

تَعْرِی

مکتبہ  
مکتبہ مفتی اقبال احمد خان

مکتبہ  
مکتبہ مفتی اقبال احمد خان  
مکتبہ مفتی اقبال احمد خان





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# پنجتن پاک

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت صدیق اکبرؓ • حضرت فاروق اعظمؓ • حضرت عثمان غنیؓ • حضرت مولیٰ علیؓ

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت جبرائیلؑ • حضرت میکائیلؑ • حضرت اسرافیلؑ • حضرت عزرائیلؑ

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت مولیٰ علیؓ • حضرت فاطمہؓ • حضرت امام حسنؓ • حضرت امام حسینؓ



اشرف التفاسیر  
تفسیر نعیمی

پارہ سولہواں

مکتبہ

ساجدہ مفتی اقدس احمد خان نعیمی

خلفہ تشید

شاہنشاہ عالمگیری مفتی احمد یار خان نعیمی

ناشر

نعیمی کتب خانہ

مفتی احمد یار خان روڈ، چوک پاکستان، گجرات



نام کتاب	اشرف التفاسیر - تفسیر نعیمی پارہ سوہواں
نام مصنف	صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان۔ ابن حضرت حکیم الامت مفتی احمد یار خان بدایونی (یوسف زئی)
نام ناشر	نعیمی کتب خانہ گجرات پاکستان مفتی احمد یار خان روڈ
نام پریس	لاہور پاکستان
پہلی بار طبع	تاریخ ۱۹۹۷ء ۱۱
تعداد	۱۱۰۰۰ (گیارہ سو)
کل صفحات	۱۰۳۳
تصحیح و نظر ثانی کنندگان	مصنف و صاحبزادہ محمد سید القادر مولانا تذیر احمد صاحب مغل راجپوروی۔ باغ باوا گجرات سینئر مینجر نعیمی کتب خانہ گجرات سیدف اللہ شاہ خوشنویس آف کبلیا نوالہ
کتابت	
قیمت کتاب فی عدد	
بائڈر	



قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ

خضر نے کہا، کیا میں نے تم کو پہلے ہی نہیں کہا تھا کہ بے شک تم ہرگز میرے ساتھ میری طاقت نہیں لے سکتے۔ آپ سے نہ کہا تھا کہ آپ ہرگز میرے ساتھ نہ

صَبْرًا ۱۵ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا

رکھ سکو گے ، فرمایا موسیٰ نے، اگر آپ کچھ میں نے تم سے پوچھا اس سوال کے بعد تو تم ٹھہر سکیں گے ، کہا اس کے بعد میں تم سے کچھ پوچھوں تو پھر میرے

فَلَا تُصِحِّبْنِي ۚ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ۱۶

کچھ کو اپنے ساتھ نہ رکھنا کہ پورا ہو چکا میری طرف سے عذر ، ساتھ نہ رہنا بے شک میری طرف سے تمہارا عذر پورا ہو چکا

فَانْطَلَقَا ۚ حَتَّىٰ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتِزَاعَهُمَا

پھر دونوں آگے چلے ، یہاں تک کہ جب دونوں آئے ایک گاؤں والوں کے پاس، دونوں نے مسافر کا کھانا پھر دونوں چلے یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں کے پاس آئے ان دو مقاموں سے کھانا مانگا انہوں نے

أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا

طلب فرمایا اس بستی والوں سے تو ان سب لوگوں نے بیک زبان انکار کر دیا ان دونوں کو یہاں بننے سے پھر ایک گاؤں میں ان دونوں نے انہیں دعوت دینی قبول نہ کی پھر دونوں نے گاؤں میں ایک دیوار

جِدَارًا يَّرِيانِ أَنْ يَنْقُضَ فَأَقَامَهُ ۚ قَالَ لَوْ

ایک پرانے دیوار پائی جو گر چکے تھے تو انکو حضرت خضر نے درست کر کے سیدھا بنا دیا۔ فرمایا موسیٰ نے پائی کہ گرا چاہتے



# ثَبَّتْ لَتَّخَذَتْ عَلَيْهِ أَجْرًا ۝

اگر تم چاہتے تو اس پر مزدوری لے لیتے  
تو اس پر کچھ مزدوری لے لیتے

## تعلقات

ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ اور خضر علیہما السلام کے درمیان علم طریقت کے سیکھنے سکھانے پر معاہدے کی پابندی کا ذکر تھا اب ان آیت میں علم طریقت کے مشکل ہونے اور شریعت والوں کے نہ سیکھنے کی وجہ بیان ہو رہی ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں شریعت موسیٰ کے کچھ بیانات اشارہ ہوئے تھے جس کی بنا پر وہ خضر علیہ السلام پر ان کے انوکھے کام کی وجہ سے اعتراض فرماتے رہے اب ان آیات میں موسیٰ علیہ السلام کے آخری بار معذرت فرمانے کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ کی شریعت اور قانونی سوالات کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں خضر علیہ السلام کے ایک انتہائی ہمدردانہ اور اعلیٰ فطرتی کام کا ذکر ہو رہا ہے جس پر موسیٰ علیہ السلام نے ذرا نرمی سے اعتراض میں فرمایا اَلَمْ اَقُلْ لَكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ اِنْ سَاَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ مِّنْ بَعْدِ هَا قُلَا تُصَحِّبُنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا۔

## تفسیر نحوی

اس میں پوشیدہ ہے جس کا مرجع خضر علیہ السلام ہیں۔ یعنی کہا خضر نے۔ ا۔ ہمزہ استفہامیہ (سوالیہ) اقل۔ دراصل اقول تھا، تم صرف نفی نے اسکو خرم دیا تو آخری حرف لام کلمہ ساکن ہوا اور واؤ بوجہ ساکن ہو۔ نیکے گر گئی، کیونکہ قانونِ نحو میں دو ساکن ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے۔ لک۔ لام جازہ مفعولیت کا، ک ضمیر مجرور متصل۔ یہ بار مجرور متعلق ہے۔ اَلَمْ اَقُلْ کا جملہ فعلیہ استفہامیہ ہو کہ قول ہوا اِنَّكَ۔ اِن حرف تشبیہ، ک ضمیر اس کا اسم ہے اس لیے منصوب ہے۔ لَنْ تَسْتَطِيعَ فعل نفی تاکید بن مستقبل۔ اس میں اَنْتَ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع حضرت موسیٰ، معنی، مع اسم، ترجمہ ہے ساتھ ہی ضمیر متکلم اس کا مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول معہ، یا ظرف معیت ہے۔ صَبْرًا۔ اسم جاد، بحالت نصب مفعول یہ ہے۔ لَنْ تَسْتَطِيعَ سب سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے۔ اِن اپنے اسم خبر سے ملکر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ ملکر مجرور مقولہ ہوا اَقَالَ کا۔ وہ سب ملکر جملہ فعلیہ قریبہ ہو گیا، قَالَ، یعنی موسیٰ نے جواباً فرمایا، اس میں صَو ضمیر پوشیدہ فاعل ہے یہ فعل فاعل ملکر قول ہو گیا، اِن حرف شرط، سَلْتُ واحد متکلم کا صیغہ سئل، مہموز العین سے بنا ہے، ترجمہ ہے اگر پوچھوں میں، ک، ضمیر منصوب متقل مفعول یہ ہے، اَعْن حرف جزا ترجمہ ہے بارے میں شئی، اسم نکرہ غیر معینہ بمعنی کسی چیز کے بارے میں، اَبْد اسم مفعول، ظرف زمانی ہے، مضاف ہے، اَحَا ضمیر واحد مؤنث غائب اس کا مرجع (مراد) سوال ہے باوقفت سے بعض نے فرمایا اِن اس وقت کہ وہ یہ ضمیر منافی علیہ مجرور ہے، ف جزایہ خیال







کا پورا جملہ ہے۔ حرف حتیٰ الیٰ کی طرح انتہاء غایت کے لیے آتا ہے مگر تین صورتوں میں مختلف ہوتا ہے۔ ۱۔ خفی  
 صرف اسم ظاہر پر آتا ہے حتیٰ لک وغیرہ نہیں ہوتا۔ ۲۔ اپنے سے پہلے کلام کے ختم ہونے کا پتہ دیتا ہے۔ ۳۔ ابتداء غایت  
 اس سے پہلے نہیں ہوتا، مثلاً صحنِ ہذا حتیٰ ہنا نہیں ہوتا۔ اس کے معنی ابھی میں طرح ہیں۔ ۴۔ بیان تک۔ ۵۔ جب تک  
 ۶۔ تاکہ۔ ۷۔ اظرفیہ آیتیا۔ فعل ماضی مطلق تثنیہ باب ضرب آئی۔ ۸۔ سے بنا ہے معنی آنا۔ اس کا مرجع بھی دونوں ہی  
 علیہما السلام ہیں اصل مضاف اسم مفرد اس کی جمع ہے اہالی قریۃ اسم مفرد مؤنث نفعی بمعنی بستی رگاؤں ۱۔ یہ مرکب اضافی  
 مفعول فیہ ہے آیتا کا اس لیے بحالت نصب ہے، یہ سب فعل ناعل اور مفعول فیہ ہے اور مابعد جملہ اس کا ظرف  
 ہے استتظاعاً فعل ماضی مطلق تثنیہ باب استفعال طعم سے بنا ہے۔ ترجمہ ہے تو ان دونوں نے کھانا طلب فرمایا یہ فعل  
 فاعل جملہ فعلیہ طرف ہوا آیتا کا اور معطوف علیہ ہوا مابعد جملہ کان عاطفہ ابوا۔ فعل ماضی جمع مذکر باب ضرب۔ آئی  
 سے مشتق ہے معنی انکار کرنا، منعقدی ہوتا ہے ان حرف ناصبہ یقیناً فعل مضارع معروف جمع مذکر باب تفعیل  
 ضیف سے بنا ہے معنی مہمان بنانا مہمان نوازی کرنا، ہم ضمیر احسین پر شبیدہ اس کا ناعل مراد بستی والے وہ قریبی لوگ  
 ضمیر بارز (ظاہر) منصوب منفصل مفعول ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول آ ہے ابوا کا وہ سب ملکر جملہ فعلیہ ہو  
 کر معطوف ہے استتظاعاً کے جملے پر یہ دونوں ملکر ظرف ہوا۔ اذ آیتیا جملہ کا ظرف ہوا۔ آیتیا فعل سب  
 معمولات سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر ظرف ہوا۔ انطلقا کا۔ رہ سب ملکر جملہ فعلیہ خبریہ مکمل۔ ف۔ تعقیبہ۔ یعنی تثنیہ  
 یعنی پھر و جذا فعل ماضی مطلق معروف مثبت تثنیہ معنی دونوں نے پایا۔ رجا سے مشتق ہے حرف جر خاص ضمیر  
 مؤنث جرور دونوں متعلق ہوئے رجا کے، جذا اسم مفرد موصوف یا ذوالحال ہے۔ اگلا جملہ اس کی صفت  
 یعنی ایسی دیوار جو گرنے کا ارادہ کر رہی ہے۔ یزید باب افعال مضارع معروف واحد مذکر ان ناصبہ ینقص  
 مضارع معروف باب افعال اس کا مصدر ہے انقضاض۔ قضا رقصاض مضاعف ثلاثی سے  
 مشتق ہے ترجمہ ہے یہ کہ ٹوٹ جائے اس لفظ میں تین مختلف تزل ہیں ۱۔ ینقص۔ ۲۔ جہور و مشہور ہے ۳۔ ینقص  
 ینقص ینقص۔ ف۔ تعلیلیہ یعنی وجہ بیان کرنے والی آتام۔ باب افعال کا ماضی مطلق معروف اس کا مصدر  
 ہے اقامۃ اور اقام۔ بمعنی کھڑا کرنا۔ سیر۔ تری و مضبوط کرنا۔ ضمیر پر شبیدہ اس کا ناعل جس کا مرجع  
 خضر علیہ السلام، ضمیر متصل مفعول ہے مراد ہے دیوار۔ یہ فعل ناعل مفعول سب ملکر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معلول  
 ہوا یزید فعل کا یہ فعل اپنے مفعول اور معلول سے ملکر جملہ فعلیہ تعلیلیہ ہو کر صفت ہوئی یذا کا موصوف صفت  
 ملکر مفعول ہے ہوا و جذا کا۔ یہ سب ملکر جملہ فعلیہ ہو گیا قال تو شئت لتخذت عایہ اجراً۔ قال  
 فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا، تو حرف شرط شئت۔ باب سمعہ کا ماضی مطلق واحد مذکر حاضر اس میں پر شبیدہ  
 ضمیر آنت کا مرجع خضر علیہ السلام میں شیعہ ہے۔ شیعہ بمعنی پائیا۔ یہ فعل ناعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی اگلا



جملہ جزا گرفت جزائیر لانا منع ہے کیونکہ جزا میں ماضی بغیر قد ہے لَتَّخَذْتَ لَام کے بمعنی تَوَّ اِتَّخَذْتَ باب  
افتعال کا ماضی مطلق حاضر اس میں اَنْتَ ضمیر پرشیدہ اس کا فاعل عَلَیْہِ عَلٰی حرفِ جرہ ضمیر واحد مذکر غائب  
کا مرجع ہے۔ دیوار بنانا۔ یہ جار مجرور متعلق ہے لَتَّخَذْتَ فعل کا۔ اَحْبَرًا اتم مفرد جامد مفعول بہ ہے  
لَتَّخَذْتَ کا سب ملکر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جزا ہوئی بشرط و جزا مل کر مقولہ ہوا اَقَالَ کا۔ قول مقولہ ملکر جملہ فعلیہ قولیہ  
ہو گیا۔

قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ اِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ  
تفسیر عالمانہ شَيْءٍ بَعْدَ هَآءِ لَا تُصَحِّبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنَ اللَّغْوِ اَنْتَ جِبْ خَضِرَ نے اُس بچے کو قتل کر دیا جس کا

نام تفسیر میں شمعون بیان کیا جاتا ہے اور جس پر حضرت موسیٰ علیہما السلام نے پہلے اعتراض سے زیادہ سخت لہجے  
میں اعتراض کیا تب حضرت خضر نے بھی ذرا سخت لہجہ میں جواب فرمایا۔ میں نے تو خاص تم کو پہلے ہی دو مرتبہ  
کہہ دیا ہے کہ تم میرے ساتھ نہیں چل سکتے اور تم اہل شریعت میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے حضرت موسیٰ علیہ السلام  
نے اس سفر میں صرف تین باتیں دیکھی جس پر اپنے تینوں مرتبہ اعتراض یا سوال و احتجاج فرمایا پہلے کشتی کا ٹوڑنا پھر بچے  
کو قتل کرنا پھر دیوار درست کرنا۔ لیکن حضرت خضر علیہ السلام نے صرف اس دوسرے قتل غلام کے اعتراض پر جواب  
دینے میں ذرا سخت لہجہ اختیار فرمایا اور اَقُلْ لَّكَ میں لَکَ کی زیادتی فرمائی دو وجہ سے ایک یہ کہ پہلے اعتراض  
میں نسیان ہو سکتا ہے مگر یہ دوسرا اعتراض جانتے ہو جھٹکتے کیا گیا ہے دوم یہ کہ پہلے اعتراض میں صرف سوال تھا  
مگر یہاں دوسرے واقعے میں نثری سرزنش بھی ہے اور یہ حضرت موسیٰ کا حق تھا۔ مگر حضرت خضر چونکہ خود اپنے  
وقت کے نبی تھے وہ اس حق کے مکلف نہ تھے جواب میں لَکَ فرما کر اس بے سختی کی کہ اے موسیٰ اپنے حق کو  
اپنی امت تک محدود رکھئے ہم اہل باطن علیحدہ شریعت دے رہے ہیں آپ کے پاس وہ قانون نہیں جس کے ہم پابند  
اور عامل ہیں۔ یہ تھے بعض مفسرین کے اقوال مگر میرے نزدیک یہ بات درست نہیں اس لیے کہ اس طرح کی سخت کلام  
اخلاقی نبوت سے بعید ہے بلکہ یہاں لَکَ فرمانا فقط تاکید کے لیے ہے۔ اس لیے یہ بات سمجھتے ہوئے قَالَ  
اِنْ سَأَلْتُكَ فرمایا حضرت موسیٰ نے میں ایک دفعہ اور درگزر کرو اگر اب کسی بات پر سوال کروں تو پھر مجھ کو اپنے ساتھ  
نہ رکھنا، اور تم میری طرف سے عذر کو پہنچ گئے یعنی پھر تمہارا مجھ کو چھوڑ دینا بے مروتی یا وعدہ خلافی نہ گنی جائیگی اور  
تمہاری معذرت اور علیحدگی اختیار کرنے کا قدر ہر اعتبار سے درست ہوگا۔ فَانْطَلَقَا حَتّٰی اِذَا اتَّبَعَا اَهْلًا  
قَرْيَةٍ اِنْ شَتَّطَعَمَا اَهْلُهَا فَاَبَوْا اَنْ يُّصَيِّفُوْهُمَا فَوَجَدَا فِيْهَا جِدَارًا اِیْزِیْدُ اِنْ يَنْقُضَ فَاَقَامَهُ  
قَالَ تَوَشَّيْتُ لَتَّخَذَتْ عَلَيْهِ اَجْرًا - اس عذر و معذرت کے بعد پھر یہ کام  
صاحبان آگے روانہ ہوئے۔



ہی ساتھ ساتھ ہیں ۱۱ حضرت یوشع (موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی) ۱۲ حضرت موسیٰ ۱۳ حضرت خضر علیہم السلام لیکن چونکہ مقصود اور ہم کلام صرف یہ دونوں ہی ہیں اس لیے کلام پاک میں دونوں کے تذکرے کے لیے ہر جگہ صیغہ تشبیہ ارشاد ہوا۔ اور یہ سب ایک بستی میں تشریف لائے اس بستی کے متعلق پانچ قول ہیں ۱۴ یہ بستی ایلہ ہے۔ اور یہی صحیح ہے ۱۵ یہ انطاکیہ ہے ۱۶ برقہ ہے ۱۷ علاقہ روم کا کوئی گاؤں ۱۸ علاقہ آذربائیجان کا کوئی گاؤں، اس وقت وہاں کے لوگ بہت کنجوس اور مغرور قسم کے تھے۔ ان صاحبان نے دوپہر کا کھانا طلب کیا جو حق مسافر ہی بتاتا تھا اور اس وقت اس محفل میں ایک جگہ کسی خاص مقصد کے لیے تقریباً سب ہی لوگ جمع تھے اور کھانے کا وقت بھی تھا مگر سب نے اس مہمان نوازی سے انکار کر دیا محض کنجوسی کی بنا پر (تفسیر فتح القدیر وغیرہ) اتب یہ آگے بستی میں چل پڑے۔ تفسیر منطبری اور صاوی میں ہے کہ مردوں کا انکار سن کر ایک عورت نے ان سب کو کھانا کھلایا تب خضر علیہ السلام نے وہاں کی عورتوں کو خیر و برکت کی دعا دی اور ان مردوں پر لعنت فرمائی۔ لیکن یہ قول غلط ہے دو وجہ سے ۱۹ یہ کہ اخلاق نبوت سے بعید ہے کہ اپنی ذاتی غرض و فائدے کی بات پر کسی کو لعنت کریں دوم اس لیے کہ اگلا کلام بتا رہا ہے کہ حضرت موسیٰ نے کھانا نہ کھلانے کی وجہ سے تعمیر دیوار کی اجرت کا سوال کیا۔ اگر کسی نے بھی بستی میں سے کھانا کھلایا ہوتا تو اجرت لینے کا سوال نہ ہوتا اور پھر وہ عورت بھی تو کسی اس بستی والے مرد کی بیوی تھی یہ کھانا بھی مرد کا ہی تھا۔ بستی میں چلتے جا رہے تھے کہ ایک ویرانے میں ایک دیوار دیکھی جو گرنے کا ارادہ رکھتی تھی یعنی گرنے کے قریب تھی یہاں لفظ بُرید مجازاً ہے ورنہ ارادہ کرنا دل کا کام ہے اور دیواروں کا دل نہیں ہوتا۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ اس دیوار کی اونچائی سو گز تھی اور لمبائی پانچ سو گز۔ گرنے سے مرد شرعی گز یعنی ڈیڑھ فٹ (خضر علیہ السلام نے اس دیوار کو درست کر دیا۔ اس درستگی کے طریقے میں تین قول ہیں ۲۰ یہ کہ آپنے سطح زمین تک دیوار کو گرا یا اتنے ہی حصے کو جو جھکا ہوا تھا یا ساری دیوار کو از سر نو گرایا مگر بنیادوں کو نہ اکھیرا اور تینوں صاحبان نے مٹی گارے سے دیوار بنادی یہ دونوں گارا دیتے رہے اور حضرت خضر بناتے چناؤ کرتے رہے اور چونکہ اصل تعمیر مہمار کی ہی ہوتی ہے اس لیے صیغہ واحد ارشاد ہوا ۲۱ یہ کہ دیوار گرائی نہیں بلکہ لکڑیوں بانسوں کی مضبوطی سے ٹکیں لگا دیں اور یہ کام صرف خضر علیہ السلام نے اکیلے ہی کیا کسی سے مدد نہ لی اسی لیے صیغہ واحد ارشاد ہوا ۲۲ تیسرا قول ہے کہ حضرت خضر نے اپنا ہاتھ لگا کر معجزے سے درست کر دی مگر یہ قول درست نہیں اس لیے کہ حضرت موسیٰ اس محنت پر اجرت لینے کا سوال کر رہے ہیں حالانکہ معجزے پر اجرت مانگنا حرام ہے۔ اسی طرح بغیر محنت کام پر اجرت مانگنا بھی ناجائز ہے۔ جب یہ حضرات کافی محنت مشقت سے دیوار تعمیر یا درست کر چکے تو حضرت موسیٰ نے تیسرا اور آخری اعتراض پھر کر دیا کہ اگر تم چاہتے تو اس محنت پر ان گاؤں والے کنجوس لوگوں سے اجرت مانگ سکتے تھے تاکہ وہ اجرت کھانے کا بدل بن جانا۔ روایتوں میں آتا ہے کہ حضرت موسیٰ نے تین کاموں پر تین اعتراض کئے ہر اعتراض پر ان کو غیب سے ندا آتی تھی ۲۳ کشتی ڈرنے کا ۲۴ غرہ بنانا ۲۵ غرہ بنانا کہ تین میں تمہارا صندوق بھی تو نہیں ڈوبا



تھا حالانکہ اس میں زیادہ سوراخ تھے وہ کس نے بچا یا تھا؟ بچے کے قتل کے اعتراض پر خدا آئی کہ تم نے جو ان میں قبضہ کر  
کیوں مارا تھا؟ دیوار کی اجرت کے سوال پر خدا آئی کہ تم نے جب کنوئیں کا بھاری پتھر اٹھا کر بکریوں کو پانی پلایا تھا تو کیا  
اجرت مانگی تھی؟ واللہ ورسولہ اعلم۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ۔ ایک نبی اپنی نبوت کے زمانے میں بھی  
دوسرے نبی کی اتباع کر سکتے ہیں خواہ تابع نبی صاحب شریعت بلکہ صاحب کتاب ہو یا بغیر شریعت  
پہلی مثال جیسے حضرت موسیٰ نے چند ساعتیں حضرت خضر کی اتباع کی دوسری مثال جیسے ہارون علیہ السلام نے حضرت موسیٰ  
کی اور بہت سے انبیاء نے سلیمان علیہ السلام کی یا حضرت یحییٰ نے حضرت عیسیٰ کی علیہم السلام جب زمانہ نبوت میں دوسرے  
نبی کی اتباع جائز ہے اگرچہ تابع نبی متبوع نبی سے درجوں بلند مرتبہ ہو جیسے موسیٰ علیہ السلام حضرت خضر سے درجوں  
بلند فضیلت والے تھے تو نبوت کی منسوخی کے بعد اور اپنے افضل نبی کی اتباع تو بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی یہ فائدہ اس  
سارے واقعے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ اگر دو شخص کوئی معاہدہ کریں اور ایک انہیں پابندی نہ کر سکے تو دوسرے  
کا وعدہ ختم کر دینا وعدہ خلافی نہ ہوگی یہ فائدہ صِدْقُ عِدَّتِمْ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ اپنا حق وصول  
کرنا خواہ کسی شکل اور کسی طریقے سے ہو جائز اور ضروری ہے لیکن طریقت اور تصوف میں حق چھوڑ دینا زیادہ افضل  
ہے یہ فائدہ تَوْشِيْثُ لَتَحْدَثَ سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ دینی استاد پر اپنے شاگرد کا ادب  
اور مرید وغیرہ خاندانی اعتبار سے اپنے استاد پر یا خاوند سے درجہ میں بلند مرتبہ ہی ہو بلکہ شاگرد وغیرہ کو اپنے خاندان  
کا اظہار مرتبہ استاد کے بلند کرنے کی گنجائش ہے، ہاں البتہ شاگرد اور مرید وغیرہ کو واجب ہے کہ اپنے استاد اور مرشد  
کا ہر حالت میں شان و مرتبہ کے باوجود ادب اور خدمت کریں یہ مسئلہ حضرت خضر کے لُکَّ فَرَاکَ کَلَامِمْ میں سختی پیدا  
کرنے اور حضرت موسیٰ کا فَلَاحَ تَصَاحِبِيْنِ فَرَاکَ مَعْدَرَتِ كُنْ سے مستنبط ہوا۔ حالانکہ حضرت موسیٰ مرسل ہونے کی  
وجہ سے کئی درجوں بلند و افضل ہیں علیہما السلام۔ دوسرا مسئلہ۔ جن چیزوں کا ادب تعالیٰ اپنے بندوں کو کرنے کا  
شریعت وغیرہ میں حکم عطا فرمائے ان کے کرنے پر کسی مسلمان کو اجرت مانگنی ناجائز ہے لہذا نماز پڑھتے تلاوت  
کرنے اور سننے پر قاری تازی کو اجرت مانگنی منع ہے یہ مسئلہ تَوْشِيْثُ لَتَحْدَثَ کے سوال اور اگلے جواب  
سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ غیر مسلموں کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا جائز ہے بشرطیکہ اس میں کوئی حرام چیز نہ ڈالی ہو  
اور غیر مسلموں پر بھی یہاں نوازی واجب ہے یہ اخلاق و اجابت میں سے ہے یہ مسئلہ اسْتَطْعَمَا اَهْلَهَا سے مستنبط  
ہوا اس لیے کہ وہ بستی دوسرے مسلمانوں کے لیے کھانا پکانے والے ہیں ان کی کوئی اُمت تھی



اور حضرت موسیٰ کو وہ پہچانتے ہی نہ تھے اگر پہچانتے تو یقیناً ادب کرتے اور تشریف آوری کو اعزاز سمجھتے جب کہ اس دور میں تمام جہان کے بے شریعت صرف موسیٰ علیہ السلام کی تھی بلکہ اگر کسی بھی نبی کی امت ہوتے تو اتنے کنجوس نہ ہوتے کہ کنجوس اُن کے کفر کی نشانی ہے۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں پہلا اعتراض یہ ہے کہ مانگنا تو ہر شریعت میں حرام رہا ہے تو پھر ان دونوں بزرگوں نے بستی والوں سے کھانے کی بھیک کیوں مانگی آج تمام بھکاری بھی کھانا ہی مانگتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ یہ بھیک نہ تھی بلکہ حق مسافرت تھا جو طلب کرنا جائز تھا اور بستی والوں پر دنیا حق بنتا تھا اور یہ طلب ضرورہ تھی نہ کہ محض عادت یا نفرت یا مکر و رواجی گدازوں کی طلب بلا ضرورہ محض عادت ہوتی ہے۔ دوسرا اعتراض یہاں دو دفعہ اُصل کیوں فرمایا گیا۔ اَہْلَ قَرْيَةٍ اَسْتَطَعْنَا اَهْلًا اَوْ مَرِيًّا اَسْتَطَعْنَا اَهْلًا کافراں کا حق تھا جواب دو وجہ سے پہلی یہ کہ حاضریہ مفصل ہے جو ہمیشہ عال سے جڑ کر آتی ہے۔ اس کا عال اصل ہے اس لیے اُصل کہنا ضروری ہے اگر اُصل نہ کہا جاتا تو اس کا عال اُستطعنا فعل ماضی تثنیہ بن جاتا اور اس میں الف تثنیہ ہے جو انفصال کامل سے ماننے ہے نیز حاضریہ کا مرجع قریہ ہے نہ کہ اُصل قریہ حالانکہ کھانے کی طلب قریہ سے نہیں تھی بلکہ عال قریہ سے تھی جو حقیقتہً صرف مرد ہوتے ہیں۔ اگر حاضریہ کہا جاتا تو مجازاً محوڑ میں اور بچے بھی شامل ہو جاتے حالانکہ ان سے طلب نہ کیا گیا تھا۔ دوم یہ کہ اَہْلًا کہنے میں تاکید بھی ہے۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اِنْ يَنْفَقَ یعنی دیوار ارادہ کرتی ہے گرنے کا۔ حالانکہ ارادہ کرنا عقل والوں کا کام ہے دیوار اہل عقل میں سے نہیں ہے تو یہ لفظ کیوں ارشاد ہوا جواب اِمْشَابَهُ عَعْلًا کی وجہ سے مجازاً فرمایا گیا اس لیے کہ آدمی بھی جب بیٹھنے یا گرنے کا ارادہ کرتا ہے تو پہلے جھکتا ہے اسی طرح دیوار بھی پرانی تھی جھکی ہوئی گرنے کے قریب تھی اس جھکاؤ کو ارادہ سے تعبیر کیا گیا اور محاورہ ہرزبان میں ایسا بول دیا جاتا ہے اس کی بہت سی مثالیں ہیں۔ ایک عربی شاعر کہتا ہے۔

يُرِيدُ الرَّمْعَ صَدْرًا بِيَدٍ وَيَعْدِلُ مَنْ دِمَاءٍ لِيُغَيِّرَ

یعنی ارادہ کرتا ہے تیر۔ حالانکہ تیر غیر ذوی العقول ہے۔ چوتھا اعتراض یہاں خضر علیہ السلام نے پہلے اعتراض کے جواب میں اَنْتُمْ اَقْلُ اِنَّكَ۔ فرمایا۔ لیکن دوسرے اعتراض کے جواب میں اَنْتُمْ اَقْلُ اِنَّكَ (۶) فرمایا یہاں اَنْتُمْ کیوں زیادہ کیا۔ جواب اس کا جواب مختصر تفسیر عالمانہ میں دیا گیا کہ یہ فقط تاکید کے لیے ہے یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ یہ سختی کلام سابقہ وعدہ اور اس کی اہمیت بتانے کے لیے ہے۔ اور یہ بتانا مقصود ہے کہ ہمراہی مجھ پر شاق گزر رہی ہے کسی وقت بھی ختم ہو سکتی ہے مگر یا کہ آگاہی یا تقدیم ہے۔ پانچواں اعتراض یہ ہے کہ لکھا ہے کہ دیوار سب نے مل کر درست کی اس طرح کہ حضرت خضر ایشیں لگاتے رہے دوسرے ساتھی مٹی لگا لگاتے رہے لیکن دیگر مفسرین نے لکھا ہے کہ صرف حضرت خضر نے اپنے حصے سے ہاتھ لگا کر درست کر دی اور آیت







خمر و بے ان علوم میں اخلاص ہے اور ان ہی کے ذریعے سفر و حضر قبر و حشر کی آفات سے حفاظت ملتی ہے۔ ان ہی علوم میں طریقت خفزی و شریعت موسوی کا ساتھ نبھاؤ ہے۔ فَأَنْطَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ يَسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتُ لَتَخَدْتُ عَلَيْهِ جُرًّا۔ پس چلے وہ دونوں عقل و قلب سفرِ تخیل سے یہاں تک کہ آئے وہ دونوں بستی جسم میں حواسِ انسانیت کے اہل قوی کے پاس اعمالِ انکار کی غذا و روحانیت کی طلب فرمائی کیونکہ اعضاءِ انسانہ پر قلب و قول کا حق ہے کہ یہ اعضاء ظاہری اپنے اعمالِ صالحہ سے قلب و عقل کو زورانی غذا میں کھلائیں اور قوت دیں مگر نفسِ امارہ کے پیروکار نے عقلِ سلیم کے اس مطالبہ کا ہمیشہ انکار ہی کیا لیکن عقل متور قلب مسود کے تعاون کے ساتھ محض اپنے لطیف و کرم سے مخازنِ اسرار کی دیوارِ تنخواز کو تعمیر کرتا ہی رہتا ہے جو دیوارِ حائل ہے نفسِ نا طلقہ اور خبراتِ عالم کے درمیان اور ضعفِ اعمال کی بنا پر حیدرِ عنبر سے زیادہ سے وادیِ فنا میں گرنے کا ارادہ رکھتی ہو تو عقلِ بدنی نورانیتِ قلب کے تعاون کے ساتھ علما و بقا میں تقویتِ اعمالِ جسدی کی صلاحیت کے ساتھ حواس کے گائے سے شریعت کی آبیاری سے درستی فرمائی تکیہ شریعت نے فرمایا لَوْ شِئْتُ لَتَخَدْتُ عَلَيْهِ جُرًّا اے عقل مقدس تجھ کو چاہیے تھا کہ اُن اعضاءِ بدینہ سے ثوابِ جزیل کی اجرتِ ریاضتِ شدیدہ حاصل کر لیتا تاکہ انوارِ قدس کے کھانے کشفِ احوال کے دسترخوان پر مستیر آتے۔ یہی غذا میں علمِ ملکوتی ہیں اور علم کا طلب کرنا قَرِيبَةً عَلَىٰ كُلِّ مَسْلَمٍ مِّنْهُ مَوْفَا فرماتے ہیں کہ کشف کو ختم کرنے کے لیے اعمالِ دین اور اعمال کے لیے علمِ دین اور علمِ دین کے لیے صحبتِ صالحہ اور صحبتِ صالحہ کے لیے شریعت والوں کو اہل طریقت کی بیعت اور اہل طریقت کو اہل شریعت کی شاگردی لازمی ہے۔ اے بندہ مومن اعمال میں اخلاص پیدا کر کیونکہ اخلاص سے غمزدہ پیدا ہوتا ہے اور غمزدگی سرنگونی سے بھل لگتا ہے اور یہی مقصدِ حیات ہے جیسا کہ پارہ ۲ سورۃ بَیِّنَات میں ارشاد ہے وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حَتْفَاء۔ بندوں کو فقط اخلاص فی الدین کا ہی حکم دیا گیا ہے تاکہ وہ پُر خلوص عبادت کریں حدیثِ پاک میں جس علم کے سیکھنے کو فرض فرمایا گیا ہے وہ علمِ دین ہے اسی کے ذریعہ اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان دنیا و آخرت کے مقامِ قرب و تعلقات کا پتہ لگتا ہے۔ وہی علم ہیں اور وہی عمل و علمِ دین و علمِ دنیا اور اعمالِ دین اکلِ حلال ہے اعمالِ دنیا اکلِ مشکوک ہے۔ (از تفسیر نیشاپوری مع زیادت)

قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ سَأُنَبِّئُكَ

خضر نے کہا: آپ کا یہ سوال فراق ہے میرے اور آپ کے درمیان ابھی عنقریب میں آپ کو بتاتا ہوں  
کہا یہ میری اور آپ کی جدائی ہے۔ اب میں آپ کو ان باتوں کا پھیر بتاؤں گا



بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝۸۵

ان کاموں کی وجہ نہیں طاقت رکھی آپ نے جس پر صبر کی تو سنو، لیکن جن پر آپ سے صبر نہ ہو سکا، وہ جو

السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي

کشتی پس تھی وہ چند مسکینوں کے لیے ہر روز مزدوری کرتے تھے کشتی تھی وہ کچھ محتاجوں کی تھی کہ دریا میں کام

الْبَحْرِ فَارْدَتْ أَنْ أَعْيِبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ

دریا کی آمدورفت میں تو میں نے چاہا خراب کر دو اس کو اس لیے کہ تھا اُن سے لگے کرتے تھے تو میں نے چاہا کہ اسے عیب دار کر دوں اور ان کے پیچھے

مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَضْبًا ۝۸۶ وَأَمَّا الْعِلْمُ

ایک بادشاہ جو ہر مضبوط کشتی کو چھین لیتا ہے۔ اور لیکن وہ لڑکا ایک بادشاہ تھا کہ ہر ثابت کشتی زبردستی چھین لیتا اور وہ جو لڑکا تھا

فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا

اس کا بیان یہ ہے کہ اس کے ماں باپ مومن تھے تو ہم نے اندیشہ کیا کہ یہ آج کا بچہ کل انکو مبتلا کر دے گا اس کے ماں باپ مسلمان تھے تو ہمیں ڈر ہوا کہ وہ ان کو

طَغْيَانًا وَكُفْرًا ۝۸۷ فَارْدُنَا أَنْ يَبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا

گمراہی اور کفر میں۔ اس لیے ہم نے خیال کیا کہ بدلہ دے ان دونوں کو ان کا رب سرکشی اور کفر پر مار دے۔







کامضارع مثبت معروف واحد متکلم ہے بٹہ سے بنا ہے بمعنی اخیر دنیا بتانا یہاں مراد ہے غیبی خبر دینا۔ ایک  
قرئت سَائِنَتْشَتْ ہے اور سینین تاکید کے لیے ہے نہ کہ تقریب کے لیے یعنی البتہ ضرور خبر دوں گا۔ ک ضمیر  
واحد مذکر حاضر بحالت نصب مفعول بہ ہے مزج موسیٰ علیہ السلام۔ ب حرف جزائزہ ہے تاریل۔ اسم مصدر  
باب تفصیل اول سے بنا ہے۔ بمعنی اصلیت، اصل و جڑ، مزج، ٹھیک بات (فٹ ہونا، مضاف ہے۔ کا  
موصولہ لَحَرَسْتَطِعْ فعل مضارع نفی جہد یلم بمعنی ماضی مطلق دراصل تھا تَسْتَطِيعُ جہد کی وجہ سے آخر ساکن ہوا تو  
ساکن گئی باب استفعال اس کا اہل مصدر استطوع ہے تلیل ہو کر استطاعة ہو اَطِيعُ طوع سے بنا ہے بمعنی طاعت  
رکھنا آنت۔ اس میں پوشیدہ اس کا فاعل علیہ جار مجرور متعلق ہے ضمیر کا مزج کا ہے۔ یعنی وہ تمام کام جن  
پر آپ نے اعتراض کیا صَبْرًا اسم مفعول جاید بمعنی رکنا، روکنا یہاں مراد ہے اعتراض نہ کرنا۔ بحالت نصب مفعول  
یہ لَمْ تَسْتَطِعْ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صیدہ ہو اوصول مل کر مضاف الیہ۔ دونوں مرکب اضافی مجرور  
متعلق ہے اُنْبِئْتِہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا آتھا حرف استدراک تفصیل کے لیے۔ یہ لفظ چار طرح مستعمل  
ہے ۱۔ لکن کی مثل استدراک کے لیے تب دو جملوں کے درمیان آتا ہے یہ شرط کے لیے تب دو جملوں کے شروع  
میں آتا ہے پہلے کو شرط بتاتا ہے۔ ۲۔ تاکید کے لیے تب خبر پیدا کرتا ہے ۳۔ تفصیل کے لیے جیسے یہاں اَلْشَّيْئَةُ  
الف لام عہد خارجی سفینہ اسم مفعول جاید بمعنی کشتی مرفوع مبتدا ہے۔ ف۔ بیانیہ کا نَتْ فعل تامہ محی ضمیر  
پوشیدہ اس کا فاعل مزج سفینہ۔ لام جارہ نفع کا لیکن امام شافعی کے نزدیک ملکیت کا مسکین اسم جمع مذکر سالم  
مجرور اس کا واحد مسکین۔ خیال رہے کہ دنیا میں انسان پانچ قسم کے ہیں غنی، مالدار، فقیر، مسکین، محتاج اس کی تفصیل  
تفسیر علامہ میں کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔ مولیٰ علی شیر خدا کی قرئت میں ہے مَسَاكِينُ جمع ہے مَسَاكٍ کی بمعنی  
مَلَا حِینَ وَمَلَا حَہ مساکین موصوف اکلا جملہ اس کی صفت بَعْمَلُونِ باب سَمِعَ کامضارع معروف جمع مذکر  
اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر ضم، اس کا مزج مساکین۔ فی جارة ظرفیہ مکانیہ البحر الف لام استغراق یا جنسی بحر اسم  
مفرد جامد بمعنی دریا۔ سمندر یہ جار مجرور متعلق ہے یَعْمَلُونَ کا۔ وہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صفت  
ہوئی۔ مساکین اپنی صفت سے مل کر مجرور اور متعلق ہے کا نَتْ کا۔ یہ جملہ فعلیہ تامہ خبریہ ہو کر خبر ہے مبتدا  
اَلْشَّيْئَةُ۔ کی وہ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ فَارَدْتُ اَنْ اَعِيْبَهَا وَارَدْتُ اَنْ اَعِيْبَهَا  
يَا خُذْ كُلَّ سَفِيْنَةٍ غَصْبًا۔ وَاَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ اَبْوَاہُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِيْتُهُ اَنْ يُرْهِقَهُمَا  
طُغْيَانًا وَكُفْرًا۔ ف۔ بیانیہ بمعنی اس لیے اَرَادْتُ۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد متکلم انا ضمیر  
پوشیدہ اس کا فاعل۔ اَنْ حرف ناصبہ اَعِيْبَ۔ باب افعال کا مضارع واحد متکلم مثبت معروف۔ انا ضمیر  
واحد مؤنث کا مزج سفینہ۔ منصرف متعلق ہے فعلنا افعال مفعول مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعول بہ ہوا



اَرَدْتُ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا واؤ سر جملہ کان فعل تامہ ورا نام مصدر ہے بروزن قضاء  
عشاء۔ فعال۔ ورا سے بنا ہے۔ ورا سے ہمیشہ باب فتح میں گردان ہوتا ہے ورا سے مصدر مزید فیہ  
ہمیشہ مضاف ہوتا ہے کبھی فاعل کی طرف تب معنی ہوتا ہے چھپا ہوا۔ اور کبھی مضاف ہوتا ہے مفعول کی طرف  
تب معنی ہوتا ہے چھپنے والا اس کے آٹھ معنی ہیں را اثر را آگے ہونا را پیچھے ہونا را حد فاصل اور مد بندی کرنا را  
پس پشت ڈالنا را علاوہ اور سوا ہونا را بعد میں آنا را چھپنا یہاں مراد ہے آگے ہم ضمیر جمع کا مرجع وہی ممکن  
یہ مرکب اضافی ظرف مکان ہے کان کا مِلک۔ اسم مفرد بابت موصوف ہے معنی بادشاہ یا خدائے۔ باب نصر کا مفعول  
واحد مذکر اس کا فاعل مِلک کی ضمیر ہو کر رشیدہ ہے۔ مِلک سے مَفْعِلَتِ۔ مرکب اضافی مفعول یہ ہے عَصَبًا اسم  
مصدر بمعنی پھینکا، قبضہ کر لینا، بحالت نصب ہے یا مفعول را ہے یعنی لیتا ہے غضب کرنے کے لیے یا مفعول مطلق ہے  
یا خدائے ہم معنی فعل کار یعنی پھین لیتا ہے پھینکا، یا خد سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر صفت ہوئی مِلک کی  
یہ مرکب توصیفی کان تامہ کا فاعل ہوا کان اپنے فاعل اور ظرف سے مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ واؤ سر جملہ الغلام الف  
عہد خارجی خیال رہے کہ الف لام عہد خارجی وہ ہوتا ہے جس کے موخر ل کا تشکیم و مخاطب دونوں کو پتہ ہو۔ اور الف لام  
عہد ذمہ وہ ہے جس کا پتہ صرف تشکیم کو ہے الف لام کی کل توفیق ہیں۔ را زائدہ را غیر زائدہ را اسی، را حرفی وہ تخصیص  
را جنسی را استغراقی، را عہد ذمہ را عہد خارجی۔ غلام بروزن، فعال بمعنی لڑکا، بیٹا۔ قریب بلوغ کو یا شیر خواری سے  
سمجھداری تک بیٹے کو کہا جاتا ہے اس کی جمع تین طرح ہے را غلمان را اَعْلَمَہ را غلہم سے مشتق ہے صلوہ مشبہ  
ہے لغوی ترجمہ روشنی والا۔ خوب صورت حسین۔ بحالت رفع مبتدا ہے۔ ف تفسیر یہ بیانہ کان فعل ناقصہ الراء۔ اسم  
تشبیہ دراصل تھا ابوان، مراد باب اور ماں پرورش کرنے والے، مضاف کی وجہ سے نون آخری گر گئی و ضمیر واحد  
بحرور مضاف الیہ ہے۔ و کا مرجع غلام۔ یہ مرکب اضافی اسم ہے کان ناقصہ کا۔ مومنین۔ اسم تشبیہ مومنین کا منصوب  
ہے خبر ہے کان کی وہ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو گیا۔ ف عاطفہ سببیہ توجہی (تفریحی) تَحْشِينًا باب  
سَمِعَ کا ماضی مطلق جمع تشکیم ترجمہ ہے اس وجہ سے اندیشہ کیا ہم نے مراد صرف حضرت علیہ السلام ہیں۔ تَحْشِي تاقص  
یائی سے بنا ہے۔ یعنی۔ اندیشہ کرنا۔ ورا رعب میں آجانا عاجز ہونا یہاں پہلے معنی ہیں۔ اُن حرفِ ناصبہ یُزِہِی  
باب افعال کا مقارع واحد مذکر رَہَق سے مشتق ہے بمعنی اثر ڈال دینا۔ مجبور کر دینا مبتلا کر دینا، اور قلا دینا  
پھینکا دینا، بے راہ کر دینا، یہاں سب معنی بن سکتے ہیں، اس کا فاعل پرشیدہ ضمیر ہوئے جس کا مرجع غلام ہے  
صُحَا اس کا مفعول یہ مراد الدین ہیں طُغْيَانًا۔ اسم مبالغہ بروزن فَعْلَان طُغْيَان طغی سے مشتق ہے اسی سے  
ہے طاعی (فرعون کا آسمانی لقب)، بمعنی سرکش، نافرمان، معطوف علیہ ہے واؤ عاطفہ کُفْرًا اسم مفرد بمعنی شرک بت پتی  
انبیاء اولیاء کی گستاخی خلاف ورزی معطوف ہے۔ ووزن عطف مل کر مفعول فیہ ہے یُزِہِی کا سب مل کر جملہ



فعلیہ ہو کر مفعول ہے۔ خشیتنا کا یہ سب مل کر جملہ خبریہ ہو کر معطوف، کان کا جملہ معطوف علیہ دونوں مل کر خبر مبتدا۔  
 دونوں مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہو گیا۔ قَامَ دَنَا اَنْ یُبْدِلَ لَہُمَا خَیْرًا اَمْنَهُ زُکُوۃً وَاَقْرَبَ رَحْمًا فِ تعقیبہ  
 اَنْ یُبْدِلَ افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم فاعل خفیہ اَنْ ناصبہ یُبْدِلُ۔ باب افعال کا مضارع مثبت مصدر ہے اِبْدَالُ  
 بَدَلٌ سے بنا ہے بمعنی بدلے میں دنیا ایک قرأت میں یُبْدِلُ۔ ہے باب تفعیل ہے صما ضمیر تثنیہ مرجع والدین  
 منصوب ہے، کیونکہ مفعول یہ ہے رب مضاف صما مضاف الیہ یہ مرکب اضافی فاعل ہے یُبْدِلُ کا خَیْرًا اسم حاصل مصدر  
 صِنْدٌ۔ جار مجرور متعلق ہے خیرا مصدر کا۔ یہ دونوں مل کر شبہ جملہ ہو کر تمیز، زکوۃ، اسم حاصل مصدر بمعنی پاکیزگی تمیز ہے خیرا  
 کی واؤ عاطفہ اقْرَبُ اسم تفعیل ہو اس کا فاعل مرجع ہے خَیْرًا یا مرجع ذہنی یعنی بدلہ رَحْمًا اسم حاصل مصدر  
 ایک قرأت میں رَحْمًا فتح سے ہے۔ مفعول تمیز ہے اقْرَبُ تمیز تمیز سے مل کر معطوف ہوا خیرا تمیز تمیز  
 معطوف علیہ دونوں مل کر مفعول یہ دوم ہوا یُبْدِلُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعول یہ ہے اَرَدْنَا کا وہ سب  
 مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔

قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا۔  
**تفسیر عالمائے** اَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ۔ فَارَادَتْ اَنْ  
 اَعْيَبَہَا وَكَانَ وَاَرْثَمُ مَلِكًا یَاخُذُ كُلَّ سَفِیْنَةٍ غَصْبًا یہ میری مرتبہ وعدہ بھول کر اعتراض کرنے کے بعد موسیٰ علیہ السلام  
 سے خضر علیہ السلام نے فرمایا ہذا یعنی یہ وقت اب میرے تمہارے درمیان فراق اور جدائی کا ہے علیہ اتھارا اعتراض  
 جدائی کا سبب ہے یا تمہارا وہ قول مَلَا تَصْعَبُنِیْ کے حسب وعدہ فراق و جدائی کا سبب ہے۔ ایک قول میں ہے  
 کہ جب خضر علیہ السلام جانے لگے تو حضرت موسیٰ نے اُن کا ہاتھ پکڑ لیا کہ مجھ کو ان میرے سوالات کا جواب اور اپنے ان  
 عجیب کاموں کی وجہ تو بتانے جاؤ تب حضرت خضر نے سَأُدِیْشُكَ فرمایا مگر یہ درست نہیں سیاق کلام سے  
 ثابت ہے کہ خود ہی بتانا شروع کر دیا حدیث پاک میں ہے کہ آقائے کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ  
 رحم فرمائے ہم پر اور موسیٰ علیہ السلام پر اگر تھوڑا صبر کر جاتے تو اور بہت سے عجیب کام دیکھتے یہاں سین حال یہ استقبال  
 کے لیے یعنی ابھی بتاتا ہوں اُن تمام افعال کا مقصد جنہوں نے تم کو حیران و پریشان کر دیا، تاویل، تحویل، تحریف  
 تزئیت۔ تغیر، تبدل، سب کا معنی ہے ایک چیز سے صٹ کر دوسری طرف جانا رجوع کرنا مگر فرق یہ ہے کہ دوسری  
 والے لفظ یا فعل کا ایک عام فہم معنی چھوڑ کر دوسرے خاص معنی لینا یہ تاویل ہے۔ ایک چیز کو ایک جگہ سے صٹا کر دوسری  
 جگہ رکھنا تحویل ہے۔ صحیح مراد کو چھوڑ کر غلط معنی کرنا تحریف ہے۔ ایک چیز کا مرتبہ اور شان دوسری چیز کو دے دینا۔ اور  
 چیز کو اپنی جگہ سے نہ ہٹانا۔ جیسے توڑی قبلہ کو بیت المقدس سے صٹا کر قبلہ ہونے کی شان کعبہ کو دیدی گئی رہا کسی چیز  
 کے حالات و صفات ختم کر کے دوسرے حالات و صفات ختم کر کے وجود مٹا کر دوسری



چیز اس جگہ رکھ دینا تبدیل ہے۔ اے موسیٰ چونکہ تم نے افعال کے ظاہری کیفیت کو دیکھا باطنی حقیقی راز کو نہ جانا لہذا صبر نہ کر سکے مجھ کو باطنی علم اور حکم دیا گیا ہے اس لیے مجھ کو ان سب افعال کی حکمت الہیہ معلوم ہے جو میں اب تم کو بھی بتاتا ہوں۔ پہلا کام کشتی کا تڑپنا تھا جس کا میں نے ایک تختہ اکھیر دیا تھا ایک قول ہے کہ صرف سوراخ کیا تھا مگر یہ غلط ہے کیونکہ تختہ اکھیر آسان ہے لیکن سوراخ کرنا مشکل ہے۔ تم کو تو اس کام پر افسوس ہوا کہ غریب کشتی والے نے بغیر کرایہ سفر کرایا مگر صلہ یہ دیا کہ بے چاروں کی کشتی تڑپ دی جو اب دُوب بھی سکتی ہے مگر میں نے اس لیے کیا کہ وہ کشتی نہایت ہی غریب لوگوں کی تھی جن کو مسکین کہا جاتا ہے۔ خیال رہے کہ مال و دولت کے لحاظ سے بندوں کی چار قسمیں ہیں: ۱۔ غنی و ۲۔ فقیر ۳۔ مسکین ۴۔ غنی وہ ہے جو صاحبِ نصاب اور اس سے بھی زیادہ دولت مند ہو۔ محتاج وہ ہے جس کے پاس وہ چیز نہ ہو جس کی اس کو ضرورت ہو اور نہ وہ لے سکے۔ محتاج کی چار قسمیں ہیں: ۱۔ ذاتی ۲۔ عینی ۳۔ واسطی ۴۔ اجتماعی جو واقعتاً غریب تلاش ہو رہا محتاج عارضی جو اپنے وطن میں مالدار ہو مگر سفر میں غریب ہو گیا ۲۔ محتاج کلی جو اپنی تمام ضروریات زندگی پوری نہیں کر سکے ۳۔ محتاج جزئی جو اپنی بعض ضروریات سفر یا حضر میں پوری نہ کر سکے ۴۔ مسکین وہ ہے جس کے پاس بقدر ضرورت کچھ بھی نہ ہو نہ مال نہ گھر نہ پوری خوراک و لباس نہ فقیر وہ ہے جس کے پاس صرف اپنی حاجات و ضروریات کا مال ہو۔ زائد یا سبک نہ ہو۔ یہ کشتی والے بھی مسکین تھے کیونکہ ان کے پاس نہ کشتی اپنی نہ ایک ساتھی گھر بس گزر اوقات کے لیے روزانہ کی معمولی سفری آمدنی یہ دس بھائی تھے ان میں پانچ اپنا بیج یعنی معذور تھے سب سے بڑا نابینا اندھا تھا دوسرا گنگا بہر اتیسرا صرف پیرا چوتھا لولا پیروں سے معذور۔ پانچواں دیوانہ پاگل۔ اور چھٹا پانچ بھائی باری باری کشتی پر کام کرتے تھے وہ بھی پوری طرح صحت مند نہ تھے ایک مجذوم کوڑھی دانتوں کا معذور) ایک کا ناتھا ایک آنکھ سے معذور اور ایک لنگڑا تھا اور خارش زوہ۔ اور سب سے چھوٹا دائمی نزلہ بخار والا۔ یہ روزانہ دریا و فارس میں مسافر برداری کرتے تھے جو روم و فارس کے درمیان بہتا ہے کبھی کسی طرف کسی طرف آج جس طرف کو جا رہے تھے وہاں ایک ظالم اور کافر بادشاہ کا قلعہ تھا جو اپنی فوج کے لیے یا شکار و مہر و تفریح کے لیے لوگوں کی کشتیاں جو مضبوط اور خوب صورت ہوتیں چھین لیا کرتا تھا اس کے کارندے دریا پر کھڑے رہتے تھے۔ یہ کشتی بھی اگرچہ پرانی تھی مگر مضبوط اور صحیح حالت میں تھی اس لیے حضرت خضر نے فرمایا کہ میں نے اُسی کو تختہ اکھاڑ کر عیب دار کر دیا۔ اور میرا ارادہ اس سے ہی تھا کہ ظالم کافر چھین نہ لے اس لیے کہ ان کے وراء یعنی ان کے اگلے سفر میں وہ بادشاہ تھا جو ہر کار آمد کشتی کو غصب کر کے لے لیتا تھا۔ یہ ملک عثمان کا کافر بادشاہ تھا اس کا نام جو ر تھا یا جلید بن گرگز یا سولہ بن جلید از دی یا حد بن بدو یا منولہ بن جندی از دی تھا تفاسیر میں یہ پانچ اقوال ملتے ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ کشتی والوں کو مسکین اس لیے بھی کہا گیا کہ وہ بادشاہ کا مقابلہ نہ کر سکتے تھے یا اس لیے کہ وہ بیمار اور کمزور تھے۔ ایک قول میں وراء یعنی چھپ کر دوسرے راستے گھر کا طرف



خال کشتی لاتے تب وہ بادشاہ غضب کرتا مسافر بردار کرتا بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ جب حضرت خضر نے تختہ اکھیر اتار کشتی والوں کو آگاہ کر دیا تھا کہ میں نے اس بے تختہ اکھیر اتھا تم گھر جا کر درست کر لینا۔ مگر یہ قول غلط ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھی پتہ لگ جاتا اور اب یہ حکمت اور وجہ بتانے کی ضرورت نہ تھی۔ وَآمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَآرَدْتَ أَنْ تَبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُمْ تَرَكَوهُ وَآقَرَبُ مَرْحَمًا۔۔۔۔۔ اور لیکن وہ لڑکا عربی اصطلاح میں غلام اس بیٹے کو کہتے ہیں جو بہت لاڈلا ہو۔ یہی اصطلاح قرآن مجید میں کئی جگہ استعمال فرمائی گئی ہے اردو زبان میں منتوں مرادوں والے سگے نصیبی بیٹے کو لاڈلا کہا جاتا ہے یہ بیٹا بھی اکلوتا اور بہت منتوں دعاؤں والا تھا اس لیے اُس کو غلام فرمایا گیا اسی لیے حضرت عیسیٰ کو بھی غلامًا زکیتا فرمایا گیا فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ اس اکلوتے بیٹے کے دونوں ماں باپ مومن تھے۔ یہاں لفظ تھے بلحاظ حکایت سنانے کے ہے یعنی جس لڑکے کو ہم نے فلاں بستی میں قتل کیا اس کے والدین دین ابراہیم کے مومن تھے یا باعتبار بعد مکانی کے لفظ تھے (دکان) فرمایا یعنی وہ ابواہ جو اُس بستی میں تھے۔ ورنہ حقیقتاً وہ ماں باپ ابھی اُس وقت زندہ مومن موجود تھے اور جب یہ بیٹا پیدا ہوا تھا تو دونوں نے بہت خوشی منائی تھی ایک قول میں ہے کہ اس کا والد اپنی قوم کا سردار اور علاقہ کا رئیس تھا یہ بیٹا اکلوتا ہونے کی وجہ سے بہت ہی پیارا اُس کا نام شمعون یا جیسور تھا والد کا نام زبیر اور والدہ کا نام شہیدی تھا شمعون عبرانی میں اس کا ترجمہ ہے محبت کا چراغ یا پسندیدہ جیسور کا معنی ہے دو دلوں کو جوڑنے والا۔ اس انتہائی لاڈ پیار کی وجہ سے فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ہم نے خطرہ محسوس کر لیا کہ یہ اگر زندہ چھوڑا گیا تو بڑا ہو کر اپنے جہلی فطرتی و پیدائشی تقدیر ازل کے (نقہ کفر و شرک سے ان دونوں والدین کو مجبور کر کے یا گستاخانہ دباؤ ڈال کر یا اپنی روزمرہ کی صحبت بد کے زیر اثر و غلاے کا گمراہی سرکشی اور کفر میں۔ طغیان اور کفر میں عام خاص من وجہ کی نسبت ہے یعنی بعض طغیان کفر ہیں بعض نہیں اسی طرح بعض کفر طغیان ہیں بعض نہیں فَخَشِينَا کا یہ پورا قول حضرت خضر کا ہے اسی طرح اگلا کلام تَاَسَّرَ دَنَا (نا) بھی حضرت خضر کا قول ہے بعض نے کہا یہ رب تعالیٰ کا کلام ہے اور خَشِينَا کا معنی عَلِمْنَا (ہم نے جانا) اور آسَر دَنَا ہم نے ارادہ کر لیا۔ مگر یہ تفسیر غلط ہے کیونکہ خَشِينَا کا ترجمہ کسی لغت میں عَلِمْنَا نہیں ہے۔ اور آسَر دَنَا کے بعد والی عبارت بھی اس قول کی تھی کرتی ہے خیال رہے حضرت خضر علیہ السلام کو بذریعہ وحی خفی اجازت تھی کہ جس کافر کو چاہیں جس عمر کا بھی ہو قتل کر دیں۔ اسی اجازت کو انہوں نے استعمال کرنے کی حکمت بتائی چونکہ یہ مستقبل کی کیفیت نہایت خطرناک تھی کہ ان دونوں کے کافر ہونے کی وجہ سے دیگر ماتحت عملہ اور قوم بھی کافر ہو کر مرتق تو بہتر ہے کہ اس ایکلے کو ہی ختم کر دیا جائے اور اللہ تعالیٰ کی ذات سے یقین کی حد تک ہم نے بالکل یقین کر لیا کہ اس بچے کے بدلے میں کہیں زیادہ



اچھا صاف ستھرا پاکیزہ خوب صورت اور نرم دل رحیم اس سے زیادہ لاڈلا پیارا قریب تر بچہ عطا فرما دے گا۔ روایتوں میں ہے کہ اَدَدُ نَا فرماتا یقین کے معنی میں ہے اور اس کے کچھ عرصہ بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک لڑکی عطا فرمائی جس کی شادی ایک نبی علیہ السلام سے ہوئی اور پھر اس کی اولاد میں ایک نبی یا بارہ انبیاء یا ستر انبیاء پیدا ہوئے جن سے لاکھوں انسانوں کو ایمان نصیب ہوا۔ سبحان اللہ و محمد! از تقابیر صاوی۔ فتح القدیر، خازن، بیضاوی۔ نسفی ابن عباس: ظلال القرآن

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ ہر استاد کو شاگردوں سے واسطہ پڑتا ہے اس میں اساتذہ اور مشائخ روحانیہ کو یہ سبق دیا جا رہا ہے کہ شاگرد کی پہلی ہی کسی غلطی پر مرز نش اور صحبت سے دور نہ کرنا چاہیے یہی حکم مرید کا ہے بلکہ استاد کو بھی برواشت کا مادہ چاہیے یہ فائدہ بین اعتراضوں کے بعد لُحْدَا اخْرَاقِ کہنے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ جو کام ظاہر اچھا نہ ہو اگرچہ باطن اچھا ہو اس کو بھی رب تعالیٰ کی طرف نسبت نہ کرنا چاہیے۔ یعنی یہ نہ کہنا چاہیے کہ یہ برا کام اللہ نے کیا حالانکہ ہر کام کا فاعل حقیقی اللہ تعالیٰ ہے کیونکہ اسی کے حکم و ارادے سے بندے کے عمل ہوتے ہیں یہ فائدہ اُرْدَتْ فرمانے سے حاصل ہوا کہ کشتی توڑنا ظاہر برا تھا اس لیے اپنی طرف نسبت کیا نہ کہ رب کی طرف۔ تیسرا فائدہ درستی اور فائدے کے لیے کسی کی چیز میں بغیر اس کی اجازت خرابی یا تبدیلی کرنا یا ایسا نقصان کر دینا شرعاً منع نہیں ہے جس خرابی کے ذریعے بڑے نقصان سے بچ جائے۔ یہ فائدہ کشتی توڑنے سے حاصل ہوا کہ چھوٹے تختے کے نقصان کے ذریعے بڑے نقصان یعنی پوری کشتی کے غصب سے بچا لیا۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ کسی کی چیز چھیننا حرام ہے اگرچہ چھیننے والا اپنے ہی ملک کا بادشاہ ہو۔ اس لیے اس غصب شدہ چیز کا بیچنا خریدنا حرام یونہی مالی جرمانہ لینا بھی حرام ہے۔ ایسے ظالم بادشاہ اور حکام سے اپنا مال بچانا ہر جیلے سے جائز ہے یہ مسئلہ دَرَا ثَتُہُمْ صَاحِبِ الدِّخْلِ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ باطنی کفر یا کسی ظلم کے اندیشے پر کسی کو قتل کرنا یا سزا دینا شریعت اسلام میں حرام ہے۔ اگر کوئی پیر فقیر ایسا کرے گا تو اس سے قصاص لیا جائے گا۔ اس زمانے میں بھی یہ چیز صرف خضر علیہ السلام کی فقط اسی وقت خصوصیت تھی اب خضر علیہ السلام بھی ایسا نہیں کر سکتے یہ مسئلہ فَاَرُدُّنَا کے جمع مشکلم فرمانے سے مستنبط ہوا تیسرا مسئلہ فقہ حنفی میں مسکین وہ ہے جو کسی بھی چیز کا مالک نہ ہو امام اعظم کی بہت سی دلیلوں کے علاوہ یہ آیت بھی دلیل ہے ان کا اِسْتِیْطَاعُ یَعْمَلُوْنَ فی انھوں کے جملے کو مساکین کی صفت بنانے کی وجہ سے ہے اور یَسْکُنُوْنَ کا لام جارہ نفع کا ہے نہ کہ ملکیت کا اگر ملکیت کا ہوتا تو ایسا کہ امام شافعی اپنے استدلال میں فرماتے ہیں تو یَعْمَلُوْنَ کے جملے کی ضرورت نہ تھی لہذا آیت کا معنی یہ ہے کہ وہ کشتی ان مسکینوں کے لیے تھی



جو صرف دریا میں مزدوری کرتے تھے (اس کشتی کے ذریعے) امام شافعی کے نزدیک مسکین وہ ہے جس کے پاس ضرورت کے مطابق مال ہو زائد نہ ہو وہ بھی اسی آیت سے دلیل دیتے ہیں لام کو ملکیت کا بنا کر مگر ان کی دلیل کمزور ہے اگلے جملے کی وجہ سے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُۥ اَعْلَمُ بِالْقُتٰبِ۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض سمجھے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ حضرت خضر نے پہلے اور دوسرے اعتراض پر جواب دے کر فرمایا اِفِرَاقٌ (الخ) نہ فرمایا تیسرے اعتراض پر علیحدگی کر لی اس کی کیا وجہ۔ جواب مفسرین نے دو جواب دئے ہیں ایک یہ کہ دوسرے اعتراض پر معذرت کرتے ہوئے حضرت موسیٰ نے خود ہی خِلَافاً تَصْحِیْبَتِی کہہ کر علیحدہ کر دینے کا ذکر فرما دیا تھا اس لیے تیسرے اعتراض پر اِفِرَاقٌ کہہ دیا گیا۔ یہ جواب درست ہے دوسرا جواب یہ کہ پہلے دو اعتراض صرف شرعی گرفت کی نوعیت کے تھے اس لیے اِفِرَاقٌ نہ کہہ سکے تاکہ شرعی توہین نہ ہو۔ مگر یہ تیسرا اعتراض صرف ذاتی منفعت و فائدے کے لیے تھا یعنی تعمیر دیوار کی مزدوری سے اجرت اور اجرت سے زائد سفر کھانا پینا وغیرہ جس میں ان سب کا فائدہ تھا۔ اس لیے فرمایا اِفِرَاقٌ دوسرا اعتراض۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ کُلُّ مَوْلُوْدٍ یُّوْلَدُ عَلٰی الْفِطْرَةِ ہر بچہ اللہ کے دین پر پیدا ہوتا ہے پھر کفر کی صحبت سے کافر ہوتا ہے مگر اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ یہ بچہ جس کو حضرت خضر نے قتل کیا کافر تھا تفسیر میں بھی ایسا ہی لکھا ہے کہ اُس کے گوشت پر کافر ہونا لکھا تھا۔ لہذا حدیث و قرآن میں تضاد ہو گیا جواب اس کے بھی دو جواب ہیں اولاً یہ کہ خَشِیْنَا کَافِظًا اَمْدَہ کا علم بتا رہا ہے کہ تقدیر الہی میں اُس کے کافر ہونے اور والدین کو کافر بنانے کا یقین قدسہ تھا اگر زندہ چھوڑا جائے گا تو ایسا ضرور ہوگا۔ دوم یہ کہ اس بچے کا بچپن میں کافر ہونا اس کی خصوصیت تھی اور حدیث پاک میں عمومیت کا ذکر ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا اِفِرَاقٌ اَنْ اَعِیْبَہَا۔

بعد میں فرمایا اِنْ كَانَ دَرَا اَتَّھُم مَمْلُکٌ حالانکہ کشتی توڑنے کا سبب یہ ظالم بادشاہ تھا سبب کا ذکر پہلے کرنا چاہیے تھا جواب کشتی توڑنے کے دو سبب ہیں چونکہ توڑنا مفید اور رحم دلی تھی اس لیے یہ توڑنا ان کی مسکینی کی وجہ سے بھی تھا اور بادشاہ کے غضب کی وجہ سے بھی اور بڑا سبب اُن کی غریبی مسکینی تھا اس لیے اس کا پہلے ذکر کیا تاکہ پتہ لگے کہ مسکینیت بڑا سبب ہے اور ان لوگوں کی مسکینیت کی وجہ سے ہی حضرت خضر کو ادھر کشتی میں بھیجا گیا تھا ورنہ امیروں کی کشتیاں تو بادشاہ روزانہ پکڑتا تھا جیسا کہ یَاخُذُ کُلَّ سَفِیْنَةٍ مِّنْہُمَا مِمَّا یَسْتَبِطُ۔

**تفسیر صوفیانہ** اِفِرَاقٌ بَیْنِی وَبَیْنِکَ۔ سَأَتَّبِعُکَ بِتَاوِیْلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ قَامَرَدَتْ اَنْ اَعِیْبَہَا وَكَانَ دَرَا اَتَّھُم مَمْلُکٌ یَّاخُذُ کُلَّ سَفِیْنَةٍ مِّنْہُمَا مِمَّا یَسْتَبِطُ۔ اَمَّا السَّفِیْنَةُ فَكَانَتْ لِمَسٰکِیْنِ یَعْمَلُوْنَ فِی الْبَحْرِ قَامَرَدَتْ اَنْ اَعِیْبَہَا وَكَانَ دَرَا اَتَّھُم مَمْلُکٌ یَّاخُذُ کُلَّ سَفِیْنَةٍ مِّنْہُمَا مِمَّا یَسْتَبِطُ۔ وہ مقام باطن و حال ظاہر ہے جہاں پہنچ کر عقل سلیم قلب مسکین کا سہارا بنتی ہے۔ اور اِفِرَاقٌ کہہ کر اس کا پتہ چل جاتا ہے عقل کو برداشت



نہیں قلب کو صبر نہیں عقل کو تحمل نہیں قلب مسعود کو استقامت نہیں باوجود قلب و عقل کے اختلاف کثیر کے یہ صحبتِ سعادت کا ہی ثمر ہے کہ ظاہر کو بھی لذت واصل باطن حاصل ہو جاتی ہے۔ اور ساتھ نبھانے کی خاطر راز ہائے چھان سے خبر داری مل جاتی ہے پس قلب ظاہر کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ اس کو بتا دیا جائے کہ اس بحرِ ظلمات دنیا میں عمل کے غریب نیکیوں کے مساکن کی حیاتِ جسدی کی کشتی ہے ان کی زندگی اسی بحر کی لہروں میں گزر جاتی ہے عالم ربوبیت کی خشکی پر ان کو کبھی سیر و سلوک متیسر نہیں ہوتا۔ ان کے اعمالِ صالحہ کے مسافر ان بے خلوص کی کشتی پر کبھی کسی سیر الا اللہ کی ضرب نہ لگائی ان کی کشتی عبادات میں تغافر و غرور نام و نمود ریا و تکبر کی سجاوٹ ہوتی ہے فَإِنَّ أَغْيَبَہَا پس میں نے چاہا کہ عشقِ حقیقی کی تڑپ و پھڑک سے اِلَّا اللہ کی ضرب لگا کر اخلاصِ باطنی کا تختہ اکھیر دوں تاکہ بے ثباتی سفینہٴ دنیوی کا پردہٴ ضعیف آشکارہ ہو جائے کیونکہ یہی عجز و خلوص ظاہر بنیوں کی نگاہ ہے عقل میں عیب ہے۔ اور اس دنیا و ظاہر میں ہر کشتی اعمال کے پیچھے ظلمتوں کا بادشاہ ابلیس و شیطان چیم لگا ہوا ہے جس عمل و عبادت میں عجز و انکسار انہماک توجہ اور خشوع خضوع نفس خودی کی تذلیل و تکسیر اور عشقِ الہی محبتِ مصطفائی کی توطیہ پھوٹ نہیں ہوتی اس نام و نمود کی ظاہری سجاوٹ والی کشتی عبادات و اعمال کو شیطان قابو کر لیتا ہے وہ کشتی منزلِ رحمانی تک نہیں پہنچ پاتی درمیان سے ہی چین لی جاتی ہے۔ ہر ساحلِ ناسوتی پر شیطان کے چیلے مختلف لباسوں میں تاک رہے ہیں اسی لیے ہر مومن کی سفینہٴ اعمال کو کسی مرشدِ خضر کی ضرورت ہے جو حال و مراقبہ کے ہتھوڑے سے کشتی فخر و ریا کو توڑ مروڑ کر کفریہ نگاہ ابلیسی میں ناکار اور بیکار کر دے۔ خوش قسمت ہیں وہ مسافر ان دنیا جن کی کشتی اعمال کو کسی مرشدِ خضر اور پیرِ کامل کے ہاتھ مل گئے اعمالِ صالحہ ہی بندے کی روحانی کمائی اور فداء ایبائی ہے اس کے لیے علمِ باطن حاصل کرنا اشد ضروری ہے۔ کیونکہ اس علم سے بندے کو یقین و ایمان کی دولت حاصل ہوتی ہے اور یہ علم نیک بندوں اور علماء و ربانی کے ساتھ رہنے سے حاصل ہوتا ہے۔ وَأَمَّا الْعُلَمَاءُ فَمَا كَانَ أَبْوَابُ الْمُؤْمِنِينَ فَنَحْشِيْنَانِ یُرِیْهِمْ طَعْمًا نَّافِلًا کُفْرًا۔ فَأَمَّا ذُنُوبُ الْعِیْبِ لَہُمْ اَرْبَعٌ اَلْغُلَامُ فَمَا کَانَ اَبْوَابُ زُکُوۃٍ ذَاۃً اَقْرَبَ رُحْمًا۔ لیکن اسی سفرِ جسدی میں روح و بدن کا وہ غلامِ نفسانیت اس کے دونوں سرے جو عالمِ ارواح سے فطرتِ اولین کے مومن تھے۔ ہم عقلیات سلیم نے اندیشہ کیا کہ نفسانیت زریہ روح و بدن کو کفرِ اصرار اور گمراہی افکار میں مبتلا کر دے گا پس ارادہ کیا ہم نے کہ اس ناکارہ ضمیر اور بیہودہ شعور خواہشات کے غلام کو جو ابھی بچہ اور بھولا بھالا خوب صورت پولیہ ہے فنا کر دیا جائے راہِ معرفت پر چلنے والے مریدوں کے لیے ضروری ہے کہ ان کا مرشدِ کامل درسی سلوک سے پہلے اسی غلامِ ابلیس کو فنا کرے پھر دعا و ارادہ اور سربا با عقیدہ بارگاہِ قدس میں گئی کہ مولیٰ تعالیٰ اس روحی و بدنی مریدِ باصفا کو اس نفسِ نمار سے اچھا ایک نفسِ مطمئنہ عطا فرما جو غسلِ انوار سے پاکیزگی والا بھی ہو اور بدن و روح کے بے خطا و مقرب اور عبادت کے رحم و محبت والا بھی کیونکہ



حیاتِ دنیوی میں ہر روح جسمِ نفس کے تابع ہوتا ہے۔ کافر نفسِ امارہ کے اور مومن نفسِ مطہرہ کے جس کا نفسِ امارہ فنا ہو جاتا ہے تب اس کو نفسِ مطہرہ عطا کیا جاتا ہے۔ موفیاً فرما سکتے ہیں کہ حیاتِ دنیوی میں ہر قسم کے نفس کی دس خواہشات ہوتی ہیں اور ان ہی خواہشات پر ہر اچھا بُرا نفسِ روح و بدن کو چلنے پر مجبور کرتا ہے۔ خریدنا و بیچنا، کھانا، پینا، رہنا، پہنا، کمانا، جمع کرنا، نکاح کرنا، طلاق دینا۔ ان ہی خواہشات میں حلتِ انہی میں حرمت ہے۔ یہی ثمراتِ بہشت ہیں یہی ثمراتِ جہنم ہیں۔ یہی خواہشات جب نفسِ امارہ کے حکم سے پوری کی جائیں تو یُرِھِقْھُمَا طُغْیَانًا وَ کُفْرًا ہیں۔ اور جب نفسِ امارہ کو طلالِ کر کے نفسِ مطہرہ کی خواہش سے ادا کی جائیں تو یہی خواہشات اقْرَبَ مَرَحْمًا ہیں۔ اس تفریق کو معلوم کرنے کے لیے بندہ مومن کو چار علوم کی ضرورت ہے علمِ شریعت، علمِ طریقت، علمِ توحید، علمِ رسالت۔ ان علوم کے حصول کے لیے غور و فکر، اتباع، ہدایت، استدلال، نقل و عقل کی چٹائیاں بھائی پڑتی ہیں۔ ان علوم میں سب سے پہلے فرائض و واجبات، نوافل و سنن کا علم ضروری ہے کیونکہ تمام حیاتِ روحانی کی بنیاد اسی پر قائم و دائم ہے۔

وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي

اور لیکن وہ دیوار تو ہے وہ دو یتیم بچوں کی جو  
رہی وہ دیوار وہ شہر کے دو یتیم لڑکوں کی

الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا

اسی بستی میں ہے اور ہے اس دیوار کے نیچے اُن دونوں کا دفینہ اور تھا والدِ مرتی ان دونوں کا  
تھ اور اُس کے نیچے ان کا خزانہ تھا اور ان کا باپ

صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَ

نیک آدمی تھا ارادہ فرمایا آپ کے رب نے اس بات کا کہ دونوں اپنی سمجھداری کی عمر کو پہنچیں اور  
نیک آدمی تھا تو آپ کے رب نے چاہا کہ وہ دونوں اپنی جوانی کو پہنچیں اور اپنا



يَسْتَخْرِجَا كُنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ ج وَمَا

اپنے دینے کو نکالیں۔ یہ ہم کو بھیجنے کا ارادہ فرماتا رحمت کرتے ہوئے ہے آپ کے رب کی طرف سے اور نہیں  
خزانہ نکالیں آپ کے رب کی رحمت سے اور یہ کچھ میں نے

فَعَلْتُهُ عَن أَمْرِي ط ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ

کیا میں نے یہ سب سفر اپنی مرضی سے یہ مقصود تھا، ان کاموں کا  
اپنے علم سے نہ کیا یہ پھیر ہے ان باتوں کا

عَلَيْهِ صَبْرًا ۝۸۲ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقُرْنَيْنِ ط

جس پر آپ کچھ صبر نہ کر سکے۔ اور اے محبوب آپ سے پوچھتے ہیں وہ دو القرنین کے بارے میں  
جس پر آپ سے صبر نہ ہو سکا۔ اور تم سے دو القرنین کو پوچھتے ہیں

قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ۝۸۳ إِنَّا مَكْنَانُهُ

فرما دیجئے عنقریب تلاوت کروں گا تمہارے سامنے اس قرآن سے کچھ ان کا ذکر بیشک حکومت دی ہے  
تم فرماؤ میں تمہیں اس کا مذکور پڑھ کر سناتا ہوں بے شک ہم نے اسے

فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ۝۸۴

اُس کو تمام زمین میں اور دیئے ہم نے اس کو ہر طرح کے اسباب  
زمین میں قابو دیا اور ہر چیز کا ایک سامان عطا فرمایا

فَاتَّبَعْ سَبَبًا ۝۸۵

تو چلے وہ اُن کے ذریعے

تو وہ ایک سامان کے پیچھے چلا  
marfat.com



## تعلقات

ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کچھ سوالوں کا جواب پچھلی آیت میں ذکر ہوا اور اب باقی سوالات کا جواب ان آیت میں دیا جا رہا ہے دوسرا تعلق یہودیوں اور مشرکین مکہ نے آپس میں مشورہ کر کے آقا کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے تین سوال کئے تھے پہلے دو سوالوں کا جواب دیا گیا تھا اب ان آیت میں ان کے تیسرے سوال کا جواب دیا جا رہا ہے کہ حضرت ذوالقرنین کون تھے اور کتنا سفر فرمایا تیسرا تعلق پچھلی آیت میں موسیٰ علیہ السلام کے اعتراضات کا جواب حضرت خضر نے دیا کہ یہ یہ کام اس لیے کئے اب ان آیت میں ان کاموں پر جو اصل اعتراض تھا کہ تم نے شریعت کے خلاف یہ کام کیوں کئے خواہ باطن میں کچھ بھی راز ہو تا۔ اس کا جواب دیا کہ وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ أَمْرِي میں نے کوئی بھی کام اپنی مرضی سے نہیں کیا بلکہ رب تعالیٰ مجھ کو بذریعہ وحی طریقت حکم فرمانا جاتا تھا اور میں کرتا جاتا تھا اس وحی کا آپ کو پتہ نہ چلا کیونکہ وہ باطنی علم سے تھی یہی علم تم مجھ سے سیکھنے آئے تھے۔

## تفسیر نحوی

وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ۔ واؤسر جملہ آما اسیدرا کیہ بیان تفصیل کے لیے الْجِدَارُ الف لام، عہد ذہنی یعنی وہی دیوار جس کے مفت بنانے کا آپ نے مجھ پر اعتراض کیا ہے۔ بحالت رفع مبتدا ہے ف زائدہ کان فعل ناقص ہو پشیدہ اس کا اسم یا کان تامہ ہے اور یہ پوشیدہ فہمیر اس کا فاعل جس کا مرجع جدار ہے لام جارہ ملکیت کا غلامین یتیمین۔ موصوف صفت دونوں تثنیہ مجرور متعلق اول ہے فی المدینہ جار مجرور متعلق دوم ہے کان کا۔ المدینہ میں الف لام عہد ذہنی یعنی وہی شہر جس کے اہل نے ہم کو کھانا نہیں دیا تھا فکان فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ تامہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ ایک قول میں واؤ عالیہ ہے اور اکلا جملہ فعلیہ اس کا حال ہے یا کان کے فاعل کا حال ہے۔ کان فعل تامہ تحتہ مرکب اضافی ظرف مکان ہے کان۔ کَنْزٌ اسم مفرد مذکر جاد بمعنی دینار (دولت ہو یا سامان) جو خود دفن کیا جائے دیا یا جائے۔ موصوف ہے اس کی جمع کَنْوُز اور اَنْز ہے لھما لام جارہ ہما ضمیر تثنیہ مرجع غلامین ہے یہ جار مجرور متعلق ہے مملوک پوشیدہ اسم مفعول کے۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے موصوف صفت ملکر فاعل ہے وَكَانَ تَحْتَهُ سب مل کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ کان ناقصہ ابوہما یعنی ان دونوں کا پردہ پوش کرتے والا باپ (والد) یہ مرکب اضافی اسم ہے کان کا صالِحاً اسم فاعل بحالت نصب ہے خبر ہے کان کی۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف، پہلا جملہ فکان اپنے دونوں معطوفوں سے ملکر خبر ہے جدار مبتداء کی وہ خبر یہ اسمیہ ہو کر مکمل ہو کر مملوک۔ فکان پر ارادہ باب افعال







یہ ہمیشہ صیغہ واحد مذکر کے آخر میں ہوتی ہے جب کہ اس صیغے کو لیا کرنا مقصود ہو ماقعدت فعل ماضی مطلق منفی واحد متکلم، ذہ ضمیر واحد مذکر جنسی یعنی یہ سب کام یا یہ پورا سفر عن حارہ بمعنی من ابتداء یعنی اپنی طرف سے امری مرکب اضافی مجرور جار مجرور متعلق ہے ماقعدت کا سب مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا ذلک اسم اشارہ بعیدی اس کا متار الیہ کھینچا تفصیلی کلام، بحالت رفع ہے مبتدا ہے تاویل مضاف کا اسم موصول لم تستطع فعل مضارع نفی جہد لم بمعنی ماضی مطلق۔ دراصل ہے تستطع۔ پہلی ت واحد مذکر حاضر کی ہے آئتہ ضمیر کی نشانی دوسری ت باب استفعال کی اس ت کو تخفیف کے لیے حذف کر دیا گیا لم تستطع ہو گیا، اس کا مصدر ہے استصعدہ دراصل تھا استطوع واو کو حذف کیا ثقل دور کرنے کے لیے اس کے بدلے میں آخر میں تاء مصدر یہ لائی گئی۔ بمعنی طاقت رکھنا علیہ جار مجرور متعلق ہے صبرا مفعول یہ ہے لم تستطع کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ویسئلونک عن ذی القرنین قل سأتلو علیکم قصہ ذکرنا انا مکنا لہ فی الارض وایتینہ من کل شیء سبباً قایمہ۔ واؤ سر جملہ یسئلونک باب فتح کا مضارع معروف مجہ ذکر غائب۔ سئل ہمز را عین سے مشتق ہے بمعنی پوچھتے ہیں زمانہ حال ہے ان حرف بمعنی بارے میں ذی۔ اسماء ستہ مکثہ میں سے ایک ہے بمعنی والا بحالت کسرہ ہے اس لیے ذی باء علامت کے ساتھ آیا، بحالت فتح ذی اور بحالت ضمہ ذو ہوتا ہے۔ انقرنین۔ الف لام عہد خارجی قرنین ثنیہ ہے اس کا واحد قرن ہے اس کے پانچ معنی ہیں ۱۔ قرن کا معنی زمانہ ۲۔ علاقہ ۳۔ سمت ۴۔ سینگ ۵۔ سلطنت یہاں کیا مراد ہے اس کی تفصیل تفسیر عالمانہ میں ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ ذی مضاف القرین مضاف الیہ مجرور ہو کر متعلق ہے یسئلون فعل اپنے پرشیدہ ضمیر فاعل جس کا مرجع کفار مکہ۔ یا یہود علاقہ اور ک ضمیر مفعول یہ متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ قل فعل امر واحد مذکر حاضر۔ انت الہیں پرشیدہ ضمیر اس کا فاعل۔ دونوں مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا نس حرف تقریب بمعنی عنقریب آتو باب نصر کا مضارع مثبت واحد متکلم تلو سے مشتق ہے بمعنی تلاوت کرتا علی حرف جر بمعنی عند یعنی تمہارے پاس یا بمعنی لام ہے یعنی تمہارے لیے یہ جار مجرور متعلق اول ہے آتو کا منہ صحت بعینیت کاہ ضمیر کا مرجع قرآن مجید۔ ذکرنا مفعول یہ ہے۔ آتو سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ مستقبل ہو کر مفعول ہوا ثل کا دونوں مل کر جملہ قریہ ہو گیا۔ انا حرف مثبتہ اور نا ضمیر جمع متکلم اس کا اسم مکنا باب تفصیل کا جمع متکلم ماضی مطلق مکن سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے تمکین۔ بمعنی قدرت دینا۔ طاقت حکومت دینا مکان بنانا۔ مکانا دینا۔ جار مجرور متعلق اول ہے فی الارض متعلق دوم، کا مرجع ذوالقرنین ہے۔ مکنا۔ سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبر انا۔ ان سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واؤ سر جملہ ایتینا ماضی مطلق جمع متکلم باب ضمہ ت آتو سے مشتق ہے بمعنی دینا، ضمیر کا مرجع ذوالقرنین مفعول یہ ہے من جات



بعضیت کا شئی مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور مجرور متعلق سبباً۔ اسم مفرد معنی ذریعہ، علم، قدرت آلات، سامان اتینا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ف تَعْقِیْبُہٗ اَتَّبَعْنَا بِابِ اَفْعَال سے تب ہمزہ قطعی ہے اَتَّبَعْنَا ہمزہ اب تفعیل سے ہمزہ وصلی ہے۔ ماضی مطلق بتع سے مشتق ہے معنی پیچھے چلنا اس کا فاعل ہمزہ پوشیدہ ضمیر مرجع ذوالقرین سبباً۔ بحالت نصب مفعول بہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

وَأَمَّا الْحِجَادُ فَكَانَ يَغْلُمَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا  
تفسیر عالماتہ | وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا

کَنْزُہُمَا رَحْمۃٌ مِّنْ رَبِّكَ۔ اور اے موسیٰ (علیہ السلام) لیکن وہ پیرا اور آخری کام دیوار بلا معاوضہ درست کرنا تو وہ دو یتیم بچوں کی تھی۔ تفسیر میں ان کے نام اصرم اور صریم لکھے ہیں اسی شہر میں یعنی وہ بستی جو حقیقتاً آبادی کے اعتبار سے قریہ (دگاؤں) ہے مگر نیک لوگوں کی نسبت کی بنا پر مدینہ کہا گیا یہ دیوار بستی سے کچھ باہر تھی اور اس کے نیچے ان دونوں کی میراث والد کا نذر کہ دینے کی شکل میں تھوڑا خزانہ تھا حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ وہ سونے چاندی کی چھوٹی تختیاں تھیں۔ تفسیر میں ہے کہ ان میں سے کئی تختیوں پر ایک طرف کلمہ طیبہ لکھا تھا۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ محمد رسول اللہ اور دوسری بسم اللہ شریف اور یہ عبارت تھی عربی میں۔ تقدیر پر ایمان ہے پھر غلبہ ہو تا ہے دنیا میں موت کو حق مانتا ہے پھر بھی جنتا ہے۔ رازق پر ایمان ہے پھر بھی پریشان ہے۔ حساب قیامت پر یقین ہے پھر بھی غافل ہے۔ کتب فقہ میں کنز وہ ہے جس پر زکوٰۃ نہ دی گئی ہو اگرچہ وہ دفعیہ نہ ہو۔ بینک یا گھر میں

رکھا ہو جس کی زکوٰۃ دی جاتی ہو اگرچہ وہ مدفون ہو کنز نہیں ہے۔ مطلقاً کنز بغیر اضافت سے مراد مال و دولت ہوتا ہے اضافت کر کے ہر چیز کو کنز کہہ سکتے ہیں مثلاً کنز العلم کنز العقل کنز التفائق وغیرہ اتنی دور سے حضرت خضر کو بھیجنا اور ساتھ میں نعاون کے بے حضرت موسیٰ اور ان کا ساتھ میں علیہم السلام کا آنا اور بچوں کی دیوار درست کرنا فقط اس لیے تھا کہ کان أَبُوہُمَا صَالِحًا۔ ان دونوں کا والد نیک متقی تھا امانت و اربابت گزار تھا شریعت میں صالح وہ ہے جو میں حقوق پورے کرے ۱۔ حقوق اللہ ۲۔ حقوق العباد ۳۔ حقوق النفس۔ اس والد کا نام کا شیخ تھا والدہ کا نام دینا تھا یہ قریہ انطاکیہ تھا۔ تو اے حضرت موسیٰ آپ کے رب رحیم نے ارادہ فرمایا کہ یہ دونوں بچے اپنی پختہ اور مضبوط سمجھداری والی عمر کو پہنچیں تو دونوں اپنا یہ خزانہ نکال لیں شریعت میں لڑکے کی پکی عمر اٹھارہ سال فقہ حنفی میں پچیس سال ہے یہاں بھی سراسر ہے یہ ہمارا آنا دیوار مرمت کرنا سب کچھ آپ کے رب کریم کی خاص رحمت اور ارادہ خیر ہے۔ ورنہ اگر یہ دیوار گر جاتی تو بیادوں کے اندر سے خزانہ ظاہر ہو جاتا اور لوگ خاص کر اسی بستی کے وہ کہنے کنجوس لوگ لوٹ کرے جاتے اور ان یتیموں کا کوئی پرسان حال نہ ہوتا آج تک تو بجز میرے یا چند قریبیوں کے کسی کو خبر تک نہیں کہ یہاں خزانہ دفن ہے فَأَقْعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي



ذَٰلِكَ نَوْدٌ مِّمَّا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا اور یہ جو کچھ بھی اس سفر میں میں نے کیا اور تم نے دیکھا یہ اپنے ارادے اور مرضی سے نہیں کیا۔ بلکہ یہ سب وحی الہی اور مشیتِ خداوندی کے ماتحت کیا ہم سب انبیاء و اہل شریعت و اہل ہوں یا باطنی طریقت و اہل سب ہی اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تحت چلتے ہیں۔ میرا یہ سب بیان ان کاموں کی وہ حکمت الہی بتانا تھا جس پر تم صبر کرنے کی طاقت نہ رکھ سکے اور یہ بتانا بھی کوئی ضروری نہ تھا مگر تمہاری جلد بازی کہ یہیں تک تم نے دیکھا اور مقصد جان لیا اب آگے کیا ہوگا اور میرا یہ سفر کہاں ختم ہوگا اس کو نہ کوئی دیکھنے والا ہوگا نہ جاننے والا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ وَيَسْأَلُوْنَكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَاَتْلُوْا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا۔

۱۸ اَتَا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْاَرْضِ وَ اٰتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا۔ خَاتَمَ سَبَبًا۔ اور اے محبوب یہ کفار مکہ یہودیوں کے کہنے پر آپ کے علم نبوت کا امتحان لینے ہوئے اور یہ جاننے کے لیے کہ یہ قرآن مجید غیبی علوم کا خزانہ اور کلام الہی ہے یا نہیں آپ سے یہ تیسرا سوال کرتے ہیں ذی القرنین کے بارے میں خیال رہے کہ مختلف وقتوں میں مختلف لوگوں نے تقریباً بیس سوال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے کئے جن کا جواب قرآن مجید میں دیا گیا ان میں سے آٹھ سوال تو صحابہ کرام کے ہیں جو مسائل کے لیے دریافت کئے گئے جیسے کہ یَسْأَلُوْنَكَ عَنْ الْحَيِّضِ وغیرہ اور تین سوال یہودیوں کے سکھائے ہوئے مشرکین مکہ کے راجہ کے بارے میں ۲۰ اصحاب کہف کے بارے میں ۲۱ اور تیسرا آخری ذی القرنین کے بارے میں تو اے محبوب نبی فرما دیجئے عنقریب بہت جلدی میں تمہارے سامنے پوری وضاحت سے اس کے بارے میں ذکر سنائوں گا، حضرت ذی القرنین کے بارے میں تفاسیر اور تواریخ میں بہت ہی مختلف اقوال ملتے ہیں ہم سب سے پہلے وہ صحیح قول نقل کرتے ہیں جو احادیث اور مولیٰ علی رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے یہ کہ حضرت ذی القرنین کا نام سکندر تھا انہوں نے اپنے ہی نام پر وسط زمین بابل کے قریب سکندر یہ شہر آباد فرمایا جو پانیہ تخت (دار الخلافہ) تھا ابراہیم علیہ السلام کے صحابی موسیٰ بن نوح کی اولاد میں سے تھے حبشی النسل تھے والدین کے ایک ہی ولد تھے کوئی بہن بھائی نہ تھا حضرت خضر کے خالہ زاد بھائی تھے جب انکو بادشاہت ملی تو پہلے وزیر اعظم خضر علیہ السلام ہی تھے جو کچھ عرصہ رہے۔ آپ کی ولادت روم میں ہوئی اور وفات بیت المقدس میں اور مزار قریبی گاؤں زور میں ہے آپ کی عمر ایک ہزار چھ سو سال ہوئی ہے تین سو سال قبل مسیح آپ کی وفات ہے روم کے باشندے تھے ساری دنیا کے جنات اور انسانوں کے بادشاہ بنائے گئے آپ کے زمانہ شہنشاہی میں روئے زمین پر انسانوں کی چار قومیں آباد تھیں ۱۔ جنوب میں قوم حاویل ۲۔ شمال میں یاجوج ماجوج ۳۔ مغرب میں قوم نابیل ۴۔ مشرق میں قوم ناسک آباد تھی۔ اَتَا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْاَرْضِ۔ بے شک ہم نے ہی اُس ذی القرنین کو زمین میں طاقت بادشاہی عطا کی اس طرح ساری زبانیں اُس کو سکھا دیں اور امور سلطنت کے تمام اسباب سامان ضروریات منقصود ان کو عطا کر دیں اور ان کو یہ بھی سکھایا کہ وہ ان کو دیں تو ان ہی اسباب



وزرائے کے پیچھے چل کر وہ دنیا کے ملکوں پر ملک فتح کرتے چلے گئے۔ شجرو نسب اس طرح ہے سکندر فیلقوس یونان بن  
ربین بن یونان بن یافت بن سام بن نوح خیال رہے کہ دنیا میں اب تک چار بادشاہ ایسے ہوئے جن کی بادشاہت تمام  
زمین پر ہوئی جن میں دو کافر و دو مومن تھے۔ ۱۔ نمرود یہ صرف انسانوں پر بادشاہ تھا۔ ۲۔ حضرت سلیمان علیہ السلام یہ تمام زمین کی  
تمام مخلوق کے بادشاہ تھے یہاں تک کہ ہواؤں بادلوں فرشتوں جنوں اور کیڑے مکوڑوں کے بھی ۳۔ نجات نصر کافر بادشاہ  
ساری زمین علاقے اور انسانوں پر بادشاہ تھا۔ بنی اسرائیل کا سخت دشمن اس نے فلسطین پر حملہ کر کے تمام اسرائیلیوں کو  
قیدی بنایا۔ صیقل سلیمانی اور بیت المقدس توڑ دیا۔ ان کی قیدی میں اُس وقت کے نبی بنی اسرائیل بھی تھے انہوں نے خواب دیکھا  
کہ ایک مینڈھا دو سینگوں والا بادشاہ بنایا جائے گا۔ تب یہ قید ختم ہوگی کچھ زمانوں کے بعد حضرت ذوالقرنین کو بادشاہت  
 ملی انہوں نے نجات نصر کو صلاک کیا اور بنی اسرائیل کو آزاد کیا۔ بیت المقدس اور صیقل دوبارہ تعمیر ہوئے۔ بنی اسرائیل کے  
تمام علاقے ان کو واپس دے گئے اس لیے آج بھی یہود نصاریٰ ان کی بہت عزت کرتے ہیں ان کے سر کے اوپر  
دو جگہ کچھ اُبھار تھے جو چھوٹے چھوٹے سینگ معلوم ہوتے تھے۔ اسی لیے ان کا لقب ذوالقرنین مشہور ہو گیا۔ موجودہ  
بابل میں ان کا نام خورس ہے یہودیوں کی تالود میں ان کا نام سائرس ہے۔ اور تاریخ میں خسرو بھی آیا ہے۔ سکندر یہ  
ایرانی علاقہ ہے اس لیے ان کو ایرانی فرمانروا کہا گیا ہے ان کی حکومت کا آغاز ۵۵۰ سال قبل مسیح ہے۔ ان کا سلطنت  
مشرق میں ایشیا، کوچک، شام و فلسطین۔ مغرب میں۔ بلخ بخارا خوارزم وغیرہ شمال میں سندھ ترکستان کیشیا،  
قفقاز مصر لیبیا، جنوب چین میں سند سکندری تک پھیلی ہوئی تھی۔ والدہ و رسولہ اعلم حضرت ذوالقرنین کے بارے  
مفسرین سے مختلف اقوال۔ ۱۔ یہ نبی تھے۔ ۲۔ فرشتہ تھے ان کا نام نصر مَن تھا۔ ۳۔ صدیس تھا۔ ۴۔ ایک دینی  
نسل کا جو ان تھا۔ ۵۔ ان کا نام عبد اللہ بن صحاک تھا۔ ۶۔ ان کا نام مصعب بن عبد اللہ بن کہلان بن سبا تھا۔ ذوالقرنین  
لقب کی وجہ۔ ۱۔ قرن کے معنی علاقہ۔ یہ مغرب و مشرق دونوں علاقوں کے بادشاہ تھے۔ ۲۔ یہ دو چوٹیں بالوں کی  
رکھتے تھے۔ ۳۔ خاندانی اعتبار میں دونوں والدین کی طرف سے اعلیٰ شان والے تھے یعنی تجیب الطرفین۔ ۴۔ جنات  
اور انسانوں کے بادشاہ تھے۔ ۵۔ اندھیرے اور اجالے میں یکساں دیکھ سکتے تھے۔ ۶۔ فارس و روم کے بادشاہ  
تھے اور اس وقت تمام دنیا میں یہ ہی دو بڑے علاقے تھے۔ ۷۔ یاروم و ترک کے بادشاہ تھے۔ ۸۔ ان کے تاج  
میں دو سینگ تھے۔ ۹۔ ان کو ظاہری اور باطنی دو علم دئے گئے تھے۔ مگر یہ اقوال تحقیقی نہیں تواریخ میں  
ایک اور بھی ذوالقرنین سکندر گزرا ہے جس کو سکندر اعظم کہا جاتا ہے یہ کافر تھا اس کا نام ابوکیب العمیری  
مقدونی بن اسحق تھا یہ حضرت عیسیٰ کے زمانے میں تھا اس کا طالیس حکیم کا شاگرد اور اسی کے کفریہ دین پر کافر  
تھا یہ بھی چھوٹا سا بادشاہ تھا اس کا وزیر فیلسوف تھا۔ وہ قلعوں میں اس کا دار الخلافہ تھا اس لیے قوم جمیر اس کو

marfat.com

ذوالقرنین کہتی تھی۔



**فائدے** ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ بڑوں کا تقویٰ عبادت اور بزرگی اولاد کے کام آتی ہے یہ فائدہ أَبُوْهُمَا صَالِحًا سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ باغ فدک حضرت فاطمہ کی میراث نہیں تھی ورنہ رب تعالیٰ اس کی بھی حفاظت فرماتا کہ یہاں تو فاطمہ زہرہ خود بھی صالحہ بلکہ صالحین کی سردار ہیں اور والد کی توشان ہی اعلیٰ وارفع ہے یہ فائدہ أَبُوْهُمَا صَالِحًا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ سیدوں کا احترام ہر مسلمان پر فرض ہے کہ جب ایک عام صالح آدمی کی اولاد کا یہ اہتمام فرمایا گیا تو سادات تو خیر مرسلین کی آل ہیں۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ غلام اللہ با غلام رب نام رکھنا گناہ ہے کیونکہ غلام عربی لغت میں بیٹے کو کہتے ہیں۔ اسی طرح کسی نبی ولی یا عالم کو اللہ کا لڑکا کہنا منع ہے کیونکہ اردو میں لڑکا لڑکا پیار سے بیٹے کو کہتے ہیں یہ مسئلہ غلامین کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ یتیم بچہ صرف نابالغی تک کی عمر کو کہتے ہیں بالغ ہو کر یتیمی کا لقب ختم ہو جاتا ہے یتیم نہ نابالغ نہ بالغ ہے مستنبط ہوا تیسرا مسئلہ یتیم کے مال میں کسی قسم کا تصرف کرنا اور اپنے فائدے کے لیے خرچ کرنا حرام ہے یہاں تک کہ اس پر زکوٰۃ بھی فرض نہیں۔ کوئی بھی سرپرست اس میں سے زکوٰۃ نہیں نکال سکتا ہاں البتہ فطرانہ ادا کیا جائے گا کیونکہ فطرانہ اس یعنی افراد پر ہوتا ہے اور زکوٰۃ نصاب پر یہ مسئلہ تحتہ کُنْزُکُمَا دال ہے سے مستنبط ہوا کہ ان دونوں بیٹوں کی دولت کو ان کے والد نے اپنے مرنے سے پہلے وقف کر کے دیوار میں دفن کر دی جب تک والد زندہ رہا اس نے اس لیے زکوٰۃ نہ دی کہ اس کی ملکیت سے نکل کر نابالغ بچوں کی ملکیت میں چلی گئی تھی اور نابالغ کے مال پر زکوٰۃ کسی شریعت میں فرض نہیں ہوئی اور والد کی وفات کے بعد بھی کئی سال تک اس کی زکوٰۃ نہ دی کیونکہ یتیم تھے ورنہ دینے پر بھی زکوٰۃ فرض ہوتی ہے صرف معدن پر زکوٰۃ نہیں جب تک کے قبضے میں نہ آجائے یہ مسئلہ کَانَ أَبُوْهُمَا صَالِحًا سے مستنبط ہوا کہ زکوٰۃ نہ دینے کے باوجود صالح تھا۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ أَبُوْهُمَا سے مراد سگا والد ہے نہ کہ دسواں یا آٹھواں ساتواں دادا جیسا کہ بعض مفسرین نے غلط لکھ ڈالا۔ اس لیے کہ دادا کا مال کنز تھا کیسے ہو سکتا ہے درمیان والے وارث کیوں محروم رکھے گئے نیز ابُو سے مراد وہ شخص ہوتا ہے جو پرورش کرے تو آٹھواں یا دسواں دادا ان پوتوں کی پرورش کیسے کر سکتا ہے پرورش تو والد یا تایا چچا ہی کر سکتا ہے۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض ان آیت میں جس خضر کا ذکر کیا جا رہا ہے وہ کوئی انسان نہ تھا بلکہ فرشتہ تھا کیونکہ کشتی توڑنا اور بے گناہ بچے کو قتل کرنا ہر شریعت میں حرام ہے کوئی انسان اگر چہ نبی ہو یا بادشاہ نہیں کہ غلام رکھتا ہے کیونکہ غلام رکھنا کفر ہے اور قرآن



قرآن مجید میں ان کو عبد کہا یا حدیث میں ان کو رمل کہا انسان ہونے کا ثبوت نہیں کیونکہ فرشتے بھی عبد ہیں اور جنات کو بھی رمل کہا جاسکتا ہے اور بشری شکل میں ہونے کی وجہ سے بھی رمل کہا جاسکتا ہے۔ یہ کام جو یہاں خضر نے کئے وہ تکوینی امور ہیں جو مشیت کے تحت ہوتے ہیں نہ کہ شریعت کے حالانکہ تمام انبیاء اور الیا شریعت کے پابند ہوتے ہیں مشیت کے تحت صرف فرشتے ہی ہوتے ہیں جیسے کسی کو بیمار کسی کو تندرست یا برادیا تباہ کرنا مارنا وغیرہ لہذا تفکر قرآنی و تدبر ایمانی سے اس بے چیدگی کا حل یہی ہے کہ خضر کو فرشتہ مانا جائے جن مفسرین نے خضر کو انسان اور نبی ولی کہا ہے وہ سب غلط ہے (ممودودی صاحب) جواب یہ کیسا عجیب تفکر و تدبر ہے جو اسٹنٹمن آھلہما کے ایک جھٹکے سے پاش پاش ہو گیا ایسے تدبر قرآنی پر صاحب تدبر اور اس کے حواریوں کو تو فخر ہو سکتا ہے مگر ذرا سی عقل رکھنے والا تو حیران ہو گا کہ ان معترض صاحب کو اس پورے واقع میں خضر علیہ السلام کے عظیم الشان نبی اور آدمی ہونے کا ذرا ثبوت نہ ملا حالانکہ قرآن مجید صاف فرما رہا ہے خضر علیہ السلام کو بھوک لگی اور دونوں نے مسافرانہ حق کا کھانا طلب فرمایا کیا فرشتوں کو بھی بھوک لگتی ہے اور وہ بھی کھانا طلب کرتے اور کھاتے ہیں؟ حقیقت یہ ہے کہ ایسی لغو سوچیں اسی بد عقیدگی کی پیداوار ہیں جو نبی کو اپنے جیسا مجبور انسان سمجھنے والے ظالموں گستاخوں کی ہیں یہ باتیں صرف اس بے کی جانتیں ہیں کہ انبیاء کرام علیہم السلام کو با اختیار و با مشیت نہ سمجھایا جائے لیکن حقیقی ایمان یہ ہے کہ انبیاء کرام فرشتوں سے بھی زیادہ مدبرات امر اور تکوینی امور مشیت الہیہ کے تحت انجام دینے والے ہوتا ہے شریعت تو امت کے لیے ضابطہ حیات ہوتا ہے۔ انبیاء کرام کے ذاتی اور اتفاقی افعال کو ہی تو شریعت کا اکثر حصہ بنا دیا جاتا ہے جس کی بے شمار مثالیں ہیں۔ نبی کا کوئی بھی کام غلط اور گناہ نہیں ہوتا اگرچہ ظاہر شریعت کے خلاف ہو کیا موسیٰ علیہ السلام نے ایک غیر مجرم قبیلے کو قتل نہیں کر دیا مگر رب نے ان کو گناہگار نہ فرمایا نہ گرفت کی وغیرہ وغیرہ دوسرا اعتراض۔ ان آیت میں حضرت خضر نے خود اپنے ہاتھ سے تین کام کئے مگر پہلے کا ذکر اروت واحد متکلم سے کیا دوسرے کا اروتنا جمع متکلم سے کیا تیسرے کا ذکر اروت واحد متکلم سے کیا یعنی واحد متکلم غائب اس کی کیا وجہ۔ جواب۔ اس طرح بیان کرنا بارگاہ الہیہ کا ادب کرنے اور کھانے کے لیے ہے کہ پہلے کام یعنی کشتی توڑنے میں ہر طرح برائی ہی تھی اس لیے فقط اپنی طرف نسبت کی۔ دوسرے کام یعنی بچہ کا قتل اس میں دو پہلو تھے قتل اور نعم البدل۔ پہلا بُرا تھا اور دوسرا اچھا تھا لہذا جمع متکلم بول کر اپنا بھی اور اللہ تعالیٰ کا بھی ذکر کر دیا۔ تیسرا کام دیوار ہر اعتبار سے اچھا تھا اس لیے صرف رب کا ذکر فرمایا۔ ہر مسلمان کو اسی طرح ادب کا خیال رکھنا چاہیے۔ تیسرا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ دیوار والی بستی کو پہلے قریہ کہا گیا پھر مدینہ کہا گیا حالانکہ قریہ اور مدینہ میں آبادی کے اعتبار سے بڑا فرق ہوتا ہے جواب آبادی کا فرق ہوتا ہے اور شان و شوکت و عزت کا بھی اس لیے پہلے قریہ



فرمایا گیا اُس کی آبادی کے اعتبار سے اور پھر مدینہ فرمایا گیا اُس تک بندے کی وجہ سے عزت افزائی کے لیے اسی دلیل قرآن سے آج بھی نیک بندوں کی وجہ سے اجمیر شریف بغداد شریف وغیرہ کہا جاتا ہے چوتھا اعتراض آیت ۱۲ میں لَمْ تَسْطِعْ - ہے افعال کی تا موجود ہے مگر آیت ۱۲ میں لَمْ تَسْطِعْ - ہے ت مخدوف ہے اس کی کیا وجہ۔ جواب نوحۃ کے نزدیک جب معنوں ایک ہو اور کسی علامتی حرف کا قرینہ بھی پہلے موجود ہو تو تخفیف کے لیے علامت گرا نا درست ہے یہاں یہی بات ہے کہ لَمْ تَسْطِعْ میں تا افعال کا قرینہ اس لَمْ تَسْطِعْ کا ہے اس لیے یہ گرا دی گئی باب کو سمجھنے کے لیے اس پہلی ت کو اس ت کا قرینہ بنایا گیا

وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا -

اس ملک جہانہ میں جب تک تسلط شیطانیہ قائم رہتا ہے اُس وقت تک نفسِ مطہرہ مثلِ یمیم بکس و بے بس لاغر و کمزور رہتے ہیں خزانہ اعمالِ صالحہ تک ان کی پہنچ نہیں ہوتی یہی دو نفسِ وادیِ جسدی کے دو غلامین یمیم بناتا ہے ہیں۔ دیوارِ کرم کا پردہ ہی اُن کی ہر امانت کمالات و قوت کو وقتِ معین تک چھپائے ہوئے ہے جس کی تجدید و تعمیر کے لیے مجد و عقل کو احکامِ اُمرار عطا ہوتے رہتے ہیں۔ اسی دیوارِ کرم کے پردے میں انوارِ اُمرار اخبار کی تہوں کے نیچے کمالاتِ نظریہ و عملیہ کا خزانہ چھپا ہے۔ عقلِ مفارقہ جو ان دونوں نفسِ ہا و قدسیہ کا مربی ہے اپنے افعال کمال و اعمالِ جہال کی لوری و راستیں اس وقت تک کے لیے پرواز میں چھپا کر رکھیں جب تک یہ نفسِ قدسیہ معرفتِ الہیہ کے حصول کے لائق ہو جائے۔ علماء شریعت کے مذہب میں بچہ ۲۵ سال کا ہو جائے تو بلوغت کا اُشد ہے۔ لیکن صوفیاء کے مشرب میں بلوغت شدیدہ یہ ہے کہ اس کا نفسِ مکھڑا الہامات ربانی و حصول کر کے نفسِ مطہرہ کو عطا کر سکے اور نفسِ مطہرہ کی قوت اس کا راغب الی اللہ ہونا ہی ہے فَارَادَ رَبُّكَ اِسَے موسیٰ قلب تیرے رب غفور نے ارادہ فرمایا کہ اس بیابانِ وحشت اور جنگلاتِ حرص و مہوس میں نفسِ مقدسہ کا یہ خزانہ کمالات و غلباتِ شیطانی و ذریعہ شیطانی کے ہاتھوں سے بچا رہے اور نعمتِ انسانی کے یہ دو متم نفس اپنی بلوغتِ منزلِ قرب تک پہنچ جائیں تب خزانہ کمالات کو دیوارِ عبادت و ریاضت سے نکالیں۔ اُس وقت بھی رب تعالیٰ کی رحمت ہی ہوتی ہے تب کچھ ہاتھ آتا ہے۔ خوش قسمت ہے وہ بندہ جس کو اس دنیا و دوزخ میں شیخِ کامل و خضرِ راہ کی تربیت نصیب ہوئی اور جس کی دیوارِ عبادت و ریاضت کو خشوع و خضوع کا ارشاد و شفقت مروتِ انقی و مودت اور خاطر و مدارات کا دستِ محبت مل گیا۔ ہر مرشدِ کامل کا یہی آوازہ ہے کہ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي یہ تعمیر میرا اور تجدید میرا ہے۔



یہ تھے وہ مفہومات ازلہ جن کو قلب مسعود سمجھ کر نہیں پاتا اس لیے عقل سلیم قلب جذباتی کو فراق بینی و بینک کا پیغام تقدیر ازل سناتی ہے۔ اور یہ فراق عقل و قلب اس لیے بھی ضروری ہے کہ قلب شاکر کو خلوت و تنہائی سے تذکیہ قلبی کا موقع نصیب ہو۔ شعر ہے

اچھا ہے دل کے ساتھ رہے پاسان عقل لیکن کبھی کبھی اُسے تنہا بھی چھوڑ دے

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوهُنَّ لَكُمْ فَمَنْ كُنْتُمْ فِي الْأَرْضِ وَ  
أَتَيْتَهُمْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا۔ فَأَتْبَعَهُ سَبَبًا۔ اس دنیا میں جو انسان بھی آتا ہے وہ اپنی قوت  
عمل کے لحاظ سے یتیم و بے بس ہوتا ہے اور رب تعالیٰ کی طرف اُس کے لیے کمال ممکنوں اور کمزریوں پہلے ہی  
دریغ ہے جس کے حصول کا ممکن طریقہ تربیت شریعت اور ارشاد و طریقت ہے جب بندہ ان خزانوں کو اپنی غفلت و غی  
کے لائق بن جاتا ہے تو اُس کو عالم ارواح اور عالم اشباح کا ذوالقرنین اور کمال انسان بنا دیا جاتا ہے اور مخلوقات ارض  
و سماوی اس کا احترام کرتی ہے۔ اسے قلب متورجہ سے اسی ذوالقرنین کے بارے سوال ہوتا ہے تو اہام عرش کا اعلان  
فرما کہ عنقریب صبح و صول کا آفتاب انوار تو طلوع ہونے دو اُس کو زمین کی دولت پانے و اسے بندہ کمال کا پورا حال آشکار  
کر دوں گا یہ وہی قوت قدسیہ ہے جس کو قدرت بخشی ہم فائق کائنات نے زمین اسباب اور ملکیت و مسائل و وسائل  
میں تو کمال فی نفسہ اور مکمل بغیرہ کر دیا ہم نے اُس کو فائز سبباً تو اسی توفیق ربانی سے اسباب و وصول  
کے ذریعے عبادت کے قدموں اور ریاضت کے لشکروں کے ساتھ چلنے لگا۔ کیونکہ منزل معرفت کی طرف چلنے  
کے لیے اعمال کا شکر علم قرآن و حدیث کے ہتھیار اور فرائض و واجبات کے وسائل لازمہ جذبات عشق کے  
اسباب ضروری ہیں جب بندے کو یہ سب کچھ مل جائے تو وہی اپنے وقت کا سکندر ہے۔ آقا کائنات حضور اقدس  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ علم ہر مسلم پر فرض ہے اس سے مراد دنیوی صفت و حرفت نہیں نہ معلومات ملکیت  
و ارضیات مادی ہیں یہ تو بیابان و بیوی میں الجھاؤ کے جھاڑ جھنکار ہیں ان کو علم کہنا مجاز ہے اصل علم علو مت اسلامیہ  
ہے کہ فتوحات باطنی اسی پر موقوف ہیں اس کے بغیر ایک قدم کی بھی ہمت نہیں ہو سکتی۔ خلافت ارض کی سلطنت و قانون  
کے لیے احکام شرعیہ مذہبی ضروریات ملکی پابندی مشرب کی حد بندی ہر مرید پر واجب ہے۔ اس سلطنت کا شکر جوار  
اعمال صالحہ میں کیونکہ ان سے ہی ثواب اخروی کا مال غنیمت ملتا ہے اور دشمن خود بخوار کی یلغار اعمال خبیثہ میں کیونکہ  
ان سے ہی عذاب جہنم ہے بندہ محض کو ایسے دوست و دشمن کی پہچان ضروری ہے۔



حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ

یہاں تک کہ جس وقت پہنچے وہ ذوالقرنین سورج کے مغرب کی علاقے میں محسوس کیا کہ وہ سورج یہاں تک کہ جب سورج ڈوبنے کی جگہ پہنچا اسے ایک سیاہ کچھڑ کے چٹنے میں

فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا إِذَا

سیاہ دلدلی چٹنے میں پہنچے جا رہا ہے اور ذوالقرنین نے پایا اس چٹنے کے پاس ایک قوم کو ہم نے فرمایا اے  
دو بتایا اور وہاں ایک قوم ملی ہم نے فرمایا اے

الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ

ذوالقرنین یا ان کافروں کو سخت مارے گا تو اور یا ان میں دین کی  
ذوالقرنین یا تو انہیں سزا دے یا ان کے ساتھ بھلائی

فِيهِمْ حُسْبًا ۝۸۶ قَالَ إِمَّا مِنْ ظُلْمٍ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ

بھلائی جاری فرما، کہا ذوالقرنین نے (قوم سے) جو بھی ظلم کئے گا تو کچھ دھیل کے بعد ہم اس کو سزا ضرور دیں گے  
اختیار کرے۔ عرض کی وہ جس نے ظلم کیا تو ہم عنقریب سزا دیں گے

نُحْزِلُهُ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا ۝۸۷ وَإِمَّا

پھر (آخرت میں) وہ کافرا اپنے رب کی طرف لوٹایا جائے گا تو وہ آخری سخت عذاب اس کو دے گا اور لیکن  
پھر اپنے رب کی طرف پھیرا جائے گا وہ اسے بری مارے گا اور

مَنْ أَمِنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ الْحُسْنَىٰ

جو مومن بن گیا اور اچھے عمل کئے تو اس کے لیے اچھی جزا ہے

جو ایمان لایا اور اچھے عمل کیے تو اس کے لیے اچھی جزا ہے

marfat.com



وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ۝۸۸ ثُمَّ أَتْبَعَهُ

اور (دنیا میں بھی) ہم اس کو اپنے آسان قانون بتائیں گے پھر اس کے بعد آگے چلے پڑے وہ سامان اور عنقریب ہم اسے آسان کام کہیں گے۔ پھر ایک سامان کے

سَبَبًا ۝۸۹

(لاؤشکر) کے ساتھ

پیچھے چلا

**تعلقات** | ان آیت کا پھیلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیلی آیت میں یہود و مشرکین کے تیسرے سوال کا جواب دیتے ہوئے حضرت ذوالقرنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سلطنت اور حکومت کا ذکر فرمایا گیا اب ان آیت میں حضرت ذوالقرنین کی سلطنت کی وسعت اور آپ کے اپنے دورے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پھیلی آیت میں دو یتیم بچوں کی دیوار درست کرنے کے لیے دو نبی تشریف لائے اور رب تعالیٰ نے انبیاء کرام کو بھیجا۔ اب ان آیت میں ایک سرکش قوم پر دیوار بنانے کا تذکرہ ہے کہ ایک ولی اللہ بادشاہ کو دیوار سید سکندری بنانے کے لیے بھیجا گیا۔ تیسرا تعلق پھیلی آیت میں ذکر ہوا کہ خضر علیہ السلام نے بتایا کہ میں نے یہ سب کام اللہ تعالیٰ کے حکم سے کئے ہیں اب ان آیت میں خود رب تعالیٰ کا ارشاد مذکور ہے کہ ہم نے فرمایا اسے ذوالقرنین الخ۔

**تفسیر نحوی** | حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجِدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَ هَاقُمًا قُلْنَا يَدَا الْفَرِيقَيْنِ اِئْمَانٌ تَعْدِيَةٌ وَإِمَانٌ تَتَخِذُ فِيهِمْ حُسْنًا۔ حَتَّىٰ ابْتَدَأَهُ إِذَا حُرِفَ شَرْط۔ اگلے دونوں جملے اس کی شرط و جزا ہیں۔ لیکن ایک قول میں إِذَا حُرِفَ زمانی ہے۔ اس لیے کہ جب بات نفی ہو اور خبر یہ ہو تو إِذَا ظرفیت کے لیے آتا ہے نہ کہ شرطیت کے لیے۔ اب اگلا کلام شَرْط و جزا نہیں بَلَّغَ، فَعَلَ ماضی مطلق۔ بَلَّغَ سے بنا ہے یعنی پہنچا اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر هُوَ جس کا مرجع ذوالقرنین مَغْرِبَ۔ اسم ظرف واحد مذکر مضاف ہے غَرْب سے مشتق ہے یعنی غروب ہوتا چھینا۔ الشَّمْسُ اسم مفرد مؤنث نفعلی مضاف الیه ہے یہ مرکب اضافی ظرف ہو گیا بَلَّغَ کا اور وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ وَجَدَ فَعَلَ ماضی مطلق حَا ضَمِیر مفعول بہ مراد سورج ہے تَغْرُبُ فَعَلَ مضارع حال حَا ضَمِیر اس کا فاعل مرجع شمس ہے فی جَارَہ طرفیہ عَيْنِ اسم



مفرد جامد لغوی اصل معنی آنکھ ہے۔ استعارۃً پانی کے چشمے کو اس لیے عین کہا جاتا ہے کہ آنکھوں کی طرح اس میں سے پانی نکلتا ہے سورج کو عین کہا گیا اس لیے کہ وہ گول آنکھ کی ہم شکل اور شفاف ہے چاند اگرچہ گول ہے مگر شفاف نہیں تاروں میں یہ دونوں باتیں ہیں یہاں مراد ہے کیڑے جو گہرے پانی سے نکالی گئی ہو اس کا بہتا ہوا گڑھا چشمہ موصوف ہے حُسنِ اعم مفرد جامد بمعنی کالی مٹی کیڑے کا دھ، دلدل ایک قرئت میں ہے حابیتہ بمعنی گرم، یعنی گرم چشمہ ایک قول میں یہ جامد نہیں بلکہ صفت مشبہ ہے بر وزن فَعْلَۃ حُسنِ یہ مرکب توصیفی مجرور، جار مجرور مل کر متعلق ہے تعجب کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مفعول فیہ ہوا۔ اس کا ترجمہ اس طرح ہے کہ پایا سورج کو اس حالت میں کہ غروب ہو رہا ہے دلدل چشمے میں وَجَدَ فعل اپنے فاعل مفعول یہ اور فیہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واڈسیر جملہ۔ وَجَدَ فعل با فاعل عند، اسم ظرف ہے اس میں صرف حرف قریب و نزدیک ہونے کے معنی پائے جاتے ہیں۔ قُرْبُ بارہ قسم کا ہے مَاقُرْبُ مکان مَاقُرْبُ زمانی مَاقُرْبُ حی مَاقُرْبُ معنوی مَاقُرْبُ ملکیتی مَاقُرْبُ جہانی مَاقُرْبُ روحانی مَاقُرْبُ تقرب مرتبہ مَاقُرْبُ اعتقادی مَاقُرْبُ ذاتی مَاقُرْبُ صفاتی مَاقُرْبُ حکمی عندک آنکھ خصوصیات ہیں مَاقُرْبُ ہمیشہ مضاف ہو کر آتا ہے مَاقُرْبُ اس اسم کی تفسیر نہیں ہوتی مَاقُرْبُ یہ ظرفیت کو لازم ہے مَاقُرْبُ بغیر حرف جر بھی ہوتا ہے مَاقُرْبُ اس پر کبھی کبھی صرف مَن حرف جر آسکتا ہے اُس وقت بحالت جر ہوتا ہے بغیر جارہ ہو تو منصوب ہوتا ہے۔ مَاقُرْبُ اس کا حرف

ایک ہی وزن و شکل ہے یعنی عِنْدَ بعض نے کہا یہ عِنْدَ اور عِنْدُ زبر اور پیش سے بھی آجاتا ہے وہ غلط ہے مَاقُرْبُ اس کی ظرفیت مبہم ہوتی ہے مَاقُرْبُ ہر قسم کا اسم اس کا مضاف الیہ بن جاتا ہے ظاہر بھی ضمیر بھی مبنی بھی عربی بھی حائز مجرور متعلق مضاف الیہ ہے اس کا مرجع مغرب الشمس ہے۔ یہ مرکب ظرف مکان ہے وَجَدَ کا۔ قَوْلًا مفعول بہ۔ نقطہ قوم اسم ممکن جامد ہے لفظاً واحد معاً جمع ہے۔ وَجَدَ فعل ماضی سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ مَلْنَا۔ فعل ماضی مطلق فاعل نا ضمیر جمع متکلم۔ دونوں مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا۔ یا حرف ندا قائم مقام ادعو کے ذائقہ ترین۔ ذاء، اسم مکبرہ مضاف قرین اسم متینہ مضاف الیہ، یہ مرکب اضافی منادی ہے یا کا اگلی عبارت حُسْنًا تک اس کا بیان ہے یا حرف عطف لغو تین باتوں کے لیے آتا ہے مَاقُرْبُ کبھی شک پیدا کرنے کے لیے مَاقُرْبُ ابہام و پوشیدگی کے لیے مَاقُرْبُ کبھی تفصیل بیان کرنے کے لیے مَاقُرْبُ کبھی اباحت و جواز بیان کرنے کے لیے مَاقُرْبُ کبھی اختیار دینے کے لیے یہاں اسی معنی میں ہے۔ اباحت کے لیے بھی ہو سکتا ہے۔ اُن حرف ناصبہ تَعْدِب۔ فعل مضارع باب تفعیل سے واحد مذکر حاضر انتاس میں پوشیدہ ضمیر مرجع ذوالقرنین۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عطف زائد اِنَّمَا حرف عطف اختیار یہ پہلے اِنَّمَا کی وجہ سے دوبارہ آیا۔ اَن تَتَّخِذَ باب افتعال کا مضارع واحد مذکر حاضر اِنْتِخَاذ مصدر ہے اَخَذَ سے بتا ہے معنی بتانا، لپکڑنا، اختیار کرتا۔ یہاں یہی معنی مناسب ہیں تَنْجِمَ فی جارہ ضمیر مجرور کا۔



حُسْنًا اسم مفرد جامد بحالت نصب مفعول بہ ہے بمعنی بجلالی اچھائی۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ معطوف علیہ اور معطوف مل کر بیان ہو اندکاً۔ نداء اپنے متادی اور بیان سے مل کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

قَالَ اَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُہٗ تَعْزِیۡۃً اِلٰی مَرِّیۡمَ فَيُعَذِّبُہٗ عَذَابًا اَلَمًّا اَبَا تُکۡرَا۔ وَاَمَّا مَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَہٗ جَزَاۗءٌ مِّنۡ حَسَنٰی وَسَنَقُوۡلُ لَہٗ مِنْ اَمْرِ نَاۤیۡسًا۔ ثُمَّ اَتٰتِہٖ سَبَبٌ۔

قَالَ فَعَلَ ہُوَ ضمیر اس میں پرشیدہ اس کا فاعل مرجع ذوالقرنین یہ فعل بافاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا

اَمَّا حرف شرط من اسم موصول مذکر ذوی العقول کے لیے مراد ہے انسان لوگ ظلم فعل ماضی مطلق ظلم سے مشتق ہے بمعنی نقصان کرنا فساد بچانا، ستانا ہلاک کرنا۔ ہُوَ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع مراد وہی قوم والے لوگ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا من کا موصول صلہ مل کر شرط ہوئی۔ ف جزائیہ سَوْفَ حرف تقریب ہے یہ فعل مضارع کے شروع میں آتا ہے اس کا معنی ہے عتقریب جلدی اب ابھی تاخر کار مضارع کو مستقبل کے لیے خاص کر دیتا ہے اور حال کے معنی ختم کر دیتا۔ عربی میں حرف تقریب صرف دو ہیں۔ سَوْفَ و سِیۡن۔ مگر ان میں تین طرح فرق ہے۔ ۱۔ سَوْفَ میں زمانے مستقبل کی وسعت زیادہ ہوتی ہے اس میں کم ہوتی ہے۔ ۲۔ سَوْفَ پر لام گئے آجاتا ہے اس پر نہیں آسکتا۔ جیسے کہ ولسون ۳۔ سَوْفَ اکثر اور اصلیت کے اعتبار سے وعید کے لیے استعمال ہوتا ہے مگر اس اکثر اور اصلیت کے اعتبار سے وعید کے لیے لیکن کبھی کبھی اس کا الٹ بھی ہوتا ہے۔ نَعَذِّبُ باب تفعیل کا مضارع جمع شکم۔ مگر اس کا فاعل واحد شکم یعنی ذوالقرنین ہے صرف فصاحت کلامی کے لیے جمع شکم بولا گیا۔ ضمیر منصوب متقبل مفعول بہ ہے یہ سب فعل فاعل مفعول مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ثَمَّ حرف عطف تلافی کے لیے یعنی بعد میں یُوذُّ فعل مضارع مجہول باب تَعَزُّ۔ رُوذُّ سے مشتق ہے بمعنی لوٹنا بھول کا ترجمہ ہے لٹایا جانا الی حرف جر انتہائیہ ربہ مرکب اضافی۔ یہ جار مجرور متعلق ہے یُوذُّ کا جملہ فعلیہ ہو کر شرط جزائیہ یُعَذِّبُ مضارع واحد مذکر قائب ہُوَ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع رُبَّہ، ضمیر مفعول یہ عَذَابُ اسم مصدر موصوف تکرار اسم تفضیل مَوۡنٌ یا اسم صفت مشیہ مبالغے کے لیے بمعنی سخت ناپسندیدہ یا سخت مضبوط کرا بحالت نصب صفت ہے یہ مرکب توصیفی مفعول مطلق ہے یُعَذِّبُ فعل اپنے سب معمولات سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزائیہ یُوذُّ کی وہ شرط و جزا جملہ شرطیہ ہو کر معطوف، مَلَّسَ ظَلَمَ کا وہ سب مگر ہر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ جمع کے لیے اَمَّا حرف استدراک شرط کے لیے مَوْۡنٌ موصوفہ مَلَّسَ فعل ماضی مطلق۔ یعنی مومن بنایا ایمان لایا۔ اس میں مَوْۡنٌ ضمیر اس کا فاعل مرجع ہے مَن۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ عمل فعل بافاعل صانی اسم فاعل واحد مذکر۔ بمعنی ٹیک اچھے رفیدہ۔ مفعول بہ ہے عمل کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا اَمَّنَ کا۔ دونوں مل کر صلہ ہوا مَن کا موصول صلہ مل کر شرط ثانی ہوئی۔ ف جزائیہ لہ۔ لام جار۔ ضمیر واحد مجرور متعلق ہے مَلَّسَ پوشیدہ اسم فاعل کا جزاء اسم مفرد یعنی بدلہ ثواب



نون وقایہ۔ یعنی اعراب کو بچانے والی نون اس نون نے جزاء کی تون کو بچایا اور لام سے بھی جوڑ دیا اگر یہ نہ ہوتی تو تون ختم ہو جاتی یا پھر لام سے علیحدگی رہتی اور یہ بھی منع ہے اَلْحُسْنُ الف لام ذنی حُسن اسم تفضیل مؤنث۔ اس کی مذکر ہے اَحْسَن۔ حُسْن سے مشتق بمعنی بہت اچھی جزاء۔ یہ دونوں موصوف صفت ہیں، اور اسم ہیں پوشیدہ اِنَّ حرف مشبہہ کا حاصل پوشیدہ اپنے مستتر ہو فاعل متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم سے اِنَّ پوشیدہ کی سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ۔ س حرف تقریب نَقُولُ فعل مضارع جمع متکلم فاعل غن پوشیدہ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ کہ بار مجرور متعلق ہے نَقُولُ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا مِنْ اَمْرِنَا۔ یہ بھی نقول کا متعلق دوم ہے۔ یُسْرَا۔ اسم مفرد جابد ترجمہ ہے آسان کام۔ یہ مقولہ ہے۔ دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو کر معطوف ہوا اِنَّ کے جملہ پر۔ دونوں عطف مل کر جزاء۔ مَنْ اَمْنُ کی شرط و جزا مل کر معطوف ہے مَنْ ظَلَمَ پر۔ وہ دونوں مل کر مقولہ ہوا قَالَ کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ قولیہ خبریہ ہو گیا۔ ثُمَّ حرف عطف ہے ترائی کے لیے آتا ہے۔ ترائی چھ قسم کی ہے رزائی یہاں ہی مراد ہے ۱ مکانی ۲ ذاتی ۳ صفاتی ۴ رتی ۵ مرتبے کے اعتبار سے ۶ وضعی۔ یہاں ثُمَّ بمعنی ات تعقیبہ ہے اور علیحدہ کلام میں ہے مگر ایک قول میں عاطفہ اور اگلے جملے کا عطف ہے سابقہ جملے حَتّٰی اَوْ اَبْلَغَ پر اَتْبَعَ۔ فعل ماضی مطلق باب افعال ہو پوشیدہ اس کا فاعل سَبَبًا۔ اسم مفرد جابد مفعول فیہ۔ یعنی اسباب میں یا یہ مفعول معطوف ہے یعنی اسباب کے ساتھ اَتْبَعَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

حَتّٰی اِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا

تَفْسِيرُ عَالِمَانِ قَوْمًا قُلْنَا لَئِنْ اَنْتَ نَقَرْتَنِيْ اِمَّا اَنْ تُعَذِّبَ وَاِمَّا اَنْ تَتَّخِذَ فِيْهِمْ حُسْنًا۔

یہاں سے سکندر ذوالقرنین کی صرف اُن فتوحات کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جس کے نشانات آج تک موجود رہ کر قرآن مجید کے کلام الہی ہونے پر ایک عظیم ثبوت ہے کہ ایک نبی اُنّی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو علامۃ عرب سے باہر نہیں نکلتے جن کے ہاتھوں میں نوریت و زبور انجیل یا کوئی اور تاریخ کی کتاب نہیں ہے جن کے پاس مؤرخین عالم کی محفلیں مجلسیں صحبتیں تو درکنار شناسائی تک نہیں رہتی فی البدیہہ آج سے صدیوں پہلے ایک ایسے بادشاہ کی مختصر الفاظ میں ایسی سچی مضبوط اور مکمل سوانح زندگی پیش فرماتا ہے کہ جس سے اُس بادشاہ کی کامل شخصیت اور زندگی کا ہر پہلو نکھر کر سامنے آجاتا ہے۔ بچپن لڑکپن جوانی پڑھائی تہذیب و اخلاق خدا ترسی۔ قرب الہی دین و ایمان رحم دلی رعایہ پروری۔ قلبی غنا۔ باطل کا مقابلہ اور فتوحات عالم طریقہ و کارکردگی دنیا سے غرض اور خدا و اوقات نیز عبادت و ریاضت حیات ظاہری کے تمام کیفیات پہلو اُس انداز سے اجاگر ہوتے ہیں کہ کسی کو انکار کی مجال نہیں رہتی اور ماننا پڑتا ہے کہ مَا هَذَا اَكْلَامُ الْبَشَرِ۔ یہ انسانی کلام نہیں۔ سکندر کا ذکر تاریخوں میں بھی ہے مگر اتنے اختلاف کے ساتھ کہ ان کی روایتیں ایک دوسرے سے جتنی حد تک ملتی ہیں وہ گئی ہے قرآن مجید



نے یہ تاریخ ساز بیان صرف تقریباً سولہ آیتوں میں ذکر فرمایا یہ قرآن کریم کا ہی اعجاز و بلاغت و فصاحت ہے ان آیت میں ذوالقرنین کی فقط ان ہی تین فتوحات کا ذکر ہے جس کے نشانات آج تک موجود ہیں جن کو سیاحان عالم نے بینظر خود دیکھا اور حقیقت قرآن پر ایمان لانا پڑا اور یہی مقصود بھی ہے ورنہ قرآن مجید کسی بھی واقع کو محض افسانہ اور قصہ گوئی کے لیے بیان نہیں فرماتا۔ ان سولہ آیت میں سکندر ذوالقرنین کی زندگی کا خلاصہ آٹھ پہلوؤں سے بیان کیا گیا ہے پہلے فرمایا گیا یَسْأَلُونَكَ عَنِ الذِّیْ اَلْقَرْنَيْنِ۔ فقط ذوالقرنین وہ متفق علیہ نقیب ہے جو یہود و نصاریٰ کی کتب مذہبی کے علاوہ صدیوں پرانی تاریخوں میں بھی منقول ہوتا چلا آ رہا ہے اور اسی نقیب سے اس عالمگیر بادشاہ کی شخصیت کا تعین ہوتا ہے یہ تین ذاتی نام کے ذکر کرنے سے نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ ذاتی نام میں اختلاف ہے اہل فارس نے اس کو سکندر کہا اہل یونان نے فورس، عبرانیوں نے سائرس اور اہل عرب نے خسرو کہا اس اختلاف کی بنا پر نام لینے سے تعین ذات متاثر تھے اس لیے نام کو چھوڑ کر نقیب مذکور ہوا نیز اسی نقیب سے یہود و نصاریٰ کو انیسیت اور الفت تھی کیونکہ سکندر کی سلطنت اور ظہور سے پہلے جس لفظ کے ذریعے پیشگوئی کی جاتی رہی وہ ذوالقرنین نقیب ہی تھا چنانچہ تورات کے مطابق پہلی پیشگوئی جس میں بخت نصر کی تباہ کاری و زوال تتر سال بنی اسرائیل کی قید بیت المقدس کی بربادی و زوال سن کر بنی اسرائیل کی قید بیت المقدس کی بربادی پر ذوالقرنین کا ظہور بنی اسرائیل کی آزادی و باعزت آباد کاری صیقل و بیت المقدس دوبارہ تعمیر کا ذکر تھا ایک اسرائیل بزرگ یسعیاہ نے ایک سو ساٹھ سال قبل ظہور بیان کر دی تھی۔ دوسری پیش گوئی ذوالقرنین کے متعلق اور اس کی بادشاہت عدل و انصاف نیکی رحم و تقویٰ طہارت کا ذکر ظہور سکندر سے ساٹھ سال پہلے ایک اور بزرگ یرمیاہ نے بشارت دی کہ ذوالقرنین ہی بنی اسرائیل کا نجات دہندہ ہے یہ بزرگ خود بھی اس وقت بخت نصر کے قیدی تھے انیسری بشارت خواب میں ایک اسرائیل بزرگ دانیال کو ملی یہ بخت نصر کے بعد اسی کی سلطنت کے ذریعوں میں شامل ہو گئے تھے اور سکندر کی بابل فتح کے وقت بابل میں ہی تھے انہوں نے ہی سکندر ذوالقرنین کو ان کے متعلق یسعیاہ اور یرمیاہ کی پیش گوئیوں کے متعلق بتایا جس پر ذوالقرنین بہت جبران اور خوش ہوئے ان تینوں بزرگوں کو تورات میں ہی کہا گیا ہے وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ ان ہی بشارتوں کی وجہ سے آج تک یہود و نصاریٰ ذوالقرنین کا بہت احترام کرتے ہیں لیکن چونکہ تاریخی اختلافات کی بنا پر شخصیت بھی مختلف فیہ ہو گئی تھی مشرکین مکہ کے ذریعے یہود مدینہ نے نقیب بول کر سوال کیا جس کو قرآن مجید نے ایسے شاندار طریقے سے واضح کیا کہ اب کوئی دوسرا سکندر ذاتی اصلیت کو گناہ نہ کر سکے اس لیے کہ جو نشانیاں سکندر کی قرآن نے بیان کیں وہ کسی دیگر سکندر میں نہیں پائی جاتیں انساؤیکلو پیڈیا اور تاریخ کی دیگر کتب میں چار سکندروں کا ذکر ملتا ہے اور مفسرین نے اپنے ذہنوں کے مطابق مختلف سکندروں کو اس قرآنی ذوالقرنین سے منسوب کیا ہے اس لیے اہل فارس کے محکمہ سکندر بن معبد بن قرین بن صالح بن قلیلہ



نعم کا سکندر منذر بن امرؤ القیس حمیری یہ بھی بادشاہ تھا۔ سکندر بن فیلقوس۔ قرآن مجید نے ذوالقرنین سکندر کی دوسری نشانی بتاتے ہوئے فرمایا۔ اِنَّا مَكْنٰلَهُۥ فِی الدِّمِیۡنِ۔ یعنی ذوالقرنین کی جبران گن شخصیت اور پوری زمین کی سلطنت کسی درس گاہی بیرونی یا خاندانی شاہی تربیت کا نتیجہ نہ تھی بلکہ سب کچھ تربیت و ذہانت و طاق و فطرت فنون شہنشاہی آداب لشکر کشی تہذیب و تمدن قوت و جبروت حوصلہ مندی اخلاق و آداب سب قدرت الہی کا عظیم شاہکار تھا کہ وہ بچہ جس کے پیدا ہوتے ہی اس کا اپنا سگانا اسٹیا گس کسی نجومی کی بدخبری کی بنا پر اس کا جانی دشمن بن جاتا ہے اور گویا اس کو چھپا کر اپنے دور پہاڑی جنگلی علاقہ میں پرورش کرتا ہے اور اٹھارہ سال تک چرواہوں کی جاہلانہ غیر مذہب زندگی گزارتا ہے مگر جب اس کو اپنی خاندانی سلطنت کا پتہ لگتا ہے تو غلاب کی طرح جھپٹتا ہے اور آٹا فانا اپنی خدا داد صلاحیت اُن کے بھروسے پر پورے ایران پر قابض ہو جاتا ہے اور ارد گرد کے چھوٹے چھوٹے سلاطین اُس کے سامنے گردنیں جھکاتے چلے جاتے ہیں یہی ہے اِنَّا مَكْنٰلَهُۥ کا ظہور سکندر نے اپنے دور حکومت میں چھوٹی موٹی تمام جنگیں تقریباً ایک سو اسی لڑیں جن میں پہلی جنگ دفاعی تھی جو ایشیا و کرمیک زریوان، بلخیا، کے عظیم سلطان کروٹس کے حملے سے شروع ہوئی اور چند دن میں تمام ایشیا کو فتح کر لیا اب وہی کروٹس جو شہنشاہ عظیم کہلاتا تھا قیدی بنا کر لایا ہے جس کو بعد میں معاف کر کے جان بخشی کر دی جاتی ہے اس کے بعد سے فتوحات کا دور شروع ہو جاتا ہے مگر نجات نصر کے بعد جنگیں اور صلا کو خان کی جنگوں کی طرح فالمانہ قابض خون ریزیوں اور تباہ کاریوں اور مار و محار و والی جنگیں نہیں جن کا مقصد فتوحات یا ملک گیری نہیں ہوتا بلکہ محض بربادی ہی ہوتا ہے ایسی سلطنتوں کا نشان بھی ملدی ہی مٹ جاتا ہے بلکہ ذوالقرنین کی فتوحات کا مقصد دنیا میں امن عدل و ایمان تقویٰ قائم کرنا مظلوموں پامالوں کی دادرسی کرنا تھا یہی وجہ تھی کہ بارہ سال کی فتوحات میں پوری سرزمین کو مسخر کر لیا۔ تیسری نشانی۔ قرآن مجید میں ان ہی فتوحات کی تین اطراف عالم کی لشکر کشی کا ذکر ہوتا ہے اس طرح کہ سکندر ذوالقرنین پہلے فتوحات کرتا ہوا مغرب کی طرف لشکر کشی کرنے میں حَتّٰی اِذَا اَبْلَغَ۔ یہاں تک کہ جب زمین خشک اور آباری کے آخری کنارے تک پہنچ گئے جس کے آگے دل دلی یعنی برف پانی یا مٹی پانی کی کیچڑ کا علاقہ تھا وہاں بوقت مغرب قیام ہوا سورج کو چھپتے دیکھا کہ حدنگاہ تک پھیلے ہوئے دل دلی میں سورج چھپ رہا ہے یہ صرف نظر کا احساس تھا ورنہ سورج ڈوبتا نہیں ہے سورج زمین سے ایک سو ساٹھ گنا بڑا ہے۔ اور یہ احساس ہر نظر کو ہوتا ہے مثلاً پہاڑوں پر جا کر لگتا ہے پہاڑوں میں ریگستان میں کھڑے ہو تو بہت میں ڈوبتا محسوس ہوتا ہے سمندر کے کنارے کھڑے ہو تو سمندر میں حالانکہ سورج مدار زمین سے کروڑوں میل دور و رُءُوفِ الاقی ہے جمیعہ کا منی چشمہ یا علاقہ ہے خمیہ کھی مراد دلدل یا گرم پانی ہے وَ وَجَدَ عِنْدَہَا قَوْمًا۔ وہاں ایک شہر تھا جس کے بارہ ہزار دروازے تھے اُس میں کافر و کافر تھے جو ان کو اپنے لیے کالباس صرف جنگلی جانوروں



کی کھالیں تھیں وہ بھی آدھے بدن پر تہمند کی شکل میں۔ اور خوراک سمندری مچھلی تھی۔ قوم ثمود کے افراد میں سے تھے اس شہر کا نام حِمْیَر تھا اس دل دلی علاقہ کے پاس نرم زمین میں یہ شہر آباد تھا۔ بعض نے کہا عِندَہَا کا تعلق مغربِ اشمس سے ہے مگر یہ غلط ہے وہ تو بیتِ دور تھا مغربِ اشمس یعنی سورج ڈوبنے کا ذکر تو اس کے چاریوں کو سنانے کے لیے فرمایا گیا کہ ان کا یہ معبود ڈوب رہا تھا۔ قُلْنَا۔ ہم نے ذوالقرنین سے فرمایا۔ یا بذریعہ اہام یا بذریعہ اُس وقت کے نبی کے جو ساتھ ہی ہوں گے غالباً دانیال ہی ہوں۔ یا انقاہ قلبی ضمیر کی آواز کے ذریعہ یا بذریعہ وحی نبوی اگر وہ نبی ہوں تو اسے ذوالقرنین تم با اختیار بادشاہ اور صلاحیت خدا داد والے ہو اپنی شریعت کے مطابق اس کافر قوم سے جو چاہو سلوک کرو یہ تمہاری رعایہ ہے یا ان کو کفر کی وجہ سے سختی کرو کوئی نیک رعایت نہ کرو یا ان سے دین و ایمان کے کام لینے اور یہ علاقہ ان کے سپرد کرنے کے لیے ان کو اچھا مومن نیک تربیت یافتہ بنا دو تا کہ یہ جنگلی علاقہ بھی نورِ ایمانی سے جگمگا جائے اور ان کی کوتاہیوں جہالت کی سرکشیوں سے درگزر فرماؤ۔ قَالَ اِمَّا مَن ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعْتَابُ بِهِ شَرًّا مَّا يَدْعُوْا اِلٰی سَبِّہُمْ فَيُعَذِّبُہٗ عَذَابًا نَّكَرًا۔ وَ اِمَّا مَن اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهٗ جَزَاؤُ الْحُسْنٰی وَ سَنَقُوْلُ لَہٗ مِنْ اَمْرِ نَّاسٍ۔

حضرت ذوالقرنین نے یہ پیغام الہی سن کر اپنے لشکر کو خطاب فرمایا کہ اس قوم کو ایمان کی تبلیغ کرو جو شخص اپنے کفر پر اصرار ہے ضد کرے ہماری تبلیغ نہ مانے تو ہم اسی دنیا میں ابھی اس کو ایسی سزا دیں گے جو بندہ بنا دے یا قتل کر دیں گے پھر وہ کفر پر مرنے کی وجہ سے اپنے رب تعالیٰ کی طرف اُس بد نصیبی کی حالت میں لوٹے گا کہ رب تعالیٰ اس کو ذلت آمیز سخت دائمی عذاب دے گا۔ اس بات سے بھی ان کفار کو آگاہ کر دو تا کہ کسی قسم کی بھول یا غفلت میں نہ رہیں ہاں البتہ جو ہمارے کہنے لگ کر ایمان لے آئے اور ہمارے بتائے ہوئے نیک پاک شریعت کے مطابق عمل کئے تو دنیا اور آخرت میں بہترین شاندار دائمی خوشیوں والی جزا اُس کو ملے گی اور عنقریب ہم اُس کو اپنی شریعت پاک کے نہایت آسان پاکیزہ کام بتائیں گے جو ان کی دنیا کے ساتھ دین میں سوار تے چلے جائیں گے۔ ان تمام تبلیغی کام ہدایات اور حسن سلوک سے فارغ ہو کر اور اس طرف کی تمام فتوحات حاصل کر کے تم اَتَّبِعْ سَبَبًا۔ پھر دنیا کے دوسرے کنارے کی طرف مع لشکر اور ساز و سامان چل پڑے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ کسی شخص کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے فائدے

مَکْنَٰلَہٗ کَانَ اِنْعَامٌ قَدَرَتْ کَا عَلَیْہِ عَلَیْمٌ غَوْشٌ یَّجْتَنٰی ہے یہ عزت تمام انبیاء و کرام علیہم السلام کو تو عطا ہوتی ہی ہے مگر ان کے صدقہ میں بعض اولیاء اللہ کو بھی اس خصوصیت سے نواز دیا جاتا ہے ان ہی میں سے ذوالقرنین تھے اسی تربیت الہیہ کا نتیجہ تھا کہ ایک بادیہ نشین اور جنگل کا پروردہ نوجوان آنا فانا بے سرو سامانی کے باوجود فتوحات کی وسعت حکمران کی عظمت اور اُفق حشر کی فصاحت جیسی باریک بینی سے کر پورے جہان



پر سلطان معظم بن جاتا ہے۔ دوسرا فائدہ کسی بزرگ ولی اللہ کو صاحب اختیار یا آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو مختار کل کہنا شرک نہیں بلکہ یہ عقیدہ عین ایمان ہے مختار کا معنی یہ ہے کہ اختیار دیا ہوا۔ اور یہ بہر حال کسی بندے کی ہی صفت ہو سکتی ہے یہ فائدہ اِمَّا اَنْتَ تَعْلَمُ (الخ) میں اِثْمَا حرف مطلق اختیاری اور صیغہ واحد مذکر حاضر اور قلنا فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ۔ کفار کی دنیوی سزائیں قتل و غارت یا ان پر آسمانی عذاب اخروی عذاب کا بدلہ یا کمی کا باعث نہیں ہے۔ آخرت کا مکمل اور دائمی عذاب ایک علیحدہ چیز ہے ہاں البتہ گناہگار مسلمان کی دنیوی سزا حد یا تعزیر کی صورت میں اُس کی اخروی سزا کا بدلہ بن جاتا ہے۔ یہ فائدہ ثَمَّ یُؤَدُّ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا لہذا اِتَّوَدِیَانِیوں کا قول باطل ہے۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر دین اور شریعت بندوں کے لیے ہر دور ہر علاقہ میں انتہائی آسان ہے لہذا اسلام یا شریعت کے کسی مسئلے و قانون کو سخت کہنا گناہ عظیم ہے اور اسی طرح اپنی طرف سے نئی آسانیاں پیدا کرنا بدویاتی اور گمراہی ہے یہ مسئلہ صِحَّ امْرِئًا یُسْرًا۔ کہنے سے مستنبط ہوا دوسرا مسئلہ۔ مزدور کو اُس کے کام کی اجرت کام سے بہتر اور طلبہ کی واکرئی چاہیے اور اگر کچھ ملے شدہ سے مزید دی جائے تو یہ اخلاقِ حسنہ ہے یہ مسئلہ جَزَاءُ بِالْحُسْنٰی اور امْرِئًا یُسْرًا۔ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا تیسرا مسئلہ شریعت کا قانون یہ ہے کہ جب لشکرِ اسلام کسی غیر مسلم قوم پر فتح پائے تو اُس کی اسلامی اصلاح کو مقدم رکھے ایک دم قتل و غارت نہ شروع کرے اگرچہ بعض موقعوں پر اس کی بھی اجازت ہے مگر ایک دم قتال فتوحات اسلامیہ کے مقصد کے خلاف ہے یہ مسئلہ قَالَ اَمَّا مَنْ ظَلَمَ۔ کے پورے کلام سے مستنبط ہوا۔ ہاں البتہ باغی، فسادی سرکش اور مرتدین یا آزمودہ کفار کو جہالتِ اصلاح دینی منع ہے کیونکہ نقصان دہ ہے۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراضات کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا سورج کو چشمہ کے دَلَل میں دو بتا محسوس کیا حالانکہ وہاں سمندر تھا جو پانی کا سب سے بڑا ذخیرہ ہے جب کہ چشمہ یعنی عین سب سے چھوٹا ذخیرہ ہوتا ہے یہاں عین فرمایا کیونکہ مناسب ہوا۔ جواب۔ لفظ عین مشترک ہے یہاں معنی ہے علاقہ اور دلدلی علاقہ سارے سمندر کے مقابل واقعی بہت ہی چھوٹا ہے اس لیے اُس نسبت سے عین فرمایا بالکل درست ہے یعنی سمندر کا ایک حصہ۔ دوسرا اعتراض اس آیت میں دو جگہ فرمایا گیا۔ وَجَدَ عَا وَجَدَ هَا تَغْرِیْبٌ عَا وَجَدَ عِنْدَ هَا قَوْمًا۔ وَجَدَ۔ کا معنی کسی چیز کو موجود پالینا۔ اور یہ معنی حقیقت پر دلالت کرتے ہیں کہ حقیقت میں ایسا ہی ہے حالانکہ وہ سزا وَجَدَ تو درست ہے لیکن پہلا وَجَدَ یعنی سورج کا کیچڑ میں ڈوبنا عقل حقیقت اور سائنسی تجربوں کے خلاف ہے۔



زمین سے ایک سو ساٹھ یا ایک سو پچاس یا ایک سو تیس گنا بڑا بھی ہے بڑی چیز چھوٹی میں کیسے ڈوب سکتی ہے اور سورج دُوبتا ہی نہیں ہے کیا قرآن کو یہ بھی پتہ نہیں تھا۔ آریہ ہندو جو اب یہ اعتراض انتہائی کم علمی کی بنا پر ہے۔ خیال رہے کہ وجدِ افعالِ قلب میں سے ہے جو صرف قلبی حقیقت پر دلالت کرتا ہے قلبی حقیقت میں قسم کی ہوتی ہے۔ حقیقت بصری و حقیقت واقعی و حقیقت ظنیہ پہلے وجد میں حقیقت بصری کا ذکر ہے جس کو ہم محسوس کرنا کہتے ہیں یعنی صرف آنکھ کا دیکھنا اور یہ کیفیت تاقیامت ہر انسان کے ساتھ قائم ہے اسی رویت بصری پر تمام فلکیات کا دار و مدار ہے اسی سے چاند سورج کی رفتاری ڈگریاں دقیقے طول و عرض کی منزلیں گھنٹے اور گول نقشے بتائے جاتے ہیں بلکہ یہاں وجد فرما کر سو سائنس دانوں اور ماہرین فلکیات کے لیے راہ ہموار کیا گیا ہے ورنہ خود ہندو آریہ وغیرہ جملہ نے تو اپنی منہادی کتب میں اسی مفہوم تھا کہ جیسے سورج کی ظاہری بصری شکل کی بنا پر سورج کو نہ جلنے کس کس انداز کا دیتا بنا دیا تو اپنی کتابوں کی خبر لڑتے تیسرا اعتراض جن لوگوں نے حضرت ذوالقربیٰ کو نبی نہیں مانا وہ غلطی پر ہیں کیونکہ یہاں فرمایا گیا قُلْنَا یعنی رب تعالیٰ نے فرمایا اور اللہ تعالیٰ کا فرمانا وحی ہوتا ہے اور وحی صرف انبیاء علیہم السلام پر آتی ہے جواب قُلْنَا یا قَالِ کی وجہ سے کسی کو نبی کہنا بہت کمزور دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قول بلکہ لفظ وحی بھی کسی شخص کے لیے استعمال کرنا نبوت سے خاص نہیں ادویاء اللہ بلکہ شہد کی مکھی اور ابلیس کے لیے بھی لفظ قول استعمال ہوا ہے یہاں قُلْنَا سے مراد یا تو الھام یا اس وقت کے کسی ہم راہی نبی علیہ السلام کے ذریعے یہ پیغام دینا ہے۔ واللہ و رسولہ اعلم بالصواب

تفسیر صوفیانہ | قَوْلُ مَا قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْآنِ إِنَّا أَنْتَ نَعِيبُ وَإِنَّمَا أَنْتَ شَهِيدٌ فِيهِمْ حُسْنًا۔

یہاں تک کہ جب بندہ ساک خداداد قوتوں سے عالمِ علی کے کناروں تک پہنچتا ہے جو روحِ انسانی کا غریب شمس ہے وہاں روح کو انکارِ باطل کے دلدل بد مزاج میں ڈوبتا محسوس کرتا ہے جو گناہوں کی کھوپڑی ہے۔ اور اسی دلدل فنا کے پچاس عالمِ اجساد میں قوا و بدنہ۔ نفوسِ ارضیہ اور طبیعتِ ناسوتیہ کی قوم کو موجود پایا تب اپنے خلیص مفکر بندہ عشق سے ہم نے فرمایا کہ اے لاہوت و ناسوت کے فاتح سلطان یا اس قوم میں ناسوتیہ غفلتِ ارضی کے نفوس سے سمیت کو مجاہدہ خلوت کی طرار اور عبادتِ شریعہ کی چھری و رہاصتِ شاقہ کے خور سے قتل کا عذاب دیوے یا رفیق و مدد رات کے آغوش کی صحبت صالح و حسن تدبیر کی تربیت عطا کر دے۔ موفیاء کرام فرماتے ہیں کہ انسان میں یہ تین خصلتیں ہوتی چاہئیں پہلی یہ کہ جب متد مقابل حریف ناخوشگوار بات کرے تو ناراض نہ ہو نہ ناراضگی کی کیفیت ظاہر کرے بلکہ طبیعتِ حسن سے خوش ہونا چاہیے۔ دوم یہ کہ موجودہ حریف جب غلط بات کرے رنجیدہ نہ ہونا چاہیے کیونکہ رب تعالیٰ نے اس کو استعدادِ ہدایت اور شکرِ کرامت و اسبابِ امامت کی بادشاہت اسی لیے عطا فرمائی ہے کہ وہ بیہودوں کی اصلاح کے لیے اپنے نفس کو عرصتِ امتداد میں صرف کرے۔ خلاف کسی بھی جہالت سے



پہچانا چاہئے ورنہ اللہ تعالیٰ کے عطیہ نعمت و قوت کا غلط استعمال اور ناشکری ہوگی۔ چار بندوں کو چار چیزیں چار مقاصد کے لیے دی گئیں ہیں راہِ امر کو دولتِ غریب پروری کے لیے راہِ بادشاہوں کو سلطنتِ رعایہ پروری کے لیے راہِ علماء کو علم کا نورِ ظلمتِ جہالت کو دور کرنے کے لیے راہِ اولیا صوفیا کو خزانہ معرفتِ قربِ الہی کی منزل تک پہنچانے کے لیے یہ چاروں اپنے مقام پر سکندرِ تاسوتی اور ذوالقرنین لائے ہوئے ہیں۔ اور ہر ایک کے اسبابِ ولایت و وراثت جدا گانہ جب تک قائم رہے۔ ہر عملِ خلوص ہوتا رہے گا زمین پر امن و امان قائم رہے گا ورنہ فساد فی الارض کا طوفان اٹھتا رہے گا۔ بزرگوں نے فرمایا کہ اُس وقت تک جہان میں امن قائم نہیں ہو سکتی جب تک کہ چار قسم کے حُسنِ عالم شہود اور زمینِ مخلوق میں قائم نہ ہوں۔ ۱۔ جہلا کی نادانیوں جہالتوں کو معاف کرنے کا رواج قائم کر دے اپنے آپ کو جہالت کے ارتکاب اور انتقام لینے سے بچاؤ ۲۔ اپنی چیزیں ضرورت مند لوگوں پر خرچ کر دے عوام کے احسانات لینے سے بچو۔ بلکہ مایوس ہو جاؤ۔ اگر بندوں میں یہ فضائل حمیدہ پیدا ہو جائیں تو جہاں میں سلامتی و حفاظت کی شاہی ہو۔ قَالَ اَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُہٗ ثُمَّ نَدْخُلُہٗ اِلٰی رَبِّہٖ فَنُعَذِّبُہٗ عَذَابًا مُّکْرًا۔ وَ اَمَّا مَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَہٗ جَزَاۃٌ اَحْسَنٰی وَ سَنَقُوْلُ لَہٗ مِنْ اَمْرِ نَّاسِئْرًا ثُمَّ اَجْمَعْرَ سَبَبًا۔

سکندرِ بدنی نے عرض کیا کہ جس نفس نے اپنی خاصیات اور خواہشات کو اپنے مقصدِ حیات کے خلاف استعمال کیا اور غیر موضوع جگہ میں برسنے کا ارادہ کیا اُس ظالم نفس کو اس کی حوائجِ ہوس سے دوری قبر و تہر کا سزا عذاب دیں گے اُس سزا اور اُس کی درازی تا قیامت سے نجات نہ پاسکے گا پھر اپنے رپ تہار کے حضور پیش کیا جائے گا تو وہ نراق و تنہائی کا ایسا سخت عذاب دے گا کہ ساری خواہشات مٹا کر فنا ہو جائیں گی یہی دوری اور قطعِ تعلق کا عذابِ جہنم ہے۔ لیکن جس نفسِ باطن نے ضمیرِ سکندری کی آوازِ حیات کو تسلیم کیا اور حواسِ صالحہ کے تراس کے لیے سینہ ظاہر میں وصلِ انوار اور وصولِ اسرار کی اچھی و سچی جزاءِ انعام ہے اور ایسے نفوسِ مطیع کو مجاہدہِ عبادات و سناءِ خواہشات کے بعد تخفیفِ عمل اور استراحتِ ابدی کا امرِ سرکار کا پیغام سنائیں گے۔ ملکیتِ صدور کے علاقہ ظلمات میں یہ احکامِ روحانی نفاذ فرما کر پھر وہ مرشدِ باطنی اسبابِ ازلی تقریری کے ساتھ جلا جہمِ انسانی کے اندرونِ علاقہِ باطنی میں قیامِ بدلی کا ارادہ فرمادے گا۔ دھکڑ اس لیے ہے تاکہ بندے کا ظاہر و باطن ایک ہی سلطانِ عشق کے ماتحت ہو کر منافستِ آوارہ مزاجی ختم ہو جائے جس شخص کو یہ تربیت نصیب نہیں ہوتی وہ ذلتِ ماکالی میں ہی مرجاتا ہے۔ ورنہ بندہ ذکرِ ذالہ الالہ بھی کرتا ہے۔ ذکرِ الہی کے وظیفے بھی پڑھتا ہے لیکن فہم کسی صفتِ الہی سے متصف نہیں ہوتا۔ انسان کی فضیلت علم سے ہے اور اعمال کی قدر و قیمت خلوصِ تربیت کی حیثیت سے لگائی جاتی ہے علماءِ آخرت کو استراحتِ کاملہ سکینہ ست نوازاجاتا ہے۔ وَاللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔



حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ

پھر جب وہ پہنچ گئے سورج کے مشرقی علاقے میں پایا اس سورج کو طلوع ہوتا ہوا یہاں تک کہ جب سورج نکلنے کی جگہ پہنچا اسے ایسی قوم پر

عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَلْ لَهُم مِّنْ دُونِهَا سِتْرًا ۝۹۰

ایسی قوم کے اوپر کہ نہیں بنایا ہم نے ان لوگوں کے لیے اس سورج کے مقابل کوئی پردہ نکلنا پایا جن کے لیے ہم نے سورج سے کوئی آڑ نہ رکھی

كَذَٰلِكَ طَوَّعْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ۝۹۱ ثُمَّ

ذوالقرنین کا سب کام اسی طرح ہوتا رہا اور ہم نے علم کے گہرے میں لے لیا ہے ان کی تمام باتوں کو پھر بات یہی ہے اور جو کچھ اس کے پاس تھا سب کو ہمارا علم محیط ہے۔ پھر

اتَّبَعَ سَبَبًا ۝۹۲ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ

وہ آگے چل پڑے اسباب کے ساتھ پھر وہ پہنچ گئے دو طرفہ پہاڑوں کے درمیان تو اس دو طرفہ پہاڑی ایک سامان کے پیچھے چلا یہاں تک کہ جب دو پہاڑوں کے بیچ پہنچا

مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۝۹۳

دو کے قریب ہی پایا ایک ایسی قوم کو جو عقلی باتیں سمجھنے کے قریب بھی نہ تھے۔ اُن سے اُدھر کچھ ایسے لوگ پائے کہ کوئی بات سمجھتے معلوم نہ ہوتے تھے

قَالُوا يَا أَيُّهَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّا يَا جُوبَ وَمَا جُوبُ

ان کے کچھ لوگ اے ذوالقرنین بے شک یا جوب و ما جوب انہوں نے کہا اے ذوالقرنین بے شک یا جوب و ما جوب



مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا

لوگ فساد پھیلانے والے ہیں اس علاقے میں تو کیا ہم لوگ کچھ چندہ کر کے آپ کو خرچہ دیں  
زمین میں فساد مچاتے ہیں تو کیا ہم آپ کے لیے کچھ مال مقرر کر دیں

عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۝ ۹۲

اس مقصد کے لیے کہ آپ ہمارے اور ان کے درمیان کوئی سخت آڑ بنا دیں

اس پر کہ آپ ہم میں اور ان میں ایک دیوار بنا دیں

**تعلقات** ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق کفار کی طرف سے یہی سوال تھا کہ وہ کونسا شخص ہے جس نے مشرق اور مغرب میں سفر کیا یعنی اس کی سلطنت ساری روئے زمین

پر ہوئی وہ مشرق و مغرب کا حکمران تھا، یہاں اس تیسرے سوال کا جواب ارشاد فرماتے ہوئے پچھلی آیت میں علاقہ مغرب

کی طرف سفر کا ذکر ہوا اب ان آیت میں علاقہ مشرق کی طرف سفر کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیت میں نیک و بد دو قسم

کے لوگوں کا ذکر ہوا کہ جو بد ہیں ان کا بُرا انجام اور سزا و عذاب اور جو نیک ہیں ان کے لیے ہر جگہ آسانیاں سہولتیں

ہیں۔ اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ برے لوگوں کو کس طرح دیوار کے پیچھے قید کرنے کے منصوبے سے

سزا کی تجویز بنائی گئی تھی۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں مفسدین اور اہل شرک کا فرق تذکرہ ہوا ہے اب ان آیت

میں اس وقت کی اس فساد کی قوم کا نام بتایا گیا کہ وہ یا جوج و ماجوج تھے، نشان نزول، مشرکین مکہ نے یہود مدینہ

سے پوچھ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طریقہ سے سوال کیا کہ وہ کونسا نبی ہے جس کا ذکر توریت میں صرف ایک

بار آیا ہو۔ چونکہ ذوالقرنین نبی نہیں تھے اس لیے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے جواباً فرمایا کہ تم نام بتاؤ مشرکین نے

کہا وہ ذوالقرنین ہیں آپ اس کے حالات بتائیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ وحی آئیگی تو بتاؤں گا۔ تھوڑی

دیر بعد سو کہ آیت نازل ہوئی از آیت ۸۲ تا ۹۵، کفار مکہ اتنے زور دراز کے قدیمی حالات سن کر

حیران ہوئے اور دل میں جان گئے کہ یہ واقعی رب تعالیٰ کا کلام ہے۔

**تفسیر نحوی**

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّعَنَ نَجْعَلُ لَهُمْ مِّنْ دُونِهَا  
سِتْرًا ۚ كَذَٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خَيْرًا ثُمَّ أَتْبَعَنَّا سُبْحًا

صرف حتیٰ ابتداء یعنی پھر، از آیت ۸۲ تا ۹۵، کفار مکہ اتنے زور دراز کے قدیمی حالات سن کر



مرجع ذوالقرنین۔ مطلق اسم ظرف واحد مذکر ہا ب فتح قطع سے مشتق ہے ترجمہ ہے چڑھا طلوع ہوتا مضاف ہے الشمس الف لام عہد خارجی شمس اسم مفرد جامد اس کی جمع ہے شمسوں یہ مؤنث تفعیل ہے اس کی تصغیر شمسیت ہے ترجمہ ہے سورج مطلق الشمس مرکب اضافی ظرف مکانی ہے قطع کا مراد ہے مشرق علاقہ یہ سب ملکہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا۔ وَجَدَ باب ضرب کا ماضی مطلق اس کا فاعل ذوالقرنین کی پوشیدہ ضمیر ہو۔ حاضیر واحد مؤنث کا مرجع الشمس ہے منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے وَجَدَ کا۔ اور ذوالحال ہے اگلی عبارت کا تعلق باب نصر مضارع معروف بمعنی حال اس کا فاعل صیغہ مؤنث علی قوم، علی جارۃ فوقیت کا۔ قوم موصوف اگلی عبارت صفت لم یجعل فعل مضارع نفی جہد لم بمعنی ماضی مطلق نحن ضمیر جمع متکلم پوشیدہ مرجع اللہ اللہ تعالیٰ ہم بار مجرور متعلق ہے لم یجعل کا اس میں ہم کا مرجع قوم ہے وہ معنی جمع ہے اس لیے ہم کی ضمیر جمع ہے من حرف جر زائدہ دُونِ اسم مفرد جامد اس کے آٹھ معنی ہیں ۱۔ علاوہ ۲۔ مقابل ۳۔ اسوائے ۴۔ بغیر ۵۔ قریب ۶۔ حفاظت ۷۔ گھٹیا ۸۔ حد سے بڑھنا تجاوز کرنا یہاں مراد ہے مقابل (سامنے) نجات کے اس کے تلفظ میں چار قول ہیں ۱۔ یہ دُون سے مقلوب ہے ۲۔ یہ اصلیت پر ہا جامد ہے ۳۔ یہ ظرفیت کے لیے مستعمل ہے فوق کے مخالف یعنی نیچے کے معنی میں ہے ۴۔ نیز یہ معرب ہے بمعنی نہیں ہے اس لیے اس پر تینوں اعراب آجاتے ہیں دُون۔ دُون۔ دُون یہ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے اس کا مضاف الیہ ہر اسم ہو سکتا ہے۔ ظاہر بھی ضمیر بھی معرف باللام بھی نکرہ بھی بمعنی بھی معرب بھی۔ حاضیر اس کا مضاف الیہ مرجع ہے الشمس، استرا اسم مفرد جامد بمعنی یہاں یہ نقطہ مال مصدر ہے۔ اس کے مصدر سے تمام مشتقات صادر ہوتے ہیں باب نصر میں گردان ہوتا ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے لم یجعل کا۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی قوم کی موصوف صفت مل کر مجرور اور جار مجرور مل کر متعلق ہے قطع کا وہ جملہ فعلیہ عالیہ خبریہ ہو کر حال ہوا حاضیر کا۔ وَجَدَ اپنے فاعل اور حاضیر مفعول یہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی اس جزا میں ت لانا ممنوع ہے کیونکہ وَجَدَ فعل ماضی بغیر تقدس ہے۔ یہ شرط و جزا مل کر جملہ فعلیہ شرطیہ آئنا بیہ ہو گیا۔ ایک قول میں یہ شرط و جزا نہیں لیکن جو کہتے ہیں یہ شرط و جزا نہیں وہ کہتے ہیں چونکہ قطع میں اسی طرح شک ہے جس طرح تَعْرِبُ فِي عَيْنِي حَيْثُ شَيْءٍ کے سابقہ جملہ میں اور جہاں شک ہو وہاں شرطیت ہوتی ہے۔ اور جنہوں نے اس کو شرط و جزا نہیں مانا وہ اذ احب سابقی ظرفیہ مانتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ یہاں تو قطعاً کسی قسم کا شک نہیں۔ لیکن پہلے جملے مغرب الشمس میں شرط و جزا والا شک نہیں وہ اگر مگر والا دونوں میں شک ہوتا ہے۔ جب کہ اس جملے میں آنکھ کے دھوکے کا شک ہے بہر کیف ظرفیت کا قول زیادہ مضبوط ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ اسم اشارہ بعیدی واحد مذکر کے لیے یہ چار حرفوں کا مجموعہ ہے تاک حرف تشبیہ ۲۔ ذار اسم اشارہ ۳۔ ل حرف بعیدی ۴۔ تاک ضمیر مخاطبہ اب یہ سب جڑ کر ایک اسم اشارہ کہلائے لیکن چار حرفوں کا معنی اس میں شامل ہے یعنی اے مخاطب وہ، تاک، طرح، ترجمہ اٹھا ہوگا۔ اب استعمال صرف چار



صیغوں کے لیے ہوتا ہے۔ واحد مذکر کیلئے کَذَا لَكَ ۲۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۳۔ جمع مذکر کیلئے کَذَا لَكُمْ ۴۔ جمع مؤنث کیلئے کَذَا لَكُنَّ ۵۔ یہ الفاظ بہات میں سے ہے اس لیے معنی ہے یہاں اس کی نحوی ترکیب میں چھ قول ہیں اول یہ مبتدا محذوف کی خبر ہے۔ دراصل ہے۔ وَامْرًا مِّنْكَ لَكَ ۶۔ یعنی ذوالقرنین کا پورا قانون اسی طرح ہے۔ دوم یہ مصدر محذوف کی صفت ہے۔ یعنی ذوالقرنین نے پایا سورج کو قوم پر اس طرح پانا۔ یا طلوع ہوا اس طرح طلوع ہونا سوم۔ یہ صفت ہے تخیل کے مفعول مطلق جعلاً مصدر کی یعنی نہ بنا یا ہم نے سورج کو اڑنا اس طرح چہارم یہ صفت ہے شترآ۔ یعنی اڑ اس طرح۔ (ایسی اڑ) پہلی ترکیب میں کَذَا لَكَ مرفوع ہے باقی ان تین ترکیبوں میں منصوب ہے پنجم یہ کَذَا لَكَ صفت ہے قوم کی ترجمہ ہے کہ علاقہ مغرب میں ایسی ہی کا قوم پالی جس طرح کہ علاقہ مطلع الشمس میں۔ اسی ترکیب میں یہ مجرور ششم، یہ بلغ کا جار مجرور بیان ہے۔ یعنی پہنچے اسی طرح جس طرح پہنچے مگر پہلی ترکیب زیادہ درست ہے۔ وَقَدْ أَحَطْنَا ۷۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۸۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۹۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۱۰۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۱۱۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۱۲۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۱۳۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۱۴۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۱۵۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۱۶۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۱۷۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۱۸۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۱۹۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۲۰۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۲۱۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۲۲۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۲۳۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۲۴۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۲۵۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۲۶۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۲۷۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۲۸۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۲۹۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۳۰۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۳۱۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۳۲۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۳۳۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۳۴۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۳۵۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۳۶۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۳۷۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۳۸۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۳۹۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۴۰۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۴۱۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۴۲۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۴۳۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۴۴۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۴۵۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۴۶۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۴۷۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۴۸۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۴۹۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۵۰۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۵۱۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۵۲۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۵۳۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۵۴۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۵۵۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۵۶۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۵۷۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۵۸۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۵۹۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۶۰۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۶۱۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۶۲۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۶۳۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۶۴۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۶۵۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۶۶۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۶۷۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۶۸۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۶۹۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۷۰۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۷۱۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۷۲۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۷۳۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۷۴۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۷۵۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۷۶۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۷۷۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۷۸۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۷۹۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۸۰۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۸۱۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۸۲۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۸۳۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۸۴۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۸۵۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۸۶۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۸۷۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۸۸۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۸۹۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۹۰۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۹۱۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۹۲۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۹۳۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۹۴۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۹۵۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۹۶۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۹۷۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۹۸۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۹۹۔ وَاَمْرًا مِّنْكَ لَكَ ۱۰۰۔

شعی۔ حرف عطف مگر ابتدائیہ ثمر کے معنی میں اِذَا ظَرَفِہِ زَمَانِہِ بُلَغَ فَعْلٌ بِاَفَاعِلٍ حُوْیْ پُشیدہ مرصع ذوالقرنین۔ بین اسم ظرف مکانی، السَّدَّیْنِ، الف لام عہدی، السَّدَّیْنِ، اسم تشبیہ اس کا واحد ہے سَدٌّ، بمعنی روک، شتر اور سَدٌّ میں چھ طرح فرق ہے ستر آکھ کے لیے پردہ ستر پورے جسم کے لیے پردہ ستر کپڑے کی آڑ ستر کسی ٹھوس چیز دیوار۔ پیار وغیرہ کی آڑ ستر عارضی آڑ ستر مستقل آڑ ستر موسمی آڑ ستر دائمی آڑ ستر غیر ضروری آڑ ستر ضروری آڑ ستر پردہ ستر پردہ ستر حد بندی یہاں دونوں نفلوں سے پہلے معنی مراد ہیں تشبیہ کا معنی ہے درکاروں میں دائیں بائیں بیچ میں خلا اور وازہ وغیرہ یہ مرکب ظرف ہے بلغ کا وَحْدَ فَعْلٌ بِاَفَاعِلٍ مِّنْ جَارَہِ تَبْعِیۃِ یعنی کچھ تھوڑی یا بیانیہ ہے دُونِ اِسْمِ مَفْرُوعٍ جَادِرِہَا مَعْنٰی ہے قَرِیْبٌ مَّا ضَمِیْرُ تَشْبِیْہِہِ کَاَعْرَابٍ کہ مرصع سَدِّیْنِ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہے جَارِہِ مَفْرُوعٍ جَادِرِہَا مَعْنٰی ہے قَرِیْبٌ مَّا ضَمِیْرُ تَشْبِیْہِہِ کَاَعْرَابٍ کہ مرصع سَدِّیْنِ ہے یہ



کوڑے مشتق ہے یہ افعال مقاربہ سے ہے افعال مقاربہ کل چودہ ہیں اور معنائُن کی تین قسمیں ہیں ۱۔ امید کی قربت اس کے لیے صرف ایک فعل علی آتا ہے ۲۔ ابتدا اور اخذ کے معنی میں اس کے لیے صرف طفق، جعل، کرب آتے ہیں ۳۔ حصول کے لیے ایک فعل کاوہ ہے اوشک حصول اور امید دونوں معنی میں مشترک ہے۔ کاوہ فعل متفرق ہے اس کے تمام مشتقات اسمی و فعلی ہوتے ہیں، قرآن مجید کی مختلف جوبیں آیت میں کاوہ کے صیغے آئے ہیں مُم اس میں پوشیدہ اس کا فاعل اگلا جملہ اس فعل مقاربہ کے بعد ہمیشہ مضارع اَن کے بغیر ہوتا ہے۔ يَفْقَهُونَ فعل مضارع مُم پوشیدہ فاعل مرجع قوم ہے عربی میں سمجھنے کے لیے تین لفظ مرادف ہیں ۱۔ فہم ۲۔ ورن ۳۔ فقه مگر تینوں میں فرق یہ ہے کہ لغت اور زبان کو جاننا فہم ہے لیکن عقل اور سمجھ داری سے جاننا فقه اور اپنی سوچ و فکر سے جان لینا ورن ہے قولاً اسم مصدر مائل مفعول یہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مقاربہ کی وہ فعل اپنے فاعل اور خبر سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے قیاسیہ مرکب توصیفی مفعول یہ ہے و بعد کاوہ جملہ فعلیہ ہو کر بیان سے اذائع کا سب ملکر جملہ فعلیہ خبر ہو گا اور فاعل مائل ملکر جملہ قول ہو یا حرف نداء القرین اس گنادی اگلا پر اکلم اس کا بیان ہے۔ اِنَّ حرف تشبہ یا جوح اسم مفروضی واو عاطفہ یا جوح اسم مفروضی یہ دونوں لفظ غیر معروف میں علم و محی ہونے کی وجہ سے یہ دو قوموں کے قوی خام ہیں یا جوح و ما جوح کا تفصیلی بیان تفسیر عالمانہ میں ہو گا۔ انشاء اللہ یہ دونوں لفظ با حمرہ بھی پڑے گئے ہیں جھٹکے سے یعنی یا جوح ما جوح یہ دونوں عطف اسم ہے اِنَّ کا مُفسِدُونِ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر ضمیر پوشیدہ فاعل ہے جس کا مرجع یا جوح ما جوح فی الارض یعنی زمین یہ جار مجرور متعلق ہے مُفسِدُونِ کا یہ سب ملکر جملہ اسمیہ خبر ہو کر خبر ہے اِنَّ کی اپنے اسم و خبر سے ملکر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیف عاطفہ صل حرف استفہام (سوالیہ) تجل۔ باب فتح کا مضارع معروف جمع متکلم فاعل وہ قوم واسے میں جعل سے بنا ہے بمعنی اہیا کرنا، ادا کرنا، لک۔ لام جارہ۔ ک ضمیر واحد مذکر حاضر مراد ہے ذو القرنین یہ جار مجرور متعلق ہے تجل کا خر جا۔ اسم مفرد جامد بمعنی خرچہ مال و دولت اخراجات اسی سے ہے خراج بمعنی ٹیکس، خرچ اور خراج میں دو طرح فرق ہے ۱۔ جو خوشی سے دیا جائے وہ خرچ ہے جس کا دنیا واجب ہو وہ خراج ہے ۲۔ خرچ افراد پر ہوتا ہے خراج زمینی پیداوار پر ۳۔ خرچ ضحائی بوقت ضرورت چندہ مفعول یہ علی باثرہ اَن حرف ناصبہ تجل۔ فعل مضارع واحد مذکر حاضر بن مضاف نا ضمیر جمع متکلم مضاف الیہ یعنی ہمارے درمیان یہ مرکب اضافی معطوف علیہ واو عاطفہ بینہ ہُو یعنی ان کے درمیان یہ مرکب اضافی معطوف ہوا دونوں مل کر تجل کا ظرف مکانی ہوا سدا۔ اسم مفرد جامد مفعول یہ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مجرور ہوا علی سے۔ جار مجرور متعلق دوم ہے تجل کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یہ دونوں عطف مل کر بیان ہوا حرف نداء کا ندا اپنے منادی اور بیان سے مل کر متولہ ہوا قائل کا قول مفعول مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ اَحْشٰی اِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَّہًا تَطْلُعُ عَلٰی قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَلْ لَهُمُ



مِنْ دُونِهَا سِتْرًا۔ کَذٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا۔ تَعْرَآتُمْ سَبِيًّا۔  
یہاں تک کی آیت میں چار باتیں ذکر ہوئیں اور اقربین نے ہی یا جوح ماجوح کو روکنے کے لیے سید سکندری تعمیر فرمائی  
جو ابھی تک مکمل قائم ہے بعض مفسرین نے اسی کو دیوار چین سمجھا ہے مگر یہ دیوار چین نہیں دیوار چین اس کے کئی ٹکڑاں  
بعد ۱۲ سال قبل مسیح چین کے بادشاہ ہوانگ ٹی نے اپنے باغی قبیلوں کے حملوں کو روکنے کے لیے پندرہ سو میل  
لمبی بنوائی مگر ٹوٹ پھوٹ چکی ہے وہ پتھروں سے بنائی گئی تھی اب کچھ کھنڈرات اُس کے ملنے ہیں یورپ کے  
بددیانت مؤرخین نے اسلام دشمنی میں قرآن مجید کی بیان کردہ سید سکندری کا ذکر تک نہیں کیا اور اپنے سکندر اعظم  
کی طرف اسی دیوار چین کو منسوب کرتے ہوئے اسی کو سید سکندری کہا ہے یہ ان کا مذہبی تعصب اور تاریخ سے  
خیانت ہے لیکن یہ ایک سچی نشاندہی ہے اگر کوئی طرح طرح کی مخالفانہ باتیں اور اُسل بھڑاتا پھرے تو اس کا  
کوئی علاج نہیں ۲ وہ ایک سچا نیک اور عادل بادشاہ تھا اور اُردوار عالم کے شہنشاہی ظلم و ستم نشد و تباہ  
کاری سے نفرت کرنے والا تھا اُس کے دور حکومت میں اچھے سچے لوگوں کے لیے سکون و راحت تھی ان کو  
کوئی دُشطرہ نہیں تھا لیکن بد معاشر بد خصلت کبیرہ ظالم اور تخریب کار لوگوں کے لیے اس کا قانون قہر تھا ۲ وہ خود  
بھی عابد زاہد نیک متقی خدا پرست آخرت پر ایمان والا تھا غیر مسلم مؤرخین نے قرآن پاک کے اس بیان کردہ واقع  
کی مخالفت میں کئی قسم کے سکندر بنا ڈالے مگر نیکی و امن و محبت کے یہ نشانات وہ اپنے سکندروں میں ثابت  
نہ کر سکے ان سکندروں کی بادشاہی زندگی ظلم و ستم کفر و شرک قتل و غارت تباہ کاری اور بد معاشریوں سے بھری پڑی  
ہے یہی وجہ ہے کہ ان ظالم بادشاہوں کی کسی فتوحات کا نام و نشان بھی باقی نہیں ہے کیونکہ ظالم شخص کبھی تعمیری کام نہیں  
کر سکتا ۳ وہ دیگر بادشاہوں کی طرح نفس پرست لالچی حریص دولت کی لوٹ کھسوٹ کرنے والا بھی نہ تھا۔ جیسا کہ  
عَلٰی اَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ اَبْوَابًا کی آیت سے اُس کے فضائل حمیدہ کی نشاندہی کی جا رہی ہے وہی سکندر ہے جس کے  
متعلق حقیقی شواہد جاننے کے لیے امتحاناً یہود لیل نے بالواسطہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تھا کیونکہ جس  
شخصیت میں نیکی کے یہ فضائل جمع ہوں وہ ہی انبیاء علیہم السلام کی بشارتوں اور کتب الہیہ کے تذکروں میں آسکتا  
ہے اور ایسی عادات پاکیزہ کا حامل قوموں کا نجات دہندہ ہو سکتا ہے۔ اسی سکندر کی یہ خصوصی شان ہے کہ اس کی  
یوری حدود و سلطنت میں کبھی کسی طرف سے بغاوت نہیں ہوئی بلکہ بعض فتوحات میں عوام شہریوں کو پتہ بھی نہ چلتا تھا  
کہ اُن کے شہر پر حملہ ہوا ہے اور حکومت بدل چکی ہے یہی اِنَّا مَكْتَنَّا لَہٗ۔ کی تربیت خداوندی کی شان ہے  
جب ذوالقربین اپنی مغربی فتوحات سے فارغ ہوئے تو اپنے دارالسلطنت ہمدان سے ہو کر دوسری مہم کے لیے  
مشرق کی جانب چلے حتیٰ اِذَا بَلَغَ مَطَايِعَ الشَّمْسِ اُیہاں تک کہ طوع آفتاب کی سرحد زمینی تک پہنچ گئے وہاں  
بھی ایک قوم ملی یہ ایران کا انتہائی مشرقی علاقہ ہے خیال ہے کہ سکندر کے اسی سفر بارہ سالہ مہماتی علاقوں



ہیں سینکڑوں قوموں اور لوگوں سے واسطہ پڑا ہوگا مگر قرآن کریم نے صرف چار اہم قوموں کا ذکر فرمایا کیونکہ ان ہی کے نشانات کھنڈرات  
 تاقیامت موجود ہیں جو صداقت قرآنی پر دال ہیں۔ مغربی قوم یجا سوسس و مشرقی خانہ بدوش رنجی قبیلوں کی قوم ان  
 کے نام بلخ، مکران، گڈریا، سندھو ریشا۔ تیسری قوم شمال میں قوم ترک اور تاج روم یافت بن نوح کی اولاد سے  
 ان کا نام راکاسین۔ کوئل شیشا کوئل شیشی یہ وہیں ریگستان میں رہتے والے نہ گھرنے لباس اتنا درگستانی غاروں میں رہنے  
 والے بحر خزر کے قریب بحر سکندر کے کوئل ان کی زبان نہ جان سکا سکندر ذوالقرنین کو رب تعالیٰ نے تمام قوموں کی زبانیں  
 پہلے ہی اپنی مگنا لہ والی ترتیب میں سکھا دی یہ خدا داد قوت و کرامت تھی یہ ہیں پہاڑوں کے پیچھے یا جوج ماجوج  
 قوم تھی یہ بھی یافت بن نوح کی اولاد ہے ان سے ملاقات نہیں ہوئی پہلی تین قوموں مغربی مشرقی شمالی سے ملاقات  
 ہوئی۔ مشرقی قوم کے پاس پہنچ کر سکندر نے دیکھا کہ یہاں سورج سے کوئل آٹھ نہیں نہ سایہ نہ درخت نہ گھرنہ ضمیمہ نہ  
 پورا لباس جنگلی لوگ نرم ریتی کمزور ناقابل عمارت زمین سیلوں میں چھبکے گزارہ کرنے والے آفتاب کی بلندی کے وقت  
 چھپاتے ڈھلتے پر نکلنے اور شکار سے خوراک و لباس حاصل کرتے۔ کڈ الٹ۔ ذوالقرنین کا سلوک و معاملہ ان کے ساتھ  
 ویسا ہی ہوا جیسا مغربی قوم کے ساتھ مذکور ہوا۔ باتمام واقعات و کیفیات اٹھ جگہ کی ایسی ہی ہیں بے شک جا کر  
 دیکھ لو۔ وَقَدْ أَحَطْنَا۔ اور سکندر کی تمام لشکر قوت و صلاحیت تو ہماری نگاہ میں تھی ہی یعنی اُس کی عظیم دولت  
 لشکر قوت سیاست حکمت علم و عقل کو رب تعالیٰ کے سوا کوئی عام انسان نہیں جان سکتا ان دونوں مغربی اور مشرقی  
 سمتوں کی تمام فتوحات کے بعد شَوْ أَتْبَعَهُ سَبَبًا۔ پھر حاتم شمال سفر فرمایا۔ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْتَ  
 السَّدِّ بَيْنَ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا۔ قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ  
 إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ۔ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ  
 خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا۔

یہاں تک کہ اپنے دار الخلافہ علاقہ ایران کے شہر ہمدان سے جانب شمال دو ایسے پہاڑی سلسلے کے پاس راستے  
 کا تمام علاقہ فتح کرتے ہوئے پہنچے یہاں ایک طرف آرمینیا کا پہاڑ ہے دوسری طرف آذربائیجان، ان کے درمیان بہت  
 دراز کھاراستہ ہے جس کے پار جنگلات اور بے آباد گنجان علاقہ ہے اس راستے کو دونوں پہاڑوں میں تقسیم کیا تو  
 سجدین کہا گیا ان دونوں پہاڑوں کے پاس ایک بہت بڑی قوم کو آباد پایا۔ وہ قوم سکندر اور ان کے لشکر کی زبان نہ  
 جانتی تھی لیکن سکندر ان کی زبان جانتے تھے یا معنی یہ ہے کہ وہ عقل اور سمجھ داری نہیں رکھتی تھی انہوں نے اپنی زبان میں اس  
 زبردست ساز و سامان و لشکر والے بادشاہ کو اپنا مشکل کشا سمجھ کر التجا کی کہ اے ذوالقرنین بے شک پہاڑوں کے  
 اُس پار سے ایک بہت زبردست قہر اور وحشی قوم یا جوج اور ماجوج اپنے بڑے گروہ اور افراد کے ساتھ ہماری اس  
 سرزمین میں آکر لوٹ مار قتل و غارت کا فساد مچا دیتے ہیں۔ تو کچھ آپ ہم پر یہ مہربانی کر سکتے ہیں کہ اس پہاڑی درے



کو جو ان کے اور ہمارے درمیان ہے ایک مکمل اور مضبوط سد یعنی رکاوٹ والی دیوار بنا دیں تاکہ کبھی بھی ان لوگوں کو اس طرف آنے کا قطعاً کوئی راستہ نہ ملے اور اس کے لیے جو کچھ ساز و سامان اینٹ پتھر اور ہمارا ذاتی سامان مال و دولت جو بھی جس شکل میں ہے وہ ہم سب کچھ آپ کو دے دیں گے اس مظلوم قوم کا نام اور پرگزرا نہ ظالم قوم کا نام یا جوج ماجوج یا قس بن نوح کی اولاد سے پانچ قومیں پیدا ہوئیں۔ ترک اس کو اس لیے کہا گیا کہ یہ پہلے یا جوج ماجوج کے ساتھ ہی رہائشی تھے پھر رہائش ترک کر کے مہذب دنیا میں آ گئے۔ برابر ۲۹ صقالیہ ۲۹ یا جوج ۲۹ ماجوج بہت دراز قد اور ماجوج عام اس وقت کے انسانی قد کے برابر ان کے متعلق اور بہت سی افسانوی باتیں مشہور ہیں کہ ان کے کان بہت بڑے ایک کو گد پلا دوسرے کو لحاف بنا کر سوجانے ہیں وغیرہ مگر یہ سب غیبات ہیں یہ لوگ موسم بہار میں اس طرف نکلتے تھے اور سامان کے علاوہ جو ہاتھ لگتا انسان و حیوان وغیرہ کو بھی اٹھا کر لے جاتے تھے یا جوج ماجوج یا قس کے دو بیٹوں کا نام ہے۔ طوفان نوحی کے بعد تمام دنیا میں تاقیامت نوح علیہ السلام کے تین بیٹوں کی اولاد ہے۔ سام کی اولاد عرب و عجم۔ روم ۲۹ عام بن نوح کی اولاد۔ حبشہ۔ زنج۔ نوبہ ۲۹ یا قس بن نوح کی اولاد ترک۔ برابر ۲۹ صقالیہ۔ یا جوج۔ ماجوج۔ پوری دنیا میں کل چالیس ہزار قومیں ہوئی ہیں۔ ان کی عددی تقسیم اس طرح ہے کہ ۲۹ ہزار قوموں کی تعداد ایک طرف اور ان تمام کے برابر یا جوج ماجوج کی تعداد ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ نہ ان میں کوئی مترنا ہے نہ جنگ و قتال نہ چوری ڈکیتی نہ گھریلو مار کٹائی بعض نے فرمایا کہ ہر ایک شخص کے ایک ہزار اولاد ہو جاتا ہے تو والد کو موت آتی ہے۔ ماجوج کا قد ساٹھ بالشت یعنی تین فٹ دو انچ کے برابر ہے اور یا جوج کا اس سے دگنا یعنی بیس گز۔ ان کی مردم شماری تعداد کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ محققین نے پوری زمین کو اس طرح تقسیم کیا ہے کہ سمندر اور زمین کے تین سو حصے ان میں خشکی کے ایک سو اسی حصے ان میں سے پتیا لیس ۱۸۱ بنتی ۱۸۱ کا چوتھائی ریع مسکون ہے مہذب انسانوں کی رہائشی دنیا۔ دس حصے پر دلدل علاقہ تین حصوں پر پہاڑ تین حصوں پر ریگستان و جنگلات پندرہ حصوں پر آتش فشاں علاقہ بقیہ پچاس حصوں پر یا جوج ماجوج ہیں کل ایک سو اسی پوری زمین کا چکر پیدل انسان کا پانچ سو سال فاصلہ ہے۔ قرآن مجید میں صرف دو جگہ یا جوج ماجوج کا ذکر آیا ہے ایک یہاں ان کی حرکتوں بد مہذبوں اور تہذیب سکندری کے ذریعے ان کو تاقیامت ان کے اپنے علاقہ میں نظر بند کرنے کا تذکرہ ہوا۔ دوسری جگہ سورۃ انبیاء آیت ۹۶ حَتَّىٰ اِذَا فُتِحَتْ يَابُجُوجُ وَمَا جُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ اُس آیت میں اس قوم کے قریب قیامت کھلنے باہر نکلنے اور کثرت تعداد کا ذکر ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ۔ قانون نافذ کرنے والے حکام کو شرعاً فائدے

بازرگانی اور تجارتی امور میں فائدہ۔ دوسرا فائدہ۔ قانون نافذ کرنے والے حکام کو شرعاً فائدے



گھریلو نظر بند کر دے تاکہ فساد بند ہو یہ فائدہ بیکار ہو سکتا ہے (الح) کی پوری آیت کے ارشاد سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ دنیوی ساز و سامان کے ساتھ علم و عقل کی دولت بھی بہت ضروری اور اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ نعمت عظیم ہے یہ فائدہ بِمَا لَدَيْهِ خَيْرٌ اے کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا اس علم و حکمت کا نام سچی سیاست ہے تیسرا فائدہ بادشاہ اور حاکم یا سپہ سالار پر واجب اسلامی ہے کہ وہ اپنے مفتوحہ علاقہ کو رعایہ کے لیے پُر امن بنائے اور ظاہری ظلم و فساد کے سبب اب کے لیے وہ حاکم وغیرہ ہر طرح کے اخراجات کے لیے شرعاً با اختیار ہے۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں پہلا مسئلہ سرمایہ دار اور دولت مند رعایہ پر واجب ہے کہ وہ ملکی سلامتی کے لیے اپنی دولت و سرمائے سے بادشاہ وقت کا ہاتھ بٹائیں اور ہر طرح مالی تعاون کریں یہ مسئلہ فَمَنْ قَامَ لَكَ خَرْجًا (الح) سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ اگرچہ کسی مفتوحہ علاقہ سے بادشاہ اسلام کو کوئی مالی منفعت یا حصول نہ ہو پھر بھی اپنے شاہی خزانے سے اس علاقہ میں خرچ کرنا بادشاہ پر واجب ہے ورنہ فتح کر کے قبضے میں لینا ناجائز ہوگا۔ دین اسلام نے صرف مال غنیمت روٹنے کی ہی اجازت نہیں دی خرچ کرنا واجب قرار دیا ہے یہ مسئلہ عَلٰی اَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا تیسرا مسئلہ کام دینی ہو یا دنیوی ہر مسلمان پر واجب ہے کہ ظاہری مال و دولت اسباب و سامان اپنے ساتھ رکھے اور بوقت ضرورت علم و حکمت و سیاست کے ساتھ اس کو منصب کثرت سے خرچہ اور استعمال کرے کسی قسم کی کنجوسی و تنگ نظری نہ دکھائے یہ مسئلہ بِمَا لَدَيْهِ خَيْرٌ اے کے بیان سے مستنبط ہوا۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں شان نزول میں ہے کہ جب کفار مکہ نے ذوالقرنین کے متعلق سوال کیا کہ وہ کونسا نبی ہے جو توریت میں ایک ہی وقفہ منکر ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ان سے پوچھا کہ اس کا نام بتاؤ کفار مکہ نے کہا کہ اُس کا نام ذوالقرنین ہے تب نبی کریم نے فرمایا کہ اس کے حالات وحی کے آنے سے بتاؤں گا جب وحی آئی تب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مذکورہ فی القرآن حالات بتائے۔ اس سے ثابت ہوا کہ نبی کریم غیب نہیں جانتے اگر غیب جانتے ہوتے تو کفار مکہ سے ذوالقرنین کا نام کہیں پوچھتے اور ان کے حالات بتاتے میں وحی کا انتظار کہیں فرماتے (دوبارہ بندی و بانی) جواب، ان تمام باتوں سے آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کی نفی ثابت نہیں ہوتی۔ اولاً اس لیے کہ کفار مکہ نے ذوالقرنین کا نام نہیں پوچھا تھا بلکہ صرف حالات اور سفری فتوحات کا سوال تھا اور سوال کے الفاظ اس طرح تھے کہ اُس نبی کے حالات بتائیے جس کا ذکر توریت میں فقط ایک ہی جگہ آ رہا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ وہ عند اللہ نبی نہیں تھے لیکن یہودی اور عیسائی اپنے غلط عقیدے سے ان کو نبی کہتے تھے اس لیے اشارہ نہیں کیا کہ ان کا نام بتاؤ جس کو تم اپنے



مومنوں سے نبی کہہ رہے تھے کہ ان ہی سے پوچھا اگر یہ نہ پوچھتے اور وحی کی آیتیں اتریں تو یہ بات صاف نہ ہوتی دوم اس لیے کہ کفار مکہ اور یہودی عیسائی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے ساتھ ساتھ قرآن مجید کے کلام الہی ہونے کی بھی منکر تھے۔ اس لیے یہ حالات خود نہ بتائے بذریعہ قرآن مجید بتائے تاکہ دونوں کی حقانیت ثابت ہو جائے اور وہ واقعات بتائے جو توریت میں بھی نہ تھے لیکن وہاں آج بھی نشانات موجود ہیں جن کا ذکر فرمایا گیا چونکہ سوال نبوی علم غیب کے متعلق نہ تھا اس لیے نبی کریم نے اپنی معلومات سے کچھ جواب نہ دیا۔ اور اگر علم غیب کا ہی امتحان مقصود تھا تو ان کے لیے تو یہ آیت غیب کا ہی درجہ رکھتی تھیں۔ کیونکہ جبریل کو تو کوئی نہیں دیکھتا تھا۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ حضرت ذوالقرنین نے اتنا دراز سفر فرمایا کہ مطلع شمس تک پہنچ گئے جس سے ثابت کیا جا رہا ہے کہ مطلع شمس یعنی طلوع آفتاب بہت دور ہے حالانکہ سب مانتے ہیں کہ زمین گول ہے اور گول ہونے کی وجہ سے زمین کا ہر ایک مطلع شمس ہے اس لیے ہر جگہ ہر وقت طلوع شمس ملتا ہے وقت کے اعتبار سے بھی اور جگہ کے اعتبار سے بھی اعتراض مغرب شمس پر بھی پڑتا ہے جواب دراصل مغرب اور مشرق علاقہ کی سرحد کا نام ہے، یہاں خشک زمین کی حد بندی کا ذکر ہے یعنی وہ مطلع اور مغرب جہاں زمین بڑی و رہائشی کا آخری کنارہ ہے جس کے آگے پھر کوئی خشک مطلع نہیں ہے۔ تیسرا اعتراض، پہلے فرمایا کہ یہ تیسری قوم کچھ سمجھتی ہی نہ تھی پھر ساتھ فرمایا گیا قالوا یعنی وہ سب ذوالقرنین اور قوم کے لوگ آپس میں بات چیت کرنے لگے نیز ان لوگوں نے اس بادشاہ کا نام کیسے جان لیا۔ جواب اس کے تین طرح جواب دئے گئے اولاً یہ کہ مترجم کے ذریعہ بات ہوئی دوم یہ کہ اشاروں سے بات ہوئی۔ سوم یہ کہ حضرت ذوالقرنین ان کی بات سمجھتے تھے اس لیے ان کی زبان میں گفتگو ہوئی اور نام بھی خود آپ نے بتایا بعض نے کہا کہ لَا يَفْقَهُوْنَ سے مراد زبان دان نہیں بلکہ انکی بے عقلی اور غالی پن ہے۔

### تفسیر صوفیانہ

مِن دُونِهَا يَسْتَرُكَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا۔  
 یہاں تک کہ جب قوت سرمدی، عالم ارواح سیرانی کے کنارہ انتہا تک پہنچتا ہے جہاں نفس انسانیت کا مطلع شمس ناطقہ ہے وہ نفس ناطقہ اعضاء باطنی کی ایسی قوم پر طلوع ہوتا ہے جو علانی جہانیاہ اور عوالم حسیہ سے مجرّد اور خالی ہیں نہ شریعت کے پردے نہ طریقت کی چار دیواری ویسے ہی آوارہ و ناکارہ ہے عمل و باطنیاں نیکی اپنے بندہ ارشاد و وحدایت کی قوتوں ہمتوں جہتوں کے تمام حال و احوال کیفیات و مصمرات سے فقط ہم ہی واقف و خبر رکھنے والے ہیں اس لیے کہ ہم ہی یہ تمام سعادتیں بخشنے والے ہیں جو مومنوں کے قلوب پر نازل ہو کر ان کو سکون بخشنے والا اور اطمینانی قوت پہنچانے والا ہوتا ہے۔ یہ عالم حقی کے تمام انتظام و اہتمام اس لیے ہوتے ہیں تاکہ ان مسافران راہ طلب کے موجودہ ایمان میں اضافہ ہو۔ اور وہی ایمان اپنے اس وصف خاص کے مطابق دیگر تمام قسم کے ایمان پر حاوی و غلبہ رکھتا ہے۔



کی ہر ہر بات کو تسلیم کرتے ہیں لذت اور سکون محسوس کرتا ہے بلکہ شکر کرتا ہے کہ محبوب تے کسی بھی نوعیت کی توجہ فرمائی اسی طرح دعوتِ حق تعالیٰ کو مومن صادق و کامل بدل و جان قبول و تسلیم کرتا ہے وہ مجاہدہ عبادت اور مراقبہ مشقت کو غذا و لذت سمجھتا ہے لیکن دوسروں کے لیے یہی دعوتِ حق زحمت و کلفت ہوتی ہے۔ اس لیے کہ ان کے پاس کوئی پردہ حمیت اور حجابِ غیرت نہیں ہوتا۔ جب رب تعالیٰ کسی بندے کے ساتھ اُس کی کشری کی بنا پر برائی کا ارادہ فرماتا ہے تو اس پر عمل صالحہ کا دروازہ بند کر دیتا ہے اور وہ بے پردہ وادیِ مطلق میں بھٹکتا پھرتا ہے لَمْ يَجْعَلْ لَهُم مِّنْ دُونِهَا سِتْرًا میں ایسے ہی بد نصیبوں کا ذکر ہے یہی لوگ ہیں جن کے لیے سُسپٹیوں کا دروازہ کھلا رہتا ہے۔ اور عمر حیات برباد ہوتی رہتی ہے تَعْرَاقَتْ بِهِنَّ سَيْبًا حَتَّىٰ إِذَا ابْلَغَهُمُ الْيُسْرَىٰ ذَرَوْهُم مِّنْ دُونِهَا قَوْمًا لَّا يَتَذَكَّرُونَ قَوْلًا۔ بدن انسانی کی ان سُسپٹیوں غفلتوں کو فتوحاتِ عالمیہ کے بعد مرشدِ کامل کا دستِ ہدایت اپنے اُن ہی اسبابِ نظر و فکرِ رشد و ہدایت کے ساتھ سفرِ اجساد فرماتا ہے۔ یہاں تک کہ وادیِ ظلم و ستم کفر و شرک کے دو دروں کے درمیان جہاں حلت و حرمت بازنوا جائز نیک و بد کے درمیان کوئی تفریق تیسر نہیں، خناس و ضمیر جہالت کے درمیان راہِ رسم کے فراخ راستے کھلے ہیں۔ ضمیر روشن کے متاعِ عمل کو لوٹنے کے لیے خناسِ لعین کے ظلم غارت گری قائم اور جاری نہیں عالم تعیش اور وادیِ تمدن کو حصارِ جولانی کے اُس علاقہ وارداتِ قوامِ بدن کی گہری کھائیوں میں اور وجہِ جہانیہ کے قیام میں۔ مرکز و معاد کی اصلاح و نظام کے لیے مرشد منزلِ فطرت کا مقام و قیام ہوتا ہے۔ وہاں جملِ بسیط کی مظلوم نفسانیت افکار پریشان کی قوم پائی جاتی ہے۔ جو اپنی بے حسی میں مبتلا و مملوث نہیں جب انسان کے جسم میں شک کی بیماریاں سرایت کر جاتی ہیں تو اس کو کسی بھی عمل سے فائدہ نہیں پہنچتا بلکہ شک کے چور شبہات کے ڈاکو اندیشوں کے لیڑے اُس کے سارے اعمالِ محنت لوٹ کر وادیِ سُسپٹی میں بے جاتے ہیں لیکن اگر آدمی کا شک اُس کے نیک اعمال کو ضائع کر سکتا ہے تو یقینِ ایمانی کا سکندِ راس کے گناہوں کو بھی بیکار کر سکتا ہے ہر بندہ اپنے یقین کے مطابق ہی عمل کرے تو قوی و مقید ہوتا ہے۔ اور کوئی بندہ عمل و فعل کرتے والا اُس وقت تک عمل میں کوتاہی و لغزش نہیں کرتا جب تک کہ اُس کے یقین میں فتور نہ آجائے یقین ہی علم و عمل کا محرک حقیقی ہے اس لیے یقین علم سے افضل ہے کیونکہ یہ عمل کا ذریعہ ہے اور جو ذریعہ عمل ہے وہی خدا تعالیٰ کی بندگی کا ذریعہ بنے گا اور جو عبودیت کا سبب ہوگا وہ ربوبیتِ الہیہ کے حقوق بھی بجالائے گا۔ اعلیٰ حضرت نے بحوالہ حدیثِ مقدس فرمایا کہ جو بندہ یہ جانتا چاہتا ہے کہ بارگاہِ صمدیت میں اس کی قدر کتنی ہے وہ یہ غور کرتا رہے کہ اُس کے دل میں اللہ تعالیٰ اور اُس کی شریعت طریقت احکام و قوانین فرائض و واجبات کی قدر کتنی ہے۔ اس دنیا و خیر و شر میں جب تفکراتِ اعداءِ باطنیہ و ظاہریہ سے بندے گھیر جاتے ہیں تو تلاشِ اطمینان کے لیے دامنِ ذوالقنینِ بارگاہِ صمدیت میں پناہ خیر کرتے ہوئے عرض کرتے ہیں۔ قَالُوا



يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا كُنَّا بَشَرًا مِّثْلَكُمْ ثُمَّ اُنْزِلْنَا فِي الْاَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا جَاءَهُ مِنْ بَيِّنَاتٍ لِّهِمْ اُولٰٓئِكَ سَوْفَ يُعَذَّبُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اِلٰهٌ اِلَّا هُوَ يُعَذِّبُهُمْ سَخَطًا ۝۱۰ اَلْاَنفُسُ الْفٰسِقَةُ كَانَتْ مَقْلُومَةً عِبَادَتِ وَ مَجْبُورَةً بِاَمْرِ قَوْمٍ بَاطِلٍ تَعْلَمُ اَنَّ قُوَّةَ اَللّٰهِ كَے دو خزانوں والے حاکم با اختیار ہے شک یا جوحِ امانہ اور ماجوحِ ابلیسیر یا جوحِ قول اور ماجوحِ طبیعت یا جوحِ خواہشات ماجوحِ لذات یا جوحِ حرص اور ماجوحِ ہوس ہماری زمین بشری میں فسادِ مخالفت مچانے والے ہیں ہر کام خلافِ فطرت کرتے ہیں اور خواصِ جہانیر کو مقصدِ خلقت کے مخالف استعمال کرتے ہیں تو کیا ہم انھیں مطمئن و اَنفاسِ مُلہمہ ترک و جود اور بذلِ موجود کا تمام مال و دولت تیرے حضور پیش کر دیں اور اپنے اعمالِ خیر کو تیرے لیے خرچ نہادیں تاکہ تو اپنے دستِ استعلاعت سے ہمارے خیر اور اُن کے شر کے درمیان سببِ جبر و قہر کی دیوار بقاء اور پردہ بقا بنا دے تاکہ اَنفاسِ خباثت کا غور و ٹوٹ جائے اور تکبرِ شیطانی ختم ہو جائے۔ جب انسان یہ سمجھنے لگے کہ وہ تمام دوسروں سے بڑا ہے تو یہ غرورِ شیطانی ہوتا ہے یہ غلط سوچ ہی اُس کے لیے بابِ فساد ہے اس راہ سے وہ فسادِ فی الارض کے لیے نکلتا ہے اور یہ علی اظہارِ تکبرِ ذلت ہے اور جب ارادہ فساد کیا تو عملاً تکبر کیا ہر سینہ بشری میں تکبر و غرور کے باجوحِ ماجوحِ کابیر ہے اور آمادگی گناہ فسادِ فی الارض ہے قوتِ عقلی سکندرِ باطنی ہے۔ فرمانِ نبوی ہے کہ اگر ممکن ہو تو صبح شام اس طرح زندگی گزارو کہ تمہارے دل میں کسی کے خلاف کوئی کھوٹ نہ ہو۔ اگرچہ وہ غیر مسلم یا تمہارا ذاتی دشمن ہی ہو۔ (از تفسیر نیشاپوری مع زیادت)

قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي

فرمایا جو سلطنت مجھ کو دی ہے اس روئے زمین میں میرے رب نے وہی اچھا کافی ہے پس تم فقط مجھے کہا وہ جس پر مجھے میرے رب نے قابو دیا ہے بہتر ہے۔ تو میری مدد

بِقُوَّةِ اجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۝۹۵ اَتُونِي

تعاون کرو اپنی جہانی قوت سے تاکہ بنا دوں میں تمہارا اور ان کے بیچ دوہری تہری آڑ۔ اٹھو لاؤ طاقت سے کہیں تم میں اور ان میں ایک مضبوط آڑ بنا دوں میرے پاس



زُبُرَ الْحَدِيدِ ط حَتَّىٰ إِذَا اسَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ

تم میرے پاس لو ہے کی سلیں یہاں تک کہ جب ذوالقرنین نے اوپر تک چن دیا برابر دونوں دروں کے درمیان  
لوہے کے تختے لاؤ یہاں تک کہ وہ جب دیوار دونوں پہاڑوں کے کناروں سے برابر کر دی

قَالَ انْفُخُوا ط حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ اتُّوْنِي

فرمایا پھونکنیاں چلاؤ، پھر جب سب کے تعاون سے بنا دیا اس بھراؤ کو مثل آگ تو فرمایا کہ لاؤ دو مجھ کو کہ  
کہا دھونکو یہاں تک کہ جب اسے آگ کر دیا کہا لاؤ

أَفْرِغْ عَلَيْهِ قَطْرًا ۝۹۶ فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ

انڈیلوں میں اس پر یہ ٹپکھاتا نہ پھر ان یا جوع و ماجوع نے کبھی طاقت نہ پائی اکی لکھ بندگان پر غلبہ کرنے  
اس پر گلا ہوا تانہ انڈیل دوں۔ تو یا جوع و ماجوع اس پر نہ چڑھ سکے اور

مَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۝۹۷ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنِّي

اوپر چڑھتے اور نہ ہمت پائی اس میں سوراخ کرنے کی فرمایا انہوں نے یہ سب کچھ رحمت ہے میرے  
نہ اس میں سوراخ کر سکے۔ کہا یہ میرے رب کی رحمت ہے

سَرِّبْنِي ۚ فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّيٰ جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ

رب تعالیٰ کی طرف سے توجہ آئے گا میرے رب کا آخری وعدہ خود رب ہی بنامے گا اس بندہ کو کھینٹے ٹکڑے اور ہوتا  
پھر جب میرے رب کا وعدہ آئے گا اسے پاش پاش کر دے گا۔ اور میرے

وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ۝۹۸ ط

گا میرے رب کریم کا وعدہ سچا۔

رب کا وعدہ سچا ہے  
marfat.com



## تعلقات

**تعلقات** | ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں حضرت ذوالقرنین کی اس گفتگو کا ذکر ہوا جو دیرار بنانے کے لیے وہیں علاقہ مغرب کے شرفائے اپنے مال زار اور مظلومیت بیان کرتے ہوئے کچھ مال کی پیشکش اور فریاد کی اب ان آیت میں حضرت ذوالقرنین کی جوابی گفتگو کا ذکر ہے کہ اپنے مالی پیشکش کو منع کرتے ہوئے جسمانی و جانی قوت کا تعاون طلب فرمایا۔ اور فرمایا کہ مالی اعتبار سے مجھ کو میرے رہنے بہت قوت و قدرت عطا فرمائی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں یا جوج ماجوج کو روکنے کے لیے ایک رکاوٹ بنانے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اُس کو بنانے کا طریقہ اور اُس کی بناوٹ اور سامان کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جس سے اُس سید سکندری کی مضبوطی اور حضرت سکندر ذوالقرنین کی خدا داد ذہانت کا پتہ چلتا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں قوم یا جوج و ماجوج کے ظلم و سرکشی کا تذکرہ ہوا اب ان آیت میں ان کے بے بس قیدی ہو جانے کا ذکر ہے۔

## تفسیر نحوی

تفسیر نحوی | قَالَ مَا مَلَكْتَنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا  
اَلتَّوْبَةُ نَزُورُ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ اِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا  
قَالَ فَعَلِ اس کا فاعل نحو ضمیر پوشیدہ جس کا مراد ذوالقرنین ہیں یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ما اسم موصول ترجمہ  
وہ جو کچھ ملکتی۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب نون وقایہ۔ ئی ضمیر واحد متکلم منصوب متقل۔ در اصل  
ملکتن ئی۔ تھار دونوں کو مدغم یعنی جوڑ کر مشدوکر دیا ملکت سے بنا ہے اس کا مصدر ہے ملکین۔ بمعنی مکان دینا  
جگہ دینا۔ قدرت، طاقت اختیار، سلطنت دینا۔ دولت دینا، یہاں مراد ہے سلطنت و مال دولت۔ ئی ضمیر  
ظاہر مفعول بہ۔ ئی۔ حرف جر ظرفیہ یا بمعنی علی فوقیت، یہ ضمیر واحد غائب کا مراد علاقہ سلطنت کی زمین۔ ربی  
مرکت اضافی بمعنی میرے رب نے فاعل ہے ملکت کا ملکتن اپنے فاعل مفعول فیہ متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر  
صلہ ہوا موصول صلہ مل کر مبتدا خیر اسم مفرد جامد بمعنی کافی ہے۔ اچھا ہے۔ بہتر ہے۔ یہ مبتدا خبر مل کر جملہ  
اسیہ ہو کر معطوف علیہ۔ فَأَعِينُونِي۔ ق عاطفہ تفعیلیہ بمعنی بس۔ فقط اَعِينُو۔ باب افعال کا امر حاضر جمع مذکر  
اس کا مصدر ہے اَعَانَةُ اَعْيَانُ عَيْنٌ يَاعُونُ سے بنا ہے بمعنی مدد کرنا تعاون کرنا۔ عربی میں مدد اور  
تعاون کے لیے چار الفاظ ہیں عَوْنٌ عَوَّثٌ۔ نَصْرٌ۔ مَدَدٌ۔ مگر فرق یہ ہے ضرورت مند کو دینا عَوْنٌ  
ہے بلا ضرورت اپنے اور دوسروں کے فائدے کے لیے کسی کی مدد عَوْنٌ ہے جس کو اردو میں ہاتھ بٹانا  
کہتے ہیں اس میں مدد لینے والے کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا یہاں یہی مقصد ہے، ضرورت کے وقت ضرورت  
پوری کرنا نصرت ہے اور لفظ مدد شامل ہے ہر قسم کی مدد کو۔ نون وقایہ ضمیر مفعول بہ ب جارہ سببیہ قُوَّة  
اسم مفرد جامد بمعنی جہان قوت۔ ضروری یہ بلا ضرورت متعلق ہے۔ اَعِينُو کا اپنے فاعل پوشیدہ حکم ضمہ



اور مفعول بہ متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر سبب ہوا، اَجْعَلْ۔ باب فتح کا مضارع واحد متکلم مجزوم ہے کیونکہ یہاں لام کے پوشیدہ ہے واصل ہے لَاجْعَلْ۔ ترجمہ تاکہ بنا دوں میں، بین اسم ظرف مکانی مضاف، گم تمیز جمع مذکر منطوف مضاف الیہ یہ مرکب اضافی معطوف علیہ، یتیم مرکب اضافی معطوف۔ دونوں ملکر ظرف مکانی ہوا اَجْعَلْ کا رُو مَ اسم مفرد جامد بمعنی نمونی تہہ ورتہہ، دوہری تہری چوہری سخت مضبوط آڑ۔ عربی میں کسی جگہ کی حد بند کرنے کے لیے چھ لفاظ مستعمل ہیں مگر ان میں فرق ہیں۔ رَاسْتَقٌ صرف لکیر یا بندہ باندھ دینا، مَتْنٌ ہے جس سے اصل اور فرع میں فرق ہو جائے و صرف دیکھنے میں رکاوٹ کرنا تَقْرِبٌ ہے چاروں طرف دیوار بنا کر مکمل قید اور آڑ کرنا حَصْنٌ ہے رَکِطٌ کی دیوار بنانا حجاب ہے وہ مضبوط دیوار بنانا سُدٌ ہے رَا اور خوب ہوئی دوہری ناقابل شکست دیوار بنانا رُوْمٌ ہے گہرے بادل اور کپڑے پر کپڑا ایک دو یا پار تہیں بنا کر موٹا کرنے کو عربی میں رُوْمٌ کہتے ہیں بہت موٹے شخص کو اسی سے رُوْمٌ کہا جائے گا یا کہ ڈبل سڈ کو رُوْمَا کہا گیا بحالت نصب ہے مفعول یہ اَجْعَلْ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر سبب اور بیان ہوا غُثُوْا کا سبب اور سبب مل کر معطوف ہوا لگتی کا دونوں ملکر مقولہ ہو قول مقولہ جملہ قولیہ ہو گیا اَتُوْا۔ اَتُوْا باب افعال کا امر حاضر جمع مذکر رایت سے بنا ہے اِیَّایْ اس کا مصدر ہے۔ بمعنی لاتا۔ ن وقایہ کی تمیز واحد متکلم ترجمہ میرے لیے لاؤ، یا میرے پاس لاؤ یا اَتُوْا کا معنی ہے دو تم یعنی مجھ کو دو پہلے معنی میں متکلم نہیں مفعول لڑے دوسرے معنی میں مفعول معہ یا ظرف مکانی ہتیرے میں مفعول بہ زَبْرٌ۔ جمع ہے زُبْرَةٌ کا، اسم جمع مکسر زُبْرَةٌ کا ترجمہ ہے جمع کرنا ہاتھ سے کتاب لکھنا، حروف جمع کرنا۔ زبور کو زبور بھی اس لیے کہتے ہیں کہ داؤد علیہ السلام نے کتاب اپنی حفظ سے وحی الہی کو اپنے قلم سے لکھا تھا۔ زمین پر یہ پہلی آسمانی کتاب ہے جو دست نبوت سے لکھی گئی۔ زَبْرٌ بروزن عَرَفٌ مضاف ہے الحیدر الف لام جنسی صَدِید اسم مفرد جامد بمعنی لہا مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے اَتُوْا کا۔ اَتُوْا فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ حتیٰ یہاں عبارت کو مختصر فرمایا گیا۔ یعنی قوم نے لوہے کی بڑی بڑی سلیں اکٹھی کیں اور اپنے بنانی اور خوانی شروع کی حتیٰ اِذَا سَاوٰی حتیٰ عاطفہ ابتدائیہ اِذَا ظرفیہ زمانیہ ساوٰی باب مُفَاعَلَتَہ کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب، نمونی سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے مُسَاوَاةٌ جو واصل مُسَاوِیۃً نہائی کو الف سے بدلایا گیا۔ بمعنی برابر کرنا، برابر ہونا۔ یہ مصدر لازم و متعدی دونوں طرح مستعمل ہے۔ اگر یہاں متعدی ہے تو ذوات الفین یعنی انہوں نے وہ دیوار برابر کر دی اگر یہاں یہ فعل لازم ہے تو فاعل سُدُّ اور رُوْمٌ ہے۔ بین۔ اسم ظرف یہاں مکانی ہے مضاف ہے اَلْقَدَقِیْنِ۔ الف لام عہد و معنی صَدَقِیْنِ اسم تثنیہ۔ اس کے ملحق ہیں چھ قول ہیں ۱۔ صَدَقِیْنِ ہے ۲۔ صَدَقِیْنِ ۳۔ صَدَقِیْنِ ۴۔ صَدَقِیْنِ ۵۔ صَدَقِیْنِ ۶۔ صَدَقِیْنِ اس کا واحد صَدَقٌ اور جمع اَصْدَافٌ ترجمہ ہے دو طرفہ پیاروں کے دونوں اوپر کے کناروں تک کا درمیانی خلا یہ مضاف الیہ ہے



اَلْفُحُوْا۔ باب نصر کا امر حاضر مذکر۔ نفع سے مشتق ہے بستی پھونکیں مارنا، ہوا دینا، یہاں مراد ہے دھونکنا آگ تیز کرنے والی دھونکیوں اور مشکیزوں سے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو کر منظوف و بیان ظرف، ہوا ساوی سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ حَتّٰی اِذَا جَعَلَتْہَا نَارًا اَقَالِ الْاُتُوْنِ اُخْرِغْ عَلَیْہِ قَطْرًا۔ فَمَا اسْتَطَاعُوْا اَنْ یَّظْہَرُوْہُ وَمَا اسْتَطَاعُوْا لَہٗ نَقْبًا۔ قَالَ ہٰذَا رَحْمَۃٌ مِّنْ رَّبِّیْ فَاِذَا اِجَاعَ وَعْدُ رَّبِّیْ جَعَلَتْہَا ذَکَاۗءَ وَکَانَ وَعْدُ رَّبِّیْ حَقًّا۔ حَتّٰی مَعْنٰی ثُمَّ اِذَا ظَرْفِیہ جَعَلَ فَعَلَ بمعنی بنا دیا کر دیا صائر کے مثل۔ ہضمیر کا مرجع رَدُّوْا، جَعَلَ ماضی مطلق یہاں متعدی یہ و مفعول ہے ہا اس کا پہلا مفعول یہ نَارُ اسم مفرد جامد دوسرا مفعول بہ اگلی عبارت اس کا منظوف اور بیان ظرف قَالَ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا فاعل ذوالقرنین یعنی ذوالقرنین نے فرمایا۔ اَلْوَرُ فعل امر جمع مذکر حاضر اس کے مادہ اشتقاق ہیں دو قول ہیں وایہ اَلِیَّ سے بنا ہے بمعنی آؤ تم یہ لازم ہے (مدد و تعاون ہاتھ بٹانے کے لیے) وَاِبْتُ سے بنا ہے بمعنی لاؤ تم یہ متعدی ہے، یہاں ایک قِطْرٌ پوشیدہ ہے اور تنازع فعلیں کی صورت ہے بصریوں کی دلیل بنتی ہے کہ دوسرے فعل اُخْرِغْ کو عمل دیا اور اَلْوَرُ کے لیے ایک پوشیدہ مفعول مانا گیا۔ اور موجودہ قِطْرٌ اس کا قرینہ بن گیا نون و قایہ۔ کی ضمیر متکلم واحد مفعول لہ، اگر اَلْوَرُ بمعنی دنیا کہا جائے تو یہ مفعول بہ ہے یعنی دو تم مجھ کو دوسرے معنی زیادہ درست ہیں یہ جملہ فعلیہ ہو کر مستب ہوا اُخْرِغْ۔ فعل مضارع واحد متکلم مجزوم ہے کیونکہ یہاں لام کے جازم پوشیدہ یعنی تاکہ انڈیلوں میں فَرِغْ مادہ بمعنی اُلُوْثًا، اِنْدَلِیْنَا، اَوْدَحَانَا، عَلَیْہِ اس پر مراد ہے زُبْرُ الحدید کی۔ بنی ہوئی سدا اور دم دیوار قِطْرًا، اسم مفرد جامد، ترجمہ ہے لگیلائی ہوئی دھات، مراد لگیلا تا بنہ، ٹھنڈے تانبے کو ٹکس کہتے ہیں و بعض نے کہا یہاں اس دھات سے مراد پتیل ہے ۲۱ ایک قول میں رائگ ہے ۲۲ ایک قول میں رسا ص (سلور) مراد ہے۔ مگر پہلا قول درست ہے۔ دنیا میں کل کتنی دھاتیں ہیں اس کی تفصیل تفسیر عالمائے عرب ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ قِطْرٌ مفعول یہ ہے اُخْرِغْ کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مستب ہوا، مسبب مل کر مقولہ ہوا قول مقولہ منظوف ہوا۔ حَتّٰی اِذَا جَعَلَ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ فٰت بیانیہ مَا اسْتَطَاعُوْا باب استفعال کا ماضی مطلق جمع غائب ضم اس میں پوشیدہ ضمیر کا مرجع یا جوج ماجوج۔ دراصل ہے اسْتَطَاعُوْا اور طعم مخرج ہیں اس لیے تخفیف کے لیے ت کو حذف کر دیا گیا یہ حذف جائز ہے ضروری نہیں اسی لیے آگے اسْتَطَاعُوْا میں حذف نہ کیا گیا۔ اَنْ نَّاصِیَہُ یُظْہَرُوْا فعل مضارع منصوب دراصل یُظْہَرُوْنَ تھا۔ اَنْ کی وجہ سے آخری نون اعرابی گر گئی ظہر سے مشتق ہے بمعنی ظاہر ہونا۔ غالب آنا۔ ہضمیر بارز (ظاہر) کا مرجع دیوارِ روم مفعول تانبے یُظْہَرُوْا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول بہ ہے مَا اسْتَطَاعُوْا کا۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ وَاَوْمِرْ جملہ مَا اسْتَطَاعُوْا یہ بھی سابقہ صیغہ کی مثل باب استفعال کا ہی فعل ہے یہاں سے نگرانی جس سے حذف کا جواز ثابت ہوا لہذا جائز



متعلق ہے۔ ثقیلاً اسم مفرد معنی سوراخ یا مصدر متعدی ہے یعنی سوراخ کرتا، مقول یہ ہے یہ سب فعل فاعل متعلق مقول مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ قَالَ، جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ حُنَّا اسم اشارہ قریبی، رَحْمَةً، مبتدا میں جارۃ غایت کے لیے مبنی اطراف سے رُپنی میرے رب یہ مرکب اضافی ضروریہ جار مجرور متعلق ہے ثابت اسم فاعل پوشیدہ کا۔ وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مضاف الیہ اشارہ و مضاف الیہ مل کر مقولہ قول مقولہ مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا تفصیلاً۔ اِذَا شرطیہ ظرف زمانی۔ جَاءَ فعل ماضی لازم، وَعَدُ مضاف رَبِّ مضاف، کی تکمیل، مضاف الیہ یہ ڈبل مرکب اضافی فاعل ہے جائے گا یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ یَجْعَلُ فعل ماضی مگر خبر ہونے کی وجہ سے بمعنی مستقبل ہے صُوْضِیْر اس میں پوشیدہ مرجع رَبِّی ہے و ضمیر مقول بہ مرجع رُوْمًا۔ (سُتَدَا) دُکَاو اسم مصدر منصوب مقول بہ دوم ہے۔ رُوْکٌ (دو گت) مضاعف ثلاثی بمعنی ٹکڑے ہونا، کہاں یہاں مصدر بمعنی مد کو گت ہے یعنی ٹکڑے اور ریزہ کیا ہوا یَجْعَلُ فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ، واو و عاطفہ لگان فعل ناقصہ بمعنی مستقبل وَعَدُ رَبِّی یہ ڈبل مرکب اضافی اسم ہے حَقًّا اسم مفرد جامد بمعنی سچا۔ خبر ہے گان کی یہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف سب عطف مل کر جزاء شرط و جزا مل کر جملہ ہو گیا۔

**تفسیر عالمانہ** قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ اَخَافُ عَسَؤُنِي يَقُوَّةٌ اَجْعَلُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا اَلَّذِي زُبُرُ الْحَدِيدِ حَتَّى اِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفَحُوا ۝۱۔

حضرت سکندر ذوالقربین کی تقریباً بارہ سالہ اس فتوحاتی سفر میں جب اس آخری سفری منزل پر پہنچے تو یہاں کی خانہ بدوش جنگلی قوم نے ذوالقربین سے ان کا لشکر جرار دیکھ کر کہا تھا کہ ہمیں اس قوم یا جوج ماجوج کی غارت گری سے بچائیے یہ فریاد اس لیے تھی کہ اس سے پہلے کوئی بادشاہ یہاں تک پہنچا ہی نہ تھا۔ یا اگر پہنچا تھا تو اس کا لشکر اتنا بڑا نہ ہوگا جو یا جوج ماجوج پر قابو پاسکتا یہ پہلا موقع تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک خاص بندے کو لشکر کثیر جس کی تعداد تقریباً ایک لاکھ تھی غالباً اسی کام کے لیے بھیجا تھا کہ قیامت تک کے لیے اس حیوانی دندہ صفت قوم کو انہی کے رہائشی جنگلاتی علاقہ میں بہاؤں کے پیچھے قید کر دیں۔ اگرچہ الہی منصوبہ یہی تھا مگر ذریعہ اس مظلوم قوم کی اپنی فریاد بن گیا اور انہوں نے مالی یا جسمانی تعاون کی یقین دہانی بھی کرائی لیکن وہ مالی تعاون کس طرح کر سکتے تھے یا ان کے پاس اتنے بڑے کام کے لیے کیا مال تھا اس کا کہیں تذکرہ نہیں ملتا غالباً وہ موسمی قدرتی پیداوار اور اینٹ پتھر سی گار یا جانوروں کی چربی وغیرہ دینے کا ہی ارادہ رکھتے ہوں کیونکہ ایک جنگلی بے سروسامان اُجڑے عقل قوم کے پاس اس کے سوا کیا ہوگا جب کہ ہر سال بیچارے نوٹے بھی جاتے تھے مگر ذوالقربین نے اس کی تفصیل پوچھے اور جانے بغیر قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فرمایا کہ آپ کے کسی مالی تعاون کی ہمیں ضرورت نہیں اس لیے کہ جو قدرت طاقت عقل و حکمت دولت شکر اور وسائل و اسباب وغیرہ اس تمام کام و عمل کے بارے



میں مجھ کو میرے رب تعالیٰ نے اپنے پاس سے دی ہے اور بہتر ہے بس تم اگر تعاون کرتا ہی چاہتے ہو اور کام میں شریک نہ ہوتا ہی چاہتے ہو تو اپنی جسمانی قوت اور مفید مشوروں بھاگ دوڑ کی مزدوری کا کردگی اور میرے حکم کی پابندی سے کرو میں یقیناً تمہارے اور اُن کے درمیان ایک بہت ہی بلند و بالا دراز و عریض مضبوط و قوی ٹھوس آڑ بنا دوں گا۔ انہوں نے درخواست کی تھی کہ نہ بنی کسی بھی قسم کی دیوار بنا دی جائے لیکن چونکہ سکندر اُس ظالم قوم کو دور سے دیکھ کر اس کی وحشت و بربریت و جسمانی قوت کو جان چکے تھے اس لیے فرمایا کہ سُنْ اُنہیں بلکہ رُوْمَا اِنہاؤں کا تاکہ قیامت تک اُن سے نہ ٹوٹ سکے بس تم لوگ ایسا کرو کہ ہمارے ساتھ جو لوہے کی موٹی چادریں ہیں وہ ہمارے سپاہیوں کے ساتھ مل کر اٹھا اٹھا کر بیاں دڑے کے پاس لاؤ اور پھر جب کام شروع ہوا تو بہت چوڑی اور کھلی اور گہری نیچے پانی سینے تک نہہ میں بنیاد کھودی گئی اور تمام لوگوں سے ارد گرد کے جھلات میں سے پتھر اور لکڑی سنگا لٹی اور نیچے سے اس طرح بنیاد بھرتے ہوئے آئے کہ درمیان میں رہے کی چادریں کہیں کہیں پتھروں کا چناؤ کیا گیا اور آس پاس دو طرفہ لکڑیاں بھری گئیں جب زمین کی سطح تک پہنچا تو قَالِ اِنْفُخُوْا۔ فرمایا اِن دو طرفہ لکڑیوں پر آگ چھونکو تاکہ سب لکڑیاں جل کر لوہے اور پتھر کو مثل آگ بنا دیں اور ایک جان دیوار بن جائے حَتّٰی اِذَا جَعَلْہٗ نَارًا۔ جب لکڑیاں جل گئیں اور ان کی تیز آہنی سے لوہا سرخ اور نرم مثل آگ ہو گیا تو قَالِ اِنْمُوْنِیْ اُخْرِغْ عَلَیْہِ قَطْرًا۔ فرمایا کہ دیکھو وہ جو تانبہ بھلایا جا رہا ہے وہ اٹھا کر ماحر دیوار کے پاس لے آؤ جس کو میں اپنے حساب سے مزدوروں کے ذریعے ڈالوں گا اس رہے کی دیوار پر وہ تانبہ بہہ بہہ کر اس لوہے کی دیوار کے رگ رگ اور ہر اونچے نیچے سوراخ میں گھس کر پھاٹ پلاستر ہو گیا۔ اس دیوار کا میٹیریل لوہا پتھر تانبہ سلور مٹی لکڑی کا یہاں تک کہ یہ اسی طرز پر یکساں تقریباً دو سو نوے فٹ بلند دیوار بنا دی گئی جس کی موٹائی پچاس گز اور لمبائی ایک کوس یعنی تین میل خیال رہے کہ دنیا میں قدرتی دھاتیں جو پہاڑوں سے نکلتی ہیں وہ کل آٹھ عدد ہیں ۱۔ سونا ۲۔ چاندی ۳۔ لوہا ۴۔ تانبہ ۵۔ رنک ۶۔ سلور ۷۔ سکہ ۸۔ گِلٹ اور ان کو ملا کر مصنوعی دھاتیں آٹھ قسم کی بنائی جاتی ہیں ۱۔ جست ۲۔ پتیل ۳۔ دولت ۴۔ گولڈ ۵۔ ایلومینیم ۶۔ تمام چینی ۷۔ پلاٹینیم ۸۔ پارہ مصنوعی ۹۔ دیگر لوہا اس طرح کل سولہ قسم کی دھاتیں دنیا میں مستعمل ہیں۔ اس وقت سکندر کی عمر ۲۵ سال تھی یا ایک ہزار ۲۵ سال فَمَا اسْتَطَاعُوْا نَ یُظْہَرُوْہُ وَمَا اسْتَطَاعُوْا لَہٗ تَقْبَالُ قَالَ ہٰذَا رَحْمَۃٌ مِّنْ رَبِّیْ فَاِذَا حَبَّوْا فَمَدُّنِیْ جَعَلْہٗ ذَکَاوَا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّیْ حَقًّا۔ اور جب یہ دیوار مکمل تیار ہوئی تو اس کی شان و کیفیت ایسی تھی کہ بلندی میں وہ لوگ قد آور و زور آور ہونے کے باوجود اس کو پھدانگ نہ سکتے تھے پھاٹ اور چینی تھی لہذا چھوٹے چھوٹے تھے پتھر یا لکڑی کی کسی بھی طرح سے جو نہ کر سکتے تھے سید



سکندری کی نشان و حال دیکھ کر رب تعالیٰ کا شکر یہ اور تبلیغ دین فرماتے ہوئے فرمایا اسے لوگوں یہ سب کچھ میرے رب تعالیٰ کی رحمت و کرم ہے کہ اتنی شاندار حفاظت کرنے والی دیوار بن گئی اور یہ تاقیامت بھیگی پھر ایک وقت آئے گا جب میرے رب کا وعدہ آخرت ہوگا تو اس میں دیوار کی کچھ حیثیت نہ ہوگی اور توڑ پھوڑ کر رکھ دی جائے گی اور ازل سے اب تک میرے رب کا ہر وعدہ سچا ہے پورا ہو کر رہے گا۔ یہ دیوار بحر اسود کے قریب علاقہ قفقاز میں ہے اس کا نام سنہ سکندری ۱۲ در بند ۱۲ سنہ ذوالقرنین ۱۲ باب الایواب اس پر لکھا تانبہ یا لکھلا لوبا یا رنگ ڈالا گیا تھا۔ یا جوج ماجوج کے بائیس قبیلے تھے ایک قبیلہ دیوار بناتے وقت شکر سکندری سے ڈر کر نکل بھاگا ان کا نام ترک رکھا گیا یہی آج کل ترک لوگ ترکستانی ہیں اس وقت اکیس قبیلے نیدہیں ان میں بعض لوگ نہایت ہیبت ناک چہرے بے قد ذات دار ہیں درندوں کی طرح کان بہت بڑے بڑے جانوروں کی طرح بر سر عام و طی کرتے لباس کچھ نہیں عورت مرد برابر تعداد ہے اس وقت اسی ہزار تھے اب کروڑوں ہیں جب ایک جوڑے کے ہزار بچے پیدا ہو جاتے ہیں تو والدین مر جاتے ہیں پورے جسم پر بچہ نابال ان میں صنتا کوئی نہیں جانتا۔ بقول ایک روایت جب سے دیوار بنی ہے باری باری لوگ اس کو صبح سے شام تک چاتے ہیں جس سے وہ گھستی جاتی ہے شام کو تھک کر کہتے ہیں کل پھر چائیں گے صبح کو وہ قدرتی پھر اتنی موٹی ہو جاتی ہے تاقیامت ایسا ہوتا رہے گا جب فیصلہ الہیہ کے مطابق کھلنے کا وقت آئے گا تو کہیں گے انشاء اللہ باقی کل چائیں گے۔ انشاء اللہ کی وجہ سے وہ پھر موٹی نہ ہوگی اور تھوڑی محنت کے بعد دیوار گھس کر ٹوٹ جائے گی اور سب نکل آئیں گے جس کا سورۃ انبیاء میں ذکر ہے۔ ذوالقرنین کی کرامت تھی کہ دیوار بناتے وقت آگ پھونکنے والوں کو تپش نہ لگتی تھی وہ اطمینان سے کام کرتے تھے۔ سکندر ذوالقرنین نے کل تھتر حکومتیں فتح کیں جن میں اٹھائیس بڑی سلطنتیں تھیں۔ پہلی بادشاہت چھوٹا سا شہر انشان جس کا رئیس سکندر کو بنا یا گیا پھر فتوحات میں ۱ علاقہ منگولیا ۲ ڈربیدی ۳ آریا ۴ صند وائ ۵ بحیرہ عرب ۶ علاقہ عرب ۷ حاری ۸ فارس ۹ سومبری ۱۰ علاقہ شور ۱۱ بحر اسود ۱۲ کاکیشیا ۱۳ استھین ۱۴ قباٹل علاقہ ۱۵ سلاؤ ۱۶ اسکندری ۱۷ بون ۱۸ وندل ۱۹ صملانی ۲۰ متی ۲۱ بلڈیا ۲۲ علاقہ شام ۲۳ عبران ۲۴ مصر ۲۵ یسبا ۲۶ بحر احمر ۲۷ اطالی ۲۸ خزانہ ۲۹ گال ۳۰ میڈیا ۳۱ مغربی ایشیا ۳۲ افریقہ ۳۳ داریاں ۳۴ بافر ۳۵ خراسان ۳۶ میڈیا ۳۷ سارڈیس ۳۸ انڈیا ۳۹ دریاء سندھ تک ۴۰ ارگوسیا ۴۱ مکران ۴۲ سقند ۴۳ مگدیانا ۴۴ سیحون ۴۵ جیحون ۴۶ اوریاں ۴۷ پارٹھیا ۴۸ کرمانیا ۴۹ کاسپین ۵۰ چین ۵۱ در بند ۵۲ باکر ۵۳ خلیج فارس ۵۴ ہمدان ۵۵ ایران کا دار الخلافہ ۵۶ واجد امشور ۵۷ بابل ۵۸ آرمینیا ۵۹ میکیشیا ۶۰ دمشق ۶۱ قبرس ۶۲ یروشلم ۶۳ بحر متوسط ۶۴ علاقہ نیل ۶۵ نفیس ۶۶ میس ۶۷ یروشلم ۶۸ بحر احمر ۶۹ شاروطین ۷۰ بیزنٹیا



۱۔ مقدونیا ۲۔ یونان ۳۔ سپارٹا اُس وقت دنیا میں بس یہی بستی تھیں ذوالقرنین کے سولہ سو سالہ عمر میں مندرجہ ذیل اویان اور مذاہب تھے۔ ۱۔ دین ابراہیمی یہی سکندر ذوالقرنین کا دین تھا یہی اللہ کا سچا دین تھا ۲۔ مجوس اس کے تین فرقہ تھے ۳۔ ایک مشہور فرقہ زروشتی تھا اس کا اوتار (پیغمبر) زروشت تھا اس نے اپنی مذہبی کتاب کا نام اوتار کھا تھا کہتے ہیں کہ بارہ ہزار بیلوں کی پختہ (مد بومہ) کھا لیا پھر آب زر سے لکھی ہوئی تھی ان کے معبود کا نام ابور موزدہ تھا جو آگ میں سما یا تھا دجلوہ گر تھا ۴۔ دوم فرقہ موگوشش ان کا معبود بھگوان دیش سپند تھا ۵۔ آریہ قدیم ان کے تین معبود تھے ۱۔ سورج ۲۔ آگ ۳۔ دھرتی یعنی زمین اور اُس کی مٹی اسی لیے زمین کی مٹی پتھر لکڑی اور دھات کی موز میں بناتے تھے اُن ہی میں سے آج کل کے صندوق میں ۴۔ آریہ مذہب ان کے معبود مناظر قدرت کہکشاں وغیرہ ۵۔ مورگن۔ ان کے دو معبود ۱۔ سورج آسمانی معبود ۲۔ آگ زمینی معبود یہ دونوں بہن بھائی ہیں اَسْتَغْفِرُ اللہ تعالیٰ مِنْ صُحُوتِ شَرِّ نَفْسِی سکندر ذوالقرنین کی وفات کے بعد اُس کا بیٹا کیتبہ آٹھ سال تک تخت نشین ہوا اس کی مصر میں وفات کے بعد اُس کا چچا زاد بھائی سکندر کا بیٹہ دارا ابن گشتاسپ تخت نشین ہوا یہ سب مومن ہوئے ہیں۔ سکندر کی خصوصیات میں سے یہ بھی تھی اُس کے پورے دور سلطنت میں کسی مفتوحہ علاقہ میں بغاوت نہیں تاراج ہوئی ہے کہ چار شہنشاہوں کی مفتوحہ سلطنتوں میں اُن کی زندگی میں بغاوت کبھی نہیں ہوئی ۱۔ سلیمان علیہ السلام ۲۔ سکندر ذوالقرنین ۳۔ فاروق اعظم ۴۔ محمود غزنوی۔ اس کی وجہ غالباً رعایہ کے ساتھ ان کا حسن سلوک فیاضی انصاف پسندی وغیرہ تھا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ، غیر اللہ سے مدد مانگنی جائز ہے **فائدے** شرک یا کفر نہیں یہ فائدہ قَائِدُ فَايِدُ يَفْوَدُ۔ فرمان سے حاصل ہوا۔ دیوبندی وہابی لوگ اس کو شرک کہتے ہیں۔ بلکہ کفار وغیرہ سے یہ وہابی بھی مدد مانگنا جائز کہتے ہیں صرف انبیاء کرام اور اولیاء اللہ سے مدد مانگنے کو شرک کہتے ہیں یہ ہی انکو شیطان کا بھلا ہوا ہے دوسرا فائدہ، بعض اولیاء اللہ کو بھی علم غیب عطا ہوتا ہے یہ فائدہ قَائِدُ فَايِدُ يَفْوَدُ سے حاصل ہوا جس سے ثابت ہوا کہ حضرت ذوالقرنین کو قیامت تک اس دیوار کے حال کا اپنے خدا داد علم غیب سے پتہ تھا کہ یہ پہلے نہیں ٹوٹ سکتی تمیسرا فائدہ ہر حال میں اللہ تعالیٰ کا نام لینا مفید ہے مومن تو مومن کا تر کو بھی اللہ تعالیٰ اور ایمانی و اسلامی طریقوں پر عمل کرنا مفید ہو جاتا ہے یہ فائدہ تفسیر علمائے میں باجوع و ماجوع سے متعلق اُس روایت مشہورہ سے حاصل ہوا جس میں اُن کے روزانہ دیوار کھودنے یا چاٹنے کا ذکر ہے کہ جب وہ آخر زمانے میں کبھی شام کو انشاء اللہ کہہ کر کام چھوڑیں گے تو پھر ان کی دن بھر کی محنت منافع نہ جائیگی حالانکہ وہ کافر ہیں۔

احکام القرآن | خلاصہ فقہی مسائل مستنبطہ سے مراد ہے اگرچہ قرآن و حدیث کو سمجھنا



علم اور تفقہ حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے لیکن بغیر سمجھے بھی نماز اور تلاوت ادا کرنا واجب و لازم ہے اور بے سمجھے کے بھی فائدہ و ثواب ملے گا جو بد نجات لوگ مسلمانوں کو عزلی نہ جاننے کی وجہ صرف اس لیے تلاوت کرنے سے منع کرتے ہیں کہ بے سمجھے تلاوت یا نماز بے فائدہ ہے وہ لوگ گمراہ اور غلط ہیں یہ مسئلہ بھی یا جو حج کے انشاء اللہ کہنے سے مستنبط ہوا کہ وہ بھی بلا جانے سمجھے انشاء اللہ کہیں گے جس کا فائدہ حاصل کر لیں گے دوسرا مسئلہ کفار سے دینی کاموں میں مدد لینا جائز ہے بغیر اجرت رضا کارانہ طور پر لہذا جو کفار اپنے شوق سے مسلمانوں کے دینی کاموں میں مثلاً تعمیر مساجد مدارس یا محافل اسلامیہ کی زیب و زینت کرنے میں اپنی خدمات پیش کرتے ہیں وہ جائز ہے بشرطیکہ مقامات مقدسہ کے تقدس و پاکیزگی کا خیال رکھا جائے اور کسی تخریب کاری کا اندیشہ نہ ہو یہ مسئلہ قاضی عینونی کے فرمان سے مستنبط ہوا کیونکہ وہ قوم بھی کافر تھی میسر امسلہ۔ کام دینی ہو یا دنیوی مسلمان کو ہر وقت خدمت دین کی نیت سے کرنا چاہیے اور ہر محفل و اجتماع عوام کو تبلیغ دین کا ذریعہ بنانا چاہئے اور اس کو فرض یا واجب لازم سمجھ کر کرنا چاہیے یہ مسئلہ ہذا انا حتمہ فکین ترقی کے تبلیغی الفاظ سے مستنبط ہوا کہ اپنی تمام عقلی فکری علمی فنی محنت و مزدوری اور تعمیری کام کو رب تعالیٰ کی رحمت فرما کر کفار قوم میں دین حنیف کی تبلیغ فرمائی۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ جب سکندر کے پاس اس دیوار کی تعمیر کا تمام ساز و سامان اور شکر کثیر میں ہر طرح کے کارنامے موجود تھے تو پھر وہاں کی کم عقل گنوار جانگلی اور کفار کو اس کار خیر میں کیوں شامل کیا گیا دیوار بنانا قانون الہیہ کے مطابق تھا لہذا اس میں کافر لوگوں کو شامل کرنا جائز نہ تھا۔ جواب اس میں بہت سی حکمتیں تھیں۔ ۱۔ یہ دیوار تقریباً تین ماہ تک بنتی رہی اس عرصہ میں ان کفار کو صحبت ذوالقرنین سے دین و ایمان اور عقل و علم کا فائدہ پہنچانا طریقہ عبادت سکھانا تہذیب اور ایمان بخشنا۔ ۲۔ ان کی رضا کارانہ پیش کش کو پذیرائی بخش کر دلجوئی کرنا۔ ۳۔ اس تعمیری کاموں میں مشغول کر کے اتنا عرصہ اپنے قریب رکھنا۔ ۴۔ اس علاقہ کے تمام جنگلاتی راستوں سے وہی زیادہ واقف تھے لکڑی وغیرہ سامان اکٹھا کرنے میں وہی زیادہ ماہر تھے۔ ۵۔ اور ان پر احسان کے ساتھ ساتھ مومن باعمل بنانا مقصود تھا۔ دوسرا اعتراض جب اس قوم نے خرچ دینے کا کہا تب تو متعہ کر دیا گیا اور فقط مزدوری میں شامل ہونے کو کہا مگر پھر ساتھ ہی کہہ دیا کہ جو ہے کے ٹکڑے لاؤ لوہا بھی تو قیمتی مال ہے پھر مال تعاون کیوں مانگا جواب۔ اتونی کا معنی صرف اٹھانا اور اٹھا کر لانا لانا ہے یہ لوہا ان کا مال نہ تھا بلکہ یہ سکندر کا اپنا مال تھا جو کہیں سے اٹھائے لا رہے تھے اور ایسے سامان ہر شکر کے ساتھ ہوتے ہیں اصلہ سازی کے لیے وغیرہ وغیرہ۔ میسر امسلہ۔ یہاں پہلے فعل نما استطاعوا میں افعال کی ت کو ہم خرچ ہونے کی وجہ سے طبعاً دیا گیا۔ مگر دوسرے وَمَا اسْتَطَاعُوا میں اِسَانہ



کیا گیا اس کی کیا وجہ جواب۔ پہلے فعل میں صرف اپنی جسمی طاقت کا اظہار ہے جو کم ہے اس لیے مخفف فعل کا کافی تھا دوسرے فعل میں تین طاقتوں کا اظہار ہے۔ جسمانی، عقلی و ان دونوں کا مقابلہ دیوار کی طاقت سے۔ اس لیے یہاں صیغہ فعل بھی مکمل اور مضبوط چاہیے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔

**تفسیر صوفیانہ** قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا. اَتُؤْتُونِي مَرْبَاً مَّحْدُودًا حَتَّىٰ اِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الْقَدَمَيْنِ

قَالَ اَنْفُخُوا۔ حَتَّىٰ اِذَا جَعَلَهُ نَامًا قَالَ اَتُؤْتُونِي الْمَرْغَ عَلَيْهِ قَطْرًا۔ فرمایا مرد عرفانی نے جو کچھ قوت و کرامت مجھ کو میرے خالق تعالیٰ نے عطا فرمائی ہے

اس اصلاحِ عالمِ جسمانی کے بارے میں وہ ہی دولتِ رشد و ہدایت خیرِ ابدی ازیں ہے۔ ہاں اے مریدان غالب ناموتی تم سب اپنے اپنے عزائمِ مادیہ اور قوتِ بھمیتہ کو اس صراطِ مستقیم میں صرف کر کے میرے ساتھ تعاون

پروا تقویٰ قائم رکھو اور میرے پاس اپنے قلوبِ مدیدہ ملکاتِ راسخہ و صیغاتِ ثابتہ لے کر آؤ کیونکہ مریدِ باصفا کے لیے تین قسم کی مضبوط ہمتیں ضروری ہیں۔ راقب اور دلِ لوسے کی طرح باہمت ہو کر باطل کے مقابل سخت اور

حق کی تمیزِ عشق کے سامنے نرم ہو کر راسخ ہو یعنی منزلِ شوق چلنے کا شاندار طریقہ و تجربہ ہو۔ صیغاتِ ثابتہ ہو یعنی کیفیت اور مستقل مزاجی ہمیشہ ایک جیسی پائیدار ہے تب ہی مرشدِ کامل سے تعاونِ رہبری کر سکتے

رہنا وہ قوتِ ارادی ہے جو خیر و شر مکر و فن، جلد و نین کے درمیان ایسی مضبوط عقدِ فاصل ہے جس سے ہزاروں بار یا جوجِ باطل یا جوجِ شر بر بھی ٹکرائیں تو بھی مرشدِ کامل کی یہ آڑ و پردہ دھن مرید سے ہٹا نہیں سکتے۔ یہاں تک

کہ حفاظتِ مخلصین کی دیوارِ تصور شیخ جیبِ اوقاتِ حیات کے تمام لمحات دھریہ برابر محیط ہو جاتی ہے اور مبادِ ظلمتِ بابِ فکریاتِ خبیثہ کا دروازہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بند ہو جاتا ہے تو مرشدِ کامل کا دوسرا

سبق پیشوائی شروع ہوتا ہے قَالَ اَنْفُخُوا فرماتا ہے کہ اے مریدان معاویہ و رز و ذکر اور ادو و نواف عشقِ الہی کے اتھاسِ بارہ اور تپشِ جلالِ محبت کی پھوٹکیں مارتے رہو یہاں تک کہ جب حرارۃِ ذکر اللہ

اور اطاعتِ فکر اللہ سے تمام اعضاء باطنی شعلہٴ عشق سے مثل تار ہو جائیں اور نارِ عشق ان تمام کو بھی اپنی مثل بنائے یہاں سے مرشد و رہبر کا تیسرا سبق شروع ہوتا ہے قَالَ اَتُؤْتُونِي مَرْبَاً فرماتا ہے اب لاؤ میرے حضور میں جو

ہر محبتہٴ مادیہ کا پگھلا تانبہ خلوص اور کیمیاءِ اخلاص میں خود مریدانِ باصفا کے قلب و فکر پر آئندہ لیں تاکہ سوئیداتِ قلوب کی گہرائی کے گوشے گوشے میں وہ نارِ قطرانِ داخل و نازد ہو جائے اس طرح کہ پھر تاقیامت کی کیدِ شیطانی

اور کیرا بیسی کا دخولِ ذہن مومن میں نہ ہو سکے اور کوئی وسوسہ خناسی افسارِ بالِ لسانِ تصدیقِ باقلب کی دیوارِ ستائین و بُنیادِ صدقین کو کسی فلیٹ شیعہ سے بھی نہ سکے۔ فَمَا سَطَّاعُوا اِنَّ يَظْهَرُونَ











## اَعْبَادًا ط

کے بارے میں

رکن کے ہیں

**تعلقات** ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں یا جوج و ما جوج کو دیوار کے پیچھے قید کر دینے کا ذکر ہے اور فرمایا گیا کہ اپنے زور و قوت سے نکل نہیں سکتے اب ان آیت میں قریب قیامت ان کے نکالے جانے کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اس دیوار کی مضبوطی کا ذکر اور پھر اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اس دیوار کے ٹکڑے ٹکڑے ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں ان کے انجام اور باہر نکلنے کی وجہ کا ذکر ہو رہا ہے کمان کا نکلنا میدان محشر کی عاصری کی بنا پر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ایک بہت مضبوط اور جابر ظالم طاقتور قوم یا جوج و ما جوج کا ذکر اور ان کی مجبوری بے بسی کیسی کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں ذکر فرمایا گیا کہ اسے کافر و تم اللہ تعالیٰ کے مقابل اُس کے بندوں کو اس کی مخلوق کو مددگار بناتے ہو جب ان کے طاقتوروں کی یہ بے بسی ہے تو دوسروں کی کیا ہمت۔

**تفسیر نحوی** وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا وَعَرَصْنَا بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَاتُ الدَّارِ الْآخِرَةِ كَانَتْ أَغْنِيَهُمْ فِي عِطَائِهِ عَنْ ذِكْرِى وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا وَأُوتِرُ حَلْجَةً تَرَكْنَا فَعَلْ ماضی مطلق بمعنی مستقبل، کیونکہ آئندہ کی خبر کو یقینی بتانے کے لیے فعل ماضی کا استعمال ہو جاتا ہے۔ نا ضمیر جمع متکلم اس کا فاعل ہے مراد اللہ تعالیٰ ہے بَعْضُ اِم مفرد جامد بمعنی کچھ کل کے مقابل جز آدھے کو بھی بعض کہا جاتا ہے اور آدھے سے کم کو بھی آدھے سے زیادہ کو بعض نہیں کہا جاتا۔ لٰہٰذا لاکھوں تک بھی بعض کی تعداد ہو سکتی ہے جب کہ کل اُس سے دگنا ہو، مضاف ہے ضم مضاف الیہ اس کا مرجع یا جوج و ما جوج یہ مرکب اضافی مفعول یہ یوم مضاف بمعنی دن، اِذَا اِسْم ظرفِ زمانی منہا مضاف الیہ ترجمہ ہے اس دن یہ مرکب اضافی موصوف ہے بمؤنّج فعل مضارع باب نصر، مؤنّج مصدر ہے بمعنی ٹہریں اٹھنا، مضطرب اور پریشان ہونا پریشان کرنا، سمندر کے پانی کا زور دار اٹھنا دریا کی موجیں، مراد ہے کثرت اور تیزی سے دوڑنا، حو ضمیر اس میں پوشیدہ جس کا مرجع بَعْضُهُمْ ہے فِي بَعْضٍ جار مجرور مطلق ہے بمؤنّج کا یہ جملہ فعلیہ ہو محض ہے یَوْمَئِذٍ کی مرکب تو صیغی ظرف ہوا اِذَا تَرَكْنَا کا، سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا، وَاِذَا اِسْم ظرف، ماضی مطلق مجہول باب نصر، نُفِخَ سے مشتق ہے بمعنی چھونکنا پھونک مارنا بجائے حرفِ جار مجرور ماضی مطلق ہے بمؤنّج کا، ماضی مطلق مجہول باب نصر، نَفِخَ سے مشتق ہے بمعنی کھوکھلا کیا ہوا



سنگ یا دھات کی بنی ہوئی پھونکنی، جس میں پھونکنے سے ناقوس جیسی ہار یک بیج یا ناقوس جیسی موٹی بھڑی جھنگھاڑ کی  
 مثل آواز نکلتی ہے جیسے پہلے زمانے میں جنگل بگل یا قوس رحلت کی آواز یا آج کل خطرے کا الارم یہاں مراد  
 قیامت کا وہ نغمہ ہے جو حضرت اسرافیل علیہ السلام پھونکیں گے۔ اس بگل کی بناوٹ کی حقیقت رب تعالیٰ بہتر جانتا  
 ہے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں اس کو صرف سنگ اور قرن فرمایا گیا ہے۔ ایک قرئت میں سورہ ہے سورۃ یعنی انسانی  
 جسم کی جمع مگر یہ غلط ہے کیونکہ ایک آیت میں یَفْخَرُ فِیْہِ۔ یہی واحد کی ضمیر سے ارشاد ہوا ہے جس سے سور کا  
 واحد ہونا ثابت ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے نَفْخَ کا یہ سبب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا، ف تعقیبہ، جَمْعًا، فعل  
 ماضی مطلق جمع متکلم نا ضمیر اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ باب فتح جمع سے مشتق ہے متعدی ہے ترجمہ ہے جمع  
 کرنا ضم ضمیر جمع غائب کا مرجع تمام انسان یا صرف یا جوع جَمْعًا۔ اتم مصدر مفعول مطلق ہے۔ جَمْعًا کا یہ  
 سبب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ عَرْضًا، فعل ماضی مطلق جمع متکلم عَرْضًا سے مشتق ہے بمعنی پیش کرنا جہنم  
 اسم مفرد مثنیٰ جامد۔ یعنی عجمی لفظ کو عربی بنایا گیا، مفعول بہ ہے یَوْمَئِذٍ، مرکب اضافی ظرف ہے للکفرین۔  
 کافروں کے لیے یہ جار مجرور متعلق ہے عَرْضًا کا عَرْضًا، اتم مصدر مفعول مطلق ہے۔ الذین۔ اتم موصول جمع  
 مذکر کانت فعل تامہ، اَعْمٰیْنِ اسم جمع مکسر اس کا واحد ہے عَمِیْنٌ بمعنی آنکھ  
 ضم ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ اس کا مرجع کفرین یہ مرکب اضافی فاعل  
 ہے کانت کافی جارہ ظرفیہ مکانی کے لیے غَطَاً اسم مفرد جامد بمعنی  
 موٹے کپڑے کا پردہ یا کسی دھات کا ڈھکن۔ یہاں مراد ہے  
 جہالت اور غفلت۔ یہ جار مجرور متعلق اول ہے غُنْ  
 حرف جر زوال ذکرئی مرکب اضافی یعنی میرے  
 ذکر سے یہ جار مجرور متعلق دوم سے

کانت فعل اپنے فاعل دونوں متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ تامہ ہو کر جملہ ہو ا موصول صلہ مل کر صفت  
 ہے کافرین کی وہ موصوف صفت مل کر متعلق ہے عَرْضًا کا سبب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ بیانیہ تب یہ اگلا  
 جملہ علیحدہ مکمل ہے بعض نے کہا واو عاطفہ اور عطفت ہے کانت پر کانتو الایستطیعون فعل ماضی استمراری منفی  
 جمع مذکر غائب ضم پر شبیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع کافرین ہے جَمْعًا، اتم مصدر مفعول بہ ہے۔ یہ مل کر جملہ  
 فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اَلْحَسِبَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَنْ یَّتَّخِذُوْا عِبَادِیْ مِنْ دُوْنِیْ اَوْلِیَاءَ۔ اِنَّا اَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ  
 لِلْکَافِرِیْنَ نَزْلًا۔ قُلْ هٰذَا نَبِیُّکُمْ بِالْاُخْسَرِیَّتِ اَعْمٰلًا۔ آ۔ ہمزہ سوال انکار کی  
 وجہ رک تو بیچہ کے یہ





وغیرہ سوال نہیں ہوتا اصل ہمیشہ فعل مضارع پر آتا ہے یعنی مستقبل مگر کبھی ماضی پر ہی آ جاتا ہے ننبیہ، باب تفصیل  
 کا مضارع جمع مکمل ننبی یا نبیہ سے مشتق ہے بمعنی غیبی خبر دینا۔ کم ضمیر جمع حاضر مرجع ہے کافرین ب حرف  
 جارہ بمعنی فی طریقہ ترجمہ ہے بارے میں۔ الف لام استعرازی بمعنی تمام اخصرین اسم تفصیلی جمع مذکر بحالت کسرہ  
 خسر سے مشتق ہے ترجمہ ہے گھائے والے یہ جار مجرور متعلق ہے ینبیہ کا۔ اعمالا اسم جمع مکسر۔ اس کا واحد  
 ہے عمل۔ بمعنی ہاتھ پیر و دیگر اعضاء جسمانی کے اقروی کام۔ بحالت نصب ہے تمیز ہے اخصرین کی تمیز تمیز  
 مل کر مجرور ہو کر متعلق ہے ننبیہ کا فعل اپنے پوشیدہ فاعل کم و مفعول اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

### تفسیر عالمانہ

وَتَرْكُنَا بَعْضُهُمْ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ يَتَوَجَّعُونَ فِي بَعْضٍ وَيَتَفَخَّرُونَ فِي الْآخَرِ فَجَمَعَهُمُ اللَّهُ جَمْعًا  
 عَن ذِكْرِ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا۔ ان آیت کی مراد میں مفسرین کے  
 تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ تَرْكُنَا بَعْضُهُمْ سے یا جوج ماجوج مراد ہیں اور معنی ہے کہ قریب قیامت جب یہ  
 دیوار ٹوٹے گی تو یا جوج و ماجوج اس بھیڑ بھاڑ سے بھلا گئے دوڑتے وحشیانہ انداز میں نکلیں گے اور اپنی بے انتہا  
 کثرت کی بنا پر سمندر کے بے انتہا پانی کی طرح ٹھاٹھیں مارتی ہوئی موجوں کے مشابہ ایک دوسرے پر چڑھتے چلے آئیں  
 گے جیسا کہ احادیث مبارکہ میں آتا ہے کہ یہ قوم سیلاب کی طرح ہر ٹیلے اور درخت مکان و کان کھیت کھلیان در و دیوار  
 جمادات و حیوانات و انسانات کو روندتے توڑتے پھوڑتے کھاتے چباتے صلاتے مٹاتے ساری زمین پر پھیلے  
 ہی چلے جائیں گے گویا کہ اُس دن روئے زمین پر ان کی تخریبی حکومت قائم ہوگی جو چالیس دن تک رہے گی ان کے  
 مقابل نہ کوئی آسکے گا نہ کوئی بچے سکے گا۔ زمین پر کوئی اونچی نیچی جگہ مکان تعمیرات وغیرہ کا نام و نشان بھی نہ رہے گا  
 پٹیل میدان کی طرح ہموار ہو جائے گی غالباً محشر قائم کرنے کے لیے قدرت کے انتظامات ہوں گے اور اس  
 وحشی قوم سے بلا اجرت یہ کام لیا جائے گا تمام دریاؤں نہروں تالابوں کا پانی پی کر ختم کر جائیں گے یہاں تک کہ  
 سمندر بھی ان کے پینے سے با قدرت الہی سے ختم ہو جائے گا۔ یہ واقعہ وصال کے قتل کے بعد ہوگا۔ وصال کے  
 تمام ماننے والے کفار کو یہ یا جوج و ماجوج ہی کھا جائیں گے۔ اس طرح بہت سی ظاہری باطنی غلاظتوں سے زمین پاک  
 ہو جائیگی یا جوج و ماجوج کا سد سکندری سے باہر نکل آنا قیامت کی نشانیوں میں سے ایک ہے چنانچہ ابوداؤد  
 شریف جلد دوم میں باب امارات قیامت کے اندر نو چیزیں قیامت کی بڑی نشانیوں میں مذکور ہیں وصال کا  
 آنا امام مہدی کا پیدا ہونا عیسیٰ علیہ السلام کا نزول و دابۃ الارض کا ظاہر ہونا و دھشت ناک زلزلے  
 آنا و جگہ جگہ سے زمین دھست و سد سکندری ٹوٹنا و یا جوج ماجوج کا نکل آنا یا جوج صرف تین شہروں  
 میں نہ ہاسکیں گے و مدینہ و مکہ و کربلا و بیت المقدس و کعبہ و مسجد نبوی و مسجد نبوی پوشیدہ بیٹھیا و عبادت

میں مشغول ہو گا۔ وہاں ان چار جگہ نہ جاسکے گا۔ زمین کے اندرونی خزانے نکلتا، ہمارے زمانے کے کچھ اردو مفسرین و مصنفین نے لکھا ہے کہ یا جوج ماجوج سے مراد چنگیز اور حلاکو خان کے لشکر ہیں اور تَوَكَّنَا بَعْضَهُمْ (الخ) سے مراد تاتاری حملے ہیں یہ سب غلط اور اوٹ پٹانگ باتیں ہیں۔ اور ایسی یہودہ باتیں لکھتا تفسیر نہیں بلکہ قرآن مجید کی تحریف اور گستاخی ہے۔ اس لیے کہ جب تک دیوار سکندر قائم وہ نکل نہیں سکتے اور دیوار توابی بھی قائم ہے۔ جو تسلیم ہے تو پھر نکلتا کیسے ہوا اور پھر جب اب تک تاتاریوں کے روپ میں یا جوج ماجوج ہر جگہ دندناتے پھر رہے ہیں تو دیوار بنانے کا فائدہ ہی کیا ہوا۔ بہر کیف اس طرح کے مفسرین ہر دور میں ہوتے ہی رہتے ہیں دوسرا قول یہ ہے کہ تَوَكَّنَا (الخ) سے مراد ہے کہ سکندر کی تعمیر و تکمیل کے وقت ہم نے تمام قوم یا جوج ماجوج کو ان کے اپنے کوستانی رہائشی علاقے دیوار کے اس پار چھوڑ دیا۔ کہ اب وہ قیامت اپنے ہی علاقے میں دندناتے پھریں گے نہ دوسری طرف آسکیں گے نہ ہی وہ ظلم و حاسکیں گے نہ ان کو کوئی دیکھ سکے گا اور یہی خبر اب تک بالکل درست ثابت ہو رہی ہے کہ اتنی سائنسی ترقی کے باوجود اتنی بڑی قوم کا پتہ آج تک کوئی نہ لگا سکا نہ جہاز نہ راکٹ ان پر اڑان کر سکا۔ پہلی تفسیری بات آیات کے سیاق کے بنا پر ہے اور درست بھی ہے یہ دوسرا تفسیری قول تَوَكَّنَا کے فعل ماضی فرمانے کے ظاہری اعتبار پر کیا گیا۔ تیسرا قول جو ان آیت کے سیاق اور اگلے روش ذکر قیامت اور نفع مصور کی مماثلت میں یہ کہا گیا کہ وَتَوَكَّنَا بَعْضَهُمْ (الخ) سے مراد ہے قیامت کے دوسرے صور پھونکنے کے وقت تمام انسان، جنات، غنی و فخری اچھے بڑے چھوٹے بڑے مردوں کا زندہ ہو کر میدان محشر کی طرف بھاگنا دوتوں نفعوں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہو گا یہ بھی سمندر کی بیکراں موجوں کی طرح عجیب صیبت ناک ستارہ ہو گا وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ اس تفسیر کے مطابق نفع سے دوسرا صور مراد ہے کیونکہ اس کے بننے پر تمام لوگ زندہ ہو کر قبروں سے نکل پڑیں گے۔ اس کے بعد میدان محشر کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے کہ جن کافروں نے دنیا میں اپنی آنکھوں کو فساد و کفر و شرک گستاخی نبوت کے پردوں میں پیٹ لیا ہے کہ ان کی آنکھیں چاروں طرف سے موٹے پردوں میں ہیں اور یہ دشمن و مخالف ان خود ساختہ پردوں کو صٹانے کی کوشش بھی نہیں کرتے ہم قیامت میں ان کی انہی آنکھوں پر بصارت کی تیز دور بین لگا دیں گے اور جہنم کو سامنے بالقابل کر دیں گے کہ چونکہ تمہاری آنکھوں نے حیات دنیوی میں حقانیت ایمانیت روحانیت اور شان نبوت کو نہ دیکھا تھا لہذا اب اپنے دائمی ٹھکانے جہنم کو خوب دیکھ لو دنیا میں حق سے تو تم نے آنکھیں بند کر لیں تھیں (مگر اب نہ بند کر سکو گے) یہ دیدار صرف کفار کو ہو گا مومن جہنم کو نہیں دیکھ سکیں گے یہ دیکھنا ایسا ہی ہو گا جیسا کہ آنکھوں پر دور بین لگانے والا ان دور کی چیزوں کو بھی بالکل قریب دیکھ لیتا ہے جو دوسروں کو نظر نہیں آتیں یہ مطلب نہیں کہ دوزخ کو اٹھا کر میدان محشر میں لایا جائے گا۔ دوزخ اپنے مقام پر ہی رہیگی صرف



اڑھٹ جائے گی اور کفار کی نگاہیں مثل دور بین تیز ہو جائیں گی عرُشنا کے تین معنی ۱۔ میدانِ محشر میں سے ہی جہنم کو دیکھ لیں گے اسی مشاہدہ کو حجازاً عرُشنا یعنی پیش کرتا فرمایا گیا ۲۔ عرُشنا کا معنی ہے عطا کرنا جیسے کہا جاتا ہے کہ میں نے فلاں کو اپنا مکان پیش کیا ۳۔ یہ کلام داخلے کے بعد کا ہے یعنی جہنم میں داخل کرتا واللہ ورسولہ اعلم بحقہ سے مراد قرآن مجید چونکہ قرآن کریم ہاں دو چیزیں آنکھوں سے دیکھنا اور کانوں سے سننا۔ مگر کفار دونوں میں سے کچھ بھی حاصل نہیں کرتے خود تو اس لیے نہیں دیکھتے کہ ان کی آنکھیں پر دے میں ہیں اور کسی کی سننے بھی نہیں اگر کوئی دوسرا بھی ان کو سنانے سمجھانے کی کوشش کرے کتنی ہی محبت شفقت کا زور لگا کر بولے اور اللہ رسول کے احکام فرمان و کلام سنانے کی کوشش و تبلیغ کرے مگر توجہ نہیں دیتے اس لیے کہ وَكَانُوا لَا يَسْتَفِيدُونَ سَمْعًا وَهِيَ طَاقَتْ وَقْتُتِ هِيَ نَحْنُ رَكْتِے ہرے نہیں ہیں بہرہ تو پھر کچھ پہنچ دھاڑ سن لیتا ہے مگر ان کے پاس تو کان ہی نہیں ہیں وہ آلہ ہی نہیں جس سے سننے کی کچھ ہی طاقت آجائے اور یہ ان کی اپنی حرکت ہے کہ انہوں نے حق سننے والے آنکھوں کو پھڑا اور کانوں کو توڑا اسی کے بدلے میں آج میدانِ محشر میں جہنم کو دیکھنے اور اس کی بھڑکتی آوازوں کو سننے کے لیے آنکھوں پر بھارت اور کانوں میں سماعت بھری گئی کہ دوزخ کو قریب سمجھ کر دیکھیں بھی اور اس کی بھڑکیل آواز میں سنیں بھی اَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ اَوْلِيَاءَ ۔ اِنَّا اَعْتَدْنَا جَهَنَّمََ لِلْكَافِرِيْنَ نَزْلًا قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِاَلَا خُسْرٍ اِنَّمَا اَعْمَا۔

تو کیا یہ اندھے بہرے کفار یہ یقینی بھروسہ کر بیٹھے ہیں کہ میرے ہی مقرب بندوں کو یا کسی مخلوق کو میرے مقابل مددگار بنالیں گے یہ کیسے ہو سکتا کہ نیک اور پاکیزہ بندوں سے جھوٹی اور ناجائز محبت کر کے اُمید اور آس لگا بیٹھیں کہ ہمارے کفر و شرک کے باوجود یہ مقربین مددگار بن جائیں جیسا کہ یہودیوں نے حضرت موسیٰ اور حضرت عزیر علیہما السلام سے عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ سے شیعوں نے حضرت علی سے فرقہ غوثیہ نے غوث پاک سے جھوٹی محبت بنا کر یہ بھروسہ کر لیا کہ یہ بزرگ ہمارے سائبے کفر و شرک کے عذاب سے بچالیں گے یہودیوں نے عزیر علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا کہا نصاریٰ حضرت عیسیٰ کو شیعوں نے مولیٰ علی کو رب کہا فرقہ غوثیہ نے غوث پاک کو سارے انبیاء علیہم السلام سے افضل کہا اس جھوٹی اور کفریہ محبت سے سمجھا کہ یہ ہم کو اللہ سے چھڑالیں گے اس کی تردید فرمائی جا رہی ہے اَفَحَسِبَ فِيْ سِوَالِ انْكَارِیْ ہے لیکن ایسا گمان غلط نہ کرنا چاہئے۔ یا یہ سوالی خبری ہے کہ اگر یہ اولیا بغرض محال بن بھی جائیں تب بھی مفید نہ ہوگا نہ دنیا میں نہ آخرت میں۔ عبادِ حق ہے مراد انبیاء اور ملائکہ ہیں اور یہ پاک باز مستبیاں تو کافروں کے ولی مددگار بن سکتے ہی نہیں۔ یا مراد ہے عام مخلوق عوامیہ شیعہ و سنیہ و اہلِ مذہب و فرقہ کا ہر ایک وغیرہ یعنی یہ

لوگ اگر چہ دنیا میں تو اولیاء بن جلتے ہیں مگر آخرت میں مدد نہ کر سکیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے عام مخلوق کو بھی عباد فرمایا چنانچہ دوسری جگہ ارشاد ہے۔ اِنَّ الدِّیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادًا مِّثْلَکُمْ یہاں حیوانات نباتات جمادات سب مراد ہیں اولیاء بنانے سے مراد بے مہبود بنانا، یا مقابلے کا مددگار یا شفیع بنانا یعنی کسی قسم کا بھی ولی ہو اللہ کے مقابل مقید نہیں ہو سکتا اور کفار کا کسی ہستی پر یا غیر اللہ پر بھروسہ کر کے کفر و شرک کرتے رہتا ہر امر نقصان دہ ہے اس لیے کہ اِنَّا اَعْتَدْنَا لَکُمْ جَنَّمَ مِمَّا کَفَرْتُمْ عَنْ دِیْنِکُمْ جہنم کو بہت بڑا دائمی رہائشی ٹھکانہ جہاں خانہ بنارکھا ہے۔ یہ کلام استہزائی ہے اسی طرح ایک جگہ ارشاد ہے کہ کفار کو خوش خبری سنا دو عذاب الیم کی اور کہیں ارشاد ہے کفار سے کہ اے کافر تو عذاب جہنم چکھتا رہ کیونکہ تو عزیز و کریم جو ہوا وغیرہ وغیرہ فرما دیجئے اے محبوب کریم ان مشرکین مکہ سے جو یہودیوں سے پوچھ پوچھ کر امتحان کی غرض سے حضرت خضر اور ذوالقرنین کی واقعات و فتوحاتی خبریں پوچھتے ہیں کہ یہ سچی خبریں تو تم نے سن لی ہیں کیا تم کو ان بد نصیب اور بد بخت کشتی اندھے بہرے اور گستاخ لوگوں کی بھی خبر نہ بتا دیں جو دنیا میں اعمال کے اعتبار بہت ہی گھٹے والے ہیں جن کی آنکھیں عذابات مصطفیٰ کے موٹے پردوں میں اور گستاخی نبوت کی ڈاٹ کانوں میں ہے مولیٰ علیٰ شیعہ نے فرمایا آخر نبی سے مراد خارجی و فاسق ہیں ابن عباس نے فرمایا ارباب پادری کا صحن (جو گناہوں کا صحن) اور ساحر و جادوگر ہیں۔ حضرت مقاتل نے فرمایا کہ دنیا پرست ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ مراد ہیں۔ یہ سب ہی اقوال درست ہیں کیونکہ ان سب کے تمام دینی و دنیوی اعمال اور مستقیم و غلطی چلنے و چلنے، فافہ گشتی جو بھی دنیوی زندگی میں کرتے رہے آخرت میں سب برباد اور فنانا کارہ ہوگا، گویا عمل دنیا میں خسارہ آخرت میں اَلْعِبَادُ لِلّٰهِ تَعَالٰی۔ (از تفسیر منطہری۔ فتح القدیر۔ ظلال القرآن، معانی۔ خازن مدارک صاوی)

**فائدے** | ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ۔ قیامت میں دوزخ مومنوں کی ٹنگا ہوں سے چھپی رہے گی میدانِ خشر میں صرف کافروں کو نظر آئیں گی ثابت ہوا کہ برا نظارہ بھی عذاب کی ایک ہلکی جھلک ہے جس سے مومن محفوظ رہیں گے یہ فائدہ عرصہ خشنا کے بعد للکفرین کی تخصیص سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جن کے دلوں میں اللہ کے نبیوں اور ولیوں کی گستاخی اور بے ادبی بسی ہوئی ہے وہ بد نصیب اللہ کے پیارے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی چیزوں، قرآن و حدیث اور مناظر قدرت آیت الہیہ کو نہ دیکھ اور سن سکتے ہیں نہ سمجھ سکتے ہیں یہ فائدہ فی عطاہ کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندے انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء مقربین ہر وقت ہر طرح امداد فرماتے رہتے ہیں لہذا اہل ایمان کو ان سے ان کی حیات دنیوی اور حیاتِ یزنی میں مزارات پر جا کر مدد مانگی جائز ہے مومنین کو تو دنیا و آخرت میں فائدہ پہنچتا ہی ہے دنیوی فائدہ غیر مسلم کو بھی پہنچ جاتا ہے۔ رہاں غیر مسلموں کافروں کو آخری فائدہ نہیں ملتا۔ یہ فائدہ عبادی کے بعد میں دُونی فرماتے سے حاصل ہوا۔ جسے ثابت کر دیا کہ اولیاء بھی



دو قسم کے ہیں اور اولیاءِ بنائے والے بھی دو قسم کے ہیں ع اولیاءِ اللہ ع اولیاءِ مِنْ دُونِ اللہ۔ ہیں ایمان  
اولیاءِ اللہ کا دامن پکڑتے ہیں کفارِ مِنْ دُونِ اللہ۔ کا۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ مسلمانوں پر دیگر فرائض اور واجبات کے علاوہ یہ چیز بھی لازم اور ضروری ہے کہ اپنی دنیوی زندگی میں اچھی اور پاکیزہ چیزیں دیکھنے اور سننے کی عادت ڈالیں فلموں تماشوں اور بری کتابوں بد عقیدہ تحریروں سے اپنی آنکھ کان کو بچائے رکھیں۔ جو لوگ قرآن و حدیث کو چھوڑ کر گندی کتابیں پڑھنے کا شوق کرتے ہیں خطرہ ہے کہ بروز قیامت اُن کو بصیرت جہنم کا عذاب نہ پہنچے یہ مسئلہ غرضناجہاتو کے نفسیات اُخری عذاب کے ذکر سے مستنبط ہوا اسی لیے کفار کی صحبت سے بچنے کا حکم ہے۔ دوسرا مسئلہ شریعت اسلامیہ میں سب سے بڑا جرم ذکر اللہ سے غفلت ہے۔ کیونکہ اس غفلت کو کفار کی نشانی بتایا گیا لہذا ہر مسلمان کو ایسی غفلتوں سے بچنا چاہئے قیامت میں یہی سب سے بڑا عیب اور لائق سزا جرم شمار کیا جائے گا یہ مسئلہ فی غطاء عن ذکر کو کفار کی طرف منسوب کرنے اور مسلمانوں کو قرآن مجید کے ذریعے سنانے کی اشارۃ النقص سے مستنبط ہوا تیسرا مسئلہ دنیوی کاموں میں مشغول ہو کر آخرت کو بھول جانا شریعت کے احکام میں سب سے بڑا حرام اور نقصان دہ ہے جو غافل مسلمان دین کے فرائض و عبادات کے وقت بھی دنیا کے دھندوں کا روبرو اور تجارتوں میں اُلجھا رہے اور نمازوں عیدوں اور اوقاتِ جمعہ کی پرواہ نہ کرے اُس کی سب کماٹی حرام ہے یہ مسئلہ بالآخرین اعمال سے ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔

## اعتراضات

**اعتراضات** | یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا **يُنْزِلُ**۔ لغوی اور تفسیری اقوال سے **يُنْزِلُ** کا معنی ہے بہان خانہ اور مہمان خانہ دوستوں کے لیے ہی ہوتا ہے۔ اور چند دن کے لیے عارضی طور پر ہوتا ہے۔ اگر کوئی مہمان خانہ اپنی عمارت کے اعتبار سے دائمی بنا بھی دیا جائے تب بھی اس میں آنے والے مہمان ہی ہوتے ہیں اور مہمان بذاتِ خود بھی عارضی آتا ہے نہ کہ دائمی اس وضاحت سے ثابت ہوا کہ جہنم کفار کے لیے عارضی ٹھکانہ ہے نہ کہ دائمی (مرزائی تاویلات) جواب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک انسانی دوسرا تحقیقی۔ انسانی تو یہ ہے کہ تمہارے اعتراض اور وضاحت کے مطابق تو پھر جنت اور جنت کی رہائش بھی چند روزہ عارضی ہو کیونکہ اگلی آیت میں جنت فردوس کو بھی **يُنْزِلُ** فرمایا گیا ہے تو تم جو جواب وہاں دو گے وہی ہم یہاں دے سکتے ہیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہ کلام استعرائی ہے جیسا کہ تفسیر عالمانہ میں بیان کیا گیا۔ یعنی کفار کو مزید شرمندگی اور حقارت کا عذاب دینے کے لیے طعن اور جھڑک کے الفاظ بولے گئے جس کی مزید مثالیں اور بھی ہیں ان کی گئی ہیں لہذا یہ تحقیقی **يُنْزِلُ** انہیں ایک جواب یہ بھی ہو

سکتا ہے کہ نزل سے مراد ہے ملکیت نہ ہوتا یعنی جہنم کی رہائش دائمی جیل کی طرح ہوگی نہ کہ ملکیتی علاقہ کی طرح کفار اپنے اپنے جہنمی علاقہ کے مالک نہ ہوں گے۔ دوسرا اعتراض نبی ولی غوث قطب پر فقیر اور ان کے تعویذ و دعا کے کچھ فائدہ نہیں دے سکتے جو بھی ان کی مدد یا دستگیری کی اس امید نگائیں گے وہ مشرک ہے اللہ نے قرآن میں یہاں صاف فرما دیا۔ اَلَّذِي كَفَرُوْا (الحج) اس لیے شیعوں کا عقیدہ غلط اور شرکیہ ہے کہ نبی ولی مدد کرتے ہیں (علی دلی بندی) جواب عجیب احمقانہ اعتراض ہے کہ استدلال اولیاء اللہ کا اس پوری آیت میں ذکر تک نہیں خود ہی مراد لے کر خود ہی اعتراض کرتا ہے یہاں ذکر ہے ولی بنانے کا اور وہ بھی مِنْ دُوْنِ وَلِيٍّ نہ کہ وَلِی اللہ یعنی فرمایا یہ ہمارا ہے کہ انبیاء اولیاء علیہم السلام کفار کے ولی نہیں ہی سکتے نہ مدد کرتے ہیں ہاں البتہ مومنوں کے ولی بھی بنتے ہیں اور مدد بھی کرتے ہیں۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ اَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِيْنَ یعنی جہنم صرف کفار کے لیے بنائی گئی ہے۔ تو پھر مجرم فاسق مسلمان کیوں جہنم میں جائیں گے جواب اَعْتَدْنَا کا معنی ہے رہائش کے لیے تیار کرنا۔ رہائش صرف کفار کے لیے ہے مسلمان گناہگار تو صرف دُحلتے کے لیے جائے گا۔ جیسے کہ طرف کی بھی ہیں کوئلہ ایندھن بھی گیا مگر مستقل رہنے جلنے ختم ہونے کے لیے اور سونا بھی گیا صاف ہونے کے لیے۔

**تفسیر صوفیانہ** وَ تَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِيْ بَعْضٍ وَ تَفَتَحُ الْقُبُوْرُ فَجَمَعْنَاهُمْ جُمُعًا وَ عَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِيْنَ عَرْضًا اِنَّ الْاَذِيْنَ كَانَتْ اَعْيُنُهُمْ فِيْ غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِنَا وَ كَانُوْا لَا يَسْمَعُوْنَ سَمْعًا۔ اور جب ابتلا و آزمائش کی ساعات قیامت آئیں گی تو ہم بیابانِ حسی میں خواہشاتِ حرص و ہوس کے قیدیوں کو نفس و شیطان کے میدان میں چھوڑ دیں گے تب اُس دن شیطانِ نبیت ابلیس عروج پر ہوگی طوفانِ بے تمیزی سیلابِ بے مزاحمت کی موجیں اٹھیں گی اور ایک دوسرے کی فنا کا باعث بن جائیں گے بعض کی بعض میں قبض و بسط کی موت ہوگی۔ یہاں دنیا اور اہل دنیا کا انجام ہے۔ اس عالمِ ناسوت میں دنیا و فانی کو صرف دنیا داروں کے لیے چھوڑ دیا جاتا ہے کہ موج در موج دنیا و ذلیل کے پیچھے بھاگتے ہیں کسی حرام و حلال جائز و ناجائز کی تمیز و پرواہ نہیں کرتے اہل طریقت کی اصطلاح میں یہی یا جوجِ نعیْم و ما جوجِ لعین ہیں کینہ اور اتفاق ان کی حضائلِ رفیہ ہیں کیونکہ کینہ اور منافقت دنیا کی محبت اور جاہ و مطلب پرستی کا نتیجہ ہے دنیا کو ارشادِ نبوت میں اس لیے جفیہ فرمایا گیا ہے کہ دنیا پرست کو اپنے مقدس رشتے بھی یاد نہیں رہتے۔ اور جب حُبِ دنیا کے غنائی الدنیا لوگوں پر عذابِ تہر و سزا و جبر کا طورِ آخری پھونکا جائے گا تب گوشِ عظمت و ہوشِ رحمت بیدار ہوگا۔ پھر جمع فرمائیں گے ہم ان بھٹکے مزاج اور کجی خواہشات اور ابلیسی اُرز و ازلوں کو۔ اور جہنم فراق و عذابِ افتراق پر اُس روز حسرت میں ایسے ہی کفرانِ نعمت کہتے والے کو پیش کریں گے جن کی چشمِ عبرت



لذاتِ دنیوی تمنا و خسروی کے عطاء و ملکیت میں اندھی و بے بصیرت ہو چکی تھیں۔ رہبرانِ شریعت اور مرشدانِ حقیقت باطنی اور پیغاماتِ روشن ضمیری کے آواز لاہوتی کے باوجود میرے ذکر سے آنکھیں موڑ چکے تھے۔ غفلت کے موٹے پردوں میں اندھے بن چکے تھے اور انجامِ آخری کے ستنے سے کانوں کی ہمت و طاقت نہ رکھتے تھے۔ ایسے بد نصیب کافرانِ مطلق غفلت کے پردوں میں جکڑے ہوؤں کا یہی انجام ہوتا ہے۔ حُبِ دنیا زہرِ قاتل ہے حُبِ دنیا کے چار سو رہیں راہوس ۲۱۲ لالچ و مہینہ عرصہ۔ جب کسی کے دل سے دنیا کی محبت اور عزت کی طلب جاہ پرستی کی طبع نکل جاتی ہے تو وہ ساعاتِ دنیا کے کسی بھی علاقہ لمحات میں ہو مغربِ شمس کی شام ہو یا مطلعِ شمس کی صبح بین السدین کی دوپہر ہو یا طلوعِ قلبِ سکندر کی آویں رات کسی وقت بھی اُس مردِ منور کے دل میں کسی کے خلاف کینہ و انتقام کا جذبہ باقی نہیں رہتا۔ مگر یہ مقامِ قدسی صرف محبتِ الہیہ سے حاصل ہوتا ہے اور محبتِ الہی صرف استقامت و اتباعِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہوتی ہے اسی لیے تمام عبادتوں میں ان دونوں نعمتوں کو شامل کرنا مومن کا فرضِ عظیم ہے پہلے اتباعِ آقا و کائناتِ صلی اللہ علیہ وسلم پھر محبتِ الہی اور پھر عبادات کی ریاضتِ فریضہ نعلیہ واجبہ ارشادِ باری تعالیٰ ہے قَدْ اِمَّا كُنْتُمْ تُخِبُّونَ اللّٰهَ فَاَتَيْتُكُمْ بِمُحِبِّ كُودِ اللّٰهِ ۔ اللہ تعالیٰ کی محبت کا خزانہ اتباعِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں ملتا ہے۔ اَفَحَسِبَ الْاِذِیْنَ كَفَرُوْا اَنْ يَّتَّخِذُوْا عِبَادِیْ مِنْ دُوْنِ اَوْلِیَاءَ ۔ اِنَّا اَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِّلْكَافِرِیْنَ نَزْلًا ۔ كُلُّ هَلْ تُنَبِّئُكُمْ بِاَلَا خُسْرٍ لِّیْنَ اَعْمَا لًا۔

عجاظاتِ عالم میں سب سے عجب تر شخصیتِ انسانی ہے کہ دنیا پروری کے اعتبار سے ساری مخلوق میں سب سے زیادہ عقل کثیر کا مالک ہے آسمان و زمین کے قلابے ملا دئے لیکن یہی انسان اپنی وجہ خلقت اور سببِ پیدائش کے بھولنے میں خلل و جھوٹ اور آخسیرینِ اعمالا ہے۔ اپنی بد عقلی کثیر کی بنا پر دشمن کو دوست اور کانٹوں کو پھول سمجھ جاتا ہے کبھی تو اتنا چالاک بنتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی نبوت کو بھی تسلیم نہیں کرتا اور کبھی اتنا حق و بیوقوف کہ مٹی پتھر کو خدا والہ بنا لیتا ہے اپنے ہاتھوں کی تراش خراش اور گوندھی مٹی کی مورتی کو ہی بھگوان اور اوتار کے بناؤ کی نام دے لیتا ہے کبھی ان ہی مورتیوں کو اللہ کا پیارا اور ولی سمجھ لیتا ہے اور کبھی محبوبِ مقربین اولیاء اللہ کو اپنے کفر و شرک فسق و فجور ٹھونڈا کر عیش و طرب کا حاتی سمجھ بیٹھتا ہے ایسے ہی بد نصیب ازل کے مردودین کا ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ کیا کفارِ باطن مشرکینِ حق نے اپنے ذہنِ شریر و خلیلِ خبیث میں یہ آس لگا رکھی ہے کہ میرے ہی محبوب بندوں کو میرے مقابلِ میری رضا و حکم اور ارادے کے بغیر اپنا دوست بنائیں گے کبھی کسی اہل عقل شریف النفس نے کسی بھی گندے مندے بدبودار غلیظ و نجس العینِ نجاست ظاہری میں ہتھڑے ہوئے کہ دوست بنانا تو دیکھنا۔ اس قدر بھی بھگنے دیا ہے ایسے ہی کفر کی غلیظ

نجاست لگے بدبودار سڑاند کے بھجھو کے پھوٹے ہوؤں کو کوئی اپنے قرب غاص میں جگہ دینے کو تیار نہیں ہو سکتا۔ ایسے نجس لوگوں کے لیے بس وہی تہر مذلت ہے جو رَاتًا اَعْتَدْنَا بَے شک ہم نے ہی تیار فرمائی ہے جہنم رسوائی و ذلت کفران نعمت کرنے والوں کے لیے قبض و بسط و حبس دائمی و خلود ابدی جہان خانہ۔ اے محبوب ازلی قلب منور فرما دے کہ کیا تم جیسے عَيْنِ اَنْفُسِ۔ کو ہم آج اسی دنیا پر فریب میں خبر نہ سنا دی کہ کون لوگ اعمال کے سب سے زیادہ نقصان مٹا دے ہیں۔ ہمارے پیاروں کی دوستی کو اگر چاہتے ہو اور محبوب بندگان الہی کی ولایت و حمایت کے اگر طلب گار ہو تو اس دنیا پر سوتی میں فقط وہی رزقِ صراط کا طریقہ و ذریعہ حاصل و اختیار کرو جو ہمارے رسول تم کو عطا فرمائیں اور ان تمام اشیاء سے دور چھٹ جاؤ جس سے ہمارے ازلی ابدی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تم کو روکیں اگرچہ تمہاری عقل فتور میں وہ اشیاء کتنی ہی اچھی مفید لگتی ہوں اسے دنیا پر رذیل کے عیاشو ہمارے محبوب بندوں کی دوستی حاصل کرنے کے لیے تم کو خود پہلے عبادی بنا پڑے گا۔ جو حرف غلامی رسالت پناہ عالم میں ہے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُوْا۔ (از تفسیر ابن عربی مع زیادت)

الَّذِيْنَ ضَلَّ سَعِيْمُهُ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُوْنَ

وہ آخرین وہ لوگ ہیں کہ اپنی راہ سے ہٹ گئی جن کی عملی محنت کرنی دنیوی زندگی میں حالانکہ وہ یہی گمان کرتے رہے

اُن کے جن کی ساری کوشش دنیا کی زندگی میں گم ہو گئی اور وہ اس خیال میں ہیں

اَنَّهُمْ يَحْسِنُوْنَ صُنْعًا ۝۱۳۰ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

کہ بے شک وہ خودی مفید اور اچھے کام کر رہے ہیں۔ وہی ہیں یہ لوگ کفر کیا جنہوں نے

کہ ہم اچھا کام کر رہے ہیں۔ یہ لوگ جنہوں نے اپنے رب کی آیتیں

بَاٰتٍ سَرَّيْنٰمْ وَلِقَاۤيَهٗ فَحَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيْمُ

اپنے رب کی آیتوں کا اور اس کے سامنے مقرر ہونے کا اسی وجہ سے ضائع ہو گئے ان کے تمام خدوی اعمال تو نہ عزت قائم

اور اس کا ملنا نہ مانا تو اس کا کیا دھرا سب اکارت ہے تو ہم ان کے لیے قیامت کے دن کوئی تول



لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَنَرْنَا ۝ ذٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ

کریں گے ہم ان کے یہ قیامت کے دن کچھ بھی اہمیت کی وہی ان کا صحیح بدلہ جہنم ہے نہ قائم کریں گے یہ ان کا بدلہ ہے جہنم اس پر ۔

بِمَا كَفَرُوا وَاَتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ۝ اِنَّ

اس وجہ سے بھی کہ سمجھا انہوں نے میری آیتوں اور میرے انبیاء کو ہیکار فضول ہاں بے شک کہ انہوں نے کفر کیا اور میری آیتوں اور میرے رسولوں کی ہنسی بنائی بے شک

الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّٰتُ

وہ لوگ جو مومن بن گئے اور نیک کام کئے ہیں ان کے بے فردوس کی جنتیں جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے فردوس کے باغ

الْفِرْدَوْسِ نَزْلًا ۝

ہمان خانہ ہیں

ان کی ہمانی ہے

**تعلقات** | ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں نقصان اور گھائے والے اعمال کا ذکر ہوا اب ان آیت میں ان لوگوں کی نشاندہی کی جارہی ہے جن کے اعمال خسارے والے ہیں۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہم لوگوں کو جمع کریں گے اور جہنم میں پیش کریں گے اب ان آیت میں اسی کی وجہ بیان کی جارہی ہے گویا کہ پچھلی آیت میں مجرموں کی سزا کا ذکر ہوا اور اب اس کی وجہ کا تیسرا تعلق پچھلی آیت میں دنیا کے انسانوں کے دو فرقوں میں سے ایک بدکردار فرقے اور اس کی سزا کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں انسانوں کے دوسرے گروہ یعنی نیک کردار انسانوں کا ذکر ہوا۔

marfat.com

## تفسیر نحوی

الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ  
صُنْعًا - اُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا أَيَّتُهَا رَبِّهِمْ وَلِقَاءُ رَبِّهِمْ فَبِطَلَتْ أَعْيُنُهُمْ

فَلَا نَفِيقُمْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَنُنَّا - الَّذِينَ اِسْم موصول جمع مذکر۔ بحالت رفع اس سے پہلے ضم ضمیر جمع پوشیدہ ہے مبتداء ہے یہ اگلی عبارت اس کی خبر ہے۔ ضلّ۔ فعل ماضی مطلق واحد غائب مذکر مثلث سے مشتق ہے بمعنی لیسیدھی راہ سے ضلنا، سعی اِسْم مفرد مصدر بمعنی کوشش۔ ارادہ۔ محنت۔ مزدوری، دور و صوب سے کماٹی کرنا ایک قول میں یہ جامد ہے بمعنی کوشش وغیرہ مضاف ہے ضم مضاف الیہ کا مرجع الذین اس ضم کی وجہ سے ہی پہلا ضم مبتداء پوشیدہ رکھا گیا کیونکہ یہ ضمیر اس کے قائم مقام ظاہر موجود بھی سَجِیْهُمُ مرکب اضافی فاعل فاعل کافی حرف جزاء حیوة موصوف الذین صفت ترجمہ ہے دنیوی زندگی۔ یہ مرتب توصیفی مجرور ہو کر متعلق ہے سعی مصدر کا مصدر مضاف اپنے فاعل مضاف الیہ اور متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر فاعل ہے ضلّ کا فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ذوالحال ہوا۔ واو مالیہ۔ ضم مبتداء یحسبون باب حسب کا مضارع معروف جمع مذکر غائب ضم پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل الَّذِينَ اَنَّى حرف تشبیہ ضم ضمیر اس کا اِسْم یحسبون باب افعال کا مضارع معروف جمع غائب اس کا مصدر ہے احسان بمعنی اچھے کام کرنا حسن سے بنا ہے ضم ضمیر فاعل ہے ضلنا۔ باب فتح کا اِسْم مبالغہ ترجمہ ہے بہت اچھی کار کردگی۔ عقل کے کام مفید کام۔ یہاں صرف کام اور کاری گری مراد ہے کیونکہ اچھائی کا معنی یحسبون میں آگیا ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے یحسبون سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اَنّ کی وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ ہے یحسبون کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مبتداء ضم کی، وہ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے ضلّ کے جملہ کار۔ ذوالحال حال ملکر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر خبر ہے پوشیدہ مبتداء ضم ضمیر کی وہ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا اُولَٰئِكَ وہ سب لوگ، یہ اِسْم اشارہ بعید کے لیے مشتمل ہے اس میں دو لفظ جوڑے گئے ہیں اُولَٰئِكَ رَاۤیْہُمْ ضمیر واحد ماضی ہے مگر کفو ہے معنی اس کا مقصد مخاطب کو مشار الیہ کے متعلق بتانا ہے اور مخاطب یعنی جس کے لیے اشارہ کیا جا رہا ہے وہ چونکہ ہر حال حاضر ہوتا ہے اس لیے اَنّ خطاب کی تعمیر لائی جاتی ہے ضمیر واحد حاضر جیسے یہاں اور کمی جمع مذکر حاضر جیسے اُولَٰئِكَ ہر ترجمہ دونوں کا ایک جیسا ہوتا ہے یعنی وہ سب۔ اگر ضمیر ضمیر حاضر ہو تو قریبی اشارہ الیہ کے لیے ہوتا ہے مثلاً اُولَٰئِكَ رَاۤیْہُمْ یہاں اُولَٰئِكَ مرفوع مبتداء ہے الَّذِينَ اِسْم موصول کفرُوا۔ فعل ماضی مطلق جمع غائب ضم پوشیدہ اس کا فاعل یَا یَتِ رَبِّهِمْ۔ یہ ذیل مرکب اضافی معلق علیہ واو عاطفہ۔ اِسْم حاصل مصدر بمعنی ملاقات نفی سے بنا ہے ترجمہ ہے ملنا، قریب





کرنار علی اور عقلی قتل کے لیے ہوتا ہے ہاتھوں سے بنانے کے لیے 'جَعَلَ' اور 'فَعَلَ' کے مصدر مستعمل ہیں حم  
پوشیدہ ضمیر فاعل ہے آیت جمع ہے آیۃ کی معنی نشانی کلام الہی۔ اور معجزات نبوت۔ دین باری تعالیٰ یا خود انبیاء  
کرام علیہم السلام کی ذات کی ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی معطوف علیہ واو عاطفہ رُسل جمع مکسر ہے رسول کی  
مراد انبیاء کرام علیہم السلام کی، واحد متکلم مضاف الیہ ترجمہ ہے میرے رسول یہ مرکب اضافی معطوف دونوں  
مل کر معقول بہ اول ہوا، حُرُ وَا ر اسم مصدر بمعنی اتم معقول یعنی مذاق بنائے ہوئے مذاق سمجھے ہوئے سیکار  
نا قابل توجہ جس کی بات کی کوئی اہمیت نہ ہو۔ بحالت فتح معقول بہ دوم ہے اخذ و کار یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر  
معطوف ہوا کفر واکار۔ دونوں مل کر صلہ ہوا موصولہ کا۔ دونوں موصول صلہ خبر و جار مجرور متعلق ہے حاصل پوشیدہ  
اسم فاعل کار وہ اپنے باطنی فاعل اور متعلق سے مل کر خبر ہے ذالک مبتدا کی ہی وہ دونوں مبتدا و خبر جملہ اسمیہ  
ہو گیا۔ اِنَّ حرف مشبہ۔ اَلَّذِینَ موصول۔ اَمْثَلُ فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ اَمْثَلُ فاعل یا فاعل  
التعلیل۔ اتم جمع مؤنث سالم اس کا واحد صائغہ ہے یعنی نیک عمل اچھے کام۔ معرف باللام بحالت فتح معقول  
پہلے فعل فاعل معقول مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف۔ دونوں مل کر صلہ موصول صلہ مل کر اسم اِنَّ کانت فعل ناقص لہم  
جار مجرور متعلق ہے کانت کا جنت۔ جمع مکسر جنت کی مراد ہے اللہ تعالیٰ کی آسمانی جنت۔ اَلْفَرْدُ وِسِ الف لام  
عہد و ضی یا خارجی و قول ہیں۔ فَرْدُ وِسِ ر اتم مفرد جامد۔ یہ عزلی لفظ ہے اور جنت اخروی کا لقب ہے اس  
کے دیگر مشتقات بھی عرب میں مستعمل ہیں ر اتم فَرْدُ وِسِ چوڑائی والا ر اتم فَرْدُ وِسِ کثادہ۔ فَرْدُ وِسِ ر اتم فَرْدُ وِسِ زمین پر  
پنخنا۔ یہ رباعی مصدر ہے اس کے تلفظ میں بعض نے کہا یہ فارسی لفظ ہے۔ بعض نے کہا یہ قبلی لنت کا لفظ ہے  
مگر یہ غلط ہے اس کی حقیقت میں بھی چند قول ہیں ر اس کی حقیقت اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ کیوں جنت کا یہ  
لقب رکھا گیا دنیا کے کسی باغ کو فردوس نہیں کہا جاسکتا ر بعض نے کہا چھوٹی نہر جس میں ہر طرح کا سبزہ اُگا  
ہو ر پھیلے ہوئے سایہ دار درختوں کا باغ ر انکور کی گھنی بیلین ر آسمانی جنت کا اونچا طبقہ ر اور یہی معنی  
روایت سے ثابت ہیں کسی نے کہا یہ سریانی لفظ ہے مگر صحیح یہ ہے کہ یہ عزلی ہے اس کی جمع ہے فردوس  
بحالت کسرہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی کانت کا اتم ہے ر اتم مفرد جامد بمعنی ہمیشہ کا نہان  
خانہ بحالت نصب ہے خبر ہے کانت کی کانت سب سے مل کر جملہ فعلیہ ناقص ہو کر خبر ہے اِنَّ کی  
اِنَّ اپنے اتم و خبر کے جملوں سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہو گیا۔

تفسیر عالمیہ  
اَلَّذِینَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ اَنَّهُمْ مُّحْسِنُونَ صُنْعًا۔ اُولَٰئِكَ  
الَّذِینَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَفَقَّاهُ فَعَبَطَتْ اَعْمَالُهُمْ  
فَلَا نَفِيعَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَغُرِبَتْ



بُڑے رات دن صبح و شام عقل و دماغ کے سارے کام دنیا میں ہی ان کی تمام آرزوؤں خواہشوں کے ساتھ فنا ہو گئے اور اس سے بھی زیادہ نقصان و خسارہ یہ ہے کہ ان کو احساسِ زیبا بھی جانتا رہا کہ ہزار سمجھانے بچھانے سننے سننے آگاہ کرنے کے باوجود وہ بد بخت موت تک یہی سمجھتے گمان کرتے رہیں گے کہ ہم بہت عقل والے ہیں ہمارے سب کام مفید اور شاندار ہیں ہم اچھے کام ہی کر رہے ہیں ہم کو سمجھانے روکنے منع کرنے والے غلط ہیں۔ اس کم عقلی و غفلت جہالت کو علم غلطی کو درست نقصان کو فائدہ اور تباہی بربادی کو منافع آخر کیوں اور کس وجہ سے سمجھ لیا کہ لوگوں کے دماغ اس طرح الٹ پڑے فکر و تدبیر والے تو ایسا نہیں کر سکتے یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے رب تعالیٰ کی تمام آیتوں مشاہدوں مناظر قدرت کلام الہی کے احکام و فرامین زبانِ نبوت کے اشاروں آگاہیوں خبر داریوں کو جانتے بوجھتے انکار کیا۔ بیان تک کہ اپنے انجام کی آخرت اور بارگاہِ عہدیت کی حاضری حشرِ قیامت قبرِ عذابِ ثوابِ جنت و وزخِ حساب و کتاب سب کے ہی منکر ہو بیٹھے یہی لوگ ہیں جنہوں نے اعتقادِ ابا عملاً کفر کیا لہذا ان کے تمام اعمالِ کردار افعالِ افکار محنت مشقت ریاضت دنیا میں ہی برباد ہو گئے۔ اس کا نقصان و نتیجہ یہ ہو گا کہ قیامت کے دن ہم اُن کو کوئی وزن مرتبہ اور اہمیت ہی نہ دیں گے اس طرح کہ کفار کے عمل تو توڑے ہی نہ جائیں گے۔ منافقین کے اعمال اُن کے منہ پر مار دئے جائیں گے ناسقین کے عمل بالکل ہلکے ہوں گے۔ ظالمین کے اعمال مظلومین میں تقسیم کر دئے جائیں گے۔ رباکاروں کے عمل کوئی عزت نہ پائیں گے۔ باطلین کے عمل کو دولت ملے گی۔ مغرورین کے اعمال کو ٹھکروں میں پھینکا جائے گا۔ مفسرینِ کرام فرماتے ہیں کہ اَلَّذِیْنَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ کے بارے میں صحابہ کرام کے مختلف اقوال ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ خاصہ سببِ قیامتِ سائناتِ قسم کے ہیں۔ دنیا پرست جن کی ساری زندگی تجارتِ عمارتِ عمارت و مکانات میں گزرتی ہے نہ اللہ رسولِ قرآن و حدیثِ شریعت و طریقت کا دھیان آیا نہ مرنے اور قبر و حشر کا خیال آیا نہ ریاکار جنہوں نے اچھے کام فلاحی ضروریات تعمیر یکیں بھی تو صرف دنیا کے رکھ رکھاؤ اور نام و نمود کے لیے گستاخِ انبیاء و اولیاء و صحابہ جنہوں نے ظاہر اُڑی بڑی دینی خدمات انجام دیں مدارس و مکاتب بنا ڈالے تصانیف و تشریح بھی لکھیں مگر عداوتِ نبوت نے سب کچھ تباہ کر ڈالا۔ باطل دینی کے عوام جنہوں نے اپنے رہنماؤں اور ابلیس شیطان کے دوسوں و غلاموں کے زیر اثر اپنے خود ساختہ دیتوں کی مصنوعی رسومات کی عمر بھر پابندی کی اور سمجھنے رہے کہ ہم بہت نیکیاں کر رہے ہیں وہ باطل دینوں کے مذہبی لیڈر۔ راہب۔ پندت۔ سادھو کا جن۔ پوپ یا وری جو تارک الدینا ہو کر لباسِ خوراک اور شہری آبادی کی رہائش چھوڑ کر جنگلوں میں وحشیانہ جانوروں جیسی زندگی گزارتے ہیں اور بے تحاشہ خلافِ فطرت و کائنات کی تہمت بھرنے کی خواہش کرتے ہیں ان کی مشقت میں پڑے





والصفات کے نمونہ الہیہ عقل کل علم تمام مرکز تجلیات گہوارہ عملیات میں جن کا عمل شریعت الہی جن کا فرمان آئین خداوندی جن کی پُر نور ذات انسانیّت کائنات کے لیے اسوۂ حسنہ جن کے اخلاق قدرت کا شاہکار۔ ایسے محبوبوں کے گستاخوں مشکروں کی سزا کے لیے جہنم ہی سزاوار ہے۔ لیکن بے شک وہ لوگ جو ہمارے ان محبوب انبیاء و مرسلین کے ہر فرمان ہر اوامر ہر طریقے پر دل و جان سے ایمان لائے اور ہر وقت ہر جگہ آیت الہیہ احادیثِ نبویہ کے مطابق اچھے اور ستھرے پاکیزہ نورانی عمل کئے اُن خوش قسمت پیارے بندوں باادب باکردار لوگوں کے لیے فردوس کے باغات ہیں جو عزت افزائی قدر دانی خاطر و دلجوئی محبت و الفت میں شان و شوکت میں قدرت الہی کا عظیم دائمی ہر ہر آن میں مہمان خانہ ہے اور یہ لوگ ہمیشہ کے لیے خوش خرم شاواں و فرحان مرتبہ و شان میں مہمان ہیں۔ قرآن مجید میں دو جگہ جنتِ فردوس ارشاد فرمایا گیا ہے ایک یہاں اور دوسری جگہ سورۃ مومنون کی آیت ۱۵ میں۔ احادیث میں بھی فردوس کی بہت شان بیان فرمائی گئی ہے آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگا کرو کہ یا اللہ مجھ کو جنتِ فردوس عطا فرما۔ ایک قول ہے کہ فردوس پوری جنت کا ایک صفاتی نام یہ عبرانی کا لفظ ہے یا عجمی یا سریانی یا فارسی مختلف لغوی ترجمہ ہے پھلوں سے بھرا ہوا باغ اس کی جمع ہے قرأ دیس۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ عربی لفظ ہے۔ تقریباً ہر زبان میں جنت کے مختلف نام ہیں چنانچہ فارسی میں بہشت بریں اردو میں جنت عبرانی میں پورودیم ایرانی میں پیری و اُز و سریانی میں فردیسور و یونانی میں پارہ و السوس و لاطینی (ریمینی) میں پارہ و السوس و سنسکرت (ہندی) میں پردیشا و انگریزی میں پیراڈائز و کلدانی و موجودہ برنی زبان میں پردیسا و ارمنی زبان میں پردیتہ سب کا معنی ہے چار دیواری میں چھپا ہوا باغ۔ احادیثِ مبارکہ سے ثابت ہے کہ فردوس پوری جنت کا نام نہیں بلکہ ایک طبقے کا نام ہے جنت کے کل آٹھ طبقے ہیں ۱۔ جنتِ فردوس ۲۔ جنتِ ماویٰ ۳۔ جنتِ عدن ۴۔ جنتِ نعیم ۵۔ جنتِ علین ۶۔ جنتِ وُرات السلام ۷۔ جنتِ مدق ۸۔ جنتِ فکدہ ان تمام ہیں فردوس سب سے اعلیٰ و بالا ہے۔ جنتِ فردوس کی خصوصیات پہلی خصوصیت یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فردوس کو اپنے دستِ اقدس سے بنایا۔ باقی جنتیں منگے نے بنائیں سنو ارین بہتقی شریف میں حضرت انس اور عبد اللہ بن حارث بن نوفل سے مروی ہے کہ تین چیزیں رب تعالیٰ نے اپنے دستِ قدرت سے بنائیں ۱۔ جنتِ فردوس ۲۔ حضرت آدم علیہ السلام کی لکھائی ۳۔ فردوس کی دوسری خصوصیت یہ جنت سب سے اونچی ہے اور درمیانِ جنت ہے اس لیے اور پر عرش ہے۔ یعنی زمینِ جنت کے حساب سے درمیان میں سے اوپر ہے تیسری خصوصیت تمام جنت کی چاروں نہریں یہیں سے جاری ہو رہی ہیں چوتھی خاصیت فردوس کا یہ ہے کہ اس میں ہر چیز اور ہر شے میں نور ہے اور ہر شے میں نور کے برتن

تیسرے میں چاندی کے زیور چوتھے میں چاندی کے برتن پانچویں خاصیت جنت فردوس میں چار قسم کے بندے نہیں جاسکتے۔ ۱۔ مشرک خفی و علی اگر چہ مرنے سے پہلے تائب ہو جائے ۲۔ شرابی کسی قسم کا نشہ کرنے والا ۳۔ عوامی ۴۔ دیوث (بے غیرت) چھٹی خاصیت حضرت آدم کو اسی جنت میں رکھا گیا تھا۔ ساتویں خاصیت انبیاء کرام اسی میں قیام فرما ہوں گے۔ آٹھویں خاصیت یہ جلال کبریائی سے بنائی گئی۔ نویں خاصیت اس میں ایک نور رضا کا چو بارہ بے حس کا نام مقام محمود ہے اسی میں وسیلہ کا تخت ہے یہ رہائش گاہ محبوب اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ایک قول کے مطابق جنت فردوس میں انبیاء کرام علیہم السلام کے وہ خدام ہوں گے جو دنیا میں صرف اللہ تعالیٰ کی خاطر لوگوں کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے رہے خیال رہے کہ جنت کا سب سے نیچا طبقہ جس پر مل ہوا ط سے گزر کر جانا ہے اس کا نام دارالحلہ ہے اور سب سے اونچا فردوس ہے اور مقام علیین میں بازار زیارت ہے یہاں کبھی کبھی رب تعالیٰ کی زیارت کا شرف حاصل ہوا کرے گا۔ فرمان حدیث کے مطابق پوری جنت کے ایک سو چھتے ہیں ہر ایک کا فاصلہ زمین و آسمان کے فاصلے کے برابر ہے۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ ہر مسلمان کو چاہیے کہ بری صحبت اور باطل فرقوں سے بچے کہ یہ ایمان و اعمال کے لیے زہر قاتل ہے یہ فائدہ یُحْسِنُونَ خُفَا کی تفسیر سے حاصل ہوا باطل فرقوں کی صحبت اندھا بہرہ دیتی ہے۔ اسلام میں سب سے پہلا فرقہ خوارج کا پھر و افض کا یہ دونوں منافقوں سے پیدا ہوئے پھر ان دونوں سے شیعہ معتزلی و بابی دیوبندی قدریہ مرجیہ فرقے بنتے رہے دوسرا فائدہ، اگرچہ ہر بدکار بھی نقصان اور گھاٹے میں ہو گا مگر وہ نیکو کار جو اپنی عبادت ریاضت و کلاوسے اور دنیوی نعرے بازی کے لیے کرے وہ زیادہ خسارے والا ہے اس کو زیادہ حسرت ہوگی اللہ بچائے۔ یہ فائدہ ضَلَّ سَخِیْلُہُمْ فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ۔ گستاخی نبوت سب سے بڑا کفر ہے کیونکہ گستاخی کو اُخْرَبُہُنَّ کا خطاب ملا جو سب سے بدتر انجام ہے یہ فائدہ دُھُو یُحْسِنُونَ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ عبادت و ریاضت صرف وہی قابل قبول اور مفید ہے جو انبیاء کرام علیہم السلام کے فرمودات اور عملی قولی طریقوں کے مطابق ہو یہی شریعت و طریقت ہے۔ اس طریقے کو چھوڑ کر خواہ کتنی ہی محنت مشقت فائدہ بخشی اور خاک وصول گھاس پھوس بھانگ کر یا کوڑوں میں ٹنک کر اور جنگلوں میں حیوانی دنیا گزار کر کی جائے سب فضول بلکہ مسلمانوں کے لیے ایسی جو گیانہ راجیانہ سادھوانہ ریاضتیں کرنا ہی حرام ہے یہ مسئلہ قَدْ سَخِیْلُہُمْ اور یُحْسِنُونَ صُفَا سے مستنبط ہوا دوسرا مسئلہ قرآن مجید میں تقریباً تمام جگہ ایمان کے ساتھ اعمال اور صالحہ کی قید لگائی گئی ہے جس سے یہ بات ثابت اور مستنبط ہوتی ہے کہ نہ ہر ایمان بخیر تعالیٰ کو قبول ہے نہ ہر عمل، بلکہ وہی ایمان پسندیدہ



ہے جو اعمال سے بھرا ہوا اور اعمال بھی وہ پیارے ہیں جو صالح ہوں اور اچھے اعمال صالحہ صرف وہ ہیں جو انبیاء و کرام علیہم السلام کے فرمان اور حکم کے مطابق ہوں۔ یعنی کام بندے کا ہو اور نقشہ مصطفیٰ کا ہو اس لیے ہر کام کرتے وقت خواہ دنیوی کلام ہو یا دینی ہر مسلمان کو اپنے نبی آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال رکھنا چاہیے یہاں تک کہ نماز قیام رکوع سجدہ و میں بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال واجب ہے اس خیال کے بغیر کوئی عبادت مکمل کوئی عمل صالح ہی نہ بنے گا۔ نماز درست ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خیال سے ہوتی ہے گویا کہ عبادت اللہ تعالیٰ کی ہو خیال احمد مجتبیٰ کا ہو صلی اللہ علیہ وسلم سے

سجدہ کرنا ہے تو یوں کر کہ ہو سجدے میں جھکا سر خدا کے سامنے دل مصطفیٰ کے سامنے خیال مصطفیٰ کی نوعیت یہ ہو کہ یہ فلاں کام روزہ نماز رکوع سجدہ حقوق العباد اس پڑوس سے حسن سلوک رحم انصاف صدقات خیرات وغیرہ میں اس لیے کر رہا ہوں کہ میرے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے اور اس طرح ادا فرماتے تھے اس خیال مصطفیٰ کے دو فائدے ہیں کہ عمل میں باقاعدگی اور تسلسل پایا جائے گا دوم یہ کہ ادا صحیح طریقے سے ہو گا۔ عمل کو صالح اور دنیا کو دین بنانے کا نقطہ بسی ہی ایک طریقہ ہے تبسیر مسئلہ خیال رہے کہ غیر مسلموں کے عمل و چیزوں سے برباد ہوتے ہیں آیت کلام الہیہ اور بقا و ربانی کے انکار سے لیکن مسلمانوں کے اعمال برباد اور تباہ ہو جاتے ہیں آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے آداب و احترام کا خیال نہ رکھتے سے یہ مسئلہ یہاں کفار کے لیے قَبِطَتْ اَعْمَالُہُمْ اور وہاں مسلمانوں کے لیے اَنْ تَخْبَطَ اَعْمَالُکُمْ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض کفار کی نیکیاں برباد کیوں ہو جاتی ہیں حالانکہ محنت مشقت اور خلوص میں بعض دفعہ وہ مسلمانوں سے بڑھ جاتے ہیں۔ جواب قرآن مجید میں اکثر جگہ انسانی دنیوی زندگی کی کھیت کھلیاں اور درختوں سے مثال دے گئی ہے یعنی جڑ شاخیں پتے پھل پھول۔ اور بتایا گیا ہے کہ جڑ کے بغیر کسی بھی درخت کا کوئی پھل پھول ثابت و قائم نہیں رہ سکتا گویا کہ شجر انسانی کی جڑ ایمان ہے اور اعمال و افعال پھل پھول ہیں۔ کفار کی جڑ یعنی ایمان ہی موجود نہیں اس لیے اُس کے تمام عمل خواہ کتنی ہی محنت مشقت اور پُر خلوص ہوں میدان محشر تک قائم نہیں رہ سکتے دنیا میں ہی تھوڑا بہت نفع دے کر یہاں دنیا کے ساتھ فنا ہو جاتے ہیں یہ تو اٹھان ہی ہے جو مومن کے چھوٹے سے چھوٹے عمل کو بھی تا ابد قائم رکھتا ہے اس لیے کہ ایمان موت سے رشتہ جوڑتا ہے اور کفر یہ رشتہ توڑتا ہے جڑ سے کٹی ہوئی شاخ کو کھل پھل کوئی زمین یا کوئی کھا دہرا نہیں کر سکتی۔ دوسرا اعتراض یہاں فعل سنبھم کی تفسیر میں بتایا گیا کہ جوگی را بب ساد و صوفی کی عبادت میں ہے کلام میں متعلقہ کلمہ دنیا اٹھان کی عبادت فاقہ کشی۔ کو نہیں





اُولَئِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا۔ یہی وہ کافران مجرور و مردود ہیں جنہوں نے اپنے غفور و کریم رؤف و رحیم رب تعالیٰ کے محبوب صاحب اسرار محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سینہ اطہر کے انوارِ آیت و معجزات برکات و اقوال متبرکات کا بھی ہتھیار نہیں اٹھایا اور مکاشفہ قرب ذات کی لقاء و حاضری کے بھی منکر تکفیری ہوئے صرف اسی گستاخی و کفر و انکار و شرک خفی کی بنا پر ان کے تمام محنت و ہمت کے اعمال خیر یا ونمود کی بھڑکتی آگ میں خاکستر ہو گئے تو محشر افکار اور قیامت اسرار کے یوم ابتداء و ساعتِ نفعانفسی میں حسابِ عاشقانِ عذابِ فاعلاں کی میزانِ معرفت میں ان اعمالِ رذیل کا کوئی بھی وزن ہم قائم نہ فرمائیں گے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جس طرح عالم اجسام میں آئینہ ہر ظاہر بدنی ہے کہ سامنے کی تمام اچھائیوں برائیوں کو ظاہر کر کے اپنے دیکھنے والے کو اسی کے احوال بتا کر اسی کے ہاتھ سے درستگی کرانا ہے اور زبانِ کیفیت سے سب اچھائی برائی بتا دیتا ہے اگر آئینہ نہ دیکھا جائے تو کوئی بھی نہ بد صورتی و برائی دور کر سکے نہ خوب صورت و اچھائی اپنا سکے بلکہ آئینہ کے بغیر محافلِ دنیا میں رسوائی و ذلت ہی کا اندیشہ گندے اور بد نما چہرے اور گندگی میل کے دھبوں والے کی نہ کوئی قدر و قیمت ہوتی ہے نہ اس کے اقوال و اعمال کی اسی طرح دنیا باطن میں اپنے اعمال کو قیمتی اور خوب صورت قابلِ تکریم وزن دار بنا سکنے کے لیے مرشد کامل کی رہنمائی و ہدایت ارشاداتِ اشد ضروری ہیں کوئی بندہ کتنا ہی پڑھا لکھا عقل مند ہو اپنے اچھے بُرے اعمال کو نہیں پہچان سکتا۔ رہبرِ مخلص و کامل کے بغیر اعمالِ بریا و اور ابلیس کا شکار رہتے ہیں۔ ذَالِكَ جَزَاءُ هُمُومِهِمْ بِمَا كَفَرُوا وَاَتَّخَذُوا اٰیٰتِيْ دُرُوءًا۔ جو مرد و دانِ اُزلی اس مراۃِ مستقیم کو اختیار نہیں کرتے اور بیعتِ مرشد کی دستگیری سے دور بیٹھے رہتے ہیں ابلیس اُس کا راہ مار دیتا ہے وہ اپنے اعمالِ خراب پر حسنِ صفا کے گمان میں مگن و مغرور پھرتا ہے ایسے بدستوں کی سزاء بدلہ جہنمِ اقتراب و اضطراب ہی ہے اسی وجہ سے حقیقتِ قلب و عقل کے وعظ و دل پذیر کے باوجود انہوں نے کفرانِ امارہ ہی کیا۔ راہِ تخریب ہی اختیار کیا۔ اور میری آیتِ باطن اور نشاناتِ نطرت کا بھی مذاقِ روگردانی بنایا اور میرے رسولانِ مستیقان کی بھی گستاخیاں بے ادبیاں کرتے و کراتے رہے اس لیے اب جلیں وہ ہمیشہ کی جہنمِ محرومی و مردودی ہیں اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب کی چار نشانیاں اول میں سختی اور اگر پیدا ہو جاتی ہے راہِ خیر کی توفیق نہیں ملتی۔ اگر کوئی اچھا کام کرے بھی تو اس میں نجاستِ ریاء پلیدی نام و نمود ڈال دیتا ہے جس سے اس کا سب کیا دھرا کارت و قارت ہو جاتا ہے۔ صرف یہیں تک رہتا بلکہ اللہ رسول کا ٹھٹھے عام مذاق اڑاتا ہے فریب کتا ہے۔ لیکن اس کے برعکس۔ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّٰتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا۔ بے شک وہ خوش بخت اور خوش شو طبع عرفانی والے جو ایمانِ الست پر تامل و متامل رہیں۔

رہے اور توفیق معرفت کے دروازے جن پر کھولے گئے اُن ہی کے لیے منزل قرب کی جنت فردوسِ رضا الہی ہیں جو بندہ مرشد عقل سلیم کے ذریعے سنت نبوی پر فہم و شعور سے عمل پیرا ہوا اور اپنے آقا و مربی سے نفوسِ امارہ کی شرارتوں سے بچنے اور پناہ لینے کا طلب گار ہو یہ اصل مومن کی تعریف ہے مرشد کامل کی یہ پہلی تعلیم ہے کہ استانہ نبوی سے ہمیشہ دنیا و آخرت مانگتے رہو اور بوسیدہ محبوب کائنات بارگاہ ربوبیت سے یہ دعا مانگتے رہو کہ اے مولیٰ تعالیٰ تو مجھے ایک لمحہ کے لیے بھی میرے نفس کے حوالے نہ کر بلکہ میری اسی طرح حفاظت فرما جس طرح چھوٹے کمزور نادان بچے کی حفاظت کی جاتی ہے یہی مقام بندگی اور مقامِ عجز ہے یہ راہِ عرفانی کا پہلا فن ہے یہاں جس تے اپنے آپ کو پہچان لیا اُس نے اپنے رب تعالیٰ کو پہچان لیا اور مومن با صفا کی پہچان یہ ہے کہ اس کی زندگی مثلِ شجرات ہوتی ہے۔ اس کا قیام مثلِ درختانِ ثمرات اس کا چلنا پھونا لمحاتِ حیاتِ اُسرار گزارنا مثلِ باغات اس کا چلنا مثلِ بادِ بہار اس کی رہبری ستاروں کی مثلِ اُس کی روشنی آفتابِ عالمیاب کی مثلِ اُس کی منزلیں قمرِ شب بیدار کی مثلِ کریم سب مخلوق چاند سوزِ ستارے درخت ہو اُنیں فصائیں اپنے لیے کچھ نہیں کرتیں ان کے سب فیوضات و ثمرات دوسروں کے لیے ہوتے ہیں۔ درختوں کے پھل پھولوں کی خوشبو دریاؤں کی لہریں ہواؤں کے جھونکے اور سب چمک دیکر روشنی دیگر مخلوقات کے لیے ہوتی ہے یہ اپنی نعمتوں سے خود کچھ نہیں لیتے۔ ان کی پرورش ان کا پروردگار خود فرماتا ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم۔

(اقوال غوثِ پاک و خواجہ اجمیری)

خَلِيدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا ۝ قُلْ لَوْ

ہمیشہ ہی رہیں گے وہ مومن اُن جنتوں میں کبھی نہ پسند کریں گے وہ اُن اپنی جنتوں سے مشتعل ہونا فرما دیں گے اگر وہ ہمیشہ ان ہی میں رہیں گے اُن سے جگہ بدلتا نہ چاہیں گے۔ تم فرما دو اگر

كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ

بن جائے پورا سمندر کا پانی سیاہی میرے رب کی معلومت لکھنے کے لیے البتہ ختم ہو جائے سب سمندر سمندر میرے رب کی باتوں کے لیے سیاہی ہو تو ضرور سمندر ختم ہو جائے گا اور میرے



أَنْ تَتَفَدَّا كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ⑩

اس سے پہلے کہ مکمل لکھے جائیں میرے رب کی معلومت اگرچہ ہم پیدا کر دیں اسی کے برابر اور سیما ہی رب کی باتیں ختم نہ ہوں گی اگرچہ ہم ویسا ہی اور اس کی مدد کو لے آئیں

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ

فرما دیجئے فقط میں ہی ایسا بشر ہوں جو تم سب کی مثل ہوں وحی کی جاتی ہے میری ہی طرف کہ فقط تمہارا معبود تم فرماؤ ظاہر صورت بشری میں تو میں تم جیسا ہوں مجھے وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود ایک

إِلَهُ وَاحِدٌ ۚ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ

ایک معبود ہی ہے تو جو شخص آرزو کرتا ہے اپنے رب سے ملنے کی تو وہ ضرور ایک ہی معبود ہے تو جسے اپنے رب سے ملنے کی امید ہو اسے چاہیے کہ

عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ⑪

نیک عمل کرے اور نہ شریک کرے اپنے رب کی عبادت میں کسی کو نیک کام کرے اور اپنے رب کی بندگی میں کسی کو شریک نہ کرے

**تعلقات** | ان آیت کا پھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیل آیت میں اہل ایمان کے اعمال صالحہ کی جزا یعنی جنت کا داخلہ مذکور ہوا۔ ان آیت میں جنت میں رہنے کی مدت بیان فرمائی گئی یعنی ہمیشہ ہمیشہ۔ دوسرا تعلق پھیل آیت میں اللہ تعالیٰ سے ارشاد فرمایا کہ کفار میری آیتوں کو اور میرے رسولوں کو کمزور سمجھتے ہوئے ان کا مذاق بناتے ہیں۔ اب ان آیت میں باری تعالیٰ کے کلمات و آیت کی شان بتائی جا رہی ہے کہ اُس کے کلمات کو سات سمندروں کی سیما ہی سے بھی پورے لکھے نہیں جا سکتے اور اُس کے رسولوں کی شان یہ ہے کہ اُس کے ایک پیارے رسول بھی تمام کائنات انسانیت کے تمام بشروں کی مثل ہیں یعنی تمام بشر کی صفات پر مشتمل ہیں۔ رسول مکرم میں موجود ہیں

بھلا ایسے شان و اے رسولوں کا مذاق بنانا کب مناسب لگتا ہے۔ یہ تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی کمزور شخص کسی پہلوان کا یا نابینا اندھا کی آنکھوں و اے کار یا جاہل گنوا کسی خوب صورت پڑھے لکھے عالم کا مذاق کرے۔

جیسا کہ ہم نے اس سورۃ کی ابتدا میں عرض کر دیا ہے کہ یہ سورت مکمل طور پر پوری ایک دم نازل ہوئی تھی اس لیے اس کا شان نزول اور نزول بھی صرف ایک ہی دفعہ ہے علیحدہ علیحدہ آیت

## شان نزول

کا شان نزول یا نزول نہیں ہے مگر چونکہ امام جلال الدین سیوطی اور ان کے تتبع میں جناب حضرت صدر الافاضل سید نعیم الدین شاہ صاحب محدث مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی حاشیہ تفسیر میں اس سورت کی چند آیت کا شان نزول بیان فرمایا ہے اس لیے ہم آخر میں وہ تمام آیت بیان کرتے ہیں جن کے شان نزول امام سیوطی نے اپنی کتاب بُیَّات النقول فی اسباب النزول میں علیحدہ علیحدہ بیان فرمائے ہیں جب کہ امام جلال الدین سیوطی نے ابتدا میں یہ تسلیم کیا ہے کہ یہ سورۃ ایک دم نازل ہوئی۔ چنانچہ ص ۱۸ پر حاشیہ تفسیر ابن عباس پر لکھا ہے **تُجْعَلُ جَاءَ لَا جَبْرٌ مِنْ اللَّهِ بِسُورَةٍ أَصْحَابُ الْكَهْفِ (۱۶)** ترجمہ جب انشاء اللہ نہ کہنے کی وجہ سے پندرہ دن وحی بند رہی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت رنج و غم ہوا تو اللہ کی طرف سے جبریل پوری سورۃ کہف لے کر نازل ہوئے۔ اور تمام مفسرین و محققین کے نزدیک یہ ہی درست ہے لیکن آگے چل کر امام سیوطی چھ آیت ۱۱ آیت ۱۲ آیت ۱۳ آیت ۱۴ آیت ۱۵ آیت ۱۶ کا علیحدہ علیحدہ شان نزول بیان فرماتے ہیں اور صدر الافاضل نے صرف آیت ۲۵ و ۲۶ کا علیحدہ شان نزول بیان فرمایا۔ چونکہ اس جگہ ہم آیت ۱۱ اور ۱۲ آخری آیتوں کی تفسیر میں ہیں اس لیے یہاں صرف ان ہی دو آیتوں کا شان نزول نقل کریں گے باقی چار آیتوں کا مذکورہ شان نزول اس سورۃ کے اختتام پر درج کر دیں گے اور بجائے انکار کر نیکیے ہم دونوں تضادی قولوں میں اتفاق و مطابقت پیدا کرنے کی کوشش کریں گے انشاء اللہ امام سیوطی ص ۱۸ پر لکھتے ہیں کہ ایک دفعہ عیسیٰ بن حصن بارگاہ نبوت میں آیا تو دیکھا کہ حضرت سلمان فارسی غریب فقیر کی حالت میں حاضر بارگاہ ہیں تو میرے غرور سے کہتا ہے کہ جب ہم آپ کے پاس آیا کریں تو ان غریبوں اور گھٹیا لوگوں کو نکال دیا کرو اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسُوفَ يَكُونُوا لَكُمْ عَنَاءً وَمَا يُؤْنَسُ بِهِمْ أَنَّ يَتَوبُوا وَلَا يَكُونُوا لَكُمْ فَعْلًا** (۱۶) یعنی اللہ کی حکمتوں تدبیروں کی کچھ انتہا نہیں ہے وہ جانتا ہے کون بارگاہ کے لائق ہے کون نالائق یہاں امیری غریبی کا فرق نہیں ہے۔ اس کا ہی علم زیادہ ہے ایک دفعہ جب **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ** والی آیت نازل ہوئی تو یہود نے کہا ہمارا علم بہت زیادہ ہے کیونکہ ہمارے پاس توریت ہے تب یہ آیت ۱۷ نازل ہوئی تفسیر صاوی نے اس طرح فرمایا کہ یہودیوں نے اعتراض کیا کہ تمہارے پیغمبر کبھی کہتے ہیں **وَمَا أَوْفَعْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا** تم لوگوں کو بہت علم دیا گیا ہے مگر تم نے اس میں سے کچھ ہی لیا اور کثیر مٹا دیا اور یہ بھی کہتے



مہتے ہیں تو ریت میں حکمت ہے اور یہ باتیں تفصیل و بیانی ہے تب یہ آیت لَوْ كَانَ الْبَحْرُ نَازِلًا ہوئی، کہ انسان کا علم اللہ کے مقابل قلیل سے قلیل ہے یہ مکہ مکرمہ ہی میں نازل ہوئی اور امام سیوطی فرماتے ہیں کہ آیت مَّا أَكْثَرُ النَّازِلَاتِ مِنْ دُونِهَا اس طرح ہے کہ ایک شخص تو مسلم صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ میرا دل چاہتا ہے کہ اپنا اخروی ٹھکانہ اور رہائشی وطن دیکھوں تو یہ آخری آیت کریمہ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ (۱۰۱) نازل ہوئی۔

**تفسیر نحوی** خَلِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَالًا وَلَا خَالِدِيْنَ بِه باب نصر کا اسم فاعل جمع مذکر غلہ سے مشتق ہے معنی ہے ہمیشہ رہنے والے بحالت فتح ہے یا اس لیے کہ حال ہے پوشیدہ ضم ضمیر ذوالحال کا، دراصل ہے ضم خالدین یہاں یہ کائنات پوشیدہ کی خبر ہے اور یہی درست ہے فیما جار مجرور ترجمہ ہے اس جنت میں متعلق ہے خلدین کا۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر ذوالحال اکل عبارت لا یبغون کا جملہ حال ہے پھر خبر ہے کائنات پوشیدہ کی وہ اپنے اسم ضمیر ضم اور اس خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقص ہو گیا لا یبغون باب ضرب کا فعل مضارع نفی بلا لغو سے مشتق ہے ترجمہ نہیں پسند کریں گے وہ مومن اگر یہ یعنی سے مشتق ہے تو معنی ہے پسند کرتا۔ بناوت کرنا حد سے بڑھنا۔ اور مراد ہے کہ وہ مومن لوگ جنت سے نکلنا۔ یا بغاوت کرنا یا اس کی حدوں سے نہ نکلنا چاہیں گے عن حرف جزوالی یعنی دوری کرنے کے لیے عا سے مراد جنت یہ جار مجرور متعلق ہے لا یبغون نحو لاء اسم مصدر بروزن عروج۔ یعنی پھرنا، منتقل ہونا جگہ بدلنا، مفعول بہ ہے لا یبغون کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا خالدین کا وہ اس حال سے جڑ کر جملہ اسمیہ قل تَوَكَّأْتُ الْيَحْيٰى اَدَا اَيْكِلِمَاتٍ رَبِّيْ لَنَقْدَ الْيَحْيٰى قَبْلَ اَنْ يَّنْقَضَ كَلِمَاتُ رَجُلٍ وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَذَدًا - قل فعل امر قول سے مشتق ہے انت ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل دونوں مل کر جملہ ہو کر قول ہوا۔ نو حرف شرط ہے دو جملوں پر آتا ہے وہ دونوں جملے ماضی سے تعلق رکھتے ہیں۔ دونوں آپس میں یا سبب اور مسبب ہوتے ہیں یا شرط و جزا۔ اس طرح کہ پہلا جملہ سبب یا شرط ہوتا ہے اور دوسرا جملہ بزمانہ ماضی پہلے پر متعلق ہوتا ہے کہ اگر وہ ہوتا تو یہ ہوتا اس میں زمانہ حال یا مستقبل نہیں آسکتا حرف بر سے دونوں جملوں میں بین چیزیں ثابت کی جاتی ہیں امتناع۔ یعنی شرط و جزا کا نہ ہونا تعلیق کہ دوسرے کا ہونا پہلے کے ہونے سے ہوتا ۳ مساوات یعنی دونوں جملوں کی برابری مثلاً اگر ایسا ہوتا تو ایسا ہو جاتا۔ یا اگر ایسا ہوتا تو بھی ایسا نہ ہوتا۔ نو سے جزا کے تین درجے حاصل ہوتے ہیں ایک یہ کہ کبھی جزا کا شرط پر انحصار ہوتا ہے دوم کبھی جزا کی قوت ثابت کی جاتی ہے اگر ایسا ہوتا تب بھی یہ نہ ہوتا۔ مثلاً اگر شیر بھی آجاتا تب بھی زید نہ ڈرتا۔ سوم کبھی جزا کی اولویت ثابت کی جاتی ہے۔ یہاں اسی مقصد کے لیے لواشا ہوا کہ اگر سمندر سیا ہی ہوتا تو کیا کچھ ختم ہوتا؟ یہی حالت ہو کہ نہ تھا کا پتہ نہ لگتا تو اب جب

کہ نہیں لکھتے گئے بدرجہ اولیٰ اتہا کا پتہ نہیں لگ سکتا، لٰوکی چھ قسمیں ہیں ۱۔ کوثر علیہ ۲۔ کوثر علیہ، یہاں پہلے واو و صلیہ آنا ضروری ہے ۳۔ بمعنی آن نامیہ مگر یہ کوثر علیہ نہیں دیتا۔ اس کو تو متناہی کہتے ہیں یعنی کاشش ۴۔ کوثر علیہ اور آمادگی کے معنی میں۔ اگر تو ایسا کرتا تو اچھا ہوتا ۵۔ کوثر علیہ بمعنی خواہ کچھ بھی ہو ۶۔ تو امتناعیہ۔ اس کے بعد لانا فیہ ہوتا ہے مثلاً فَوَلَدَ كَانَ۔ كَانَ فعل تام، فَوَلَدَ لام جنسی بجز بمعنی تمام سمندر۔ اسم ہے گان کا میداد اسم مصدر بروزنِ فعال مَدَّ سے بنا ہے بمعنی زیادہ ہونا، مساوین بنا ۷۔ کتابت کی سیما ہی ۸۔ چراغ کا تیل ۹۔ ایک شئی کے بعد دوسری شئی کا آنا اسی سے ہے مَدَّ و مَدَد کرنا، چونکہ سیما ہی اور دوات لکھتے ہیں معاون و مددگار ہیں اس لیے اُس کو میداد کہا گیا بحکماتِ ترقی۔ یہ دُل مرکبِ اصنافی مجرور ہوا۔ جار مجرور مل کر متعلق ہے میداد کا۔ یہ شبہ جملہ ہو کر خبر ہے گان کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام سببہ جزائیہ نفذ۔ بابِ سَمْع کا ماضی مطلق واحد غائب نفذ سے مشتق ہے بمعنی ختم ہو جانا۔ اَلْبَحْرُ اس کا فاعل ہے، قبل اسم ظرفِ زمانی مضاف ہے۔ اَن نَّاصِبہ، تَنْفِذُ بابِ سَمْع کا مضارع واحد مؤنث، کَلَامٌ مضافِ تَرْقِی، بمعنی میرے رب کے کلمے۔ یہ دُل مرکبِ اصنافی فاعل ہے تَنْفِذُ کا یہ مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مضاف الیہ قبل کا۔ دونوں مل کر ظرف ہے نفذ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا، شرط و جزا مل کر علت ہوئی وَلَوْ۔ و صلیہ جملے کی۔ جُنَا فعل ماضی مطلق جمع متکلم مرجع نبی کریم یا اللہ تعالیٰ۔ یعنی اللہ فرماتا ہے وَلَوْ جُنَا۔ ہم نے آئیں۔ بِشَبِّهِ متعلق ہے جُنَا کا اور مَدَّ و اسم مفرد و جامد بمعنی سیما ہی۔ مفعول یہ ہے جُنَا کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معلول ہوا۔ علت معلول مل کر قول ہوا تِلْ کا۔ دونوں مل کر جملہ فعلیہ قولیہ ہو گیا۔ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُؤْخَى اِنِّیْ اِنَّمَا الْهَکْمُ لِلّٰهِ وَ اَحَدٌ فَمَنْ كَانَ یَرْجُو الْاِلْقَاءَ مَا یَمِیْهِ فَلَیَحْمِلْ عَمَلًا صَالِحًا وَّ لَا یُشْرِکْ بِعِبَادَةِ رَبِّہِ اَحَدًا ۱۔ قُلْ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا، اِنَّمَا۔ اِنَّ حرفِ مشبہہ ماکافہ اس نے اِنَّ کے عمل کو نفور کے حصہ پیدا کیا ترجمہ ہو گیا بس، فقط، اَنَّ کے ساتھ بھی ماکافہ آجائے تو یہی کچھ ہوتا ہے۔ اِنَّمَا اِنَّمَا دونوں کا ترجمہ ہے صرف فقط۔ اَنَا۔ ضمیر واحد متکلم مرفوع منفصل مبتدأ ہے۔ بَشَرٌ۔ اسم مفرد و جامد بمعنی کھلی ظاہر کمال بغیر بال کے بحر انسان کسی کمال بغیر بالوں کے نہیں ہوتی بھینس کے بھی پہلے سارے جسم پر بال ہوتے ہیں اس لیے صرف انسان ہی بشر ہے۔ بشریت صفت ہے نہ کہ ذات، انسانیت اور آدمیت ذات ہے۔ بحالت رقع موصوف ہے۔ شَمْلُکُمْ، تم سب کی مثل۔ یہ مرکبِ اصنافی صفت ہے بشر کا کی دونوں مل کر خبر ہے۔ مبتدأ خبر جملہ اسمیہ ہو کر پہلا مقولہ ہوا۔ یُوْخِی۔ بابِ اِنْفَاع کا مضارع مجہول۔ اِلٰی، ترجمہ میری طرف۔ جار مجرور متعلق ہے۔ اِنَّمَا۔ اسم حصر بمعنی صرف فقط اِلٰی مضاف کے ضمیر متعلق الیہ یہ مرکبِ اصنافی مبتدأ مرفوع واحد موصوف واحد مقت یہ



یہ مرکب تو صیغی خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر نائب فاعل یوحی کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ فاعلہ تعقیبہ من اسم موصول شرطیہ، کان فعل ناقصہ زائدہ محقق تاکید کرنے کے لیے۔ یز جو اباب نصر کا مضارع مثبت معروف بقاء، اسم مصدر مضاف ہے رب مضاف، ضمیر نفسی یعنی اپنے مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول مضاف الیہ بقاء، یہ مصدر مضاف اپنے مفعول مضاف الیہ سے مل کر شبہ جملہ ہو کر مفعول بہ ہے یز جو کا وہ اپنے پر شبہ فاعل اور ظاہر مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی ف جزائیہ لیسئل فعل امر غائب واحد مذکر باب فتح عملاً موصوف صالحاً صفت یہ مرکب تو صیغی مفعول بہ ہے لیسئل کا جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ لا یشرک فعل نہی واحد مذکر غائب باب افعال سے ہے یعبادۃ ربہ۔ ذیل مرکب اضافی مجرور جار مجرور متعلق ہے لا یشرک کا۔ اصدار اسم نیکری عمومی یعنی کسی کو مفعول یہ ہے لا یشرک کا، سب مل کر معطوف ہوا فلیعمد کا دونوں عطف مل کر جزا ہوئی کان یذجو۔ کی شرط و جزا مل کر ملہ ہوا من کا موصول صلہ مل کر معطوف ہے یوحی کا دونوں مل کر مقولہ دوم۔ مل اپنے دونوں مقولوں سے مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

**تفسیر عالمانہ** خَلْدِيْنَ فِيْهَا لَا يَبْغُوْنَ عَنْهَا حَوْلًا ۚ قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى الْبَحْرِ مِمَّا اِذَا الْكَلِمَاتِ رَبِّيْ لَنَفَعَنَّ الْبَحْرَ قَبْلَ اَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّيْ وَلَوْ جِئْتَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ۚ

اے منکر و مغرور و کافرو تم جن غریب مسکین مومن مسلمانوں سے نفرت کرتے ہو ان کی آن شان عزت خوبصورتی باس زیب و زینت کل جنت میں دیکھنا کہ وہ جنت فردوس اتنی دل پسند جگہ ہے کہ اہل جنت باوجود اس خوش خبری سنائے جانے کے کہ وہ ہمیشہ ابد الابد تک اسی میں رہیں گے پھر بھی ایک لمحہ ایک منٹ کے لیے بھی جنت سے باہر کہیں اور جانے کی خواہش نہیں کریں گے نہ اس پاس کے بزرگی اعرافی دوزخی بڑوسیوں سے ملنے ملانے کی نہ سیر سیاحت یا سفر کی نہ جنت ہی کے اندر ایک طبقے سے دوسرے طبقے میں گھربار ہائش بدلتے کی۔ اس کی تین وجہ۔ اول یہ کہ خلود اور ہمیشگی چار قسم کی ہے۔ ۱۔ خلود علاقائی یعنی جنت کے اندر ۲۔ خلود رہائش یعنی جنتی رہائش گاہ ۳۔ خلود طبقاتی یعنی جنت کے جس طبقے کا جنتی ہو گا اسی میں رہے گا ۴۔ خلود مرتبہ یعنی جس مرتبے کا جنتی ہو گا سدا اسی مرتبے کا رہے گا اس لیے لَا يَبْغُوْنَ عَنْهَا حَوْلًا۔ بھی خلود ہی کی تاکید ہے ان چاروں چیزوں میں کبھی تبدیلی نہ ہوگی ویسے ملنے ملانے کے لیے جنت میں ایک دوسرے کے گھر علاقہ اور طبقہ کے اندر سیر سیاحت ہونا اور آنا جانا سلام دعا میل ملاقات لَا يَبْغُوْنَ عَنْهَا حَوْلًا کے متافی نہیں۔ دوم وجہ یہ کہ ہر جنت اتنی خوب صورت اور آرام دہ ہے کہ کسی بھی جنتی کو جنت سے باہر جانے کا دل چاہے گا نہ طبقہ اور

گھر بدلنے کا ارادہ کرے گا کیونکہ ہر چیز ہر ضرورت خواہش قلبی کے مطابق اس کے اپنے ہی گھر میں ہر وقت موجود ہوگی سو ہم یہ کہ سیاحت سیاحت سفارت اور تغیر تبدل، نقل مکانی، طلب غیر رشک، حسد یہ تمام حیات دنیوی میں انسانی جبلت کمزوریوں میں سے ہیں جنت میں جس طرح کہ انسان کی دیگر تمام جسمانی نفسی طبعی قلبی رومی کمزوری ختم کر دی جائیں گی اسی طرح یہ کمزوریاں بھی ختم کر دی جائیں گی، دنیوی زندگی میں ہر انسان تقریباً عمر کے ہر سمجھ بوجھ والے حصے میں چھ طرح کی تبدیلیوں کی خواہش کرتا ہے اور یہ خواہش تین وجہ سے ہوتی ہے ۱۔ ضرورت جب کہ ایک جگہ یا ایک موجودہ حالات میں ضروریات زندگی پوری نہ ہوتی، ۲۔ محض طبیعت کے میلان اور عیاشی کی بنا پر ۳۔ رشک یا حسد کی بنا پر چونکہ جنت میں یہ تینوں وجہ نہ ہوں گی اس لیے لَا یَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا۔ ہر انسان چاہتا ہے کہ موجودہ حالات بدل جائیں ۴۔ تبدیلی مکان ۵۔ تبدیلی مشاہدات، نئی نئی چیزیں دیکھیں ۶۔ تغیر انکشافات زیادہ سے زیادہ معلومات حاصل کروں ۷۔ تغیر لباس ۸۔ تغیر انتظامات ہر انسان ایک دوسرے سے دنیا میں بازی لے جانا چاہتا ہے۔ اسی خواہش یا رشک و حسد کی بنا پر دنیا کی بھاگ دوڑ اور چل پھل ہے مگر یہ جائز نامائز خواہشات جنت میں نہ ہوں گی لہذا لَا یَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا فرمانے میں تین چیزوں کا شاندار تعارف کرایا گیا۔ جنت کی شان کا۔ جنتیوں کی شان کا ۲۔ ہمیشگی رہائش کا دنیا و آخرت کی ان مختلف کیفیات میں کیا راز ہے کیا حکمتیں و قدرتیں ہیں یہ اللہ کے کلمات ہیں ان کی حقیقت کو کوئی مخلوق نہیں پاسکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ کے کلمات غیر مشبی ہیں اسے پیارے محبوب قل، ان کائنات مخلوق کے سامنے فرما دیجئے کہ کلمات الیہ یعنی اللہ تعالیٰ کے تخلیقی شاہکار۔ انبیاء کرام علیہم السلام وغیرہ سب سے بڑے کلمات انہی کے اجسام مقدسہ ہیں ۲۔ اللہ تعالیٰ کی قدرتیں ۳۔ حکمتیں ۴۔ صفات ازلی قدیمی ۵۔ علم ۶۔ معلومات باری تعالیٰ ۷۔ کلام الہی ان کو سمجھنا تو درکنار اگر کبھی کوئی فقط لکھنے اور ضبط تحریر و مجموعہ کتاب بنانے کا ہی ارادہ کرے تو آشکارا ہو جائے کہ تَوَكَّأَ الْيَحْزُؤُ مِدًّا۔ اگر یہ موجودہ دنیا کا پورا نیا بھرا ہوا سمندر اپنے ساتھ سمندری جھٹوں اور کروڑوں قہموں کے پانیوں کے ساتھ پورا کا پورا سیاہی بن جائے میرے رب تعالیٰ کے کلمات لکھنے کے لیے اور لکھنے والے لکھنا شروع کر دیں تو البتہ یقیناً پورا سمندر ختم ہو جائے۔ پہلے اس گمان سے کہ کلمات ختم ہوں یعنی کلمات کے ختم ہو جاتے اور سب لکھے جاتے کا انسانی خیال و گمان صحیح نہ ہو اور سب سیاہی لکھتے لکھتے ختم ہو جائے اگرچہ ہم سب لکھنے والے یعنی انبیاء اولیاء علیہم السلام جنت مل کر اس پورے سمندر کے برابر اور سیاہی جمع کر لیں کہیں نہ کہیں سے اکٹھی کر لیں یا اللہ تعالیٰ سے مانگ لیں وہ دوسری پورے سمندری پانی کے برابر سیاہی بھی ختم ہو جائے گا لہذا کلمات و معلومات کائنات سے بھر بھی ختم نہیں ہو



سکتے کثرت کمال نہیں ہو سکتی اس لیے کہ اجسام و اقلام اور سیاحی سب منتہی ہیں اور کلمات غیر منتہی بے انتہاء تو منتہی چیز منتہی کو بھلا کسی طرح ختم کر سکتی ہے امام مجاہد نے فرمایا کہ آیت کا منشا یہ ہے کہ سمندر سیاحی ہو تمام نباتات قلم ہوں اور تمام مخلوق یعنی انسان جنات اور فرشتے کا تب بن جائیے تب بھی رب تعالیٰ کے کلمے ختم نہ ہوں گے خیال رہے کہ ہر وہ چیز جو جسم اور بدن ہو کثیف یا لطیف وہ منتہی ہوتی ہے اگرچہ اس کی انتہاء اجسام کتنی ہی دور کیوں نہ ہو مفسرین کا ایک قول یہ ہے کہ جُنَّا کی ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے اور یہ کلام نقل کا مقولہ ہو کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ۔

قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحٰى اِلٰى اِنَّمَا الْهٰكُمُ اللّٰهُ وَ اَحَدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهٖ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ اَحَدًا۔ کائنات عقل کے لیے تو کائنات البتہ راہ کا کلام الہی حیران کن ہے جس کا نتیجہ عقل سلیم کے لیے تو عجز سے تسلیم کرنا ہے لیکن عقل ضعیف کے لیے انکار ہے منکر بن ابیہن کے ثبوت کے لیے ساتھ ہی برہان ربانی کی مثلیت کا تذکرہ اس شان سے فرمایا جا رہا ہے کہ مفسرین اس کی تفسیر کرتے ہوئے در طہ حیرت میں پریشان پھر رہے ہیں فرمایا قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ رب تعالیٰ کے کروڑوں بے انتہا کلمات میں سے یہ چھ کلمات بھی ایسی سحرانہ شان والے ہیں کہ چودہ سو سال سے آج تک اہل علم اس کی تشریح و معانی بیان کرتے چلے آ رہے ہیں مگر کوئی بھی تسلی بخش تکمیل کا دعویٰ نہ کر سکا۔ اس کلام کا ایک کلمہ لفظ مثل ہی اپنے معانی میں اتنا وسیع ہے کہ مثلیت کی کروڑوں قسمیں ہیں اور ہر جگہ علیحدہ نوعیت ابھی تک یہ تعین نہیں کیا جاسکا کہ یہاں مثلکم کا حقیقی مقصد کیا ہے۔ نیز حیرانی اس بات کی ہے یہ آیت نہ توریت میں تھی نہ زبور و انجیل میں نہ صحف آدم و نوح ہیں نہ صحف ابراہیم و موسیٰ میں علیہم السلام یہ جملہ نہ آدم علیہ السلام سے کہلوا یا گیا نہ نوح و یعقوب یوسف داؤد سلیمان سے علیہم السلام، قرآن مجید میں یہ آیت کریمہ دو جگہ مذکور ہوئی اور بالکل اسی طرح ان شان و کلمات سے ایک یہاں سورۃ کہف کی آخری آیت میں اور دوم سورۃ حم سجہ (قصیدت) کی آیت ۲۷ میں۔ لفظ مثل اور اس کے مشتقات قرآن مجید میں تقریباً ایک سو انہتر آیت میں آئے ہیں اور صرف لفظ مثل تقریباً ایک سو آٹھ جگہ مذکور ہیں اور ہر جگہ علیحدہ نوعیت کا معنی اور قرآن کریم میں بھی یہ کلمات کسی اور شخصیت کے لیے نہیں فرمائے گئے کسی اور انسان نبی ولی عالم کو حکم نہ فرمایا گیا کہ نقل فرمایا گیا تو کس نبی کو جس کی بے مثلیت قرآن کریم کی آیت سے ظاہر فرمائی گئی، جس کا مثل انسانوں اور زمین والوں میں تو درکنار ملاء اعلیٰ کے انبیاء مرسلین میں کوئی نہیں جس کی بے مثلیت قدم قدم سے ظاہر۔ جس کے پاس عِلْمُكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ۔ کا معنی علوم الہیہ کی امانتیں جس کے سینے میں غیوب عالمین کے خزانے اور اس کے ہاتھوں میں کتب و کتبیں ہیں۔

مخلوق سے بزرگ جس کے دریاں ملائکہ جس کے غلام شمس و قمر جس کے علم پر بادل برسیں شیاطین لرزیں جس کے دیدار کو مرسلین ترسین۔ ایسے بے مثل کو فرمایا گیا قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اہل علم و عقل کو آخر حیرانی کیوں نہ ہوتی۔ یہ حیرانی ہی تو ہے کہ کسی نے اس کی تفسیر میں کچھ کہو یا کسی نے کچھ کسی نے کہا یہ خبر ہے کسی نے کہا یہ خبر ہے کسی نے کہا یہ اظہارِ عجز ہے کسی نے کہا یہ بندگی میں مشابہت مراد ہے کسی نے کہا یہ اس لیے فرمایا گیا تاکہ یہود و نصاریٰ کی طرح مسلمان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی معبود نہ بنالیں سنیوں نے دُر کے مارے اس آیت کو ہاتھ نہ لگایا کہ کہیں کوئی گستاخی کی بات نہ نکل جائے اور گستاخ فرقہ نے اس آیت پاک سے ناجائز سہائے کر خوب اچھل کود مچائی اور جنم کی خبیثت روحوں نے طرح طرح کی گستاخیاں بنا ڈالیں اور خود کو نبی علیہ السلام کے برابر سمجھ لیا اور بڑے بھائی یا گاؤں کے چوہدری سے زیادہ اہمیت نہ دی اور دلیل میں ہی مستقیم و متاخرین کی عقلی نقابیں کو پیش کیا اور واقعتاً بغیر سوچے سمجھے بزرگوں کی اسی اچھٹی تفسیروں سے آخر ایسے ہی گستاخ فرقوں نے جنم لیا تھا، لیکن اگر تدبر و تفکر اور احادیث مبارکہ کی روشنی سے اس آیت پاک کو دیکھا جائے تو اظہارِ من الشمس ہوتا ہے کہ یہ آیت بھی میرے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک عظیم نعت و شان بیان فرما رہی ہے۔ اور ثابت ہو رہا ہے کہ یہ آیت نہ تو خبر ہے نہ اظہارِ عجز ہے نہ انکسار ہے بلکہ ایک عظیم دعویٰ اور ایک کائناتی چیلنج ہے۔ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ جو قرآن مجید اسی محبوب کو جبریل و میکائیل کی صفوں سے بھی اونچا ارفع بلند حیثیت و شخصیت کا مقام بیان فرمائے اور پھر وہی قرآن مجید اسی محبوب بے مثل کو آنا نانا ایک عالم آدمی کی صف میں لاکھڑا کرے اور ایسی بات بیان فرما رہے جس کا ثبوت بجز اس آیت کے کسی اور آیت و حدیث سے نہ میسر ہو۔ اس لیے میری عقل میں اس آیت کی تفسیر اس طرح ہے قُلْ۔ اے محبوب و حبیب محمد مصطفیٰ علیٰ اہل اعلان ساری کائنات انسانیت و آدمیت کو فرما دے سنا دے بلا حجب فرما کیونکہ یہ اعلان ہم کر رہے ہیں ہمارے فرمانے سے فرما دے، اِنَّا اَنَارَ اللہ کی پوری مخلوق میں فقط میں ہی وہ بشر ہوں جو تم سب کی مثل ہوں اور تم سب کی تمام صفیں عزتیں عظمتیں شانیں قوتیں طاقتیں یا تقبیل فیضیتیں جو جو نعمتیں رب تعالیٰ نے تاقیامت تم لوگوں میں تقسیم فرمائیں یا جو عطا فرمائیں خواہ وہی صفات ہوں یا کسی فطرتی جلی ہوں یا اپنی محنت سے حاصل کردہ لیافتنیں دُر گریاں ہر نہر صنعت و حرفت ہوں وہ سب رب تعالیٰ نے مجھ کو ازل میں ہی عطا فرمادیں اس لیے فقط یہ دعویٰ میں ہی کر سکتا ہوں کہ میں ہر صفت ہر قوت طاقت لغت زبان وانی علم فیوض میں تم سب کی مثل ہوں یہ دعویٰ یہ چیلنج نہ کوئی اولین میں کر سکا نہ آخرین میں نہ تم آپس میں۔ دنیا میں کوئی انسان کتنی ہی عقل و باقت اور محنت والا ہو وہ اپنی محنت مشقت اور لگن سے بارہ صفات اور سندات سے زیادہ حاصل



نہیں کر سکتا اور دس بارہ زبانیں جانتے والا بھی پورے ایک جلسے کو یا ایک شہر کو بھی چیلنج نہیں کر سکتا۔ اگر کوئی سو دو سو صفتوں والا یہ مُشکلم کا دعویٰ کر بھی دے تو کوئی دوسرا آدمی کہہ سکتا ہے کہ مجھ کو فلاں ہنر آتا ہے تجھ کو وہ نہیں آتا۔ مُشکلم کہنے والے کو خاموش ہونا پڑے گا۔ یہ تو صرف آقا و کائنات کی ہی ذات مقدسہ ہے جن سے رب تعالیٰ نے یہ دعویٰ کروایا اور آج تک کوئی بھی مغرب مشرق شمال و جنوب بلکہ فرش و عرش لوح و قلم میں کوئی گردن نہیں اٹھا سکا اس آیت میں اگر چہ چیلنج سب عرشوں فرشیوں ملکہ جنات کو سنایا جا رہا ہے مگر بشر کہہ کر اس چیز کا اظہار مقصود ہے انسانوں کو ہی زیادہ صفات اور یاقین ملتی ہیں وہ ہی زیادہ مغرور اور متکبر بھی بنا پھرتا ہے اس لیے خاص اُس کی صفت بشریت کا ذکر کیا گیا۔ دوسری مخلوق کے پاس نہ ڈگریاں اور سندیں ہیں نہ سکول و کالج پر نیورسٹیاں اور فیکلٹیاں ہنر سا نہ ہاں ہیں نہ غرور و تکبر ہے۔ اس آیت پاک میں پانچ لفظ قابل غور ہیں ماقول۔ یہ فعل امر ہے اس میں حکم پایا جاتا ہے حکم کرنے کے دو ہی مقصد ہوتے ہیں یا انکار کرنے کی صورت میں حکم دیا جاتا ہے یا جھجکے کی صورت میں۔ اگر یہاں عاجزی و انکساری مراد ہوتی تو وہ تو پہلے ہی ہر ہر بات قول و فعل سے ظاہر ہو رہی، مزید امر کی ضرورت نہ تھی کردار نبوت سے اظہارِ عجز و بندگی بشریت میں نہ انکار رہے نہ جھجک پس ثابت ہوا کہ یہ امر اظہارِ عجز کے لیے نہیں بلکہ شانِ مصطفیٰ اور نعتِ عظیم بیان کرنے کے لیے ہے یعنی اسے محبوب تم یہ دعویٰ کرو کیونکہ ہم نے تم کو اس دعوے کے لائق پہلے ہی بنا دیا ہے اپنی قدرت سے ساری صفات کمالیہ تمہاری ذات یکتا و بے مثل میں بھردی ہیں، قرآن کریم میں لفظ قل تقریباً تین سو تینیس آیت میں ارشاد ہوا ہے اور ہر جگہ ہی کسی نہ کسی طریقے پر نعتِ محبوب کا بیان ہے صلی اللہ علیہ وسلم صرف سمجھنے کے لیے عقل سلیم چاہئے ماقول انا، فقط میں ہی۔ یہ لفظ صریح ہے جس نے بتایا کہ کائنات میں صرف ایک میری ہی ذات رب تعالیٰ نے اسی بنائی جو یہ ہر ایک کی مثلیت کا دعویٰ کر سکتا ہے بشر، بشریت صفت ہے نہ کہ ذات، اس نے اس بات کا اشارہ فرمایا کہ مثلیت صفات میں ہے نہ کہ ذات میں صفات ہی سے درجہ مرتبہ شرافت و یاقوت عزت عظمت قوت طاقت ہنر فضیلت معرفت فصاحت بلاغت حاصل ہوتی ہیں۔ نبوت، ولایت، اقامت وزارت امارت بادشاہت طہارت بہارت علمیت، عقلیت یہ تمام صفتوں کے ہی نام ہیں یہ سب صفات بشر کی صفت والی مخلوق کو عطا ہوئیں کسی کو ایک دو کسی کو دس ہیں۔ لیکن کائنات کی تمام صفات کمالیہ کا مجموعہ محمد مصطفیٰ کو بنایا گیا صلی اللہ علیہ وسلم مُشکلم۔ لفظ مثل کے معنی ہیں برابر۔ یعنی اسے کائنات کے سابقہ موجودہ، آئندہ تا قیامت انسانوں۔ صرف میں ہی ہر صفت میں تمہاری مثل ہوں۔ ہر صفت میں تمہارے برابر ہوں تم جو کمال میں ہو میں بھی کمال میں ہوں۔

تم کو مل جائے وہ تمام کمالات میرے پاس ہیں تم ایک دو کمال میں کسی ایک دو کی ہی مثل ہو سکتے ہو وہ بھی مکمل  
مثلیت سے نہیں مگر میں تم سب کی مثل بدرجہ اتم ہوں ہاں البتہ تم کوئی بھی نبی ولی صدیق و فاروق، فصیح و بلیغ  
عالم و فقیہ دنیا کا بڑے سے بڑا بھی میری مثل نہیں ہو سکتا۔ یہ آیت سن کر خدشہ تھا کہ شاید کوئی ابو جہل نسل  
کانادان بے عقل جاہل خود کو نبی اکرم کے برابر سمجھے۔ اس بے محوم وصال کی حدیث میں اس خدشہ زبانی  
کو پہلے ہی بند فرما دیا گیا چنانچہ بخاری جلد اول کتاب الصوم باب الصوم سال ۲۶۳ پر ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ تَخَيَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَصَالِ فِي الصَّوْمِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ - إِنَّكَ تَوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ - قَالَ وَآتَيْكَوْ مِثْلِي إِنْ أَبَيْتَ يُطْعِمُنِي مَرَّتَيْنِ وَيَسْقِيْنِي - (الخ)

ترجمہ روایت ہے حضرت ابو ہریرہؓ سے منع فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ملے ہوئے (بغیر افطار و سحری) روزے رکھنے سے ایک مسلمان نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ تو رکھتے ہیں۔ تو فرمایا کہ تم میں سے میری مثل کون ہو سکتا ہے۔ اس آیت اور حدیث کو جوڑتے سے ثابت ہوا کہ نبی کریم سب کی مثل ہیں لیکن کوئی دوسرا نبی کریم کی مثل نہیں ہو سکتا کسی بھی چیز صفت یا ذات میں اس لیے میرے ظاہر ظہور ہونے کے باوجود تم میری حقیقت کو نہ سمجھ سکتے ہو نہ بیان کر سکتے ہو اور نہ میری صفات کمالیہ کو احاطہ تحریر میں لا سکتے ہو۔ میری ذات و صفات کلمات الہیہ کے مائتہ ثمانی ہونے کی برحمانہ زبان ہے۔

فَلَوْ كَانَتْ (الخ) دعویٰ ہے اور قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اس کی دلیل ہے جب تم میری صفات کا احاطہ نہیں کر سکتے تو سمجھ لو کہ کلمات الہی کی کیا شان ہوگی۔ ۵ فرمایا گیا۔ يُوْحٰى اِلٰى اَنْتُمْ اَلْهُكُمُ اللّٰهُ وَ اَحَدٌ - یوحیٰ کا جملہ بھی اُنہما کے حصر کے تحت ہے یعنی یہ وحی بھی صرف میری طرف ہوئی ہے کہ فقط تمہارا معبود ایک ہی معبود پوری کائنات عالم میں کہیں بھی کوئی دوسرا معبود موجود نہیں نہ مجھ کو کہیں نظر آیا کیونکہ میں نے ہی کائنات کا تمام گوشہ گوشہ دیکھا ہے یہ حضری قسم کا ہو سکتا ہے۔ راحہ اولیت۔ بعض سب سے پہلے مجھ کو ہی وحی ہوئی تھی کہ معبود ایک ہی ہے۔ اس اولیت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ثبوت حدیث پاک میں بھی ہے اور قرآن مجید میں حدیث میں فرمایا گیا۔ كُنْتُ نَبِيًّا وَّ اَدَمُ نَبِيٌّ طَيِّبٌ الْمَاءِ اور قرآن کریم میں ہے قُلْ اِنْ كَانَ لِلزَّمَنِ وَلَدٌ فَاَنَا اَكْلُ الْعَابِدِينَ۔ یعنی اگر اللہ تعالیٰ کا کوئی بیٹا ہوتا تو ساری مخلوق اس کی عابد ہوتی مگر میں اُن سب سے پہلے عابد ہوتا۔ ۱۱ یا یہ خضر زمانی ہے کہ اب اس زمانے میں صرف مجھ کو ہی وحی آتی ہے اب میری بات ہی وحی الہی ہے اب کبھی کوئی اور نبی نہ ہو گا نہ ہے۔ ۱۲ یا یہ حصر تخصیصی ہے کہ میری وحی دیگر انبیاء علیہم السلام کی وحی سے اس لیے خاص ہے کہ میری معراج کی تمام علیہ کا مشاہدہ کرایا گیا اور



میں نے ملاحظہ فرمادہ کہ سو کسی اور معبود کا نام نشان بھی نہ دیکھا۔ لہذا جو شخص یَرْجُوا الْقَاءَ رَبِّہِ۔ تمنا اور آرزو کرتا ہے یا اپنی کوتاہیوں کمزوریوں لغزشوں کی وجہ سے ہار کا رہ رب تعالیٰ میں حاضری اور اللہ تعالیٰ کے حضور عاجزی سے ڈرتا ہے تو اُس کو چاہیے کہ اپنی اس دنیا چند روزہ زندگی میں سُستی غفلت کسل مندی کو چھوڑ کر ہر وقت اچھے نیک صالح اور صحیح عمل کرے اور اپنے رب کریم کے لیے قاصص کرے کسی غیر کو اُس کی عبادت میں کسی بھی طرح شریک نہ کرے، نہ شرک اکبر یعنی بت پرستی سے نہ شرک اصغر یعنی لوگوں کو دکھلاوے یا سوا اللہ تعالیٰ کے کسی کی خوشنودی کی تمنا نہ کرے۔ انسان چار قسم کے ہیں ۱۔ اکثر طبیعت بد دماغ جو کسی کو بھی نہیں مانتے اس قسم کے لوگ دھرم کا فرین جاتے ہیں ۲۔ اوندھی عقل اور غلط سوچ اندیش والے لوگ ہر سخت رغبت دار اور انوکھی ہیبت ناک چیز کے سامنے جھک جانے والے ایسے لوگ مشرک بن جاتے ہیں جیسے بت پرست اور یہود نصاریٰ کہ انہوں نے معبود اور اللہ کے بیٹے بیٹیاں بنا والے عقل سلیم اور قلب ایمان والے انہوں نے ہی لَا یُشْرِکُ بِعِبَادَۃِ رَبِّہِ أَحَدًا۔ پر پورا عمل کیا ۳۔ ظاہر پرست نام نمود والے دنیا کی تعریف کے متمنی نعرے باز یہ دنیا پرست مسلمانوں کا حال ہے ہر عمل ریا کاری کے لیے کر کے شرک اصغر میں مبتلا ہو جائے اس آیت میں ان کو ہی سمجھانا مقصود ہے۔ لَا تُشْرِکْ کے تین معنی کئے گئے ہیں اولاً بت پرستی نہ کر دوم ریا کاری اور دکھلاوہ نہ کر سوم غیر اللہ سے اعمال کی جزا یا سترامت طلب کر نہ اپنے لیے نہ کسی کے لیے یَرْجُوا کے تین معنی کئے گئے ہیں ۱۔ امید کرنا ۲۔ خواہش کرنا ۳۔ خوف کرنا۔ ایک دفعہ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے جناب بن زبیر غامری صحابی نے عرض کیا یا رسول میں نیک عمل تو اللہ تعالیٰ کے لیے کرتا ہوں لیکن دل میں خواہش پیدا ہوتی ہے کہ لوگوں کو میرے اس اچھے عمل کا پتہ لگ جائے یا اگر وہ دیکھ لیں تو دل میں خوشی ہوتی ہے اور کوئی اچھائی کرے تو زیادہ خوشی ہوتی ہے تب آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی اور فرمایا یہ شرک اصغر ہے ان خیالات سے بھی بچو اور نفرت کرو۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے اور سبق حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو انعام کے طور پر مختلف صفات کمالیہ سے نوازا ہے کسی کو ایک کھس کو چند وغیرہ کوئی بھی آدمی صفت کمالیہ سے خالی نہیں خواہ وہی صفت ہو یا کسی ان ہی صفات سے صفاتی نام بن جائے یہ صفت نہ ملکہ کو عطا ہوئی نہ جنات کو نہ کسی حیوانات کو صرف انسانوں میں تقسیم ہوئی تو جس کو جتنی صفتیں عطا ہوئیں اتنے ہی اس کے صفاتی نام ہوں گے وہی صفات ملا کر کسی بھی آدمی کو دس بیس یا چالیس بچاؤں سے زیادہ صفات کمالیہ حاصل نہیں ہو سکتیں یہ عالم قاضی مفتی محمد رفیع غوث قطب ڈاکٹر طبیب فلسفی منطقی بادشاہ وزیر امیر ہونا سب صفاتی نام ہی تو ہیں جتنی صفتیں ہوں گی اتنے ہی نام ہوں گے۔ بڑے سے بڑا

انسان بھی اپنی زندگی میں صرف چند ہی صفاتی نام حاصل کر سکتا ہے یہ تو پیارے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی خصوصی شان ہے کہ رب تعالیٰ نے آپ کو ہزاروں صفاتی نام عطا فرمائے۔ مثال کے طور پر نام پاک تو دنیا میں ہی ظاہر فرمائے ہزار ہا نام وہ ہیں جو آسمانوں زمین میں مشہور و معروف ہیں جن سے ہم علم قلیل و لے ابھی لا علم ہیں۔ یہ فائدہ آنا بشر کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ باری تعالیٰ کے کروڑ ہا اسماء پاک بھی اُس کی صفات کے مظہر ہیں۔ دوسرا فائدہ، آقا و کائنات نبی کریم بشر بھی ہیں اور بھی آپ کی بشریت بھی بے مثل ہے اور نوریت بھی نہ کوئی دوسرا بشر آپ کی مثل ہو سکتا ہے نہ کوئی نورانی فرشتہ آپ کی مثل ہو سکتا ہے۔ آپ صفات ملکوتی میں تمام کی مثل ہیں کیونکہ رب تعالیٰ نے آپ کو تمام ملکوتی نورانی اور بشری صفات کمال عطا فرمادی ہیں، چونکہ آپ مظہر ذات و صفات الہیہ ہیں اس لیے آپ کو بشریت و نورانیت دونوں چیزیں عطا کی گئیں۔ شبیہ کو آئینہ بنانا ہو تو اُس کے ایک طرف مسالہ لگا دیا جاتا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب حق کا آئینہ بنایا گیا تو آپ کو بھی صفت بشری کا جسم کثیف والا مسالہ عطا کیا گیا یہ فائدہ بھی آنا بشر و ملکوت اور صوم وصال کی ممانعت والی حدیث مشنی سے حاصل ہوا۔ کوئی انسان فرشتہ جن نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل نہیں ہو سکتا۔ تیسرا فائدہ، قیامت میں اللہ تعالیٰ کا کلام تو سب ہی انسان سے ہوگا اور سب سُن بھی سکیں گے مگر دیدار صرف نیک اور متقی مومن مسلمان کو ہوگا۔ یہ فائدہ کَمَنْ كَانَ يَرْجُوا (۱۸) سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ ہر مسلمان کو یہ عقیدہ رکھنا واجب ہے کہ تمام مخلوق میں انبیاء کرام علیہم السلام کا علم سب سے زیادہ ہے اور تمام انبیاء علیہم السلام میں آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا علم سب سے زیادہ مگر یہ تمام علوم رب تعالیٰ کے ایک علم کے مقابل کوئی نسبت نہیں رکھتے ایک قطرے سے بھی مشابہت دینا جائز نہیں، کیونکہ سب علوم متناہی یعنی کسی انتہا پر ختم ہونے والے مگر رب تعالیٰ کے علوم غیر متناہی ہیں اور غیر متناہی کو متناہی سے کوئی مشابہت دینا بھی ناجائز ہے ہر جسم حادث متناہی ہوتا ہے، اللہ کی صفات جمیت سے پاک ہیں دوسرا مسئلہ، انبیاء کرام کو بشر کہنا اور کہکر لکھنا یا پکارنا حرام ہے اور اپنے جیسا عام بشر سمجھنا کفر ہے اور اپنے آپ کو نبی علیہ السلام جیسا اور کسی صفت میں برابر سمجھنا اللہ کفر ہے کیونکہ یہ بات حقیقت کے خلاف ہے انبیاء کرام کی بشریت بھی بے مثل ہے۔ خاص کر آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات و صفات یہ مسئلہ آنا بشر و ملکوت کی ہماری تفسیر سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ، ریاکاری، اور غرور و تکبر، دکھلاوا نام و نمود کے لیے کوئی دینی و نبوی عمل کرنا حرام اور شرک اصغر ہے یہ مسئلہ کَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ (۱۸) سے مستنبط ہوا۔

**اعترضات** یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا قَبْلَ لَنْ تَنفَعَكَ كَيْفَ بَرَّيْ





اس حدیث میں اَلْكِتَابُ مُنْتَهٰی۔ ارشاد ہوا۔ یعنی تم میں سے میری مثل کوئی نہیں ہے۔ یہ فرمان ہماری تفسیر کی تائید فرما رہا ہے نیز اس آیت کی وہ تفسیر جس جو سابقہ مفسرین نے فرمائی وہ بھی آپس میں ایک دوسرے کی تفسیر سے مختلف اور کسی بھی مفسر نے اپنے قول کی تائید میں کوئی دلیل نہ لکھی۔ ہم نے تو کثیر دلائل مندرجہ فی التفسیر عالمانہ کے علاوہ یہ حدیث مبارکہ پیش کر دی۔ نیز یہ تفسیر بہت سے علماء کے جلسوں میں میں نے خود دورانِ تقریر بیان کی تو کسی نے بھی تنقید یا اعتراض نہ کیا بلکہ پسند فرمائی۔ وَاللّٰهُ وَدَعُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوْلِ اس سورہ کہف کی چار آیت کا شان نزول اگرچہ یہ سورہ بیکدم نازل ہوئی تھی اس لیے اس کا ایک ہی شان نزول ہے لیکن چونکہ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے چھ آیتوں کا شان نزول علیحدہ بیان کیا ہے اس لیے ہم بھی یہاں اس کا تذکرہ اور مطابقت بیان کئے دیتے ہیں آیت ۱ تا ۱۰ اور ۱۱ کا شان نزول بھی چند سطور پہلے بیان کر دیا گیا۔ آیت ۱۲، ۱۳، ۱۴ اور ۱۵ ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی آئندہ بات میں انشاء اللہ کہنا بھول گئے تب یہ دو آیتیں نازل ہوئی اِنْزِلْنَا قُرْآنًا عَرَبًۢیًّا لَّعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا عَلِمَ اللّٰہُ الَّذِیْ فَاذْرٰہُمْ وَاَنْذِرْہُمْ یَوْمَ لَا یَصْلٰحُ لَهُمْ الشَّفَاعَةُ اَوْ لَمْ یُعْلِمُوْا بِمَا تُصَلِّیْنَ اِنَّکُمْ کُنْتَ تَخَافُ اَنْ یَّخْبَرَکَ اللّٰہُ بِمَا تَسْمِعُ النَّاسَ سِرًّا وَهُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ اِنَّکُمْ کُنْتَ تَخَافُ اَنْ یَّخْبَرَکَ اللّٰہُ بِمَا تَسْمِعُ النَّاسَ سِرًّا وَهُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ کون سی سنت ہے ان کے جواب میں یہ دو آیتیں نازل ہوئیں۔ آیت ۱۶ کا شان نزول کفار مکہ نے مطالبہ کیا تھا کہ جب ہم آیا کریں۔ تو آپ اپنے پاس سے غریب مسلمانوں کو راٹھا دیا کریں۔ ان کے مطالبے کو مسترد کرتے ہوئے یہ آیت نازل ہوئی اِنْزِلْنَا قُرْآنًا عَرَبًۢیًّا لَّعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ وَکَانَ اَمْرٌکُمْ خُطًّیًّا یہ تھا امام سیوطی کا دوسرا قول جو جمہور علماء کے خلاف ہے ہم مطابقت اس طرح کرتے ہیں کہ سورۃ توسیع کی سب ایک دم نازل ہوئی لیکن جب کبھی کسی بھی کافر نے کوئی اسی قسم کا اعتراض کیا جیسے پہلے کفار مشرکین، یا یہودی عیسائی لوگوں نے کیا تب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ کہف کی یہ ہی آیت موقع بموقع سنائی اور صحابہ نے احادیث کے ضمن میں ان کو روایت کر دیا جس کو امام سیوطی وغیرہ بزرگوں نے علیحدہ شان نزول سمجھ لیا۔ اور اپنی کتابوں میں لکھ دیا۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ تمام سوالات و اعتراضات مختلف موقعوں پر پہلے ہوتے رہے آخر میں ایک دم یہ سورۃ نازل فرما کر سب کا جواب دیا گیا اور ہر جواب مختلف آیت میں مذکور ہوا۔ وَاللّٰهُ وَدَعُوْلُهُ اَعْلَمُوْا۔

**تفسير صوفيانه** خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا - قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِذَا الْقَلَمَاتِ رَافُتُ  
لَتَفْعَلَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْقُرُونُ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَصْدَدًا -

وہ مریدان باصفا عاشقان با وفا مکاشفاتِ لقا کے باغاتِ فردوسِ روحانیت و چنستانِ محبت میں ہمیشہ رہنے والے  
دنیا و ماسوت کے ہزار ہا مناظرِ حُسن بھی دیکھیں تب بھی وہ ان مراقباتِ خلوت سے علیحدہ ہونا نہ چاہیں گے عالم  
اجسام کے دلفریب نظارے ان کی نظروں کو کسی طرح مٹا سکتے ہیں لیکن نہ ان کی حسیاتِ جلد و مجبوب کا نظارہ کہ



یا دنیا کی زیب و زینت باہ و حشم تاج و تخت۔ کسی سلطنت تو خیر ہی کیا ہے درویشان راہ الہی تو نظارۃ کلمات الہیہ سے بہرہ مند ہونے کی تمنا و آرزو میں کسی نوع ملک کی طرف بھی آنکھ پھیر کر نہیں دیکھتے۔ اے محبوب حق کلمۃ من کلمات اللہ مرشد عالمیان اپنے زبانِ حشرِ علم و حکمت سے ان مشتاقانِ قرب مسجد زبانِ بعد مجنونانِ اسرارِ بے خبرانِ دنیا و لذاتِ دنیا سے فرما دے کہ اے کلماتِ الہیہ کے مشاہدات کا شوقِ حقانی رکھنے والو کلماتِ الہیہ بحرِ بیکرال ہے اس کی ابتدا تو ہے مگر انتہا کوئی نہیں ایک کلمۃ اُلف کے نظارے میں ہی ستر ہزار عالم پر صدیاں بیت جاتی ہیں دوسرے کلمۃ اب تک تو عمر ہی قتا ہو جاتی ہیں اگر کائناتِ عالم کا پورا سمندر اپنے تمام ساتوں حصوں کے ساتھ سیاہی بن جائے کلماتِ اسرار و انوارِ عالم اظہار میں لکھنے بیان کرنے کے لیے بھاری ناسوتی و ملکوتی و جبروتی خرچ ہو کر ختم ہو جائیں مگر رب تعالیٰ کے کلماتِ اسرار کی انتہا نہ ہو سکے اگرچہ کائنات کی ہم ساری مخلوق اسی بحارِ سبعہ کی مثل اور بھی کہیں سے اتنی ہی سیاہی حاصل کر لیں اصل کشف کے سات سمندر یہ ہیں ۱۔ بحرِ ناسوت ۲۔ بحرِ لا صوت ۳۔ بحرِ ملکوت ۴۔ بحرِ جبروت ۵۔ بحرِ عملیات ۶۔ بحرِ فکریات و جذبات ۷۔ بحرِ ظلمات، یہ سب قلابِ بشری کے عالمِ امور و عالمِ مخفیہ ستر یہ ہیں موجزن ہیں بحرِ عملیات میں مومن کا چہرہ بشارت و تروتازہ رہتا ہے مگر دل بحرِ جذبات و فکریات میں غمگین و افسردہ صوفیاء معرفت کے نزدیک حقوق بھی کلماتِ الہیہ میں سے ہیں مقامِ منفعت کی جنتِ علیٰ اس کو ملتی ہے جو تمام اور ہر قسم کے حقوق ادا کرے کیونکہ یہی اعمالِ صالحہ ہیں۔ ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر پانچ حقوق عمومی ہیں ۱۔ سلام کا جواب ۲۔ چینک کا جواب بشرطیکہ چھینکنے والا الحمد للہ کہے ۳۔ بیمار پرسی کرنا ۴۔ جنازہ پڑھنا ۵۔ ہدیہ و دعوت دینا و قبول کرنا۔ مومن اور اہل ایمان کی تین نشانیاں ہیں ۱۔ صبر و استقامت یہ دونوں ایمان کے ساتھ ایسے جڑے ہوئے ہیں جیسے جسم کے ساتھ سر و لہر کے ساتھ دھڑ ۲۔ سادگی ۳۔ پڑوسی کی حفاظت و عزت یہ امانتِ اخروی ہیں جس کی دیانت و نفاذ کلماتِ ربانی کا ذریعہ اور حیاضتِ خرونی و مردودی کا سبب۔ قَدْ اِنشَا اَنَا بَشَرًا مِّثْلَکُمْ یُوْحٰی اِنَّمَا الْهُکُوْلَةُ وَاحِدٌ۔ فَمَنْ کَانَ یَرْجُوْا یَقَآءَ تَمَیْمٌ فَلِیْ عَمَلٍ عَمَلًا صَالِحًا وَّ لَا یُشْرِکُ بِعِبَادَتِ رَبِّیْمِ اَحَدًا۔

اے قلب و جگر عقل و شعور کائناتِ مخلوق کے ابدی محبوب صلی اللہ علیہ وسلم تیری ہی شانِ بلند کے لائق ہے کہ حکمِ رب تعالیٰ تمام عالمِ بشریت میں اعلانِ عظیم بذریعہ کتابِ دائمی قرآنِ قدیم فرما دے کہ نقطہ میں ہی ہوں جو تمام صفاتِ بشریت میں تم سب عالمِ ماکان و مایکون کی مثل ہوں قیامت تک جس بشر کو بھی ظاہر یا باطنی و جسمی یا نفسی و روحی خلوتِ مراقبہ خلوتِ مظاہرہ کی صفتِ مشاہدہ عطا ہوگی وہ تمام صفاتِ عالیہ کمالاتِ کاملہ مجھ کو میرے ربِ قدیم نے پہلے ہی عالمِ ازل میں عطا فرما دی ہیں لیکن آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی تو بشریت بھی بے مثل ہے کہ تمام انبیاء و مرسلین کی نسبت سے ان کی روحانی ہی کافی دوانی ہے مگر

بشریت مصطفیٰ کو سمجھنے کے لیے مقاماتِ ثلثہ سے گزرنا پڑتا ہے ۱۔ مقام علم ۲۔ مقام انکشاف ۳۔ مقام شہود و مشاہدہ بقولِ امام ابوہریرہ -

وَمَبْلَغُ الْعِلْمِ فِيهِ آتَهُ بَشَرٌ - وَآتَهُ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ كَلَامِهِمْ

معرفتِ کبریائی اور معرفتِ مصطفائی دونوں کے لیے یہ تینوں مقامات حاصل کرنے پڑتے ہیں صوفیاء فرماتے ہیں کہ معرفتِ کبریائی کے تینوں مقام ہی کریم کو حاصل ہیں اور معرفتِ مصطفیاء جو آئینہ جمالِ کبریائی ہے اس کے تینوں مقام صرف انبیاء علیہم السلام کو حاصل، اور معرفتِ نبوت کے ہر نبی کے صحابہ علیہم الرضوان کو پھر وسیلہ دروسیلہ اولیاء کو اور اب تاقیامت معرفتِ مجھ کو ہی وحی القاءِ باطنی الہام ظاہری کی جاتی ہے کہ تم تمام عالمین ظاہر و باہر اسرار و اخفی کا معبود فقط ایک ہی معبود ہے میں نے ساری کائنات موجود و معلوم معراجِ اسرار کا کوئی کونہ گوشہ گوشہ دیکھا چشمِ جہانی و روحانی سے مشاہدہ کیا مجھ کو کوئی بھی کہیں بھی دوسرا معبود نظر نہ آیا پس جو مومن اللہ تعالیٰ کا تجلیاتِ جمال سے ایسا قریب نورانی اور وصلِ روحانی چاہتا ہے کہ مثلِ قلاب تو سین او ادنیٰ ہو جائے تو فناءِ نفسِ امارہ اور ازالہِ حائلِ ذلیلہ و طبیعتِ زہدہ کو ختم کر کے اعمالِ صالحہ شروع کر دے کیونکہ زہدِ اہل نفس اعمالِ صالحہ کو بگاڑ دیتا ہر عملِ خالصِ امارہ کے بعد ہی اچھا صالحہ اور قابلِ قبول بنتا ہے اور بقاعدِ عمل کے لیے سب سے اہم و ضروری کام یہ ہے کہ کسی بھی موقع پر اللہ کی عبادت میں کسی قسم کا شرک نہ کرے یعنی تیرے قلبِ مُنرک کا تعلق علمی یا محبوبی یا تحسینی غیر اللہ کو دکھلا دے گا نہ ہو کیونکہ تعلقِ قلبی ذکرِ قلبی ہے اور اصلِ عبادت ذکرِ الہی ہے اور تعلقِ محبوبی تقاضہ کرتی ہے عبادتِ بے ریاکاری کیونکہ مومن کا محبوب صرف اللہ تعالیٰ ہے نہ کہ غیر اللہ صوفیاء کے نزدیک عاجزی اور تذلیلِ نفس کا نام ہی عبادت ہے مردِ مقبول مسعود و نفسانیت کو ہمیشہ ذلیل رکھتا ہے اور لا مقصود الا اللہ کا مدعا یہ ہے کہ بلکہ گاہِ محبوب میں عجزِ کامل ہو۔ یہ کہنا درست نہیں ہے کہ انبیاء و کرام اور اولیاء اللہ سے علم غیبی اللہ جدا نہیں ہوتا اس لیے کہ جب قلبِ مقامِ فنا کے درجہ میں آجاتا ہے تو عملِ علم نہیں رہتا بلکہ غیبی تجلیاتِ رحمن بن جاتا ہے مگر مادہ بشری کی بنا پر غیر اللہ سے حکمتِ الہیہ کے بموجب معرفتِ متعلقِ خفیہ رہتا ہے نہ واللہ و رسولہ اعلم بالصواب

سورۃ کہف شریف کے عملیات، وظائف اور تعویذ اور کچھ آیات کی تلاوت کے فوائد

سورۃ کہف کے بارہ رکوعوں کا مختصر تفسیری بیان تو ہم نے اس سورۃ کے شروع میں پارہ پندرہ میں لکھ دیا ہے یہاں اس سورت کے چند عملیات درج کئے جاتے ہیں ۱۔ حضرت ابو درود اسے روایت ہے کہ فرمایا آقا علیہ السلام کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جس شخص سورۃ کہف کی ابتدائی دس آیات حفظ کر لیں اور روزانہ کسی مقررہ وقت پر ان کو نیت تلاوت قرآن مجید پڑھ لیں تو ان کو اللہ تعالیٰ سے کئی عطا کرے گا ۲۔ حضرت ابو درود اور نسائی نے روایت



فرمایا: "ترمذی شریف میں ہے کہ بس نے ابتدائی تین آیتیں یاد کر لیں اور روزانہ تلاوت کہیں تو وہ بھی فتنہ دجال سے بچا رہے گا یہ حدیث پاک حسن صحیح ہے ۲۔ مسند احمد مسلم شریف، نسائی ابودرداء سے ہی روایت ہے کہ جو شخص سورۃ کہف کی آخری دس آیتیں یاد کر کے ہمیشہ تلاوت کر لیا کرے وہ بھی دجال کے فتنے سے محفوظ رہے گا انشاء اللہ تعالیٰ ۳۔ امام بیہقی نے اپنی تفسیر میں روایت فرمایا کہ حضرت انسؓ سے روایت ہے فرمایا انہوں نے کہ فرمایا آقاؐ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص سورۃ کہف کی اول آخر سے دس دس آیتیں روزانہ تلاوت کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو ستر سے پزیر نکالے اور میں دُعا پڑھنے کا یا تو دنیا میں ہی یا قیامت میں ۴۔ اور اسی کتاب میں ہے کہ جو شخص روزانہ یک بار پوری سورۃ کہف تلاوت کرے تو اس کے لیے زمین سے آسمان تک نور ہوگا۔ اس کو ابن سنی نے بھی روایت کیا ہے اپنے رات و دن کے اعمال والی کتاب میں ۵۔ مسند احمد میں روایت ہے کہ فرمایا نبی کریم ﷺ روف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص رات کو سوتے وقت اپنے بستر کے پاس یا بستر میں بیٹھ کر با وضو ایک بار روزانہ سورہ کہف تلاوت کرے تو اس کو صبح تک اتنا نور ملے گا جو اس کے بستر سے مکہ مکرمہ تک پھیلا ہوگا۔ اور ملکہ اس کے جاگنے تک اس پر رحمت کی دعائیں کرتے رہیں گے۔ اور اگر اس کا بستر مکہ مکرمہ میں ہوگا تو نور مکہ شریف سے ساتویں پر آسمان فرشتوں کی مسجد بیت المعمور تک پھیلا ہوگا۔ اس حدیث پاک کو ابن مردودہ نے بھی اپنی مسند میں روایت فرمایا۔ ۶۔ امام بیہقی نے اپنی کتاب دعوات کبیر میں اور امام مالک نے اپنی مستدرک میں حضرت ابوسعیدؓ سے روایت فرمایا کہ آقاؐ کا ذات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن اس کو تلاوت کرے گا تو اگلے جمعہ تک اس کے لیے اس کو ایک نور دیا جائے گا۔ ۷۔ امام بیہقی نے روایت فرمایا اپنی کتاب شعب الایمان میں کہ جس مسلمان نے (مرد یا عورت نے) جمعہ کے دن با وضو پوری سورۃ کہف تلاوت کی تو اس کو اتنا نور دیا جائے گا جو اس کے پاس سے بیت عتیق یعنی خائبہ کعبہ تک پھیلا ہوگا۔ ۸۔ حضرت براءؓ ابن عازب نے روایت فرمایا کہ ایک صحابی نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر کہا کہ یا رسول اللہ! آج فجر سے میں سورۃ کہف تلاوت کر رہا تھا کہ باہر آنگن میں میرے گھوڑے نے چیخا اور اچھلنا شروع کر دیا میں گھبرا کر باہر نکلا تو کچھ بھی نہ تھا اور گھوڑا بھی پرسکون ہو گیا میں نے اندر آ کر جب پھر تلاوت شروع کی تو پھر اسی طرح گھوڑے نے شور مچایا میں پھر باہر نکلا تو ادھر ادھر زمین پر کچھ نظر نہیں آیا میں نے آسمان کی طرف دیکھا تو نور کی طرح ایک روشنی اوپر کو جا رہی تھی آقاؐ ۱۱۔ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ فرشتوں کی سبکتہ جماعت تھی جو سورۃ کہف کی تلاوت کی وجہ سے تمہارے لیے نور چاندی کے کر آئی تھی جس کو دیکھ کر تمہارا گھوڑا ڈر گیا (از تفسیر مظہری)

۱۲۔ جس شخص نے کسی خاص سخت مجبوری میں قرضہ لیا ہو اور غربت کی وجہ سے اترتا نہ ہو قرض خواہوں کا خوف اور دھڑکا لگا رہتا ہو اور اسے قرض کوئی صورت نہ ملے تو آقاؐ ۱۳۔ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ فوراً بعد با وضو تین

مرتبہ سورۃ کہف صحیح تلفظ سے تلاوت کرے آہستہ یا تھوڑی آواز سے شور و غل سے دور ہو کر دوران تلاوت بات نہ کرے عصر کا وقت شروع ہونے سے پہلے پہلے تلاوت ختم ہوئی ضروری ہے، بعد ازاں اپنے قرضے کے لیے دعا مانگے انشاء اللہ جبکہ اس طرح وظیفہ کرنے سے اللہ تعالیٰ ادا قرض کے فیسی اسباب بہتیا فرمادے گا۔ علاج شخص بعد نماز فجر طلوع آفتاب سے پہلے ایک مرتبہ ہمیشہ پڑھا کرے تو طاعون برص، جذام کی اور دیگر ناگہانی بلاؤں مصیبتوں سے رب تعالیٰ اس کو محفوظ فرمائے گا اور کثرت رزق، دشمن کی زبان بندی، اور گناہ معاف عبادات الہیہ میں لذت میسر ہوگی۔ ۱۲۔ بزرگوں نے فرمایا ہے کہ جو شخص چاہتا ہے کہ اس کا ایمان سلامت رہے تا قیامت اور شرک اکبر و شرک اصغر یعنی ربیاع و ترکیب نام نہود سے اس کا دل و مانع بچا رہے تو اس کو چاہیے کہ ہر نماز کے بعد تین مرتبہ یہ دعا پڑھا کرے۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِكَ مِنْ اَنْ اُشْرِكَ بِكَ شَيْئًا وَاَنَا اَعْلَمُ وَاَسْتَغْفِرُكَ لِحَالِ اَعْلَمُ تو اللہ تعالیٰ اس کو ہر قسم کے شرک اور ہر قسم کی ریاکاری سے بچائے گا اور اس کا کوئی دینی دنیوی عمل بیکار یا برباد نہ ہوگا۔ اللّٰهُمَّ وَبِقُ لَنَا یَا نَحْیٰو۔ اگر کسی عامل کامل متقی صحیح عقیدہ اہل سنت بزرگ سے اس کا تعویذ بنوا کر پاس یا گھریا دکان میں رکھے تو ہر چیز آل اولاد سامان ہر قسم کی مصیبت سے بچا رہے گا اور کثرت خیر و برکت ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ چور ڈاکو دشمن سے محفوظ رہے گا۔ خیال رہے ہر وظیفہ کے

۱۲۹۳۷۹	۱۲۹۳۸۲	۱۲۹۳۸۵	۱۲۹۳۷۱
۱۲۹۳۸۴	۱۲۹۳۷۲	۱۲۹۳۷۸	۱۲۹۳۸۳
۱۲۹۳۷۳	۱۲۹۳۸۶	۱۲۹۳۸۰	۱۲۹۳۷۷
۱۲۹۳۸۱	۱۲۹۳۷۶	۱۲۹۳۷۴	۱۲۹۳۸۹

اول آخر گیارہ دفعہ درود شریف ضرور پڑھا جائے درود شریف کے بغیر کوئی وظیفہ کامیاب نہیں ہوتا سورۃ کہف کے عدد ۵۵۵ ہیں اور پانچویں خانے میں ایک عدد بڑھایا جائے گا۔

یہ مسئلہ ہر مسلمان کو یاد رکھنا چاہیے کہ ہر دعا اور ہر وظیفہ کے اول اور آخر درود شریف ضرور پڑھنا چاہئے اور اس کی تعداد میں عاملین بزرگوں کا اختلاف کچھ از کم ایک یا تین یا پانچ یا گیارہ مرتبہ۔ اور یہ مسئلہ بھی یاد رکھنا ضروری ہے کہ نماز والا اور درود ابراہیمی صرف نماز میں پڑھ سکتے ہیں نماز کے علاوہ پڑھنا گناہ اور ناجائز ہے اس لیے کہ اس میں سلام نہیں ہے حالانکہ حکیم قرآنی سلام پڑھنا بھی درود شریف کے ساتھ اسی طرح واجب ہے جس طرح درود شریف وہ درود ناقص ہے جس میں سلام نہ ہو۔ درود ابراہیمی نماز میں اس لیے جائز ہے کہ تشبہ میں سلام پڑھ لیا گیا وہاں آیت صلوٰۃ پر مکمل عمل ہو گیا۔ وہابی و یونیدی حضرات چونکہ سلام کے منکر اور دشمن ہیں اس لیے وہ درود ابراہیمی پڑھتے پر زور دیتے ہیں۔ ان کی دیکھا دیکھی بعض جاہل پیر اپنی حماقت سے درود ابراہیمی پڑھنے کا حکم لگاتے ہیں مگر قرآن مجید کی آیت پر غور نہیں کرتے۔ ہر وظیفہ کے لیے سب سے مکمل اور مختصر درود شریف خفزی ہے وہ پڑھنا چاہئے۔ درود شریف کے بارے میں تفصیلی نغمیہ کا مطالعہ فرماؤ۔



## تفسیر سورۃ کہف کی آیت ۱۸ تا ۲۱

تفسیر صوفیانہ  
 خَلِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ۖ قُلْ لَوْ كَانَ الْمُبْحَرُ مِمَّا إِذَا الْكَلِمَةُ رَبِّي تُنْفَذَ الْبَحْرُ  
 قُلْ لَنْ تُنْفَذَ كَلِمَةُ رَبِّي ۖ وَتُوجِّدُنَا بِمِثْلِهِ مَادًّا صُوفِيَا کرام فرماتے ہیں کہ جس خوش نصیب مومن مسلمان کو رب تعالیٰ اپنی عبادت  
 تلاوت کی لذت میں مشغول فرما دیتا ہے اور عشق الہی محبت مطہرہ کے الوار کی بہاریں ہر سمت سے اُس کے چمن سینہ و قلب پر نازل  
 ہوتی رہتی ہیں اُس کے لیے حیات دنیوی میں ہی مقامِ فردوس کی لذت روحانی حاصل ہو جاتی اور ہر قسم کی دنیا میں بھی اپنی  
 خوش نمائیاں لے کر آجائیں تب بھی یہ مومنین صالحین لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا۔ ان چلوں مراقبوں عبادتوں نکلنا برداشت  
 نہیں کریں گے اس کی وجہ یہ کہ ہر لمحہ قلب جبروتی کو موتِ سرحدی کا حکم ملتا ہے کہ کائناتِ دھرمیں اعلان فرما دے  
 کہ اگر عالمِ ناسوت کا بحر بیکار سیاہی بن جائے اپنے رب کے اسرارِ معرفت اور علومِ مغیبات و انکارِ باطنی کے لکھنے  
 کے لیے تو سب سمندر ختم اور خشک ہو جائے گا لیکن میرے علوم باطنی مکمل نہ ہو سکیں گے اگرچہ اتنی ہی سیاہی اور مہیا  
 کر لی جائے وہ علمِ مخلوق جو رب تعالیٰ نے بندوں کو عطا فرمایا اُس کی چار قسمیں ہیں ۱۔ علم لدنی روحانی ۲۔ علم لدنی نفسانی  
 ۳۔ علم وحی ۴۔ علم کسبی اگر ظواہر عالم کا علم بغیر تصور بغیر تصدیق بغیر نظر کسب بلا ہدایت و نظریات کے حاصل ہو  
 جائے تو وہ علم لدنی ہے اگر یہ علم بذریعہ وحی ملے تو علم نبوت ہے اگر بذریعہ الہامیت مکاشفات مجاہدات و ریاضت  
 سے ملا تو علم ولایت ہے یہ دونوں علم زمین و آسمان پر محیط ہیں اَصْلُهُمَا ثَابِتٌ وَقَرْنُهُمَا فِي السَّمَاءِ۔ ان کی جڑیں  
 تحت الثرائیں اور شاخیں آسمانوں تک اگر یہی لدنی باطنی علم صرف زمین تک محدود رہا تو سفلی ظلماتی نفسیاتی علم یعنی جادو  
 ہے اگر بندے کی محنت مشقت سے کچھ حاصل ہوا تو وہ علم کسی ظاہری ہے جیسے دنیوی علوم پڑھنا لکھنا معلوماتِ تصویری  
 تصدیقی بدیہی نظری حرفت و صنعت ہنر فن۔ علم وحی جو بغیر محنت مشقت کے خود بخود حاصل ہو جائیں جیسے فطری  
 جبلتی پیدائشی علوم اور محسوسات بھوک پیاس سردی گرمی لذت تکلیف، رونا ہنسا اور معلوماتِ چرند پرند حیوانات  
 حشرات یہ اگرچہ کروڑوں کی تعداد پر شمار میں ہیں مگر محدود منتہی ہیں۔ علوم ربانی سے ان کو کچھ نسبت نہیں مخلوق کے  
 تمام کلمات و علوم و معلومات کو فنا و اختتام ہے اے قلبِ مژگی و محبوبِ قیل فرما دے کہ اِنَّمَا نَا بَشَرٌ مُّشْكُو  
 بے شک میں ہی وہ ظاہر ظہور برہان ربانی دلیلِ رحمانی ہوں جو تم سب کی مثل ہوں اللہ تعالیٰ نے جو ظاہری، باطنی کشفی  
 صدری قلبی کشفی غیبی علوم و معلومات صفات و کمالات تمام عالمِ بشریت میں تقسیم کر کے عطا فرمائے ان تمام کا خزانہ میرے  
 قلبِ دماغ میں جمع فرما دیا تم میں سے کون ہے جو یہ دعویٰ برحمانی کر سکے اور کون تم میں سے میرے برابر یا میری مثل  
 ہو سکتا ہے اے عالمِ ناسوت کے انسانو تم تو آپس میں یہ دعوے نہیں کر سکتے تم بجز چند صفات کے کسی چیز کے  
 حامل نہیں مگر میں رب تعالیٰ کا وہ بندہ ہوں کہ یُوْحٰی اِلَیَّ اَنْتُمْ اِلَهِکُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ کہ کائناتِ عالم میں  
 اب صرف مجھ کو ہی وحی الہی کی ولایت حاصل ہوئی ہے اور مجھ کو ہی تجاہد کیا گیا ہے کہ عالمین کے مکان و لا

مکان میں تم سب کا معبود فقط ایک ہی معبود ہے اس کے علاوہ کہیں کوئی کسی جگہ دوسرا معبود نہیں دیکھا۔ اب جسے توحید کا درس لینا سمجھنا ہے وہ فقط میرے پاس میرے آستانے اور میرے دامن میں آئے میرے ہی پاس تم سب کا ثبات والوں کو سمجھانے پڑھانے کے لیے تم سب انسان حیوان جنات جمادات بنائے چرند پرند درند وحشرات کے علوم و معلومات میں اور میں ہی تم سب کی بولیاں زبانیں لغتیں جانتا ہوں۔ جسے رب تعالیٰ کا پتہ پوچھنا ہو تو میں ہی بتا سکتا ہوں اور جس کو دیدار الہی کا شوق حیات دنیوی میں ہو وہ میری ذات آئینہ حق نما کو دیکھ لے کیونکہ مَنْ تَرَانِي فَقَدْ تَرَاَ الْحَقَّ کلمہ میری ہی زبان سے مخلوق نے سنا اور قَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا پس جو بندہ عاشق اپنے رب سے ملنے زیارت کرنے قریب ہونے مقرب بارگاہ ہونے کی تمنا کرتا ہے تو اس کو چاہیے کہ عالم ذوق و شوق میں گوشہ خلوت و خلوت میں حالت عسرت و سیرت میں طریقت احمدی شریعت محمدی کے مطابق اچھے عمل کرے اور اپنے رب کی عبادت ریافت مرتبہ مجاہدے میں کسی بھی نام، اندر، ریا، وغرور کے بت کو شریک نہ بنائے۔ صوفیاء و کرام فرماتے ہیں کہ دنیا میں اٹھارہ قسم کے علوم مشہور ہیں ۱۔ علم سحر ۲۔ علم طلسم ۳۔ علم کفار کے علوم ہیں ۴۔ علم بازیگری ۵۔ علم شعیبہ بازی ۶۔ علم فساد کے علوم ہیں ۷۔ علم نجوم ۸۔ علم رمل ۹۔ علم فلسفہ کے علوم ہیں ۱۰۔ علم ریاضی ۱۱۔ علم کیمیا ۱۲۔ علم حکما کے علوم ہیں ۱۳۔ علم سیمیا ۱۴۔ علم جہنم کے علم ہیں ۱۵۔ علم جوش ۱۶۔ علم چٹا ۱۷۔ علم علم کے علوم ہیں ۱۸۔ علم حساب ۱۹۔ علم رقبات ۲۰۔ علم تاجروں کے علوم ہیں ۲۱۔ علم کرامات ۲۲۔ علم عبادات ۲۳۔ علم اولیاء اللہ کے علوم ہیں ۲۴۔ علم معجزات ۲۵۔ علم ارمصاصات ۲۶۔ علم انبیاء کرام علیہم السلام کے علوم ہیں نیز نبوت تمام علوم سے آشنا ہوتی ہے چونکہ قرب الہی کے لیے اعمال صالحہ اور اعلیٰ صالحہ کے لیے ایمان اور ایمان کے لیے اسلام اور اسلام کے لیے دامن مصطفیٰ اور دامن مصطفیٰ کے لیے عشق و ادب مصطفیٰ و احترام آل و اصحاب اشد ضروری ہے اس لیے اہل طریقت نے اعمال نیک و بد کی اس طرح تقسیم فرمادی تاکہ راہ سلوک کے سالکین کے لیے راہ منزل آسان ہو جائے۔ سب سے اعلیٰ عمل ایمان و اسلام لانا ہے۔ سب سے بد عمل شرک اکبر و اصغر ہے۔ اچھا عمل مخلوق خدا کو آرام و ہدایت دینا۔ برا عمل مخلوق خدا کی ایذا رسانی ہے۔ بدترین عمل مومن و مسلمان کو سلام کرنا کہ اس سے رنجشیں دور ہوتی ہیں۔ بدترین عمل دنیوی تمناؤں میں پھنسنا ہے کیونکہ یہ ہو قوفوں کی نشانی ہے۔ سب سے زیادہ مفید عمل تقاء رب تعالیٰ کی تمنا ہے۔ مسلمان کو چاہئے کہ اپنے پیٹ کا خیال رکھے سب سے خطرناک برتن پیٹ ہے کیونکہ ظاہری بدن سے حرام چیز اتاری اور صغائی جاسکتی ہے مگر پیٹ میں پہنچی ہوئی نکالی نہیں جاسکتی۔ سب سے زیادہ پلید زہر حرام چیزیں ہیں۔ سب سے زیادہ پاکیزہ نریاق حلال چیزیں۔ گناہ جہنم کی آگ ہے۔ راہ سلوک کے سفر کے لیے چار چیزیں ضروری ہیں۔ راست گفتاری ۱۔ ایمان ۲۔ عمل صالح ۳۔ خیر خواہی ۴۔ ہر گناہ و خطا کی جڑ محبت



دنیائے مابینہ روی ہر کام میں مفید ہے کبھی مفلس نہ ہو گے آدمی کے تین ساتھی ہیں۔ مال آل اعمال۔ پہلا موت تک  
ساتھی، دوسرا قبر تک ساتھی۔ تیسرا قیامت تک ساتھی۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ انسانوں کو دنیوی زندگی قرب الہی کے حصول  
کے لیے ملے ہیں یہی مومن کا مقصود و مطلوب ہے مگر نادان لوگوں دنیوی قراتوں میں زندگی برباد کر دیتے ہیں قرب  
کی بارہ قسمیں ہیں ۱۔ قرب مکانی مثلاً گھر کے قریب ۲۔ قرب زمانی مثلاً شام کے قریب ۳۔ قرب حسی مثلاً زید پاس ہے  
۴۔ قرب معنوی مثلاً علم میرے پاس ہے ۵۔ قرب ملکیتی مثلاً میرے پاس خزانہ ہے ۶۔ قرب جسمانی مثلاً دولت  
میری جیب میں ہے ۷۔ قرب روحانی مثلاً پیر کا مل پاس ہوتا ہے ۸۔ قرب اعتقادی مثلاً اسلام ہمارا ہے ۹۔  
۱۰۔ قرب ذاتی مثلاً زید و ودن میرے پاس ٹھہرا ۱۱۔ قرب ظاہری مثلاً اُس کے پاس حسن ہے ۱۲۔ قرب  
صفاتی مثلاً زید کے پاس عدل و انصاف ۱۳۔ قرب حکمی مثلاً میرے نزدیک افضل ہے بکر سے ۱۴۔ قرب رتبی و مرتبہ  
و شان مثلاً اولیاء اللہ کے قریب اور مقرب بارگاہ ہوتے ہیں۔ اسی قرب کا ذکر فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ  
۱۵۔ میں ارشاد فرمایا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو نصیب فرمائے آمین بجاہ نبی الکریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا۔  
جو مومن اللہ تعالیٰ سے ایسا وصل روحانی و قرب نورانی چاہتا ہے کہ مثل قَابِ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی ہو جائے تو نہاد نفس  
آمارہ اور ازالہ خصال ذلیلہ و طبیعتِ رذیلہ جیسے اعمالِ صالحہ شروع کر دے کیونکہ رذائل نفس اعمالِ صالحہ کو بگاڑ  
دیتا ہے ہر عمل فنا نفس کے بعد ہی اچھا صالح اور قابل قبول بنتا ہے اور سب سے اہم و ضروری کام بقاءِ عمل کے  
لیے یہ ہے کہ کسی بھی موقع پر اپنے اعمال اور اللہ تعالیٰ کی عبادت میں کسی قسم کا جلی خفی اکبر اصغر شرک نہ کرے یعنی تیرے  
قلبِ مزنی کا تعلق علمی یا جمہولی یا تجبسی و آفرینی اور دکھلا دے نام و نمود و دریا کاری کا نہ ہو یعنی اسے راہِ سلوک مسافر  
اعمال تیرا زاد سفر ہے تجھ کو کسی کی شاہان یا شکر میے اور خوشنودی کی طرف مطلقاً قطعاً توجہ نہ ہونی چاہئے۔ اس لیے  
کہ تعلق علمی و علمی قلب کا ذکر ہے اور اصل عبادت ذکر ہی ہے اور محبت قلبی تقاضہ کرتی ہے عبادت کا مومن کا محبوب  
صرف اللہ تعالیٰ ہے نہ کہ غیر اللہ اولیاء صوفیاء کے نزدیک انتہائی عاجزی اور نفسِ آمارہ کو جھکانے ذلیل کرنے کا نام  
ہی عبادت ہے مرد مقبول و مسعود نفس و نفسانیت کو ہمیشہ ذلیل رکھتا ہے اور اپنے محبوب و مطلوب و مقصود کی بارگاہ  
میں کامل عجز و انکسار کرتا ہے نیز یہ کہنا نادانی ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء اللہ سے غیر اللہ کا علمی تعلق  
ختم و جدا نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ جب قلب مقام فنا کے درجہ میں آجاتا ہے تو قلبِ محل علم نہیں رہتا بلکہ مَحْصُوطِ  
تجلیاتِ رحمن بن جاتا ہے مگر مادۂ تکلیفی بشری کی بنا پر غیر اللہ سے صرف متعلق رہتا ہے وہ بھی حکمتِ الہیہ کے  
تقاضہ کے بموجب۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔ (از تفسیر مظہری)

ایاتھا ۹۸ ۱۹ سُوْرَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ ۱۹ رُكُوْعَاتُهَا ۶

سورۃ مریم کی ہے اس میں ۹۸ آیات اور ۶ رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان نہایت رحم والا

سے نام اللہ بخشنے والا رحم کرتے والا

كَهٰیۡعَصَ ۱ ذِكْرَ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَاۡ زَكْرِیَّا ۲

ان سب حروف مقطعات کا معنی رسول اللہ جانتے ہیں۔ یہ تلاوت شدہ آیت ذکر ہے آپ کے رب کی ایسی رحمت کا جو عطا فرمائی اپنے محبوب بندے کے  
یہ مذکور ہے تیرے رب کی اس رحمت کا جو اُس نے اپنے بندے زکریا پر کی

اِذْ نَادٰی رَبَّہٗ نِدَاۡءً خَفِیًّا ۳ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ وَهَنَ

کوجب کہ مناجات کی اُن نے بے شک میں ایسا ہوں کہ ضعیف ہو گئیں  
جب اس نے اپنے رب کو آہستہ پکارا۔ عرض کی اے میرے رب میری ہڈی کمزور

الْعَظْمُ مِیۡنِیْ وَاَشْتَغَلَ الرَّاسُ شَیۡبًا وَّلَمَّا کُنْ

ہڈیاں مجھ میں اور چمک گیا سر بڑھاپے کے ساتھ اور آج تک کبھی بھی نہ ہوا  
ہو گئی اور سر سے بڑھاپے کا بھجھو کا پھوٹا اور اے میرے رب میں تجھے پکار

یَدْعَاۤیۡکَ رَبِّ شَقِیًّا ۴ وَاِنِّیْ خِفْتُ الْمَوَالِیَ

میں تجھ سے دعا مانگتے ہیں ناکام اے میرے رب اور بے شک میں فکر مند ہوں وارثوں کے بارے میں  
کہ کبھی نامراد نہ رہا اور تجھے اپنے بعد اپنے قرابت والوں کا ڈر ہے



مِنْ ذُرِّيَّتِي وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي

اپنے بعد اور میری بیوی ناقابلِ اولاد ہے پس عطا فرما مجھ کو  
اور میری عورتِ بابتجھ ہے تو مجھے اپنے پاس سے کوئی ایسا

مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۝ يَرْثُنِي وَيَرْثُ مِنْ آلِ

اپنے قریب خاص سے جانشین ایسا جو میرا وارث ہو اور تمام نسل  
دے ڈال جو میرا کام اٹھائے، وہ میرا جانشین ہو اور اولاد یعقوب

يَعْقُوبَ ۖ وَاجْعَلْهُ رَافِضًا ۝ ۶

یعقوب کا نگہبان ہو اور بنا لینا اس کو اسے میرے رب اپنا مقبول بارگاہ بھی  
کا وارث ہو اور اسے میرے رب سے پسندیدہ کر

تعلقات اس سورۃ مریم کا پچھلی سورۃ کہف سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی سورۃ کہف

کہا تو میں وغیرہ اس سورۃ مریم میں واقعاتِ عجیبہ بیان فرمائے جا رہے ہیں جیسے حضرت یحییٰ اور حضرت

عیسیٰ علیہما السلام کا واقعہ ولادت کہ ایک کی پیدائش دعاءِ نبوت کے معجزے اور دوسری پیدائش قدرت

الہیہ کے اظہار سے ہوئی۔ دوسرا تعلق پچھلی سورت کہف میں اصحاب کہف کا ذکر ہوا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی

امت تھے اب اس سورۃ مریم میں ولادتِ عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہے اور شانِ سیح کا تذکرہ یعنی امتی کی شان

بیان کرنے کے بعد ان کے نبی کی شانِ عظمت بیان فرمائی گئی تبسیر التعلق پچھلی سورۃ کہف میں حضرت اصحاب کہف

کی زندگی کا ذکر فرمایا گیا تھا کہ اتنے سو سال بعد زندہ ہوئے اس سورۃ مریم میں حیاتِ سیح کا تذکرہ ہے  
چوتھا تعلق پچھلی سورۃ کہف میں ایک علمِ طریقت کے نبی حضرت خضر علیہ السلام کا ذکر ہوا۔ اب اس سورۃ میں دوسرے  
نبی طریقت کا ذکر فرمایا گیا یعنی حضرت یحییٰ علیہ السلام گویا کہ یہ سورت پچھلی سورۃ کا متمم ہے وہاں اجمال تھا یہاں  
تفصیل ہے۔

تفسیر نحوی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کَیْلَعَصْ - ذِکْرُ رَحْمَةِ رَبِّکَ عَبْدًا کَا زَکَرِیَّا - اِذْ تَادِی مَآ سَبَّہ  
 نِدَاً آءٌ خَفِیًّا - لفظ سورۃ اسم مفرد مؤنث ہے سورہ سے بنا ہے بمعنی گھیرنے والی شرعی اور اصطلاحی قانون  
 و رواج میں ہر وہ عبارت جو کسی مضمون کو اپنے گھیرے میں چاروں طرف سے پوری طرح مکمل سمیٹ لے اس کو سورۃ کہا  
 جاتا ہے ترکیب نحوی سے یہ مضاف ہے۔ اور لفظ مریم اب اس سورت کا نام ہے اور چونکہ نام کسی بھی زبان  
 میں ترجمہ نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے یہاں ہر زبان میں مریم ہی لکھا جائے گا۔ ہمارے ایک دوست نے اعلیٰ حضرت  
 کا ترجمہ قرآن مجید کنز الایمان کا انگریزی ترجمہ کرتے ہوئے سورۃ بقرہ کو لکھا (انگریزی میں) سورۃ السکاویہ ان کی  
 نادانی و نا سمجھی ہے میں نے ان کو سمجھایا اور کہا کہ اگر اسی طرح آپ ناموں کا لغوی و لفظی ترجمہ کریں گے تو پھر دیگر سورتوں  
 میں کیا کرو گے۔ کہیں عبرانی لفظ ہے کہیں سریانی وغیرہ۔ مثلاً سورۃ ابراہیم سورۃ بنی اسرائیل، یوسف، یونس وغیرہ  
 اُس ترجمے میں اور بھی بہت سی غلطیاں ہیں جس پر علما نے گرفت فرمائی تھی پس فرمایا علماء کرام نے کہ زبان وانی سے  
 علم آنا ضروری نہیں یہاں یہ لفظ مریم ترکیب میں مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مبتدا یکثرتہ، اسم مفرد جامد تین لفظ  
 ہیں را مکثۃ کی نسبت کی را تا تا نیت سورۃ مؤنث کی وجہ سے۔ مکثۃ ایک شہر کا نام ہے یا ایک علاقے کا نام اس  
 ث کوئی سے بدلا اور باد نسبت میں او غام کر دیا مکثۃ ہو گیا بحالت رفع خبر ہے، مبتدا خبر ملکہ جملہ اسمیہ ہو گیا  
 آیت اسم جمع مکثر آیت واحد، مضاف خاصیم واحد مؤنث کا مرجع سورۃ مضاف الیہ مرکب اضافی مبتدا  
 ثنائیۃ معطوف علیہ۔ واو عاطفہ تسع معطوف دونوں مل کر خبر مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ واو سر جملہ کو غا تھا۔  
 مرکب اضافی مبتدا ترجمہ ہے اُس سورۃ کے کل رکوع، ششۃ، اسم عددی مفرد یہ خبر ہے۔ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل۔ یہ یمنوں  
 علیحدہ جملہ مکمل ہیں۔ ب جارہ اسم بمعنی علم دنا، مضاف اللہ موصوف الرحمن، الف لام اسمی بمعنی الذی، الرحمن صفت اول  
 الرحیم، صفت دوم۔ اسم مشتق صفت مشبہ موصوف اپنی دونوں صفوں سے مل کر مضاف الیہ، اسم مضاف کا دونوں مل کر ضرور  
 جار مجرور متعلق ہے یا پرشیرہ اشترع کا ترجمہ ہے میں شروع کرتا تب یہ جملہ فعلیہ خبر یہ ہے یا پوشیدہ مصدر ابتداء  
 کاتب یہ شبہ جملہ ہے یا پوشیدہ ثابت اسم فاعل کاتب یہ جملہ اسمیہ ہے اور اں کا عامل ہر سہ میں سے ایک پوشیدہ اس  
 لیے ہے کہ اس کا قرینہ (نشانی) ب جارہ موجود ہے اس لیے کہ

کَیْلَعَصْ - یہ پانچ حروف ہیں ان کو مقطعات یعنی ٹکڑے۔ کہتے ہیں۔ یہ پانچ حروف پانچ عبارتوں کے محقق و ابتدائی  
 لفظ ہیں ان کا ترجمہ اور اصل عبارت صرف نبی کریم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی بتایا گیا ہے۔ مخلوق میں اور  
 کوئی نہیں جانتا اور نہ ہی اپنے ذہن سے ان کا ترجمہ کرنا چاہئے۔ بعض مفسروں نے ترجمے کئے ہیں وہ غلط اور  
 افتراء ہیں جو ہر اس گناہ ہے بعض وہابی جہلا کہتے ہیں کہ رسول پاک بھی اس کا معنی مفہوم نہیں جانتے مگر یہ ان کی  
 گستاخانہ غلطی ہے اور قرآن مجید کی بہت سی آیت کریمہ کے خلاف ہے۔ مثلاً اَلرَّحْمٰنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ - اللہ رحمٰن نے



اپنے ہی کو قرآن سکھایا۔ اور یہ حروف بھی قرآن ہے۔ ذکر رحمت ربیک، ذکر اسم حاصل مصدر۔ اس الگے پورے جملے کی ترکیب نحوی میں مفسرین نحویں کے پانچ قول ہیں۔ مگر ان میں آسان واضح اور زیادہ ترجیح و درستی والی ترکیب مندرجہ ذیل ہے۔ ذکر مضاف رحمت مضاف الیہ مضاف ربیک مرکب اضافی مضاف الیہ یہ سب اضافت مل کر موصوف ہے۔ عید۔ اسم مفرد مصدر بمعنی اسم فاعل عاید اس کی جمع عیاد ہے عید پانچ قسم کا ہے۔ ۱۔ عید لغوی استغاثی یعنی عبادت کرنے والے بمعنی عبادی کی جمع ہے عباد ۲۔ عید غلی بمعنی قاوم خدمت کرنے والا۔ اس معنی میں عید الہی کہا جاتا ہے۔ پہلے معنی کے اعتبار سے عید اللہ کہا جاتا ہے اس معنی کے اعتبار سے عید الرسول کہنا منع ہے یہاں عید پہلے ہی معنی میں ہے ۳۔ عید شرعی بمعنی غلام و لونڈی جس کی خرید و فروخت جائز ہو اس کو عید مالی و عید ملک بھی کہا جاتا ہے اس کی جمع عیید ہے جب عیید کی نسبت اللہ کی طرف ہو تو مراد ہوتا ہے مخلوق اور جب انسانوں کی طرف ہو تو مراد ہوتا ہے ملک و غلام و لونڈی پہلے دوسرے معنی میں لفظ عید مذکر مؤنث دونوں کے لیے ہے مگر میرے معنی میں لفظ عید صرف مذکر یعنی غلام کے لیے اور مؤنث کے لیے جاریہ و اُمۃ ہے ۴۔ عید اصطلاحی بمعنی عاجز مسکین خفیر و عید ایجاد بمعنی مخلوق اس اعتبار سے ہر حیوانات نباتات جمادات زمین پہاڑ شجر حجر چاند سورج سب عید ہیں اس معنی میں صرف اللہ تعالیٰ کی ہی طرف نسبت ہو سکتی ہے۔ قرآن مجید میں مختلف جگہ ان سب معنی میں عید کا ذکر ہوا ہے یہاں بمعنی عاید زاہد متقی مخلص ہے ترکیب میں مضاف ضمیر مضاف الیہ اس کا مراد رب یعنی رب کا بندہ یہ مرکب اضافی مُبَدَل منہ ذکر یا اسم مفرد جامد نام ہے ایک نبی علیہ السلام کا بدل الکل ہے۔ دونوں مل کر مفعول بہ ہے فعل پوشیدہ اَعْطَا کا ترجمہ ہے ایسی رحمت جو عطا فرمائی اپنے بندے ذکر یا کو فعل ہانا فاعل مفعول بہ مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صفت ہے رَحْمَت کی یہ مرکب توصیفی مضاف الیہ ذکر کا یہ مرکب اضافی خبریہ پوشیدہ مبتدا ہَذَا مَثَلُو کی۔ ہَذَا اسم اشارہ مَثَلُو اسم مفعول بمعنی تلاوت کیا ہوا۔ ہو ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا نائب فاعل اس کا مراد خدا ہے۔ مَثَلُو جملہ اسمیہ ہو کر مضاف الیہ دونوں مل کر مبتدا اور پھر دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ایک تزل میں یہاں پوشیدہ مبتدا هَذَا قرآن ہے ایک میں ہَذَا سورۃ ہے ایک میں بیان ہے ایک میں ہَذَا آیت ہے ایک هَذَا عبارت ہے مگر ترجیح هَذَا مَثَلُو کو ہے کیونکہ وہ سب کو عام شامل ہے اِذْ نَادٰی رَبِّہٖ اس کی ترکیب میں پانچ قول ہیں۔ ۱۔ یہ سب عبارت ظرف ہے رَحْمۃ کا ۲۔ یہ ظرف ہے ذکر کا ۳۔ یہ بدل اشتمال ہے نزدیک کا ۴۔ یہاں اِذْ پوشیدہ ہے اور ظرف ہے اُس کا ہمارا ترجمہ پہلی ترکیب سے ہے وہ یہ ظرف ہے اَعْطٰی پوشیدہ کا۔ اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اس ترکیب سے ہے اِذْ اسم ظرف نَادٰی فعل ماضی مطلق باب مفاعلة اس کا مصدر ہے نَادٰی یُنَادِی یا نَدُو سے مشتق ہے بمعنی پکارنا ہمیشہ متعدی ہوتا ہے صومیر واحد مذکر اس میں پوشیدہ اس کا نائب فاعل رب اپنے رب کو یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے ہَذَا اور اس کا مفعول ہَذَا مَثَلُو ہے

بمعنی چھپنا، چھپانا، تنہا ہونا، آہستہ بولنا یہاں سب معنی درست ہیں صفت ہے نداؤ کی یہ مرکب تو صیغی مفعول مطلق ہے  
 نادای کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر ظرف زمانی ہوا اذکر پوشیدہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ قَالَ رَبِّ  
 اِنِّیْ وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّیْ وَاسْتَعَلَ الرَّأْسُ شَیْبًا وَلَوْ اَکُنُّ اِیْدُ عَائِدٍ رَبِّ شَقِیًّا وَ اِنِّیْ  
 خِفْتُ الْمَوَالَیْ مِنْ وَّرَآئِیْ وَ کَانَ ابْنُ امِّیْ عَاقِرًا فَهَبْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْکَ وَلِیًّا۔  
 قَالَ فعل ماضی مطلق اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر غائب ہو ہے جس کا مرجع ذکر یا قول سے مشتق ہے بمعنی عرض کیا بیان ہے  
 ندا کا یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ رَبِّ دراصل ہے یا ربی اے میرے رب تخفیف کے لیے حرف ندا اور  
 یاو تنکلم کو حذف کیا۔ ب کا کسرہ دونوں کا قرینہ ہو گیا۔ یا پوشیدہ ندا۔ رَبِّ معنوی مرکب اضافی منادی الکی ساری عبارت  
 عطف در عطف ہو کر ندا کا بیان۔ اِنْ حرف مشبہ عاملہ یاو تنکلم ضمیر اسم ان۔ وَهَنَ باب سَمِعَ کا ماضی وَهْنٌ مثال وادی  
 سے مشتق ہے بمعنی کمزور ہونا اندرونی اور قدرتی کمزوری کے لیے مستعمل ہے الْعَظْمُ مفرد اسم مفرغہ بمعنی ہڈی واحد منبی  
 ہے ترجمہ ہے نام ہڈیاں۔ اس کی جمع ہے عظام۔ فاعل سے وَهْنٌ کا ربی۔ مِنْ زائدہ۔ یہ جار مجرور متعلق ہے وَهْنٌ کا  
 سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ اشْتَعَلَ۔ باب افتعال کا ماضی مطلق۔ اس کا مصدر ہے اشتعال شعل  
 سے نہا ہے بمعنی آگ لگنا شعلے بھرنے کسی کا آگ بگولہ ہونا چمکدار ہونا۔ اسی معنی میں بڑھاپے کے سفید بالوں کو راس  
 مشعولہ یا مشتعلاً کہتے ہیں۔ اِنَّ اِسْ اس کا فاعل شیباً۔ اسم مفرد جامد بمعنی بڑھاپا۔ مفعول معاً یا مفعول تیسرے بڑھاپے  
 کے ساتھ یا بڑھاپے میں یا یہ حال ہے یا تمیز ہے یعنی بڑھاپا ہو کر یا از روئے بڑھاپے کے۔ اِشْتَعَلَ سب سے  
 مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لَمْ اَکُنْ فعل ناقص مضارع نفی جملہ واحد تنکلم بَدْءاً لِّکَ ب حرف جر بمعنی فی ظرف  
 دُعا و اسم مصدر مضاف بمعنی دعا مانگنا ک ضمیر واحد مذکر حاضر مرجع رَبِّ ہے مفعول مضاف الیہ بمعنی تجھ سے یہ  
 مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے لَمْ اَکُنْ کا رَبِّ۔ دراصل ہے یا ربی۔ یا ندا بمعنی رَبِّ مضاف کی تنکلم واحد  
 مضاف الیہ مرکب اضافی منادی یہ جملہ بیچ میں آیا مگر ترکیباً اول ہے شَقِیًّا، اسم صفت مشبہ بوزن قَبِیل۔ بمعنی  
 اسم مفعول ترجمہ ہے رد کیا ہوا نامراد لوٹایا ہوا۔ خبر ہے فعل ناقص لَمْ اَکُنْ کی۔ اور پوشیدہ ضمیر واحد تنکلم اَنَا  
 اسم ہے یہ فعل ناقص اپنے اسم خبر اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ خبریہ ہو کر بیان ہوا یا رَبِّ کا، یا اپنے منادی  
 اور بیان سے مل کر معطوف ہوا و اِشْتَعَلَ پر وہ دونوں عطف معطوف ہوئے وَهْنٌ پر وہ عطف مل کر خبر ان وہ جملہ  
 اسبہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اِنْ حرف مشبہ یاو تنکلم اس کا اسم خِفْتُ فعل ماضی مطلق واحد تنکلم باب سَمِعَ سے  
 خَوْفٌ سے مشتق ہے بمعنی نکر مند ہونا اندیشہ ہونا اصلاً خَوْفٌ تھا بوزن سَمِعْتُ المَوَالَیْ۔ اسم جمع مکسر اس کا  
 واحد ہے موالی بمعنی والی وارث۔ دوست، مددگار۔ قریبی رشتہ دار میراث کے خدار جائزین یہاں آخری  
 معنی مراد ہیں، مفعول یہ ہے مَوَالَیْ بمعنی موالی۔ وَرَآءِ اسم مفرد جامد مصدر



یعنی ظرف زمان ترجمہ میرے بعد اپنے بعد مضاف ہے یا منکلم مضاف الیہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے  
نَحْتُ کاسب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ کانت فعل ناقصہ واحد مؤنث غائب امراتی یہ مرکب اضافی ہے  
یعنی میری بیوی، امراًۃ اسم مفرد مؤنث بامد اس کا تثنیہ امرأتیں اس کی جمع امرأت، اس کا مذکر امرؤ۔ یہ مرکب  
اضافی اسم سے کانت کا عاقرۃ اسم مفرد مشتق مذکر، اسم فاعل یعنی اسم مفعول یعنی عقر کی ہوئی، عقر سے مشتق تین بابوں  
میں گردان ہو جاتا ہے۔ باب ضرب و اسبع و اگر کم، ایک قول میں عاقرۃ اسم فاعل یعنی حاصل مصدر اضافت معنوی سے  
ترجمہ ہے عقر والی۔ یہ لفظ مذکر ہے مگر صرف مؤنث کے لیے مستعمل ہے کیونکہ مرد عقر نہیں ہو سکتا خیال رہے کہ  
ہر وہ حالت یا صفت جو مرد کو نہ ہو سکے صرف عورت کو ہو تو اس کا مذکر صیغہ بھی عورت کے لیے ہی استعمال ہو  
گا، مثلاً حائضہ عاقل طالق عاقرنافس وغیرہ۔ اس کا مؤنث عاقرۃ بھی مستعمل ہے۔ عقر کا معنی خشک ہونا۔ کٹنا۔ زخمی  
کرنا، بانجھ ہونا۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ بحالت فتح ہے خبر ہے کانت کی یہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف ہوا خفت  
پر دونوں معطف مل کر خبر ہے ان کی اتنی اسم خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے پہلے اتنی پر دونوں مل کر معطوف  
علیہ ہے۔ ف عاطفہ تعلیلیہ حب فعل امر حاضر واحد مذکر۔ وحب سے مشتق ہے باب فتح سے بمعنی  
بخشش کرنا دنیا، بلا معاوضہ عطا کرنا، اس کا قائل پوشیدہ ضمیر انت ہے اس کا مریض رب تعالیٰ۔ ہاں مجھ کو  
یہ جار مجرور متعلق اول ہے۔ من لدنک۔ یہ میں لفظ میں۔ من حرف جر ابتداء بمعنی سے۔ لدن اسم مفرد  
جامد بمعنی پاس۔ لد ضمیر واحد مذکر حاضر بمعنی اپنے۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق دوم ہے حب کار ولینا، اسم  
مفرد صفت بمعنی مشبہ وارث، دوست، مددگار، محافظ، نگہبان، حاکم ساتھی، حمایتی، بیٹا یہاں اسی آخری معنی  
میں ہے۔ صفت مشبہ جو وزن فعیل ہے۔ اس کا مصدر ہے ولی ولایت، ترکیب نحوی میں موصوف ہے اکل  
عبارت صفت ہے۔ یورثنی ویرث من ایں یعقوب۔ واجعله مراتب ترضیاً۔ یرث باب  
حب کا فعل مضارع معروف واحد غائب ویرث سے مشتق اس کا مصدر بھی میراث ہے اس کا اصل مصدر  
وراثۃ ہے لغوی ترجمہ ہے قائم مقام ہونا شرعی ترجمہ ہے کسی کی موت کے بعد اس کی جائیداد کا مالک ہونا  
اصطلاحی ترجمہ ہے مالک و مختار و قابض ہونا، یون و قایہ۔ ی ضمیر متکلم اس کا مفعول بہ یرث کا فاعل پوشیدہ  
ضمیر اس کا مریض ولینا۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ یرث فعل بافاعل من  
زائدہ یا تبعیضیہ آل اسم مفرد جامد اس کی جمع ہے اھالی یا ائمانی یا اولی۔ یہ دراصل اصل یا اول اعلیٰ  
تھا مگر پہلا قول زیادہ قوی ہے اس لیے کہ اس کی تفسیر اخیل ہوتی ہے۔ یہ لفظ واحد ہے معنا جمع کہ  
سب اولاد اور متبعین کو شامل ہے۔ جیسے لفظ قوم ترجمہ ہے۔ نسل و ریت۔ اولاد۔ قرابت۔ ارغاندان مضاف  
ہے۔ یعقوب۔ اسم مفرد جامد بمعنی بچاؤ، بچانے، بچانے کا۔ بچاؤ بچانے کا۔ بچاؤ بچانے کا۔ بچاؤ بچانے کا۔

ہے مگر یہ درست نہیں ہے کیونکہ غیر منفرد ہونا یقینی ہے جیسا کہ بحالت کسر و فتح کی موجودگی سے دلیل ہے مضاف  
ایہ ہے یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے یرث کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یرثی پر۔ دونوں  
پھر معطوف علیہ ہوئے واو عاطفہ اجعل باب فتح کا امر ماضیہ مفعول یہ ضمیر کا مرجع۔ ولینا رب، یا ربی تھا  
یہ نداء متاوی مل کر قائل ہے اجعل کا، یا انت ضمیر پوشیدہ فاعل کا عطف بیان ہے۔ رضینا اسم مفت مشبہ  
بروزن قبیلاً قبیلاً ولینا ربی سے مشتق ہے بمعنی اہم مفعول۔ یعنی مرضی کے مطابق مقبول پسندیدہ مفعول ہے  
اجعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف، سب عطف مل کر صفت ہے ولینا کی یہ مرکب تو صیغی مفعول  
یہ ہے صیغ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے رب رتی پر سب عطف مل کر مقولہ ہوا قال کا قول مقولہ مل کر  
جملہ فعلیہ قولیہ خبریہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ  
کھلیص ذکور حمة ربک عبداً ذکرتاً۔ اذ نادى ما بعد نداء خفياً۔  
یہ حروف مقطعات ہیں ان کی مراد اور معنی مقصد مخلوق میں آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی نہیں جانتا۔  
رب تعالیٰ نے اپنے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ان حروف میں کوئی خاص علوم سکھائے ہو سکتا ہے کہ آقا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے اپنے کسی خاص صحابی یا کسی ولی اللہ کو ان علوم مخفیہ خصوصاً کی تعلیم فرمائی ہو مگر یقیناً کچھ نہیں کہا جاسکتا  
حضرت حکیم الامت بدایونی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے تھے کہ علمک ما لم تکن تعلموک آیت سے ثابت ہوتا ہے  
کہ تمام حروف مقطعات کا علم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے کیونکہ یہ حروف بھی ما لم تکن تعلموک ہیں علم میں پورا  
قرآن مجید بھی شامل ہے۔ گستاخ فرقہ بلا دلیل کہتا پھرتا ہے کہ ان کا معنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں آتا۔  
لیکن یہ بات جھوٹ ہے قرآن مجید کے خلاف حروف مقطعات مختلف سورتوں کے اول میں کل جودہ جگہ ہیں سابقہ  
مفسرین نے اپنے اپنے ذہن سے ان حروف کے معنی بنائے ہیں اور تقریباً پالیس پچاس اقوال تو کھلیص کے  
بارے میں ہی مذکور ہیں وہ ان کی اپنی ذاتی اختراع ہے کوئی دلیل نہیں ہے۔ اسے جیب آپ کے رب کا جھٹول  
قدرتوں اور جبران کن تخلیق والا تذکرہ جو اس کے بندے نہ کر یا کو پیش آیا اس کے بعد جیب کہ زکریا نے نہایت  
خفیہ جگہ مخفی الفاظ میں اپنے رب تعالیٰ سے دعا کیہ ندا عرض کی اس دعا مناجات کو لوگوں سے چھپاتے رہے  
رب تعالیٰ کو مناتے رہے تاکہ خلوص میں ریا نہ سمجھی جائے اور بڑھاپے کی اس دعا سے شرمندگی بھی نہ ہو عرض کیا  
کہ بے شک میں اپنی کمزوری کو سمجھتا ہوں کہ میری تمام ہڈیاں تک بوڑھی کمزور خشک ہو چکی ہیں۔ کھال گوشت پٹھے  
تو خود ہی لاغر ہوں گے مکمل بڑھاپے کی نشاندہی تو میرا سر اور سر کے بال دیکھیں کہ پورے سر میں بڑھاپا پھوٹا  
پڑا ہے۔ اور آگ کے شعلوں کی مثل مزید بھیتا ہوا ہے۔



کیا ہے اور میری پوری زندگی کا مشاہدہ ہے کہ میں تجھ سے دعا میں مانگ کر کبھی ناکام نہ رہا بلکہ ہر ہر دعا کرتے قبول فرمائی اور تجھ کو اُس سے بڑھ کر بھیک و خیرات عطا فرمائی جو میں نے تجھ سے مانگی۔ حضرت زکریا علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بہت بڑے صاحبِ شریعت نبی رسول تھے آپ کی کتاب توریت ہی تھی مگر شریعت علیحدہ تھی جس میں چند احکام توریت سے مختلف تھے مثلاً نماز اور عبادت کا طریقہ وغیرہ آپ ہارون علیہ السلام کی اولاد سے ہوتے ہوئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے تھے زکریا ابن آذین یا اون یا اخیاء ابن مسلم ابن صدون آپ کی ولایت میں تین قول ہیں اسلمی تاریخ میں ابن آذین ہے۔ بائبل میں اُون اور اسرائیلیات میں اخیاء ہے مطابقت اس طرح ہے آذین صحیح لفظ ہے اُون اُس کا بگڑا لفظ ہے اور اخیاء نقیب ہے۔ پورا شجرہ نسب پارہ سوم سورۃ آل عمران آیت ۷۳ میں ملاحظہ کریں حضرت زکریا کا ذکر قرآن مجید میں سات جگہ آیا ہے سورۃ آل عمران آیت ۷۳ سورۃ النعام آیت ۸۷ سورۃ اس جگہ آیت ۷۳ سورۃ انبیاء میں آیت ۸۹ یعنی پانچ آیتوں میں سات بار اسم مبارک مذکور ہے تقریباً ستر اشراذ انبیاء کرام علیہم السلام آپ کی خاندانی سلسلے اور لڑکی میں ہوئے۔ آپ حضرت مریم کے خاوند تھے یہ علاقہ فلسطین کا تھا۔ یہاں ہی بیت المقدس ہے اس وقت فلسطین بارہ صوبوں میں تقسیم تھا اور تمام صوبوں پر حضرت یعقوب کے بارہ بیٹوں کی اولاد جو بارہ قبیلوں میں بٹی ہوئی تھی ان بارہ صوبوں پر علیحدہ علیحدہ بادشاہ تھے اس طرح فلسطین اُس وقت بارہ سلطنتوں کا نام تھا، لیکن پورے فلسطین کا مذہبی ادارہ الگ تھا۔ یہ ادارہ قبیلہ بنی لاوی بن یعقوب کے سپرد تھا۔ بنی لاوی قبیلے کے چار بیٹوں کی نسل چار شعبوں میں تقسیم تھی۔ تین شعبے پورے ملک کی تمام عبادت گاہوں (کنیسروں) اور صیقلوں کے انتظام اور دیگر مذہبی ڈیوٹیوں ذمہ دار یوں پر مقرر تھے جن میں امامت، خطابت، درس، تدریس کے علاوہ دینی تبلیغ بھی شامل تھی۔ لیکن مذہبی امور مقام بیت المقدس کا تمام انتظام دیکھ بھال زیب و زینت چراغاں اور خوشبو جلانا۔ یہ سب کام صرف شعبہ قبیلہ بنی ہارون کے سپرد تھا۔ ان کے علاوہ کسی بھی موقع پر بیت المقدس کے اندر کسی بھی قبیلے کا کوئی فرد نہیں جاسکتا تھا دیگر بنی لاوی کے تین شعبوں کے افراد بھی مسجد بیت المقدس کے صحن باغچہ اور زائرین مسافریں و عابدین راجحین کی رہائش گاہوں کی دیکھ بھال منافی و انتظامات کرتے تھے ہر شعبے کا ایک سردار ہوتا تھا جس کی ذمہ داری اپنے عملے کے ساتھ پانچ قسم کی تھی ۱۔ ہمانداری ۲۔ یوم سبت کی عبادت کا انتظام ۳۔ اور سالانہ عیدوں پر قربانی کرانا ۴۔ پہاڑوں پر جا کر قدرتی آگ سے جلانے کے لیے رکھنا ۵۔ اور بیت المقدس کی جوکیداری کرنا تھی بنی لاوی کے چار شعبوں میں سب سے معزز و محترم شعبہ بنی ہارون تھا اس کے افراد چھ بیٹے خاندانوں میں تقسیم تھے جن میں سے ایک خاندان کا نام اخیاء تھا اس کے سردار حضرت زکریا تھے بیت المقدس کی خدمت کے لیے ان چوبیس خاندانوں کی پندرہ پندرہ سالہ عمر سے لے کر پندرہ ہفتے کے بعد باری بدست





پاس کھڑے ہو کر رات کے وقت حضرت مریم کی کفالت کے زمانے میں اپنے ڈیوٹی والے دنوں میں مانگی محراب مریم میں کھڑے ہو کر حضرت مریم کے پاگل بے موسیٰ پھل دیکھ کر جیسا کہ سورۃ آل عمران آیت ۴۲ میں بیان ہے حضرت زکریا کی زوجہ پاک کا نام ایشیع بنت قاقور۔ انگریزی میں ایشیع کو ایلزبتھ کہا گیا ہے یہ بھی اسی قبیلے بنی لاوی سے تھیں مگر فاندان عدا تھا یہ مریم کی والدہ جنتہ بنت ناقور بن سل کی بہن تھیں اور مریم کی سگی خالہ اس دعا کے وقت حضرت زکریا کی عمر ایک سو بیس سال تھی اور بیوی صاحبہ کی عمر اٹھانوہ سال تھی۔ نداء خفیا ہم پانچ قول ہیں ۱۔ دعا اس بے خفیہ مانگی کہ ہر دعا خفیہ اور آہستہ مانگنی افضل اور مستجاب ہے ۲۔ بڑھاپے میں اولاد کی دعا مانگنے سے شرم آئی اس لیے لوگوں سے چھپایا ۳۔ ریا سے بچنے کے لیے ۴۔ چونکہ دعا اولاد کے لیے تھی اور اولاد دنیوی چیز ہے دنیا کی چیز آہستہ مانگنی چاہیے دینی چیز کی دعا زور سے ۵۔ اتفاقاً خفیہ ہو گئی کیونکہ مریم کے پھل دیکھ کر مانگی وہ جگہ خلوت کی تھی آل یعقوب سے مراد تمام بنی اسرائیل ہیں گزشتہ موجودہ آئندہ۔ بعض نے کہا مراد یعقوب بن مانان یعنی عمران بن مانان کے بھائی آل دینی تعلق دروں کو بھی کہا جاتا ہے اور دنیوی رشتے داروں کو بھی یہاں دونوں قسم کے مراد ہیں۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ آداب دعا یہ ہے کہ رب کی بارگاہ میں اٹھا کر پہلے اپنی محتاجی کمزوری کا اظہار ہو پھر حمد باری تعالیٰ پھر سابقہ نعمتوں کرم نوازیں کا تذکرہ پھر دعائیں الفاظ اور کسی کا وسیلہ قولاً یا اشارۃ ضرور کرنا چاہیے۔ یہ فائدہ حضرت زکریا علیہ السلام کی طرز دعا اور مقام دعاء اور ضابطہ دعا کے سابقہ آیت میں اشارے سے حاصل ہوا کہ اپنے اپنی دعائیں بے موسیٰ جنتی پھلوں اور اس جگہ کو اپنی بے موسیٰ اولاد کے لیے اشارۃ وسیلہ بنایا۔ دوسرا فائدہ نیک بٹا اللہ کی رحمت ہے اسی طرح بٹا اللہ تعالیٰ کا عذاب اس لیے ہمیشہ اولاد کے نیک ہونے اور نیک ملنے کی دعا مانگنی چاہئے۔ خاص کر بٹا۔ یہ فائدہ ذکر و رحمۃ ربّ اور واجعلہ ربّ نصیباً۔ فرماتے سے حاصل ہوا کہ یہاں بیٹے کو رحمت فرمایا گیا۔ تیسرا فائدہ۔ انبیاء کرام کی ہر دعا قبول ہوتی ہے یہ فائدہ لَوْ اَکُنُّمُ اِیْدًا عَائِلٰی (۱۸) سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ ہم تو اپنی کم عقلی سے غلط دعائیں بھی مانگ لیتے ہیں جو قبول ہونے کے قابل نہیں ہوتیں اور رد ہو جاتی ہیں اگر کوئی نیک متقی پیارا مسلمان ولی اللہ کوئی غلط دعا مانگے تو دنیا میں قبول نہیں ہوتی مگر ازراہ کرم اُس کا بدلہ آخرت میں دیا جائے گا۔ لیکن انبیاء علیہم السلام کبھی غلط دعا مانگ سکتے ہی نہیں۔ وہ جس طرح ہر گناہ پر غلطی نغزش سے معصوم ہوتے ہیں اسی طرح غلط دعا سے بھی معصوم و محفوظ ہوتے ہیں۔ اس لیے ان کی ہر دعا قابل قبول ہونے کی وجہ سے یقیناً لازماً رب تعالیٰ نے کرم سے قبول فرما لیتا ہے۔ یہ فائدہ بھی لَوْ اَکُنُّمُ اِیْدًا عَائِلٰی سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ اولاد میں صرف بیٹے کی دعا مانگنا جائز ہے جب کہ بیٹی سے نفرت کی بنا پر نہ ہو بلکہ دینی خدمات کے لیے اپنا جانشین بنانا مقصود ہو تو دعا مانگنا کارِ ثواب ہے یہ سنتِ انبیا ہے اگر بیٹی سے نفرت کی بنا پر ہو تو بیٹے کی دعا حرام ہے۔ اور کفار کا طریقہ ہے جیسا کہ دیگر آیت سے ثابت ہے۔ یہ مسئلہ **قَبْلِیْ مِنْ لَّدُنْكَ وَلِیًّا** (الخ) سے مستنبط ہوا۔ (دوسرا مسئلہ) بیٹے کو اپنا جانشین بنانا جائز ہے خواہ دینی یا دنیوی روحانی یا جسمانی شریعت کے علم کا یا طریقت کی پیری مریدی کا جب کہ بیٹے میں استحقاق اور صلاحیت نظر آتی ہو اور جانشین۔ ولی عہد یا خلیفہ بنانے وقت کچھ شرعی عیب نظر نہ آتا ہو۔ یہ مسئلہ **یَرِثُنِیْ وَیَرِثُ مِنْ اٰیِیَّیْہِیْ** سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے سامنے کسی شخص کی حقیقی برائی بیان کرنا جائز ہے غیبت نہیں۔ اسی طرح بغیر نام بے کسی کی برائی کو ظاہر کرنا بھی غیبت نہیں لہذا جائز ہے یہ مسئلہ **خَفَّتْ الْمَوَالِیْ** کی تفسیری وضاحت سے مستنبط ہوا کیونکہ حضرت زکریا علیہ السلام نے نبی اسرائیل کی بدکاریوں کا ذکر کر کے اپنے جانشین کی دعا عرض کی۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض یہ کہنا غلط ہے کہ انبیاء و کرام کا بعد وفات کوئی دنیوی مال جائیداد کا وارث نہیں ہو سکتا بلکہ اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے انبیاء کرام کا ذاتی مال بھی میراث بن جاتی ہے اور اسی طرح اولاد میں تقسیم ہوتی ہے جس طرح دیگر لوگوں کا مال دیکھو اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا کی دعا کو کس شان سے ذکر فرمایا کہ انہوں دعا عرض کی **قَبْلِیْ مِنْ لَّدُنْكَ وَلِیًّا** یعنی میراث مجھ کو ولی وارث عطا فرما جو میراث بنے میراث اور وراثت کے حقیقی لغوی معنی مال و دولت ہے مجازاً جو چاہو معنی کر لو۔ اور بلا وجہ حقیقی معنی چھوڑ کر مجازی معنی مراد لینا غلط ہے لہذا اس آیت کی دلیل سے ثابت ہوا کہ باغِ فدک جو نبی کریم کی ذاتی ملکیت تھا بعد وفات شریف فاطمہ زہرا کو ملنا چاہیے تھا نہ دینے والے خلفائے ظلم کہا۔ (دشیدہ لوگ) جواب۔ وراثت و میراث کا حقیقی معنی مال و دولت نہیں بلکہ مستحق ہونا ہے عقل اگر اپنی کمزور ہوناس کا کوئی علاج نہیں درجہ حقیقت یہ ہے کہ اس آیت کریمہ کے کسی لفظ سے بھی مالی میراث مراد نہیں ہونی بلکہ صاف صاف ظاہر ہے کہ نہ مالی میراث مراد ہے نہ علمی بلکہ یہاں جانشین ولی عہدی سرداری کی اہلیت خدمتِ بیت المقدس کی استحقاق میراث مراد ہے یعنی اسے رب مجھ کو ایسا بیٹا دے جو سرداری قوم خدمت دین و شریعت تبلیغِ تورات میں میرے بعد میری ذمہ داریوں کا منصب سنبھال سکے علمی میراث ہوتی ہی نہیں کیونکہ میراث بغیر محنت ملتی ہے جب کہ علم خود اپنی محنت سے حاصل کرنا پڑتا ہے اسی طرح نبوت بھی میراث نہیں بن سکتی۔ یہاں مالی میراث تین وجہ سے مراد نہیں ہو سکتی۔ ۱۔ حضرت زکریا کے پاس مال تھا جس پر **marfat.com** ہوتا تھا کچھ بچتا ہی نہ



تھا مکان بھی اپنا نہ تھا بیت المقدس کے مشرقی حوروں میں رہائش رکھتے تھے ۲ اگر مالی میراث ہوتی تو یثربی کہنا  
 بیکار تھا کیونکہ اولاد خود بخود ہی وارث مل بن جاتی ہے اولاد کی دعا ہی کافی تھی ۳ مالی میراث صرف والد کا مال  
 بنتا ہے اس کے لیے اگر وصاحت ہی مقصود تھی تو یثربی کہنا کافی تھا وَیَرِثُ مِنْ آلِ یَعْقُوبَ فرماتا غلط اور بیکار  
 تھا کیونکہ دادا بڑا دادا اور پورے آل یعقوب کے مال پر ایک شخص کیسے قابض ہو سکتا ہے۔ رہا باغِ ذک  
 کا مسئلہ تو اگر بقول شیعہ مذہب وہ میراث تھا تو اس کی خدادار پہلے ازواج مطہرات بنتی ہیں پھر فاطمہ زہرہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہن اجمین۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا نَدَاءٌ خَفِیًّا۔ لفظ ندا کا معنی ہے زور سے پکارنا  
 چیخا گڑ گڑانا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اپنے زور سے دعا مانگی اور خفیا سے ثابت ہوتا ہے کہ اپنے بہت  
 آہستہ دعا مانگی یہ تضاد کیوں ہے۔ جواب۔ اس کے دو جواب دئے گئے ۱ یہاں ندا بمعنی دعا سے  
 نہ کہ بلند آوازی ۲ خفیا کا معنی آہستہ آواز نہیں بلکہ مقام خلوت تنہائی پوشیدگی ہے یعنی دعا تو بلند آواز سے تھی  
 مگر خفیہ جگہ میں تھی ۳ تیسرا اعتراض یہاں کہا گیا وَصْنٌ اَعْظَمُ میری ہڈیاں بڑھی ہو گئی ہیں چاہے تھا کہ ہون لُحْمٌ کہتے  
 کیونکہ بڑھا تو سارا جسم ہوتا ہے جواب جسم تو بیماری سے کمزور ہو جاتا ہے مگر بڑھاپہ ہڈیوں کو کمزور کرتا  
 ہے ہڈیوں کی وجہ سے باقی جسم کمزور ہوتا ہے۔ تو چونکہ بڑھاپے کی اصل نشاندہی ہڈیوں سے ہوتی ہے اس  
 لیے وَصْنٌ اَعْظَمُ کہنا بالکل درست ہے اور اعتراض غلط ہے۔

تفسیر صوفیانہ کہ یحییٰ۔ ذِکْرُ رَحْمَتِ رَبِّکَ عَبْدًا ذَکَرِیًّا۔ اِذْ نَادٰی رَبُّہٗ اِنِّیْ اَعْرَضْتُ عَنْ  
 قَالَ رَبِّ اِنِّیْ وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّیْ وَاسْتَعَلَ الرَّاسُ شَیْبًا وَّلَمْ اَكُنْ بِدُعَائِکَ رَبِّ شَاقِیًّا

یہ حروف مقطعات راز ہائے پنهانی ہیں طالب و مطلوب محب و محبوب رب العالین و رحمۃ للعالمین کے  
 کابین اور دلیل برحانی ہیں اس بات کی کہ محبوب رب قدیم کا علم تمام مخلوق فرشتی ارضی و سماوی شرق و غرب  
 شمال و جنوبی بڑی و بھری آبی و ناری نوری و عاکی سے زیادہ ہے اور تفسیر میں عَلَمُکَ مَا کُنْتَ تَعْلَمُ کہ  
 ان حروف میں وہ علوم پوشیدہ ہیں جن کو بحرِ علمِ مصطفیٰ عالمِ مَکَانَ و مَا یُکُوْنُ میں کوئی نہیں جانتا اور یہ  
 ہی حروف تشریح میں التَّوْحِیْدُ عَلَمُ الْفَرْدِ کی۔ اے قلبِ سنو یہ تمام کلام ازل ابدی و قدیمی تیرے پروردگار  
 کی وہ رحمتِ خصوصی ہے جس نے پرورش و تربیت فرمائی ربوبیتِ کمال سے اپنے عبدِ خاص زکریا و ابراہیم  
 روحِ ابدان کی عالمِ انوار میں۔ ملاز تفسیر نیسا پوری! پس یاد فرما اور تذکرہ و چرچہ کر دے عبدہ زکریا کا  
 (از ابن عربی) جب محرابِ صومر مومن میں انوارِ اشجار کے ثمرات ابرار دیکھا کہ سراسر ارے ندا و خفیہ  
 دعا و خفیہ عرض کی کہ اے میرے ظاہر و باطن خفی و علی کے رب تقدیر میری عطاء و روحانیت کے مضبوط  
 ارادے کمزور و ضعیف نہ ہو گئے ہیں لَعَنَ مَقَامُی لَشَرٍّ عَیْطُی اَتَمَّ کَلْبُی اَبَا یَحْیٰی پھوٹ کر پھیل چکا ہے راور

اے میرے رب محبوب موتی شہداء ظلمات میں کہیں بھی غلوت و جلوت کی کسی بھی دعا میں شقاوت نفس و ضمیر میں نہ پڑا  
 نہ کہیں نامرادی کی مایوسی ہوئی۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں کل اٹھائیس جگہ فقط عبد مذکور ہوا ہے۔ جن میں صرف  
 فقط عبد تیرہ آیت میں ہے ان میں سے پانچ آیت میں مختلف انبیاء علیہم السلام کو عبد فرمایا گیا۔ اور فقط عبد اللہ  
 تین آیت میں انبیاء علیہم السلام کے لیے ہی ارشاد ہوا اول سورۃ نساء آیت ۱۲۴ دوم مریم آیت ۲ سوم سورۃ  
 جن آیت ۱۹ نساء میں عبد اللہ ہے۔ اور مختلف میں عبدنا پانچ جگہ ارشاد ہوا یہ بھی صرف انبیاء علیہم السلام  
 کے لیے۔ اور قرآن مجید میں سات جگہ عبدہ فرمایا گیا۔ اول سورۃ ۱۱۱ اسراء آیت ۱ دوم سورۃ ۱۸ کہف  
 آیت ۱ سوم موم بھی جگہ یہاں عبدہ حضرت زکریا علیہ السلام کو فرمایا گیا۔ چہارم سورۃ فرقان ۲۴ آیت ۱ پنجم سورۃ  
 ۳۹ زمر آیت ۳۳ ششم سورۃ ۵۳ نجم آیت ۱۷ ہفتم سورۃ ۸۱ الحديد آیت ۱۹۔ ان باقی چھ آیات میں  
 عبدہ سے آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہی مراد میں ثابت ہوا کہ قرآن مجید میں انبیاء کرام علیہم السلام کو عبد  
 بھی فرمایا گیا عبد اللہ بھی عبد اللہ بھی اور عبدنا بھی عبدہ بھی یہ بھی ثابت ہوا کہ عام مومنین فقط عبد ہیں خاص مومنین  
 فقط عبد ہیں خاص مومنین عبد اللہ ہیں اور خاص الخاص عبدنا ہیں مگر خاص الخاص یعنی انبیاء علیہم السلام عبد بھی  
 ہیں عبد اللہ بھی عبدنا بھی اور عبدہ بھی۔ علامہ اقبال صاحب نے اپنی ایک چودہ مصرعی نظم میں عبد اور عبدہ کا  
 فرق بیان کیا ہے وہ ان کی اپنی رائے ہے قرآن و حدیث سے ثابت نہیں۔ بلکہ اس نظم کے پہلے شعر میں بھی  
 اختلاف اضطراب ہے۔ عبد دیگر عبدہ چیز سے دگر لیکن دوسرا مصرعہ بعض کہتے ہیں۔ این سراپا انتظار و منتظر  
 اور کچھ کہتے ہیں۔ کما سراپا انتظار و منتظر۔ مگر یہ علمی لغوی اعتبار سے قلط ہے کیونکہ یہاں فقط عبد کے لیے  
 ماضیہ جمع تنکیم نہیں آسکتی۔ اس سراپا انتظار درست ہے اور ان اشعار کا معنی و تشریح یہ کی جاتی ہے کہ موسیٰ  
 علیہ السلام فقط عبد ہیں اس لیے وہ طور پر انتظار کیا کرتے تھے محمد مصطفیٰ عبدہ ہیں اس لیے معراج میں ان  
 کا انتظار کیا گیا۔ میں کہتا ہوں کہ اقبال صاحب کا اگر یہی منشا ہے تو قلط ہے اور آیت قرآنیہ کے خلاف  
 ہے۔ اَللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ۔ وَاِنِّيْ خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَآئِيْ وَكَانَتْ اُمْرَآئِيْ عَاقِرًا قَلْبًا لِّيْ  
 مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا۔ يَّرِثُنِيْ وَيَرِثُ مِنْ اٰلِ يَعْقُوْبَ وَاَجْعَلْهُ لِيْ رِبًّا رَاضِيًّا۔  
 اور بے شک مجھ روح حیات کو خوف ہے کہ کہیں صفات نفسانیہ اعطاء بدنیہ پر غالب نہ آجائیں میری  
 غلوت مکاشفات کے بعد اور میری غلوت عملیہ مجھ زوہد جدی ضعیف عمل سے بانجھ و ناکارہ ہے اس میں  
 عمل صالح کی ودیعت رکھنے کی توفیق خیر نصیب نہیں اے پروردگار ظاہر و باطن عطا فرما دے اپنے  
 ہی قریب خاص و کرم عام سے ایک والی اجسام اور منتظم آبدان قلب منکجا جو وارث انوار لائقی امرار  
 الہامات میں امانت نبوت کا امن رخصتا ہو۔ روح حیات ہے میں اور الہامیت عاقبت کے خزانہ اعمال



کے لیے اے رب کائنات بنا دے اُس ہمارے قلبِ سؤل و مطلوب کو علمِ لدنی کا مُعَانِ کبوتر کہ یہی قلبِ روح  
منور اور جسمِ مطہر کا مولودِ عطیہ ربانہ ہے اور عمارتِ متصف ہے صفتِ روحِ ذات اور یعقوبِ روحانیات  
کی تمام صفاتِ اہلیہ کا اور اسی قلبِ مولود و مسود و سؤل کو اپنی صفاتِ ربوبیت کا تجلی گاہ و طہیت کا رُضیا  
یعنی راضی برضا اور راعب الی اللہ بنا دے۔ ہر مومن صادق کی روحِ حیات ہی انجامِ خفیہ حفاظتِ اعضاء  
بدنیہ کے لیے بارگاہِ قدس میں عرض کرتی رہتی ہے رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ۔

(راز تفسیر غرائب القرآن نیا پوری)

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّا نَبَشِّرُكُمْ بِغُلَامٍ اِسْمِهٖ يَحْيٰى لَمْ

ہم نے پکارا اے زکریا بے شک ہم خوش خبری دیتے ہیں تم کو ایک بیٹے کی اُس کا نام یحییٰ ہوگا۔ نہیں

اے زکریا ہم تجھے خوشی سناتے ہیں ایک لڑکے کی جس کا نام یحییٰ ہے اس کے پہلے

نَجَعَلْ لَّهٗ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ

رکھا ہم نے اس یحییٰ لفظ کا پہلے کوئی نام۔ عرض کیا اے میرے رب کیسے

ہم نے اس نام کا کوئی نہ کیا۔ عرض کی اے میرے رب میرے

یَكُوْنُ لِّیْ غُلَامٌ وَّكَانَتْ اِمْرَاَتِیْ عَاقِرًا وَاقَدْ

ہوگا میرے لیے بیٹا حالانکہ ہے میری بیوی نامقابلِ اولاد اور خود میں

لڑکا کہاں سے ہوگا میری عورت تو بانجھ ہے اور میں

بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۝ قَالَ كَذٰلِكَ ۚ قَالَ

پہنچ گیا ہوں بڑی عمر ہونے کی وجہ سے بہت بڑھاپے کو۔ فرمایا فیصلہ اسی طرح ہے فرمایا

بڑھاپے سے سوکھ جانے کی حالت کو پہنچ گیا۔ فرمایا ایسا ہی ہے تیرے رب نے فرمایا

رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ وَقَدْ خَلَقْتَكَ مِنْ قَبْلُ

تمہارے رب نے یہ کام میرے لیے انتہائی آسان ہے اور تم کو بھی تو اسی طرح سے پہلے پیدا کر دیا ہے وہ مجھے آسان ہے اور میں نے تو اس سے پہلے تجھے اس وقت بنایا

وَلَمْ تَكُ شَيْعًا ⑨

حالانکہ تم بھی کچھ نہ تھے

جب تو کچھ بھی نہ تھا

**تعلقات** ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں حضرت زکریا علیہ السلام پر اللہ کی رحمت فرمانے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اس رحمت کی وضاحت فرمائی جا رہی ہے کہ وہ رحمت آپ کا فرزند ارجمند حضرت یحییٰ علیہ السلام تھے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اُس دعا کی قبولیت کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیت میں حضرت زکریا کی فرمودہ اپنی اور اپنی زوجہ محترمہ کی اُن کمزوریوں کا ذکر کیا گیا جو اولاد پیدا ہونے سے مانع ہوتی ہیں یعنی عاوند کا بوڑھا ہونا اور بیوی کا بانجھ ہونا۔ اب ان آیت میں ذکر ہے کہ ان کمزوریوں کے باوجود جب بیٹے کی خوش خبری ملی تو حضرت زکریا نے تعجب کرتے ہوئے اپنی انہیں کمزوریوں کو ذکر عرض کیا اور قبولیت دعا کی کیفیت معلوم کی۔

**تفسیر نحوی** يَا زَكَرِيَّا اِنَّا بُشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيٰى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا۔ قَالَ اَتَبٰتِيْ يَكُوْنُ لِيْ غُلَامٌ وَّكَانَتِ امْرَاَتِيْ عَاقِرًا وَّكَانَتْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا۔

یا، حرف ندا قائم مقام اَدْعُوْا یا اس کے مشتق دیگر صیغے مثلاً اَدْعُوْا یا دَعُوْا دَعُوْا۔ ماضی مضارع معروف ہر دو کے صرف متکلم کے صیغے آسکتے ہیں ذکریا۔ بحالت فتح غیر منصرف ہے کیونکہ عجمی اعلم ہے اس لیے تنوین سے مانع ہے ماضی ہے اِنَّا، دو لفظ ہیں براہِ ان حرف شبہ و تائید جمع متکلم اسمِ ان بُشِّرُ باب تفعیل کا فعل مضارع جمع متکلم پوشیدہ ضمیر نحن کا مرجع رب تعالیٰ ہے اس کا مصدر ہے بُشِّرُ۔ بُشِّرُ سے مشتق ہے بمعنی خوش خبری دینا۔ ضمیر مفعول یہ ب حرف جر علم۔ اسم مفعول جامد بمعنی لڑکا۔ بٹیا، یہ مذکر ہے اس کی مؤنث غُلَامٌ ہے مگر متکلم نہیں اس بنا پر بعض نے کہا کہ اس کی مؤنث





ہو سکتے خواہ ساکن (جزم) ہوں یا زیرِ زیر پیش ہوں۔ پھر مجبوراً تاکید کے لیے عین کو بھی کسرہ دیا۔ عتیا ہو گیا ترجمہ ہے۔ اکثر باثر، شکرش، بوترھا یہاں یہ آخری معنی ہے جب یہ عات کی جمع عتیا ہو تو پہلے معنی ہوتے ہیں۔ یہاں ترکیب میں مفعول یہ ہے قد بلغت فعل اپنے فاعل متعلق اور مفعول یہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مسطوف ہوا گانت پر دونوں مل کر مال ہے لی کا یہ دونوں مل کر مجبور متعلق ہے غلام فاعل ہے کیون فعل اپنے فاعل ظرف اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر بیان ہوا: رَبِّ کا، ندا منادی اور بیان مل کر مقولہ ہوا قول کا قول مقولہ مل کر جملہ فعلیہ قولیہ ہو گیا۔ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا۔ قَالَ فاعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اس قَالَ کا فاعل ہو ضمیر کا مرجع رب تعالیٰ ہے ترجمہ ہے رب تعالیٰ نے فرمایا۔ کذ الہ خبر ہے مبتدا مخذوف الأمر کی یعنی فیصلہ اسی طرح ہے۔ یہ مبتدا خبر مل کر نبد اسمیہ ہو کر مقولہ ہو کر جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ایک قول میں اس قَالَ کا فاعل مبشر فرشتہ ہے اور یا ذکر یا کا منادی مبشر کا فاعل بھی فرشتہ ہے مگر یہ قول کمزور ہے، اس قول کی صورت میں کذ الہ مقولہ اول ہے اور اگلی تمام عبارت مقولہ دوم مگر ہماری ترکیب میں دونوں قول علیحدہ چلے ہیں۔ قَالَ با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہے رَبُّكَ ضمیر کا مرجع زکریا یہ مرکب اضافی اس قَالَ کا فاعل ہے۔ ضمیر مرفوع متفصل واحد مذکر اس کا مرجع ہے الأمر پر پوشیدہ یا بشارت غلام کی تکمیل۔ ضمیر مبتدا علیٰ۔ یعنی مجھ پر۔ میرے لیے صفت مشبہ بوزن یتیم، ضوق سے مشتق ہے باب نصر سے ہے بمعنی نہایت آسان۔ معمولاً کام۔ علیٰ حرف جر فوقیت یعنی مجھ پر۔ علیٰ یعنی لام جارہ یعنی میرے لیے جار مجبور اس کا متعلق، یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مسطوف علیہ مقرر۔ واو عاطفہ تقریری یعنی ثابت کرنے اور دلیل بنانے کے لیے یہ واو اپنے دوسرے مابعد جملے سے ماقبل جملے کو ثابت کرتا ہے۔ قَدْ جَعَلْتُ فعل ماضی قریب معروف واحد متکلم اس کا فاعل انا ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع زکریا۔ ذو الحال ہے۔ وَلَمْ تَكُ واو عالیہ لَمْ تَكُ فعل ناقصہ نفی جحد۔ لم واحد مذکر حاضر اس کی تعلیل نحوی اس طرح کہ یہ تھا تَکُونُ لَمْ جائزہ نے جزم دے کر نون کو ساکن کیا تو واو ساکنہ گر گئی۔ لَمْ تَکُنْ ہو گیا۔ کثرت استعمال کی وجہ سے نون بھی تخفیف کے لیے گرا دیا گیا۔ باب نصر سے ہوتا ہے۔ اس میں انت پوشیدہ اس کا اسم ہے شئیًا۔ اسم مفعول مکررہ بمعنی کچھ۔ خبر ہے۔ فعل ناقصہ اپنے اسم و خبر سے مل کر مسطوف مقرر ہوا دونوں مل کر مقولہ ہوا قَالَ ثانی کا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا۔ قَالَ رَبِّ إِنِّي نَكُونُ لِي غُلَامٌ قَدْ كَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا۔



اس کے دماغ کے فوراً بعد نبی الہی آئی بذریعہ میلکہ اور جبریل علیہم السلام بیبا کہ آل عمران کی آیت ۳۹ میں بیان کیا گیا، اسے زکریا یہ آواز فرشتے کی تھی مگر پیغام رب تعالیٰ کا تھا۔ ہم نے مفسرین کے دو مختلف قول کی مطابقت کر دی۔ اور یہی قول درست ہے۔ بے شک ہم تم کو خوش خبری دیتے ہیں ایسے بیٹے کی جس کا نام یحییٰ ہوگا۔ اس نطفہ یحییٰ کو ہم نے اس لڑکے سے پہلے کسی بھی شخص کا نام نہیں بنایا۔ ایک قول میں لڑکے کی ضمیر کا مرجع غلط ہے اور سبب کا معنی ہے۔ مثل۔ برابر یعنی اس لڑکے کی مثل کوئی افضل ان اس سے پہلے نہیں بنایا۔ بعض نے کہا کہ یحییٰ کا معنی بے مثل ولادت یعنی اس سے پہلے یا نچھ عورت سے محض قدرت الہی کے کرشمہ سے بغیر نطفہ صرف عاوند کی صحبت سے کہ نہ والدہ کا نطفہ ہو بوجہ یا نچھ ہونے کے نہ والد کا نطفہ ہو بوجہ سخت بوڑھا ہونے کے یہ ولادت قدرت کا بے مثل کرشمہ ہے۔ مگر پہلا قول درست ہے۔ دوسرا اس لیے غلط ہے کہ حضرت ابراہیم موسیٰ داؤد علیہم السلام حضرت یحییٰ سے افضل ہیں کیونکہ وہ خلیل ہیں اور موسیٰ داؤد صاحب کتاب مرسل ہیں حضرت یحییٰ صاحب شریعت رسول ہیں یا فقط نبی اور مرسل کا درجہ رسول و نبی سے زیادہ ہوتا ہے۔ تیسرا قول جمہور علماء کا نہیں وہاں حضرت یحییٰ کی دو فضیلتیں بیان ہوئیں۔ ۱۔ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے خود نام رکھا والدین کے سپرد نہ کیا یہ آپ کی خصوصیت ہے ۲۔ نام کسی اور کو نہ پہلے ملا نہ بعد میں یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ نام کسی دوسرے آدمی کا نہ رکھا یہ یحییٰ کا معنی زندہ رہنے والا یا زندہ ہونے والا یا زندہ کرنے والا تینوں اعتبار سے حضرت یحییٰ اہم با معنی ہیں۔ ۱۔ اولاً اس لیے کہ آپ ابدی زندہ ہیں اور شہادت میں قتل کے بعد بھی آپ لوگوں کو دیکھتے اور حرام نکاح کا مسئلہ بتاتے رہے کئی سو سال تک آپ کا خون رستا رہا یہاں تک کہ ایک نبی علیہ السلام نے کچھ فرمایا تو بتدوہا و دم اس لیے کہ آپ کے لیے شکم مادر زندہ کیا گیا۔ سوم اس لیے کہ آپ نے دونوں کو زندگی بخشی۔ حضرت یحییٰ کی ولادت تک اس بشارت کے تیرہ سال بعد ہوئی تفسیر صاوی، ایک قول میں انیس سال بعد ہوئی۔ اس کا پورا بیان تفسیر نعیمی پارہ سوم سورۃ آل عمران میں ملاحظہ کیجئے۔ یہ خوش خبری سن کر حضرت زکریا اتنے مسرور ہوئے کہ جذبات کو قابو نہ رکھ سکے یہ الفاظ بھی شکر الہی کا ایک طریقہ ہے اور اس جذبے میں شادیاں و فرحان ہو کر عرض کرتے ہیں اے میرے رحیم رحیم رب پہلی کس نوعیت سے ہو گا میرے لیے بیٹا۔ اور تو جانتا ہی ہے کہ میری بیوی شروع حوالی سے ہی با نچھ یعنی سوکے رحم والی ہے۔ خیال رہے کہ علم طب کے مطابق عورت کے رحم میں بلوغت کے وقت چکنا پانی پیدا ہوتا ہے اسی میں نطفہ پرورش پاتا ہے وہ پانی دوزنگ اور دھم کا ہوتا ہے۔ مختلف جہانی اعتبار سے پانی اپنی مقدار میں مختلف ہوتا ہے اوسطاً پانی تقریباً ایک سیر ہوتا ہے۔ اگر عورت کی جہانیت و رحم کے اعتبار سے پانی تھوڑا ہو تو نطفہ بھی نہیں ٹھہرتا مگر اس کا علاج ممکن ہے۔ اگر کرشمہ

کہتے ہیں۔ اگر بیماری یا لیکور یا وغیرہ سے پانی کم ہو جائے تو علاج ممکن ہے ختم ہو جائے تو علاج نامکن ہوتا ہے۔ ان بیوی صاحبہ کا نام ایلیثع (ایلیثعہ) تھا۔ اس کمزوری کا ذکر کرنے کے بعد اپنی حالت بیان فرمائی کہ اے میرے رب مولیٰ کریم اور میں بھی تو عمر رسیدہ بڑی عمر ہونے کی وجہ سے بڑیوں کی مینگ۔ چربی سو کھنے کے بڑھاپے تک پہنچ گیا ہوں ان حالات میں تیری اس غلیم اور مہربان قدرت کا کس طرح ظہور ہوگا۔ کیا مجھ کو جوانی والی قوت سے نوازا جائے گا اور میری بیوی کو مکمل صحت مند قابل اولاد عورت بنا دیا جائے گا۔ یا کچھ اور کرشمہ ہوگا تو تو بزرگ قدرتوں والا ہے اپنی اس قدرت کا بھی میرے لیے اظہار فرما دے تاکہ خوشی کے ساتھ ساتھ اطمینان قلبی مجھ کو نصیب ہو جائے اَیَّ یَکُونُ لَیَّ غُلَامًا۔ میں مفسرین کے چار قول ہیں۔ یہ سوال اطمینان قلبی کے لیے تھا۔ طریقہ ولادت معلوم کرنے کے لیے تھا کیونکہ اتنی عمر میں بانجھ بیوی سے اولاد ہونا فطرۃ الہیہ کے خلاف اور خرق عادت تھا۔ مزید خوشی مائل ہونے کے لیے تھا۔ رب تعالیٰ سے ہمکلامی کا شرف مائل کرنے کے لیے تھا۔ قَالَ کَذٰلَکَ قَالَ رَبُّکَ هُوَ عَلٰی ہٰٓئِیْنٍ وَّ قَدْ خَلَقْتُکَ مِنْ قَبْلُ وَاَمَّا نَکَّ سَتِیْمًا۔ رب تعالیٰ نے جواب فرمایا۔ بذریعے وحی خفی یا بذریعہ فرشتہ۔ یہ کلام علی یا تکلم بالمشافہ تھا۔ تکلم بالمشافہ موسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت ہے اسی لیے اُن کو کلیم اللہ کہا جاتا ہے۔ اور وحی قدسی یعنی ظاہر بلا واسطہ جبرئیل یا فرشتہ یہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے اسی لیے لَیَّ مَعَ اللّٰہِ وَقَدْ کَانَ فُلُوْتُ کیفیت صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے فرمایا۔ اے زکریا ولادت اسی طرح ان ہی حالات میں ہوگی تم بوڑھے ہی رہو گے تمہاری بیوی بانجھ ہی رہیگی رحم سوکھا ہی رہے گا۔ بغیر والدین کے نطفے کے۔ ایک قول میں ہے کہ پیدا قال جبرئیل علیہ السلام کا قول ہے دوسرے قال کا فاعل رَبُّکَ ہے۔ یعنی جبرئیل علیہ السلام نے عرض کیا کہ تمہارے رب نے جواب فرمایا ہے هُوَ عَلٰی ہٰٓئِیْنٍ۔ ایسی پیدائش بھی میرے لیے آسان ہے کچھ مشکل نہیں۔ یہ تو صرف ایک جسم کی پیدائش ہے کہ رحم مادر میں فقط گوشت پوست کا ایک جسم بنا لے دوسری تمام جاندار اور غیر جاندار مخلوق کو چھوڑ دو صرف اپنی طرف ہی غور کرو کہ بے شک میں نے تمہاری روح کو ازل میں اس سے پہلے اُس وقت پیدا کر دیا تھا جب تم کسی لحاظ سے کچھ بھی نہ تھے۔ نہ عالم ارواح میں تمہاری روح تھی۔ بلکہ ایک وہ وقت تھا کہ عالم ارواح ہی نہ تھا نہ تمہارے جسم کے عناصر اربعہ تھے تمہاری روح، تمہارے عناصر اربعہ پھر تمہارا نطفہ پھر مغلغۃ علقہ، لَحَآءٌ، عَظْمًا، وَہ خلقتمیں اس سے زیادہ تعجب خیز تھیں۔ مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک، متبیر کبیر، حقیر، جلیل۔ انشا اور اعادہ سب یکساں ہیں یہ سب کی سب طرح خلقتیں اُس کے لیے مضتیں نہایت ہی آسان ہیں ذرہ پھر شکل نہیں۔ جب اول انسا میں تم کو پیدا کر دیا تو یہ اعادہ ہے اس میں کیوں منتجب و حسان ہو۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ کی خلقتیں دو طرح سے ظہور و جود میں آتی



ہیں۔ ۱۔ فطرت و عادت اور قانون الہیہ ازلیہ کے مطابق ۲۔ خلاف فطرت و عادت منحصر کرشمہ قدرت سے، فطرت و قانون کا ظہور تو تمام مخلوق پر ظاہر ہوتا رہتا ہے۔ مگر شاہکار قدرت اور محیر العقول کرشمہ خلافت صرف اجسام انبیاء کرام علیہم السلام پر ہی ظاہر ہوئے۔ رب تعالیٰ نے اپنی صفات قوت و قدرت کو ظاہر فرمانے کے لیے از ابتدا تا انتہا اجسام انبیاء کو ہی منتخب فرمایا۔ گویا کہ وجود انبیاء ہی مظہر و متغیر صفات الہیہ ہے۔ مثلاً: قانون تو یہ ہے کہ ہر ذی روح مخلوق جاندار اشیاء الدین کے نطفے اور ماں کے رحم سے مخلوق و مولود ہو، مگر اللہ رب العزت کی قدرت اور قوت یہ ہے۔ بغیر والدین کے واسطہ کے جس طرح چاہے پیدا فرمادے۔ حضرت آدم کو ظاہر ظہور مٹی سے گوندھ کر پتلا بنا کر سکھا کر روح ڈال کر پہلی انسانی مخلوق بنایا۔ یہ قدرت جسم نبی پر نہ ہوئی۔ سببہ آدم علیہ السلام میں دو طرفہ جھپٹیں پسلیاں بنائی گئیں تھیں۔ پھر ان کی ہی ایک پسلی دائیں جانب سے نکال کر حضرت حوا کو بنا دیا گیا۔ پچیس پسلیاں باقی رہ گئیں وہی اب سب انسانوں میں چلی آتی ہیں۔ حضرت آدم کی ولادت میں نہ والدین کا نطفہ تھا نہ رحم والدہ حضرت حوا کی ولادت میں نہ نطفہ نہ رحم مادر نہ مٹی کا پتلا۔ پس ایک نبی کی پسلی کو جاندار مخلوق بنا دیا اور حضرت حوا کی روح کو اس پسلی میں ڈال دیا۔ تو وجود عورت کا ظہور اولین ہو گیا۔ ۳۔ قانون تو یہ ہے کہ فائدہ بیوی کا ملاپ ہو نطفہ سے مخلوق بچہ یا بچی آئے۔ مگر حضرت یحییٰ علیہ السلام کو ایسی قدرت سے پیدا فرمادیا کہ خود والد کو لجب ہو رہا ہے کہ صحبت ہوئی مگر نہ والد کا نطفہ نہ والدہ کا حرف رحم کا مسکن بنا دیا گیا۔ اس قدرت عظیم متجبرہ کا ظہور بھی جسم نبوت پر ہوتا ہے۔ ۴۔ قانون تو یہ ہے کہ فائدہ بیوی ہوں تب بچہ مولود ہو گا مگر قدرت یہ ہے کہ فائدہ دوسرے سے ہی نہ ہو۔ صرف والدہ کے نطفے سے ہی۔ عیسیٰ علیہ السلام کو پیدا کر دیا جائے۔ اس قدرت الہیہ کا ظہور بھی جسم نبوت پر ہوتا ہے۔ ان کے علاوہ بھی عتبی قدرتیں معجزات کی صورت میں ظاہر ہوتی رہیں ان کے لیے اجسام انبیاء علیہم السلام کو ہی چنا گیا۔ کیا شان عظمت ہے وجود انبیاء علیہم السلام کی سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ حضرت زکریا علیہ السلام کی اس دعا اور بشارت خداوندی کا پورا بیان قرآن مجید میں دو جگہ بیان فرمایا گیا کچھ یہاں سورۃ مریم کی ابتدائی چند آیت میں اور پھر اس کے بعد سورۃ آل عمران مہدیہ کی چار آیت ۳۵ تا ۴۰۔ رب تعالیٰ نے اس دعا اور بشارت کی دو نو غنیمتیں سمجھانے کے لیے اس کو دو جگہ بیان فرمایا۔ پورا قرآنی بیان اس طرح ہے کہ حضرت مریم اپنے خالو حضرت زکریا نبی علیہ السلام کی پرورش کے ساتویں یا آٹھویں سال اپنے مخصوص حجرہ بیت المقدس کے محراب میں بیٹھی تھیں اور آپ کے پاس حسب روزمرہ جنت کے غنیمتیں رکھے ہوئے تھے کہ زکریا علیہ السلام تشریف لائے اور بے موسے تازہ چل دیجھ کر فرمایا۔ اے مریم آئی لکھ ہذا تمہارے لیے یہ پھل اتنے شاندار تازہ تازہ

ہیں تب اس مقام اور بے موسے جتنی پھلوں کی نسبت اور ویسے سے آپ نے اپنے لیے بے موسیٰ اولاد کی دعا مانگی لیکن چونکہ انبیاء علیہم السلام کی ہر خواہش دینی کاموں کے لیے ہوتی ہے اس لیے آپ نے اولاد بھی دینا دُنیا داروں کی طرح دنیوی اغراض کے لیے مانگی بلکہ دعا عرض کرتے میں ایسے الفاظ عرض کئے جس سے تین چیزیں متعین ہو گئیں۔ عرض کیا اے میرے رب عطا فرما۔ حَبِّ لَقِ۔ یعنی بلا مشقت و بلا مبادی و نہ بخشش فرما مجھ کو اولاد پاک سنہری صحت مند خوب صورت متقی نیک عابد زائد خاص اپنے پاس سے جو ولیا یعنی میرا جانشین بننے کے لائق رکھا ہو گا۔ لائق ہو اور نالائق فضول رکھا ہو اور مجھے بے موسم پھلوں کی طرح بے موسیٰ اولاد عطا فرما کیونکہ اس میں اپنے بڑھاپے کی وجہ سے اور میری بیوی اپنے بانجھ پن کی وجہ سے بے موسیٰ ہو چکے ہیں بے شک تو ہی تو دعاؤں کو سننے والا ہے۔ خاص کر میں تو کبھی بھی اس سے پہلے کسی بھی دعا کی قبولیت میں تیری بارگاہ سے ناکام نہ ہوا یہ ولیا اب ہو جو میرا بھی سچا اور مستحق جانشین بن سکے اور پوری آل یعقوب علیہ السلام کا جانشین بن سکے۔ اتنی دعا عرض کرنے کے بعد آپ وہیں خراب مریم میں ہی اپنی نقلی نازا دیکھ اذکار تسبیح تہلیل و رد و طائف میں مشغول ہو گئے ابھی نارنج بھی نہ ہوئے تھے کہ رب تعالیٰ کے فرشتے جبریل علیہ السلام کے ساتھ جلوں بشارت مناتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا پیغام بشارت لے آئے اور خدمت نبویہ عالیہ میں نہ عرض کی کہ بے شک اللہ تعالیٰ ہی تم کو یحییٰ بیٹے کی بشارت عطا فرماتا ہے یہ وحی اسی کا قول مبارک ہے ہم تو صرف وحی لانے اور سنانے والے ہیں۔ سورۃ آل عمران میں یحییٰ علیہ السلام کو آل زکریا ثابت کیا گیا ہے اور یہاں جانشین اور ولی وارث ثابت کیا گیا۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے ہیں پہلا فائدہ انبیاء کرام اور ان کے پورے اُجسام و ابدان اور وجود سب خاص رب تعالیٰ کے لیے ہوتے ہیں۔ ان کا ہر فعل صرف رب کے لیے ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ ان کا کھانا پینا سونا جاگنا شادی بیاہ بھی رب تعالیٰ نے اُن کو خاص اپنے لیے پیدا فرمایا ہے اُن پر ہی اپنی تمام قدرتوں کا اظہار فرماتا ہے۔ اُن کی خلقت خاص اپنے دستِ کرم سے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے خَلَقْتُ بَعْدَ نَفْسِي۔ میں نے اُن کو اپنی دستِ قدرت سے پیدا فرمایا۔ تمام انبیاء کرام کے نام بھی خود رب تعالیٰ ہی وضع فرماتا ہے والدین نہیں دیکھتے یہ فائدہ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا کے ارشاد پاک اور قَالِ كَذَلِكَ کی تفسیر سے حاصل ہوا یہی وجہ ہے کہ کوئی مخلوق زمینی و آسمانی فرشتہ علما انبیاء کرام علیہم السلام سے افضل نہیں۔ جبریل و میکائیل جیسے سردارین ملیکہ بھی اُن کے خدام ہیں۔ اور اُمت کے اولیاءِ نوث و فلب اُن کے دروازہ اقدس کے گدا ہیں۔ دوسرا فائدہ انبیاء کرام علیہم السلام کی یہ بھی ایک خصوصیت ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے کام میں بطور حجاب عرض و معروض کے عاجز نہ طریقے



پر رب تعالیٰ سے استفسار کرتے ہیں کہ یہ کیسے ہے اور کیسے ہو سکتا ہے یا کیونکر ہو گا۔ مولیٰ تعالیٰ اہل استغفار سے سوال و جواب پر راضی نہیں فرماتا بلکہ محبت سے تسلی بخش جواب عطا فرماتا ہے یہ نائدہ قَاتِ رَبِّ اَلّٰی یَکُونُ لَیْ عِنْدَہٗ۔ اور قَالَ کَذٰلَکَ فَرَمٰنَیْ سَہْلٌ ہُوَ۔ یہ اعزازی حیثیت کسی اور شخص کو حاصل نہیں یہاں تک کہ کوئی فرشتہ بھی یہ حیثیت نہیں دکھا سکتا۔ یہ عظیم دلیل ہے محبوبیت کی تیسرا فائدہ ۵۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے کام رب تعالیٰ کے ہی کام ہیں اسی لیے اولیاء اللہ کے کام میں عظمت و قوت اور مقبولیت و منظوریت ہوتی ہے اور مولیٰ کریم اپنے بندوں کے کام کو بھی اپنی طرف منسوب فرماتا ہے۔ یہ نائدہ اِنَّا نُبَشِّرُکَ (۱۸) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دیکھو خوش خبری فرشتوں نے دی تھی۔ جیسا کہ آل عمران کی آیت ۲۵ میں ہے فَاَذِنَہُ الْمَلٰٓئِکَۃُ۔ مگر رب تعالیٰ نے فرمایا۔ بے شک ہم نے خوش خبری سنائی۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ اپنے مُرَبِّ یا ڈاکٹر طیب معالج کو اپنی اور اپنی بیوی کی خفیہ بیماری۔ اور اندرونی شرمگاہ کی بیماری بتانی اور ظاہر کرنی جائز ہے جب کہ بمرض علاج ایسا کیا جائے یا علاج کا مشورہ و طریقہ پوچھنا مقصود ہو۔ نہ یہ غیبت ہے نہ پردہ وری نہ عیب جوئی نہ گناہ اور عام مسلمانوں کے تجرباتی نوائدِ نافعہ کے لیے ڈاکٹر طیب کو بھی جائز ہے کہ اُس بیماری کے کامیاب علاج اور دوا کو دیگر مریض لوگوں کو بتانے کے لیے اُس مجرب مریض کو بھی مشہور کر سکتا ہے کہ فلاں بیمار شخص پر اس دوا اور علاج کا تجربہ کامیاب رہا ہے۔ یہ مشہوری شرمگاہ نہیں۔ نہ ہی ڈاکٹر طیب و معالج دینی یا اخروی پکڑ میں آسکتا ہے اگرچہ وہ خفیہ شرمناک بیماری عورت میں ہو یا مرد میں۔ لیکن اس کے علاوہ کسی اور شخص کو نہ اپنی شرمناک بیماری خواہ مخواہ بلا وجہ بتانا جائز نہ کسی کو کسی کی بیماری مشہور کرنا جائز۔ بلا وجہ کوئی شخص کسی دوسرے کی ایسی بیماری کو اگر ظاہر اور مشہور کرے جس سے اُسی بیمار کی ذلت و رسوائی اور معاشرے میں سب کی بے عزتی ہو تو یہ گناہ بھی ہے اور قابلِ تعزیر جرم بھی۔ یہ مسئلہ حضرت زکریا کا دامت برکاتہ عرض کرنے اور رب تعالیٰ کا اس کو بندے کے لیے قرآن مجید تا قیامت عالم میں مشہور کرنے اور ہمیں سنانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ مسلمان والدین کو چاہیے کہ ہمیشہ اپنے بچوں کے اچھے الفاظ اور بابرکت اور بہترین معنی والے نام رکھیں اور ولادت کے بعد فوراً رکھیں بلکہ اگر کسی طرح یقین سے پتہ لگ جائے کہ پیدا ہونے والا بچہ لڑکا ہے یا لڑکی تو ولادت سے پہلے ہی نام رکھنا جائز بلکہ بہتر ہے اس لیے کہ بفرمانِ حدیث پاک نام کا التزام دلے کی شخصیت اور آئندہ زندگی کے کردار پر پڑتا ہے بلکہ بعض مبارک غلطوں یا بزرگ کی نسبت کی وجہ سے بچے کی زندگی کُاز اور صحت دلی ہو جاتی ہے۔ اسی لیے غلط الفاظ اور غلط معانی یا غلط اور برے لوگوں کے نام رکھنا منع اور گناہ میں آقا کا ثنات

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ناموں کو تبدیل فرما دیتے تھے۔ کیونکہ برے اور شریر ناموں کا اثر بھی نام والے کی شخصیت پر پڑتا ہے۔ جیسا کہ بارہا کا تجربہ و مشاہدہ ہے۔ یہ مسئلہ (مسئلہ یحییٰ الخ) فرماتے سے مستنبط ہوا کہ مولیٰ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ کا نام بذات خود تجویز فرمایا کہ ان کو اسم بامسمیٰ بنا دیا۔ اور اس نام پاک کی شان و عظمت و فضیلت ظاہر فرمائی کہ فرمایا گیا۔ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا۔ لفظ یحییٰ بہت پر وقار با عظمت اور شاندار معنی والا نام ہے۔ اسی طرح تمام انبیاء کرام کے نام اپنی اپنی لغت کے اعتبار سے بہت ہی با عظمت و فضیلت کے معنی والے نام ہیں بلکہ اسم بامسمیٰ ہیں۔ مسلمانوں کو قرآن مجید احادیث مبارکہ، صحابہ کرام اولیاء اللہ کے ناموں کی مثل نام رکھنا چاہیے۔ نمرود شداد ہامان فرعون۔ یزید شمر پرویز اور کفار کے معاشرے میں مشہور نام نہیں رکھنے چاہئیں۔ مثلاً بھگوان واس یا تارا سنگھ وغیرہ نام رکھنا حرام ہیں۔ اسی طرح وہ نام رکھنا بھی ناجائز ہے جس کے معنی سے جھوٹ کذب بیانی یا نفرت و حاققت ظاہر ہوتی ہو۔ مثلاً خالد نام رکھنا جائز ہے مگر خالد بن ولید نام رکھنا ناجائز ہے۔ اور ایسے ہی علیم نام رکھنا جائز ہے مگر علیم سعدیہ یا صرف سعدیہ نام رکھنا ناجائز ہے۔ کیونکہ بن ولید نام نہیں یہ ولیدیت ہے۔ ایسے ہی سعدیہ نام نہیں بلکہ قبیلے اور قوم کی نسبت ہے ایسے نفلوں کو نام بنالینا جھوٹ بھی ہے حاققت بھی بلکہ بے غیرتی اور گناہ بھی کہ اس خالد کا والد مثلاً زید ہے مگر یہ اپنا باپ ولید کو کہہ رہا ہے یا دوسرے پکارنے بلانے والے اس کو ولید کا بیٹا کہہ کر پکار رہے ہیں۔ نام رکھنے کا پورا شرعی بیان ہے فتاویٰ العطا یا دوم میں اور اعلیٰ حضرت مجدد بریلوی کی کتاب ملفوظات اور احکام شریعت و فتاویٰ رضویہ میں دیکھئے تبسیر المسئلہ۔ شخصیت اورشی یعنی چیز روح مع الجسد کا نام ہے۔ فقط روح کو یا فقط جسم کو نہ کوئی نام دیا جاسکتا ہے نہ اس کو شخصیت کہا جاسکتا ہے۔ نہ شی عزی لغت میں۔ اَنْتَ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ۔ کُو۔ فاسی میں مَآئِنُ۔ تو تھا اور اردو میں تو۔ تم آپ۔ جناب وغیرہ ضمیری الفاظ روح مع الجسد ہی کو کہا جاتا ہے اور اسی کو زندہ کا نام دیا جاتا ہے۔ فقط روح نہ کہ نہ کما نہ کم نہ مادی نہ آپ جناب۔ یہ مسئلہ قَدْ خَلَقْتَهُ مِنْ قَبْلُ وَاَمْ تَنْتَظِرُ شَيْئًا۔ سے مستنبط ہوا کہ دیکھو رب تعالیٰ نے حضرت زکریا کی ولادت کا ذکر فرماتے ہوئے فرمایا کہ اس سے پہلے تم کوئی چیز بھی نہ تھے۔ حضرت زکریا کو یحییٰ علیہ السلام کی ولادت پر ہی تعجب اور حیران گی ہوئی اور اسی کے بارے میں استفساری سوال عرض کیا تھا۔ اسی کا جواب دیتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے اَمْ تَنْتَظِرُ شَيْئًا۔ فرمایا۔ نیز ولادت میں روح مع الجسد کی پیدائش ہوتی ہے۔ ورنہ حضرت زکریا و یحییٰ کی روح اور تمام روحیں نوکر وڑوں سال پہلے ایک دم سب کلہ کن فیکون سے پیدا فرمادی گئیں تھیں وہاں نہ کوئی باپ نہ کوئی بیٹا۔ نہ کوئی من قبل نہ کوئی من بعد۔ لہذا مرزا انیسویں قادیانیوں اور مرزا غلام قادیانی کا یہ کہنا کہ وَتَمَّامِ فَعَلْتَ اٰیٰی۔ میں عیسیٰ علیہ السلام کی صرف روح کا اٹھانا مراد ہے اور یہ کہ معاذ اللہ عیسیٰ علیہ السلام فوت ہو گئے ہیں اور آپ کی



روح کو آسمان پر اٹھایا گیا ہے نہ کہ جسم کو غلط ہے جہالت ہے۔ رَافِعُکَ میں رُفْعِی سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر سے زندہ مراد ہیں قادیانیوں کا کفر یہ اور شیطانیہ عقیدہ قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت زکریا نے بشارت سنا کر اپنے بیٹے کی ولادت پر حیرانی اور تعجب سے سوال عرض کیا تو رب تعالیٰ نے اس کے جواب

میں خود زکریا علیہ السلام کی ولادت کا ذکر فرمایا حالانکہ حضرت زکریا کی ولادت کوئی تعجب خیز نہ تھی اسی طرح کی ولادتیں مطابق عادت و قانونِ دنیائے ہزاروں لاکھوں ہوتی رہتی ہیں۔ چاہیے کہ حضرت آدم علیہ السلام کا ذکر کیا جاتا۔ اور

بتایا جاتا کہ تم کو بغیر نطفہ کے پیدائش پر تعجب ہو رہا ہے ہم نے تو تم سے پہلے باکل ہی ابتداء و اتساقیت میں آدم کو بغیر والدین اور بغیر رحم مادر کے پیدا فرما دیا۔ وہ پیدائش اس پیدائش یحییٰ سے کہیں زیادہ تعجب خیز تھی

جب وہ ہمارے بے شکل نہیں تو یہ کیوں شکل ہوگی یہ بھی عین۔ مگر یہاں زکریا علیہ السلام کی ولادت کا ذکر فرمایا گیا اچھی کیا وجہ۔ جواب۔ چونکہ سوال میں ولادت کا ذکر تھا اس لیے جواب میں بھی ولادت زکریا علیہ السلام کا ذکر

کیا گیا۔ اصل مقصود سمجھانا یہ تھا کہ کَوْنَتُکَ شَیْئًا۔ یعنی نیست سے صحت کرنا عدم سے وجود میں لانا لہذا کسی بھی پہلی انسانی ولادت کا ذکر کر دیا جاتا تب بھی نیست و هست کا مسئلہ حل ہو جاتا لیکن خود حضرت زکریا

کا ذکر کرنا جلدی سمجھ آنے کے لیے فرمایا گیا۔ اس لیے کہ اپنی واردات جلدی سمجھ آتی ہیں۔ حضرت آدم کا ذکر اس لیے نہ فرمایا کہ وہاں ولادت نہیں ہے۔ دوسرا اعتراض حضرت زکریا علیہ السلام نے پہلے تو خود بیٹے کی ولادت

کی دعا مانگی کیونکہ دُعَا میں دُرِّیَّةٌ طَیِّبَةٌ اور وِلَیَّا۔ جیسے الفاظ ہیں لفظ دُرِّیَّةٌ اگرچہ ہر قسم کی اولاد کو شامل تو ہے لڑکی ہو یا لڑکا۔ مگر وِلَیَّا کے لفظ نے لڑکے کو خاص کر دیا کیونکہ لڑکی وِلَیَّا۔ یعنی جانشین نہیں ہو سکتی۔ لہذا بیٹے کی

دعا مانگنے کے بعد جب بشارت ملتی ہے تو خود ہی حیرانی سے انکاری سوال بھی کر دیتے ہیں کہ ایسا کیسے ہو سکتا ہے۔ اس کی کیا وجہ؟ جواب۔ ہم نے تفسیر میں اس کی وضاحت کر دی ہے کہ یہ سوال نہ انکاری تھا نہ

تعجب اور حیرانی کا۔ بلکہ خوشی کے جذبات سے سرشار ہو کر طریقہ و ولادت اور نوعیت و کیفیت کا سوال تھا کہ کس طرح ولادت ہوگی قانونی عادت کے مطابق والدین کے نطفہ سے اور یہ کہ صرف نطفہ پیدا کر دیا جائے

گا یا کہ میرا بڑھاپا اور بیوی کا بانجھ پن (عقر) ختم کر کے یا دونوں کو جوان کر کے یا اس طرح قدرت الہیہ کے کرشمہ سے یہ سوال انکاری نہیں کیونکہ قدرت الہیہ پر سوال انکاری کفر ہے اور کفر تو درکنہ انبیاء کرام سے

تو معمولی خطا بھی نامکن و محال ہے کیونکہ وہ صفتیں معصوم ہوتی ہیں۔ تیسرا اعتراض یہاں ارشاد فرمایا گیا کہ تَعْرِیْضُکَ مِنْ قَبْلِ سَمِیَّتٍ۔ مفسرین اسلام نے اس آیت کی ایک تفسیر یہ بھی فرمائی ہے کہ نہیں بنایا ہم نے اس

یحییٰ جیسا کوئی بھی اس سے پہلے اور افضل خیر سے پہلے نہ بنایا تھا۔ یہی تو بہت سے ان سے پہلے





کہ پہچانا جس نے اپنے قول و فعل تصور اور ارادے میں سنت نبوی کو حاکم اجسام بنایا ایسا ہی قلب و عقل نفس و ضمیر کے دھانِ باطنی سے حکمت کی باتیں نکلتی ہیں۔ اور ایسا ہی دل حیاتِ ابدی کا بھٹی ہوئی ہوتا ہے اور جس نے اپنے نفس اور قول و فعل میں خواہشاتِ ذلیلہ دنیویہ کو مسلط کیا اُس نے بدعتِ نسیبہ کا ارتکاب کیا۔ ان ہی بدعاتِ سیئہ سے روحِ سیئات کو خفتِ الموائہ کا قدسہ و اندیشہ پاتا سوتی ہے اُس جسم پر عذابِ الہی جلدی آتا ہے جو ظلم کرتا دیکھے اور ظالم کو نہ روکے بہت بڑا جہادِ روحانی و جسمانی یہ ہے کہ ظالم بادشاہ اور جابر حاکم کے سامنے بھی حق و انصاف عمل و سچائی کی بات کہہ دی جائے کہ یہ مظلوم کا حق ہے مظلوم کی بددعاؤں سے ہر عضوِ باطن و ظاہر اور افرادِ انسانی کو بچنا چاہیے کیونکہ یہ بارگاہِ صمدیت تک بہت جلدی جاتی ہے اگرچہ نداءِ خفیہ ہو۔ مغفرت اور رحمت و برکت کے خزانوں کی بشارتیں کشادہ روئی اور شیوے زبانی سے ملتی ہیں۔ زیادہ بلا وجہ تمہیں کھا کھا کر تجارتِ دنیا اور مالِ فانیہ تو بڑھایا جاسکتا ہے مگر رحمت و برکت کی کماٹی گھٹ جاتی ہے اور اسرارِ الہیہ کی بشارتیں بند ہو جاتی ہیں درسِ گاہِ صمدانی کی بشارتِ عظمیٰ کو سن کر روحِ حیات کی قوتِ تازگی خوشنودی ایمانی سے لبریز ہو کر تسکین و قرار کے لیے زکریا و یحییٰ عریض سوال کرتا ہے کہ خلفشارِ جسمانی کے اس یلغارِ ضعیفی میں قلبِ متور کی عطا کس طرح ہوگی میری قوتِ بدنہ بائجھ ہے اور میں روحِ حیات تعلقِ تمام کا طولِ زمانی کے سبب انفاسِ عمرِ طویل کے گزرنے کی وجہ سے خشک مزاجی کے ضعفِ عناصر کی دہلیزِ شبیہ کبرِ باطن پر ہوں جہاں افتراقِ روح و جسم کا تقرب یقینی کا ظہور عیناً ہوتا ہے۔ ان عناصرِ عمل کی کمزوریوں میں قوتِ قلبی کا ظہور و لا دست کس طرح ہو۔ قَالَ كَذَّابًا اَلَيْكَ قَالَتْ اِنَّكَ هُوَ عَلٰیٰ هٰٓئِيْنَ وَقَدْ خَلَقْتَنِيْ مِنْ قَبْلُ وَتَوَلَّيْتَ شَيْئًا۔ عاطفِ غیبی سے جواب یہی آتا ہے کہ سب کچھ عالمِ ہرے سے اسی طرح ہوتا چلا آ رہا ہے اور ہوتا چلا جائے گا محبوبانِ بارگاہ کے ہر سوال کا احترام کیا جاتا ہے جواب تسکین عطا فرمایا جاتا ہے اے سائلِ روح حیات تیرے رب نے تیرے سوالِ ناز کا جواب کریمانہ عطا فرمایا کہ یہ خلقتِ قلب اور اُس کے اوصافِ حمیدہ و قوتِ لازوال اور وسعتِ باکمال کا پیدا کرنا مجھ پر نہایت ہی آسان ہے اور ان کی دلیلِ الٰہی یہ ہے کہ بے شک میں نے اسی تمام اشیاءِ نفس و نفوسِ فکر و سرور و خیر و شرور، عقل و غیور سے پہلے تجھ کو پیدا فرمایا حالانکہ تو کچھ بھی نہ تھی تیرا مان نہ مصدر نہ منبع نہ مخزن نہ معدن نہ اصل نہ فرع نہ تو تیرے لیے دعائے التجاء نہ تیری طلب نہ خواہش نہ کسی کو تیری آس نہ امید نہ تیرا نام نہ نشان تو کسی اعتبار سے کچھ بھی تو نہ تھی میں ہی تجھ کو بتانے والا میں ہی پیار کرنے والا میں نے ساری مخلوق کو کُنْ فیکون سے بنایا مگر تجھ کو خلقتِ بیداری کا اعزاز و اختصاص بخشا اسی لیے تو نے اُمیرِ ربی کا لقبِ قربِ جمال پایا خلوصِ اطمینان تصوف۔ فقیرِ مخلص مگر بہرِ برکتِ حق تعالیٰ

مرکے کے خزانے ہیں جو تیری وراثت کا جوا دے۔ شریعت ان خزانوں کی چابی ہے اور طریقت ان کا مخزن و مہمن ہے علم اُس قلب کی قابلیت و لایت ہے اسی علم معرفت کے ذریعے قلب متور روح حیات کا سچا اور ابدی جانشین بنتا ہے علم کلام الہی قلب کی حیات طویل ہے۔ اجسام و اعضاء کی زندگی روح کے موجود اور تعلق بدنی سے ہے مگر قلب روح کے بغیر بھی کبھی و اسرار ہے روح کی تخریج و تقریق بدن کی موت ہے ان کی نہیں بہت سے مردہ دل لوگ روح و بدن کے باوجود مردہ ہیں مگر زندہ دل لوگ تخریج روح کے باوجود بھی بل اُتیاؤ ہیں۔ (از تفسیر معانی و بیان)

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۖ قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ

عرض کیا اے میرے رب سمجھا دے مجھ کو کوئی علامت فرمایا کہ تمہاری علامت یہ ہوگی کہ تم کلام عرض کی اے میرے رب مجھے کوئی نشانی دیدے۔ فرمایا تیری نشانی یہ ہے کہ تو تین

النَّاسِ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۝ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ

لوگوں سے تین راتیں برابر حال کا لائندہ ہوئے۔ پھر کبھی وہ نکلے اپنی امت کے سامنے رات دن لوگوں سے کلام نہ کرے بھلا چنگا ہو کر تو اپنی قوم

مِنَ الْمُحَرَّابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا بُكْرَةً

پھر تو اشارہ کیا ان کی طرف کہ تم لوگ خود ہی اپنی عبادت ادا کر لو فجر والی بھی پر مسجد سے باہر آیا تو انہیں اشارے سے کہا کہ صبح و شام

وَعَشِيًّا ۝ يٰحَيُّ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ۚ وَآتَيْنَاهُ

اور مغرب والی۔ اے بچھی پکڑے رہو اسی کتاب کو قلبی قوت سے اور دی ہم تے اگو تسبیح کرتے رہو۔ اے بچھی کتاب مضبوط تمام اور ہم نے اسے بچھن ہی



الْحُكْمَ صَبِيًّا ۝۱۲ وَحَنَانًا مِّنَ الدُّنْيَا وَنَزَاكَةً ۝۱۳

ایک شریعت شیر خوارگی میں ہی اور دی ہم نے عقل کامل اپنے قرب خاص اور پاکیزگی میں نبوت دی۔ اور اپنی طرف مہربانی اور استھرائی اور کمال

كَانَ تَقِيًّا ۝۱۳ وَبِرَّآبِوَآلِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا

تھے وہ ابتداء سے متقی اور فرمانبردار اپنے والدین کے اور نہ تھے وہ تنگ مزاج نہ تھے ڈر والا تھا اور اپنے مال باپ سے اچھا سلوک کرنا والا تھا۔ زبردست

عَصِيًّا ۝۱۴ وَسَلَّمُ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ

گناہگار۔ اور ہر شان کی سلامتی و بقاء ہے ان پر اُن کی ولادت کے وقت سے اور وفات کے وقت سے تا فرمان نہ تھا اور سلامتی ہے اُس پر جسد پیدا ہوا اور جسد مرے گا

وَيَوْمَ يُعْثَرُ حَيًّا ۝۱۵

اور قیامت کے ابدی زندگی کے تمام وقت میں

اور جس دن زندہ اٹھایا جائے گا

**تعلقات** ان آیت پاک کا پھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پھلی آیت کریمہ میں حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنے رب تعالیٰ سے اولاد ملنے پر حیرت کا اظہار عرض کیا تھا جس کا جواب رب تعالیٰ نے فرمایا کہ جب تم کچھ نہ تھے تو تم کو پیدا کر دیا۔ لہذا تمہاری بڑی اور بانجھ پن میں اولاد پیدا کرنا کیا مشکل ہے اب ان آیت میں حضرت زکریا کا فقط اطمینان قلبی کے لیے پیدائش فرزند کے دن کی علامت معلوم کرتے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھلی آیت میں اولاد جیسی نعمت ملنے کا تذکرہ ہوا۔ اب ان آیت میں نعمت ملنے پر شکر یہ اور تسبیح و تہلیل اور ذکر الہی کرنے کا ذکر ہے یہی سون کی شان ہے تبسیر الخلق۔ پھلی آیت میں حضرت زکریا سے گفتگو کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اُن کو ملنے والے فرزند ارجمند کی جوانی اور ان کو بچپن میں ملنے والی نعمت کا ذکر ہوا اور حضرت یحییٰ سے رب تعالیٰ

کی گفتگو کا ذکر ہو رہا ہے۔

## تفسیر نحوی

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً - قَالَ اٰيَتُكَ اَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلٰثَ لَيَالٍ سَوِيًّا - فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحٰى اِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ وَذِكْرًا لِّنَفْسِكُمْ - قَال -

نفل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہو اربت یارب ربی ہے۔ یا ندائیہ ربی مرکب اضافی منادی ہے اجعل فعل امر حاضر معروف واحد مذکر جمل سے بنا ہے۔ یہاں اس کے معنی ہیں۔ بتانا۔ دینا۔ سمجھانا۔ یہ مصدر بہت مستی میں مشترک ہے۔ کیفیتاً کبھی لازم۔ کبھی متعدی بیک مفعول۔ کبھی بد و مفعول۔ یہاں بد و مفعول ہے۔ ربی جار مجرور اس کے پہلے مفعول کی جگہ۔ آیۃ۔ اسم مفرد مؤنث۔ بمعنی نشانی۔ علامت یہ دوسرا مفعول ہے۔ اجعل دونوں مفعولوں اور فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ قال نفل با فاعل جملہ فعلیہ قول آیت۔ مضاف ل مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مبتدا۔ ا لآ۔ دراصل ہے اُن لآئیکم۔ اُن حرف مضاف کو نصب دزبرائینے والا لآئیکم۔ باب تفصیل کا فعل مضاف معروف منفی بلا واحد مذکر غائبات اس میں ضمیر اس کا مرجع ذکر یا ہے فاعل ذو الحال سے اُناس۔ الف لام جنسی ہے یعنی جنس انسان۔ یا استغراقی ہے یعنی تمام انسان۔ مفعول بہ ثلث۔ اسم مفرد عددی بامد۔ تمیز مضاف لیال۔ اسم جمع مکسر۔ اس کا واحد لیل ہے بمعنی رات یہاں مراد ہے رات دن۔ یعنی اتنا وقت اتنا مسلسل زمانہ یہ تمیز مضاف الیہ۔ دونوں مل کر ظرف زمانی ہوا لآئیکم کا۔ سو یا۔ اسم صفت مشبہ مبالغہ یعنی زیادتی بیان کرنے کے لیے بروزن گو یا اس کی جمع مکسر ہے اُسویا۔ بمعنی برابر۔ سوئی سے مشتق ہے۔ ہر وہ چیز جس میں کسی قسم کی کمی زیادتی۔ کمیت کیفیت میں اعتدال ہو نہ افراط ہو تقریب۔ ہر اعتبار سے درست ہو۔ یہاں مراد ہے صحت مندی تندرستی۔ یہ حال ہے لآئیکم کے فاعل اُنٹ پوشیدہ کا۔ یہ فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا۔ دونوں جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا قال کا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ ف تعقیبہ خرج فعل ماضی مطلق واحد غائب باب نصر نحو ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل علی توہم۔ مرکب اضافی جار مجرور متعلق اول ہے من حرف جر ابتدائیہ یا بمعنی فی یعنی میں سے یا بمعنی الی یعنی طرف سے۔ الف لام عہد خارجی یعنی وہ مخراب جس کا سب کو پتہ ہے۔ مخراب اسم الہ بروزن مفعول۔ بمعنی اسم ظرف۔ حیث کی جگہ۔ خرب سے مشتق ہے۔ لفظ حرب تین معنی میں مشترک ہے۔ آرام سکون پانا۔ آگے ہونا۔ جنگ کرنا۔ چارے اور بالاقائے کو عزلی میں مخراب پہلے معنی کے اعتبار سے کہا جاتا ہے کہ انسان سب سے علیحدہ ہو کر سکون میں چلا جاتا ہے خصوصی عبادت و رذول طیف بھی۔ نہ ایسی ہی خلوت گاہ میں آرام سے کرتا ہے۔ یہاں یہی مراد ہے اس کی جمع مکسر ہے محارب۔ مسجد کی انکار ہے۔ اس کی جگہ مخراب یا مسجد کہا جاتا ہے کہ یہ مسجد میں سب سے



آگے ہے یا اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہاں شیطان سے نفسیاتی غائبانہ جنگ ہوتی ہے۔ قلعوں اور محلوں کو محارب فرمایا گیا اس اعتبار سے کہ وہاں دشمن سے جنگیں ہوتی ہیں۔ یہ بار مجرور متعلق دوم ہے خزانہ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ف تفسیر بمعنی ثمرہ یعنی پھرتا شاعر کہہ اؤچی۔ باب افعال ماضی مطلق واحد غائب اس کا فاعل ذکر یا ہیں جو پوشیدہ کا مرجع الی حرف جریم، ضمیر بارز (ظاہر) کا مرجع قوم ہے۔ یہ بار مجرور متعلق ہے اؤچی کا۔ ان تفسیر یہ سبجوار باب تفعیل کا فعل امر حاضر جمع مذکر نسیج سے بنا ہے اس کا مصدر ہے نسیج بمعنی بُسُجَانُ اَللّٰہِ طرہنا۔ یا مطلقاً اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا یا عبادت کرنا بکیرۃ۔ باب نصر کا صفت مشبہ بروزن فعلہ قبلۃ فضلہ بمعنی ابتدائی وقت یا ابتدائی عبادت یا ابتدائی حالت یہاں مراد ہے بہت صبح سویرے معطوف علیہ ہے واؤ عاطفہ عشیاء اسم مشتق صفت مشبہ۔ بروزن فعلیہ اولیٰ وغیرہ۔ بمعنی شام۔ رات۔ اس کا لغوی ترجمہ ہے۔ جگنا۔ اترنا۔ آسانی ہونا۔ سورج کے ڈھلنے سے رات کے آخری حصے تک عشا اسی معنی میں کہتے ہیں رات کے کھانے کو عشا اسی معنی میں کہا جاتا ہے وہ سب کاموں سے فارغ ہو کر آسانی سے کھایا جاتا ہے یہاں مراد ہے نماز مغرب کا وقت معطوف ہے بکیرۃ و عشیاء دونوں مل کر ظرف ہوا سبجوار کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول بہ ہے اؤچی کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ یا یحییٰ خذ الکتاب بقوة و اٰتینہ الحکم صبیحاً۔ وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَنَکُوتَ وَکَانَ تَقِیًّا وَبَرًّا اٰیوَالِدَیْہِ وَلَکُم مِّنْ جَنّٰتٍ مَّا اَعْصِیَا وَسَلُوْا عَلَیْہِ یَوْمَ وُلْدٍ وَ یَوْمَ مَمُوتٍ وَ یَوْمَ مَبِیْعَتٍ حَیًّا۔ یا حرف ندا قائم مقام دعویٰ فعل۔ یعنی پکارا اللہ نے یحییٰ۔ ام مفرد معرفہ یہ منادی الکی عبارت بیانِ ندا ہے۔ خذ فعل امر حاضر واحد مذکر۔ انت پوشیدہ ضمیر ترجمہ ہے تو تمام لے۔ پکڑ لے لے لے، الکتاب۔ الف لام عہد فارسی کتاب اسم مفرد جامد بمعنی مکتوب یعنی لکھی ہوئی تحریر یا۔ لکھی جانے کے قابل، معاہدہ کیا ہوا۔ فرض کیا ہوا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے مفعول بہ ہے بقوة۔ اسم مفرد جامد بمعنی ہمت۔ قوی سے ہے دشمن معنی میں مشترک ہے۔ طاقت ہمت علیہ پانا۔ خالی ہونا۔ رک جانا۔ مضبوط ہونا۔ قدرت ہونا۔ کوشش کرنا، قابلیت۔ استعداد ہونا۔ اس کا صفت مشبہ ہے قوی۔ اس کی جمع ہے اقوات تشبیہ ہے قوتیں۔ یہ بار مجرور متعلق ہے ند فعل امر کے۔ سب مل کر جملہ ہو کر بیان ہوا ندا۔ منادی اور بیان مل کر مفعول بہ ہوا اؤچی فعل ماضی پوشیدہ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکتوب بعض نحوات۔ جملہ فعلیہ نہیں بناتے بلکہ یا کو اپنے منادی اور بیان سے ملا کر جملہ ندائیہ کے مکمل کر دیتے ہیں۔ مگر ہماری ترکیب عام مروج ہے۔ واؤ سر جملہ فعلیہ یا فعل ماضی مطلق جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ یعنی ہم نے دیا۔ ہ ضمیر واحد غائب مفعول بہ اول صبیحاً اسم مفرد مشتق صفت مشبہ۔ بروزن فعلیہ قویاً صبور سے مشتق ہے۔ تعلیل نحوی اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قوت کوئی سے بدل کر اودعام

کر دیا گیا صبیّا ہو گیا۔ اس کا مؤنث صَبِيَّةٌ یا صَبِيَّةٌ ہے اس کی جمع مذکر مکسر صَبِيَّانٌ ہے اور جمع مؤنث صَبِيَّاتٌ ہے ترجمہ ہے بچپن۔ بچہ بچی۔ ولادت سے بلوغت تک زمانہ بچپن ہے۔ مگر صحیح قول میں ولادت سے دھائی سال تک جو حرمتِ رضاعت کا زمانہ ہے وہ صَبُوۃٌ یعنی بچپن ہے۔ ایک قول میں دو دھڑ کی شیر خوارگی و رضاعت کی مدت دو سالہ زمانے کو صبیّا کہا جاتا ہے۔ مگر پہلا حرمت والا قول درست ہے۔ یہ مفعول فیہ ہے الحکمہ اسم مفرد جامد معطوف علیہ ہوا۔ واو عطف جمع کے لیے صَانَا۔ اسم مفرد حاصل مصدر۔ باء ضرب میں گردان ہوتی ہے۔ یعنی شفقتِ قلبی۔ نرم دلی شوقِ عبادت عقل و شعور۔ رحم دلی یہاں سب معنی مناسب ہیں۔ مِنْ لَدُنَّایِنْ حَرْفِ جَزْأْنِ مضاف نا۔ مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی مجرور جار مجرور مل کر متعلق ہے اَتَيْنَاكَ۔ واو عاطفہ زکوٰۃ اسم حاصل مصدر زکوٰۃ سے بنا ہے بمعنی پاکیزگی۔ قدرتی فراوانی و کثرت و برکت یہاں پہلے معنی ہیں معطوف ہے صَانَا پر۔ الحکمہ اپنے دونوں معطوف سے مل کر مفعول بہ دوم ہوا۔ اَتَيْنَاكَ۔ سب مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ واو سر جملہ گان ناقصہ تَقِيًّا صفت شبہ بروزن فعلیہ بمعنی متقی معطوف علیہ واو عاطفہ بَرًّا۔ اسم مفرد مصدر۔ بمعنی اسم فاعل بار۔ اس کا مصدر بارادہ اصلاً۔ بَرٌّ مضاعف ثلاثی ہے رکار میں ہم مخرج و ہم جنس ہونے کی وجہ سے اَوْنَامُ کیا گیا۔ اس کا ایک تلفظ رَبٌّ کے کسر سے سے بھی ہے بمعنی فرمانبرداری اطاعت عقی اور عقوق بمعنی نافرمانی کی ضد یہاں بَرٌّ کا ترجمہ فرمانبرداری خدمت گزاری کر کے خوش رکھنے والا۔ یہ معطوف ہے تَقِيًّا پر دونوں مل کر خبر ہے گان کی بَوَالِدَيْهِ۔ بَ جارہ متعدی یعنی مفعول بہ بنانے والا۔ والدی۔ اسم تثنیہ مذکر۔ دراصل والدین تھا یعنی والد اور والدہ، ضمیر کا مرجع بھی ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے گان اپنے پوشیدہ ضمیر مَحْو۔ اسم اور خبر متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ خبر یہ ہو گیا و سر جملہ کم یکن فعل مضارع مستقبل معروف نفی جَدُّکُمْ بمعنی ماضی ناقصہ مَحْو ضمیر پوشیدہ اس کا اسم۔ جَبَّارٌ اسم مبالغہ بروزن فعلاً جَبْرٌ سے مشتق ہے بمعنی سخت طبیعت خیراً۔ ہے عَصِيًّا۔ اسم صفت مشبہ بمعنی فاسق فاجر گناہگار خیر دوم ہے۔ کم یکن سب سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر مکمل واو سر جملہ استینافیہ ابتداء کلام کے لیے) سَلَامٌ۔ اسم فاعل کا یَوْمُ اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی سلامتی۔ حفاظت۔ بقاء۔ (فنا سے دور) یہاں تینوں معنی ہیں سَلَامٌ مادہ ہے بروزنِ نَعَالٍ تَقَالٌ۔ کتاب وغیرہ مبتدا ہے۔ علیہ جار مجرور متعلق ہے حاصل پوشیدہ اسم فاعل کا یَوْمُ اسم مفرد جامد ظرفِ زمانی کے لیے بمعنی وقت مضاف ہے و لد فعل ماضی با فاعل غائب جملہ فعلیہ ہو کر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی معطوف علیہ واو عاطفہ یَوْمٌ۔ اسم بمعنی وقت مضاف ہے یَوْمٌ۔ باء نصر کا مضارع مثبت معروف با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مضاف الیہ مرکب اضافی معطوف علیہ واو عاطفہ یَوْمٌ اسم مفرد ظرفیہ بمعنی وقت یُعْبَثُ فعل مضارع مجہول ان تینوں فعلوں میں فاعل مَحْو ضمیر پوشیدہ ہے۔ بَعَثٌ سے مشتق ہے بمعنی



اٹھایا جاتا جیسا کہ اسم مفرد حاصل مصدر بمعنی اٹھنا یا یہ خود وقت منقطعاً بروزن قبیلہ در اصل حبشی تھا بمعنی زندگی والا ترجمہ ہے زندہ ہو کر یہ حال ہے یغیث کے پرشیدہ فاعل کا یغیث سب سے مل کر حملہ فعلیہ ہو کر مضاف الیہ۔ یوم کا یہ مرتب اضافی معطوف ہوا سب عطف مل کر حاصل کا ظرف ہوا۔ حاصل اپنے پرشیدہ ہو فمیر جس کا مرجع سلام ہے۔ اور اپنے متعلق و ظرف سے مل کر خبر ہے مبتدا کی سلام مبتلا خبر سے مل کر حملہ اسمیہ مکمل ہوا۔

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا۔  
تفسیر عالمائے

جب حضرت زکریا علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کا جواب سُن لیا تو خوشی سے سرشار ہو کر عرض کیا کہ اے میرے محسن و منعم رب کریم میں چاہتا ہوں کہ بٹیا ہو تاکہ اُس نعمت کا شکر یہ تیری بارگاہِ قدس میں ظہورِ ملاقات کے وقت سے ہی شروع کر دوں لہذا اپنے کرم سے مجھ کو یہ بھی ارشاد فرمادے کہ فرزند کے قیامِ محل کی نشانی کیا ہوگی۔ ویسے تو حمل کا پتہ تین ماہ بعد لگتا ہے مگر اے میرے رب میرے بے کوئی پہلے ہی نشانی بنا دے جس سے اُس وقت اور اُس لمحہ اُس دن کا پتہ لگ جائے جس دن حمل ٹھہرے اور میں اُس کے شکرانے کی عبادت میں مشغول ہو جاؤں۔ یہ حضرت زکریا کا انتہائی انکسار ہے۔ ورنہ انبیاء و کرام کا ہر لمحہ ہر سانس ہی عبادتِ الہیہ سے مشغول ہوتی ہے بلکہ انبیاء علیہم السلام کا ہر ذاتی عمل ہی عبادت ہے اگرچہ ہنگامی حادثاتی اتفاق عمل ہو۔ اسی لیے کبھی کوئی امتی خواہ کسی بھی نبی کا ہو کسی نبی سے اعمال میں کبھی بھی بڑھ نہیں سکتا۔ کتنا گستاخ و گمراہ ہے وہ شخص جس نے اپنی کفریہ کتاب میں لکھ ڈالا کہ کبھی کبھی اُنہی اعمال میں اپنے نبی سے بڑھ جاتا ہے۔ اُس دشمنِ ایمان کو یہ پتہ نہیں کہ یہ ناممکن و محال ہے رب تعالیٰ نے اس عرض و معروض پر آپ ارشاد فرمایا تمہارے یہ نشانی یہ ہوگی کہ تم مسلسل تین رات تک کسی سے بات نہ کر سکو گے۔ دنیوی بات تمہارے منہ سے ادا نہ ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کا ذکر تبیح تبلیل و رد و وظائفِ توراۃ کی تلاوت عبادتِ تقویٰ و فرض۔ اور ہر وقت کی نماز وغیرہ سب کچھ اپنی زبان سے ادا کرتے رہو گے صرف لوگوں سے مخاطب و متکلم نہ ہو سکو گے نہ پڑھا کو گے نہ بتا سکو گے نہ دینی احکام حسب دستور روزمرہ سکھا سکو گے نہ دنیوی بات سمجھا سکو گے نہ گھر والوں سے نہ باہر والوں سے۔ ہاں البتہ خود سب کی سُن بھی سکو گے اور سمجھ بھی سکو گے یعنی گونگے بہرے نہ ہو گے۔ سوچنا کا معنی میں دو قول ہیں مسلسل بغیر فاصلہ اور اس کا تعلق راتوں (لیال) سے ہے اور یہی صحیح قول ہے۔ ۲۔ تندرست صحت مند۔ گونگے نہ ہو گے نہ زبان کی لکنت ہوگی اور نہ بہرہ بین۔ اس وعاء بشارت عرض و معروض سوال و جواب کے بعد یہ تہنیتیں ال گونگے ہو گئے۔ بشارت کے وقت حضرت





کوٹ مل ہے ظاہری باطنی رومی قلبی مالی دینی دنیوی (دنی) متقی یعنی اللہ کا اطاعت کاملہ اس کی حبیبیت و بعدہ  
 خشیت میں رہنا (۵) بَرَّ الْوَالِدَیْنِ وَالْدِّیْنِ کے سامنے عاجزی و انکساری سے خدمت گزاری کرنا ہمہ تن خدمت  
 میں مشغول رہ کر خدمت گزاری کرنا۔ پورا خیال ہر ضرورت کا ہر وقت رکھنا ۲ جبار یعنی سخت مزاج  
 نہ ہونا ۳ کبھی نافرمانی نہ کرتے والا ۴ ولادت کے وقت شیطانی شرارت سے سلامتی ملی کہ جس طرح ہر بچہ  
 ولادت کے وقت روتا ہے وہ ابلیس یا کسی ایسی شیطان کی شرارت کی وجہ سے ہوتا ہے حدیث پاک میں  
 ہے کہ شیطان بچہ کو انگلیاں مارتا ہے اس لیے ولادت کے وقت ہر بچہ روتا ہے مگر تمام انبیاء و کرام علیہم السلام  
 اس سے محفوظ ہیں بلکہ کسی شیطان کی ہمت ہی نہیں پڑتی وہاں تک آنے کی انبیاء و کرام کی تو اپنی قوت کا عالم یہ ہے  
 کہ اگر وہ بوقت ولادت یا کسی وقت ابلیس اور اس کی ذریت کو غضب کی نگاہ سے دیکھ بھی ہیں تو وہ سب  
 جل کر خاک ہو جاتیں ۵ بوقت وفات ہر قسم کی سلامتی و میدان محشر میں ہر طرح کی سلامتی نہ اپنی فکر  
 نہ کسی اور کی ۶ ان سب صفات کو رب تعالیٰ کا خود ذکر فرمانا یہ وہ خصوصیت ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 بھی حاصل نہیں کیونکہ یہ صفات حضرت عیسیٰ کی قرآن کریم میں مذکور ہیں مگر انہوں نے اپنی زبان پاک سے خود ادا  
 فرمائیں۔ انسان پر تین دن ہی سخت رکھے گئے ۱ ولادت کا دن ۲ وفات کا دن ۳ محشر کا دن مگر انبیاء و کرام  
 پر یہ تینوں دن بھی سلامتی کے دن ہوتے ہیں اس لیے خصوصیت سے ان تین دنوں کا ذکر کیا گیا تفسیر فتح الغدیر  
 میں ہے کہ جو مسلمان بچہ پانچ چھ سال کی عمر میں پورا قرآن مجید ناظرہ پڑھ لے اس کو بھی اَنْتَبَهْ الْحُكْمَ صَبِيًّا کا انعام  
 ملتا ہے۔ روایت میں ہے کہ خُذِ الْكِتَابَ کا معنی ہے۔ قوت قلبی حبدی اور مستقل مزاجی اور کوشش سے  
 کار بند رہنا۔ حضرت زکریا علیہ السلام کی شہادت کے بعد حضرت یحییٰ علیہ السلام تقریباً پچیس سال حیات ہے  
 اور بہت اچھے طریقے سے اپنے والد پاک کے جانشین ثابت ہوئے دن رات خدمت بیت المقدس  
 کی ذمہ داری نبھائی اور تبلیغ رسالت ادا فرمائی یہاں تک کہ نہ گھر بنایا نہ شادی کی نہ کوئی کاروبار یہ وہ  
 چالیس سال چھ ماہ کی عمر پاکر شہادت کی وفات پائی خیال رہے کہ دنیا میں صرف یہودی قوم ہی وہ بد  
 قوم ہے جس نے انبیاء و کرام کو قتل کیا۔ کل چار تیسواں انبیاء و کرام یا چار سو تریا صرف ستہ انبیاء علیہم السلام شہید  
 کئے گئے جن میں پانچ کا نام مشہور ہوا ۱ یوشا ۲ یسعیا ۳ شعیب علیہ السلام ۴ زکریا ۵ یحییٰ علیہ  
 السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنا چاہا مگر رب تعالیٰ نے ان کو آسمان پر بلا جبار آقا کا ثبات صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو دو دفعہ شہید کرتے کا منصوبہ بنایا مگر ناکام رہے ایک دفعہ یہودیوں کے مشورے سے کفار  
 مکہ نے ہجرت کی رات اور دوسری دفعہ یہود مدینہ نے دعوت میں بدکار دھوکہ سے قتل کرنا چاہا مگر نبی پاک  
 کہ اپنی غیبی قوت سے جان بچا کر مدینہ سے فرار ہو گیا ۶

قتل کا واقعہ اس طرح ہے کہ حیرودوس یہودی اسرائیلی بادشاہ اپنی سگی بھینجی سے نکاح کرنا چاہتا تھا الکی بیوہ بھابی بھی اس پر لالچ میں آکر راضی تھی اور یہ بیوہ عورت اپنے خاوند کی موت کے بعد فاحشہ و کافرہ بھی ہو چکی تھی لیکن شریعتِ توریت اور شریعتِ زکریا و یحییٰ میں یہ نکاح قطعاً حرام تھا حضرت یحییٰ منجی سے منع فرماتے تھے۔ بیوہ بھابی نے مشورہ دیا کہ اُن کو قتل کر دیا جائے حیرودوس نے جوشِ عشق میں ایک آدمی کو مقرر کر دیا کہ جب رات کو آپ بیت المقدس میں اپنی عبادت میں مشغول ہوں تو خفیہ انداز سے ان کو قتل کر دینا اور سر کاٹ کر میرے پاس لے آنا۔ چند دن بعد اس ظالم کافر نے آپ کو رات میں بجا لے سمجھہ شہید کر دیا اور سر کاٹ کر بادشاہ کے پاس لایا۔ بادشاہ نے وہ سر اپنی فاحشہ بھابی کے پاس بھیج دیا اس بیوہ جس کا نام نفرہ تھا اپنے بالا خانے سے اتر کر خوشی خوشی نیچے آ رہی تھی کہ سیرجیوں سے پاؤں پھسلا جس سے دماغ پھٹا اور وہیں مر گئی اور قدرتِ خداوندی سے زمین میں دھنسی چلی گئی اور آپ کا سر مبارک بھی ساتھ ہی دھنسی گیا۔ اس کی بیٹی یعنی حیرودوس کی سگی بھینجی نفرہ نامی کو آتی یا نوٹے دن بعد جنگل میں جاتے ہوئے کسی زہریلے کیڑے نے کاٹ لیا وہ اُس کے زہر سے تیسرے دن مر گئی حیرودوس پر نجاتِ نصر بادشاہ نے حملہ کر کے شکست دی اور قیدی بنا کر ساتھ لے گیا۔ روزانہ اس کو اپنے غلاموں کے ذریعے کوڑے لگواتا تھا اور ذلیل کرنے کے لیے لٹریوں سے سر پر جوتے لگواتا۔ بھوکا رکھتا جب وہ روتا بلبلا تا تب تھوڑا کھانا پانی دیتا۔ اسی حالت میں نہایت ذلت آمیز زخمی پیپ اور پھوڑوں کی حالت میں وہ کیڑے نہ پہن سکتا تھا۔ شگایک کمرے میں پڑا رہتا۔ ایک سال بعد ایڑیاں رگڑ رگڑ کر مرا۔ خود کہتا تھا کہ میری اور میرے خاندان کی یہ ذلت آمیز تباہی بربادی قتل یحییٰ کی وجہ سے ہے۔ نجاتِ نصر نے ایک دن میں ستر ہزار قتل کروائے بیت المقدس میں توڑ پھوڑ کی آگ لگوائی اور بقیہ تمام بنی اسرائیلی حکومنتوں کو برباد کیا اور سب کو قیدی بنا لیا۔ لیکن حضرت یحییٰ کے گلے سے خون بند نہ ہوتا تھا۔ اور بنی اسرائیل جانتے تھے کہ جب تک خون بند نہ ہوگا بنی اسرائیل کو اسی طرح قتل کیا جاتا رہے گا چنانچہ اُس دور کے ایک ولی اللہ جو آپ کی امت کے ہی ولی تھے حضرت ارمیاہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان سے لوگوں نے عرض کیا اتنا عرصہ ہو گیا ہے بدن یحییٰ سے خون بند نہیں ہوتا اور جب تک خون بند نہ ہو دفن نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی نجاتِ نصر کے حملے و قتل عام بند ہو سکتا ہے دمشق (فلسطین) تمام فتح ہو چکا تھا ظلم کا بازار گرم تھا بنی اسرائیل کی تمام بد معاشیاں فنا ہو چکی تھیں تب حضرت ارمیاہ نے جسم مبارک کے پاس عرض اور التجا کی کہ اے خون اب بند ہو جا بہت قتل عام و ذلت ہو چکی ہے۔ تو خون بند ہوا۔ ان بنی اسرائیلیوں نے تقریباً بیس سال پہلے ولادتِ مسیح



علیہ السلام کے دنوں میں حضرت زکریا کو ان کی تبلیغ دین ایمان اور شریعت کی پابندیوں سے تنگ آکر ایک بری تہمت لگا کر آپ کو شہید کیا تھا۔  
وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُوْا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ۔ عبادت الہیہ اور اطاعت نبیہ علیہم السلام کے بعد سب سے بڑی نیکی والدین کی خدمت ہے جو انبیاء و کرام پر بھی فرض ہے یہ فائدہ دُعا بوالہدیہ فرمانے سے حاصل ہوا اس نیکی کا ذکر قرآن مجید کی بہت سی آیت میں ہوا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ انبیاء و کرام علیہم السلام کی ہر ادا ہر حالت ہر طریقہ دین کی شریعت اور اللہ تعالیٰ کا قانون ہے یہاں تک کہ ان کی اپنی بات اور اشارہ بھی وحی اور کلام الہی ہے یہ فائدہ ناوُحی الیہم فرمانے سے حاصل ہوا کہ حضرت زکریا نے عبادت کرنے کا اشارہ فرمایا اور اللہ تعالیٰ نے اشارہ کو وحی کا لقب عطا فرمایا۔ اب سوچو کہ جس کا شخص اشارہ بھی بے مثل ہو وہ خود کیوں نہ بے مثل ہو گا تیسرا فائدہ۔ انبیاء و کرام علیہم السلام کو کبھی کوئی ایسی بیماری نہیں لگ سکتی جو ان کی تبلیغ میں رکاوٹ بنے۔ یہ فائدہ سوئیا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جب اس کا معنی تندرست و صحت مند کیا جائے

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ انبیاء و کرام صرف احکام القرآن رب تعالیٰ کے شاگرد ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ ان مہنویوں کو عالم باطنی میں اپنے قرب خاص سے تمام کائنات کے علوم سے درس عطا فرما دیتا ہے یہ تمام علوم کے جاننے والے بن کر دنیا میں تشریف لاتے ہیں ان کو کسی سے کچھ سیکھنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ لہذا ان کے متعلق یہ کہنا کہ فلاں علم نہیں آتا یا جبریل سے کچھ سیکھا یہ گناہ ہے ایسا عقیدہ رکھنا گمراہی ہے یہ مسئلہ اثینہ الحکوم صبیحا اور حنائنا من گدائنا سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ تمام انبیاء و کرام کو پیدائشی طور پر ولادت کے وقت بلکہ شکم مادر میں ہی نبوت مل جاتی ہے اور پہلی علیہم السلام کو اسی وقت پچپن سے ہی پتہ ہوتا ہے کہ میں نبی ہوں اور اپنے علم نبوت سے وہ زمین و آسمان کی ہر چیز کو جانتے پہچانتے ہیں۔ ہر ہر فرشتے کو پہچانتے ہیں جو اب عقیدہ نہ کھے وہ بدترین گمراہ ہے یہ مسئلہ حُنَّ اَلْکِتَابِ بِتَوْفِیْقِ رَبِّ تَعَالٰی نے حضرت یحییٰ کو ان کی چھوٹی سی تین یا پانچ سالہ عمر میں فِی الْکِتَابِ فرما کر۔ پوری توریت زبور اور شریعت طریقت کے باری کرنے تبلیغ کرنے کی اجازت فرمادی نہ اس وقت پڑھایا اور نہ کسی سے پڑھنے کا حکم دیا۔ نہ حضرت زکریا نے پڑھانے کی طرف توجہ فرمائی تیسرا مسئلہ صفات تین قسم کی ہیں ۱۔ بعض وہ کہ اللہ تعالیٰ کے یہ اچھی صفت ہیں مگر بندوں کیلئے بری ۲۔ بعض بندوں کے لیے اچھی ہیں رب تعالیٰ کے لیے بری ۳۔ بعض وہ صفات ہیں جو دونوں کے لیے اچھی ہیں ایسی صفات کہ جاتا ہے۔ ایسی صفت بندوں

کے بے بھی ماننا جائز ہے یہ مسئلہ دَلَّوْیَکُنْ جَبَّارًا اُسے مستنید ہوا کہ دیکھو۔ جَبَّار ہونا اللہ تعالیٰ کی ایک بہت اچھی صفت ہے اور یہ لفظ جَبَّار رب تعالیٰ کے اسمِ اُجست میں شامل ہے۔ مگر یہاں حضرت یحییٰ کا جَبَّار نہ ہونا اُن کی اچھائی ہے۔ لہذا بندے کا جَبَّار ہونا اُس کا عیب ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی شاندار صفت اس لیے بندے کو جَبَّار کہنا گناہ ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض کیا وجہ ہے کہ یہاں ثَلَاثَ لَیَالٍ فرمایا گیا اور آلِ عمران آیت ۱۴ میں ثَلَاثَ اَیَّامٍ فرمایا گیا حالانکہ ایک ہی واقعہ ہے۔ جواب

دونوں جگہ بالکل درست ہے اور دونوں سے مراد زمانہ ہے جس کا مجموعہ وقتی دن رات ہوتا ہے۔ اور چونکہ ترتیبِ رتار میں رات پہلے ہوتی ہے دن بعد میں اس لیے رات کا ذکر پہلی سورتِ مریم میں کیا گیا کیونکہ یہ سورت مکی ہے اور باعتبار ترتیبِ نزول مکی سورتیں پہلے آئیں۔ اور دن کا ذکر بعد والی مدنی سورۃ آلِ عمران میں ہوا۔ ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ چونکہ یہ نہ بول سکنے کی سبب روزہ علامتِ بشارت اندر باہر اپنے پر اٹے ہر ایک سے تھی اس لیے لَیَالٍ فرما کر گھر کے لوگ مراد لیے گئے کیونکہ ہر شخص عموماً رات میں گھر ہی پر رہتا ہے۔ اور وہاں آلِ عمران میں اَیَّام سے باہر کے لوگ مراد لیے گئے اور گھریلو افراد سے انسان کو پہلے واسطہ پڑتا ہے باہر والوں سے بعد میں اس لیے لَیَالٍ پہلی سورۃ میں مذکور ہوا اور اَیَّام بعد والی سورۃ میں۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ یہاں یحییٰ علیہ السلام کے لیے وَسَلَامٌ عَلَیْہِ میں سَلَامٌ نکرہ فرمایا گیا۔ مگر اس کے آگے آیت ۲۳ میں عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کے لیے وَالسَّلَامُ عَلَیْہِ۔ السَّلَامُ معروفہ ارشاد ہوا جواب قانونِ نحو کے مطابق نکرہ میں قلت یعنی مقدار اور تعین ہوتی ہے مگر معرفہ میں کثرت ہوتی ہے۔ بتایا جا رہا ہے کہ عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کو دنیا میں ہی سلامتی ہے کہ کفار ان کو قتل نہ کر سکیں کہ بلکہ آسمان پر اٹھایا جائے گا اور آخرت میں بھی ان کو سلامتی ہے یعنی ظاہری عقل بھی سلامتی اور باطنی بھی سلامتی یہ ہے سلامتی کی کثرت لیکن حضرت یحییٰ کو دینی سلامتی جس کو انسانی عقل سلامتی سمجھتی ہے وہ حاصل نہیں کیونکہ ظالم کافران کو شہید کر دیں گے بدیں وجہ یہاں سَلَامٌ نکرہ ہے اور وہاں السَّلَامُ معروفہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی شہادت حضرت عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کی برفععت کے آسمان پر اٹھائے جانے سے چھ ماہ پہلے ہوئی۔ تیسرا اعتراض رب تعالیٰ نے فرمایا وَسَلَامٌ عَلَیْہِ یعنی اُن پر سلامتی ہے تو غیر قتل کیوں کئے گئے۔ یہ تو سلامتی کے خلاف ہے جواب اس کے تین جواب دیئے گئے ہیں۔ پہلا جواب یہ کہ قتل ہو کر شہید ہوتا بھی سلامتی ہے۔ رب تعالیٰ نے صرف شہداء کے لیے فرمایا اَبْلُ اَحْیَاءُ۔ شہادت ابدی دائمی زندگی کا نام ہے اور سب سے بہتر زندگی ہے صبرِ کرام اور حقیقت کو جاننے والے تو شہداء کی تمنا کرتے ہیں۔ یہ تو ظاہری عقل والا شہادت



کو غیر سلامتی سمجھ لیتے ہیں اس لیے اس قسم کے اعتراض کر دیتے ہیں دوسرا جواب اگر ظاہر ہی دیکھا جائے تو سلامتی سے مراد ہے اخروی اور دین و ایمان کی سلامتی اور عملاً و قولاً مقصدِ حیات کو پالینا یہ کامیابی حقیقی سلامتی ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ میدانِ کربلا میں یزید اور زیدیت کو قتل اور بربادی علی مگر امام حسینؑ اور حُسنیت کو ابدی دائمی سلامتی ملی۔ تیسرا جواب یہ کہ وِسلام کو یوم و لیلہ سے مفید کر دیا گیا۔ یعنی پوری دینی زندگی کی ہر معیبت بیماری پریشانی سے سلامتی مراد نہیں بلکہ صرف بوقتِ ولادت شیطان وغیرہ کے حملوں سے سلامتی۔ واللہ و دَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَائِدِ جو تھا اعتراض اگر سلامتی سے مراد اخروی میدانِ محشر کی سلامتی ہے تو یہ بھی درست نہیں۔ کیونکہ روایتوں میں آتا ہے کہ ہر نبی بھی میدانِ محشر میں پریشان اور حیران اور گھبرائے ہوں گے۔ انبیاء علیہم السلام بھی نفسی نفسی کہیں گے۔ تو پھر سلامتی کیسی سلامتی اور اطمینان کیسے ملا ان میں کبھی علیہ السلام بھی شامل ہوں گے۔ کیونکہ روایات میں کسی کی کوئی تخصیص یا استثناء نہیں ہے۔ جواب یہ۔ نفسی نفسی کسی اندیشے یا خطرے اور بے اطمینانی کی وجہ سے نہ ہوگی نہ ہی میدانِ محشر کی کسی تکلیف کی وجہ سے بلکہ محبتِ الہی کے رعب والی گھبراہٹ اور یہ گھبراہٹ اصل سلامتی کے منافی نہیں۔ ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ نفسی نفسی گھبراہٹ کے لیے نہ ہوگی بلکہ جب لوگ ان سے شفاعت طلب کریں گے تو فرما دیں گے کہ آج ہم شفیع نہیں ہیں شفیع المذنبین کوئی اور ہی ہے۔ آج ہم صرف اپنے ہی حال میں ہیں یا اپنے ہی لیے ہیں اِذْ هَبُوا إِلَىٰ غَيْرِي۔ اور یہ جواب نہایت اطمینان سے ہوگا نہ کہ کسی گھبراہٹ سے پانچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ زکریا علیہ السلام نے اپنے بیٹے کی دعا مانگی جو ان کی وفات کے بعد ان کا جانشین اور وارث ہو اور یہ دعا قبول ہوئی مگر روایتوں اور تاریخوں میں ہے کہ کبھی علیہ السلام اپنے والد زکریا علیہ السلام کی زندگی میں ہی شہید کر دئے گئے تو پھر دعا قبول کی ہوئی اور بیٹا جانشین اور وارث کب بن سکا جواب یہ روایت اور تاریخ غلط ہے حضرت زکریا علیہ السلام کی شہادت اور وفات بہت پہلے ہے آپ کی شہادت و قتل ولادت عیسیٰ علیہ السلام کے چند دن بعد ہوئی اس وقت یحییٰ علیہ السلام کی عمر چھ ماہ اور چند دن کی تھی۔ لیکن یحییٰ علیہ السلام کی شہادت اور وفات حضرت یسح کے رفعت آسمانی سے صرف چھ ماہ پہلے تقریباً پچیس سال بعد اس وقت یحییٰ علیہ السلام کی عمر شریف تقریباً تیس سال کچھ ماہ تھی چھٹا اعتراض علمِ نحو کا قانون یہ ہے کہ جب ظرف مستقر ہو یعنی کسی عامل شدہ یا گھبری ہوئی موجودی کا ہو تو وہاں کوئی فعل یا اسم فاعل پر مشیدہ ضرور مانتا پڑتا ہے نجات بھری کہتے ہیں کہ فعلِ استقر یا حصل پر مشیدہ ہوگا۔ اور کوفہ کے نحوی کہتے ہیں کہ اسم فاعل حاصل یا مستقر پر مشیدہ ہوگا اور اس قسم کے ظرف کے لیے زمانہ یا ماضی ہوگا۔ نہ تو مستقبل ہو سکتا ہے اور نہ حاضری کہتے ہیں کہ کسی میں ماضی کسی میں حال

وغیرہ ہو۔ ایسا بھی نہیں ہو سکتا بلکہ ایک وقت میں سب ظروف کا ایک زمانہ مقرر و معین ہوگا۔ یَوْمَ وُلِدَ - یَوْمَ  
 یَمُوتُ - یَوْمَ یُبْعَثُ یہ تینوں ظرف حاصل اور مستقر ہیں کیونکہ اسنی بھی حاصل اس کا وقت بھی ثابت ہے یہ تینوں عطفاً ایک  
 ہیں مگر ان کے زمانے ایک نہیں ہو سکتے اس لیے کہ یوم ولد میں حال نہیں ہو سکتا اور یوم یموت اور یوم  
 یبعث حتماً۔ میں ماضی نہیں ہو سکتا۔ تو یا تو نحوی قاعدہ غلط ہے یا اس عبارت میں کوئی رد و بدل ہے جواب  
 محققین نحوی کہتے ہیں کہ تمام ظروف میں عامل معنوی ہوتا ہے جس کو اصطلاح میں حاصل مصدر کہا جاتا ہے اور  
 حاصل مصدر میں کوئی زمانہ نہیں ہوتا نہ زمانے کی ضرورت ہوتی ہے۔ یعنی فصل یا حاصل سے ثابت ہوا حصول اور  
 استقر یا مستقر سے ثابت ہوا استقرار۔ لہذا یہاں یوم ظرف ہے۔ اس کا عامل استقر مستقر۔ یا فصل و حاصل  
 نہ ہوگا ان کا حاصل و ثابت جو ایک معنوی اور باطنی پوشیدہ چیز ہے وہ عامل ہوگا وہ حصول و استقرار  
 ہے یہ مصدر ہے اور مصدر کو کسی زمانے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ مثلاً کہا جاتا ہے۔ زید گھر میں ہے یعنی زید کا وجود  
 گھر میں حاصل ہے۔ لیکن کب سے ہے کب تک ہے اس کا کوئی تذکرہ نہیں اور نہ ہی ظرفیت کے ثبوت کے لیے  
 زمانے کی ضرورت۔ اسی طرح یہاں ہے کہ سلامتی قائم ہے کوئی زمانہ آئے جائے رہے گزرے۔ اور اگر ان بھی  
 لیا جائے کہ یہاں فصل یا حاصل وغیرہ پوشیدہ ہے تو بھی جب ظرف اس کے قائم مقام و معین ہو گیا تو زمانے کی  
 قید ختم ہو کر خود بخود سلامتی عام ہو گئی۔ یہی ظرفیت کا فائدہ ہوتا ہے۔

قَالَ تَزِيتُ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ اَنْتَ الْاَوَّلُ كَلَّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا فَخَرَجَ عَلَى  
 تَفْسِيرِ صُوفِيَانِهِ قَوْمِهِ مِنَ الْمُخْرَابِ - فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ هَوَاتٍ سَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ  
 وَعَاشِيًّا - روح حیات عرض کرتی ہے اے میرے مرئی و خالق بدن مومن میں ظہور قلب بیدار  
 کی نشانیاں کیا ہیں صبران قرآن ظاہر و باطن کو کیسے معلوم ہو کہ اس جسم ناسوتی میں قلب لا صوتی جلوہ  
 ہونے والا ہے ہاتھ غیبی نے جواباً فرمایا کہ اے سائل محبوب تیرے لیے نشانی تین راتوں کی ناموشی  
 ہے پہلی رات بیل خلوت جب بندہ راہ معرفت پر پہلا قدم رکھتا ہے اور سب ماسوا اللہ سے صحت  
 کمر اقبات کی تنہائی میں گم ہو جاتا ہے اسی کو بیل جمادات کہتے ہیں دوم بیل ہجرت جب بندہ مسافر راہ  
 سوک بن جاتا ہے ماسوا اللہ سے دور بہت دور وادی حیرت کے اندھیروں میں اپنے پرائوں سے  
 بیگانہ ہو جاتا ہے اسی کو بیل حیوانات کہتے ہیں سوم بیل غفلت جب بندہ منزل عشق کے قریب  
 پہنچ کر اپنے تن بدن سے بھی غافل و بیخبر ہو جاتا ہے اسی کو بیل روحانیت کہتے ہیں ان ثلاث ریال  
 کے سوا اور متنازع مسلسل درود و نفوذ سے سالک معرفت کو تین مقام اور مرتبے حاصل ہوتے ہیں اور  
 بندہ مطلوب حق اللہ تعالیٰ کے سوا نہ کسی سے کلام کر سکتا ہے نہ کسی طرف التفات روحانی پہلا مرتبہ مردود را



ہدایت میرا غافل سالک کا یہ مرتبہ فاضلین خوش نصیبی کی نشانی ہے۔ قرب الہی کا سب سے بلند مقام ہے۔ اہل شریعت کے نزدیک غفلت عادت مذموم ہے مگر اصل طریقت کے نزدیک صفت محبوب ہے۔ روح حیات یل اول محمدی گھراپ خواہشات و طبیعات سے نکل کر قوم صفات اتانیت و طالیبات قلبیت کو صوت ربانی کی آواز محض کا پیغام سناتی ہے اور رموز عقیدہ کے اشارے فرماتی ہے کہ اسے مرید بن اعضا و ظاہر و حواس اپنے خالق و مالک کے قرب کی مسجد صدری میں صبحِ انزل سے عشاءِ ابد تک ہر پاسِ انفاس میں غیر اللہ سے صلہ نہ کر متوجہ الی اللہ ہو کر تسبیح بلال و جمال کا ورد کرو کیونکہ تمہارے قلوب کے منور و معطر ہونے کی نشانیاں ظاہر ہو گئیں۔ پھر جب قلب عارفین پر خزائنہ اسرار کا نزول مکمل ہو جاتا ہے اور کتاب عشق کا علیہ خسرانہ اس کو حاصل ہو جاتا ہے تب احکام معرفت کا ورد محدود ہوتا ہے کہ - يَا يَحْيٰى خُصِنَ الْكِتَابُ بِفَقْرٍ وَآتَيْنَهُ الْحِكْمَ صَبِيًّا وَخَنَانًا مِّنْ كُدٍّ ثَاوَدْنَا كَوْهَةً وَكَانَ تَقْتِيًّا وَ بَرُّا مِّنْ اَوْلَادَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ مُجِبَّارًا عَصِيًّا - وَ سَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ مَيُوْتُ وَيَوْمَ يُنْفَخُ حَتَّى ۔ یہاں عارف کامل کے زندہ دل کی دس صلاحیتوں کا اشارہ ملتا ہے اسے بھی قلب تو حکیم رحمانیہ و طاقت نبیانیہ کے ذریعہ فیض الہی کی وہ کتاب مضبوطی سے پکڑ لے جو ازل وصر میں تیرے لیے لکھی گئی تھی اس پکڑنے میں قوتِ جدیہ کوشش نہ کرنا کیونکہ وہ پیدائشی ضعیف ہے ہم نے قلب مومن کو ابتداء ہی میں تعلیق الہامی عطا فرمادی جس وقت علامات بطنی میں نسلِ فاک پیدا کی گئی تھی اس وقت ہی اس قلب پر نور برسیا گیا تھا اور ہم نے قربِ جمال سے سعادت فکر و نظر تدبر و تحیل تصور و تصدیق کی ضمانت اور ارادوں کی پاکیزگی اور ماسواۃ اللہ سے بے رغبتی کا تقویٰ عطا فرما دیا تھا اور یہ قلب مومن اپنے والدِ روح حیات اور والدِ مرقاب ناموسقی سے حسن سلوک کرنے والا ہے اس طرح کہ فیض الہی کا حصہ روح اس تک پہنچاتے والا قلب ہی ہے۔ اس لیے کہ روح حیات اپنی لطافت محضہ کی وجہ سے حامل نہیں کر سکتی جیسے صاف بے غبار ہوا اپنی لطافت کی وجہ سے روشنی کو قبول نہیں کر سکتی مگر قلب میں دو شان ہیں ملاطفت و رکشاف، لطافت کی وجہ سے قلب مومن فیض کو وصول کر لیتا ہے اور رکشاف کی وجہ سے ایمانتِ روح کو روک رکھتا ہے اس لیے قلب ہی محل فیض الہی ہے۔ اور قلب عارف کی بر والہ یہ ہے کہ شریعت و طریقت کی توفیق ملتے پر قاب اپنے قلب کو احکام الہیہ کے موافق استعمال کر لیتا ہے قلب مومن نفسِ امارہ کی طرف نہ جہازِ ظلم ہے نہ عصیان و فسق و فجور ہے اس لیے سلامتی ہے اس پر عالم وجود میں آنے کے وقت مخلوقی مراد سے۔ اور سلامتی ہے اس کو زمانہ خرافات میں استمالِ مساوی کی موت سے توبہ و تعمیل کا دھماکا کے ذریعے اصلاح یافتہ ہو کر اس دور میں جگایا اٹھایا

(اور تفسیر تیشاپوری)

بلا یا جائے گا۔

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا

اور تذکرہ فرماؤ اس سورۃ میں مریم یعنی اُس کے اس واقعے کا کہ جب تنہا ہو گئی تھی اپنے گھر والوں سے  
اور کتاب میں مریم کو یاد کرو جب اپنے گھر والوں سے

مَكَانًا شَرْقِيًّا ۝۱۶ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا ۚ

تھوڑی دور علیحدہ۔ مشرقی حصے میں پھر لگایا تھا اُس نے اپنے ان گھر والوں کے مقابل پردہ  
پر رب کی طرف ایک جگہ الگ گئی۔ تو اُن سے ادھر ایک پردہ کر لیا

فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۝۱۷

پھر ہم نے بھیجا اس مریم کی طرف اپنا محبوب فرشتہ تو اُس فرشتے نے اُس مریم کی وجہ سے اپنی صورت بنالیک شکل بشر میں  
تو اس کی طرف ہم نے اپنا روحانی بھیجا وہ اُس کے سامنے ایک تندرست آدمی کے روپ میں ظاہر ہوا

قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۝۱۸

کہا مریم نے بے شک میں پناہ پکڑتی ہوں رحمن کی تجھ سے اگر تو اللہ سے ڈرتے والا ہے  
بولی میں تجھ سے رحمن کی پناہ مانگتی ہوں۔ اگر تجھے خدا کا ڈر ہے

قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ ۖ لِأَهَبَ لَكَ غُلَامًا

روح نے کہا میں تو فقط کا زندہ ہوں تیرے رب کا۔ تاکہ میں عطا کروں تجھ کو  
بولا میں تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں کہ میں تجھے ایک ستھرا بیٹا



نَزِكِيًّا ۝١٩ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي

ہاکیڑہ بیٹا ۔ مریم نے کہا، کہاں سے ہوگا میرا بیٹا حالانکہ ہاتھ تک نہیں لگایا مجھ کو کسی  
 دول ۔ بولی میرے لڑکا کہاں سے ہوگا مجھے تو کسی آدمی نے ہاتھ

بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ يَغِيًّا ﴿٢٠﴾

مرد نے اور نہ ہوں میں بغاوت کہنوالی

نہ لگایا نہ میں بدکار ہوں

**تعلقات** ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں ایک اور ولادت کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اس سے بھی زیادہ تعجب خیز ایک اور ولادت کا ذکر ہے تاکہ معلوم ہو کہ رب تعالیٰ کی قدرت کے لیے عجیب سے عجیب چیز بھی مشکل نہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں دعاؤں سے فرزند مانگنے کا ذکر تھا اب ان آیت میں بنی وعا اور بنی قریظہ کے فرزند ہونے کا ذکر ہو رہا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیت میں ایک صاحب شریعت نبی حضرت یحییٰ کا تذکرہ ہوا اب ان آیت میں اُن سے پہلے ہم زمانہ صاحب کتاب بنی مرسل حضرت عیسیٰ کا ذکر ہو رہا ہے۔ ان دونوں کے حالات زندگی تقریباً ایک جیسے ہیں۔

**تفسیر نحوی** اِذَا ذُكِرْتُ فِي الْحَثِّ مَرْيَمًا اِذَا انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرَقِيًّا۔  
فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا  
بَشَرًا سَوِيًّا۔ اُدُّرْ جملہ اُذُر۔ باب نصر کا فعل امر حاضر واحد مذکر ذکر سے مشتق ہے بمعنی یاد کرنا یا یاد رکھنا  
ذکر کرنا۔ یہاں تینوں معنی مناسب ہیں فی جزئیہ کہیے لئے الکتاب۔ الف لام عہدی کتاب سے مراد یا  
قرآن مجید ہے یا یہ سورۃ مریم۔ یہ بار مجبور متعلق ہے اُدُّرْ کا۔ مَرْيِمَ۔ اسم مفرد جامد غیر منصرف کیونکہ  
عجمی علم ہے سریانی زبان کا لفظ ہے اس کا ترجمہ خدمت گزار۔ یا خلوت پسند یا ترجمہ ہے پاکیزہ  
یا پاک دامن۔ مختلف اقوال ہیں۔ قرآن مجید کی مختلف آیت میں تقریباً چونتیس دفعہ یہ لفظ مذکور ہے  
مفعول بہ ہے۔ اِدُّو اسم ظرف۔ اگلی عبارت سے مل کر یا بدل استعمال ہے مریم کا یا اضافت بیانہ سے  
ذکر پر مشیدہ مفعول بہ دو کا انتباہ ہے۔ اب اختلاف کا تاغیر صلت و محبت اس کا مصدر ہے انتباؤ

نَبْد سے مشتق ہے بمعنی اتہائی اور خلوت میں علیحدہ ہوتا جدا ہونا یعنی ضمیر واحد مؤنث غائب اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے اس کا مرجع مریم ہے مین اھلھا اپنے گھر والوں سے یہ مرکب اضافی جار مجرور جو متعلق ہے انشدت کا مگانا اسم ظرف لہ باب نصر کون تاہ سے مشتق ہے موصوف ہے شرقاً اہم طرف مکانی مصدر سے حال مصدر جار مجرور ہے بمعنی مشرق جانب سورج طلوع ہونے کی سمت صفت ہے یہ مرکب توصیفی ظرف ہے انشدت کا سب ملکہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا ف عطف انشدت باب افعال کا ماضی مطلق واحد مؤنث اُخذ سے مشتق ہے باب کا مصدر ہے اُخذ اور اصل تھا اُخذ دو ہمزہ ثقیل ہوئیں دوسری کوئی بنایا ایتخا ذو ہو گیا قریب المخرج ہونے کی وجہ سے کی کوٹ بنایا اور ادا عام کر دیا۔ بمعنی بنانا ترجمہ ہے اُس نے بنایا۔ پوشیدہ فاعل ضمیر کا مرجع وہی مریم ہے مین دو نیم مین جارہ بمعنی عن زوالیہ یعنی اُن سے دور علیحدہ وُزن اسم مفرد معرب بمعنی علیحدہ علاوہ حم ضمیر جمع غائب کا مرجع اہل ہے یہ اہل لفظاً واحد ہے معنایاً جمع ہے معنی کے لحاظ سے ضمیر جمع آئی۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے انشدت کا حجاب اسم مفرد معرب نکرہ۔ صفت مشبہ بروزن فاعلاً۔ کحبت سے مشتق ہے یا یہ خود مصدر ہے بروزن کتا باقتالاً تب یہاں حاصل مصدر ہے بمعنی مضبوط یا موٹا پردہ ایک قول میں چار روں کا پردہ تھا جیسے اعتکاف کی جگہ کہ نہ کوئی اس کے پار دیکھ سکے نہ آسانی مٹایا جاسکے۔ مفعول بہ ہے انشدت سب سے مل کر حملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ف عطف تعقیبہ خیال رہے کہ عربی زبان میں ف تین قسم کی ہے اور قرآن مجید کی مختلف آیت میں تقریباً تیس سو پچاس دفعہ ارشاد ہوئی ہے۔ ف حرف عطف و ف حرف جزائیہ و ف عطف یہ ف سات مقاصد کے لیے استعمال ہوتی ہے۔ ۱۔ کہیں تربیت کے لیے ۲۔ یہ ف عطف کہیں سببیت کے لیے کہیں ۳۔ زائدہ یعنی بغیر عطف کے لیے ۴۔ کہیں استیناف یعنی کلام کی ابتداء کے لیے ۵۔ کہیں سابقہ عبارت کا جواب بنانے کے لیے ۶۔ کہیں علت غائی بنانے کے لیے ۷۔ کہیں تعقیب یعنی بعد میں ہونے کے لیے جیسے حرف ثمرہ یہاں اسی معنی میں ہے۔ اُرسَلنا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع تسکلم اس کا مصدر ہے اُرسال۔ بمعنی بھیجنا ہے متعدی ہے رُسل سے بنا ہے۔ اس کا فاعل تسکلم اللہ تعالیٰ ہے۔ اِلَیْہَا۔ اِلَیْ حرف قایت مکانی کے لیے خاص ضمیر کا مرجع مریم۔ رُوْحُنا یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے اُرسَلنا فعل سب سے مل کر حملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ف عطف بیانہ (تفصیلیہ) یا سببیہ۔ مثل باب تفعیل کا ماضی مطلق اس کا مصدر ہے تَمَثَّل تَمَثَّل سے بنا ہے۔ بمعنی مشابہ ہونا۔ ہم شکل اور ہم شباہت یا ہم وصف ہونا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے یعنی ظاہری مشابہت پوری طرح۔ باب تفعیل یہاں لازم ہے یعنی وہ مشابہ ہو گیا۔ یا یہ متعدی بالام ہے۔ کہا۔ اُس کے لیے۔ لام حرف جر تعلیلیہ سببیہ یا معی مع یعنی اُس کے پاس خاص ضمیر سے مل کر مریم سے اُرسَلنا مفرد معرب صفت ہے سوریا۔ اسم صفت مشبہ



بمعنی درست۔ برابر۔ مکمل یہاں بمعنی مکمل ہے یعنی ہر طرح جسم قد کاٹھ۔ خوب صورتی۔ جوانی۔ تندرستی میں مکمل مرد ظاہری گوشت پرست کے ساتھ یہ صفت ہے۔ مرکب تو صیغی حکماً و معنی مفعول فیہ ہے یعنی بشری مشابہت میں تشل فعل یہ فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا زسلاً کے جملے پر وہ سب عطف ہوا انکذت کے جملے پر وہ سب عطف ہوا انکذت پر سب عطف مل کر بیان ہے اذکر کا باطن ہے۔ زیادہ درست یہ ہے کہ بدل اشتغال ہے مریم کا اور لفظ مریم بدل منہ اپنے بدل سے مل کر مفعول یہ ہے۔ اذکر سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ قَالَتْ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْكَ اَنْتَ کُنْتَ تَقِیًّا۔ قَالَ اِنَّمَا اَسْؤَلُ مَا یَحِبُّ لَکَ اَلَا مَآءُ کَیْنًا۔ قَالَتْ اِنِّیْ یَکُوْنُ لَکَ غَلاَمٌ وَّلَا یَمْسَسُنِیْ بَشَرٌ وَّلَمْ اَکُ بِغَیًّا۔ قَالَتْ۔ فعل صحیح ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل دونوں مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ان حرف مشبہ بالفعل و عمل میں فعل کی طرح رفع نسب دینے والے کی ضمیر اس کا اسم۔ اَعُوْذُ فعل مضارع حال واحد متکلم مؤنث باب نصر عُوْذُ سے مشتق ہے۔ انا ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ عُوْذُ مصدر تین معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ پناہ مانگنا ۲۔ التجا کرنا ۳۔ قریب اور متعلق ہونا یہاں پہلے معنی میں ب جاڑہ استعانت کی خیال رہے کہ حرف ب عربی میں چودہ قسم کی ہے۔ اور ہر طرح اس کا معنی علیحدہ ہے۔ ۱۔ ب استعانت یعنی مدد مانگنے کے لیے بمعنی سے یہاں اسی معنی میں ہے یا بمعنی ساتھ۔ ۲۔ الصاق حقیقی یعنی ملائے کے لیے ترجمہ ہے کا ۳۔ الصاق مجازی ترجمہ ہے پاس ۴۔ تعدیہ بمعنی کورہ بیست کی بمعنی اوجہ سے ۵۔ مصاحبت کی بمعنی ساتھ ۶۔ ظرفیہ بمعنی میں ۷۔ فوقیت کی بمعنی پر ۸۔ مجاوزت کی بمعنی ساتھ ۹۔ بعضیت بمعنی کچھ ۱۰۔ انتہائیہ بمعنی تک ۱۱۔ عوضی بمعنی بدلے ۱۲۔ تاکید یہ بمعنی ضرور ۱۳۔ زائدہ یہ بہت جگہ آجاتی یہاں تک کہ فاعل اور مفعول اور مبتدا پر بھی عمل کر دیتی ہے مگر فائدہ نہیں ہوتا۔ الرحمن اسم مفرد معرف یہ جار مجرور متعلق اول ہے مُلْکٌ۔ یہ جار مجرور متعلق دوم اَعُوْذُ کا۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزاء مقدم ہے۔ ان حرف شرط کُنْتَ۔ فعل ناقص ماضی مطلق واحد مذکر حاضر انت اس میں پوشیدہ اس کا اسم مرجع رُوْحُنَا یا بَشَرٌ زَقِیًّا۔ اسم صفت مشبہ مبالغہ کے لیے بمعنی بہت نیک متقی۔ (اللہ رحمٰن سے ڈرنے والے) یہ خبر ہے۔ کُنْتَ کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ انشائیہ ہو کر شرط مؤخر ہے شرط و جزا مل کر خبر ان ان سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا مقولہ جملہ قریہ ہو گیا۔ قَالَ۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول۔ یہاں فاعل ضمیر پوشیدہ کا مرجع بَشَرٌ ہے۔ اِنَّمَا۔ یہ دو لفظ جڑ کر ایک اسم حصری بنا ہے۔ ۱۔ ان حرف مشبہ ۲۔ ما اسم کا قہ۔ اس کا قہ نے ان کو عملاً

مبتدا ہے۔ رسول اسم صفت مشبہ بنا لئے کے لیے بروزن فعل۔ بمعنی مرسل اسم مفعول۔ ترجمہ ہے بھیجا ہوا یعنی قاصد پیغام رسان۔ کارندہ۔ یہاں تیسرے معنی میں ہے۔ کیونکہ اس وقت یہ رسول کوئی پیغام نہ لائے تھے بلکہ کچھ کام کرتے آئے تھے۔ یہ اسم مفعول فاعل مضاف رَبِّک۔ مرکب اضافی فاعل مضاف الیہ۔ لام حرف کے تعلیلیہ۔ اَصَب۔ باب فتح کا مضارع معروف واحد متکلم۔ وَصَب سے مشتق ہے ترجمہ بخش دینا عطا کرنا۔ بلا عوض کچھ دینے کو وصب کہتے ہیں۔ واصل اوْصَب تھا یَوْصَب کی ہم وزنی تناسب کی بنا پر واؤ کو خوف کر دیا گیا۔ لام گئے سے آخر کو نصب آیا۔ آنا ضمیر پرشیدہ اس کا فاعل۔ لام جارۃ تعدیہ کا۔ ترجمہ ہے تجھ کو یہ جار مجرور متعلق ہے۔ عَلَامًا زکیا موصوف صفت مفعول ہے لِاصَب فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی رسول کی رسول مضاف اپنے فاعل مضاف الیہ اور علت سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا دونوں مبتدا خبر مل کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ جملہ قریب ہو گیا۔ قَالَتْ۔ ترجمہ ہے اُس نے کہا۔ مراد ہے مریم۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اُنّی اسم ظرف مکانی بمعنی کَیْف۔ ترجمہ ہے کہاں سے۔ کس طرح۔ کیسے یہ ظرف مقدم ہے۔ یَکُونُ فعل مضارع مستقبل تامہ۔ لی۔ جار مجرور۔ ترجمہ ہے میرے لیے یا تجھ کو۔ میرا متعلق ہے۔ عَلَامٌ اسم مفرد جامد بمعنی وَلَد بٹیا۔ واؤ عالیہ کم نمیسس فعل مضارع نفی جملہ بلم بمعنی ماضی۔ باب سَمِعَ نمیسس سے مشتق ہے بمعنی ہاتھ سے یا پورے جسم سے جسم کو چھونا مراد ہے صحبت و ملی کرنا۔ نون وقایہ۔ گی ضمیر واحد متکلم مفعول بہ بُشِّر اسم مفرد مراد ہے مَرَد۔ یا فاعل فاعل ہے کم نمیسس سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ۔ کم اُک فعل مضارع منفی مجد بلم ناقصہ اس کا اسم پرشیدہ ضمیر۔ بَغِیْث اسم صفت مشبہ مؤنث بروزن فعلیہ۔ بَغِیْث سے مشتق ہے بمعنی بناوت مکرث بدکاری کرنے والی ایک قول میں لغویاً بروزن فعلاً سے تبدیل ہو کر بغیث ہوا خبر ہے۔ کم اُک اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف ہے کم یُحْسِنُ پر دونوں مل کر حال ہے لی کی یا جو متکلم کا۔ یَکُونُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ تامہ ہو کر مقولہ ہوا قول مقولہ جملہ قریب ہو گیا۔

وَإِذْ كُوفِيَ الْقَبَّابُ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا  
تفسیر عالماتہ | فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا۔

اور اے محبوب کریم اس کتاب قرآن مجید میں خدایٰ طور پر مریم کا ذکر کرتا کہ حضرت مریم کے متعلق جو خرافات یہودیوں نے اور ان سے سن کر عیسائیوں نے اپنی حماقت سے ان گستاخیوں کو سچ سمجھ کر تسلیم و تصدیق کر لیا ہے اسلئے یہودی اور عیسائی دونوں نے اسے یہ عیسائی۔ یہ



گستاخیاں اُس وقت سے شروع ہوئیں جب مریم اپنے سب اہل خانہ متعلقین سے علیحدہ ہو کر جانب مشرق ایک گوشہ تنہائی میں بالکل اکیلی جا بیٹھیں اس علیحدگی کی وجہ یہ مفسرین کے چھ قول ہیں۔ ۱۔ عبادت الہیہ کے لیے راضی طہارت کرنے کے لیے حیض کے بعد اور ہمیشہ آپ اُسی جگہ غسل فرماتی تھیں ۲۔ یا صرف تنہائی کی پیدائشی عادت کی بنا پر ۳۔ روشنی اور دھوپ لینے کے لیے یہ صبحِ اُشراق کا وقت تھا سردی کا موسم تھا اور چڑھتے سورج کی روشنی و دھوپ اسی جانب تھی ۴۔ یا اس لیے مریم ادھر آئیں کہ بیت المقدس کی یہ جانب بنی اسرائیل کے نزدیک مبارک خیال کی جاتی تھی مگر یہ غلط ہے بلکہ حضرت مریم کے اکثر ادھر آنے کی وجہ سے عیسائیوں میں یہ مشرقی جانب متبرک ہے اسی وجہ سے دنیا کے اکثر گرجے اور چرچ عیسائیوں کے عبادت خانے ایسے بنائے جاتے ہیں کہ پادری جب تقریر اور جو ان کی اہل عبادت ہے، کرنے کھڑا ہو تو اُس کا منہ مشرق کی طرف ہوتا ہے ۵۔ مریم شروع پچھن سے غلوت و تنہائی پسند تھیں اسی لیے ادھر تنہائی کی وجہ سے آگئیں اور یہ آنا کوئی حسبِ عادت معمول نہ تھا بلکہ اسی دن خصوصیت سے ادھر آئیں اور اکثر وہ بیت المقدس کے بالا خانہ والے اُس ہی محراب میں رہتی تھیں جو اُن کے پیدا ہونے کے دن بیت المقدس کی کفالت و تربیت میں آنے کے بعد خصوصی طور پر اُن کے لیے ہی بنایا گیا تھا۔ بجز اُن کے کفیل مزیٰ حضرت زکریا کے کسی کو اُس میں جانے کی اجازت نہ مرد کو نہ عورت کو نہ دایہ کو نہ والدہ کو بلوغت تک آپ نیچے نہ اتریں نہ بعد بلوغت صرف آیام حیض میں محراب سے نکل کر اپنے خالو زکریا علیہ السلام کے گھر چلی جاتیں اور بعد فراغت اُسی جانب شرقی غسل خانے میں غسل طہارت کے بعد پھر خالہ سے اجازت لے کر اپنے اسی محراب میں آ جاتیں اور مہینہ بھر نیچے نہ اتریں۔ اہل سے مراد یہ ہی خالہ اور زکریا ہیں جب وہ آج غسل خانے میں گئیں تو حسبِ معمول اپنے پردہ کھینچ لیا اور اپنے اہل خانہ سے مکمل پردے میں ہو گئیں تب ہم نے ان کی اُسی غلوت کا ہی مقام غسل میں غسل کے فوراً بعد جب وہ کپڑے پہن کر نکلنے والی تھیں ان کی طرف اُن کے دروازہ کے راتے اپنے رُوح الامین یعنی جبرئیل فرشتے کو ایک مکمل جوان بشری شکل انسانی لباس میں اُن کی طرف بھیجا۔ اس جبرئیل آندے سے بعض لوگوں نے دھوکا کھایا اور حضرت مریم کو نبی کہنا شروع کر دیا۔ حالانکہ یہ بالکل غلط ہے عورت نبی ہو سکتی ہی نہیں۔ یہ عقیدہ حدیث قرآن کے سراسر خلاف ہونے کی وجہ سے کفر یہ ہے۔ اُن احمق لوگوں کی دلیل یہ ہے کہ حضرت جبرئیل جو نہ صرف انبیاء کرام علیہم السلام کے پاس آتے ہیں اس لیے مریم بھی نبی ہیں (معاذ اللہ) اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ بشری اور نبوی کی خصوصی شکل میں آنا نبوت کا خاصہ نہیں بلکہ انبیاء کرام علیہم السلام کا خاصہ ہے۔

کفار کے پاس غذا پائے کر بھی آتے رہے اور طاوت بادشاہ کے لشکر میں تابوت سکینہ لیکر بھی آئے اور پھر یہ ثابت بھی کہیں نہیں کہ جبرائیل علیہ السلام صرف انبیاء علیہم السلام کے پاس ہی آتے ہیں کسی اور کے پاس نہیں آتے۔ بہر کیف یہ باطل عقیدہ ہے اس کی کچھ مزید وضاحت ہم انشاء اللہ بھی آگے اعتراضات میں بیان کریں گے۔ رُوحنا میں بھی دو قول ہیں ۱۔ یہ کہ جبرائیل علیہ السلام مراد ہیں اَعَادِث میں ان کو رُوح و رُوحِ الْأَمِن کا لقب دیا گیا ہے کیونکہ وحی الہی روح یعنی زندگی ہے اور یہ اُس کے امانت دار ہیں یہی قول مدلل اور صحیح ہے ۲۔ یہ کہ رُوحنا سے مراد عیسیٰ علیہ السلام ہیں جو اُس وقت شکم مریم میں امانت رکھی جانی تھی یعنی عیسیٰ علیہ السلام کا جسم و روح دونوں بیک وقت حضرت عیسیٰ کا لقب ہے روح اللہ مگر یہ قول ثَمَثِلُ بَشَرَا کے خلاف ہے کیونکہ حضرت مسیح ثَمَثِلُ بَشَر نہیں حقیقی بشر ہیں۔ حضرت مریم کی خصوصیات ساٹھ ہیں۔ پہلی یہ کہ ان کا نام تقریباً چونتیس دفعہ قرآن مجید میں آیا ہے ان کے سوا کسی عورت کا نام قرآن مجید میں نہیں آیا۔ خود ان کا تذکرہ گیارہ جگہ۔ لفظ عیسیٰ ابن مریم سو گنگہ۔ لفظ مسیح ابن مریم پانچ آیت میں۔ لفظ ابن مریم دو آیت میں۔ قرآن مجید کی سورۃ النحریم کی آیت ۱۲ میں ان کو مریم بنت عمران کہا گیا ہے عمران پورے بنی اسرائیل کے اُس وقت سردار تھے حضرت مریم یتیم پیدا ہوئیں تھیں۔ ۳۔ حضرت مریم نے پوری زندگی دنیا کی غذا نہیں کھائی نہ والدہ کا دودھ پیا۔ پیدا ہوتے ہی اُن کی والدہ نے ان کو بیت المقدس چڑھا دیا اور کچھ بحث تبحیث کے بعد اُن کے خالوالہ کے نبی حضرت زکریا کی کفالت میں دیدی گئیں آپنے اسی وقت ان کو ایک حُرَابِ نَمَکَر سے میں منتقل کر دیا۔ تبسری خصوصیت یہ کہ پہلے دن سے آپ کے پاس عینتی غذا اُنہیں آتی رہی جو حضرت زکریا اُن کو شیر خوارگی اور نایابا یعنی تک کھلاتے پلاتے رہے۔ بعد بلوغت عینتی پھل بھی آتے تھے۔ چوتھی خصوصیت آپ پیدائش کے پانچویں سال بالغ ہو گئیں تھیں۔ پانچویں یہ کہ آپ بہت جلدی اپنے مکمل قدم میں پہنچ گئیں آپ ہینے میں سال کے برابر اور ہفتہ میں ہینے کے برابر بڑھتی تھیں چھٹی یہ کہ آپ ساری کفالتی عمر ولادت مسیح علیہ السلام تک بیت المقدس کی حدود سے کبھی باہر نہ نکلیں۔ جبرائیل علیہ السلام کے آتے کے وقت تک اپنی عمر کے تیرھویں سال میں یا انیسویں سال میں تھیں۔ ساتویں خصوصیت یہ کہ آپ پیدائش دل میں بعض بزرگوں نے آپ کو اُس دور کا قطب عالمین کہا ہے اس خصوصیت کی کوئی عورت نہیں ہوئی۔ ان کا مزید ذکر تفسیر نعیمی پارہ سوم میں مطالعہ کیجئے۔ قَالَتْ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْکَ اِنْ کُنْتَ تَقِیًّا۔ قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلٌ مَّرْبُوْدٌ وَّ اَصْبَحْتُ غُلَامًا مَّرکُیًّا۔ قَالَتْ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْکَ اِنْ کُنْتَ تَقِیًّا۔ قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلٌ مَّرْبُوْدٌ وَّ اَصْبَحْتُ غُلَامًا مَّرکُیًّا۔



حضرت مریم اطمینان سے وہاں سے نکلنے والی تھیں کہ ایک جوان اجنبی مرد کو سامنے دیکھ کر گھبرا گئیں بے مثل پردہ نشین تھیں کبھی کسی بھی شخص کو دیکھا نہ تھا اس لیے پریشانی و گھبراہٹ میں عرض کرتی ہیں کہ میں اُس شخص کی پناہ مانگتی ہوں مجھ سے اگر تو متقی اور اللہ سے خوف و خشیت رکھنے والا ہے جو رحم والا بھی ہے مہربان بھی اس لیے تو فوراً چلا جا۔ جو اَبَا بَشْرًا بُنَوَاتِی نے فرمایا اے مریم تم پریشان مت ہو میں کوئی آدمی نہیں۔ میں تو اللہ کے پاس سے اُسی کے حکم سے قاصد بن کر آیا ہوں صرف اس لیے کہ تم کو میں ایک ذہین و عظیم بچہ عطا کروں جو دین و دنیا کے اعتبار سے پاکیزہ بیٹا ثابت ہو گا۔ مریم مزید حیران ہو کر پوچھتی ہیں کہ میرا بیٹا کس طرح ہو گا نہ تو مجھ کو کسی خاوند نے چھوایا ہے نہ میں بدکار ہوں نہ گھر بار سے باغیہ ہوں۔ تَقِیًّا میں تین قول ہیں رَافِضِیًّا ایک نیک آدمی کا نام تھا بیت المقدس کے خدمت گاروں میں سے تھا۔ آپ کو اسی کا شبہ ہوا اس لیے شرطیہ جملہ فرمایا۔ یعنی اِنْ کُنْتَ رَافِضِیًّا اُس علاقے میں تَقِیًّا ایک بد معاشر آدمی کا نام جس کو آپ نے کبھی دیکھا نہ تھا صرف اِس کا اِس قسم کا ذکر سنا تھا۔ مگر پہلا قول درست ہے کیونکہ بیت المقدس کی حدود میں اور خاص کر حضرت زکریاؑ کا علاقہ کے گھر میں کوئی داخل نہیں ہو سکتا تھا۔ حضرت جبریلؑ کا لَا صَبَّ کہہ کر اپنی نسبت کرنا یا اس لیے تھا کہ سبب و ذریعہ یہ بنے تھے یا اس لیے کہ انہوں نے بھونک مار کر دم کرنا تھا یا اس لیے کہ رب تعالیٰ نے اسی طرح کہنے کا حکم فرمایا تھا ایک قرابت میں یُہْبِبُ ہے اور نسبت رب تعالیٰ کی طرف کہ وہ رب تم کو بیٹا دے گا میں صرف رسول و پیغام رسان ہوں۔ مگر پہلی قرئت و قول درست ہے۔ غلام سمجھ دار بچہ کو کہتے ہیں جو اگرچہ چھوٹا ہو مگر سمجھ دار ہو۔ یا سمجھ داری کی عمر کو پہنچا ہوا ہو جب کسی کی درازی عمر کا یقین ہو تو اُس کو ولادت سے پہلے ہی اور بوقت ولادت بھی غلاما کہہ سکتے ہیں زَکِیًّا زَکِیًّا کے تین معنی کئے گئے۔ پاک ستھرا خوب صورت ۲ عالم علم ظاہری و باطنی ۳ نبی مکرم ﷺ تَقِیًّا کا معنی شادی نکاح اور خاوند سے جماع صحبت و ملی۔ اور لَمْ اَلْکَ یُعِیْنِیَّا سے مراد ہے حرام و ناجائز و ملی۔ اَلْیَکُونُ سوال انکاری نہیں بلکہ سوال تعجب و سوال توجہیت ہے۔ حضرت مریمؑ ایام حیض زکریاؑ علیہ السلام کے گھر جو حدود بیت المقدس میں ہی تھا اپنی خالہ ایشاع کے گھر منتقل ہو جاتی تھیں ولادتِ مسیح سے پہلے آپ کو صرف دو دفعہ حیض آیا اور یہی دوسری بار جس کا غسل کر کے فارغ ہوئی تھیں۔ رُوح کے معنی رُحمت والا می ہیں۔ زندگی دینے والا۔ زندگی۔ اور روحی بھی یا وحی لانا بھی۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ بزرگوں کا تذکرہ کرنا اُن

فائدے کے حالات زندگی اور مفید بات ہے

لہذا محفل عبید میلاؤ ابنتی گیارھویں شریف اور عرس اولیاء اللہ کی تحفین بہت بابرکت ہیں اُن بزرگوں کے نیک اور پاکیزہ حالاتِ زندگی سن کر مسلمانوں کو اپنی اسلامی تاریخ سے واقفیت کے علاوہ عملی زندگی سنبھالنے کا موقع ملتا ہے اپنے بزرگوں سے غافل مسلمان تو بے عمل اور بدکردار ہو جاتے ہیں یہ فائدہ واذکون فی الکتابِ مَرِّمَہ سے حاصل ہوا اس طرح کثرتِ احکام قرآن مجید میں بہت جگہ مذکور ہیں یہاں رب تعالیٰ نے اپنی ایک بے مثل و بیہ کلامہ کے ذکر کی محفل منعقد کرنے کا اشارۃً حکم فرمایا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ کے کام بندہ اپنی طرف نسبت کر سکتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے مقرب بندوں کو نعمتیں بانٹنے کا اختیار عطا فرماتا ہے اور وہ مقرب بندہ اپنی مرضی و اختیار خدا داد سے جسے چاہتا ہے اللہ تعالیٰ کی نعمت بخش سکتا ہے یہ فائدہ لَا عَصَبَ لَکَ فَرَمَانِے سے حاصل ہوا۔ لہذا اہل سنت والجماعت کا مسلک اولیاء اللہ کی بارے میں عطا و اختیار کا عقیدہ اس آیت کے مطابق ہے اور حق ہے دیوبندی و ہابی عقیدہ غلط ہے تبسیر فائدہ۔ جو خصوصی فضائل اور عظمتیں رب تعالیٰ نے اپنے بندوں کو عطا فرمائی ہیں ان کا اظہار کرنا یا اپنی عزت بچانے کے لیے یا پاک دامن کا اظہار کرنے کے لیے اپنی تعریف اور شان بیان کرتا درست ہے یہ تکبر یا مغروریت نہیں نہ گناہ ہے اسی طرح اپنی قومیت کا اظہار کرنا بھی جائز ہے جب کہ صرف تعارف مقصود ہو نہ کہ بڑائی یہ فائدہ لَمْ اَلَّ بَعِیْثًا سے حاصل ہوا کہ حضرت مریم نے اپنی پاک دامن بیان فرمائی جس سے ان کی شان ارفع معلوم ہو گئی۔

**احکام القرآن** | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ بندے پر کتنی بھی معصیت پڑے ہر حال میں رب تعالیٰ کی یاد اور اسی کی پناہ پکڑنی چاہیے۔ دیکھو حضرت مریم پر بشری شکل میں جبرئیل کے آئے سخت معصیت فکر گھبراہٹ ہوئی چاہتیں تو شوریٰ کر گھر والوں کو بلا لیتیں مگر پہلے اپنے رب تعالیٰ کو یاد فرمایا اسی کی پناہ پکڑی یہ مسئلہ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ عورت پر اسلام میں پردہ فرض ہے مگر صرف بالغہ اجنبی یعنی غیر حرم انسان سے فرشتوں۔ جنوں۔ جانوروں سے پردہ فرض نہیں۔ یہ مسئلہ فَارْسَلْنَا اِلَیْہَا دُوْحًا سے مستنبط ہوا۔ جب شکل انسانی میں جبرئیل ظاہر ہوئے اس وقت حضرت مریم ہمارے کپڑے پہن چکی تھیں تبسیرا مسئلہ ابرقت ضرورت عورت بالغہ اجنبی مرد سے ضروری بات چیت کر سکتی ہے مگر بلا ضرورت غیر مردوں کو اپنی آواز سننا بھی حرام ہے۔ یہ مسئلہ قَالَتْ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ سے مستنبط ہوا۔ اس وقت تک حضرت مریم نے ان کو پہچانا نہیں تھا۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراضات کیے گئے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ روایتوں میں آتا ہے کہ ملک



چار جگہ نہیں جانتے ۱ جہاں کتا ہو ۲ جہاں فوٹو تصویر ہو ۳ جہاں بدبو ہو ۴ جہاں تنگ بدن مرد یا عورت ہو تو یہاں جبریل علیہ السلام کیوں آ گئے حالانکہ حضرت مریم غسل کر رہی تھیں اور غسل تنگ بدن ہی ہوتا ہے۔ جواب۔ اس کے تین جواب دئے گئے ہیں۔ پہلا یہ کہ آپ وہاں غسل کے لیے نہ گئیں تھیں بلکہ عبادت کے لیے گئی تھیں دوم یہ کہ غسل کے لیے گئی تھیں مگر ابھی غسل شروع نہ کیا پہنچی ہی تھیں بالباس تھیں سوم یہ کہ غسل سے فارغ ہو کر کپڑے پہن چکی تھیں باہر نکلنے ہی والی تھیں۔ یہ جواب صحیح و قوی ہے دوسرا اعتراض۔ ڈرنا اور اللہ کی پناہ تو فاسق و فاجر سے مانگی جاتی ہے۔ نیک لوگوں سے پناہ مانگنا تو درست نہیں تو پھر یہاں یقیناً کہہ کر پناہ کی دعا کیوں کی گئی۔ اِنْ كُنْتَ تَقِيًّا كِي بجائے اِنْ كُنْتَ تَاجِرًا۔ کہنا چاہیے تھا جواب۔ یہ ٹھیک ہے کہ پناہ کی دعا فاسق و فاجر سے بچنے کے لیے مانگی جاتی ہے۔ لیکن یہ دعا نہیں بلکہ سامنے موجود شخص سے ملتمس نہ انداز میں سوال ہے اور اس کے نیک و بد ارادے کا اندازہ کرنا ہے اور پتہ لگانا ہے کہ وہ کیا چاہتا ہے بد ہے یا نیک جان کر آیا ہے یا بھولے سے اور چونکہ ایسی التجاؤں کا اثر ان ہی لوگوں پر ہوتا ہے جو دل کے نیک یعنی متقی ہوں اگرچہ اس وقت عارضی بدی کا ارادہ ہو۔ ایسی التجاؤں اور اللہ کے خوف دلانے سے دل کا متقی باز آ جاتا ہے۔ اس لیے اِنْ كُنْتَ تَقِيًّا۔ کہنا بالکل درست ہے۔ تیسرا اعتراض حضرت مریم کی ساری پریشانی اور خوف فقط جبریل علیہ السلام کے کلام بشارت کرتے ہی ختم ہو گئی کہ اب اطمینان سے باتیں شروع کر دیں جواب یا اس لیے ختم ہو گئی کہ رب تعالیٰ کا رسول ہے اب عزت و آبرو کو کوئی خطرہ نہیں رہا اور اسی کی پریشانی و خوف تھا۔ اس لیے بھی پریشانی جاتی رہی کہ پہلے زکریا علیہ السلام کے لیے بشارت کا ذکر سن چکی تھیں یا اہام الہی کی وجہ سے اطمینان ملا یا یہ عیسیٰ علیہ السلام کا ارعاضی معجزہ تھا جو قبل ولادت ظہور میں آیا۔ واللہ اعلم۔

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مَذِيحًا إِذَا انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا صَكَاتٌ شَرْقِيًّا

تفسیر صوفیانہ | فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا۔

پوری کتاب ازل میں صرف مریم روشن ضمیری کا نام مکتوب ہے عالم اجسام کے پورے علاقے میں فقط یہی نبیوں نظام اعلیٰ ہے اسی کی یاد منانے چرچہ کرنے اور ذکر سنانے کا حکم ربانی ہے سلطان قلب کی بادشاہی میں بھی قطب عالم ہے روشن ضمیری مومن کا سرمایہ خسروی اور عارف کامل کا تمغہ محنت ہے اسے شہنشاہ ابدان قلب منور اس نعمت کا تذکرہ کتاب سینہ میں بیان فرما جب یہ مریم ضمیر روشن اپنے اہل یعنی تعلق دینا و لوازمات حواس و تعلیمات سے دور منفرد ہوتی ہے اور انوار الہی کے مشرق اور فیضان ربانی کے طلوع و غروب کے عین رملت سے صراطِ حجاب

خلوت بنا لیتی ہے کیونکہ زندہ ضمیر کی روشنی عزت کے اندھیروں میں ہی چمکتی ہوئی ہوتی ہے اس راز سلطنتِ سرمدی کو صرف روح حیات ہی جانتی ہے تب ہم ضمیرِ اعلیٰ معرفت کی طرف اہتمامِ ربانی کی وحی روح اور خاطرِ رحمانی کا روح الامین بھیجتے ہیں اُس روحِ حیات کو حروفِ لا اِلهَ اِلَّا اللہ کا لباس وحدت پہتایا اور بشریتِ مثلیہ کی چادر اور انسانیتِ سوئیہ کا کیل اڑھا کر مشرقِ انوارِ خلوت گاہِ اسرار و ضمیرِ روشن کے پاس نزولِ اہلال فرمایا۔ قَالَتْ رَبِّیْ دَاعُوذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْكَ اِنْ كُنْتُ تَعْتِقًا۔ قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلٌ رَّبِّکَ اِلَہٰتٌ لَّدَکِ غَلَا مَا تَرْکِبُوْنَ۔ قَالَتْ اَتٰی بِکُمْ عَلٰمٌ وَّ لَوْ یَمْسَسُنِیْ یَسْرٌ وَّلَوْ اَنَّکَ بَعِیْثًا۔

ضمیرِ روشن نے اجنبیِ قالب کو خلوت وحدت میں تخیلِ غیر اور تشلِ فکر و تشکلِ وحشی میں دیکھا تو قَالَتْ۔ فرمایا میں اپنے رحمنِ قدیم کی پناہ مانگتی ہوں تجھ اجنبیِ افکار سے کہ کہیں تو مجھ فکرِ باتِ ظاہرہ و تصوراتِ پاکیزہ کو اپنے مزلِ ابدی ازلی کی یاد سے سٹا کر غیر اللہ میں مشغول نہ کر دے۔ میری خلوتِ مراقبہ اور انتباہِ تنہائی تو فقط اپنے رحمنِ ابدی کے لیے ہے تیرا انا اس خلوتِ ذکرِ الہی کو خلوتِ اغیار بنانا مجھے ناگوار اور ناپسند ہے۔ قَالَتْ اَجْنِبِیْ تَشَلُّوْرَ غَیْرِیْ سُوْیًا لِّیْ فَرَمٰی اَکَہ وَاَرَدَاتِ اَحْوَالِیْ سَالِکِیْنَ کَاثَرًا صَدِیْقًا نِّبٰتِیْ اور تیرے ربِّ کریم ہی کا پیغامِ بشارت لاتے والا ہوں تاکہ میں تجھ کو نفسِ مطمئنہ قدسیہ کا غلامِ مذکرِ عطا کروں وہ نفسِ مقدسہ جو ظلمتِ انسانیت کی تلویثِ مادیہ سے پاک اور منقرہ ہو۔ قَالَتْ اِسْ مَکٰیٰہِ مَحْفِیْہِیْ فِیْ ضَمِیْرِ رُشْنِیْ صَوْتِ بَاطِنِیْ نَے سَوَالًا فَرَمٰی اَسَے مِیْرَے رَبِّ جَلَالِ کے قاصِدِ الہامت میرے باطنِ طائفِ نفسِ مطمئنہ مقدسہ کی نزولِ ولادت کس طرح ہو سکتی ہے۔ مجھ کو عالمِ شعور میں کسی امتزاجِ بشریت نے مسایرِ دخول نہ کیا نہ میرے اوقاتِ لطائف کو کسی بھی اوصیامِ باطل نے چھوا نہ میں نے عالمِ روح مجرّد سے نکلنے کی بغاوتِ لاشعوری کا ارتکاب کیا۔ نفسِ مولود کے دو دو نزول کے تو اس باطنِ داوی اعمال میں کسی بھی عملِ مسعود یا ناسعود کے آنے کے بس یہی دو طریقے ہیں۔ صوفیاءِ کرام فرماتے ہیں کہ از آدم علیہ السلام تا اُمّتِ مسلمہ ہر اُمتِ نبی علیہ السلام میں ایک قطبِ الاقطاب اور غوثِ الاغواث ہوتا رہا ہے اُمتِ آدم علیہ السلام کے قطبِ الاقطاب۔ حضرت ہابیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُمتِ سلیمان علیہ السلام کے اصطفیٰ بن برتھا اور اُمتِ زکریا علیہ السلام کا قطبِ الاقطاب حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بنایا گیا۔ اُمتِ مسلمہ کا قطبِ الاقطاب پہلے دور میں حضرت رابعہ بصریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، پھر سید الاولیاءِ اولین و آخرین سید عبدالقادر شہنشاہ بغداد تا قیامت قطبِ الاقطاب اور غوثِ الاغواث ہیں۔ سید الاولیاءِ شروع زمانوں سے ہمیشہ ہر اُمت میں چار ہوئے ان ہی چار میں ایک سیدالسیادت ہوتا ہے اُمتِ مسلمہ کے لیے یہ چار ہیں سیدالسیادت ہیں سیدالسیادت ہیں سیدالسیادت ہیں



دوم خواجہ سید معین الدین چشتی یہ بھی سید الاولیاء ہیں سوم خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی یہ بھی سید الاولیاء ہیں چہارم خواجہ شہاب الدین سہروردی یہ بھی سید الاولیاء تاقیامت میں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین مسافران معرفت کے لیے بھی چار ہی عرفانی منزلوں کے چار لباس ریاضت ہوتے ہیں پہلا لباس زہد دوم لباس فقر سوم لباس درویشی چہارم اور آخری منزل قرب کا لباس تصوف۔ فقیری یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے سوا کسی اور چیز کی پرواہ نہ کرے مغلی کے وقت مطمئن ہو مال ہو تو سخاوت کرے۔ زاہد وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے سامنے بھی کوئی حاجت پیش نہ کرے اور نہ کسی کا مالک نہ اُس کا کوئی مالک دنیوی ہو۔ حاجت پیش نہ کرنے کا معنی یہ ہے کہ اُس کو فرائض بندگی کی مشغولیت سے فرصت دعا ہی نہ ملے اپنے رب رحیم پر پورا بھروسہ کرتا ہے اس لیے وہ سوال کرتا ہے نہ اُس کی ضرورت سمجھتا ہے۔ اور درویشی عارف کا ادنیٰ مقام ہے، اپنے آپ کو رفا و مولیٰ پر فقا کرنے کا نام درویشی ہے۔ تصوف یہ ہے کہ بندہ اللہ کے ساتھ بغیر کسی حاجت کے رہے تصوف حقائق کو اختیار کرنے اور لوگوں کی چیزوں سے مایوس ہونے کے ہم معنی ہے۔ تصوف فکر زہد جداگانہ چیزیں ہیں لیکن تصوف ان تمام پر ہر معنی میں حاوی ہے اور اس میں معرفت کے تمام اجزاء موجود ہیں مگر تصوف میں زہد فقر درویشی کے علاوہ بھی بہت سے کٹھی مقامات ہیں لہذا زاہد فقیر پر درویش بننے کے باوجود بھی بہت سے عارفین صوفیا کے مقام تک نہیں پہنچ سکتے۔ حالات مسیح اور بیانات مریم و تذکرہ کتاب میں عارفین ابتدا کو یہی اُسیباق تصوف پڑھائے جا رہے ہیں۔ (از تفسیر نیشاپوری مع زیادت)

قَالَ كَذَلِكَ ۚ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ ۖ وَلِنَجْعَلَہٗ

بولادہ کارندہ (رسول) فیصلہ اسی طرح ہو چکا ہے کہ فرمایا تیرے رب نے یہ کام مجھ پر نہایت آسان ہے اور البتہ بنائیں گے ہم کچھ کہایوں، یہ ہے تیرے رب نے فرمایا ہے کہ یہ مجھے آسان ہے اور اس لیے کہ ہم اسے لوگوں کے واسطے

آیۃً لِلنَّاسِ وَرَحْمۃً مِّنَّا ۚ وَكَانَ اَمْرًا قَضٰیًا ﴿۲۱﴾

اپنی نشانی تمام انسانوں کے لیے اور رحمت اپنی اور ہو چکی ہے یہ تقدیر فیصلہ کی ہوئی۔

نشانی کریں اور اپنی طرف سے ایک رحمت اور یہ کام ٹھہر چکا ہے۔

marfat.com

فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۝۲۲ فَاجَاءَهَا

فوراً ہی حاملہ ہو گئی اُس بچے سے اُس وقت علیحدہ چلی گئی وہ مریم اس محل کے ساتھ کچھ دور جگہ پھر لے گیا اس کو اب مریم نے اسے پیٹ میں لیا پھر اُسے لیے ہوئے ایک دور جگہ چلی گئی پھر اُسے

الْمَخَاضُ إِلَى جَذْعِ النَّخْلَةِ ۝۲۳ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ

دریوزہ ایک پرانی کھجور کے تنے کی طرف۔ بولی وہ مریم ہائے کاش میں مر گئی ہوتی جتنے کا درد ایک کھجور کی جڑ میں لے آیا بولی ہائے کسی طرح میں اس سے پہلے

قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا ۝۲۴ فَنَادَاهَا مِنْ

اس وقت سے پہلے کہیں کی اور ہو چکی ہوتی میں مدتوں کی بھولی ہوئی تہ پکارا اُس کو فرشتے نے اعلیٰ مر گئی ہوتی اور بھولی بیری ہو جاتی تو اُسے اُس کے تلے سے پکارا

تَحْتِهَا إِلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ

دُحُلَانِ کی جانب سے کہ غم نہ کر نکالی ہے تیرے رب نے تیرے قدموں کے نیچے کہ غم نہ کہا تیرے رب نے تیرے نیچے ایک

سَرِيًّا ۝۲۵

ایک نہر

نہر بہا دی ہے

تعلقات ان آیت کا پھیلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیلی آیت میں حضرت مریم کو بیٹے کی پیدائش کی خبر سنائی گئی تھی جس پر آپ نے رنج غم فکر پریشانی اور تعجب کا اظہار کیا تھا اس آیت میں حضرت مریم کے فی الفور حاملہ ہونے اور وقت ولادت





ربانی ہو چکا ہے۔ دوم یہ کہ یہ فرمان رب تعالیٰ کا ہے۔ پہلی صورت میں یہ جملہ عطف ہوگا کذا اللہ پر اور مقولہ ہوگا پہلے قال کا دوسری صورت میں یہ عطف ہوگا ھُوَ عَلٰی ھٰیثِیٰ پر اور مقولہ ہوگا دوسرے قال پر اعلیٰ حضرت کے ترجمے سے اشارہ ملتا ہے کہ یہ قول فرشتے کا ہے کَانَ فَعْلًا ناقصہ ھُوَ ضمیر پوشیدہ اس کا اسم مرجع ہے غلام کی عطاء اُمراً موصوف مقضیاً۔ باب ضرب کا اسم مقول واحد مذکر قسطنی سے مشتق ہے بمعنی فیصلہ ہو جانا۔ اگر عمل سے پہلے ہو تو مراد ہوتا ہے قولی فیصلہ اور اگر عمل کے بعد فیصلے کا ذکر کیا جائے تو مراد ہوتا ہے عملی فیصلہ یہاں قولی فیصلہ مراد ہے یعنی تقدیر لکھی جا چکی ہے۔ یہ صفت ہے۔ موصوف صفت مل کر خبر ہے کَانَ کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر عطف ہے کَذَا اللہ پر دونوں مل کر مقولہ اول ہوا قول کا سب قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ فَ اتینا فیہ (ابتدائیہ) حَمَلَتْ فَعْلًا ماضی مطلق واحد مؤنث غائب ہی پوشیدہ ضمیر کا مرجع مریم یہ ضمیر فاعل ہے باب ضرب سے لازم ہے ترجمہ ہے حاملہ ہو گئی۔ ایک قول میں متقدمی یک مفعول ہے ترجمہ ہے حمل لے لیا۔ حمل اٹھایا ھُوَ ضمیر واحد مذکر غائب پہلے قول میں مجرور متصل ہے من بارہ پوشیدہ سے اصل میں تھا مَئِنَّہ ترجمہ ہے حاملہ ہو گئی اُس سے دوسرے قول میں یہ ضمیر منصوب متصل ہے ترجمہ ہے حمل لے لیا اُس کا، ھُوَ کا مرجع دونوں قول میں غلام ہے و تعقیبہ بمعنی تب۔ تَوَّ اُس وقت یہ اگلا جملہ ظرف زمانی ہے اِنْتِزَتْ باب افتعال کا ماضی مؤنث ب جارہ بمعنی تھے یعنی ساتھ ھُوَ ضمیر کا مرجع حمل ترجمہ ہے اس حمل کے ساتھ یہ جار مجرور متعلق ہے۔ مَکَانًا۔ اسم ظرف واحد مذکر بمعنی جگہ موصوف ہے قِصْبًا۔ اسم صفت مشبہ بوزن فعیل۔ قِصْبٌ سے مشتق بمعنی الگ ہونا علیحدہ ہونا دور ہونا کانا پر ہونا۔ یہاں معنی ہے اور دور گھر یہ بستی کے کنارے پر۔ یہ صفت ہے مَکَانًا کی موصوف صفت مفعول فیہ ہوا۔ اِنْتِزَتْ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر ظرف زمانی ہوا حَمَلَتْ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ فَاجَاءَ ھَا الْمَخَاضُ اِلٰی جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ یٰلِیَّتَنِّیْ مِمَّا قَبْلَ ھٰذَا وَ کُنْتُ نَسِیًّا مِّنْ سَبَیْئًا فَنَادٰ ھَا مِنْ تَحْتِہَا اَلَا تَحْزَنِّیْ قَدْ جَعَلَ رَبِّیْکَ تَحْتَکَ سَبَیْئًا تعنیہ بمعنی پھر آجاء باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر اس کا مصدر تعلیل سے اِجِیاء ہے اور بعد تعلیل نحوی اِجِیاء تعنیہ لانا۔ آتے پر مجبور کر دیتا متقدمی ہے ھَا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع مریم مفعول یہ ہے اس لیے منصوب متصل ہے اَلْمَخَاضُ اسم مصدر مزید فیہ جامد حاصل مصدر بوزن زکات فَعَالٌ مَقْصُوف سے رحم میں درد ہونا جو بچے کی پیدائش کے وقت ہوتا ہے (دوروزہ) یہ فاعل ہے آجاء کا اِلٰی حرف جر انتہاء غایت کے لیے جِذْعِ۔ اسم مفرد جامد بمعنی درخت تنہا یعنی جڑ کے ساتھ والی مریٹ شاخ جس میں نیچے جڑ لگی ہوتی ہے اور اوپر شاخیں ہوتی ہیں پھول وغیرہ) اس کی جمع جُذُوع ہے مضاف



ہے النخلۃ۔ الف لام عہد خارجی یا ذہنی۔ نخلۃ اسم مفعول جامد مؤنث فعلی بمعنی کجور یا اس میں ت وصت کی ہے تب یہ مذکر ہے یہ مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی جرور۔ ہارجر و متعلق ہے آیاؤ کا سبب مل کر جملہ فعلیہ ہو گئی ثنائت۔ فعل ماضی مؤنث صیغہ ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع مریم یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا۔ یا حرف ندا کیئت حرف مشبہ۔ اسم کو فتح دیتا ہے خبر کو ضمہ۔ معنی اصل ہے اس لیے اس کا وزن یعنی تمام حرکات و سکنات باقی رکھنا ضروری ہیں۔ اسی بنا پر اس کو یاؤ متکلم ضمیر سے متصل کرنے کے لیے وزن و تباہ لانا ضروری ہے۔ اگر یہ نہ ہو تو لیتی پڑ جائے اور یہ ممنوع ہے کی غمیر منصوب ہے کیونکہ اسم ہے مٹ۔ باب ضرب کا ماضی مطلق میئت سے مشتق ہے بروزن بعثت عزلی لغت میں یہ واحد مصدر مادہ ہے جو اجوف واوی بھی اور اجوف یائی بھی یعنی مؤنث سے مات یؤت اور میئت سے مات میئت۔ پہلا باب نصر سے ہے۔ ترجمہ دونوں کا ہے مرنے۔ اس کا فاعل انا ضمیر واحد متکلم مؤنث قبل اسم ظرف زمانی مضاف ہے لہذا اسم اشارہ قریبی مضاف الیہ یہ مرکب اضافی ظرف ہے مٹ کا سبب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر اگلے کلام کا معطوف علیہ واو حرف عطف کثرت۔ فعل ماضی مطلق ناقض واحد متکلم مؤنث اس کا پوشیدہ ضمیر ہے۔ نسیا۔ اسم مصدر حاصل مصدر بھولنے کے تالوق ناقابل یا د ناقابل ذکر یہ تابع تاکید میں مؤکد ہے۔ مینا اسم مفعول باب یسج سے ہے نسیا اس کا مصدر مجرور ہے بمعنی بھلایا ہانا۔ ترجمہ بھولی ہوئی اسی سے ہے نسوة بمعنی عورت کیونکہ عورتیں بھی بھلکر زیادہ ہوتی ہیں اسی لیے ان کی ایک گراہی دو عورتوں سے مکمل ہوتی ہے یہ تاکید ہے دونوں کا معنی ہے مدنوں کی بھولی ہوئی۔ یہ دونوں متبوع اور تابع خبر ہے کثرت فعل ناقض کی یہ جملہ فعلیہ ناقض ہو کر معطوف ہے مٹ کے جملے پر دونوں مل کر خبر ہے کیئت کی اس لیے ان جملوں کا اعراب محلاً نصب ہے۔ کیئت اپنے اسم خبر سے مل متاوی ہوا۔ یا ندایہ اپنے متاوی سے مل کر مقولہ ہوا قامت کا وہ جملہ تولیہ ہو گیا خیال رہے کہ اگر حرف ندا سے پہلے کوئی فعل موجود ہو جس سے حرف ندا کو ملایا جاسکے تو پھر پوشیدہ ادعویٰ اندعوا کا جملہ فعلیہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے ق تعقیبہ ابتداء یہ ناوی فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب باب معاملة اس کا مصدر تعلیل نحوی سے پہلے متاویۃ تعلیل کے بعد متاویۃ ندی سے بنا ہے بمعنی پکارنا۔ بلانا اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر منصوب ہے جس کا مرجع روضنا ہے۔ خاص ضمیر مفعول ہے بن حرف جر ابتداء غائبہ کے لیے بمعنی طرف سے تحت اسما و ظروف میں سے ایک ہے وہ کل آٹھ ہیں۔ اقبل ع۔ بعد ع۔ فوق ع۔ تحت ع۔ یمین ع۔ یسار ع۔ خلف ع۔ امام ع۔ اگر ان کا مضاف الیہ ظاہر ہو تو یہ مغرب ہوگا۔

ان دونوں کا ضمیر کا مرجع مُرْتَمٍ ہے۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہوا اور عار مجرور متعلق یہ ناوی کا۔ اَلَا۔ دراصل اُن لاء ہے۔ اُن مخففہ ہے اُن تھا اس کا ترجمہ ہوتا ہے شان یہ ہے کہ۔ یعنی یہ نہ ہونا چاہئے اگر بعد میں جملہ مثبت ہو تو معنی ہوتا ہے ایسا ہونا چاہئے۔ لَا تُخْزِنِ۔ باب فتح کا فعل نہیں واحد مؤنث حاضر خزن سے مشتق ہے ترجمہ ہے غم نہ کر۔ لَا تُخْزِنِ کا فاعل اَنْتَ ضمیر پوشیدہ ال کا مرجع ہے مریم یہ جملہ فعلیہ نشائیہ ہو کر معلول ہوا۔ قَدْ جَعَلَ فَعْلَ ماضی قریب واحد مذکر رَبُّکَ مرکب اضافی فاعل ہے تَحْتِکَ۔ مرکب اضافی ترجمہ ہے تیرے نیچے یا تیرے ماتحت تیرے قبضے میں تیرے اختیار میں یہ طرف مکانی سُریا۔ اسم صفت مشبہ ہے واحد ہے اس کی جمع اُتْرِیۃ بھی ہے اور سُریا بَن بھی۔ یہ سُریٰ سے مشتق ہے یعنی تیز چلنا۔ مراد ہے چھوٹی نہر جو بڑی نہر سے نکل کر یاغ یعنی میں آتی ہے۔ مفعول یہ ہے جَعَلَ کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر علت ہوئی لَا تُخْزِنِ۔ معلول علت مل کر بیان ہوا ناوی کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا سُریا میں ایک قول ہے کہ یہ سُریٰ سے مشتق ہے یعنی بلند شان والا۔ اور مراد حضرت عیسیٰ ہیں۔ ترجمہ ہے کہ تیرے ماتحت ایک رفیع الشان بیٹا ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ۔

قَالَ كَذٰلِكَ قَالَ رَبُّکَ هُوَ عَلٰی هٰٓیۡنٍ وَّیَنْجَعِلَہٗ اٰیۃٌ لِّتَنۡسِیۡ وَ تَفْسِیۡرُ عَالَمَاتِہٖا حُمَہٗ مِمَّا وَکَلَاتۡ اَمْرًا مَّقْصِیًا لِّحَمٰکَتِہٖ فَاَنْتَبَذَتْ بِہٖ مَکَانًا قَوِیۡمًا۔

فرمایا اس بشرِ مویٰ نے یہ سب کچھ یعنی حمل وضع حمل اور بیٹا پیدا ہوتا۔ اسی طرح بغیر کسی ظاہری قانونی نظری اسباب کے خود بخود اور ابھی ہی سب کچھ ہو گا۔ کیونکہ تیرے رب تعالیٰ نے جس نے مجھ کو بشری شکل بنا کر بھیجا ہے یہ فرمایا ہے یہ کام میرے لیے بہت ہی آسان ہے اس پر تم تجھ کو اس میں حیرانی کی ضرورت نہیں رب تعالیٰ کی قدرت میں تو اس سے بھی زیادہ وسیع و عظیم ہیں۔ تو میری کیفیت اور کمزوری کو نہ دیکھ رب تعالیٰ کی قدرت پر نظر کر۔ اس ولادت معجزانہ میں رب تعالیٰ کی بہت سی حکمتیں ہیں جن میں سے ایک یہ کہ اس پیدا ہونے والے مولود مسعود کی ذات موجودہ اور آئندہ تمام انسانوں کے لیے قدرت کی ایک عظیم نشانی ہے خالق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہم اس مخلوق و مولود کو آیتِ تاقیامت بنائیں گے۔ ان عقلیات والے موجودہ لوگوں کے لیے جو اپنے علم و کسبِ صغیت و حرقت کا رنگیری تجربہ بازی پر مغرور بنے پھرتے ہیں اور اپنے اسباب و علل پر ہی رب تعالیٰ کی تخلیق کو قیاس کرتے ہیں اور کہتے پھرتے ہیں کہ جس طرح ہم انسان باوجود علم کثیر صنعت مزید حرقت وغیرہ کے باوجود اسباب کے محتاج ہیں اسی طرح معاذ اللہ رب تعالیٰ خالق کائنات بھی اسباب کا تابع و محتاج ہے۔ یہ مولود ان تمام عقیدوں کو باطل کرتے والے ہے اور اس مولود مبارک کی مگر نہ ہو گا جیسا کہ ان کلام پھر رفعت و نزول



حیاتِ ثلاثہ پہلی زمینی دوسری آسمانی پھر تیسری زمینی پھر شاہ دی بیاہ وقات اور تدفین وغیرہ سب کچھ بعد والے انسانوں کے لیے قدرتِ الہی کی عظیم حیران کن آیتِ لئلاں ہے۔ اور اس کا وجود جہان کے لیے رحمت ہے خاص ہماری طرف سے اور اے مریم گھبراؤ گئے کی ضرورت نہیں یہ فیصلہ تو ازلِ قدیم میں ہو چکا ہے انبیاء بنی اسرائیل کے پہلے نبی یوسف علیہ السلام اور آخری نبی عیسیٰ علیہ السلام۔ مسیح علیہ السلام کا آیتِ الہی ہونا ساقی طرح سے ایشیتِ آدم علیہ السلام سے جب قدرتِ آدم نکالی گئی اور حضرت آدم نے اپنی ساری قدرت دیکھ لی تو پھر سب داخل کر دی گئی مگر حضرت عیسیٰ کو دوبارہ داخل نہ کیا گیا۔ آپ کی صحبت و ہمراہی اور آپ کا جسم بھی ہدایت تھی جو چند منٹ عقیدت سے بیٹھتا مومن بن جاتا۔ آپ کے چار نام ذاتی ہیں جو اللہ کی طرف عطا ہوئے۔ عیسیٰ۔ مسیح۔ کلمۃ اللہ۔ روح اللہ۔ آپ کی کنیت والدہ کی طرف منسوب ہے یعنی ابن مریم۔ کائنات انسانیت میں صرف آپ ہی ہیں جن کی یہ خصوصیت من اللہ تعالیٰ ہے۔ رب تعالیٰ نے آپ کو چار صفات سے مزین فرمایا اول وجیہ فی الدنیا والاخرۃ ودم مقرب الی اللہ سوم مہد اور کھولت میں کلام کرنا چہارم صالح یعنی زمینی آسمانی عابد زاهد۔ امت سابقین کے خاتم المرسل اور امت مصطفیٰ اصل اللہ علیہ وسلم کے خاتم الاولیاء۔ آپ کی حیثیت میں نہ لطف کی شہویت نہ عنایہ اربعہ کی۔ آپ کا جسم مقدس صرف لفظ کن سے ہے اور ظاہر و باطن صرف روح ہے۔ آگ پانی مٹی ہوا کچھ نہیں۔ آپ ہی صرف مہاجر آسمانی ہیں جن کو اپنے قومی دشمنوں کی وجہ سے آسمان کی طرف ہجرت کرنی پڑی۔ اس لیے اے مریم بے شک اصلاً تسلاً تو یہ تیرا اور صرف تیرا بیٹا ہے مگر حقیقتاً یہ آیت لئلاں ورحمۃ ممتا ہے فحسبہ ولس اتی مختصر گفتگو کے بعد حضرت جبریل نے کچھ پڑھ کر یا بغیر پڑھے ہی پھونک ماری آپ کے چہرے پر وہ منہ کے راستے سینے سے ہوتی ہوئی پیٹ اور رحم میں پہنچی اور اسی وقت محسوس ہو گیا کہ محل کا یوجھ ہو گیا جبرائیل غائب ہو گئے۔ اور آپ سمجھ گئیں کہ یہ سب کچھ ابھی ہی ہونا ہے۔ اب آپ کچھ سمجھ نہ پا رہی تھیں کہ کیا کروں اسی پریشانی میں بجائے گھر کے افراد کے پاس آنے کے باہر جنگل بیابان کی طرف نکل گئیں۔ فانتبذت یہ مکناً قصیاً اس محل کے ساتھ ہی آپ ہی تقریباً آٹھ دس میل چلتی چلی گئیں اور اپنے ننھیال مقامِ ناصرہ کے پاس اسی گاؤں کے کنارے پر بیٹھ اللہ تعالیٰ ایک درخت کے نیچے بیٹھ گئیں تن تنہا نہ کوئی آدمی نہ موائی نہ مرد گار نہ پرسانِ حال مریم کے والد کا نام عمران بن مائان تھا یہ حضرت زکریا کے ہم زلف تھے اور بہت بڑے ولی اللہ تھے والدہ کا نام حنہ تھا۔ خود مریم بھی بڑھاپے کی منتوں مرادوں والی اولاد میں اور عورتوں میں صرف مریم نے شیر خوار کیا۔ ان کی والدہ کا نام حنہ تھا۔ ان کی والدہ کا نام حنہ تھا۔ ان کی والدہ کا نام حنہ تھا۔

نے کہا مریم ایک میل دور جنگل میں تکل گئیں ایک پہاڑی کے دامن میں چھپ کر بیٹھ گئیں۔ بعض نے کہا کہ بیت المقدس کے ایک خادم عابد زاہد کے ساتھ گئیں جس کا نام یوسف تھا اور منگیز تھا مریم کا لگہ یہ سب کذبیات و اسرائیلیات ہے۔ حضرت مریم کو دم جبریل کے تھوڑی دیر بعد ہی دروازہ شروع ہو گیا تھا۔ اسی لیے ارشاد ہے۔ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذَاعِ الشَّجَرَةِ۔ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا۔ فَتَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا۔ قدرتِ الہیہ کا یہ ظہور اتنی جلدی ہوا کہ چند ساعت کے بعد تقریباً ایک گھنٹہ بعد دروازہ ہی لے آیا اس پاک دامن کنواری پاک مریم کو دور ایک صحرائی خشک کھجور کے بے برگ و ثمر ٹنڈو تک حضرت مریم نے چاروجہ سے گھبرا کر اپنے آپ سے کہا۔ ہاٹے کاش میں اس وقت کے آنے سے پہلے مرگئی ہوتی اور آج کے دن تک بھولی بسری ہو چکی ہوتی ایک وجہ یہ کہ گھر سے بغیر تائے اتنی دور چلی آئی شاید گھر والے پریشانی میں ہوں ڈھونڈنے پھرتے ہوں یہ ایک بدنامی دوم یہ کہ بچے کی پیدائش جب کہ نہ شادی نہ نکاح یہ دوسری بدنامی بلکہ سخت ترین وقت سوم یہ کہ ایسے حالات میں کوئی خدمت گار یا مشورہ تلی دینے والا بھی پاس نہیں۔ نہ اس شدتِ تکلیف میں کمنے و بانے والی دوا دارو کرنے والی دل جوئی و غم گساری کرنے والی دوائی وغیرہ بھی نہیں چہارم یہ کہ شدتِ تکلیف جو عورت کی برداشت سے باہر ہو جاتی ہے بلکہ صغیر نکلتی ہیں یہ آواز جس کا دبانہ مشکل ہوتا جا رہا تھا اگر نہ دبا سکی تو صحرائی گونج کہاں تک پہنچ سکتی ہے اور کتنے رہ گزر جمع ہو سکتے ہیں اس خیال سے ہی لرزہ طاری تھا۔ اور تکلیف و گنی محسوس ہوتی ہے۔ اس لیے زبانِ اقدس سے یہ الفاظ لازمی امر تھا۔ تب نہ اکی اس نخلہ کے نیچے نہر کے کنارے سے اے مریم غمگین نہ ہو ایسے حالات کے تمام سامان تیرے پروردگار نے ہتیا فرما دئے ہیں صرف تیری خاطر وہ نہر جو زمانوں سے خشک پڑی تھی بغیر کسی ظاہری اسباب (بادل و غیرہ) کے جاری فرمادی جو تیرے قدموں و نگاہوں کے نیچے ڈھلان میں جاری ہو گئی ہے یہ ایک نہری تیری بہت سی پریشانی کا مدد دہے۔ ۱۔ بہانہ تھی تھوڑی ہو ابیں ۲۔ میٹھا ٹھنڈا قدرتِ الہی کا عذابیت سے بھرپور پانی ۳۔ آنکھوں کی تازگی ۴۔ جسم کی قوت ۵۔ ذہنی خیالات کا پھیرنا، کیونکہ نعمت کا وجود اور حقیقی تصور بھی بہت بڑا غمگسار ہوتا ہے۔ سرتیاً میں تین قول ہیں ۱۔ رواں دواں خوب صورت صاف پانی کی نہر ۲۔ آنے والا بچہ مراد ہے کہ بہت عظمت والا شان و شوکت و شہرت والا ہے ۳۔ تھک لی تیری گود میں تیرے لیے۔ ۴۔ سرتیاً یعنی سخاوت والا ہر حال میں مفید خیال رہے کہ قرآن مجید



میں انسان کی ولادت و پیدائش چھ قسم کی مذکور ہے۔ ۱۔ بغیر فاوند بیوی جیسے حضرت آدم کی پیدائش  
 ۲۔ بڑھاپے کی دہلی سے جب نطفہ بھی خشک ہو جاتا ہے جیسے حضرت اسحاق کی ولادت ۳۔ فاوند  
 بیوی کی صحبت اور نطفے کے بغیر جیسے حضرت یحییٰ کی ولادت ۴۔ بغیر والد بغیر والدہ صرف مرد کی ہڈی  
 کو انسان بنا دیا گیا جیسے حضرت حوا کی پیدائش کہ جسم آدم علیہ السلام سے ایک لمبی پیل کی مع گوشت  
 ہڈی نکالی اور اس کو حوا بنا دیا ۵۔ بغیر والد صرف والدہ کے نطفے سے جیسے حضرت عیسیٰ کی ولادت  
 ۶۔ فاوند بیوی کے ملاپ اور نطفے سے مدت معینہ میں جیسے عام انسانوں کی پیدائش اور ولادت  
 امر مقضیٰ یعنی اہل قبیلہ مدت محل میں پائر قول میں ۷۔ حمل۔ ولادت اسی دن تین گھنٹے کے اندر  
 اندر سب کچھ ہوا ۲ چھ ماہ بعد ولادت ہوئی ۳ آٹھ ماہ بعد ہوئی ۴ نو ماہ بعد ہوئی مگر بلا قول  
 درست ہے اس وقت حضرت مریم کی عمر تیرہ سال تھی یہی قول صحیح ہے ۵ دس سال تھی  
 ۶ سولہ سال تھی یا کتنی کہنے کی وجہ نہ حمل ہے نہ حمل کی بشارت نہ درد نہ تنہائی بلکہ صرف قوم کی  
 طرف بدنامی و ذلت کا خوف تھا۔ قدرت الہی کی اس نشانی یعنی ولادت مسیح کو سمجھنے کے لیے  
 رب تعالیٰ نے ابتدائی سے نشانات قائم فرمائے شروع کر دئے تھے پہلا یہ کہ مریم کو بچپن سے  
 ہی بہت سے لوگوں کی نگہبانی کے اندر بیت المقدس میں رکھا گیا وہ بھی بالائی منزل میں تنہا۔  
 بجز بوڑھے خالو حضرت زکریا کے کوئی بھی دیکھ نہ سکتا تھا کسی سے بھی شتاسائی نہ تھی نہ بے پردگی  
 ۲۔ انتہائی بوڑھے خالو پر خشک کا تصور بھی نہ ہو سکتا تھا جو خود لا ولد تھے سوم یہ کہ چھ ماہ قبل بوڑھے  
 اور بالہ فاوند بیوی ذکر کیا اور ان کی عافہ بیوی کے رحم سے بغیر صحبت و نطفہ ایک قدرتی بیٹے  
 کی ولادت کا مشہور کیا جانا اس کی علامتیں تین دن رات کی خاموشی وغیرہ کا تمام قوم کو پتہ بتایا  
 جانا اور شہرت دیا جانا چہارم یہ کہ مریم کو حیض آنا اور اس کا مشہور کیا جانا کہ ان دنوں مریم اپنے  
 حجرے سے نکل کر دوسرے حجرے میں آیام حیض گزارتی تھیں اور حیض قمل کی نگی کرتا ہے۔ پنجم یہ کہ  
 اب اس دفعہ چند دن حیض گزار کر ایک دم صحت مند کیے کو لے آنا کسی بدکاری کا شائبہ تک  
 نہیں ہونے دیتا ششم یہ کہ کہیں کی خشک نہر بغیر برساتی موسم بغیر بارش بغیر قریبی دریا بغیر سمندر  
 ایک دم سے پھر پلور جاری ہو جانا اور پھر کئی عرصہ جاری ہوا کہ گزر کا دیکھ کر اس قدرتی نہر پر تعجب  
 و حیرانگی کرنا۔ ہفتم یہ کہ ایک پرانا خشک مردہ شجر کھجور کا ایک دم سے زندہ ہوا پھر اے موسم کھجوروں  
 سے لہ جانا اور ہر شخص کا اس کو دیکھنا تعجب ہونا قدرت کے یہ سارے کرشمے ولادت مسیح کے قدرتی  
 کرشمے کو سمجھانے کے لیے تھے۔

کو ایۃ للناس سمجھنے سے انکار کر دیا۔ اور اس قسم کی ایسی خباثتیں ہر دور میں ہر نبی علیہ السلام کے ساتھ کسی نہ کسی طرز پر ہوتی رہی ہیں۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ ثابت ہوا کہ بزرگوں سے دم کرنا اچھی بات ہے اور بزرگوں کو دم کرنے میں اللہ تعالیٰ کی قدرت رحمت برکت اور شفا ہے یہ حضرت جبریل کے پھونک مارنے کے ذریعے حل ٹھہر جانے سے حاصل ہوا اگر یا کہ پھونک بھی منظر قدرت الہیہ ہے۔ دوسرا فائدہ حضرت مسیح علیہ السلام بشر بھی ہیں اور روح اللہ بھی اور دونوں میں کامیت ہے یہ فائدہ ایۃ للناس فرمانے سے حاصل ہوا بلکہ آپ کی پوری حیات اور حیات کی ہر ہر ایت الہی ہے یہاں تک کہ آپ کی سانس بھی تیسرا فائدہ ہر فرع میں اصل کا اثر آجاتا ہے جبریل کی پھونک کا اثر تھا کہ آپ کی جمائیت بن گئی اور آپ کی پھونک کا اثر یہ تھا کہ مردہ زندہ اور بیجان میں جان پڑ جاتی تھی اسی لیے جبریل کا نام روح الامین تو آپ کا نام روح اللہ ہوا۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ اللہ تعالیٰ نے دو قسم کی تقدیر پیدا فرمائی ایک تقدیر مبرم دوسری تقدیر معلق و شرعی اور حقیقی طور پر تقدیر مبرم نہیں بدل سکتی نہ کسی دعا سے نہ التجا سے ہاں البتہ تقدیر معلق دعا و التجا سے بدل جاتی ہے یہ مسئلہ دکان اموات مقضیات سے مستنبط ہوا لہذا بہار شریعت نے جلد اول ص ۱۰۱ پر اور ان کی دیکھا دیکھی بعض جہلانے جو یہ لکھا کہ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی کو فرماتے ہیں میں قضاء مبرم کو رد کر دیتا ہوں۔ اور اسی کی نسبت حدیث میں ارشاد ہے اِنَّ الدُّعَاءَ يَبْدُو الْقَضَاءَ لِقَوْمًا ابْذَمَ بے شک دعا قضاء مبرم کو ٹال دیتی ہے۔ یہ بات قطعاً درست نہیں حضور غوث پاک علیہ الرضوان کا فرمان ان لفظوں میں کہیں ثابت نہیں۔ صحیح مسئلہ اس طرح ہے کہ صرف قضاء معلق ٹال سکتی ہے اور وہ بھی بندہ نہیں ٹال سکتا تا رب تعالیٰ ہی ہے بندہ فقط دعا اور التجا کرتا ہے بہار شریعت کی یہ بات تو قصبہ غوثیہ شریف کے بھی خلاف ہے چنانچہ ارشاد ہے۔

وَلَوْ اَلْقَيْتُ سِرِّيَ قَوْقَ مَيِّتٍ لَقَامَ بِقُدْرَةِ الْمَوْتِى تَعَالٰی

ترجمہ: اگر میں اپنا بھید مردے پر ڈالوں تو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کھڑا ہو جائے یعنی میری قدرت سے نہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت سے زندہ کر کے کھڑا کرنے والا میں نہیں۔ اگلی حدیث مبارکہ میں بھی تقدیر مٹنے کا ذکر دعا سے ہے۔ اور بعد کا اَبْرَمُ کا تعلق دعا سے ہے نہ کہ قضاء ہے بہار شریعت کا ترجمہ بھی غلط ہے کیونکہ اَبْرَمُ مشتق ہے از اَبْرَمَ ط اور پاکیزہ از لغات کشور کا



مقصودِ حدیثِ مبارکہ یہ ہے کہ جب دعا انتہائی پاکیزہ اور محکم ہو جائے تو رب تعالیٰ تقدیرِ معلق کو مال دیتا ہے اور پاکیزہ دعا صرف ولی کامل کی ہوتی ہے اور محکم دعا صرف مظلوم کی ہوتی ہے اس حدیثِ پاک کے الفاظ کُند مابتا رہے ہیں کہ اُبرم کا تعلق دعا سے ہے نہ کہ قضا کے کیونکہ قضا کا مفہوم یا معلق ہونا بندر سیج نہیں ہوتا بلکہ ایک دم ہوتا ہے۔ لہذا اس کے لیے۔ بَعْدًا مَا یَاتِبُنَّ مَا کَانَ اسْتَعَالَ عِثْتَ ہِیَ وَاللّٰہُ دَرَسُوْہُ اَعْلَمُ غوثِ پاک کی شانِ ارفع کے لائق نہیں کہ تقدیرِ مریم اور رب تعالیٰ کے امرِ مقضیٰ کے بارے میں فرمائیں کہ اللہ کے اہل فیصلے کو میں روک دیتا ہوں (معاذ اللہ تعالیٰ) رہا یہ کہ صاحبِ بہار شریعت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ایسی مصنوعی بات فرما کر پھر مُبرم کی تقسیم کرتا کہ فرشتوں کے نزدیک مُبرم ہو یا حقیقی ہو یہ تقسیم بھی کہیں ثابت نہیں اس لیے یہی کہنا صحیح ہے کہ بہار شریعت کی یہ بات برے سے غلط ہے اور پھر وہ حضورِ غوثِ پاک جو قصیدہ غوثیہ لکھتے ہوئے اتنے محتاط ہیں کہ بار بار اپنی انما کو رب تعالیٰ کی قدرت و قوت اور سرکارِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے قدومِ بیخنت کے وسیلہٴ عظمیٰ کی طرف پھیر رہے ہیں حالانکہ اس قصیدے پاک کے لکھنے کا حکم ان کو ربِ جلیل کی طرف سے تقریباً سات مرتبہ الہاماً ماثلاً ہوا تھا تب آپ نے لکھنے کی ہمت بائی تھی بھلا وہ ایسا بے باک جلد کس طرح فرما سکتے ہیں بندہ اپنی مرضی سے تو تقدیرِ معلق بھی نہیں مال سکتا ہاں رب تعالیٰ خود ہی اپنے محبوب بندوں کی نازِ نیتانہ دعاؤں سے تقدیرِ معلق کو مال دیتا ہے۔ یہ اُس کا کرم اور بندوں کی محبوبیت ہے ہر ایک کی دعا کی یہ شان نہیں۔ دوسرا مسئلہ قانونِ شریعتِ اسلامیہ کے مطابق عورت پر صرف انسانی مردوں سے پردہ واجب ہے فرشتوں جنات یا دیگر مذکر حیوانات سے پردہ واجب نہیں یہ مسئلہ فتاویٰ صا (الخ) اور پہلی گذشتہ آیت قَمَلَل لَّہَا بَشَرًا سَوِیًّا سے مستنبط ہوا یعنی فرشتہ اگرچہ شکلِ انسانی میں ہوتا ہے پردہ ضروری نہیں۔ یہی فقہ حنفی کا مسلک ہے۔ جنات کا حکم بھی یہی ہے دیکھو حیوانات مذکر بھی اور ننگے بھی پھرتے رہتے ہیں مگر کسی مسلمان عورت پر وہ لازم نہیں ہوتا۔ ان سب کا حکم ایک ہے۔ تعمیرِ مسئلہ زمانہ ماضیہ کی خواہش موت کرنا جائز ہے مگر مال یا مستقبل یا مستقبل میں دعا و موت منع اور ناجائز ہے یہ مسئلہ یَلِیْسَتِیْ مِتَّ (الخ) سے مستنبط ہوا۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض جب رب تعالیٰ کی طرف سے حضرت مریم کو پتہ لگ گیا تھا کہ یہ آنے والا مولود پچہ اللہ تعالیٰ کی بشارت ہے اور قدرتِ الہیہ کا اَمْرًا مَقْضٰیًا آیۃً لِلنَّاسِ اور رَحْمۃً مِّنَّا ہے تو پھر حضرت مریم کو اتنی گھبراہٹ اور پریشانی کیوں تھی اور گھر کو چھوڑ کر کہاں گئیں اگر غرض کہ یہاں تک کہ ان کی کراہی خالہ ہی کے پاس

آجائیں تو اس سے کہیں زیادہ بہتر ہوتا۔ قوم کے پاس آنے کا موقع ہی نہ آتا نہ اس طرح کے طعنے اور زچگی کی تکلیف اٹھانا پڑتی۔ جواب اگرچہ یہ بشارت مل چکی تھی اور آپ منشاء الہیہ کو جان چکی تھیں مگر یہ پتہ نہیں تھا کہ ابھی سب کچھ ہو جائے گا۔ سنبھلنے مشورہ کرنے کا موقع ہی نہ ملے گا۔ ایسا سخت خطرناک واقعہ زندگی میں پہلا موقعہ نا تجربہ کاری۔ جس کی ساری زندگی تنہائی و غلوت میں گزری جس نے کبھی کسی غیر عورت کی شکل بھی نہ دیکھی ہو۔ کبھی خالہ سے کھل کر بات نہ کی ہو۔ عورت کے پاس عصمت و عفت ہی کا تو سرمایہ ہوتا ہے وہ بھی بے گناہی میں اٹھتا نظر آئے تو آخر اتنی جلد بازی میں کیا کرے گی اس وقت جو مریم پر گزر رہی ہوگی وہ ایک پاک دامن غلوت نشین با عفت عورت ہی سمجھ سکتی ہے۔ آپ کو گھبراہٹ میں کچھ سمجھ نہیں آ رہا تھا کہ کیا کریں وہ تو خالہ سے بات کرتے بھی خوف زدہ تھیں کہ معلوم خالہ کیا اثر لیں کیا کہیں نیز وہ خالہ کو اس میں ملوث نہ کرنا چاہتی تھیں کہ آج نہیں تو کل یہ بات گھلے گی تو قوم کے سامنے خالو کیا جواب دیں گے اگرچہ وہ بچے کی طرف سے تو مطمئن تھیں مگر قوم کے رویے سے پریشان تھیں اس لیے دور نکل کھڑی ہوئیں اور عیسیٰ ہی علی گئیں لیکن پریشانی بڑھتی ہی جاتی تھی۔ دوسرا اعتراض۔ موت کی تمنا گناہ ہے تو پھر حضرت مریم نے یٰلَیْسَتِنِیْ مِثْ قَوْلِ هٰذَا کیوں کہا۔ جواب موت کے لیے دعا کا گناہ ہے اور دعا زمانہ حال کے لیے ہوتی یا مستقبل کے لیے۔ حضرت مریم کا یہ قول زمانہ ماضی کے لیے تھا اور تمنا تھی نہ کہ دعا اور ان حالات میں اپنی موت کی خواہش و تمنا بالکل جائز ہے۔ لہذا یہ اعتراض غلط ہے۔ تیسرا اعتراض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس طرح پیدا کرنے میں کیا حکمت تھی کہ ایک عورت با عفت و عصمت کو بے پردہ کر کے ساری قوم کے سامنے بدنام اور زنا قیامت رسوا کر دیا گیا۔ کیا اپنی قدرت طاقت و قوت کے اظہار کے لیے کسی نیک بی بی کو بدنام کرنا مناسب ہے یہ بھی کوئی انصاف ہے۔ دینیچری منکوبین معجزات اور قدرتی ولادت مسیح کے منکر لوگ، جواب۔ اولاً تو یہ ذہن نشین رکھنا چاہیے کہ تمام انبیاء اولیاء علیہم السلام اور ہم تم سب مخلوق بلا شرکت غیرے فقط اللہ تعالیٰ کی ہی ملکوت و مخلوق ہیں اللہ تعالیٰ جس طرح چاہے استعمال کرے کسی کو دم مارنے کی مجال نہیں ہے دوم یہ کہ ولادت مسیح اور اس کے لیے حضرت مریم کا انتخاب فیسی بے شمار حکمتوں کے علاوہ ظاہر ابھی بہت حکمتیں ہیں ایک یہ کہ زمانہ عیسوی کے لوگ بنی اسرائیل یہودی اپنی فنکار صنعت کاری شجرہ یازی اور علم طب میں بہت ماہر اور کاری گرتھے۔ جالی نوس۔ آرسطو نلاطون اسی دود کے طبیب گزرے ہیں اور ان کو اپنی اس علمی قابلیت پر بہت ناز تھا اور ایسے قیاف تھے کہ چہرے کو دیکھ کر پیٹ کی کھائی ہوئی خوراک کا کئی دفعہ صحیح اندازہ لگالیتے تھے یعنی غذا و خوراک کا وہ دقیق اثر جو کھانے کے فوراً ہی چہرے پر نمودار ہوتا ہے اس کو اپنے قیافہ سے



معلوم کریتے تھے ان کو اپنے فن پر غرور و تکبر اس حد تک بڑھا ہوا تھا سمجھتے تھے کہ ہم سے بڑھ کر کوئی نہیں یاں  
 تک کہ اللہ تعالیٰ کی قدرتوں کے منکر تھے اور علمائے کبر کہتے کہ ہم اتنے بڑے فنکار ہو کر بھی اسباب کے محتاج ہیں  
 تو اللہ تعالیٰ بھی اسباب کے سہارے پر تخلیق فرما کر ہے مثلاً بادل برسے گا تو رب تعالیٰ کھیت وغیرہ اگا  
 سکتا ہے۔ یہ سچ پڑتا ہے تو اللہ تعالیٰ پورا لگتا ہے۔ خداوند بیوی کا ملاپ ہوتا ہے تب ہی رب تعالیٰ بچہ  
 پیدا کر سکتا ہے۔ ان اسباب کے بغیر تخلیق ناممکن۔ ان کفریات میں بنی اسرائیل مبتلا ہو چکے تھے ان تمام  
 بد عقیدہ گویوں اور کفریات کو توڑنے کے لیے کنواری پاک مریم کے لیسن مقدس معصوم و عفت سے آنا فانا  
 چند لمحات میں ایک انسان کامل کو بشکل مسیح علیہ السلام تخلیق فرما دیا۔ اور اس شاہکار قدرت کو سمجھنے  
 کے لیے رب کریم نے دو اور قدر میں ظاہر فرمائیں۔ نہر کی غیبی پانی سے روانگی و پرانے کھائے ہوئے تنے  
 کا درخت بننا شاخیں پتے پھول پھل لگنا اور دراز عرصہ تک باقی رہنا کہ سب دیکھیں۔

**تفسیر صوفیانہ** **قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَٰئِهِ�ْ ۖ وَنَجْعَلُكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ**  
**أَمْرًا مَّقْضِيًّا ۚ كَحَمَلَتْهُ ۖ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۚ وَارِدَاتِ رَبَّانِيہ**  
 فرمایا قدرت اللہ نے اسی طرح کا فیصلہ قدیمہ فرما دیا ہے کہ رب قدیم و عظیم پر یہ وارداتِ خفیفہ کا فیصلہ  
 آسان ہے اور فرمانِ بشارت انسانِ ناموت کے لیے نشانِ عبرت ہے اور مردمانِ لاہوت کے لیے  
 رحمتِ ابدی ہے اور ہر چکا ہے عالمِ جبروت سے تقدیرِ مبرم کا امرِ رقی۔ تو فوراً قلبِ معصومہ نور  
 قربِ جمال سے بھر پور ہو گیا۔ اور اس قربِ جمال کے بقا و بقا کی وجہ سے کنارہ کش ہوا بیابانِ انفاس  
 میں قلبِ صوفی محفلِ تنہائی میں مثلِ مریم زہد ہے اس کا نقیصہ سراپا آداب کا مجموعہ ہے۔ اس میں ہر  
 وقت کے لیے ایک ادب ہے اور حالات کی پریشانیوں تفکراتِ غم و اندوہ کا مجموعہ ہے ہر حال کا ایک  
 مقام ہے اور ہر مقام کا ایک علیحدہ ادب ہے یہ آدابِ غلوتِ ازلِ حادث سے مقرر ہیں عارفینِ نرات  
 میں کہ غلوتِ مریم کے چار مقامِ عرفانی ہیں پہلا مقامِ محرابِ رحم و اللہ روح دوسرا مقامِ حجرہ بیتِ تربیت  
 بریاب و روح تیسرا مقامِ مکانِ تذکیہ و طہارتِ شریکہ یہاں قلبِ مومن تذکیہ و طہارتِ مائل کر کے محل  
 انوارِ الہیہ کے لائق بنتا ہے چوتھا مقامِ مکانِ قصبیہ جو امتیازِ اعمالِ صالحہ کی تکمیل کے لیے ہے یہاں  
 عبدیت کا درجہ حاصل ہوتا ہے اور عبدیت ہی کمالِ انسانیت ہے لہذا جس نے اوقات کے آداب  
 کی پابندی کی وہ انسانوں کے درجہ تک پہنچ گیا۔ اور جس نے آداب کو ضائع کر دیا وہ مقامِ قرب سے  
 دور ہٹا یا گیا اور قبولیت کی توقع میں ناکام رہا۔ یہ اعمال و افکار تدبیر و ترقیبِ اطلاق و آداب ہی  
 آيَةُ لِلنَّاسِ ۚ میں ظاہری اور باطنی دونوں کے لیے ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس کو مقدس ہے کہ جس کے

میں خشوع و خضوع و بجز و انکسادی نرمی و نرمی یعنی جمال کی نرمی جلال کی گرمی آنکار کی تپش ہو۔ اُس کے اعضاؤ  
جواہر پر بھی اسی کا اثر ہوگا۔ تو گویا باطنِ رحمۃ مینا اور ظاہر انسانیت آیۃ للناس سے برا انسانیت کا  
دوسرا نام تصوف تیسرا نام تفکر۔ چوتھا نام تدبیر ہے۔ پانچواں نام تحمل۔ تصوف اخلاق تصوف اخلاق  
اعلیٰ کو اختیار کرتا۔ پست اور گھٹیا عادات و خصائل سے بچنا پرہیز کرتا ہے۔ عارف کی تین کیفیات ہیں  
جن کو واردات ظاہری کہا جاتا ہے۔ فقر زہد تصوف۔ تصوف کا درجہ بلند تر ہے۔ صوفی کا وجود قائم  
بالذہن ہوتا ہے اپنے کو فنا میں حصول بقائیت ہے۔ جو منزل بقا پر پہنچ گیا وہ باقی بالذہن گیا  
جس نے یہ قدم اٹھایا وہ اپنے کو کھو چکا۔ پھر اُسے کسی بھی چیز کی خواہش و طلب تنگ نہیں کرتی اور  
نہ کسی چیز کی حاجت و ضرورت اور اُس کی نایابی اسے پریشان کرتی ہے۔ اس کو خلوت و تنہائی، صیام  
و صمانتِ رتباہ و احتکاع اُنسِ بخشتا ہے۔ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْسَ لِي بَشَرٌ  
مِثْلُ قَبْلُ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًا مِّنْهُمْ فَتَذَكَّرْهَا أَكَلَتْ حَرْفٍ  
قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا۔ مزید حقیقت کو ابتداءً من الخلق اس لیے بھی ضروری ہے کہ وہ  
منازل شریعت مدارج طریقت کو عبور کر کے مقصودِ اعلیٰ تک پہنچنے میں محتاج ہے مکانِ نصیحا کا۔ ان منازلِ مدق  
وصفا کو پانے طے کرنے کے لیے قلبِ ہوس میں دردِ الفت شدتِ کلفت پیدا کرانی جاتی ہے اسی لیے مرشد  
کامل کو گریبانِ طالب صادق میں عشقِ الہی روحِ ایمان کی چھونک ماری پڑتی ہے یہ چھونک سینہ عشاق سے  
رمم مخفیہ پردائی میں درو جستجو پیدا کر دیتا ہے۔ وہی دردِ قلبی مرید صادق پیکر و فاکر کہاں کہاں سے پھرتی ہے  
جستجو جیبِ یہاں تک کہ کلمہ طیبہ کے جذعِ النخل کے سایہ عافیت میں آتا جس کی اصل در فرع ارض  
نفسانی میں قدیم و کهنہ ہو چکی ہے۔ کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تو ہر مومن کے بیانِ ارضی میں فطرتِ ازل سے قالوا لی  
کے آبِ تسنیم سے جلوہ گر رہتا ہے مگر موسمِ نفسانی کی خزاں سے اپنے پتے لذتِ قربِ جلال کے پھل بھول کی عطا  
بندر دیتا ہے۔ روحِ اعمالِ قلبِ افکار اپنے درویشی غمِ فراق سے تڑپ کر پکار اُٹھتی ہے کہ ہائے کاش  
اس صدمہِ جدائی سے پہلے فنا کی موت سے مر جاتی۔ اور مقارنِ لا صوت فناء اذکار کے بیابان میں نسیا  
تمنیا ہو جاتی مرید کی طلب اور مراد کی بے انتہائی مرثِ قیلُ هذا کے نعرہ غمگینی پر مجبور کر دیتی ہے  
شدتِ فراق سے مریم قلبِ پکارتا ہے کہ حیسانیت کی لذتوں کے حصول اور لذاتِ حقیقیہ کی محرومی سے  
آغوشِ فنا میں نسیا تمنا ہو جاتی کیونکہ شہرتِ دنیوی آفت ہے۔ اور تمنیا و خموی راحت ہے۔ جیب  
طالبِ شوقِ بیابانِ محرومی میں اس طرح تڑپتا پھرتا ہے تب آتِ قوتیہ کے تصرف سے زبانِ عالی میں  
نخلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی اصل رسالت کے تحت شہداء و شہداء کی فائز ہے کہ نہ گھبراہ دیکھ اپنے



نیچے سینہ انوار کی طرف تیرے خالق جسد مرنی ابدیت قدر تیرے تیرے تصرفات عملیہ کے ماتحت مدول  
 کشف علوم معرفت کی ایک نواں تصویر کھینچا اور قہر افکار جاری فرما دی ہے یہی صوفیا کا راستہ ہے عشق  
 کی اعلیٰ تہ ہے کہ اس کو مرنی تہائی کی مرضی پر چھوڑ دیا جائے تصوف خودی کی فنا کا نام ہے جب تک  
 بندہ خودی میں ہے وہ اپنے ارادوں کے چال میں جکڑ رہتا ہے اور خودی کی بلندی کا شوق و سوسہ  
 الہی ہے صوفی اہل راہیں آتے سچے کے مخالف دشمن ہیں جب تک بندہ اپنے وقت کے مطابق  
 نقصان کام میں رہے الہی پر غالب رہتا ہے لیکن جیل خودی کا بندہ ہو گیا اور تصوف کا دشمن ہو گیا  
 تب اہل راہیں علیہ یالیتا ہے نیا تنبیہ کی پکار خودی کی موت ہے اور خودی کی موت ہی بقا باللہ  
 ہے اس لیے کہ تصوف کی ابتدا علم ہے اس کا وسط و درمیان عمل ہے اور اس کا آخری انجام بخشش  
 الہی ہے غریک تصوف ملکات کو چھوڑ دینے اور ذال صفاتی روحانی قربانی کا دوسرا نام ہے کہ درت  
 کی پھر ملکات کی ہے و اللہ اعلم

وَهَزَى إِلَيْكَ بِجِزْرِ التَّخْلَةِ تُسْقِطُ عَلَيْكَ

اور جھنڈو تیرے طرف سے تھکوت کے لہنے کو چھوڑے گی تجھ پر  
 اور مجبور کی جڑ پکڑ کر تھکوت جلا تجھ پر بازی ہوگی

رُطْبًا حَنِئًا ۝ فَكُلِيْ وَاشْرَبِيْ وَقَرِيْ عَيْنًا فَاِمَا

نہی تازہ کھجور کا پھل کھا لینا اور پال پی لینا اور آنکھ کی ٹھنک پالے پھر اگر  
 کھجور میں گر بی تو کھا اور آنکھ ٹھنکی رکھ پھر اگر تو

كَرِيْمٍ مِنَ الْبَشَرِ اَحَدًا فَقَوْلِيْ اِنِّيْ تَذَرُوتِ

تو دیکھے لوگوں میں سے کسی واقف کو تو اشارۃ کہدینا کہ بے شک میں نے اللہ من کے لیے  
 کسی آدمی کو دیکھے تو کہہ دینا میں نے رحمن کا روزہ مانا

لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴿٢٦﴾ فَاتَتْ

منت مانی ہے ایک چپ کے روزے کی لہذا ہرگز بات نہ کروں گی میں آج کی ملاقاتی سے بھڑائی  
ہے تو آج ہرگز کسی آدمی سے بات نہ کروں گی۔ تو اسے

بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ ط قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ

وہ اس بچہ کو اپنی برادری میں اٹھائے ہوئے تھی اس کو۔ بول پڑے سب اے مریم تو بیت سخت  
گود میں لئے اپنی قوم کے پاس آئی۔ بولے اے مریم تو نے

شَيْئًا فَرِيًّا ﴿٢٧﴾ يَا خُتُّ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ

کام کر لائی۔ اے ہارون کی بہن تیرا والد تو بڑے کام کرنے والا نہ تھا  
بہت بری بات کی۔ اے ہارون کی بہن تیرا باپ برا آدمی نہ تھا

سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴿٢٨﴾

اور نہ تھی تیری والدہ ہی بدکاری کی خواہش کرنے والی

اور نہ تیسری ماں بدکار

تعلقات ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں حضرت  
مریم کے حاملہ ہونے کا ذکر ہوا اب ان آیت میں حمل کی ولادت کا ذکر ہے دوسرا تعلق

پچھلی آیت میں حضرت مریم کے ایک خشک کھجور کے درخت کے پاس آنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت  
میں قدرت الہیہ اور کرامت مریم سے اس درخت کے سرسبز ہونے کا ذکر ہے تیسرا تعلق۔ پچھلی  
آیت میں حضرت مریم کے انا نانا حاملہ اور پھل دار درخت ہونے کی قدرت الہی کا ذکر ہوا۔ اب  
ان آیت میں مدتوں کے خشک ٹنڈ ٹنڈ درخت کے انا نانا سرسبز و پھل دار ہونے کا تذکرہ ہے۔

تفسیر نحوی وَهَزَيَّ إِلَيْكَ بِعِذِّ الْفُجَلَةِ تَسْقُطُ عَلَيْكَ مَطَابِعُ حَبْنًا۔ فَكُلِي وَاشْرَبِي  
وَقَتَّعْنَا قُلُوبَهُنَّ مِنْ لَيْسَ أَحَدٌ أَفْقُوْنِي رَاقِي نَدَامَاتُ





اَنْزَلْنٰی۔ باب نصر۔ اس کی تعلیل دو قسم کی ہے۔ ۱۔ قانونی قیاس۔ وہ یہ کہ پہلی ہمزہ امر کی دوسری اصلی حادثے کی ۲۔  
 اس کو واؤ سے بدلنا۔ اُو گئی ہوگی۔ مگر یہ تعلیل متروک ہے۔ ۱۔ اول کی دونوں ہمزہ ثقیل تھیں لہذا خلاف قیاس  
 دونوں کو حذف کر دیا۔ کُلّی ہو گیا یہ فعل بافاعل حملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اشرتی۔ باب  
 ضرب کا۔ امر حاضر مؤنث فعل بافاعل حملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ قرئی۔ باب تفعل کا امر  
 حاضر معروف ان میں ان افعال امر را کُلّی و اشرتی و قرئی۔ کا فاعل انت ضمیر پوشیدہ ہے جس کا مرجع  
 مریم ہے۔ در اصل قرئی تھا بزورن صوتی۔ قرئی سے بنا ہے اس کا مصدر ہے تقریڑ۔ یعنی سکون پانا  
 یا لینا۔ خشکی پانا یعنی حلق ٹھنڈک پانا ثبوت پانا۔ ثابت کرنا۔ یہاں پہلے معنی ہیں ہے عیناً اسم مفرد ضعیف  
 یعنی عام آنکھ ایک یا دو جسمی یا قلبی۔ مفعول یہ ہے قرئی کا فعل فاعل مفعول یہ مل کر حملہ فعلیہ انشائیہ  
 ہو کر معطوف ہوا سب عطف مل کر حملہ فعلیہ عاطفہ ہو کر مکمل ہوا۔ ف تعقیبہ یعنی پھر۔ ایتما یہ دو لفظوں کا  
 مرکب ہے۔ ۱۔ ان شرطیہ یعنی اگر ۲۔ مامولہ زائدہ۔ اب یہ سب ایک لفظ ہے ترجمہ ہے اگر یا ترجمہ  
 دونوں کا ہے۔ اگر اس وقت تشریح۔ باب نفع کا فعل مضارع واحد مؤنث حاضر بائون ثقیلہ بلا لام تاکید  
 کیونکہ یہ شرطیہ جملہ سے رائی مہموز العین و ناقص یائی ہے۔ یعنی دیکھنا۔ یہاں مراد ہے ملاقات کرنا  
 دُمدُ بعبیر ہونا، تشریح تھا۔ آخر میں نون ثقیلہ لگا کر دوساکن جمع ہوئے دوسری یا اولیہ گئی۔ من  
 جائزہ تبعیض الف لام ضعیف یعنی کسی میں۔ بشر یعنی انسان یہ جار مجرور متعلق ہے اعداء اسم مفرد عددی  
 یعنی ایک یا بعض کسی نکرہ غیر معین ہے مفعول یہ ہے قرئی فعل بافاعل اپنے متعلق و مفعول یہ سے  
 مل کر حملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا ف جزائیہ قولی فعل امر حاضر معروف واحد مؤنث حاضر انت ضمیر اس میں پوشیدہ  
 اس کا فاعل فعل بافاعل حملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرف مشبہی ضمیر واحد متکلم اس کا اسم مذکر  
 باب نصر کا ماضی مطلق واحد متکلم۔ لیرحمین لام حرف جر ملکیت کا یعنی اپنے یہ جار مجرور متعلق ہے صومنا  
 اسم مفرد نکرہ یعنی روزہ ماحول یہ ہے۔ نذرت فعل بافاعل اپنے متعلق اور مفعول یہ سے مل کر حملہ فعلیہ  
 ہو کر معطوف علیہ ہوا ف حرف عطف لن اُکلم۔ فعل مضارع نفی تاکید یعنی واحد متکلم مؤنث اس کا مصدر  
 ہے تکلم۔ یعنی بات کرنا۔ ائیوم۔ اسم مفرد ظرفی زمانی یعنی آج یہ ظرف ہے انبیاء۔ اسم مفرد نکرہ یہ تین  
 لفظ ہیں۔ انس یعنی محبت اور واقفیت پہچان دہی نسبت کی یعنی والا ۲۔ آخر میں اللہ تبارک و تعالیٰ سب  
 کا ترجمہ ہے واقف جان پہچان والا۔ یہ مفعول یہ ہے لن اُکلم فعل بافاعل اپنے ظرف و مفعول یہ سے مل کر  
 حملہ فعلیہ خبریہ ہو کر عطف ہوا نذرت پر دونوں مل کر خبر ان۔ وہ اسم خبر سے مل کر حملہ اسیمہ ہو کر مقولہ  
 ہوا قول مقولہ مل کر جزائیہ ایتما تشریح کی شرط و جزائیہ حملہ شرط ہو گیا۔ فانت یہ قومہ



تجملہ کمال الیٰس کیسے وقتاً بہ وقتاً شیعہ قرآنی یا حضرت ہر وقت ماکان ابولہ امروہ و سوا کات اٹاک ہوتی۔  
 ف اتینا فیہ وابتدا وکلام کے لیے اتت۔ باب قریب کا ماضی مطلق مؤنث اتت سے مشتق ہے یعنی اتنا  
 لانا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ باب قریب کا ماضی مطلق مؤنث اتت سے مشتق ہے یعنی اتنا  
 یہ بار مجرور متعلق ہے۔ ضمیر بارز کا مروجہ پچھلے یعنی حضرت عیسیٰ قوم اسم مفرد جنس معنایہ جمع ہے عا  
 ضمیر کا مروجہ مریم ترجمہ ہے اپنی قوم یہ مرکب اثنائے مفعول فیہ ہے اتت کا فاعل محلی ضمیر پوشیدہ  
 خود الحال ممکن باب قریب کا مضارع یعنی ماضی استمراری وراہل ہے کانت تحمل۔ ضمیر کا مروجہ پچھ  
 و عیسیٰ علیہ السلام مفعول بہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا۔ و الحال حال مل کنز فاعل ہے اتت سب سے مل کر  
 جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا۔ قالوا۔ فعل ماضی مطلق جمع مذکور فاعل ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ملاد ہے قوم و اسے  
 یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ قول ہوا۔ یا طرف ندا موبہ منادوی لام کے معنی الیہ یہ شک۔ تقد جنت  
 فعل ماضی قریب و احد مؤنث حاضر اتت پوشیدہ ضمیر مخاطبہ اس کا فاعل جیہ سے مشتق اس کا مصدر  
 میں بھی ہے کہ جس لازم ہوتا ہے کہیں متعدی پہل صورت میں ترجمہ ہے آنا دوسری میں لانا۔ یہاں متعدی  
 ہما تہ فعل کے معنی میں بھی ہوتا ہے اعلیٰ حضرت نے یہی ترجمہ فرمایا شیعہ موصوف فرما اسم صفت مشبہ  
 مبالغہ معنی بہت سخت شدید عجب افسوس ناک یہاں آفری معنی میں ہے۔ فری یا فرو یا فرو سے  
 مشتق ہے لغوی ترجمہ کمال کھینچنا۔ حیرانی میں پھر سے وغیرہ کی کمال کھینچ جاتی ہے اس لیے یہ لفظ  
 کمال ہوتا ہے۔ اچھے کام کے لیے استعمال ہوتا ہے اور بڑے کام کے لیے بھی یہاں برا کام  
 لغوی ہے صفت ہے یہ مرکب تو جہتی مفعول نہ ہے کد جنت کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر منادوی کا  
 بیان۔ منادوی اور بیان مل کر مفعول اول دیا حرف ندا اس وقت اسم مفرد بامد مؤنث، یعنی  
 ہر جنات اطرواں۔ اسم مفرد غیر منصرف کیونکہ مجمل اور علم ہے۔ منقاف الیہ یہ مرکب اثنائے منادوی  
 جہے ماکان فعل ناقص منفی و احد مذکر غائب یعنی ماضی بعید الجور۔ اسماء بستہ میں سے ایک اسم مکررہ  
 ابولہ ترجمہ ہے خیر ابا۔ یہ مرکب اثنائے منہ ہے ماکان کا۔ امرأ یعنی مرد اس کی مؤنث ہے  
 امرؤ غیوہ۔ ماضی کا و احد اسم ہے جس کا اعزاز ایک وقت حرکت و حرف دونوں سے ہوتا  
 ہے۔ مثلاً بحالت فتح زیریں اور الف میں بحالت ضمہ پیش میں اور واؤ بھی وغیرہ وغیرہ اسم مفرد  
 ماضی ماضی مصدر معنی۔ برائی کرنے والا۔ یہ مرکب اثنائے خبر ہے۔ ماکان اپنے اسم خبر سے مل کر  
 جملہ فعلیہ ناقصہ منقیہ ہو کر مخطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ ماکان۔ فعل ناقصہ منفی و احد مؤنث غائب انک  
 یعنی تیرا حال یہ اسم۔ ماکان اسم خبر ہے۔ امرأ یعنی مرد اس کی مؤنث ہے۔ لغوی ترجمہ ہے



حد سے بڑھنا۔ بڑھنے والا خواہ اس بڑھنے کو صحیح سمجھتا ہو یا غلط۔ اس کو بغاوت کہتے ہیں یہاں مراد ہے بدکاری۔ یا بدکاری کی خواہش۔ یہ خبر ہے۔ ماکانت اپنے اہم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ منفیہ ہو کر معطوف ہوا ماکان پر دونوں مل کر بیان نہا ہوا یا اُخْت کا ندا اپنے منادی اور بیان سے مل کر جملہ ندائیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا۔ تَاوَاکَا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا اور مکمل ہوا۔

**تفسیر عالمائے** وَهَؤُلَاءِ إِلَيْكَ يَجْزِعُ الْعَجَلَةُ تَسْقِطُ عَلَيْكَ مُطَبَّاحِينَ فَكِلَىٰ وَاشْتَرَبِي وَقْتِي عَيْنًا قَامًا تَسْقِطُ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا

اور اسے ذرا سا ہلکا سمجھو اس کھجور کے ڈنڈ کو جس پر اس وقت بجز خشکی خشکی پرانی کھائی ہوئی لکڑی کے کچھ نظر نہیں آ رہا ہے ایک تنا کھڑا ہے جو عمر رسیدہ ہے اپنی طرف جھاڑ۔ بعض نے کہا کہ حضرت عائشہ کا معنی ہے ہاتھ لگا کر یہ غلط ہے کہ ہاتھ لگانے میں الینک نہ ہوتا۔ یہ ندائیہ کلام جبریل علیہ السلام کا تھا جو آپ نے من تحت عا۔ مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پہلی سطح تہر کے کنارے ظاہر ہو کر فرمایا ایک قول ہے کہ حضرت عیسیٰ نے پیٹ کے اندر سے بات کی یہ غلط ہے کیونکہ حدیث پاک میں ہے کہ حضرت عیسیٰ نے بچپن میں صرف ایک دفعہ ہی قوم کے سامنے کلام فرمایا نہ پہلے نہ بعد یہ حضرت مریم کے ہاتھ کی کرامت کہ گتے ہی وہ تنا زندہ درخت بنا اس میں شاخیں لگیں پتے پھوٹے کلیاں پھول پھل بن کر تسقط علیہا طَبَّاحِينَ۔ اسی وقت تازہ مکمل پختہ اور بہترین میٹھی کھجوریں ایک کچھے کی شکل میں ٹوٹ کر ایک قریبی پتھر پر یا آپ کی جھول میں گر پڑیں۔ دو روزہ کی حالت میں عورت کو چلنا اور معمولی محنت کرنا زنگی کے لیے بہت مفید ہوتا ہے اس لیے اس حالت میں یہ دونوں کام آپ کے اُسے گئے چھو یا آٹھ یا نوں میل کا سفر اور کچھ دیر آرام سے بیٹھنے کے بعد حضرت عائشہ کا قصور اس عمل اے مریم اب ان کھجوروں کو کھاؤ جس سے سارے دن کی بھوک بھی ختم ہوگی اور اس کی غذا ایت سے قوت آئیگی اور نہر کا ٹھنڈا عمدہ پانی بھی پیو۔ روایت ہے کہ آپ نے گیارہ کھجوریں کھائیں اور پانچ گھونٹ خونیچے چند قدم جا کر پانی پیا تو جن لوگوں نے نہریا کا ترجمہ عظیم شخصیت کیا اور مراد عیسیٰ علیہ السلام یا وہ لوگ دائرہ نبی کا پانی کہاں سے لائیں گے یہ معنی حقانہ ہے اس کھانے پینے کی برکت و رحمت و قوت غذائیہ سے قری عیناً اپنی آنکھوں کو ٹھنڈا کر اس طرح کہ دروزہ سے سکون یا برداشت کی قوت دل میں قدرتی فرحت و خوشی اور نومولود بچہ کے تصور سے اندرونی مشفقانہ مامتا نہ لذت مجتہد خوشی کے آنسو بھی ٹھنڈے ہوتے ہیں جب کہ غم کے آنسو گرم دن اتوار کا تھا بعد زوال آفتاب اس دن سے ٹھیک تیس سال بعد جمعہ کے دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو وقت عصر آسمان پر اٹھایا



گیا۔ تربیت اور انجیل کی آمد میں تقریباً سترہ سو سال کا فاصلہ زمانی ہے اس مقام سے تین میل پر بیت اللحم کا علاقہ ہے جو بیت المقدس سے تقریباً دس یا بارہ میل ہے حضرت یسوع صلی اللہ علیہ وسلم کا مکمل بشر و انسان ہیں سیرت و باطن کا مکمل فرشتہ ہیں حیات عیسوی تین حصوں میں منقسم ہے۔ پہلی زمین کی یہ بعد ولادت والدہ کی موجودگی کی زندگی شیر خوارگی سے جوانی تک دوسری آسمانی تقریباً ڈیڑھ ہزار سالہ زندگی پھر واپسی پر زمین کی تقریباً تیس سالہ زندگی اس طرح آپ کی زمینی ساٹھ سالہ زندگی ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ پہلی زمینی زندگی میں تربیت و انجیل کے عالم اعلیٰ مبلغ تھے بعد کی زندگی میں قرآن مجید احادیث پاک کے عالم عامل و مبلغ ہوں گے۔ بیت المقدس کے شہر کو اس وقت ایلیا کہتے تھے اب اس کا نام یروشلم ہے اس جگہ سے چھ یا آٹھ میل دور مریم بوقت اشراق اپنے خالو زکریا کے گھر سے چلیں راستے میں کوئی شخص نہ ملا ویران راستہ تھا۔ ایک روایت ہے کہ آقا کا ثناء صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج یہاں کچھ دیر قیام فرمایا اور دو نقل ادا فرمائے فارماتے ہیں۔ پھر اسے مریم جب تم اس بچہ کو گورد میں لے کر گھر واپس چلو گی تو راستے میں اگر کسی شخص کو دیکھو جو تم سے اس بچہ کے بارے میں سوال کرے تو تم اشارے سے کہہ دینا کہ آج میں اپنے اللہ رحمن و رحیم کے لیے روزے کی منت پوری کر رہی ہوں اس لیے میں آج کوئی انسانی کلام نہیں کر سکتی اور یہ روزہ تمہارا بھی ہے شروع ہو جانا چاہیے حضرت مریم جب واپس چلیں تو صبح سحر کا وقت تھا اس شریعت میں ہر روزہ کھانے پینے کی ممانعت کے ساتھ ساتھ خاموشی کا ہوتا تھا روزے دار نہ کھا سکتا نہ پی سکتا تھا اور نہ انسانی آپس کی بات کلام کر سکتا صرف ذکر اللہ تلاوت وغیرہ کر سکتا تھا۔ پہلی شریعتوں میں چار قسم کے منی روزے ہوتے تھے راضوم طعام یہ شرعی فرض سالانہ روزہ تھا کہ صبح سے شام تک کھانا پینا صحبت بند رہنا خاموشی کا روزہ۔ یہ نقل عبادت کی مثل تھا کہ جب جاہل رکھ بیا مگر صبح سے شام تک ہی ہوتا تھا راضوم سفر یا سیر اس میں صبح سے شام تک خلوت و اعتکاف میں بیٹھنا پڑتا تھا جیسے آج کل مسجدوں کا اعتکاف اب ہماری اسلامی شریعت میں صرف کھانے پینے صحبت کا روزہ جائز ہے خواہ فرض خواہ واجبی نقلی، حضرت مریم نے صرف کلام کا روزہ رکھا تھا اور صرف کہنے کے وقت کا نہیں بلکہ صبح سے شروع کر دیا تھا فَاتَتْ بِهٖ قَوْمَهَا تَحْمِلُہٗ قَالُوْا اَیْمَرْئِیْمٌ کَیْۤفَ جِئْتِ شَیْئًا فَرِیًّا یٰۤاُخْتُ هٰرُوْنَ مَا کَانَ اَبُوکَ اِمْرًا سَوُوْۤاۤ مَا کَانَتُ اُمًّاۚ بَغِیًّا۔ قیام محل سے تین چار گھنٹے بعد ولادت با سعادت ہوئی تب ایک آدمی شب قیام کے بعد واپس لوٹیں اور اپنے بچہ شیر خوار کر دیئے اپنے گھر کی طرف چلیں ملامہرا بلیس نے شیخ نجدی کو روک دیا کہ یہ بچہ تمہارا ہے سب قوم بوڑھے جوان

عورت و مرد غم و غصے میں صبح تڑکے تکل کھڑے ہوئے اور حضرت مریم و گود کے بچے کو دیکھتے ہی شور مچا دیا۔ یَا مَوْئِمُّ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا خَرِيفًا۔ اسے مریم تو نے بہت ہی افسوسناک کام کیا کرنے اپنے مدح خوانوں اور تیری پاکدامنی کے گن گاتے والوں کو غم میں مبتلا کر دیا تو نے عجیب و ذلیل حرکت کی جس نے پوری قوم کو ذلیل کر دیا۔ اسے مریم تو تو حضرون علیہ السلام کے باعزت قبیلے کی فرد ہے۔ اور تیرا اپنا سگابھائی ہارون بھی عابد و زاہد ولی اللہ مشہور ہے کم از کم اُس کی ہی لاج رکھتی بعض نے کہا اُس علاقہ میں ایک بہت ہی پلید شیطن صفت بد معاش آدمی حضرون نامی تھا یہ نسبت اُس کی طرف بغور گالی بولا گیا جیسے کہا جاتا ہے اور چور کی بھی۔ شیطان کی خالہ یعنی او حضرون جیسے بد معاش شخص کی بہن مگر یہ غلط ہے پہلا اور دوسرا قول درست ہے۔ اسے تیرا باپ عمران تو برا آدمی نہ تھا اور نہ تیری ماں حنہ بدکارہ تھی ان دونوں کی پاکدامنی اور عزت و عفت کی لوگ قبیس کھاتے ہیں کیا تجھ میں اُن کا ذرا بھی اثر نہ آیا غرض کہ بھرے مجمع میں ہزار ہا قسم کی گالی مگوچے طعن اور تشنیع ہو رہی ہے ایک بد بخت عورت نے مارنے کے لیے پتھر اٹھایا اس کا ہاتھ سوکھ گیا اور گر کر تڑپنے لگی ایک بابا جی نے لکڑی سے مارنے کی کوشش کی تو اُس کی ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ گئی اور وہیں ہلاک ہوا ان باتوں کو دیکھ دیکھ کر بھی بد نصیب قوم کو ہوش نہ آیا حالانکہ یہ لوگ کہیں زیادہ بد معاش و بدکار و بد طبیعت اور کافرو ظالم تھے لیکن آج سب سے بڑی عزت کا لبادہ سنبھالے آج جمع ہوئے یہ سب کام ان ہی ایک دن رات میں ہوا بعض نے کہا ہے کہ چالیس دن بعد آیام نفاس گزار کر آپ بچے کو لے کر قوم کے پاس آئیں مگر یہ غلط ہے تین وجہ سے پہلی یہ کہ آپ کو نفاس آیا ہی نہیں نفاس آتا ہے نطفے کی ولادت سے یہاں تو نطفہ ہے ہی نہیں دوم یہ کہ اتنے عرصہ بیابان جنگل میں گزارنا مشکل ہوتا ہے جب کہ تنہائی بھی ہو۔ سوم یہ کہ پھر تو قوم میں مریم کی تلاش شروع ہو جاتی کہ اپنا بچہ کہاں غائب ہو گئی گھر واسے بھی پریشان ہو جاتے۔ ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال قالوا باہر واسے لوگوں نے کہا یہ ہی قول درست ہے دوم یہ سب طعنے گمراہوں نے دئے یہ غلط قول ہے اس لیے کہ گھر میں وہی فرد تھے فالو کر گیا جو نبی تھے اور ہر حال سے باخبر تھے دوسری آپ کی خالہ میثا ان پر خود بشارت الہی کا دگر گز چکا ہے اس لیے وہ بھی اس قدرت الہی سے واقف ہیں۔ اُخت حضرون میں پانچ قول ایک یہ کہ حضرون علیہ السلام مراد ہیں اور اُخت سے مراد قبیلے کا فرد دوم یہ کہ مریم کا سگابھائی حضرون تھا بہت نیک ولی اللہ مگر یہ غلط ہے کیونکہ مریم اکلوتی اولاد تھی سوم یہ کہ اُس زمانہ میں ایک بہت نیک و صالحہ عورت تھی کہ اس کی بہن کی زندگی اُسی



کی طرح عبادت میں گزری تھی اور اس نسبت سے ان کو اختِ صرون کا لقب ملا ہوا تھا تفاسیر میں یہ کہ جس دن یہ صرون فوت ہوا تو اس کے جنازے میں پالیس ہزار اولیاء اللہ بنی اسرائیل تھے چہارم۔ یہ کہ اس زمانے میں ایک بدکار آدمی تھا جس کا نام ہارون تھا وہ بد معاشی بے غیرتی میں مشہور تھا مگر پہلا قول درست لگتا ہے واللہ اعلم اس چوتھے قول میں یا اُختِ صرون کا فقرہ بطور طعنے یا گالی بولا گیا۔ جیسے قرآن مجید میں فرمایا گیا إِنَّ الْمُبْسِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ۔ فضول خرج لوگ شیطانوں کے بھائی ہیں۔ اُن کے لئے یہ کہ وقتِ حضرت عیسیٰ کی عمر ایک دن کی تھی۔ بعض نے کہا پالیس دن مگر یہ غلط ہے پہلا قول درست ہے۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ۔ عَلَمًا فَضْلًا عَقْلًا شَرَفًا کہ یہ مناسب نہیں کہ کسی بات یا کسی شرعی قانون بات میں جھگڑا حُکمًا سَفْہًا بَطْلًا لوگوں سے بحث مباحثہ مناظرہ یا مکالمہ کریں یہودہ لوگوں سے کسی بھی مسئلے میں نہ اُٹھنا چاہیے کیونکہ اس میں توحینِ علماء کے علاوہ توحینِ علم بھی ہے یہ فائدہ قرآن و حدیث کی دیگر آیت و روایت کے علاوہ قَوْلِي اِلٰی نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ (الخ) سے بھی حاصل ہوا کہ قوم کے یہودہ بد طبیعت لوگوں کی گفتگو کا جواب دینے سے حضرت مریم کو منع فرمایا گیا اور اس کے سینے خاموشی کا روزہ رکھوا دیا گیا۔ دوسرا فائدہ خاموشی تکلم سے بہتر ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے مَنِ صَمَتَ كُنِيَ جُرْجُپَ زہاوہ نجات پاک یہاں تک کہ خاموشی کا ذکر اللہ بھی ذکرِ انفاطی سے درجوں بہتر ہے۔ اولیاء اللہ کی زبان اصطلاحی میں خاموشی کے ذکر اللہ کو پاسِ انفاس کہتے ہیں یہ خواہن و محبوبین کا ذکر ہے اسی سے قلب کو چلا ملتی ہے یہ فائدہ بھی لِلرَّحْمٰنِ صَوْمًا اور قُلْنَ اَلَمْ نَكُنْ اَنْفُسًا شَيْءًا سے حاصل ہوا۔ خاص کر دیوی گفتگو اور فتنوں مناظروں سے دل مُردہ ہو جاتا ہے۔ تیسرا فائدہ انسان کو چاہیے کہ کسی چیز کو برا کہنے اور طعنہ دینے مطلق کر کے سے پہلے اُس کی تحقیق و تفتیش اور چھان بین کر لینی چاہیے اور بات اور کام کی حقانیت و بطلان کی تہہ تک پہنچنا چاہیے اور اُس کے نشانات و مشاہدات پر غور و تدبر کر لینا چاہیے پھر زبان کھولنا چاہیے۔ بغیر تحقیق و تفتیش کسی چیز کو برا کہنا تہمت ہے اور اسلام میں تہمت لگانے کی سخت سزا ہے۔ یہ فائدہ قَالُوا اَيَمْرٍ مِّنْ لَّدُنَّ شَيْءًا فَرِيًّا (الخ) کے ارشادِ ربانی سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان بد بخت لوگوں کی برائی فرمائی کیونکہ ان بے عقلوں نے اتنی کثیر علاماتِ صداقت و پاک دامنی دیکھ کر بھی مریم کی پاک دامنی اور عیسیٰ علیہ السلام کی سچائی تسلیم نہ کی خیال رہے کہ حضرت مریم کی پاکدامنی اور عیسیٰ علیہ السلام کی سچائی کی از ابتدا تا ابد

چھ نشانیاں قوم کے خواص و عوام کے سامنے ظاہر ہوئیں۔ مگر بد بختوں نے توجہ نہ دی۔ ۱۔ مریم کی باپردہ خلوت کی پوری زندگی ایسے حجرے میں جہاں کسی کا سایہ تک نہ پڑے۔ بحرِ خالو حضرت زکریا اور وہ کیرِ عقیقاً سخت ترین بوڑھے ۲۔ حیض آنا اور آیام حیض گزارنے کے لیے قریبی خالہ کے گھر حسب سابق منتقل ہونا حیض مانعِ حمل ہے علامت ہے حمل نہ ہونے کی ۳۔ صدیوں کی خشک نہر کا بغیر موسم جاری و ساری ہونا قدرتی طور پر نشانی ہے قدرتی حمل کی ۴۔ عرصہ سے کھجور کے سوکھے مردہ جزع کا آنا فنا زندہ ہو کر ہرا بھرا شاخوں پتوں والا ہو کر پھلوں سے لدرک پتی کھجوریں پھینکنا۔ درخت میں قدرت کے تین کام ہوئے اول ہرا ہوا دوم بھرا ہوا سوم پھل پیدا ہوئے۔ یہی تین قدرتیں مریم کے ساتھ ہوئیں اولاً حمل ہوا دوم مکمل ہوا سوم ولادت ہوئی ۵۔ ایک عورت نے پھر مارتے کی کوشش کی تو وہ خود تڑپ کر مر گئی ۶۔ ایک بوڑھے نے لٹھی مارنے کی کوشش کی تو وہ خود ریڑھ کی ہڈی ٹڑوا بیٹھا۔ پہلی چار نشانیاں خواص اور راہ گزروں نے آتے جاتے دیکھیں یہ دو نشانیاں سب موجودہ لوگوں نے دیکھیں عوام خواص سب ہی یہاں موجود تھے مگر قدرت الہی کو کوئی نہ سمجھ سکا جان بوجھ کر اندھے بن گئے۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ افضل اور بڑے بزرگ کے ہوتے ہوئے چھوٹی شخصیت اور فضول کو کسی سے بات کلام یا جوابات دینا جائز نہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقام و مرتبے میں حضرت مریم سے اعلیٰ اکمل و افضل تھے اور آپ کا کلام۔ حضرت مریم کے کلام سے بہتر و مضبوط و مدلل تھا۔ اس لیے حضرت مریم کو کلام و جواب سے روک دیا گیا یہ مسئلہ لائقِ تندرست۔ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ جس طرح رب تعالیٰ نے ان آیت میں ان تمام لوگوں کو بدترین گمراہ اور بے دین قرار دیا جن لوگوں نے حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بدکارہ کہا اور حضرت عیسیٰ کو غلط اولاد سمجھا۔ باوجود اتنے معجزے و قدرتیں دیکھنے کے اسی طرح فی زمانہ وہ لوگ بھی بدترین گمراہ اور بے دین ہیں جو مسلمان ہونے کے باوجود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کو قدرتی اور آیۃ لئلا یسہل ما تے بلکہ نامعلوم شخص کو حضرت مریم کا خاوند اور عیسیٰ علیہ السلام کا والد کہتے پھرتے ہیں اور کسی نے عیسائیوں کی دیکھا بھی یوسف نجار کو مریم کا خاوند اور عیسیٰ کا والد کہنا شروع کر دیا۔ جب کہ خود عیسائی بھی یوسف نجار کو مریم کا صرف منبگتر کہتے ہیں خاوند وہ بھی نہیں مانتے اور بن والد ہی یسوع کی ولادت کے قائل ہر کیف یہ سب باتیں و عقیدے باطل و گمراہ ہیں تمیز مسئلہ ہمارے بعض مفسرین نے حضرت مریم کے متعلق لکھا ہے کہ ان کی نبوت میں اختلاف ہے اور اس بنا پر کہتے ہیں کہ مریم کو مریم علیہ السلام کہنا مانع ہے اس لیے کہ جن کی نبوت میں اختلاف ہوا اس کو



علیہ السلام کہنا جائز ہے اور اس اختلافی نبوت کی قبرست میں حضرت مریمؑ کا بھی ذکر کرتے ہیں مگر یہ سب غلط ہے نہ حضرت مریمؑ کا اللہ نبی ہیں نہ آپ کی نبوت میں کسی کا اختلاف۔ اور یہ قاعدہ بھی غلط ہے کہ جس کی نبوت میں اختلاف ہو اس کو علیہ السلام کہنا جائز۔ بلکہ صحیح شرعی بغیر اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ لفظ علیہ السلام کا دعائیہ لقب صرف معصومین کے ساتھ مخصوص ہے کسی اور دیگر شخص و لی صحابی تابعی تبع تابعی یا امام اور کسی اہل بیت مثلاً اصل اہل بیت ازواج مطہرات ائمہ اہل بیتین اور فرع اہل بیت فاطمہ الزہراء امام حسن، حسین، علی، محمدؑ و آلہ و ائمتہ دو ازوہ میں سے۔ علیہ السلام یا علیہ الصلوٰۃ والسلام کہنا ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ یہ شیعہ رافضیوں کی مذہبی نشانی ہے لہذا اہل سنت خواص و عوام کو بچنا چاہیئے اور جو اہل سنت بن کر کسی اہل بیت کو علیہ السلام کہتا ہے یا لکھتا ہے وہ بدترین گمراہ ہے یا دہرہ و شیعہ رافضی ہے اور دھوکے بازی کرتا ہے۔ یہاں ایسے شرعی اتقابات میں لغت کام نہیں دیتا یہاں اصطلاح پر قانون نافذ ہوتا ہے۔ دیکھو لفظاً مصطفیٰ قرآن مجید میں آدم۔ نوح۔ ابراہیم علیہ السلام اور آل عمران سب کے لیے ارشاد ہوا مگر اسی فعل کا اسم مفعول مصطفیٰ صرف آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ السلام کا اسم صفاتی ہے کسی اور کو مصطفیٰ نام دینا اس آیت قرآنی کی بنا پر جائز نہیں۔ اسی طرح لفظ نبی لفظی لفظاً جملہ لفظاً اگرچہ ترجمہ نقوی کے اعتبار سے ہر ایک کے لیے درست مگر اصطلاحی قانون کے لحاظ سے انبیاء کرام کے لیے نبی رسول مختص کسی اور کو جائز نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ سے خاص کسی اور کو جائز نہیں قرآن مجید میں ہے ہُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكَ سب کے لیے ہے مگر صلی اللہ علیہ وسلم بجز آقاہ کائنات محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کے لیے رواجاً مستعمل نہیں ہوتا سب سے بڑی اصطلاح تو تقدیر رحم کی مشہور ہے لفظاً اگرچہ اس کا ترجمہ رحم کیا ہوا ہے مگر ہر شخص رحمت کا طالب مگر کسی زندہ کو رحم کہہ کر تو دیکھو اسی طرح اللہ علیکم سب کے لیے مگر علیہ السلام مخصوص ہے انبیاء و علیہم کے لیے نیز علیہ السلام کا ثبوت نہ قرآن پاک میں نہ احادیث میں اور سب کے لیے قرآن مجید میں تقریباً پانچ آیت میں رضی اللہ عنہ ارشاد ہوا ہے۔ اس لیے حضرت مریم سے لے کر امام حسن و حسین تک سب کو رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کہا جائے۔ علیہم السلام کہنا ناجائز ہے یہ مسئلہ حضرت مریم کے آل عمران ہوتے اور حضرت مریم کو بات کرنے سے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کلام کروانے کی وجہ سے مستنبط ہوا کہ اگر مریم بھی بقول شخصہ ہی ہوتیں تو آپ کا کلام بھی کلام مسیح کی طرح ہوتا اور آپ کو چپ کا روزہ نہ رکھوایا جاتا۔ واللہ اعلم۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کیے جا چکے ہیں مگر حضرت مریمؑ نے کہا۔ راقی



نَذَرْتُ لَیْسَ صَوْمًا۔ (۱۹) یہ کہنا بھی تو کلام انسانی ہے اور انسانوں سے بات کرنا ہے تو یہ روزہ  
 اسی وقت لڑ گیا اور یا پھر شروع سے درست ہی نہ ہوا اور دونوں صورتوں میں اب کلام سے مانع  
 کوئی چیز نہ رہی جواب یہ اعتراض قطعاً سمجھیں کہ بنا پر ہے اور جن لوگوں نے اور اُدھر سے کچھ جواب  
 دئے وہ بھی سب غلط ہیں کسی نے جواب دیا کہ یہاں مجازی کلام مراد ہے یعنی اشاروں سے جیسے  
 حضرت زکریا علیہ السلام کا اَوْحٰی اِلَیْهِمْ۔ (۱۹) یعنی ہاتھ کے اشارے کے معنی میں ہے ایسے ہی یہاں بھی  
 قولی کا معنی اشارہ کرنا کسی نے جواب دیا کہ یہ کلام اصطلاحی نہیں بلکہ کلام آگاہی مراد ہے یعنی کسی  
 بھی طریقے سے اپنے روزے کی اطلاع و خبر کر دینا کسی نے جواب دیا کہ روزہ خاموشی اس بتانے  
 کے بعد شروع ہوا اور یہ کلام اشارہ روزہ ہے نہ کہ درمیانِ روزہ اور انبیاء سے مراد صرف انسانوں سے  
 بات چیت کرنا ہے نہ ذکر الہی یا فرشتوں سے گفتگو اس میں شامل نہیں نہ اس سے روزہ ٹوٹے  
 یہ چند جواب دئے گئے مگر سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ حضرت مریم نے کوئی کلام کیا ہی نہیں  
 نہ فرشتے سے نہ قوم سے یہ قولی فرمانا تو حضرت مریم کو مشورہ دیا جا رہا ہے کہ تم ایسا کہہ نہ سکتی نہ اشارہ  
 اور کس طریقے سے کہنا تو وہ قوم کے پاس پہنچ کر خود ہی اختیار فرمایا کہ بولنے اور بتانے کی کچھ ضرورت  
 ہی پیش نہ آئی جیسا کہ اگلی آیت قَدْ شَارَتْ اِلَیْہِہَا جِلْدَہَا رہا ہے اگر معقولی کا شائبہ پر غور کر  
 لیتا تو اعتراض کی نوبت ہی نہ آتی۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ تذکرہ میں نہ آیا۔ یعنی پانی کا  
 ذکر پہلے اور پھر پانی۔ یعنی کھجور کا ذکر بعد میں اور استعمال کرتے وقت کل یعنی کھجور کھانے کا ذکر  
 پہلے اور ذکر الہی۔ یعنی پانی پینے کا ذکر بعد میں۔ جواب یہ چند وجوہ سے ایک وجہ یہ کہ طبی  
 اور نفسیاتی قوانین کے مطابق پریشانی اور غم و اندوہ میں معدی کی چیز کا ذکر سکون بخشتا ہے یہ  
 گویا نفسی و نفسیاتی علاج ہوا مگر عرف و رواج میں کھانا پہلے کھا جاتا ہے پانی بعد میں کھانے کو  
 نگلنے مخلوط اور نرم کرنے کے لئے۔ دوسری وجہ یہ کہ بابت زکریا کی بوقتِ درو و تکلیف کھجور کھانا  
 پہلے بہت ضروری ہے اور کھجور کو گلول بنا کر حلق سے نیچے اتارنے کے لئے پانی فوراً بعد میں بہت  
 ضروری۔ موم وجہ یہ کہ دیگر اشیاء جاتے ہیں پانی پہلے ہوتا ہے مگر غذا لینے وقت پانی بعد میں  
 ہوتا ہے اس لئے تذکرے میں پانی کا ذکر پہلے کھاتے وقت کھجور کا تذکرہ پہلے یہ دونوں مرتباً  
 اور پھر پانی یا معجزہ زکریا تھا یا کلامتِ مریم یا ارجحاً عیسیٰ علیہم السلام۔ کھانے پینے سے قوتِ قلب  
 ہے اور قلبی قوت سے قوتِ نظر اس لیے بعد میں قرئی عیناً فرمایا گیا۔ آج کل پاکستان میں پیٹ  
 کے اور گیس کے علاج کے لئے ایک انتہائی بڑے زور سے چھٹا ہے کہ پانی پہلے لیونگی صحت



شریعت کا بھی حوالہ دیا جاتا ہے اور نعمان حکیم کا بھی واسطہ اعظم یہ دونوں حوالے صحیح ہیں یا نہیں اور اس طرح مریض کو فائدہ ہوتا ہے یا نہیں مگر قرآن کریم کی اس آیت اور دیگر تمام آیت کے خلاف ہے رب تعالیٰ نے ہر جگہ گلو آپیلے ہی فرمایا ہے۔ اور حدیث آج تک میری نظر سے نہیں گزری نہ اشتہار میں ہی نشاندہی کی گئی۔

تیسرا اعتراض حضرت مریم کو کعبہوں کا کھانا کیوں کھلایا گیا۔ کچھ اور کھلا دیا جاتا یا غیبی دسترخوان یا من و ملوی نازل ہوتا تھا۔ یا کوئی جھکی پھل حضرت جبریل سے آتے یا جس طرح مشہور ہے کہ آپ کے پاس جنت کے بے موسے پھل آتے تھے آج کہوں نہ آتے جواب تیسرا وجہ سے ایک یہ کہ کعبہ کا درخت بنی اسرائیل کے نزدیک متبرک ہے دوم یہ کہ کعبہ انارنگہ اور حضرت آدم علیہ السلام کی بچی ہوئی مٹی سے پیدا کیا گیا۔ سوم یہ کہ تمام پھل جنت میں ہی ہیں چہارم یہ کہ کعبہ کے درخت پر ہی موسیٰ علیہ السلام کو نور الہی نظر آیا تھا بقول یہود و نصاریٰ کہ ہر آسمانی کتاب میں کعبہ کے شجر و ثمر کی تعریف دینا کی گئی ہے ششم یہ کہ اسی درخت کو صابروت کو مومن مسلمان درخت کہا گیا ہے تمام پھلوں اور غذاؤں سے زیادہ اس میں قوت و غذائیت ہے بلکہ جن تیرہ قسم کی غذائیت کی جسم انسانی کو ضرورت ہے وہ سب مناسب مقدار اس میں موجود ہوتی ہیں ہفتم یہ کہ یہ پھل بھی بے فزٹ بھی سمٹائی بھی خوراک بھی سالن بھی ششم یہ کہ مسافرین مجاہدین کا عرصہ تک نہ خراب ہونے والا بہترین لکڑی کھانا کھجور ہی ہے نہم یہ کہ کھجور کی ہر چیز قابل استعمال اور بہت سی بیماریوں میں دوا مثلاً کھجور کی جڑ پیتے گٹھلی کا بورا بطور منجی استعمال ہوتا ہے اس کی گٹھلی شوگر کے مرض کے لیے مفید اس کی گٹھلی جانور ان شیر کی خوراک بنا کر زیادہ مکھن بنایا جاتا ہے۔ و ثم یہ کہ کھجور کی تقریباً چار سو اقسام ہیں اور لغت عربی میں لمجاہ عمر اس کے تیسرا نام ہیں۔ نخل سے بلج سے بڑا طلح سے رطب سے تمر سے چار سے شت سے بصرہ سے۔ و اول سے القنو سے اخریض سے انہ مور یا زہم یہ کہ کھجور گرم علاقوں اور گرم موسم میں پیدا ہوتی ہے یہ وہی درخت ہے جن کے متعلق روایت میں فرمایا گیا کہ اس کا آگ میں مبرا اور پیر قدم پانی میں ہیں۔ یعنی پھول میں قیمتی دھوپ میں اور جڑ میں نہایت پانی کی تہہ تک ہیں اس میں زیادہ ہوتے ہیں اور ہواؤں کے ذریعہ نطفہ منتقل ہوتا ہے چھوٹے فرائض کی صورت میں۔ پرواز دھم یہ کہ اس کی فضیلت میں تقریباً نوے احادیث مبارکہ ارشاد ہوئیں اور قرآن مجید کی انیس آیتوں میں اس کا ذکر خیر ہے۔ سینزدہم یہ کہ حتی اعتبار سے تقریباً چالیس مرضوں میں مفید اور چالیس تکالیف میں شفا ہے۔ و دروزہ (زنگی کا درد) کے بے بہت مفید و درد و ترنج کے لیے و ہر قسم کی چوٹ و سہولت و ولادت و زنگی کی کمزوری کے لیے و ضعف بدن کے لیے و خون کی زیادتی و صفائی و اس کا بنید ہر قسم کی گرمی و بیخی بیماری کا علاج و جسمی و زانی و قوت کے لیے و اجماعی غلطیوں کے لیے و تقریباً ہر قسم کے امراض کے زخموں کے لیے

۱۳ سورہ صوں کی سورشس کے لیے ۱۲ افاقہ اور روزے کی کمزوری کے لیے ۱۱ اسہل زود ہضم فوری اثر کے لیے ۱۰ اسہال روکتی ہے ۹ پیٹ کے کپڑے مارتی ہے ۸ ظاہری زخموں پر مرہم ۷ انفاس میں مفید ۶ برقان کے لیے ۵ پتے کو درست کرتی ہے تیزابیت دور کرتی ہے ۴ جگر کے لیے ۳ حمل کو درست و خوب صورت تندرست بنانے کے لیے نامت حمل والدہ کھائے ۲ درخت کھجور کے قریب قبر بنانے سے مسلمان میت کو راحت و تخفیف عذاب ۱۵ مردی کمزوری کے لیے ۱۶ صغرا کے لیے ۱۷ پیٹ کے گیس کے لیے ۱۸ اس کا گوند کے مشابہ شیرہ کامرہم بہترین ۱۹ اندرونی خشکی کو دور کرتی ہے ۲۰ کھجور سے پندرہ دوا بیاں اور پندرہ مٹھائیاں بنتی ہیں ۲۱ اس کی چھال عورتوں کے راتوں کے لیے مفید ہے ۲۲ اس کا شیرہ آنتوں گردوں پیشاب کی نالیوں کے لیے مفید ہے ۲۳ منہ کی بد بو دھل گند کو دور کرتی ہے ۲۴ غذائیت سے بھرپور ہے ۲۵ طریح بلغم ۲۶ پیشاب آور ۲۷ تب و ق کے لیے مفید ۲۸ دل کے درد کے لیے مفید ہے ۲۹ مسلسل استعمال سے آنکھوں کے موتیا کے لیے مفید ہے ۳۰ دمہ کے لیے اور پرانی قبض کے لیے مفید ہے مارچ اپریل میں بھول لگتے ہیں اگست ستمبر میں پل پک کرتی رہتا ہے مگر یہ تھن سردی کے موسم میں پھلدار ہوتا ہے صبح سے بڑی وجہ یہ کہ اس کو مریم کی کرامت بنانا تھا تاکہ دیکھنے والے مدبر و ذی عقل و لاریت صبح پر ریل بنائیں و اللہ و رسولہ اعلم۔

**تفسیر صوفیانہ** وَهَذَا مِنْ أَلَيْكَ بِعِدَّةِ الْعَلَّةِ تَلْقَطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنَّتَا فُكْلِي وَاشْرَبِي وَقَسْرِي عَيْنًا قَا مَا تَرِي بِقِيٍّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا أَفْقُولِي إِنِّي تَدَارْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَكَلِمَ الْيَوْمَ الْيَسِيًّا۔ اسے قلب عارف ہاں انفاس سے کلمہ طیبہ کے پندے نخل کو مداومت و کرخی و علی کے ذریعے جھنجھوڑ مشاہدات و مکاشفات کے رُطْبًا عیناً تجھ پر وارد و نازل ہوں گے تب دسترخوان غیبیہ کے افضال اپنی غذا و روحانی اور قوت ایمانی و قوت لامکانی کو حاصل کر اور نہ معرفت سے کوثر جمال و شربت نوال کا سرور ابدی حاصل کرتا کہ آئینت عند تباری ہو یطعمنی و یسقینی کے ارشاد والے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار جمال سے اپنی فطرت بصیرت کی آنکھیں کھل کر کے پھر جب اس شفقت و سکون کی حالت سرمدی میں کسی سوانح بشری طبیعت شہری کو دیکھ لے تو اس کی طرف ہرگز توجہ عقلی و دماغی نہ بھراتا بلکہ طریقہ نگری کے کلمات سے بتا دیتا کہ آئینا یوم و لئافیو صومہ اس دنیا اور لذات دنیا سے میرا بدی روزہ فراق ہے توجہ رحمن کی وجہ سے کسی دنیوی نامول تول میں مشغولیت نہیں ہو سکتی قانت یہ قومہا تحمیلہ قالوا یمریم لقد جئت شیئاً فحراً یا حنت ہرون ما کان ابوک امراً سوء و ما کانت امک یحییٰ۔ جب قلب عفت اپنے وار رات خفیہ کو



اعمالِ خلیہ کی آغوشِ طمانت میں ہے کہ جمالِ عقلیات و نفسیات اور منکرینِ احوالِ اصل کمالِ قومِ شریکے پاس لایا تو اصل شر نے شور و طرب مٹایا کہ اسے طُروغِ مطمئنہ کی ہمیشہ زہد و تقویٰ تیرا قالبِ مفارق تو ایسا نہ تھا تیری روح ایسی مُفسد فی الابدان تھی اسے قلبِ بے قیمت تو نے عالمِ طبیعت کے خلاف کسی نفسِ امارہ سے انسِ مجلسِ قائم کیا کہ ان اعمالِ مطعونہ کو خیمِ دیدیاد فکر و شوق اور رستیِ ذوق زہد و روشیِ فقیری و تصوف و عارف کی یہ چھ نشانیاں ہیں۔ جن کی اصلیت اور حقیقت کو اغیار قوم نہیں سمجھ پاتے اسی بنا پر مخزنِ عفتِ معدنِ عصمت پروردہ فطرت کو اپنے خصالِ رذیلہ کی چشمِ نابینا سے دیکھتے اور طعنہ شریف و فساد کے اقوالِ جہالت سے دامِ ابلیت بچھانا و لگانا چاہتے ہیں۔ ایسے حالات میں مریدِ خلوص کے بے موم ذکرِ خفی ہی مفید ہے اسی سے شفاءِ باطن ہے۔

فَاَنشَارَتْ اِلَيْهِ ط قَالُوا كَيْفَ نَكَلِمُ مَنْ كَانَ

تب اشارہ کیا اُس نے اس بچے کی طرف قوم والے بولے ارے ہم کیسے بات کر سکتے ہیں اس سے جو اس پر مریم نے بچے کی طرف اشارہ کیا وہ بولے ہم کیسے بات کریں اُس سے جو

فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۚ قَالَ اِنِّى عَبْدُ اللّٰهِ ط اتّٰنِى

جھوٹے میں ہے بحالتِ بچپن نے فرمایا بے شک میں اللہ کا خاص بندہ ہوں اُس نے جھکو دی ہے پانے میں پچھتا ہے۔ بچے نے فرمایا میں ہوں اللہ کا بندہ اس نے مجھے

الْكِتٰبِ وَجَعَلَنِى نَبِيًّا ۚ وَجَعَلَنِى مُبْرَكًا اَيْنَ مَا

اپنی ایک کتاب اور بنایا مجھ کو نبی اور بنایا اُس نے مجھ کو ہمیشہ کا برکتوں والا جہاں کہیں بھی کتاب دی اور مجھے غیب کی خبریں بتانے والا ربی، کیا۔ اور اُس نے مجھے مبارک کیا میں کہیں

كُنْتُ ۚ وَاَوْصٰىنِى بِالصَّلٰوةِ وَالتَّزْكٰوةِ مَا دُمْتُ

رہوں میں اور تاکید فرمائی اُس نے مجھ کو عبادت اور خیرات کرنے کی جب تک میں ہوں اور مجھے نماز و زکوٰۃ کی نصیحت میں جب تک

حَيًّا ۳۱) وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا

زندہ رہوں اور تلقین فرمائی اچھے بڑناؤ کی اپنی والدہ اور نہ بنایا مجھ کو اسے سخت طبیعت والا  
جہوں اور اپنی ماں سے اچھا سلوک کرنے والا اور مجھے زبردست و

شَقِيًّا ۳۲) وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ

بدقسمت اور حفاظت ہے مجھ پر میری ولادت کے دن سے میرے فوت ہونے تک اور زناات کے دن تک  
بدبخت نہ کیا۔ اور وہی سلامتی مجھ پر جس دن میں پیدا ہوا اور جس دن میں مروں

وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۳۳)

دوبارہ قیامت میں زندہ ہو کر اٹھنے تک۔

اور جس دن زندہ اٹھایا جاؤں

ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں حضرت مریم کا  
تعلقات لوگوں سے دور تنہائی میں ایک کھجور کے درخت کے نیچے بیٹھنے کا ذکر ہوا۔ اب  
ان آیت میں حضرت مریم کا اپنے گھر کے پاس لوگوں کے قریب آنے کا ذکر ہو رہا ہے۔  
دوسرا تعلق پچھلی آیت میں رب تعالیٰ کی طرف سے حضرت مریم کا بے وقوف لوگوں سے بچنے کا  
ایک طریقہ شریعہ بنایا گیا تھا۔ اب اس طریقے کو استعمال کرنے کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی  
آیت میں ذکر ہوا کہ حضرت مریم پر لوگوں نے بچہ دیکھ کر کیا طعنہ بازی کی معاذ اللہ حضرت مریم کو  
نہیں بدکاری لگائی۔ اب ان آیت میں اسی بچے کی زبانی اصل حقیقت حال کی وضاحت اور حضرت  
مریم کی پاک رانگی کا شاندار بیان ہو رہا۔

فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ مُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۳۴) قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي  
تفسیر نحوی کتاب وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ

مَا دُمْتُ حَيًّا - ن ترتیب سے ہے طرف زماں بمعنی اشارت۔ باب انحال کا ماضی مطلق واحد مؤنث  
اس کا مصدر ہے اِنْشَارَةٌ۔ اِنْشَارٌ تفسیر سے بنا ہے بمعنی اِسْرَاءُ کرنا کسی کی طرف اشارہ کی دو قسمیں ہیں



۱۔ اشارہ ظاہری یعنی زبان سے کہنا یہ چیز وہ چیز ۲۔ اشارہ معنوی یعنی ہاتھ آنکھ یا کسی بھی عضو سے کسی کو کچھ بتانا خواہ مختصر ہو جیسے کلمہ کا زبان سے نہ بولنا فقط اشارہ کر دینا یہی مراد ہے یا اگر رنگے انسان کا پوری بات سمجھانا۔ اشارت کا فاعل بھی ضمیر پوشیدہ ہے اس کا مرجع مریم ہے را ئیہ۔ جار مجرور یعنی اس بچے کی طرف مراد ہیں عیسیٰ علیہ السلام یہ فعل فاعل اور متعلق مل کر جملہ فعلیہ خبریہ مشبہ ہو کر مکمل ہوا۔ قالوا۔ فعل ماضی جمع مذکر غائب یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ کیف۔ کیف کے بارے میں علماء نجات کے بہت اختلافی اقوال ہیں ۱۔ کیف حرف ہے فاعل عطف کے معنی میں مگر یہ غلط ہے حضرت حکیم الامت والد محترم برابونی اس کی تردید فرماتے تھے ۲۔ کیف اسم مبہم غیر متکسب معنی ہے۔ اصلاً ۳۔ یہ طرف ہے کبھی زمانی کبھی مکانی ۴۔ یہ زمانی مکانی طرف نہیں ہوتا بلکہ جار مجرور کی طرح صرف مجازی طرف ہے ۵۔ کیف در قسم کا ہے ایک کیف شرطیہ دوم سوالیہ۔ شرطیہ کے لیے جار یا بندیاں ہیں اول یہ کہ کیف ابتدا میں ہوا اور اس کے شرط و جزا دونوں فعل ہوں دوسری یا بندی کوئی فعل مجزوم نہ ہو تیسری یا بندی دونوں فعل لفظاً اور معنیاً ایک طرح کے ہوں مثلاً کیف تجلسن اجلسن وغیرہ ۶۔ اگر کیف در میان میں آجائے تو یہ یا بندیاں نہیں ہوتیں ۷۔ کیف سوالیہ چار قسم کا ہوتا ہے ایک سوال حقیقی کے دوم سوال تعجب کے لیے سوم سوال تنبیہ کے لیے یعنی کسی کو خبردار کرنے کے لیے چہاں تو بیخ یعنی جھڑکنے کے لیے چہاں علماء نحو کے نزدیک کیف کے درجے بھی مختلف ہیں ۱۔ کبھی مبتدا کی خبر کے درجہ میں مثلاً کیف انت ۲۔ کبھی کان فعل ناقص کی خبر کے درجہ میں ۳۔ کبھی متعدی کے مفعول دوم ۴۔ کبھی مفعول سوم کے درجہ میں ۵۔ کبھی فعل کے مفعول کے درجہ میں ۶۔ کبھی حال کے درجہ میں ۷۔ کبھی صرف حالت کو بیاں کرنے کے لیے اس وقت یہ کیف ۸۔ سوالیہ ہو گا نہ شرطیہ اور اس کا ترجمہ ہو گا جس طرح ۹۔ یا جیسے بھی مثلاً انظروا ینہ کیف ینکون کیف یدیر غیر ترجمہ میں اس کو دیکھنا ہوں جیسے بھی وہ ہو یا جیسے بھی پھرے۔ کیف سوالیہ کا ترجمہ ہے کس طرح یا کیسے اور شرطیہ کا ترجمہ ہوتا ہے جیسے یہاں کیف سوالیہ حالیہ تعجب کے لیے ہے۔ خبر مقدم ہے کلمہ و باب تفعیل کا فعل مضارع جمع متکلم حقیقی اس کا فاعل نحن ضمیر جمع متکلم پوشیدہ مرجع ہے قوم۔ من اسم موصولہ واحد مذکر بحالت نسب کیونکہ مفعول یہ ہے کلمہ کا لگان۔ فعل تامہ صومبر پوشیدہ اس کا فاعل ذوالحال ہے فی ظرفیت مکانیہ کے لیے۔ الف لام عیدی یا صنی قہدر اسم مفرد جامد حاصل مصدر قہد کا لغوی ترجمہ ہے پھیلانا۔ رافع کرنا۔ ابتدائی و غاصتی کام کو ہمید اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ اگر سارے کلام میں وضاحت کر دی جائے۔ بستر کو

ہاؤا کہا جاتا ہے کیونکہ وہ بھی پھیلا ہوتا ہے ماں کی گرد اور ٹپکھوڑے دھبوتے، کو بچے کے آرام و حفاظت بستر کی وجہ سے کہلڈا کہا جاتا ہے یہاں مراد ہے ماں کی گرد۔ یہ جارح و مشتعل ہے صبیٹا۔ اسم صفت مشبہ بر وزن فعیل۔ "صَبِيْتُ" یا "صَبِيْتُ" سے مشتق ہے لغوی ترجمہ ہے نادان ہونا۔ چھٹنا چسکی بھرنے۔ مراد ہے والدہ کا شیر خوار بچہ۔ پیدائش سے دھائی سال تک کا بچہ صبیٹا ہوتا ہے بعض نے کہا بلوغت تک صبیٹا ہے۔ اس کا مؤنث ہے صَبِيَّةٌ۔ بحالت نصب سے کیونکہ حال سے گان نامہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلیہ ہوا۔ موصول صلیہ مفعول بہ۔ بحکم۔ جملہ فعلیہ ہو کر مبتدا۔ کیف اُس کی خبر دونوں جملہ اسمیہ ہو کر مفعولہ۔ قول مفعولہ مل کر جملہ قریہ ملن ہوا۔ قَالَ اِنِّي عَبْدُ اللّٰهِ۔ قَالَ فعل بانا عل جملہ فعلیہ ہو کر نول ہوا۔ فاعل صُور کا مرجع، صبیٹا ہے اِن حرف مشبہ کی ضمیر واحد متکلم اسم ہے اِن کا خیال رہے کہ اَنّ كَانَ لَعَلَّ لٰكِنّ يٰس نون مشدّد کا فتح ضروری نہیں ہے اس لیے کبھی نون وقایہ آجاتا ہے جیسے اِنّی اِنّی کائنّی لٰکِنّی نَعَلّی اور کبھی نہیں آتا جیسے اِنّی اِنّی کائنّی۔ نَعَلّی۔ مگر نیت کا فتح لازمی ہے اس لیے جب اس کو باء متکلم سے ملایا جاتا ہے تو نون زنا یہ ضروری آتا ہے۔ جیسے نیت، یہاں نیتی جائز نہیں۔ غبڈا شد۔ یہ مرکب اضافی موصوف ہے۔ آتا۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب متعدی بدو مفعول ہے۔ اَلّ سے مشتق ہے بمعنی دینا۔ نون وقایہ کی متکلم منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ اول ہے۔ اَلْکِتَاب۔ الف لام عہدی ذہنی۔ کتاب صفت مشبہ۔ بمعنی مکتوب رکھی ہوئی مراد ہے اللہ کا کلام۔ جو لوح محفوظ پر لکھا ہے اس کا نام انجیل ہے۔ یہ مفعول بہ دوم ہے۔ اِنّا فعل فاعل اور دونوں مفعول سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ جَعَلَ فعل ماضی مطلق جَعَلَ سے مشتق ہے بمعنی بنانا۔ بدلنا پھیرنا۔ گھر لینا۔ پیدا کرنا پہلے تین معنوں میں متعدی بدو مفعول ہوتا ہے اور آخری معنی پیدا کرنا میں متعدی بیک مفعول نیز پہلے معنی میں صفت غیر خصوصی ہے ہر شخص بنا سکتا ہے۔ لیکن پیدا کرنا کے معنی میں یہ صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی نون وقایہ کی متکلم مفعول اول نیتا۔ اسم مفرد صفت مشبہ نکرہ معین ترجمہ ہے خبر دینے خبر رکھنے خبر جاننے والا مراد ہے علم غیب کی خبر اس لیے ریڈیو اخبار یا ٹکے موسیات یا تجویزوں کو نبی نہیں کہا جاسکتا بنوہموز اللام سے ہے یہ مفعول بہ دوم ہے جَعَلَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ دوسرا جَعَلَ بھی اپنے فاعل دونوں مفعولوں اور اِنّیما کُنْتُ کے ظرف مکانی سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ مبارک۔ باب مُنَاعَلَةٌ کا اسم مفعول واحد مذکر ہے بُرُک سے مشتق ہے۔ بمعنی قدرتی مفید اور نہ ختم ہونے والا فائدہ۔ اِنّیما اسم ظرف مکانی۔ دو لفظ ہیں۔ اِنّیما شرطیہ۔ ما موصول ہے دونوں



مل کر اسم کریمہ ہو گئے ترجمہ ہے جہاں کہیں گُنتُ فعل تامہ۔ واو عاطفہ۔ اَوْصٰی۔ باب افعال کا۔ ماضی مطلق واحد مذکر غائب صُوا اس میں پرشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ۔ وَصٰی سے مشتق ہے لطیف مفروق ہے۔ وَصٰی کا لغوی معنی ہے اُل بات کرنا۔ تاکید کرنا حرف آخر فیصلہ۔ ایسا حکم یا کلام جس کو بدلانا نہ جائے۔ مرنے دقت کی خواہش اور حکم کو وصیت اسی لیے کہتے ہیں کہ پھر مرنے والا مر جاتا ہے اور وہ بات یا خواہش مانی اور بدلی نہیں جاسکتی۔ لَوْن وقایہ یا و مشکلم اس کا مفعول بہ بِہِ بِالنَّصْلُوۃ نماز سے مراد مطلقاً عبادت ہے جو بھی اُس دین میں تھی۔ زکوٰۃ۔ اسم مفرد جامد معنی مانی صدقات یہ عطف مجرور متعلق ہے۔ مَا دُمْتُ۔ فعل ناقصہ واحد مشکلم اَنَا ضمیر اس میں پرشیدہ اس کا ام جِئَا۔ اسم مفرد جامد معنی پوری ضروری قوتوں کے ساتھ موجود ہونا۔ موجود رہنا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفت ہے اور بندے کی عطائی یہاں عطائی صفت مراد ہے جب تک کسی میں اس کی تمام قوتیں موجود رہیں تو وہ زندہ کہلاتا ہے۔ خواہ انسان ہو حیوان ہو درخت ہو زمین ہو۔ کافر ہو یا مومن اور قوتیں ختم ہو جائیں تو مردہ کہلاتا ہے۔ جِئَا۔ خبر ہے مَا دُمْتُ کی۔ یہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر ظرفِ زمانی ہوا اَوْصَا کا یہ فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ سے اگلی عبارت پر۔ وَبَرًّا بِوَالِدٰیہِیۡمُ لَمْ یَجْعَلْہِیۡ جَبَّارًا شَقِیۡمًا۔ واو عاطفہ۔ بَرًّا۔ اسم مبالغہ ترجمہ ہے وسیع قلبی اور کھلے دل سے بہت اور ہمیشہ فائدہ پہنچانے والا۔ بَرُّ (بِرُّوۃ) سے مشتق ہے۔ کھلی زمین کو اسی وسعت کی وجہ سے بَرُّ کہا جاتا ہے۔ اسی معنی میں ہے بَرُّ اعظم بَرُّ صغیر۔ بَرُّ جازم تعدیہ کی بمعنی ساتھ کَوَالِدٰیہِیۡ ترجمہ ہے اپنی والدہ سے یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے بَرًّا کا یہ اسم مبالغہ اپنے پرشیدہ اَنَا ضمیر مشکلم فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لَمْ یَجْعَلْہِیۡ۔ فعل لغوی جَدُّ بَلَمَّ بمعنی ماضی با فاعل کی مفعول بہ اَوَّل جَبَّارًا مفعول بہ دوم شَقِیۡمًا مفعول بہ سوم۔ یہ سب فعل فاعل اور تینوں مفعول مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ اِثْمٰی اَلْکِتٰبِ سے لے کر شَقِیۡمًا تک سب عطف مل کر صفت ہوئی غَبْرًا شَدِیۡکًا وہ مرکب توصیفی اِنَّ کی خبر۔ اِنَّ اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ۔ قول مقولہ جملہ قولیہ ہو کر مکمل خیال رہے کہ جَبَّارًا بَرُّوۃً نَقِیۡلًا جَوَّارًا ابھی صفت مشبہ جَبْر سے مشتق ہے بمعنی کسی کو کسی کام کے لیے جائز یا ناجائز دباؤ ڈالنا اگر جائز دباؤ ڈالا جائے تو اس کو جابر کہتے ہیں اور اگر کوئی بندہ کسی پر ناجائز دباؤ ڈالے تو وہ جبار ہے۔ اسی وجہ سے مخلوق کو جَبَّار کہنا یا جَبَّار ہونا غلط اور برا ہے یہ اللہ تعالیٰ کی خصوصی صفت ہے جیسے کہ متکبر خصوصی صفت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا کوئی دباؤ بندوں پر ناجائز نہیں ہوتا۔ شَقِیۡمًا بھی صفت مشبہ ہے بَرُّوۃً نَقِیۡلًا شَقِیۡمًا سے بنا ہے بمعنی بد بخت تنگ سخت دل۔ سرکش۔ حال سے معنی مناسب۔ اَللّٰہُ یَعْلَمُ اَلْیَوْمَ اَلْاٰخِرَ اَلْیَوْمَ اَمُوۡتُ وَیَوْمَ اُبْعَثُ سَیِّئًا۔

واو سِرْ جملہ الف لام تخصیصی۔ یعنی خصوصی سلامتی۔ سلم اسم مصدر جامد حاصل مصدر ترجمہ ہے ہر ظاہری باطنی آنت ویرائی سے محفوظ۔ ہمہ وقت قابل تعریف علی جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل ثابت باتام یا حاصل کے۔ یوم اسم ظرف زمانی مرار ہے وقت۔ مضاف ہے۔ ولدت۔ باب ضرب کا ماضی مطلق مجھول واحد متکلم یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مضاف الیہ یوم کا یہ مرکب اضافی معطوف علیہ واو عاطفہ۔ مضاف۔ اُبْعَث۔ باب افعال کا فعل مضارع مجھول واحد متکلم۔ اس میں پوشیدہ ضمیر واحد متکلم انا ذوالحال ہے حیاء اسم مفرد مکرمہ صفت مشبہ یعنی زندہ ہو کر یا زندہ کر کے حال ہے انا پوشیدہ کا ذوالحال حال مل کر فاعل ہوا۔ اُبْعَث کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی معطوف ہے سب عطف مل کر ظرف ہے حاصل پوشیدہ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتدا السلام کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ مکمل ہوا۔

**تفسیر عالماتہ** اِثْنِي الْكِتَابِ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا اَيْنَ مَا كُنْتُ وَاَوْصَانِي بِالْمَلُوءَةِ وَالْزَكَاةِ وَمَا دُمْتُ حَيًّا۔ حضرت مریم سیدہ گھر کی طرف تشریف لا رہی تھیں ابھی گھر والوں کو کچھ پتہ نہ تھا کہ مریم نے کل کا دن اور آج کی رات کہاں گزارا وہ یہی سمجھ رہے تھے کہ مریم اپنے اسی گھر کے غرت خانے میں ہے لیکن ابیس نے قوم کے شریر لوگوں کو خبر کر دی لوگ دروازہ شہر بیت المقدس کے شرقی دروازے کے قریب جمع تھے مریم منہ سر پیٹے باپردہ اُسی جگہ آئیں تاکہ گھر چلی جائیں مگر قوم نے یہیں پر ان سے سوالات اور طعنے باز باتیں شروع کر دیں آپ نے باتیں سن کر اس طرح اشارہ کیا جس سے لوگوں نے سمجھ لیا کہ مریم نے چپ کا روزہ رکھا ہوا اور کہنا یہ چاہ رہی ہیں کہ میں تو بول نہیں سکتی بوجہ روزہ تم اسی سے پوچھ لو کہ یہ کون ہے کہاں سے آیا ہے قوم نے اس کا اشارت الیہ کو مذاق کرنا سمجھا کہ مریم ہم سے مذاق کر رہی ہے اس لیے وہ اور غضب ناک ہوئے کہ ایک تو یہ بے غیرتی اور دوسرا یہ مذاق بازی۔ حالانکہ یہ بھی اُس خبیث قوم کا اندھا پن تھا اگر ذرا بھی تدبیر و سمجھ داری سے کام لیتے تو حضرت مریم کا تفکر و پریشان چہرہ دیکھ کر ہی اندازہ لگا دیتے کہ یہ ناسازش مذاق سے نہیں لیکن بحالت غضب و غصہ کاواو اَیْفَ تُكَلِّمُ سَب نے شور بہورہ برپا کر دیا کہ ہم اس شیر خوار دودھ پیتے بچے سے کیسے بات کریں جو ابھی چند گھنٹوں کا ماں کی گود میں پڑا ہوا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اُس وقت منہ چھپائے رو رہے تھے



تھے۔ روایتوں میں آتا ہے حضرت عیسیٰ اس وقت حسن قدرت سے چمک رہے تھے چہرہ سرخ و سفید  
 آنکھیں دھکتی پیشانی چمکتی جسم اطہر سے حسن اطہر کے حسن کی شعاعیں نکل رہی تھیں ویسے تو ہر بچہ ہی بوقت  
 ولادت خوب صورت ہوتا ہے مگر مسیح علیہ السلام کی اس وقت کی خوب عرق بے مثل بھی اور یقیناً یہ  
 حسن بھی معجزہ ارماس تھا۔ خیال رہے کہ نومولود بچہ کے بلوغت تک بے لحاظ عمر چھ نام ہوتے ہیں  
 ۱۔ حمل ۲۔ مہسی ۳۔ غلام ۴۔ طفل ۵۔ نابالغ ۶۔ مُراہق ۷۔ اس کے بعد بلحاظ عمر پانچ نام ہیں بالغ ۸۔  
 شباب ۹۔ شیخ ۱۰۔ اکہول ۱۱۔ اشب کل گیارہ نام۔ اس وقت عیسیٰ علیہ السلام باعتبار عمر مہسی تھے اس لیے  
 فی المَکد صبیّا کہا یہ سب باتیں سن کر ایک دم حضرت عیسیٰ نے دودھ پینا چھوڑ کر اپنا خوب صورت  
 بھولا بھالا پیار اچہرہ باہر نکالا اور اپنی شہادت کی انگلی اٹھا کر قوم کو خطاب فرمایا۔ اے میری والدہ  
 پر عیب جوئی قطعاً بازی زبان و رازی کرنے والو۔ اِنِّی عَبْدُ اللہ۔ میں اللہ تعالیٰ کا خلیفہ سچا صادق بندہ ہوں  
 اور معمولی عام بندہ نہیں بلکہ مجھ کو اس نے بہت بڑی اپنی کتاب عطا فرمائی ہے جو اس وقت میرے سینہ  
 فیض گنجینہ میں ہے۔ اور مجھ کو میرے اللہ نے انسانیت کا سب سے اونچا و ارفع مقام نبوت پر  
 فائز کر کے مجھ کو نبی بنایا ہے۔ اور ہر مقام ہر زمانے میں میرے اللہ تعالیٰ نے مجھ کو برکتوں رحمتوں عزتوں  
 عظمتوں بلند لیوں مرتبوں اور نامدوں ترقیوں والا بنایا ہے۔ اور حکم ارشاد فرمایا ہے مجھ کو میرے اللہ  
 کریم نے کہ ابھی سے تا قیامت دنیوی (زمینی یا آسمانی) نماز عبادت نیاز سداقت قائم کروں یہ تمام  
 عقل کامل شکم مادر میں عطا کر دی گئی تو ریت کی نہم اور انجیل کی حفظ عطا ہوئی اور یہ بھی حکم دیا گیا کہ میں  
 ہمہ وقت بدنی مالی ستری خفی ظاہری باطنی ہر قسم کی زکوٰۃ و خیرات صدقہ و طہارت پاکیزگی جاری رکھوں  
 اور اپنی اُمت کو تبلیغ کرتا گناہوں کفروں شرکوں سے بچاتا رہوں تو ریت و انجیل سکھاتا رہوں مفسرین  
 فرماتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام کی پانچ زندگیوں میں جن میں چار کتابیں آپ کو پڑھائیں گئیں۔ ۱۔ شکم مادر  
 میں انجیل حفظ کرائی گئی ۲۔ بعد ولادت تو ریت سکھائی گئی ۳۔ زمانہ حیات آسمانی میں قرآن مجید  
 سکھایا گیا ۴۔ بعد نزول درس گاہ رسالت سے احادیث سمجھائی گئیں۔ حضرت مسیح کی یہ تمام گفتگو اگرچہ  
 اپنے متعلق ہے مگر پاک دامن والدہ محترمہ عقیقہ عالمی کی بیان ہو رہی ہے کہ ایسا بچہ بدکاری سے نہیں  
 ہو سکتا مَنّار کا کے تیرہ معنی ۱۔ ہر خیر میں زیادتی والا ۲۔ اعلیٰ مرتبہ والا ۳۔ ہر برائی سے روکا ہوا۔  
 ۴۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنے والا ۵۔ معلم خیر و فضل برکت ۶۔ برکت یعنی بقا و خیر ۷۔ عطا  
 میں کثرت ۸۔ شے قلیل میں نفع کثیر ۹۔ عظمت و کرم ۱۰۔ جلال و خوشی خیریت کا سبب اس کا مقابل  
 نحوس ہے ۱۱۔ ہر نفع و برکت کا منبع و سرچشمہ ۱۲۔ عالم خیر ۱۳۔ جعلی نبی کا معنی

ابھی ابھی نبی بنایا یا شکم مادر میں یا عالم ازل میں یا لوح محفوظ پر دیکھ کر فرمایا کہ میں مستقبلِ قریب میں نبی بنایا جاؤں گا جَلَّ جَلَلُ کے معنی میں جو اتنا کثرت یعنی حد ہر بھی میں توڑ کر دوں۔ مسیح علیہ السلام سے زمین پر انسانوں نے فائدہ حاصل کیا اور بعدِ نزول کریں گے آسمانوں پر فرشتوں کو فائدہ ہوا۔ صلوٰۃ سے مراد نماز۔ ذکر اللہ ہر قسم کی عبادتِ بدنی اور تلاوت کلام اللہ کوۃ سے مراد پاکیزگی۔ صدقہ و خیرات ہر وقت ہر چیز میں۔ یہاں تک کہ اپنی روٹی و سالن میں تھوڑی بہت خیرات مَادَمْتُ حَيًّا۔ تمہیں زندہ کیا مراد ہیں۔ پہلی زمین پھر آسمانی پھر بعدِ نزول۔ وَتَبَوَّأُ الْإِلَادَةُ لِمَنِ وَلَعْمَ يَجْعَلُ لِمَنْ يَشَاءُ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَ يَوْمَ أُمُوتُ يَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا۔ اور میرے رب تعالیٰ نے مجھ کو یہ بھی وصیت یعنی تاکید الٰہی حکم فرمایا ہے کہ اپنی والدہ مکرمہ کا فرمان بڑا خدمت گزار ہر وقت ہر حال میں خوش رکھنے والا۔ بڑا یعنی ہر طرح سے نیکی اور نیک سلوک کرنے والا بھی رہوں۔ اور مجھ کو میرے اللہ نے جبار نہ بنایا یعنی نہ زبردستی کرنے والا نہ جنگیونہ لڑا کا نہ قتل کرنے والا نہ شکنجہ نہ ظالم نہ تنگ دل نہ سخت طبیعت نہ اکھل کھرا۔ اور مجھ کو شقی بھی نہ بنایا۔ یعنی اکثر باز بے عجز کنجوس سخت دل رگنا ہنگار۔ آوارہ اور بزرگوں کا نافرمان۔ گناہوں پر فخر کرنے والا اور کسی بھی بری خصلت والا نہ بنایا۔ احادیثِ پاک میں ارشادِ مقدس ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نہایت سخی اور نرم دل تھے ہمہ وقت عاجز مسکین بنے رہتے خود فرمایا کرتے تھے اے غریبو حاجت مند و مجھ سے مانگا کرو آپ میں جباریت کی کوئی نشانی نہ تھی عجز و انکسار پسند تھے زمین پر بیٹھ جایا کرتے حالانکہ بہت قوی صحت مند چوڑے چلے گھٹیلے جسم والے تھے غریبوں کے کاموں میں ہاتھ بٹاتے سبزیاں اور پتے کھا کر گزارہ فرمایتے تھے ہر چیز بانٹ دیا کرتے تھے گھر تک نہ بنایا۔ لکڑیاں چیر کر بیچا کرتے تھے اگر کوئی دشمن یا ظالم آپ کی لکڑیاں اٹھا کر بھاگ جاتا تو باوجود طاقت کے نہ پیچھا کرتے نہ چھیٹتے۔ بلکہ معاف کر دیتے۔ آپ پر جہاد فرض نہ ہوا نہ کسی کو بھی قتل کیا نہ کرایا بلکہ ساری عمر کسی کو جبر کا تک نہیں۔ روایتوں میں ہے کہ ایک دفعہ چنیدہودی ایک بے گناہ لونڈی کو پکڑ کر لے آئے اور عیسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ اس نے بدکاری کی ہے اس کو سنگسار فرمائیے آپ کو اس کی بے گناہی کا کسی طرح علم ہو گیا آپ نے فرمایا کہ تم میں جو شخص پاک باز ہے اور اس نے بھی بدکاری نہ کی ہو وہ اس کو پہلا پتھر مارے۔ یہ سن کر سب نثر مندہ ہو کر بھاگ گئے اور اس بے گناہ کی جان بچ گئی یہ ہے جبار نہ ہونے کی شان کہ نہ ظلم کیا نہ کرنے دیا۔ والسلام علی۔ اے میری قوم واللہ مجھ کو میرے پروردگارِ عالم کی طرف سے ابدی دائمی سلامتی ہے ہر وقت ہر قسم کی سلامتی جس دن میں پیدا ہوا ہوں میرے چلے اور میرے پاس ہر طرح کی سلامتی



آگئی ہے۔ ابلیس سے بچاؤ کی سلامتی گناہوں خطاؤں لغزشوں سے عصمت کی سلامتی دشمنوں سے حفاظت کی سلامتی جان و عزت آبرو کی سلامتی ناگہانی آفتوں بیماریوں مصیبتوں ابتلاؤں سے سلامتی اور جس دن میں اپنی دنیوی زندگی ہزاروں سال کی پوری کر کے وفات پاؤں گا تب قبر کی تکالیف سے سلامتی اور پھر جیب زندہ کر کے قیامت میں اٹھایا جاؤں گا تو حشر و نشر کی تمام پریشانیوں اور نفسا نفسی سے امن و سلامتی۔ اور صرف میری ہی نہیں جو بھی کبھی بھی میرے دامن سے لگ کر تالیع فرمان ہو کر مومن منتفی بن گیا۔ اس کو بھی سلامتی ہے دینی ایمانی اور دنیوی اور دشمنوں نافرمانوں کو سلامتی نہیں بلکہ قہر الہی کی ذلت و رسوائی روایت ہے کہ جب قوم بھڑک کر کے حضرت مریم سے سوالات کر رہی تھی اور حضرت مریم بوجہ روزہ خاموشی چپ تھیں اُس وقت حضرت یحییٰ علیہ السلام بھی وہاں موجود تھے انہوں نے خدمت عیسیٰ علیہ السلام میں عرض کیا یا سیدی کلمہ اے میرے سردار بولو تب عیسیٰ علیہ السلام نے یہ گفتگو فرمائی اور اتنی بلند آواز سے فرمائی کہ سب قریبی لوگوں نے سن لی یہ شیر خوارگی اور گود کے گہوارے کا کلام ہے پھر آپ نے تین سال تک حسب فطرت کوئی کلام نہ کیا نہ اس سے پہلے کوئی کلام والدہ سے کیا تھا۔ اس کلام کے بعد اکثریت مطمئن و مسرور ہو کر چلی گئی مگر یونانی یہودی سرکاری لوگوں کا لولہ چلا تو گیا مگر مطمئن نہ ہوا بلکہ مخالفانہ معاملہ بدعشانہ رویہ ہی رکھا۔ اور یہی لوگ بعد میں بھی عیسیٰ علیہ السلام کے دشمن ہی بنے رہے اور دنیا و آخرت میں ذلیل و خوار ہی ہوئے۔ (از تفسیر مظہری صاوی نیا پوری مدارک قازن۔ فتح القدیر وغیرہ)

**فائدے**

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ تمام انبیاء و کرام علیہم السلام بوقت ولادت ہی نبی بنا دئے جاتے ہیں اور ہونی کو شکم مادر ہی میں اپنی نبوت کا علم ہوتا ہے یہ فائدہ وَجَعَلْنِي نَبِيًّا کے صیغہ ماضی فرمانے سے حاصل ہوا لیکن ہمارے نبی آقا کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تو عالم ازل حادث سے ہی نبی بنا دئے گئے ہیں چنانچہ صرف آپ نے ہی ارشاد مقدس فرمایا کہ كُنْتُ نَبِيًّا وَاَدَّامُ بَيْنَ الطَّيْنِ وَالْمَاءِ رواہ طبقات ابوالعیم فی الحلیہ و طبرانی۔ نیز ذریت آدم ہونے کے لیے حسب فطرت ولادت ہونا ضروری نہیں۔ خرق عادت تحت قدرت خلاف قانون ولادت سے بھی ابن آدم ہی میں شمار ہوگا۔ دیکھو حضرت یحییٰ حضرت عیسیٰ خلاف عادت پیدا ہوئے مگر پھر بھی ذریت آدم ہی اسی طرح ہمارے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم كُنْتُ نَبِيًّا وَاَدَّامُ بَيْنَ الطَّيْنِ وَالْمَاءِ فرمانے کے باوجود پھر بھی ذریت آدم ہی اس کے پورے دلائل با وضاحت ہمارے العطا با جلد دوم میں دیکھئے۔ دوسرا فائدہ انبیاء و کرام علیہم السلام کو تمام علوم غیبیہ و خفیہ اور معلومات کائنات حاصل ہوتی ہیں۔ یہ فائدہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اس پوری گفتگو سے حاصل ہوا اور گفتگو چھ جہتوں پر فرمائی مگر تمام انبیاء و کرام کی

شانِ علیت کا اظہار ہو گیا۔ اس لیے کہ یہ صفات حضرت مسیح کی خصوصیات نہیں ہیں تمام انبیاء علیہم السلام ان ہی پاکیزہ صفات و قوتِ شان و خزانہ علمی سے موصوف ہوتے ہیں۔ تبسیراً فائدہ انبیاء و کرام علیہم السلام اپنی ولادت قبل ولادت موت و حیات قبر و حشر کے تمام حالات اور اپنے انجام سے مکمل باخبر ہوتے ہیں یہ فائدہ وَجَعَلْنِي نَبِيًّا اور يَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا۔ فرمانے سے حاصل ہوا نیز قرآن مجید میں سابقہ انبیاء و کرام علیہم السلام کے علم و فضل شان و قوت کا تذکرہ دراصل نعتِ محبوب محمد مصطفیٰ بیان فرمانا ہے کہ جب انبیاء و کرام علیہم السلام کے علم غیب شان و قوت اور معلومت کی یہ حالت ہے تو سردارِ انبیاء و امام المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالاتِ عالیہ و قوتِ سلطانیہ کی کیا شان ہوگی۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ اپنے فقائل بیان کرنے اثر عا جائز نہیں جب کہ فخر یہ نہ ہوں بلکہ بسلسلہ تعارف و تبلیغ اور اظہارِ شکرِ نعمت ہو یہ مسئلہ وَجَعَلْنِي نَبِيًّا کے پورے کلامِ مسیح علیہ السلام سے مستنبط ہوا اسی نوعیت میں علماء و مشائخ کو اپنا تعارف کرانا جائز ہے جب کہ یہ نیت ہو کہ لوگ شریعت کے سچے مسائل پر چسپی اور ہدایت حاصل کریں شیطانِ پھندوں سے بچ جائیں جھوٹے گمراہ پیروں مولویوں سے بچ جائیں۔ خیال رہے کہ فی زمانہ جو ہر پیر یا مولوی تصویر توڑ وغیرہ کی عیاشیوں بت پرستیوں کے جواز اور علماً مبتلا و ملوث ہے وہی ابلیس کا بندہ ہے توڑ تصویر اور سجدہ تعظیمی ہر شریعت میں حرام رہا ہے۔ میری دعا ہے کہ مولیٰ تعالیٰ موجودہ پیروں مولویوں کو اس گمراہی اور صراطِ جہنم سے بچائے۔ دوسرا مسئلہ۔ والدین کی خدمت بہت بڑا فریضہ ہے جو انبیاء و کرام پر بھی لازم ہے۔ یہ مسئلہ وَبَشِّرِ أَبَوَيْكَ (الخ) سے مستنبط ہوا نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام بغیر والد کے پیدا ہوئے۔ کیونکہ یہاں صرف والدہ سے حسن سلوک و خدمت گزاری کا ذکر ہوا جب کہ حضرت یحییٰ کو وَبَشِّرِ أَبَوَيْكَ کا حکم ہوا یعنی والد اور والدہ دونوں کو تبسیراً مسئلہ نبوت اور رسالت میں فرق ہے نبی پر ایمان فرض ہے اطاعت فرض نہیں لیکن رسالت پر ایمان بھی فرض اطاعت بھی فرض ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء و کرام سب مسلمانوں کے نبی ہیں مگر رسول نہیں۔ مسلمانوں کے رسول صرف آقا و کائنات محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اسی لیے کلمہ طیبہ میں محمد رسول اللہ۔ پڑھا جاتا ہے۔ محمد نبی اللہ نہیں پڑھا جاتا نیز آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اپنی ابتدا کا ذکر فرمایا تو ارشاد وَاَقْدُسُ هُوَ اَكْنَثُ نَبِيًّا (الخ) وہاں رسولاً نہیں فرمایا۔ یہ مسئلہ وَجَعَلْنِي نَبِيًّا فرمانے سے مستنبط ہوا کہ آہٹے نبیاً فرمایا رسولاً نہ فرمایا آپ کو رسالت میں سال بعد ملی مگر نبوت شکم مادر میں ہی عطا ہوئی۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ نبوت کا تعلق رب تعالیٰ سے پسے کا ہے اور رسالت کا تعلق بندوں کے درمیان ہے۔



**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ اَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ  
یہ دونوں حکم تشریعی و تکلیفی ہیں تو بچپن میں کیوں فرض کئے گئے اور یہ وصیت یعنی اُل دُخْت  
حکم ابھی شیر خوارگی سے کیوں فرمایا گیا۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ نابالغ بچے۔ مجنون اور مجذوب پر کچھ  
فرض اور واجب نہیں ہوتا وہ کسی شرعی حکم کے مکلف نہیں ہوتے۔ نیز یہاں زکوٰۃ دینے کا بھی  
تاکیدی حکم ہے حالانکہ انبیاء کرام علیہم السلام پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوتی تو یہ دونوں حکم بعمر طفلی کیوں  
دئے گئے۔ جواب چونکہ عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی نبوت کا ذکر فرمایا تھا اور کتاب کا ذکر بھی کیا تھا  
جس سے ثبات و ظاہر ہوتا تھا کہ آپ نئی شریعت نیا قانون لائے گئے ہیں۔ اس  
یہ اس کی وضاحت فرماتے ہوئے آپ نے نئی شریعت انجیل کے قوانین و عبادت میں سے  
چیدہ اور اہم مسائل کی فہرست ارشاد فرمادی جن کا نفاذ اپنے اپنے وقتوں پر ہونا تھا  
اور حسب حیثیت شخصیات پر گویا کہ یہ ایک نئے قوانین الہیہ کی مختصر اور عوام منہجین کے یہ  
وضاحتی و تفارقی فہرست تھی یہ صرف حضرت عیسیٰ کے لیے نہ تھی اور نہ ہی اسی کلام کے وقت  
اس کا وجوب لازم نہ ادائیگی فرض تھی۔ رسالت کی اجازت کے وقت ان احکام کا نفوذ  
ہوتا ہے اہالیانِ ناز پر ناز۔ اہالیانِ زکوٰۃ پر زکوٰۃ جس کی صرف والدہ ہے اُس پر صرف  
والدہ کی فرماں برداری جس کے والدین اس پر دونوں کی۔ جہاں بیت کی نفی فرما کر اشارہ کر دیا کہ  
مجھ کو میری شریعت میں جہاد فرض نہ ہوگا۔ اور جب شریعت کے نبی پر جہاد نہیں تو امت  
پر بھی نہیں۔ اس لیے کسی کو کسی پر جبر و ظلم کی اجازت نہ ہوگی۔ شقیۃ کی نفی کر کے بد بختی و نحوست  
کی نفی فرمادی کہ میری اتباع کرنے والے نہ بد بخت ہو سکتے ہیں نہ منحوس و دشمن اگرچہ الزام  
لگاتے پھریں۔ یہ جواب سب سے بہتر اور مضبوط ہے اب کوئی کسی قسم کا اعتراض باقی  
نہ رہا۔ اس کی مثال ایسی ہی سمجھو جیسے کوئی صبح کے وقت کہے کہ تمام بالغ عاقل مسلمانوں پر  
ظہر عصر وغیرہ نمازیں فرض ہیں اس کا معنی یہ ہوگا کہ ابھی نہیں بلکہ اپنے اپنے وقت پر بعض  
مفسرین نے یہ جواب دیا کہ نماز سے مراد ذکر اتمد تبسیع و طائف وغیرہ اور زکوٰۃ سے مراد  
طہارت ہے یہ بھی ٹھیک ہے مگر پہلا جواب زیادہ بہتر کہ یہ کلام صرف اطلاع ہے۔ ابھی  
کسی پر کچھ فرض نہیں حضرت عیسیٰ پر زکوٰۃ تا عمر نہیں دو وجہ سے ایک یہ کہ نبی پر زکوٰۃ فرض  
ہی نہیں کیونکہ ان کا تمام مال ہی وقف ہوتا ہے۔ دوم یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام کے پاس کبھی مال  
جمع ہی نہ ہوا۔ نیز امت کے غریبوں پر بھی زکوٰۃ نہیں دو یہاں اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ

یہاں فرمایا گیا و السلام علیٰ من عرفہ کے ساتھ اور یحییٰ علیہ السلام کے تذکرہ میں فرمایا گیا و السلام علیہ  
 نکرہ کر کے۔ جواب: اس لیے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی سلامتی مثالیہ اور مثل ہے پہلی سلامتی کے  
 لہذا الف لام عہد خارجی لگایا گیا۔ یعنی تجھ پر اس طرح کی سلامتی ہے جس طرح یحییٰ علیہ السلام کی  
 بعض نے جواب یہ دیا کہ پہلی سلامتی عمومی ہے جس کا تعلق دینی امور سے ہے دنیوی سلامتی  
 ضروری نہیں اس لیے نکرہ ارشاد ہوا اور یہاں الف لام جنسی ہے یعنی ہر قسم کی خصوصی طور پر  
 سلامتی۔ جان مال عزت و آبرو۔ ابلیس۔ انسان۔ جنات اور نباتات جمادات حیوانات کے  
 شر سے قبر و حشر کی گھبراہٹ و ملکہ عذاب اور عتاب سے۔ اسی لیے آپ کو آسمان پر اٹھا کر  
 انسانی شر سے سلامتی عطا ہوئی مگر یحییٰ علیہ السلام کو یہ سلامتی نہ ملی اور شہید کر دئے گئے۔  
 تیسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ یہاں عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے لیے فرمایا۔ لَمْ يَجْعَلْ لِي جَنَادًا  
 شَقِيًّا۔ اور پہلے یحییٰ علیہ السلام کے لیے فرمایا گیا لَمْ يَكُنْ لِي جَنَادًا عَصِيًّا۔ جَنَادًا دونوں جگہ لیکن وہاں عَصِيًّا  
 یہاں شَقِيًّا یہ فرق کیوں۔؟ جواب اس کی وجہ یہ کہ لَفْظُ عَصِيًّا اور لَفْظُ شَقِيًّا میں تین طرح فرق ہے  
 ایک یہ کہ عَصِيًّا کا معنی نافرمان گناہگار اور شَقِيًّا کا معنی بد بخت اور نامراد نا کام و مخوس حضرت یحییٰ کے لیے  
 جب دعائنگی تو ذکر کیا علیہ السلام نے عرض کیا تَحَا وَاجْعَلْ لِي رِزْقًا۔ اسے اللہ اس کو رزق یعنی مقبول بارگاہ  
 اور پسندیدہ بنانا۔ اور پسندیدہ و مقبول بنانا نیک اعمال اختیار سے ہوتا ہے بندے کے اپنے  
 اختیار میں ہے پسندیدہ بننا اور عَصِيًّا بننا بھی بندے کے اپنے اختیار میں ہے لہذا وہاں یحییٰ علیہ السلام  
 کے لیے عَصِيًّا ذکر کیا کی دعا کی طرف اشارہ فرمایا گیا کہ وہ دعا قبول ہو گئی ہے اور یحییٰ ساری عمر  
 رِزْقًا ہی نہیں گئے ایک آن کے لیے عَصِيًّا نہ ہوں گے اور حضرت عیسیٰ کی غیر اختیاری صفت کا ذکر  
 کیا گیا کیونکہ بد بخت یا خوش بخت ہونا بندے کے اختیار میں نہیں یہ اللہ تعالیٰ کا انعام ہے  
 دوم یہ کہ عَصِيًّا کا تعلق صرف دنیا کی زمینی زندگی سے ہے جس میں ناہانقی اور سخت بڑھاپے کی مدت  
 نیز زندگی مدت شامل نہیں۔ مگر شَقِيًّا میں تمام زندگی خواہ کہیں ہو زمین پر یا آسمان پر شامل شَقِيًّا سے  
 آسمانی زندگی کا اشارہ ملتا ہے۔ ذکر کیا علیہ السلام نے اپنے لیے شَقِيًّا کی نفی فرمائی وہاں رب تعالیٰ  
 کے انعام و کرم کا ہی ذکر ہے جس میں بندے کے اختیار کو دخل نہیں ہوتا۔ عَصِيًّا کی نفی سے رِزْقًا  
 کا ثبوت مقصود تھا اس لیے وہاں عَصِيًّا فرمایا گیا۔ اور یہاں نبوت کے لیے اللہ تعالیٰ کے خصوصی  
 انعام کا ذکر مقصود تھا اس لیے شَقِيًّا فرمایا۔ رِزْقًا وہ جو عَصِيًّا نہ ہو اور رِزْقًا وہ جو شَقِيًّا نہ ہو سوم  
 یہ کہ عَصِيًّا عمل ہے شَقِيًّا عادت جو کہ عیسیٰ علیہ السلام کے لیے کوئی عادت نہیں اس لیے شَقِيًّا ہی



درست تھا۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہے۔ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا قَوْم نے کہا ہم کیسے بات کریں اس سے جو جھوٹے کا بچہ ہے یا جھوٹے میں ہی بچہ ہے۔ جھوٹے میں ہی بچہ ہوتا ہے گوریا جھوٹے میں بڑا آدمی تو نہیں ہو سکتا۔ اور جو جھوٹے میں بچہ ہو گا وہ جھوٹے سے باہر نکالا جائے تب بھی بچہ ہو گا تو یہ فقرہ نحوی قواعد سے کان ناقصہ کی خبر نہیں بن سکتا تو پھر یہاں کان ناقصہ کیوں مستعمل ہوا؟ جواب یہاں کان ناقصہ نہیں ہے نہ یہ لفظ صبیّا اس کی خبر ہے جیسا کہ ہم نے تفسیر نحوی میں اس کی مکمل وضاحت کر دی۔ بلکہ ہماری تشریح میں یہ کان تامہ ہے اور لفظ صبیّا کان کے فاعل کا حال ہے اور ترجمہ اس طرح ہے کہ ہم اس سے بات کیسے کریں جو بچپن کی حالت میں ہے۔ یعنی صبی شخصیت نہیں بلکہ صبی حالت ہے بات کرنا شخصیت سے ہے اور شخصیت اس حالت میں ہے کہ نہ بول سکتی ہے نہ جواب دے سکتی ہے نہ ہماری بات سمجھ سکتی ہے جیسا کہ ہر آدمی اس حالت میں ہوتا ہے۔ اور کلمہ کا معنی ہے اپنی بات سمجھانا اور بات کا جواب لینا۔ اب اس ترکیب سے کوئی اعتراض نہیں پڑتا۔ امام محمد بن رازی نے اپنی کتاب مسائل الرازی میں یہ جواب دیا کہ کان زائدہ ہے یا معنی وقوع یا وجود۔ اور صبیّا من موصولہ کا حال ہے اصل عبارت اس طرح تھی كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ فِي الْمَهْدِ فِي حَالِ صَبَاةٍ۔ یا۔ مَنْ وَقَعَ فِي الْمَهْدِ۔ یا مَنْ وَجَدَ فِي الْمَهْدِ۔ لیکن پہلا جواب درست ہے بلا ضرورت تقدیری عبارت بنانا صحیح نہیں۔

**تفسیر صوفیانہ** فَاشَارَتْ اِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا۔ قَالَ رَافِعُ عَبْدُ اللَّهِ اِثْنِي الْكَتَبَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مَبَارَكًا اَيْنَمَا كُنْتُ وَادْخُلَنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا۔ وَبِوَالِدَاتِي۔ قلب معصوم نے قلوب حبیبی میں وسواس نسانی سے بچنے کے لیے عقل سلیم کی طرف اشارہ کر دیا کہ میرے عمل و حمل فعل نقل کا مدار یہی ہے۔ اہل اشارات بولے کہ نہد سیری میں جو ابھی نفع روح کا طفل صبیّا ہے ہمارے سامنے اس کی کچھ حقیقت و قوت نہیں وہ ضمیر انسانی مثل صبیّ ہے ہم اس سے اسرار خودی کی گفتگو باطنی نہیں کر سکتے ضمیر ابدان نے فرمایا بے شک میں ہی عالم اجسام میں خلوت و جلوت کا عبد لا حولی ہوں نہ ابن اللہ نہ نفس اللہ نہ الٰہی۔ مریم قلب کا فرزند مطیع۔ کتاب اسرار مجھ کو ہی عطا ہوئی۔ مخبر کائنات واقف غیو بیات مجھ کو ہی بنایا گیا منبع برکات بھی مجھ کو بنا دیا گیا ہے زمین عفت آسمان فطرت میں جہاں کہیں بھی رہائش مجلسی علاقہ نامو قی میں اختیار کروں میں امرنا کیدی ہے میرے لیے اعمال عبودیت کی نماز کا طہارت منہ بنت کی ناکھوتہ کا کعبہ جہان و مہمانی کی نفس آخری تک

کہ زمین اعلیٰ صالحہ سے جسم انسانی کو معطر و مزین کرتا رہوں۔ اور افکار ایمانی کی شیریں کلاہی کی تقسیم عوارض و جوارح سے کرتا رہوں۔ اور ہر دم اطاعت قلب کرتا رہوں۔ مسیح ضمیر کی حیات برزخی کی پہچان یہ ہے کہ بندہ انسانوں سے الگ ہو کر صرف اللہ تعالیٰ سے ٹوٹ گیا بیٹھا ہو اور اس کی نظر میں سونا مٹی، اعلیٰ و ادنیٰ برابر ہو جیسا کہ ان عبد اللہ کا نور مجاہدہ لگانے والے جن کو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہ تجارت نہ خرید و فروخت غافل کر سکے نہ دنیا کی دولت چمک رکھ مائل کر سکے وہ مولیٰ تعالیٰ سے ایسے وابستہ ہوتے ہیں کہ اس کے علاوہ کسی سے کوئی تعلق ہی نہیں رہتا۔ اے عبد اللہ کہنا آسان نہیں مقصد ذات کو بدلنا پڑتا ہے تمام رشتوں کو توڑنا اور اللہ سے جوڑنا پڑتا ہے یہ نقیب وحدت ذات سے ہے اور اس کا مقصد خالق تعالیٰ اور مالک تعالیٰ کی ذات سے جب بندہ حقیقی معنی میں اس بے نیاز ذات کو اصل مقصد بنا لیتا ہے تو کلمۃ من کلمات اللہ ہو جاتا ہے اور یہی نفسیات کی عمدہ صلوٰۃ و زکوٰۃ ہے پھر بندے کو دنیا کے جھگڑوں اس کی دولت عزت اولاد رکھانے پینے اور دوسری لذتوں بلکہ گھر بار عمدہ لباس پینے کا کچھ شوق نہیں ہوتا۔ وہ گوشہ خلوت میں بھی ایسا گنٹ ہوتے ہیں۔ منازل روحانیت کا سفر ان کی خوشی سے ان کی خوشی در بدر قریہ قریہ شہر بہ شہر پھرنے میں نہیں بلکہ کوچہ محبوب و مطلوب کے ایسا گنٹ کی رہائش ابدی ہے تاکہ دائمی تربت انہی کی مسافت کم کر سکیں۔ وَلَوْ يَعْلَمُ الْغَيْبُ مَا تَبَدَّلَ لَبَاسًا شَدِيدًا۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی یَوْمِ وُلِدْتَ وَیَوْمِ مَوْتِ وَیَوْمِ تُبْعَثُ حَتّٰی تَمُرَّ بِمَنْزِلِ عِبْدِیْ یَرْطُو صُ ثَنُوقَ سے ارادہ پیہم کا قدم رکھتا ہے تو ہر قدم پر اس کو معبود قدیم کی طرف سے ایک انعام عطا فرمایا جاتا ہے۔ پہلے قدم پر عبدیت کا سہرہ لگایا جاتا ہے دوسرے قدم پر کتاب معرفت کا عطیہ تیسرے قدم پر مرشد و ہادی بنایا جاتا ہے۔ چوتھے قدم پر اعلان ہدایت۔ ہدایت مرشدین قسم کی ہے و خبر رکھنا۔ کہ مرید کے ہر حال کی مکمل خبر ہو۔ ۲۔ مرید کو ہر حال و واردات کی خبر دے سکے۔ ۳۔ بارگاہ ربوبیت سے خبر حاصل کر سکے۔ یہ تینوں قوتیں سب سے زیادہ بلکہ مکمل طور پر انبیاء کرام علیہم السلام کو حاصل ہوتی ہیں۔ سب انبیاء علیہم السلام کے ہادی من اللہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم حضور آقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ہادی خود رب تعالیٰ۔ اور تمام انبیاء کرام علیہم السلام ہادی اولیاء اللہ انبیاء علیہم السلام کی تربیت سے ہدایت کی یہ تینوں قوتیں اولیاء اللہ کو حاصل ہوتی ہیں اسی طرز اشارہ ہے غوث اعظم کے اس شعر پاک کا۔

لِكُلِّ دَلِيلٍ قَدَامٌ اِنْ اَفْتَدَىٰ مَالًا مِّنْ اَنْبِيَاءِ لِكَمَالِ

marfat.com



یہی معنی ہے ترجمہ مجدد بریلوی علیہ الرضوان کاتبی کی خبر وہ مخصوص رہے مثل ہے جس سے کوئی انسان  
 رنگ واقف نہیں ہو پاتا۔ اس لیے کسی بھی دنیوی فخر کو نبی نہیں کہا جاسکتا۔ اولیاء اللہ کی خبریں  
 و معلومات تربیت گاہ نبوت سے حاصل ہوتی ہیں۔ اس لیے ان سے بھی کوئی دنیوی خبر رسالہ واقف نہیں۔  
 پانچویں قدم پر خیر و برکت کا انعام ابدی دائمی چھٹے قدم پر صلوة عشق کا تحفہ جو مومن کی سربلندی ہے۔  
 ساتویں قدم پر تذکیہ نفس کا غسل قبولیت و زینت۔ آٹھویں قدم پر اطاعت مرشد کا نیکو نویں  
 قدم پر تجاہت نفس کے جبر و غرور کے فنا کی بشارت دسویں قدم پر شفا و شفقت نسی اور نخواست بندگی  
 کا خاتمہ گیارھویں قدم پر نشان منزل کی سلامتی کا سرمایہ ابدی دائمی سلامتی کی تین قسمیں پہلی سلامتی سحر  
 معرفت و طریقت کے راہ گزر کی دوسری سلامتی رحلت فنا سے حصول بقا کی جب بندہ مومن  
 قُلْ اَنْ تَمُوتُوْا كَا جَامٍ مُّسْتَشْوِقٍ لِّقَائِيْ بِمِیَہ ہے۔ تیسری سلامتی بقاء وجود اور وصل الی المطلب کی  
 منزل بارگاہ تک بعثت و تکلیف کا مرتبہ یہ گیارہ قدم ہیں جو مرید کو مراد اور تمہدی کو حادی اور  
 عیسیٰ و ضمیر کو حیات جمال سے مراتب سمواتی عطا فرمادیتے ہیں جس سے ظاہر میں خاک کی نظر  
 آتا ہے باطن میں نور کا ملاء عجز میں جنگل باریہ اور وادیوں کی زمین پر نشین ہوتا ہے مگر شہ  
 علوی میں نور کے پہاڑوں قرب کے آسمانوں پر جلوہ افروز خیمہ زن ہوتا ہے صوفی کو کو قہدنی کی  
 وصیت و تاکید فرمائی جاتی ہے تاکہ وہ ہر وقت اور ہمیشہ تذکیہ نفس اور اعمال صالحہ کا صدقہ  
 و خیرات کرتا رہے اور اپنے باطن کو نفسانی آلائشوں سے صاف کر کے اپنے اوقات حیات  
 چند روزہ کو کدورتوں سے خالی کر کے برکات الہیہ کے لیے جگہ بنائے اور اپنے مرنے کے حضور  
 فرمانبرداری کا سر نیاز خم کئے رہے اور مرید کی یہ یزائم بوالدتی ہی اس کی باطنی کدورتوں کو  
 مٹا دیتی ہے۔ بندے کے لیے جباریت و شقاوت و عداوت وہ ایک ہے جو چھ اعمال  
 و ملکین افکار کے ہر تصور شجر بہار کو چاٹ کر فنا کر دیتی ہے۔

ذٰلِكَ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ ۚ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِیْ فِیْهِ

وہ عیسیٰ ابن مریم ہیں۔ (جس نے یہ) سچی بات ایسی کہ جس میں (کافر لوگ)

یہ ہے عیسیٰ مریم کا بیٹا سچی بات جس میں

يُمْتَرُونَ ﴿٣٣﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ

شش و پنج میں پڑے ہوئے ہیں نہیں ہے کچھ حاجت اللہ کو اس کی کچھ بیٹے بنائے، پاکیزگی ہے اس کو شک کرتے ہیں۔ اللہ کو لائق نہیں کہ کسی کو اپنا بچہ ٹھہرائے پاکی ہے اس کو جیسا کسی کا حکم

إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٤﴾

(ہر کمزوری سے) جب بھی اس نے ارادہ فرمایا کسی بھی چیز کا تو فقط اتنا فرماتا ہے کہ ہو جا۔ تو فوراً وہ ہو جاتا ہے فرماتا ہے تو یوں ہی کہ اس سے فرماتا ہے ہو جا وہ فوراً ہو جاتا ہے

وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ

اور بے شک میرا اور تمہارا رب فقط اللہ ہی ہے تو اس کی عبادت کرو کہ یہ ہی اور عیسیٰ نے کہا ہے شک اللہ رب ہے میرا اور تمہارا تو اس کی بندگی کرو یہ راہ

مُسْتَقِيمٌ ﴿٣٥﴾ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ

سیدھا راستہ ہے۔ پس علیحدہ عقیدے بنا بیٹھے بہت سے فرقے اپنے درمیان سیدھی ہے پھر جماعتیں آپس میں مختلف ہو گئیں

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٣٦﴾

پس ہلاکت ہے (ان میں سے) ان لوگوں کے لیے جو منکر ہوئے بڑے سخت دن کی موجودگی کے۔ تو خرابی ہے کافروں کے لیے ایک بڑے دن کی حاضری سے

تعلقات | ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں حضرت مریم کے فرزند ارحمہند کا ذکر ہوا۔ اور فی المہد صبیحا سے تذکرہ شروع ہوا۔ اب ان آیت میں اس بچہ کا پورا تعارف کرتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے کہ وہ بچہ حضرت عیسیٰ



ابن مریم تھا دوسرا تعلق سابقہ آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اپنے زبانی تعارفی الفاظ کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں باری تعالیٰ کی طرف سے ان الفاظ کی تصدیق فرمائی جا رہی ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں حضرت عیسیٰ کے تعارفی الفاظ میں اِنِّی عَبْدُ اللہ کا فرمان موجود تھا کہ حضرت یسوع مسیح اپنی عبدیت کا اعتراف اور تعارف بیان فرما رہے ہیں جس سے ثابت کے شرکہ عقیدے کی تردید مقصود ہے۔ اب ان آیت میں باری تعالیٰ کا فرمان مذکور ہوا کہ اللہ کا کوئی بیٹا نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ سب اس کے بندے ہیں اور بندے اولاد نہیں بن سکتے۔

ذَٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ۔ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا فَعَلَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ ذَٰلِكَ

تفسیر نحوی

اسم اشارہ بعیدی اس کا مشار الیہ غلاما زکیا ہے۔ چونکہ یہ عبارت بھی بعید ہے اور سَ مَا نَا بھی مکانا و مراتبا بھی اس لیے ذَٰلِكَ بعیدی اسم اشارہ فرمایا گیا یہ مبتدا۔ عیسیٰ اسم مفرد جامد۔ اسم مقصورہ کی مثل ہے مگر مقصورہ نہیں اس لیے کہ مقصورہ اسماء معزلی مؤنث الفاظ ہیں لیکن موسیٰ عیسیٰ یحییٰ اور عَلم ہے غیر منصرف ہے عبرانی یا سریانی زبان کا ہے اس کی تینوں حالتیں دزیر۔ زیر۔ پیش تقدیری ہوتی ہے۔ اصلاً ایشوع تھا بمعنی سردار۔ پردہ پوش۔ نرم دل۔ برکتوں والا پھر اہل عرب نے اس کی تعریب دیعنی عربی بنانا کر کے اس کو عیسیٰ کہنا شروع کیا۔ اسی طرح ایشوع سے یسوع ہوا پھر یسوع کہا گیا۔ ترجمہ سب کا ایک ہی ہے یعنی ایشوع۔ یسوع۔ یسوع۔ عیسیٰ بمعنی مبارک وغیرہ۔ ایک قول میں ایسا تھا پھر عیسیٰ معرب ہوا۔ ایک قول میں یہ عربی لفظ ہے یعنی بروزن فعلی یا بروزن فعلل ہے عیسیٰ سے مشتق ہے بمعنی اس طرح سفید ہونا بعض نے کہا یہ عیسیٰ سے مشتق ہے عیسیٰ میں پہلی کی مزید فیہ ہے اور آخری مادے کی اصل ہے جس کو الف سے بدلا گیا۔ اور جب اس میں یا و نسبت لگائی جاتی ہے تو یہ الف واؤ سے بدل جاتا ہے جیسے عیسیٰ سے عیسوی موسیٰ سے موسوی۔ اسی طرح ہر اسم مقصورہ میں یہی قانون ہے مثلاً دنیا سے دنیوی۔ بعض کاتب یا مصنفین دنیاوی لکھ دیتے ہیں۔ وہ غلط ہے۔ حضرت عیسیٰ۔ یسوع۔ مسیح کے حالات و واقعات حصال فضائل۔ مراتب و جلیم شباهت تفسیر عالمانہ میں بیان ہوگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ یہ لفظ عیسیٰ مبدل منہ۔ اِنِّی مضاف مریم مضاف الیہ۔ بدل شکل ہوا عیسیٰ کا دونوں مل کر خبر مبتدا۔ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ قَوْلُ اسم مفرد حاصل مصدر جامد۔ بمعنی بات۔ بحالت نصب ہے یا اس لیے کہ پرشیدہ فعل مدح نعم کا مفعول یہ ہے یا حال ہے لفظ عیسیٰ کا اور قول بمعنی کلمۃ اللہ ہے

یا مصدر مفعول مطلق ہے پوشیدہ فعل اقوال کا۔ یا یہ مصدر تاکید ی ہے پہلے جملے قَالِ اِلٰی عَبْدُ اللہ کا  
 الف لام عہدی یا حبسی حتی سے مراد اللہ تعالیٰ تب یہ اضافت اصل پر ہے یا حتی سے مراد سچائی  
 ہے تب یہ اضافت توصیفیہ ہے۔ لیکن آسان اور درست ترکیب یہ ہے کہ قَالِ پوشیدہ کا یہ مرکب  
 اضافی اگلی عبارت صفت سے مل کر اس کا مفعول یہ ہے۔ اَلَّذِیْ اِسْمُ مَوْصُولٍ مُّذَكِّرٌ فِیْہِ جَارٌ مُّجَرَّرٌ وَصَمِیر  
 سے مراد ہے قَوْلِ الْحَقِّ متعلق مقدم ہے فَيُتَرَوْنَ کا باب افتعال کا فعل مضارع معروف جمع مذکر  
 مَرِئٌ سے مشتق ہے لغوی ترجمہ ہے جانور کا پستان سہلانا یعنی پیمانہ۔ اصلاحی ترجمہ ہے گہرا اور  
 سخت شک یعنی خمسیہ اور ششیں و پنج و تر دو میں پڑ جانا دراصل تھا یُتَرَوْنَ کی پرستہ نقیل تھا لہذا  
 کی گزری اور صمیر بوجہ واو جمع ماقبل کو دید یا گیا اس کا مصدر ہے مَیْتَرَاوْنَا نقص پائی ہے کی ہمزہ  
 سے بدلی گئی خیال رہے کہ شک۔ رِبِّیْ وَطَنِ اور مَرِئِیْ میں یہ فرق ہے کہ ظاہر دہم شک ہے باطن  
 و ہم ریب ہے اور بناوٹی و ہم ظن دگمان ہے اور ظاہری باطن بناوٹی عقیدہ نادہم مَرِئِیْ ہے  
 یُتَرَوْنَ اپنے قائل پوشیدہ صمیر اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صمد۔ موصول صمد صفت  
 ہے قول کی وہ مرکب توصیفی قَالِ پوشیدہ کا مفعول یہ سب مل کر جملہ قولیہ فعلیہ ہو گیا۔ مَا کَانَ فَعْلًا نَاقِصًا  
 منفیہ ماضی مطلق واحد مذکر یہاں لفظ حاجت یا لفظ صحیح پوشیدہ ہے جو اس کا اسم ہے واصل تھا۔  
 مَا کَانَ صَحِیحًا یَا مَا کَانَ حَاجَةً لِّلّٰہِ لام جارہ جواز یہ۔ جار مجرور متعلق ہے مَا کَانَ کا۔ اَنْ حَرْفِ  
 ناصبہ یُتَجَدَّ۔ باب افتعال کا فعل مضارع۔ اس کا مصدر ہے اِتَّخَذَ۔ اَخَذَ سے بنا ہے بمعنی بنانا  
 لینا۔ اختیار کرنا۔ ہُوَ پوشیدہ اس کا قائل ہے مرجع اللہ تعالیٰ۔ مِنْ جَارِہ تبصیر و لہذا اسم  
 مفرد جامد حبسی بمعنی اولاد۔ یہ جار مجرور متعلق ہے یُتَجَدَّ کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر خبر  
 ہے مَا کَانَ کی وہ اپنے اسم خبر متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو گیا سُبْحٰنَ۔ اسم مصدر ہے برون  
 فُعْلَانِ غُفْرَانَ۔ سُبْحٰنَ سے بنا ہے اس کے باقی مشتقات باب تفعیل سے آتے ہیں۔ آخر کا الف  
 نون زائد تان ہے۔ یہ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے اس کا مضاف الیہ اسم ظاہر واحد بھی آتا  
 جیسے سُبْحٰنَ اللہ اسم موصول واحد مذکر بھی جیسے سُبْحٰنَ الَّذِیْ اور واحد مذکر حاضر یا غائب  
 کی ضمیر بھی جیسے سُبْحٰنَکَ یا سُبْحٰنَہُ۔ یہ ہمیشہ منصوب ہوتا ہے۔ کیونکہ مفعول مطلق ہوتا ہے  
 پوشیدہ فعل اُسِّیْخُ یا اُسِّیْخُ کا دراصل اس کی پوری عبارت اس طرح ہے اُسِّیْخُ اللہ سُبْحٰنَ  
 اس کا ترجمہ ہے پاکیزگی بیان کرنا۔ چونکہ اس کا فعل ہمیشہ پوشیدہ رہتا ہے اس لیے یہ حاصل  
 مصدر کے معنی میں ہوتا ہے ترجمہ سے اس کی پاکیزگی ہے ہر عیب سے یہ



مضات ہے ہضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ یہ مرکب اضافی اپنے پوشیدہ فعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ اِذَا اسم ظرفِ زمانی شرطیہ۔ فَعَلٰی۔ بابِ قَرَب کا ماضی مطلق تَعَلٰی کے مشتق سے بمعنی فیصلہ کرنا ارادہ کرنا ہفت اقسام میں سے ناقص یا ناقص ہے۔ هُوَ پوشیدہ اس کا فاعل ہے اَمْرًا۔ اسم مفرد جامد بمعنی چیز کام مفعول یہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی فَ جزائیہ اِنَّمَا حرفِ حَصْر یَقُوْلُ۔ فعل با فاعل لَد۔ بمعنی اُس کو ہضمیر کا مرجع اَمْرًا ہے یہ جار مجرور متعلق ہے یَقُوْلُ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ کُنْ فعل امر حاضر معروف واحد مذکر تامہ۔ کُنْ ضمیر واحد حاضر اس میں پوشیدہ فاعل۔ جملہ ہو کر سبب ہوا۔ فَ۔ سببیہ۔ یَكُوْنُ۔ فعل مضارع حال۔ هُوَ پوشیدہ کا مرجع اَمْرًا ہے اس کا فاعل ہے۔ فعل فاعل ملکر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مسبب ہوا دونوں مل کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو کر جزا شرط و جزا جملہ شرطیہ ہو گیا وَ اِنَّ اللّٰهَ رَقیٌّ وَ تَکْبُرُ فَاَعْبُدُوْهُ هٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِیْمٌ۔ فَاخْتَلَفَ الْاَخْرَابُ مِنْ یٰئِسَیْمٍ قَوِیْلٌ لِلَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ مَّشْهَدِ یَوْمٍ عَظِیْمٍ۔ واو استینافیہ یہاں فعل قتل پوشیدہ ہے اِنَّ حرف تحقیق اللہ اس کا اسم ہے اس لیے اس پر فتح ہے رَقی۔ بمعنی میرا رب۔ واو عاطفہ ہے۔ رَکِبْ۔ بمعنی تمہارا رب۔ یہ دونوں مرکب اضافی معطوف علیہ معطوف ہو کر خبر اِنَّ ہے اِنَّ اپنے اسم خبر سے مل کر سبب ہوا۔ فَ سببیہ۔ اُعْبُدُوْا۔ بابِ نَصْر کا امر حاضر جمع مذکر۔ هُمْ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع تمام کفار یا تمام انسان (اُمّت دعوت) ہضمیر واحد کا مرجع اللہ مفعول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر مسبب۔ سبب مسبب مل کر قتل پوشیدہ کا مقولہ ہو کر جملہ قولیہ انشائیہ ہو گیا۔ هٰذَا۔ اسم اشارہ قریبی اشاریہ کے لیے مراد ہے عبادتِ اہم یہ مبتدا ہے صِرَاط۔ اسم مفرد جامد بمعنی گھلا سیدھا آسان راستہ۔ واصل تھا صِرَاط۔ اس کو ص سے بدلاتا کہ قرب نخرج کی مطابقت ہو جائے۔ ترجمہ ہے نکلنا اسی معنی میں خلق اور نخرجے کو مربوط یا ضربط کہا جاتا ہے راستہ اپنے اندر مسافر و سیاح و سیار کو نکل لیتا ہے یہ موصوف مستقیم باب استفعال کا اسم فاعل واحد مذکر۔ استقامت سے مشتق ہے بمعنی باقی اور قائم رہنے والا۔ مراد ہے مضبوط اور پختہ سنگلاخ جس کو جنگل کے نباتات جھاڑ جھکاڑ خود رو پودے فنا نہ کر سکیں۔ مراد شریعت اسلام یہ صفت ہے۔ موصوف صفت مل کر خبر مبتدا۔ جملہ اسمیہ ہو گیا۔ فَ استینافیہ (ابتدائیہ) اختلف باب افتعال کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب مثبت۔ اس کا مصدر اختلف بمعنی منہ موڑنا۔ چہرہ پھیرنا

مراد ہے نظریہ و عقیدہ بدلنا **الْأَحْزَابِ**۔ الف لام عہدی خارجی یا استغراقی احزاب جمع ہے حزب کی معنی فرقہ یہ فاعل ظاہر ہے **اِخْتَلَفَ** کا۔ من حرف جر زائدہ یا تبعیضہ بنی اسم طرف مکانی معرب متمکن ہے مضاف ہے حم ضمیر جمع غائب متقبل مضاف الیہ یہ مرکب مجرور متعلق **اِخْتَلَفَ** کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ **فَ زَائِدَةٌ** ذیل۔ اسم مفرد گیارہ معنی میں مشترک ہے مصیبت ہلاکت، افسوس، سختی، جھڑک، عذاب، حسرت، ندامت، ذلت، تباہی، جہنم کا ایک حصہ۔ اس کا مؤنث نفلی ہے **وَبَلَدٌ**۔ جب کسی اسم ظاہر یا ضمیر حاضر و غائب کی طرف مضاف ہو تو ہمیشہ منصوب ہوتا ہے اگر یا متکلم کی طرف مضاف ہو تو مکسور ہوتا ہے اگر مضاف نہ ہو تو معرب متمکن (بہر طرح کا اعراب) آجاتا ہے لیکن اس کا مؤنث مندر ہو یا مضاف اسم معرب متمکن ہی ہوتا ہے۔ یہاں **ذَیْلٌ** مبتدا ہے۔ **لِلَّذِیْنَ** جار مجرور۔ **كَفَرُوا**۔ باب نصر کا ماضی جمع غائب کفر سے مشتق ہے معنی حتیٰ یسح کا انکار کرنا۔ **مِنْ جَاوِہِ زَائِدَةٌ** مشہد۔ باب یمح کا اسم ظرف مکانی۔ **شَہِدٌ** سے مشتق ہے معنی حاضر ہونا۔ شہد کے معنی حاضر ہونے کی جگہ مراد ہے میدانِ حشر مضاف ہے۔ **یَوْمٌ**۔ اسم مفرد جامد معنی دن۔ موصوف ہے عظیم اسم صفت مشبہ مبالغہ۔ معنی بہت ہی بڑا۔ انتہائی سخت دن عظیم سے مشتق ہے۔ **صَلَّیْ** کو عربی میں عظم کہتے ہیں یعنی سختی کی وجہ سے یہ صفت ہے یہ مرکب تو یعنی مضاف الیہ اور مرکب اضافی مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے **كَفَرُوا** کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا **الَّذِیْنَ** کا۔ موصول صلہ مجرور ہوا **سَاجِدٌ** مجرور متعلق ہے واجب **یَا لَازِمٌ** پوشیدہ اسم فاعل مذکر کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے **ذَیْلٌ** مبتدا کی ہے دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

**تفسیر عالمانہ** **ذَیْلٌ** عیسیٰ ابن مریم۔ **قَوْلَ الْحَقِّ** الذی فیہ یمتروُن۔ **مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ** **یَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ** سُبْحَنَہُ اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاِنَّہُ یَقُولُ لَہُ کُنْ فِیْکُوْنُ۔ وہ نومولود بچہ اور غلاما زکیا جس نے والدہ کی گود والیسی عالمانہ فاضلانہ فصیحانہ اپنے تعارف اور اپنی والدہ کی پاک دامنی کی دلیل ملی میں تقریر فرمائی عیسیٰ ابن مریم ہے سب سے پہلے آئندہ کے بے اپنے بارے میں ظاہر ہوتے والے کفریات و شرکیات کا دروازہ بند کرنے ہوئے کہا۔ **لَا تَعْبُدُ اللّٰہَ** میں اللہ تعالیٰ کی سچی بندگی عبادت کرنے والا بندہ ہوں اے میری عقیدت والو مجھ کو ابن اللہ نہ سمجھ لینا شریعت کی اصطلاح میں بندے چھ قسم کے ہیں صالح مصلح۔ سجدہ شقی۔ رخصیا۔ عقیبا۔ صالح وہ جو شوق و ذوق شقی و محبت لگن و فکر سے بلا تکلف و کل



خوشی خوشی عبادت کرے اور ہر طرح سے سچی صحیح قابل قبول عبادت کرے۔ مبیع وہ جو کسل  
 مندی سستی سہونت سے یا جبر و قہر پکڑ دھکڑ ڈانٹ ڈپٹ سے عبادت کرے سمیع وہ جو ازل  
 سے خوش نصیب اچھی تقدیر والا ہو یا برکت ہو بلکہ اس کے نام سے برکتیں حاصل کی جاتی ہوں۔  
 شفی وہ جو بد قسمت اور منحوس ہو کہ جہاں ہو بے برکتی اور نحوست پھیل جائے۔ رضی وہ بندہ  
 جس کا ہر کام رب تعالیٰ کی پسند کے لیے ہو کسی غیر اللہ کی پسند اور اسے میں شامل نہ ہو عیسیٰ  
 وہ جو سمجھنے جانتے ہر کام رب تعالیٰ کی ناپسندیدگی کا کرے۔ اور یہ عقل نو مولود صرف ابن مریم  
 ہے شرعاً قانوناً نعتاً رسماً رواجاً اصطلاحاً جب کوئی بچہ دنیا میں پیدا ہوتا ہے تو تعلق  
 داری کے اعتبار سے والدین میں تقسیم ہوتا ہے اور تعلق داری آٹھ قسم کی ہے ۱۔ اہل بیت  
 ہونا ۲۔ آل ہونا ۳۔ اولاد ہونا ۴۔ عیال ہونا ۵۔ ذریت ہونا ۶۔ عترت ہونا ۷۔ نسل ہونا ۸۔  
 اصلیت والا ہونا۔ اہل بیت اہولاً صرف بیوی کو کہا جاتا ہے قرآن مجید میں صرف بیوی یا  
 ایک آیت میں والدہ کو اہل بیت کہا گیا ہے بالنتیجہ اور لغوی لحاظ سے اولاد کو گھر میں رہنے  
 والے زیر تربیت افراد کو بھی ارشاد حدیث پاک کی وجہ سے اہل بیت کہہ دیا گیا ہے۔ آل  
 ہر فرماں بردار کو کہا جاتا ہے چونکہ اولاد سب سے زیادہ ہمہ وقتی فرماں بردار ہوتی ہے اس  
 لیے اصطلاحاً اولاد کو بھی آل کہہ دیا جاتا ہے اس اعتبار سے آل عام ہے بیٹے کی اولاد  
 یعنی پوتا پوتی کو اور بیٹی کی اولاد یعنی نواسا نواسی کو بھی۔ اولاد صرف اپنی نطفے والی اولاد کو  
 یعنی سگے بیٹوں بیٹیوں کو کہتے ہیں پوتا پوتی نواسہ نواسی اولاد نہیں۔ عیال۔ ہر وہ شخص جس کی  
 پرورش کی جاتی ہو۔ تو زیر پرورش تمام افراد پرورش کرنے والے کی عیال ہیں خواہ قریب  
 ہو یا بعید ہوں چھوٹی عمر کے ہوں یا اپنے سے بڑی عمر کے اپنے ہوں یا غیر ہوں تمام فروغی  
 خاندان تا قیامت ذریت ہے خواہ بیٹے سے چلے یا بیٹی سے۔ عترت صرف بیٹے کی پوری  
 نسل کو کہتے ہیں لیکن آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت سے اپنی بیٹی فاطمہ الزہرا  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اولاد کو اپنی عترت فرمایا یہ صرف خصوصیت ہے۔ نسل والد کی طرف سے  
 چلتی پوری ذریت کے لیے اور اصل والدہ کی طرف سے چلتی بیچ تمام احکام عام انسانوں کے ہیں  
 مگر کائنات انسانیت میں صرف عیسیٰ علیہ السلام کی ہی وہ خصوصی قدرتی معجزاتی شخصیت ہے جن کے  
 یہ سارے تعلق آل اولاد عترت، ذریت۔ اصل بیت، عیال اصل۔ نسل سب کچھ حضرت مریم سے  
 ہی وابستہ ہے یہ بات اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نہ ابن اللہ

ہیں نہ ابنِ الزُّجَل صرف ابنِ مریم ہیں۔ یہی وہ حقیقت ہے جس میں عیسائی شک میں پڑ گئے بلکہ عیسائی دشمن یہودیوں کی طرف سے عیسیٰ کی رفعتِ آسمانی کے تقریباً بیس سال بعد یوں یہودی بناؤں منافق عیسائی کی جانب سے شک میں ڈالا گیا۔ اور عیسائی لوگ آج تک اس مکاری کے جال میں پھنسے چلے آ رہے ہیں اور اپنا دین و ایمان برباد کئے ہوئے ہیں۔ یہودی خفیہ منصوبے کے تحت یوں یہودی نے جھوٹا عیسائی بن کر سات طرح سے عیسائیوں کو گمراہ اور بے دین کیا اولاً ابیت کا عقیدہ بنایا۔ دوم شریعت موسوی کو لعنت قرار دے کر دینی قوانین اور احکام و عبادات سے ہٹایا۔ سوم کفارے کا مسئلہ منکھڑت کہا۔ چہارم تمام حرام چیزیں حلال کر کے عیسائیوں کو کھلا میں اس غلط عیسائیت کو تمام دنیا میں پھیلانے کا ڈھونگ رچایا۔ ششم صلیب کا جھوٹا مسئلہ ایجاد کیا۔ ہفتم قتلِ مسیح کا جھوٹ باندھا اور عیسائیوں کو درغلا یا۔ سب سے بڑا کفر ابنِ اللہ کہنے کا ہے کیونکہ مَا كَانَ لِلَّهِ۔ اللہ تعالیٰ کو قطعاً حاجت و ضرورت نہیں ہے کہ اپنی اولاد بٹیا یا بیٹی بنائے یہ عقیدہ تو مزہبی شرکِ اعظم ہے کیونکہ اولاد باپ کی شریک بلکہ وارث ہوتی ہے نہ بیٹہ۔ وہ جَلَّ شَانُهُ تو ہر کمزور عمارت سے پاک و منزہ ہے اولاد تو والد کی صغیتی ہوتی ہے اسی کمزوری کے وقت کے بے حصول کی تمنا ہوتی ہے اولاد تو بے بسی بے کسی محتاجی کی نشانی ہے۔ لیکن رب تعالیٰ جَلَّ مَجْدُهُ تو کسی چیز کے حصول میں نہ مجبور نہ منتظر نہ محتاج نہ مُسْتَعِیْن۔ بلکہ اِذَا قَضٰی اَمْرًا اس کی شانِ اعلیٰ تو یہ ہے کہ جب کسی امر کا فیصلہ کر لیا تو بس اتنا ہی ہوتا ہے کہ فرماتا ہے اے فلاں ارادے ہو جا تو لمحہ دیر نہیں ہوتی وہ ارادہ عالم وجود میں ظاہر ہو جاتا ہے وہ ارادہ خواہ ذرّہ نا چیز کا ہو یا آسمان زمین جیسی بڑی اشیاء کا۔ وَ اِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ وَ مَا یُکُوْنُ قَاعْبُدُ وَ هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِیْمٌ فَ اَخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْ بَیْنِهِمْ فَوٰیْلٌ لِلَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ مَّشْرِیْ یَوْمٍ عَظِیْمٍ۔ اور اے دنیا بھر کے یہودی عیسائیو۔ بے شک اللہ تعالیٰ نہ کسی کا والد ہے نہ کسی کا والد نہ کسی کا باپ ہے نہ اُس کا کوئی بیٹا نہ کسی کا خاوند نہ کوئی اُس کی بیوی بلکہ ازل سے وہ میرا رب ہے اور اب تک تمہارا بھی رب ہے اور سچی حقیقی ربوبیت اسی کے لائق کیونکہ تمام کائنات ارضی و سماوی کی ساری مخلوق کے تمام رزق و ضروریات۔ اسباب اور وسایط ہر وقت ہر آن ہر لمحہ اور پوری مخلوق جمادات نہات حیوانات حشرات بحریہ۔ بریہ۔ جنات و ملکات کا سب علم کہ کن کس وقت کہاں بے کس حال میں ہے اور کس کو کس وقت کیا ضرورت و حاجت ہے ان کا کُلّی و جزئی علم و خبر صرف رب جَلَّ وُجْہُہٗ عَنِ الْمُلُکِ قَدَرِ تَعَالٰی کا ہے یہ شانِ ہو وہی



رَبُّ الْعَالَمِينَ ہے اور ربوبیت ہی سبب عبادت ہے جو رب نہیں ہو سکتا وہ معبود بھی نہیں ہو سکتا۔ ربوبیت کی یہ شان صرف اللہ ہی کے پاس ہے لہذا وہ ہی عبادت مخلوق کا سچا مستحق اس کے علاوہ کوئی بھی نبی ولی فرشتہ علیہم السلام یا پیر فقیر عالم انسان جنات یا کوئی بھی دیوی دیوتا گرو چیل یا کوئی بھی بُت۔ مورتی شجر حجر چاند سورج گائے بیل بکری بندر ذرہ بھر ایک لمحہ کے لیے بھی کسی قسم کی بھی عبادت یا سجدہ کے لائق و مستحق نہیں اور جب رب تعالیٰ ہی معبودیت کے لائق و سزاوار پس رُفَاعُ غُبُورُہُ اُسی کی عبادت میں جُٹ جاؤ اور ہر کام کو اُس اللہ خالق مالک معبود کی رضا میں عبادت بنا لو۔ اور یقین قلب و عقل سے سمجھ لو کہ بس یہ ہی حراطِ مستقیم ہے بارگاہِ قدس تک لے جانے والا یہی سچا سیدھا راستہ ہے۔ یہ کلامِ آقاؐ کا ثبات صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہے یہاں نقل پوشیدہ اور خطاب موجودہ اور تاقیامت تمام یہود و نصاریٰ کو ہے۔ ایک قول میں یہ کلام عیسیٰ علیہ السلام کا اُسی بچپن کا ہے۔ بعض نے کہا کہ آپ نے جوانی میں کلام تبلیغی فرمایا۔ مگر پہلا قول درست ہے اتنے سمجھانے بتانے سنانے پڑھانے کے باوجود فاختلفَ اَلْاَحْزَابِ عیسائیوں کے بہت سے آپس میں مذہبی دینی عقائدی فرقے بنتے ہی چلے گئے۔ تفسیری عبارتوں کی تحقیق و تفتیش کے مطابق ویسے تو چھوٹے موٹے بہت سے فرقے عیسائیوں میں ہوتے اور ہوتے رہے مگر چار بڑے فرقے بنیادی مرکزی اب تک چلے آئے ہیں۔ انصاری جس کا انگریزی نام کنیتھو تک ہے۔ ان کا مذہب ہے مسیح ابن اللہ ہے (معاذ اللہ) دوسرا فرقہ یعقوبیہ ان کا مذہب ہے کہ مسیح اللہ اور اللہ ہے اور آسمان سے بھیس بدل کر زمین پر آیا (معاذ اللہ) تیسرا فرقہ نستوریہ۔ ان کا مذہب ہے کہ آسمانوں زمینوں میں تین معبود ہیں ایک باپ دوم بیٹا سوم روح القدس (معاذ اللہ) ان تینوں فرقوں میں صلیب اور کفارہ کا مسئلہ مسئلہ ہے۔ چوتھا فرقہ۔ ملکانیہ۔ ان کا عقیدہ ہے کہ عیسیٰ اللہ کے بندے اور نبی و رسول ہیں۔ ابن اللہ اور کفارہ کا عقیدہ غلط ہے۔ یہ حضرت مسیح کی سچی تعلیم پر ہیں ان کا کفر نزولِ قرآن مجید اور بعثتِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اسلامیات کا انکار کرنے کی وجہ سے ہے۔ پہلے تینوں فرقے اس فرقے کے سخت دشمن ہیں پانچواں ٹولہ یہودیوں کا جنہوں نے اپنے کانوں سے حضرت مسیح علیہ السلام کی وہ بچپن کی تقریر سنی مگر پھر بھی اُس وقت سے آج تک کسی طرز پر بھی عیسیٰ علیہ السلام کو نہ مانا۔ بلکہ جانتے سمجھتے ہوئے کسی نے کہا یہ زکریا کا بیٹا ہے اور بادشاہی حکومت سے جھوٹی شکایت الزام تراشی تہمت بازی کر کے وہاں تک پہنچا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو لکڑیاں چٹتے

ہوئے جنگل میں گھیر لیا جب آپ نے اس ہتھیار بند حملہ آوری کا سبب پوچھا تو بڑی بے غیرتی اور  
 دھڑائی سے کہنے لگے کہ تو نے مریم سے بدظنی کی ہے اور یہ تو مولود تیرا بیٹا ہے۔ آپ نے ہزار طرح  
 اپنی صفائی اپنی عمر اپنی ضعیفی کمزوری بتائی جس کو وہ خود بھی سب سمجھتے تھے مگر چونکہ شیطانت و  
 حکومت کا رعب سوار تھا اس لیے کسی دلیل کو نہ مانتا تب آپ بھاگ کر ایک قریبی درخت کا کمرہ  
 میں چھپ گئے قدرت الہی سے درخت بند ہو گیا۔ تب ابلیس نے مشورہ دیا کہ اس درخت کو  
 آرے سے چیر دو اس طرح حضرت زکریا درخت کے ساتھ ہی چیر دے گئے اور آپ نے  
 شہادت پائی بعض اقوال میں ہے کہ درخت چیرنے کے بعد دیکھا گیا کہ جسم زکریا غائب تھا یعنی ہو  
 سکتا ہے کہ زندہ ہی جسم مع روح غائب ہو گیا ہو یا بعد شہادت واللہ اعلم بالصواب۔ بعض یہودیوں  
 نے یوسف نجار جو بیت المقدس ہی ہمہ وقت حاضر عابد و زاہد تھا ولی اللہ سے مریم کو نہمت لگائی  
 اور کہا کہ یہ تو مولود یوسف کا بیٹا ہے (معاذ اللہ) بعد کی زندگی میں یہودی یونانی تمام عمر حضرت مسیح  
 کو ستاتے ہی رہے کسی نے آپ کو جاوگر کہا کسی نے کاذب۔ اور صرف انکار مسیح و کتاب  
 انجیل ہی نہیں بلکہ شریعت تورات۔ ایمان عبادت بلکہ قیامت حشر عسکر کے بھی منکر ہو گئے اور  
 جنت و دوزخ کے نقشے اور ملکیت و استحقاق کے خود مرضی کے قائم کیے فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا  
 لَہذا اس قسم کے تمام کافروں کے لیے جہنم کا علاقہ مَوَّلٰی یعنی وادی ہلاکت اتنا سخت صیبت ناک علاقہ  
 کہ جس سے خود جہنم بھی پتا نہ ملتی ہے۔ یہ علاقہ جہنم ان کفار کے لیے ہے ظاہر ظہور کھلے لفظوں میں  
 یوم عظیم کی حاضری اور اس روز قیامت کے حساب کتاب سزا و جزا کا انکار و کفر کیا۔ یعنی یوم حاضری  
 بارگاہ الہی اور مشاہدہ اعمال و جزا اور زیارت انبیاء و ملیک کا انکار کیا بڑے دن کے مشاہدے  
 کا جوڑا ہے حقیقتاً بھی درازی میں بھی صیبت میں بھی۔ اور اس دن حاضری اور محرموں کی پیشی ہے  
 اعضا کی گواہی ہے۔ تفسیر ظلال القرآن میں ہے رفعت مسیح علیہ السلام کے وقت دو ہزار ایک  
 سو تیرھ بیسائی سردار اور مذہبی لیڈر و رہنما تھے ان میں مذہبی جھگڑا اور اختلاف یہودی شرارت سے  
 ڈال گیا اور چار فرقے ہو گئے ہر فرقے میں اس وقت تقریباً چار سو افراد تھے باقی سب سے علیحدہ  
 رہے۔

قرآن مجید۔ حدیث پاک اور واقعہ

عیسیٰ علیہ السلام کے کچھ فضائل و خصال اور علیہ شریف

مراجہ شریف میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام

کا حلیہ پاک کچھ اس طرح ہے کہ پچھن سے ہی بہت خوب صورت اور وحشت انگیز گانہ حسن والے



نہایت کم گوزم دل منکر محبت کرنے والے لمبا قد چوڑا سینہ سینے اور کلائیوں پر ہلکے بال گھٹا ہوا جسم نہایت باہمت طاقت ور آپ نے ساری عمر سر پر زلفیں رکھیں واڑھی مبارک چار انگلی گھنی اور چوڑی۔ حدیث معراج میں ارشاد اقدس ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سرخ سفید رنگت والے۔ ایسے لگتے تھے جیسے ابھی تہا کو آئے ہیں۔ قرآن مجید نے فرمایا۔ وَجِئَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ یعنی دنیا اور آخرت میں وجاہت کی شان والے۔ وجاہت سے مراد چہرے کی بشارت تروتازگی آپ کی وجاہت میں رعب اور مرعوبیت نہ تھی بلکہ بزرگانہ شان تھی ویسے تمام انبیاء کرام ہی نہایت خوب صورت اور ہمہ صفت عظمت موصوف ہوتے ہیں مگر بعض انبیاء کرام علیہم السلام کی کچھ خصوصی حیثیت ہوتی ہے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کو حسن کشفات ملا یعنی چمک اور روشنی والا حسن کہ اندھیرے کمرے میں اندھیرا نہ رہتا۔ عیسیٰ علیہ السلام کو مداحت ملا یعنی آپ کا رنگ اور ناک نقشے کی بناوٹ حسین و جمیل تھی۔ باقی انبیاء کرام علیہم السلام کو حسن ظاہر عطا ہوا ہمارے آقا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو حسن ملاحت یعنی ظاہری باطنی حسن بعض حسن کا اپنا ایک رعب ہوتا ہے کہ دیکھنے والا جھلک تابناک سے ششدر و مرعوب ہو جائے اس کو حسن ملاحت کہتے ہیں۔ حسن ظاہر میں دیکھنے والے کا دل چاہتا ہے کہ دیکھتے رہیں مگر حسن ملاحت میں دیکھنے کی تاب نہیں رہتی خود بخود دنگا ہیں نیچی ہو جاتی ہیں اسی کو اردو میں حسن کلین کہتے ہیں جس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی ہر نعمت دولت قدرت زمین پر اجسام انبیاء علیہم السلام کے وسیلے و ذریعہ ہی سے بشکل معجزہ ارحام تمنات سوغات و تحائف نازل ہوئی اسی طرح ہر قسم کا حسن بھی بارگاہ رب العزت سے ابدان انبیاء علیہم السلام ہی کے واسطے وسیلہ سے زمین پر نازل ہوا پھر انبیاء مرسلین سے دیگر ذریت انسانی کو بحسب تقدیر ازل حصہ ملتا رہا ہے۔ زمین پر آٹھ قسم کے حسن نازل ہوئے جو انبیاء اپنے اجسام پر لے کر آئے راحن کشیت (چمک والا) راحن مداحت ناک نقشہ کی خوب صورت والا راحن جمال راحن حسن جلال راحن ظاہر راحن باطن راحن صباغت۔ (رنگ کی خوب صورتی) راحن ملاحت یہ حسن تمام حسنوں کا جامع ہوتا ہے یہ ہی آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو ملا اس حسن سے بندہ مجسمہ حسن بن جاتا ہے کہ کبھی اس حسن سے سوزن گمشدہ مل جاتی ہے اور کبھی دو ماہ کی مسافت تک کائنات مخلوق کو مرعوب کر دیتا ہے اور کبھی حضرت جابر و حضرت ابو ہریرہ قمر آسمانی و قمر مدنی کا تقابل کرتے ہیں۔

اول بھی کہا گیا ہے یہ حسن کائنات میں بجز آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو نہ ملا۔ قرآن مجید میں رب تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کی تئیس صفات بیان فرمائیں اور مختلف احادیث و روایات میں تقریباً بیس عادات و خصائل بیان ہوئے۔ ۱۔ عابد ۲۔ زاہد ۳۔ تارک الدنیا ۴۔ ہمہ وقت دینی و نبوی سخی ۵۔ وجیہ فی الدنیا و وجیہ فی الآخرۃ۔ ۶۔ ناری ۷۔ مڑکی طیب طاہر ۸۔ نبی ۹۔ مرسل یعنی صاحب کتاب ۱۰۔ رسول یعنی نئی شریعت والے ۱۱۔ جبار نہیں تھے۔ ۱۲۔ شقی نہ تھے ۱۳۔ والدہ کے فرماں بردار ۱۴۔ ولادت سے رفعت آسمانی تک سلامتی والے ۱۵۔ بعد نزول وفات تک سلامتی والے ۱۶۔ قبر سے حشر تک پھر حشر سے ابداً آباؤ تک سلامتی والے ۱۷۔ عیسیٰ ابن مریم ہونے والے ۱۸۔ غیب کی خبریں کھلی چھپی باتیں بتانے والے ۱۹۔ مردے زندہ کرنے والے ۲۰۔ مٹی کے پرندے بنا کر اس میں پھونک مار کر جان ڈالنے والے ۲۱۔ اندھوں کو دھیوں، بیماروں کو ہاتھ پھیر کر اچھا کرنے والے اسی وجہ سے آپ کا لقب مسیح ہے ۲۲۔ بچپن میں کلام کرنے والے۔ احادیث پاک میں یہ ارشاد پاک فرمائے گئے ۲۳۔ بچپن و جوانی میں نہایت حسین و جمیل ۲۴۔ عاجزی مسکینی والے ۲۵۔ ہمان نواز ۲۶۔ گھونگر بال والے ۲۷۔ صائم الدھر۔ یعنی ہمیشہ روزے دار ۲۸۔ ساگ پتے کھا کر گزارہ کر لینے والے ۲۹۔ کسی پر ظلم نہ کرنے والے ۳۰۔ دشمن کو معاف کرنے والے ۳۱۔ آپ کو جہاد فرض نہ ہوا ۳۲۔ کبھی کسی کو نہ جھڑکا ۳۳۔ مظلوم کی مدد فرمانے والے ۳۴۔ اکثر مسکراتے رہتے ۳۵۔ صابر و شاکر ۳۶۔ زمین پر ہی قیام فرماتے ۳۷۔ جب آسمان سے تشریف لائیں گے تو صلیب کو توڑیں گے اور اس جھوٹ کو دنیا سے ختم فرمائیں گے ۳۸۔ خنزیر کو روئے زمین سے ختم فرما دیں گے ۳۹۔ دجال کو قتل کریں گے ۴۰۔ رفعت آسمانی سے پہلے آپ کی پھونک اور سانس شفا بخش تھی لیکن جب دوبارہ تشریف لائیں گے تو آپ کی پھونک اور سانس ہلاکت خیز ہو گئی کہ جہاں تک آپ کی سانس جائیں گی کافر اور یہود و نصاریٰ مرتے چلے جائیں گے یہاں تک کہ دنیا سے سب ناپید ہو جائیں گے ۴۱۔ جب پہلے آئے تو بنی اسرائیل کے آخری نبی بنی اسرائیل لائے۔ ۴۲۔ اب جب آئیں گے تو امت مصلحی کے آخری ولی بن کر تشریف لائیں گے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ۔  
**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ دنیوی زندگی میں سب سے زیادہ خطرناک زہر قاتل صحت بیدار و عمارت دشمن ہے کہ یہ دین



رہا تباہ کر دیتے ہیں ان سے بچتا ہر مسلمان کو ضروری یہ عبرت آمیز فائدہ - فِیْہِ یَمْتَدُونَ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو عیسائی امت جو عیسیٰ علیہ السلام کے پتے اور مضبوط پیروکار و اُمتی تھے ایک مکار یہودی کے کہنے و رغلانے میں آکر اس کو دوست سمجھ بیٹھے اور اپنی دین دنیا تباہ آخرت برباد کر ڈالی اور حضرت عیسیٰ کی اتنی فصیح بلیغ ظاہر ظہور حقیقی یقینی باتیں سننے کے باوجود صحبت بد کے اثر سے شک میں مبتلا ہو گئے اِنِّیْ عَبْدُ اللّٰہِ کو جھلکار ابن اللہ بنا بیٹھے اور مردودِ ازل ابدی ہو گئے دوسرا فائدہ - عیسیٰ علیہ السلام رَحْمَۃٌ لِّلْعٰلَمِیْنَ لیکن آقاہ کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم رَحْمَۃٌ لِّلْعٰلَمِیْنَ ہیں عالمین میں عیسیٰ علیہ السلام بھی شامل یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم - جناب عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ ماجدہ حضرت مریم کے بے بھی رحمت ہیں اور یہ رحمت ہی کا ظہور ہے کہ آج دنیا کے سلسلے حدیث و قرآن کے ذریعے جناب عیسیٰ و محترمہ پاک مریم کی جو سچی تصویر سیرت و سوانح کا جو سچا نقشہ اسلام نے پیش کیا وہ نہ خود عیسائی پیش کر سکے نہ کوئی محقق و مورخ اور یہودی تو پھر نہیں ہی ازل کے دشمن - بائبل کو پڑھنے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ والدہ کے نافرمان گستاخ و بے ادب تھے بَوَّالِہِ الدِّیْ اور یہ مندرجہ بالا چالیس پچاس صفات پاکیزہ بجز اسلام کسی نے بھی ظاہر نہ فرمائیں - بائبل سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ بزدل ڈرپوک قاتلوں دشمنوں سے ڈرتے چھپتے پھرتے - اپنی اپنی لکھا شقی کی فریادیں کرتے اور قتل سے بچنے کی دعائیں کرتے پھرتے تھے مگر قرآن کریم نے فرمایا وَجِیْہُ "فِی الدُّنْیَا وَہِ اَتَّہٰی دَلِیْرَہَا وَرَئِذَہَا وَرَقَّتْ وَاے جَسَہُ بِحِیْنِ مِیْنِ دُشْمَنِہِ کی پرواہ نہ کی وہ جوانی کی قوت میں کب ڈرتا ہے - بائبل کہتی ہے کہ مسیح کو خود ڈر کے مارے خوف زدہ ہو کر اپنی صلیب خود اٹھا کر قتل گاہ تک آنا پڑا اور کانٹوں کا تاج پہنا یا گیا اور مارتے ہوئے قربان گاہ تک لایا گیا - اور اس بزدل کا نام بیوقوفوں بد بختوں نے کفارے کا نام رکھا مگر اسلام کہتا ہے وَمَا قُتِلُوْہُ وَمَا صَلَبُوْہُ - حضرت مسیح کو نہ کوئی قتل کر سکے نہ سولی دے سکا اور ساری عمر انھوں نے کبھی کسی کے آگے گردن نہ جھکائی بلکہ عَلٰی اَلَا عِلٰلَ جَابِرَ ظٰلِمٍ حٰکِمَ سُلٰطِیْنِ کے سامنے کلمہ حق بلند کرتے رہے یہ فائدہ اللہ ربّی وَرَہْمٰتُہُ کی ایک تفسیر اور قرآن مجید کی دیگر آیت سے حاصل ہوا - تیسرا فائدہ عیسیٰ علیہ السلام بغیر والد پیدا ہوئے جو اس بات میں شک کرے عیسائی ہو یا یہودی یا کوئی مسلمان کہلانے والا سب مردود ہیں اور مرتد کافر یہ فائدہ ابن مریم فرمانے سے حاصل ہوا -

## احکام القرآن | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ اگرچہ ہر حق بات میں کسی قسم کا وہم اور شک کرنا گناہ عظیم و ایمان کی کمزوری بلکہ بربادی

ہے مگر خاص کر جس کے بارے میں حقانیت کے دلائل روزِ روشن کی طرح واضح اور صاف ہوں ان کے متعلق کسی کے ورغلانے سے شک میں آجانا تو بہت بڑا جرم اور گناہ ہے یہ مسئلہ فیہ یمتدون سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ زمانہ اسلام سے پہلے ہر عیسائی کافر نہ تھا بلکہ چار فرقوں میں ایک فرقہ مومن تھا لہذا ارشاد باری تعالیٰ قَوْلٌ یٰلَکَیْنِ کُفْرٌ وَّ اٰیٰتِیْنَ تَمَامٌ عِیْسٰی مَرَادُ نَہِیْنِ مَرَفٌ وَہ عِیْسٰی دَاخِلٌ عِتَابٌ ہِیْ جَنہوں تے اِنِّیْ عِبْدَ اللّٰہِ کا انکار کیا۔ اسی لیے یہاں لَکَیْنِ تَحْفَظُوا دَاخِلٌ کی دراز عبارت ارشاد ہوئی اگر ہر عیسائی داخل و شامل عتاب ہوتا تو اتنا ہی کہنا کافی تھا قَوْلٌ لِّلنِّصَارِ تَیْسِرُ مَسْئَلَهُ اللّٰہِ تَعَالٰی کے سوا کسی کو رب یا رب کریم کہنا گناہ کبیرہ ہے۔ اس لیے کہ لفظ رب کی شرعی اصطلاحی جامع مانع تعریف کے اعتبار سے بجز خالق تعالیٰ کوئی کسی کا رب ہو سکتا ہی نہیں۔ لہذا رافضیوں کا مولیٰ علی شیر خدا کو رب کہنا۔ یا علی رب کا نعرہ لگانا اور لغوی معنی مراد لینا کہ رب بھی مرئی ہے یہ سب باتیں غلط جھوٹ اور جہالت ہیں۔ اور کفر کے قریب گناہ ہے یہ مسئلہ اِنَّ اللّٰہَ دَرِیْ۔ (داخل) سے مستنبط ہوا۔

اعترافات | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی امر کا فیصلہ فرماتا ہے تو کُن فرماتا ہے اور چیز ہو جاتی ہے یعنی لمحہ بھی دیر نہیں لگتی۔ یعنی آسمان زمین عرش و فرش اللہ تعالیٰ نے لمحہ سے بھی پہلے بنا دیئے۔ مگر آیت و احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ چھ دن میں آسمانوں کو بنایا گیا۔ یہ تضاد اور تعارض کیوں؟ جواب وہاں قانون کا ذکر ہے۔ یہاں قدرت کا۔ یعنی قانون یہ ہے کہ ہر چیز آہستہ آہستہ بنائی اور اُگائی جائے۔ لیکن قدرت و قوت آن واحد میں سب کچھ کر سکتی ہے لہذا آیت میں نہ تضاد ہے نہ تعارض نوعیت مختلفہ کا علیحدہ علیحدہ ذکر ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کُنْ فِیْکُوْنْ اور کُنْ فعل امر خطاب ہے خطاب کے لیے مخاطب ضروری ہے تو یہاں اگر مخاطب معدوم ہے اور یقیناً معدوم ہے تو خطاب عبث اور بیکار ہوا۔ اور اگر مخاطب موجود ہے تو خطاب یعنی کُنْ۔ تحصیل حاصل اور یہ بھی غلط ہے۔ جواب یہ اعتراض ان لوگوں پر پڑتا ہے جنہوں نے کُنْ کو کلام معنوی مانا ہے اور کلام لفظی مانا تب بھی غلط اس لیے کہ کُنْ صفت ہے اور اللہ کی ہر صفت قدیم ہے جب کہ کلام لفظی ہر طرح لفظاً و معنایاً حادث ہوتا ہے



اور اگر کلام نفیسی کہا جائے تب بھی غلط کیونکہ کلام نفیسی میں ظہور سے حروف کا صدور لازم اور حروف حادث یہ ہی معتزلہ کا مذہب تھا۔ اہل سنت کے نزدیک۔ **نَفْظُ کُنْ کلام نہیں نہ نفی نہ معنوی بلکہ لغوی** قدرت ہے یعنی رب تعالیٰ جب اپنی قدرت کسی چیز پر نافذ فرماتا ہے تو وہ ایک دم ہو جاتی ہے بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ کُن سے مراد صفت کوئی ہے جو صفت قدرت پر زائد ہے کیونکہ رب تعالیٰ اس جہان کے علاوہ دیگر بے شمار جہانوں پر قادر ہے ان لوگوں نے قادر و مقدر کے تعلق کا نام تکوین رکھا ہے مگر پہلا جواب درست ہے۔ تیسرا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ یہاں فرمایا گیا قَوْلُ الَّذِینَ کَفَرُوا لَیْکِنْ سُوْرَةُ زُحْرُفِ آیت ۶۵ میں فرمایا گیا قَوْلُ الَّذِینَ ظَلَمُوا مَا لَکُمْ وَاَقْعَ اَیْکَ۔ جواب۔ تفسیر فتح القدر اور نیشاپوری نے یہ جواب دیا کہ کفر زیادہ ظاہر ہے ظلم سے یہاں عیسائیوں کا کفر مراد ہے یعنی ابن اشد کہنا اور وہاں یہودیوں کی گستاخی مسیح کا ظلم مراد ہے جو اس کفر سے کمتر اور ہلکا ہے نیز یہاں واقعہ مسیح ذرا تفصیل سے ہے وہاں اجمالاً و مختصراً اس نے ظلم کا ذکر کیا گیا جو کفر سے مختصر ہے دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ظلم سے مراد بھی کفر ہے مگر ظلم مخصوص کفر ہے اور کفر ہر قسم کی نافرمانی الہی پر عام اس لیے یہاں عام اور ہر قسم کے کفر کا ذکر کیا گیا اور بعد میں وہاں صرف مخصوص کفر کا ذکر ہوا۔ وَاللّٰهُ وَدَّ سُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ ذَالِکَ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِیْ فِیْہِ یُشْرَکُوْنَ۔ مَا کَانَ لِلّٰہِ اَنْ یَّتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحٰنَہٗ۔ اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاِنَّمَا یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ۔

وہ مسیح قالب جو مربوط قلب ہے اسی کی صوت صداقت حق ہے مگر اہل نفس امارہ ایسے واضح کلمات الہامیہ میں بھی ہزار قسم کے شکوک شبہات ڈال کر باطل کا راستہ ہموار کرتے ہیں جب کبھی نفسانی حرکات و صفات نمودار ہوتی ہیں تو شان الہیہ کو پہچانتے والا بندہ بے ریا کیفیات قلب سے اُس کو بجا ناپ لیتا ہے۔ اور تب وہ رب تعالیٰ کی طرف راہ فرار اختیار کرتا ہے۔ اور افلاک بسیط میں چرچہ کرتا ہے کہ مَا کَانَ لِلّٰہِ اَنْ یَّتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ رَبُّ سُبْحٰنَہٗ وَتَعَالٰی کو کسی شے کی حاجت نہیں۔ وَالِدِیْتُ وَ لِدِیْتُ سے پاک و منترہ اس کے حضور میں ورود و طیفے چلے مراقبے۔ تبسج و تہلیل کرنے والے کروڑوں افراد و انساب جن انس پر و مرید صوفی و صافی، اشراف و اختیار تمام ارضی و سماوی مخلوق ہر آن سجدہ ریز ہیں وہ اُن عظیم قوتوں قدرتوں طاقتوں والا ہے کہ اِذَا قَضٰی اَمْرًا۔ جب کسی امر خفی و علیٰ و اسفل اقرب و ابعد کا ارادہ فرماتا ہے تو اپنی قدرت صفاتی کے کلمہ کُن سے جاری فرماتا ہے اور وہ صفت قدرت عالم امکان

میں ظاہر ہو جاتی ہے نیت سے حسرت۔ معدوم سے موجود فنا سے بقا کے بنا دے میں اور تصفیہ قلب کے ذریعہ اس کی دلجمعی ہوتی ہے روح و روحانیات سے لگاؤ ہوتا ہے۔ نفسانی حرکات سے اس کے دل پریشانی لاحق ہوتی ہے۔ کدورتوں کے بازاروں سے نفرت ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے وہ صرف اللہ تعالیٰ سے اپنا قلبی تعلق قائم کرتا ہے جو اس کے قلب کو اس کے نفس پر حاوی و غالب رکھتا ہے۔ کُنْ صِفَتْ ہے فیکون موصوف ہے کُنْ واحد ہے فیکون کثرت ہے کُنْ صادر ہے فیکون مصدر ہے۔ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاخْتَصَفَ الْأَحْزَابَ مِنْ بَيْنِهِمْ۔ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مُشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ اویسے شک اسے مسافر ان راہ سلوک صراطِ مستقیم صرف یہ ہے کہ تم ایک اللہ کی ہی عبدیت میں قدم ہمت رکھو۔ اس کی پرستش صرف اس کی ذات کے لیے کرو۔ جیسا کہ خود رب کریم کا ارشاد ہے۔ کُونُوا قَوْمًا لِلَّهِ شُرَكَاءَ آءَابَاقِطِ اے مریدانِ راہِ صفا اللہ تعالیٰ کے لیے مضبوط بن جاؤ اپنے جسموں اور روحوں کے ساتھ پورا انصاف کا معاملہ و مشاہدہ کرو اس طرح کہ نفس کی تذلیل اور قلب و روح کی تزئین کرو۔ یہی صوفیانہ اخلاق ہے۔ حقیقی عبادت یہی ہے لہذا اسی خالق تعالیٰ مجہود کائنات کی عبادت کرو جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی۔ ربوبیت ظاہری و باطنی اُزلی ابدی سبزی و خضی اسی کے لائق ہے۔ عوام اجسام سے خواص ارواح سے خاص الخواص پاس انفاس اسی مولیٰ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں۔ احادیث میں ہے کہ دو فرشتے کاتبین اعمال ہیں اور چالیس فرشتے ذکر کی محفلیں ڈھونڈتے ہیں بندوں کو چاہیے کہ ذکر الہی میں متحد ہو جائیں پھیلی قومیں اسی لیے تباہ برباد ہوئیں کہ فَاخْتَصَفَ الْأَحْزَابَ مِنْ بَيْنِهِمْ۔ انہوں نے اپنی نیتوں اور قلبی ارادوں میں اختلافات کثیرہ کر کے اپنی خلوت و خلوت تباہ کر ڈالی کسی کا ذکر و عبادت حصولِ بہشت کے لیے کسی کی عبادت و زہد خواہشاتِ دنیوی کے لیے کسی کی عبادت ریا و نمود کے لیے۔ پس برباد ہے اُن لوگوں کے اعمال کو جنہوں نے سب محنت اعراضِ دنیوی کے لیے کی اور قُربِ معرفت حاصل ہونے والے مشاہدہ جمال کے دن کو نہ مانا۔ اور اللہ کی عبادت اللہ تعالیٰ کے لیے نہ کی صوفیاء کرام کی اصطلاح میں قلاب انسانی میں گیارہ تمثیلیں ہیں زکریا سے مراد روح و زہد زکریا سے قلاب زحیٰی سے ذکر اللہ و مریم سے قلب مومن رہ علاما سے وارداتِ تجلیات و بشر انبوتیا سے مرشد کامل و جذیع التحمل سے غذا و روحانی و شریا سے علوم معرفت ایمانی و کتاب سے آمرار لامکانی و قوم سے ارادہ نقیانی و سلامتی سے مراو تقا و مادی ہے و اللہ اعلم



أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ ۖ يَوْمَ يَأْتُونا لَكِنَ الظَّالِمُونَ

کیسا ہو گا سننا ان کا اور کیسا ہو گا دیکھنا ان کا جس دن آئیں گے وہ سب ہماری بارگاہ میں لیکن حق تعالیٰ ظالم کتنا سنیں گے اور کتنا دیکھیں گے جس دن ہمارے پاس حاضر ہوں گے مگر آج ظالم

الْيَوْمَ فِي ضَلالٍ مُّبِينٍ ۝۳۸ وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ

ظاہر ظہور گمراہی میں مشغول ہیں۔ اور اسے یہاں سے محبوب ڈریئے ان کو پشیمانی کے دن سے

کھلی گمراہی میں ہیں اور انہیں ڈر سناؤ پچھتاوے کے دن کا

إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝۳۹

جب فیصلہ کر دیا جائے گا انجام کا وہ سب ظالم اسی غفلت کے حال میں رہیں گے اور وہ کبھی ایمان نہ لائیں گے

جب کام ہو چکے گا اور وہ غفلت میں ہیں اور وہ نہیں مانتے

إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنا

بے شک ہم ہی قبضہ و اختیار رکھتے ہیں تمام زمین کے اور ان تمام لوگوں کے جو اس پر موجود ہیں اور ہماری طرف ہی

بے شک زمین اور جو کچھ اس پر ہے سب کے وارث ہم ہوں گے اور وہ

يَرْجِعُونَ ۝۴۰ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِنَّهٗ

سب لوگ لوٹائے جائیں گے۔ اور تذکرہ فرمائیے اس کتاب میں ابراہیم کا بے شک وہ

ہماری ہی طرف پھرے گا۔ اور کتاب میں ابراہیم کو یاد کرو۔ بے شک وہ

كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝۴۱ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ

تھے سچا پچائی (اللہ کی) خبریں بتانے والا۔ یاد کیجئے اُس وقت کو جب فرمایا تھا اس نے اپنے باپ (مُرتی کو

صدیق تھا درحقیقت) کی خبریں بتاتا، جب اپنے باپ سے بولا اسے میرے باپ کہوں

marfat.com

تَعْبِدُوا مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۖ

پوجتے ہو تم ان پتھروں کو جو نہ سنے اور نہ دیکھ سکے اور نہ بچا سکے تم کو کسی چیز سے ایسے کو پوجتا ہے جو نہ سنے نہ دیکھے اور نہ کچھ تیرے کام آئے

**تعلقات** | ان آیت کا پھیلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھیلی آیت میں اشارۃ کفار کے چند کفریہ عقیدوں کا ذکر ہوا کہ خدا تعالیٰ کے لیے اولاد نہ پھرتے ہیں اور دین کے معاملات میں جبراً کرتے ہیں۔ اب ان آیت میں ان ظالم کافروں کے لیے ظلم کا انجام بیان فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پھیلی آیت میں مَشْهُدِ یَوْمِ عَظِيمٍ یعنی قیامت کی حاضری کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اُس روز قیامت سے ڈرانے کا تذکرہ ہے تیسرا تعلق پھیلی آیت میں حضرت مسیح کا ذکر تھا جن کو ان کی بعد والی قوم نے ابن اللہ کہہ کر شرک عظیم کیا۔ اب ان آیت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تذکرہ ہے جن کی قوم نے نمرود کو معبود بنا کر شرک کیا۔

**تفسیر نحوی** | اَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ یَوْمَ یَأْتُوْنَا لَکِنِ الظَّالِمُونَ الْیَوْمَ فِی ضَلَالٍ مُّبِیْنٍ وَ اَنتَ اَنْتَ اَمْرُ الْیَوْمِ الْحَسْرَةُ اِذْ قُضِیَ الْاَمْرُ وَ هُمْ فِی غَفْلَةٍ وَ هُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ اَسْمِعْ افعال تعجب میں سے ایک فعل ہے افعْل تعجب کے صرف دو صیغے ہوتے ہیں اُن کی گردان نہیں ہوتی۔ مَا اَفْعَلُ یا اَفْعِلْ بلحاظ یہ دونوں فعل۔ اَسْمِعْ اور اَبْصُرْ دوسرے صیغے کے وزن پر ہیں ان کی بناوٹ اور اشتقاق اسم تفعیل کی مثل ہے یعنی تلاتی مجزوء کے مصدروں سے خود ان مصدروں کو مذکورہ بالا صیغوں کے وزن پر لایا جاتا ہے مثلاً اَحْسِنُ مصدر سے مَا اَحْسُنْ اور اَحْضِنْ وغیرہ۔ لیکن تلاتی مزید فیہ کے مصدر کو بذات خود لا کر اُس سے شدت کے مصدر کو ان وزنوں پر پہلے لگایا جاتا ہے مثلاً مَا اَشَدَّ اسْتَغْرَاجًا اور اَشَدُّ دِیَارِجَتَانِیْمَ وغیرہ پہلے صیغے مَا اَفْعَلْ کی ترکیب اس طرح ہوتی ہے کہ ما۔ سوالیہ صو پو شیدہ ضمیر اس کا فاعل اور اس کے بعد ایک ظاہر اسم یا ضمیر واحد غائب بارز اس کا مفعول یہ مثلاً۔ مَا اَفْعَلْکَ یا مَا اَفْعَلْ تَمِیْذًا۔ اور دوسرے صیغے اَفْعِلْ کی ترکیب اس طرح ہوتی ہے فعل کے بعد حرف جَرَب ہوتی ہے اور اس کے ساتھ اس کا مجزور اسم ظاہر یا واحد ضمیر یا جمع غائب یا حاضر کی ضمیر ہوتی



ہے اور یہ جار مجرور اس کے متعلق ہوتے ہیں اور یہ صیغہ مصدری معنی میں ہوتا ہے اس لیے اس کا فاعل نہیں ہوتا۔ تیر دونوں صیغوں میں اکثر سوالیہ تعجب ہوتا ہے لیکن تعجب خبر یہ بھی ہوتا ہے پہلی صورت میں ترجمہ ہے مثلاً اَاحسن زیداً کس چیز نے اچھائی دی زید کو اور اَاحسن زیداً کتنی اچھائی ملی زید کو یا کتنا اچھا ہونا ہے زید کا۔ دوسری صورت میں ترجمہ کیا اچھا ہے زید اور اَاحسن زید کیا خوب حسن ہے زید کا۔ یہاں تعجب سوالیہ کہ نہ خبر۔ بعض نے فرمایا یہ خبر یہ تعجب دلانے کے لیے ہے اور قیامت کے دن کے فرمان الہی کا ذکر ہو رہا ہے یا مثلاً یا انبیاء یا مومنین کی گفتگو کا بیان ہے کہ قیامت کے کہیں گے کہ دیکھو آج کیسے دیکھ رہے ہیں اپنی اس حالت کو دنیا میں مانتے ہی نہ تھے۔ تیر دونوں صیغوں کے معمولوں میں تقدم و تاخر یا کسی چیز کا فاصلہ جائز نہیں ہے۔ اَاسمعُ رستمُ سے مشتق ہے بہم۔ جار مجرور متعلق ہے دونوں مل کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ اَاسمعُ رستمُ سے بنا ہے۔ اس کا متعلق بہم پوشیدہ ہے پہلے بہم کے قرینے سے اس کا پوشیدہ رکھنا تختیت کے لیے جائز ہے۔ کوْم مضاف یا تون باب ضرب کا مضارع معروف مستقبل جمع مذکر غائب اتی مہموزاً لفا اور ناقص یائی سے بنا ہے لازم ہے بمعنی آنا۔ اصل میں تھا۔ یا تون۔ کی ثقیل تھی گر گئی اس کا ہمہ ماقبل پر آگیا۔ ہم پوشیدہ اس کا فاعل نا ضمیر جمع متکلم اس کا مفعول بہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مضاف الیہ یوم کا مرکب اضافی معطوف علیہ لکن حرف عطف استدراک کے لیے یہاں جملے کا جملے پر عطف ہے لکن دو قسم کا ہوتا ہے ۱۔ حرف تشبیہ مثلاً سے خفہ کیا ہوا۔ ۲۔ حرف عطف پہلے اور اسل سے خفہ) یہاں یہی ہے اس کی تون کا کسرہ اگلے لفظ سے ملانے کی وجہ سے ہے۔ اَنظلمون۔ الف لام استغراقی یعنی تمام تا قیامت ظالم۔ ظالمون اسم فاعل جمع مذکر ہم پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل یہ جملہ اسمیہ ہو کر مبتداء الیوم۔ اسم ظرف زمانی۔ ظرف ہے پوشیدہ اسم مفعول مشغونون جمع مذکر کار فی جبارۃ طرفیۃ مکانی کے لیے ضلال موصوف مبین اسم فاعل واحد مذکر باب افعال سے یہ صفت ہے موصوف صفت مجرور متعلق ہے مشغونون سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتداء خیر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا یا تون کا دونوں مل کر مضاف الیہ یوم کا یہ مرکب اضافی ظرف ہوا افعال تعجب کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ واؤ سب جملہ اَنذَر۔ باب افعال کا فعل امر حاضر معروف اس کا مصدر ہے اَنذَر اَنذَر سے خارج ہوا تھا میں متعلق ہوتا تھا۔ درانا۔ ہم ضمیر جمع

غائب کا مرجع ظالمون ہے۔ یَوْمُ مضاف الحُسْرۃ۔ الف لام عہد و معنی حسرت اسم مفرد جامد بمعنی پچھتاوا۔ پشیمانی مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول بہ دوم ہے۔ اور مفعول بہ اول ضم ضمیر ہے اَوْ قَضَى الْأَمْرَ۔ اِذَا ام طرف ہے یہاں زمان مستقبل کے لیے تَضَى ماضی مطلق مجہول باب قریب سے ہے یہ ماضی بمعنی مستقبل ہے۔ اِذَا کی وجہ سے حقیقہ یقینیہ کے لیے ماضی فرمایا گیا۔ گویا ایسا ہو ہی گیا۔ اَلْأَمْرَ اسم مفرد معرفہ بمعنی خصوصی تبصیر انجام یہ نائب فاعل ذوالحال ہے واو عالیہ ضم ضمیر مبتدائی جائزہ ظرف مکان کے لیے غفلیۃ اسم مفرد جامد حاصل مصدر غفل سے بنا ہے بمعنی کسی چیز کا ذہن سے اتر جانا یعنی علم ہو یا بتایا گیا ہو مگر ذہنی کمزوری یا ناتجربہ کاری یا لاپرواہی۔ یا نادانی یا بے خبری کی وجہ سے ذہن سے بات اتر جائے۔ بعض جہلانے غفلت کا معنی بے علمی کیا ہے۔ وہ غلط ہے۔ بے علمی تو جہالت کو کہا جاتا ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول مَوْجُودُونَ کا سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتدأ خبر مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ ضم ضمیر مبتدائی یَوْمُ مَنُونُ فعل مضارع متغی بلا۔ ضم پوشیدہ اس کا فاعل۔ جملہ فعلیہ خبر مبتدأ۔ دونوں مل کر معطوف سب عطف مل کر حال ہوا اَلْأَمْرُ کا۔ ذوالحال حال مل کر نائب فاعل قضی کا سب جملہ فعلیہ ظرف ہوا اَنْذَرَ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ اِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَیْهَا وَاللِّبَاءُ یُجْعَلُونَ اِنَّا۔ دراصل قائل ہے اِن حرف مشبہ۔ نا ضمیر جمع متکلم متعین نَحْنُ ضمیر جمع متکلم متعین تاکید صر کے لیے ترجمہ ہے۔ بے شک ہم ہی یہ دونوں ضمیر تاکید و مَوْکِدٌ مَوْکِدٌ مل کر اسم سے اِن کا۔ نَرِثُ۔ ثلاثی مجرد شاذ کا پہلا باب حَسِبَ کا فعل مضارع جمع متکلم۔ وَرِثٌ سے مشتق ہے۔ لغوی ترجمہ ہے۔ بلا عوض کسی استحقاق کی وجہ سے کسی چیز کا مالک ہونا استحقاق چار قسم کا ہے۔ ۱۔ قرابت واری کا حق میت پر عقل کی ذہانت کا حق علما و اولیا صوفیاء پر ۲۔ سیاسی ملکی حق سلاطین پر ۳۔ خالق تعالیٰ کا حق مخلوق پر۔ ہر وراثت اپنے اپنے معنی کے اعتبار سے ہے یہاں مراد حقیقی دائمی ازلی وراثت ہے نَرِثُ کا فاعل ضمیر پوشیدہ کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے اَلْأَرْضُ۔ الف لام جنسی یا استغراقی اَرْضُ بمعنی زمین معطوف علیہ واو عاطفہ مَنُ اسم موصول علیہا۔ جار مجرور متعلق ہے مَوْجُودُ اسم مفعول واحد مذکر کا موجود اپنے متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ معطوف ہوا۔ دونوں مل کر مفعول بہ ہے نَرِثُ کا۔ یہ تمام جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَلِّبْنَا ترجمہ ہے۔ ہماری طرف جار مجرور متعلق مقدم ہے اس مقدم یعنی پہلے ہونے سے صر



کافائدہ حاصل ہوا۔ یُذِجِعُونَ۔ باب ضرب کا مضارع جمع مذکر غائب رُجِعَ سے مشتق ہے بمعنی لوٹنا۔ حُمُ پوشیدہ کا مرجع مَن ہے فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا سب عطف مل کر خبر ہے اِنَّ کی۔ اِنَّ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ مکمل ہوا۔ وَ اذْکُرْ فِی الْکِتَابِ اِذْ اٰهٰیوْا اِلَیْہِ کَانَ صَدِیْقًا نَبِیًّا اِذْ قَالَ لَا یٰیہُوْا یٰ اٰبَتِ لَوْ تَعْبُدُوْا مَا لَا تَلْمِزُوْهُ لَا یُضِرُّوْا لِیْ عُنْدَ شَیْءًا۔ داؤد۔ سب جملہ۔ بعض نے فرمایا یہ عاطفہ ہے اور عطف ہے سابقہ فعل اَنْذِرْ پر اذْکُرْ فعل امر حاضر معرون واحد مذکر۔ اَنْتَ اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے مرجع آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم باب نصر سے ہے ذِکْر سے مشتق ہے بمعنی تذکرہ کرنا۔ بتانا۔ فِی الْکِتَابِ۔ جار مجرور کتاب سے مراد قرآن مجید۔ ابراہیم اسم مفرد غیر منصرف، مفعول بہ اول ہے فِی الْکِتَابِ متعلق ہے اذْکُرْ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ اِنَّ حرف مشبہ ضمیر کا مرجع ابراہیم اسم ہے اِنَّ کا کَانَ۔ فعل ماضی ناقض۔ صُو پوشیدہ ضمیر اس کا اسم۔ صَدِیْقًا۔ بروزن فعیلاً اسم مبالغہ ہے بمعنی سراپا سنجائی۔ اتنا سچا کہ جو کہدے وہی ہو جائے۔ صِدْق سے مشتق ہے بمعنی سچ ہونا خبر اول ہے کَانَ کی نبی اسم مفرد صفت مشبہ بروزن فعیل اسم صفاتی ہے تمام رُسلِ کرام علیہم السلام اس کی جمع ہے انبیاء۔ نَبِیٌّ سے مشتق ثلاثی مجرد مطرود کے پانچویں باب سے ہے ترجمہ ہے اللہ تعالیٰ کی باتوں کی خبر دینے والا۔ یہ خبر دوم ہے کَانَ کی کَانَ جملہ فعلیہ ناقض ہو کر خبر سے اِنَّ کی وہ اپنی اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ اذْ۔ اسم ظرف زمانی۔ اس سے پہلے اذْکُرْ پوشیدہ ہے یہ تمام عبارت جملہ قولیہ اس کا ظرف ہے۔ قَالَ۔ فعل ماضی ناقض ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ابراہیم لام حرف تعذیبہ جارہ ابی۔ اسم مکبرہ بحالت کسرہ بمعنی مرنے والے وارثوں کے لئے والے اعزلی زبان میں ہر مرنے والے کو اَب اور ہر مرتبہ عورت کو اُم کہہ دیا جاتا ہے وَالِدٌ اور اَب۔ والدہ اور اُم میں عام خاص میں وجہ کی نسبت ہے یعنی ہر والد اَب ہوتا ہے لیکن ہر اَب والد نہیں ہوتا۔ یہ جار مجرور متعلق ہے قَالَ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ بَا حرفِ نداء۔ اَبَتِ اس کی اصلیت میں دو قول ہیں۔ یہ دراصل بَا اَب تھا۔ بمعنی اے باپ تے مکسورہ آخر میں ندا کی وجہ سے زائد کی۔ دراصل تھا بَا ابی۔ بمعنی اے میرے باپ یا و مستکلم گرا کر اس کے عوض تے لگائی اور تے کو کسرہ دیا تاکہ نی کا نشان قائم رہے۔ اور یہ ہی درست ہے یہ منادی ہے۔ لہٰذا یہ مرکب لفظ ہے لام تعلیلیہ اور ما استفہامیہ سے۔ تخفیف کے لیے ما کا اُٹھنا۔ یہ ہمیشہ ہوا۔ حال سوال انکاری کے لیے

یعنی ایسا نہ کرو۔ تَعْبُدُ۔ باب تَصَرُّفِ مَفْعَلٍ مَعْرُوفٍ واحد مذکر حاضر حال۔ اَنْتَ پرشیدہ اس کا فاعل ہے۔ کا اسم موصول بحالت فتح کیونکہ مفعول یہ ہے ماقبل فعل کا۔ لَا یَسْبُحُ۔ مضارع حال متغی اس فاعل صَوِّ پرشیدہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لَا یُسَبِّحُ۔ فعل صَوِّ پرشیدہ فاعل یہ بھی حملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لَا یُغْنِی۔ باب افعال کا مضارع حال متغی بلا غنی سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اِغْنَاءُ بمعنی بے پرواہ بے محتاج بنا دینا۔ یا بمعنی محض کر دینا بچانا صٹانا یہاں سب معنی درست ہیں۔ غَنَ حرف جر زوالی یعنی دور کرنا ک ضمیر عاقل کا مرجع اَبَتْ ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے لَا یُغْنِی۔ شَبَّار اسم مفرد نکرہ۔ مفعول بہ لَا یُغْنِی سب سے مل کر حملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف۔ سب مل کر عطف صلہ ہوا مآ کا موصول صلہ مل کر مفعول بہ ہوا تَعْبُدُ کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر بیان ہوا ندا کا۔ حرف ندا اپنے متادئی اور میان سے مل کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر ظرف ہوا اذکر پرشیدہ کا۔ وہ سب مل کر حملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔

**تفسیر عالماتہ** اَسْمِعْ بِهِمْ وَاَبْصِرْ یَوْمَ یَا تَوْنًا لِّکِنِ الظَّالِمُونَ الْیَوْمَ فِی ضَلَالٍ مُّبِیْنٍ وَاَنْذِرْهُمْ یَوْمَ الْحَسْرَةِ اِذْ قُضِیَ الْاَمْرُ وَهُمْ فِی غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ۔ اے پیارے محبوب آج یہ کفار و بدکار۔ اپنی قوت طاقت دولت حکومت کے غرور میں اپنا سب انجام بھولے بیٹھے ہیں جو شیطان ان کو سادے بس وہی سنتے مانتے ہیں اور جو دنیوی روشنیوں کی چکا چوند جھلک ان کو دکھاؤ بس وہی دیکھتے ہیں۔ سننا تو وہ ہو گا جب اپنی سزا و دامن کا اعلان قیامت نہیں گئے اور دیکھنا بھی ہو گا جب وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جہنم کے ویل کو دیکھیں گے آج کیا دیکھنا آج کیا سننا دنیا کی تو ہر چیز ہی پلک جھپکتے لمحہ گنتے کی ہے اس دن کیا سننا اور کیا دیکھنا ہو گا جب وہ سب کے سب ہمارے پاس پکڑے جکڑے گرتے پڑتے آئیں گے مگر آج کتنا ہی ڈراؤ سمجھاؤ دامن اسلام میں بلاؤ کبھی نہ مانیں ظالم اپنی گمراہی میں ہی مست پھریں گے۔ گمراہی کو ہی درست راہ اور دشمن کو ہی دوست سمجھتے رہیں گے۔ اور اے محبوب آپ پھر بھی ان کو حسرت و مایوسی کے دن سے ڈراتے ہی رہو کہ اے بد بخت انجام کا فیصلہ تو کر دیا گیا ہے۔ تقدیر تو مُبَرَّم ہو چکی ہے کسی کے ٹالے سے نہ ٹلے گی نہ کسی دعا سے نہ رالتجا سے نہ فریاد سے۔ قیامت والے آخری حسرت کے دن تو سنایا جائے گا بتایا جائے گا کہ کفر پر مرنے والے کے لیے یہ عذابِ الیم ویل جہنم کا فیصلہ کیا گیا تھا چونکہ آج وہ ابلیس کے بھندوں میں پھنسے ہوئے ہیں اور ہر طرح کے عیش و آرام



میں ہیں اس لیے غفلت کی تہوں میں دبے ہیں آخرت کی سختی اور آپ کی نصیحتوں کو کبھی بھی نہ مانیں گے نہ مومن بننے کی دائمی شان و عزت حاصل کریں گے۔ تمام مفسرین کرام اس بابت پر متفق ہیں کہ انڈرجم میں تمام انسان تاقیامت مراد ہیں کافر غافل گناہگار فاسق فاجر سب ہی قسم کے انسان کو ڈراتے خوف دلانے کا حکم فرمایا جا رہا ہے اور اگرچہ انڈر امر واحد کا صیغہ جس سے مراد آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی خطاب مگر بالشیعہ خطاب میں تمام علما و مشائخ شامل کہ اپنے اپنے حلقے کو یوم الحشر سے ڈراؤ یوم الحشر سے مراد اکثریت کے نزدیک قیامت کا دن ہے اور یہی قول جمہور درست ہے اس لیے کہ اصل حسرت اور مایوسی اسی آخری وقت آخری دن ہوگی۔ کفار کو حسرت ہوگی کہ کاش ہم ایمان لے آتے اس حسرت اور افسوس میں ان کے کلیجے پھٹ جائیں گے۔ فاسقین غافلین کو بھی حسرت ہوگی کہ کاش ہم ہمہ وقت اللہ کی عبادت میں وقت گزارتے ایسے رحیم کریم اپنے خالق مالک رازق کی فزہ بھرا فرمانی نہ کرتے اور فزہ بھر گناہ کے قریب نہ جاتے یہ غفلتیں سستیوں ہیں نیندیں اس دن بہت پریشان کریں گی رُلائیں گی اور حسرت و افسوس کے پسینے بہائیں گی عابدین کو حسرت ہوگی کہ کاش ہم اور زیادہ عبادت کر لیتے۔ یہ دنیا کی قیمتی سانسیں پھر کب ملنا ہیں ایک سانس بھی ضائع نہ کرتے۔ قیامت کے دن کے اتھیل نام ۱۔ یوم الحشر ۲۔ یوم القیامت ۳۔ یوم الساعة ۴۔ یوم الحساب ۵۔ یوم الحشر ۶۔ یوم الجزاء ۷۔ یوم الفرقان ۸۔ یوم المیزان ۹۔ یوم الفراع ۱۰۔ یوم الدین ۱۱۔ یوم الفرار ۱۲۔ یوم الفزع ۱۳۔ یوم الجزع ۱۴۔ یوم العظیم ۱۵۔ یوم المشہد ۱۶۔ یوم الفطر ۱۷۔ یوم الموعود ۱۸۔ یوم الفارغ ۱۹۔ یوم الحاقہ بعض نے فرمایا کہ جنت میں اونچے مقام لینے کی حسرت ہوگی۔ مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ جنت مقام سرور ہے اور حسرت باعث کلفت و دل تنگی جنت میں دل تنگی نہ ہوگی ہر جنتی کو اتنا آرام و راحت ہوگا کہ کسی مقام کے بدلنے کا تصور بھی نہ آئے گا جیسا کہ پچھلی آیت کہتے ہیں گزار بعض لوگوں نے کہا یوم الحشر سے مراد فتوحات اسلامیہ کا زمانہ ہے مگر یہ بھی غلط ہے اس لیے کہ اولاً تو دنیوی فتوحات کوئی صداقت کی دلیل نہیں دوم یہ کہ فتوحات کے نکتے بدلتے رہتے ہیں بدروا حد کے علاوہ بعد کی تاریخیں کتنے مختلف رنگ دکھاتی چلی آرہی ہیں کبھی کفر کا غلبہ تو کبھی مسلمانوں کا۔ سوم یہ کہ شکست سے حسرت نہیں ہوتی بلکہ یا تو یا تو زلی پیدا ہو جاتی ہے یا انتقامی جنگیں ہوتی ہیں اور آخر کی تیاری جنگ اور

اگر کسی موقع پر تخت و تاج چھوڑتے وقت حسرت ہو بھی تو وہ صرف بادشاہ اور اس کے خاندان یا اہل دربار اور اوزار کو رعایا کو اس حسرت سے کوئی لگاؤ نہیں ہوتا۔ اور پھر یہ حسرت نواپنوں کے ہاتھ سے بھی ہو سکتی ہے۔ اس وقتی خصوصی ناپائیدار سلطنت کے لیے ناپائیدار حسرت سے ڈرانے کے لیے اللہ تعالیٰ کو اَنذِرْهُمْ فِرَانِے کی ضرورت نہ تھی۔ اور یہ حسرت تو کئی دفعہ کفار کے ہاتھوں مسلمان بادشاہوں کو بھی کرنی پڑی ان تاریخی شکست و ریخت اکھیر کھیر سے کون ناواقف ہے لہذا ایسی تفسیریں کرنا حماقت و جہالت و مفتوحہ خیر ہے۔ اِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْاَرْضَ وَمَنْ عَلَیْهَا وَاِلَیْنَا یُرجَعُونَ اس بات میں کوئی شک تردد و امتراء اور ریب نہیں ہے کہ بیشک ہم ہی خالق مالک رازق ہونے کی حیثیت سے صرف اور صرف اس پوری کائنات ارضی کے ازلی ابدی قدیمی وارث اور بالاستحقاق بلا عوص مالک و متصرف ہیں۔ جسے چاہیں دیں جس کو چاہیں نہ دیں جس سے چاہیں چھین لیں کسی کو دم مارنے کی مجال نہیں اور صرف روئے زمین ہی نہیں بلکہ وہ تمام جمادات نباتات حیوانات۔ جنات۔ انسانات جو اس زمین پر بے ہوئے ہیں ان کے بھی ہم ہی وارث مرثی و نگہبان ہیں۔ ان کے ہر ہر حال و ضرورت سے خبردار ہیں۔ اور یہ سب نافرمان مشرک و کفار جن و انس کل یوم حسرت ہماری طرف ہی قبروں سے اٹھ اٹھ کر لوٹائے جائیں گے۔ یہ سب ہماری ہی بارگاہ سے نیست سے حسرت معدوم سے موجود ہو کر ہماری عبادت کرنے کے لیے زمین پر بھیجے اور کھیرے گئے تھے۔ وَاذْکُرْ فِی الْکِتَابِ اِبرٰہِیْمَ اِنَّہٗ کَانَ صِدِّیْقًا نَبِیًّا۔ اور اے حبیب علم و حکمت کی زبان والے محبوب اپنی کتاب قرآن وحدیث میں ہمارے ملک کے خلیل ابراہیم کا ساری مخلوق انسانیت کے سامنے چہرہ فرمایئے ان کی شان و کمال صفات و حالات۔ تعلیم و تربیت۔ شریعت و ملت سب کے سامنے تذکرہ کیجئے تاکہ یہود و نصاریٰ کی ان جباریوں سنگاریوں کا پردہ چاک ہو جائے جو انہوں نے تربیت و انجیل کی آیتوں میں تغیر و تبدل کر کے ابراہیم کی سچی توحید کی عقیدت اور مضبوط کردار مربوط اعمال بہترین خصائل چمک دار فضائل پر کذب و افتراء کے پردے ڈال رکھے ہیں خاص کر ان سرداران مکہ اور عرب دنیا کے سامنے جن پر اختلافاً۔ انساباً۔ تشابہاً۔ قرابتاً دنیا ملتاً۔ عقلاً۔ فکراً ہر طرح ابراہیم علیہ السلام کی اتباع اور پیروی فرماں برداری واجب و لازم ہے کیونکہ ابراہیم علیہ السلام ہی آبوا عرب اور تمام عربیوں کے جدِ اعلیٰ ہیں نسل عربی کی بنیاد رکھنے والے اسماعیل علیہ السلام کے والد محترم ہیں۔ اے عزیز اس وجہ سے بھی



تم کو بت پرستی چھوڑنی لازم ہے کیونکہ تمہارے جد اعلیٰ ابراہیمؑ بت ساز و بت پرست نہ تھے۔ اور ان کی ملت کی وجہ سے ان سے تعلق کا دعویٰ کرتے ہو تب بھی تم کو بت پرستی چھوڑنی واجب و لازم اسے اہل عرب اگر تم قائدانیت ابراہیم پر مقرر کرتے ہو تو مذہبی دینی تعلق اور حبسی لیبی دینی تعلق غرض کہ ہر تعلق اخلاقاً فطرتاً تم کو اتباع ابراہیم علیہ السلام پر مجبور کرتا ہے۔ ہمارے ابراہیم جامع صفات کمالیہ تھے ہمہ صفت موسوت تھے۔ وہ صادق بھی تھے صدیق بھی نبی بھی تھے رسول بھی۔ صدیق اور نبی میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے یعنی ہر نبی صدیق ہوتا ہے مگر ہر صدیق نبی نہیں ہوتا صدیق کی چھٹا نشانیاں بہت زیادہ سچ بولنے والا رہا ہمیشہ سچ بولنے والا رہا سچائی اُس کے ساتھ لازم اور اس کا نشان و علامت بن جائے گا سراپا سچ بن جائے گا۔ اپنے قول فعل عقیدے سے حق کی تصدیق کرنے والا رہا ایسا سچا اور مقبول بارگاہ کہ جیسا اُس کے منہ سے نکل جائے تو رب تعالیٰ اپنے کرم سے اُس کی لاج رکھ لے اور ویسا ہی ہو جائے۔ رب تعالیٰ نے چار گروہ کو انعام خصوصیت سے نوازا ۱۔ انبیاء کرام علیہم السلام ۲۔ صدیقین ۳۔ شہداء ۴۔ عظام ۵۔ صالحین۔ اسی طرح ولایت اور صدیقیت میں نسبت عام خاص مطلق کی ہے یعنی ہر صدیق ولی اللہ ہے مگر ہر ولی اللہ صدیق نہیں ہوتا۔ نبوت کے بعد صدیقیت کا درجہ ہے پھر شہداء پھر صلحا کا۔ نسبتیں چار قسم کی ہوتی ہیں ۱۔ نسبت تساوی ۲۔ تباہین ۳۔ عام خاص من وجہ ۴۔ عام خاص مطلق۔ تفسیر فتح القدیر و معانی الاذقان لَا یَلِدُ یَا اَبَتِ لِمَا تَعْبُدُ مَا لَا یَسْمَعُ وَلَا یُبْصِرُ وَلَا یَعْنِ عَنكَ شَیْءٌ اے مشاہد عالم حبیب دو جہان ان تمام اہل عرب اولاد ابراہیم کو اپنا وہ مشاہدہ بھی یاد کراؤ جب فرمایا تھا ابراہیم نے اپنے پرورش گاہ بھرے گھر میں اپنے مرنے آذر سے کہ اے میرے مرنے والے۔ تو کیوں پوچھتا پرسش کرتا ہے ان اپنے ہاتھ کے بنائے ہوئے بتوں مورٹیوں کو جو نہ کچھ سُن سکتے ہیں اور نہ کچھ دیکھ سکتے۔ اور نہ تجھ کو کسی بھی چیز سے بچا سکے یا تجھ کو کچھ بھی غنی کر سکے۔ ہاں یہ کسی صرف میں آئے نہ خود ہی تیرے ہاتھ سے بچ سکے چاہے کتنی اُس کو رکھے پھینکے یا توڑے پھوٹے۔ کیا ایسی ناقص کمزور بے بس چیز معبود ہو سکتی ہے۔ معبود تو وہ ہو سکتا ہے جس میں یہ سولہ صفات قریہ ہوں ۱۔ خالقیت ۲۔ رازقیت ۳۔ زندہ کر سکا ۴۔ مردہ کر سکا ۵۔ مقتدر ہونا ۶۔ معاقب یعنی نافرمان کو عذاب دے سکا ۷۔ مقیب ہونا ۸۔ استغنا ۹۔ اغنا۔ یعنی غنی کر بھی سکے ۱۰۔ صمدیت ۱۱۔ مالکیت ازلیہ ۱۲۔ عالمیت تمام عالمین کے ذرے ذرے کو جانتا

بہ چنانچہ تمام اسباب کا مالک ہوتا ہوا اور متیا ہوتا رہا نیست سے بہت معدوم کو موجود کر سکتا رہا غالب ہونا۔ انسان کی الوہیت کے بارے کتنی سخت حماقت ہے اور خود ساختہ انتخاب کتنا غلط اور یہودہ اور احمقانہ ہے۔ کتنا کرم ہے رب کریم کا کہ اُس نے اپنے دین و عبادت کے کام بندوں کے سپرد نہ فرمائے اور اُس کے لیے اپنے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا کسی کو صفی کسی کو خلیل کسی کو ذبیح کسی کو نبی کسی کو کلیم کسی کو مسیح اور کسی کو حبیب اللہ بنا کر وغیرہ صلی اللہ علیہ وآلہ وعلیہم اجمعین وسلم علیہم۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ بد قسمت انسان وہ ہے جو حق بات نہ سمجھ سکے اور گمراہی میں پڑا رہے دیکھو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے ایک روزہ عمر کے کہنے میں اتنے فیضانہ طریقے سے وعظ فرمایا جس میں سب سے پہلے اِنِّیْ عَبْدُ اللّٰہِ فرمایا۔ اتنی ہی عمر کا یہ کلام بجز معجزہ نہیں ہو سکتا چاہئے تو یہ تھا کہ سب سننے والے اس کو قدرت الہی کا کلام سمجھ کر اس پر سچا پکا ایمان لے آتے مگر جن کی قسمت میں بد نصیبی تھی ایسے معجزانہ کلام کو سن کر بھی گمراہی رہے اور جن کو عقیدت و محبت بھی آئی تو وہ بھی مشرکانہ کہ حضرت مسیح کو اللہ یا ابن اللہ کہنا شروع کر دیا یہ سب کچھ نفسِ امارہ اور صحبتِ بد کا اثر تھا۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو صحبتِ بد سے بچائے آمین یہ فائدہ لیکن الظالمون الیوم فی ضلالٍ مُّبِینٍ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ یہ بھی رب تعالیٰ کا کرم ہے کہ مولیٰ تعالیٰ نے قرآن و حدیث کے ذریعے اپنے تمام بندوں کو دنیا و آخرت قبر و حشر کی ہر چیز پر واقعہ سے مکمل طور پر آگاہ اور خبردار فرما دیا ہے تاکہ بچنے والے بچنے کی کوشش اور فکر کریں اور ضد کرنے والوں کو کوئی عذر باقی نہ رہے یہاں تک احادیثِ مبارکہ میں خبر دیدی گئی ہے کہ جب جنتی جنت میں اور دوزخی جہنم چلے جائیں گے اور میدانِ حشر اٹھایا جائے گا تب کچھ عرصہ کے بعد ایک جگہ موت کو دہنہ کی شکل میں لایا جائے گا۔ اور سب جنتی۔ جہنمی لوگوں کو اپنے اپنے میدان میں جمع کر کے وہ دہنہ دکھایا جائے گا اور اعلان ہوگا کہ یہ ہے موت۔ پھر اُس کو بھی سب کے سامنے ذبح کر دیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ آج کے عذاب کسی کو موت نہ لگے گی بس جو جہان ہے وہ وہیں پرا بُد الابد تک رہے گا۔ یہ عبرت ناک فائدہ اذ قضی الامر فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیا عجیب وہ وقت ہوگا۔ اللہ اکبر تبیل فائدہ رب تعالیٰ نے اپنے چار قسم کے بندوں کو دنیا و آخرت کے انعامات و درجات اور



ذکر خیر سے نوازا ہے جن میں تین کا حصول تو مشکل یا نامکن ہے مثلاً نبوت کا حصول نامکن صدیقیت کا مقام بھی وہی ہے شہادت پانے کا مقام دشوار و مشکل ہے لیکن عام بندوں کو صالحین کا مقام حاصل کرنا آسان ترین اور اختیار میں ہے صرف قلبی لگن اور محنت کی ضرورت ہے۔ ہر مسلمان کو اپنی دنیوی زندگی میں اس حصول کی کوشش کرنی چاہیے اللہ سب کو توفیق عطا فرمائے یہ فائدہ صدیقاً بنیاد کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ اللہ تعالیٰ کے تمام انبیاء کرام علیہم السلام دنیا کے تمام مراحل زندگی کے ہر لمحہ ہر آن صادق۔ اصدق بلکہ صدیق ہیں جو سچائی اور حقانیت کا سب سے اونچا اور بلند ترین مقام ہے۔ جو بدعت شیطانی انسان کسی نبی کو یا ابراہیم علیہ السلام کو جھوٹ بولنے کی تہمت لگائے وہ بدترین گمراہ ہے ایسے ہی وہ شخص بدترین گستاخ و مردود ہے جو یہ کہے کہ انبیاء کرام جھوٹ بول سکتے ہیں مگر اپنی مرضی سے بولتے نہیں۔ انبیاء کرام علیہم السلام کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کہ انبیاء علیہم السلام تمام گناہ صغیرہ کبیرہ کے علاوہ جھوٹ سے بھی معصوم ہیں اور کذب انبیاء محال ہے ہر مسلمان کا فرض اتوہین ہے ایمان صحیح کے لیے یہی عقیدہ لازم ہے پس جو شخص ابراہیم علیہ السلام کے متعلق کہے کہ انہوں نے اپنی زندگی میں تین جھوٹ بولے یا بیوی کو بہن کہا یا بتوں کو خود توڑ کر کہا کہ بڑے نے یہ کام کیا یا تندرست ہونے کے باوجود کہا ارنی سقیم میں بیمار ہوں ایسا شخص جاہل اور بے علم ہے یہ اقوال جھوٹ نہ تھے بلکہ تور یہ تھے اس کی تفصیل اور وضاحت ان ہی آیت کی تفسیر میں دیکھی جائے۔ یہ مسئلہ یہاں۔ مستنبط ہوا۔ انبیاء کرام کے لیے تو امکان کذب بھی ناجائز ہے اعلیٰ حضرت مجدد بریلوی فرماتے ہیں کہ جب کذب ممکن نہ تو صدق ضروری نہیں رہا۔ (فتاویٰ رضویہ جلد ششم ص ۲۶۹ مسئلہ امکان کذب کا رد) دوسرا مسئلہ تبلیغ کئے جانا ہر عالم کا فرض ہے کوئی مانتے یا نہ مانے۔ یہ مسئلہ وائیز رحم کے بعد وحم لا یؤمنون فرماتے سے مستنبط ہوا تیسرا مسئلہ دینی احکام کی تبلیغ میں کسی بھی شخصیت کی زور عایت جائز نہیں بلکہ ہر غلط کار انسان کو سمجھانا علما کا فرض ہے خواہ وہ غلط کار انسان دینی بزرگ ہو یا دنیوی امیر وزیر ہو یا بادشاہ و حاکم یہ مسئلہ اذ قال لا بیہ کی پوری آیت سے مستنبط ہوا۔ کہ دیکھو ابراہیم علیہ السلام نے حق تبلیغ میں اپنے مرنے چھا آنر کی بزرگی کا خیال نہ کیا نہ یہ خوف کیا کہ چھا مجھے مارے گا یا گھر سے نکال دے گا نہ یہ رعایت کی کہ امیر بزرگ ہے مجھے

بچپن اور یتیمی سے پرورش کرنے والا ہے۔ اس سے وہ علما اور مشائخ عبرت پکڑیں جو اپنی  
انجمن یا مریدوں کے ڈربا و رعایت سے دینی مسائل چھپا لیتے ہیں یا توڑ موڑ کر دیتے ہیں۔

یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض آسمیٰ بہم فالعبر یہ دونوں  
**اعتراضات** فعل تعجب کے صیغے ہیں۔ رب تعالیٰ کے کلام میں یہ تعجب کیوں اللہ تعالیٰ تو تعجب

فرمانے سے پاک ہے اس لیے کہ تعجب بے خبر کو ہوتا ہے۔ رب تعالیٰ ماضی حال مستقبل سب سے  
باخبر ہے ہر ایک کے عمل و ثمر کو جانتا ہے بھلا اُس کو تعجب کیونکر ہو سکتا ہے۔ جواب  
اس بات کی وضاحت تفسیر نحوی میں کر دی گئی ہے۔ یہاں اتنا سمجھ لو کہ یہاں تعجب کرنا مراد نہیں  
بلکہ تعجب دلانا مراد ہے۔ کفار کو تو عبرت و غیرت دلانے کے لیے اور مسلمانوں و اہل ایمان  
کو حالاتِ اخروی کی آگاہی و علمی معلومت و تبلیغ احکام کے لیے یہ جواب تفسیر فتح القدیر نے  
دیا ہے بعض نے یہ جواب دیا کہ یہ افعال تعجب نہیں ہیں بلکہ صیغہ امر میں ترجمہ ہے سنو اُن کی اور ذرا دیکھو کفار کو از تفسیر مظہری بعض نے فرمایا کہ یہ  
صیغے تو فعل تعجب کے ہی ہیں مگر مقصود تعجب دلانا نہیں بلکہ تعذیب اور تہذیب ہے اور دوسرے میں اس طرح جملہ کر دینا مشہور ہے بعض نے جواب دیا  
کہ یہ تعجب کرنا یا دلانا مراد نہیں بلکہ کفار جب میدانِ محشر کی حولنا کی اور اپنی بے بسی و ہلاکت کی خبریں دیکھیں سینگے  
تو خوف و ڈر کی بنا پر تعجب و حیرت آمیز گفتگو کرتے ہو گئے یہاں اُس تعجب کی حکایت  
کی جا رہی ہے۔ تعجب کی تعریف یہ ہے کہ کسی چیز کو کسی بڑائی کی وجہ سے بڑا سمجھ لینا۔ محاورہ  
صرف بڑا سمجھنے کو تعجب کہا گیا اس کا کوئی سبب یا دوسرے سے ہی نہ ہو یا ہو مگر پوشیدہ ہو۔  
واللہ اعلم بالصواب۔ دوسرا اعتراض لا یغنی عنک شیئاً۔ یعنی یہ لکڑی پتھر وغیرہ جن کے  
تم نے بت تراش لیے ہیں تم کو کچھ فائدے نہیں پہنچا سکتے حالانکہ لکڑی پتھر تو بہت کارآمد  
چیز ہے اس سے بہت فائدے پہنچتے ہیں یہ چیزیں بہت مفید بھی ہیں اور مان کے ذریعے  
لوگ بہت زیادہ غنی و مالدار ہو جاتے ہیں تو یہاں غنا کی نفی کیوں کی گئی۔ جواب۔ معترض نے  
مخض اپنا اعتراض بنانے کے لیے آیت کا مطلب و منشا غلط کر دیا۔ اگر صحیح معنی دیکھا جائے تو کوئی  
اعتراض نہیں پڑتا۔ صحیح معنی یہ ہے کہ لکڑی پتھر سے جب یہ دو کوڑی کے بت تراش لیے تو  
اب یہ بحیثیت معبود بنائے جانے کے کیا فائدہ دے سکتے ہیں۔ کچھ بھی نہیں۔ جو ذمہ داری  
پتھے معبود کی ہوتی ہے وہ یہ بت ذرہ بھر ادا نہیں کر سکتے آیت میں اُس لکڑی و پتھر کی معبودیت  
کا ذکر ہے نہ کہ اُن کی مالیت و جسمیت کا معترض نے اُن کی مالیت کے اعتبار سے اعتراض  
کیا ہے نیز مالیت کے لحاظ سے بھی جتنا پتھر یا جتنی لکڑی بت میں لگتی ہے وہ بھی کوئی حیثیت



نہیں رکھتی۔ پھر یہاں آیت پاک میں۔ لَا یُغْنِیٰ بِابِ اَفْعَالٍ سے ہے یعنی وہ مورتی اور بت اپنے ارادے  
 و اختیار سے کسی کو غنی۔ اور محفوظ نہیں کر سکتے کسی آفت سے بچا نہیں سکتے۔ رہا یہ کہ لکڑی  
 بتھرے نفع حاصل ہو جاتا وہ نفع بندہ اپنی تدبیر سے خود حاصل کر لیتا ہے بلکہ یہ نفع تو لکڑی  
 پتھر کو توڑ چھوڑ کر جلا کر فنا کر کے ذلیل کر کے حاصل کیا جاتا ہے خود لکڑی پتھر کی رضا کا قطعاً  
 اس میں دخل نہیں ہوتا۔ جب کہ آیت میں رضا و ارادے سے نفع دینے کا ذکر ہے  
 تبسیر اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ وَ اِذْ کُورِیْ اِلَیْکَ تَابِ اِبْرٰہِیْمَ۔ اسے نبی کتاب میں ابراہیم کا ذکر  
 بھی کرو۔ یہ اور اس طرح کا حکم اُس وقت دیا جاتا ہے جب کوئی ذکر نہ کرنا چاہتا ہو یا بھول  
 جائے ذکر چھوڑ جانے کا اندیشہ ہو یا ذکر کرنا اور چھوڑنا اُس کے اختیار میں ہو۔ جیسے  
 کسی خط یا کتاب لکھنے والے سے کہا جاتا ہے کہ اس خط یا کتاب میں میرا بھی ذکر کر دینا  
 یا فلاں کا بھی تذکرہ کر دینا۔ حالانکہ قرآن مجید میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی قسم کا کوئی اختیار  
 نہیں نہ کم کرنے کا نہ کسی ذکر کو بڑھانے کا تو پھر یہ اس طرح حکم کیوں دیا گیا۔ جواب یہ امر  
 صرف آئندہ شخصیت اور اُس کے تذکرے کی اہمیت بیان کرنے کے لیے تاکیدی طور پر  
 فرمایا گیا اور اس طرح عام محاورہ و رواج ہے یہ زیادتی کرنا نہیں ہے۔ اور پھر یہ امر صرف  
 نبی کریم آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہی نہیں ہے بلکہ تاقیامت ہر تلاوت کرنے والے  
 کے لیے ہے۔ چوتھا اعتراض اکثر مفسرین اہل سنت حضرت ابراہیم کے باب آزر کو ابراہیم  
 علیہ السلام کا چچا کہتے ہیں کہ چچا تھے اور باپ تارخ تھے مگر دیوبندی وہابی حضرات کہتے  
 ہیں کہ آذر باپ ہی تھے چچا نہ تھے۔ عربی لغت میں چچا کو عم کہتے ہیں اور باپ کو آب کہتے  
 ہیں۔ اگر یہاں چچا مراد ہوتا تو اللہ تعالیٰ لفظ عم ہی ارشاد فرماتا۔ قرآن مجید میں یہ تذکرہ چند  
 بار ہوا ہے کم از کم وضاحت کے لیے کہیں تو عم کہا جاتا۔ ہر جگہ باپ ہی فرمایا گیا۔ اور مفسر جمہین  
 اس کا ترجمہ بھی باپ ہی کرتے ہیں کہیں انھوں نے بھی چچا نہیں کیا صرف تفسیروں میں چچا لکھا ہے  
 اور تعجب ہے کہ جن مفسرین نے آزر سے مراد چچا لیا ہے وہ بھی ترجمہ کرتے وقت باپ ہی  
 ترجمہ کرتے ہیں۔ اس کی کیا وجہ۔ جواب۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ عربی لغت میں چچا کو عم  
 اور سگے نطفے والے باپ کو والد کہتے ہیں تو جس طرح آزر کے لیے عم کا لفظ ارشاد کہیں  
 بھی نہ ملا اسی طرح لفظ والد بھی ارشاد نہ ہوا پس جن لوگوں نے آزر کو والد کہہ دیا ہے ان کے  
 پاس والد ہونے کی کوئی دلیل نہیں وہ والد ہونا کس طرح ثابت کریں گے۔ جواب تحقیقی یہ

ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے والد مرحوم کا نام حضرت تارخ ہے جو مومن تھے اور ایمان پر ہی فوت ہوئے۔ آزر چچا تھا جو کافر تھا اور کفر پر ہی فوت ہوا۔ لیکن اُس کو قرآن مجید میں عم نہ کہنا آٹ کہنا اس لیے ہے کہ قرآن مجید ایک مختصر لفظ قرابت بول کر پوری تعلق داری سمجھانا چاہتا ہے کہ حضرت ابراہیم نے سارے مشرکین میں سب سے پہلے اُس کو تبلیغ کیوں فرمائی اور ابراہیم اُس کے گھر میں کیوں رہتے تھے۔ خیال رہے کہ لفظ آٹ مشترک ہے چند معنی ہیں۔ اس کا معنی ناظم اعلیٰ ۲ منتظم اکامور ۳ مالک ۴ منسوب الی شئی اور مرتی ۵ یہاں آزر کو اب اس لیے کہا گیا کہ ابراہیم یتیم ہو گئے تھے تو آپ کے چچا نے اپنے گھر میں ہی جوانی تک انکو پرورش کیا۔ چچا کا رشتہ بھی تھا اور پرورش کرنے والے مرنے بھی تھے اس لیے دونوں معنی کو ظاہر کرنے کے لیے اس کو آٹ کہا گیا۔ اردو میں چونکہ اس کا ترجمہ باپ ہی کیا جاتا ہے اس لیے مترجمین نے قلمت لفظی سے مجبور ہو کر باپ کیا ہے لفظ آٹ جامع ہے بہت سے معنی کا اس لیے دونوں معنی کیلئے آٹ کہا گیا اگر عم کہا جاتا تو مرتی ہونے کا پتہ نہ چلتا اگر مرتی کہا جاتا تو عم ہونے کے رشتے کا پتہ نہ چلتا اس کی دلیل یہ کہ مسلم شریف کتاب الایمان جلد اول ص ۱۱۱ اور ابوداؤد جلد دوم ص ۲۹۳ کتاب التستہ میں ہے کہ مولیٰ علی شہر خدا نے اپنے والد ابوطالب کی وفات کے بعد عرض کیا یا رسول اللہ میرے باپ کہاں ہیں۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اِنَّا اَبُو اَبْنَاکَ فِی النَّارِ بے شک میرا مرتی اور تیرا مرتی نار میں ہے حدیث پاک میں اِنَّ رَجُلًا هُوَ شَارِعِیْن فرماتے ہیں رَجُلًا سے مراد مولیٰ علی ہیں۔ اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دل جوئی کے لیے اپنا بھی ذکر فرما دیا۔ اور چونکہ سوال صرف ایک شخص ابوطالب کے بارے میں ہے اس لیے جواب میں اِنَّا اَبُو اَبْنَاکَ دونوں لفظوں سے مراد ابوطالب ہی ہیں کہ اے علی تمہارے والد اور مرتی اور میرے چچا اور مرتی۔ یعنی پرورش عذاب کفر کو ختم نہیں کر سکتی بالکل یہی نوعیت آزر کی ہے۔ (از شرح ابوداؤد فتح الودود) اُبی کی نسبت بتا رہی ہے کہ ابوطالب چچا اور مرتی تھے ورنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد کا نام تو عبد اللہ ۶ مشہور ہے مگر آٹ ابوطالب کو کہا جا رہا ہے۔ بالکل اسی طرح آزر کا معاملہ ہے اس کے اور بھی دلائل ہیں مثلاً یہاں تو ہر جگہ آٹ فرمایا گیا مگر مغفرت والی دعائیں ابی نہ فرمایا وہاں وَلَوْ اَلَدْنِیْ اَرِثْ دَهْرًا ثَابِتٌ هُوَ اَکْهَ اَبٌ اور والد میں فرق ہے اسی طرح آٹ کی جمع آبلو آجاتی ہے مگر والد کی جمع نہیں آتی۔ وغیرہ وغیرہ واللہ اعلم



**تفسیر صوفیانہ** | اَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُ تَنَالِكُ الْظَالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ - وَ

یہ جہاں دنیوی بحرِ ظلمات ہے یہاں ہر جگہ اہل حق کے لیے رکاوٹیں اور مخفی لہجے کی جاتی ہیں مگر سلامتی دائمی انہیں کے لیے ہے ظاہری باطنی جہی روحی علیٰ علیٰ اُن ہی اہل حق کی آواز کو سلامتی ہے اُن کی ہی شان و رفعت کو بلند یوں تک سلامتی ہے آج عالمِ ناموس میں بندگانِ نفس و ابلیس نہ حق بات سننا چاہتے ہیں نہ اہل حق کی شانِ عظمت دیکھنا پسند کرتے ہیں۔ یہاں تو باطل اپنا شور و کھا کر وقتی غلبہ حاصل کر لیتا ہے مگر وہ صرف باطل کا شور ہی ہوتا ہے لیکن زور و قوت ہر مقام پر حق کا ہی ہوتا ہے بحمدہ تعالیٰ اور پھر ایک وقت آتا ہے کہ طاغوتی طاقتیں ذلت کی بستی میں چلی جاتی ہیں اور اُن کو اُن ہی روئیل و خبیث آنکھوں سے آوازِ حق اور شانِ رفعت سننی اور دیکھنی پڑتی ہے کیسا وہ سنا ہے جب حسرت کے قلوب عبرت کے قالب میں پھٹ پڑیں اور ندامت کی آنکھیں پھوڑ جائیں اور جبر و قہر سے دھکلاتے پکڑاتے بارگاہِ جلال میں ہمارے حضور حاضر ہوں گے۔ مگر آج بیٹھی بندوں میں ضلالِ بین کے گھلے بستروں میں دیکھے پڑے ہیں یہی نیند ہی تو اُن کا اپنی جانوں پر ظلم ہے اور اُسے محبوبِ ازلی ابدی ان قسمت کے نامرادوں کو اُس دن اُس وقت اُس حولناک ساعت سے دُرائیے جب مُنعم حقیقی جلّ مجدہ کی طرف سے امرِ قدیمی کا فیصلہ پورا کر دیا جائے گا۔ بندگانِ مخلصین طالبانِ صافِ دین کو اُن کے عمل و مجاہداتِ زہد و ریاضاتِ فکر و مراقبات کے ثواب و انعام میں مکاشفات و مشاہدات کے تحفے اور تمنّے، خیر و صدایا تقسیم فرمائے جائیں گے وہ محروبین و مظلومین کے لیے پاس و حسرتِ عبرت و عسرت کا یومِ عظیم ہوگا۔ اور اب اپنی خرمستی میں غافل و مدہوش محروم و معزور ہیں۔ اسی لیے کبھی ایمان نہ لائیں گے آج کے وقت یاد کریں گے پچھتاہیں گے ہاتھ ملتے رہ جائیں گے۔ اِنَّا نَحْنُ نَرِ الْآسَافَ وَمَنْ عَلَيْهِمْ اِلَيْنَا يَرْجِعُونَ - وَ اذْکُرْ فِي الْكِتَابِ اِبرٰہیمَ اِنَّہٗ کان صِدِّیقًا نَّبِیًّا۔ اِذْ قَالَ لَا یٰہِیْہِ یٰاَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا یَسْمَعُ وَا لَا یُبْصِرُ وَا لَا یُعْجِزُ عَنْکَ شَیْئًا - صَوْتِ محمدی جو مومن کے گوشِ سماعت

میں البامِ عرش سے ہر وقت گونجتی رہتی ہے کہ بے شک ہم ہی مالکِ حقیقی ذاتی ازلی ابدی قدیمی ہیں ارضِ قالب اور ان تمام قوتوں صفتوں خصلتوں کے جو اُس قالب پر ودیعتِ ناسخ ہمارا ہی طرف سے عطا و خسر و انہیں اور بھی ہماری ہی طرف سے سب کا لٹنا ہے۔ لہذا نہ کسی شخص

کو ان طاقتوں پر مغرور ہوتا چاہیے نہ غافل نہ ناجائز کام لینا چاہیے۔ بلکہ شکر الہی کی محفلیں قائم کرنا چاہئیں۔ روایت میں ہے کہ شکر کی محفلوں کو تمام مخلوق پسند کرتی ہے یہاں تک کہ چرند پرند شجر جحر بھی ان ذکر و شکر کی آوازوں سے اپنی لذتِ فرحت حاصل کرتے ہیں اور ملائکہ و فرشتے و فرشتی انکو ڈھونڈتے رہتے ہیں جب کہیں پا جیتے ہیں تو نور کے گھیرے میں اس تمام اہلِ محفل کو ذکرِ الہی تک لیے رہتے ہیں جب محفل ختم ہوتی ہے تو رب کے حضور بارگاہ میں ان لوگوں کی سفارش بخشش کے لیے حاضر ہوتے ہیں رب تعالیٰ جو خود ہر شے کا دانا و راز ہے فرشتوں سے پوچھتا ہے تم نے زمین پر کیا دیکھا عرض کرتے ہیں مولیٰ تعالیٰ ہم نے تیری حمد تسبیح تہلیل ذکر و شکر کی محفلیں دیکھیں ارشاد ہوتا ہے وہ کیوں میرا ذکر کرتے ہیں عرض کرتے ہیں مولیٰ صرف تیری رضا کی خاطر ارشاد ہوتا ہے تم گواہ رہو ان سب کو میں نے بخش دیا۔

يَا بَتِّ اِنِّیْ قَدْ جَاۤءَنِیْ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ یَاۤتِکَ فَاتَّبِعْنِیْ

اے میرے مربی پرورش کرنے والے آگئے ہیں مجھ کو کچھ وہ علم جو تجھ کو نہیں آتے لہذا تو میری پیروی کر اے میرے باپ بے شک میرے پاس وہ علم آیا جو تجھے نہ آیا۔ تو تو میرے پیچھے چلا آ

اٰھْدِکَ صِرَاطًا سَوِیًّا ﴿۴۳﴾ يَا بَتِّ لَا تَعْبُدِ الشَّیْطٰنَ ط

میں ہدایت دوں گا تجھ کو صحیح راستے کی۔ اے میرے مربی نہ عبادت کر تو ابلیس کی میں تجھے سیدھی راہ دکھاؤں۔ اے میرے باپ شیطن کا بندہ نہ بن

اِنَّ الشَّیْطٰنَ کَانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِیًّا ﴿۴۴﴾ يَا بَتِّ اِنِّیْ

بے شک ابلیس اللہ تعالیٰ کا سخت نافرمان ہے۔ اے میرے مربی بیشک میں بے شک شیطنِ رحمن کا نافرمان ہے۔ اے میرے باپ میں



أَخَافُ أَنْ يَمْسَكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ

اندیشہ کرتا ہوں کہ بڑے تجھ کو اخروی سخت سزا اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
ڈرتا ہوں کہ تجھے رحمن کا کوئی عذاب پہنچے

فَتَكُونَنَّ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٣٥﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ

تو اس سبب سے لگ جائے تو ابلیس کے ساتھ اس نے کہا کیا نفرت کرنا والا ہے تو  
تو شیطان کا رفیق ہو جائے۔ بولا کیا تو میرے خداؤں سے

عَنِ الْهَيْئَةِ يَا بَرَهَيْمُ لِمَ تَدْعُهُ لِأَرْجَمَكَ

میرے معبودوں سے اے ابراہیم البتہ اگر تو نے یہ نفرت ختم نہ کی تو یقیناً ضرور میں تمہارے ہاں کڑاؤں کا تجھ کو  
منہ پھیرتا ہے۔ اے ابراہیم بیشک تو اگر باز نہ آیا تو میں تجھے پتھراؤ کروں گا

وَأَهْجُرُنِي مَلِيًّا ﴿٣٦﴾

اور بس تو دور ہو جا مجھ سے بہت زمانوں تک۔

اور مجھ سے زمانہ دیر تک بے علاقہ ہو جا۔

ان آیات کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت  
تعلقات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم الہی ہوا کہ آپ اپنی قوم کو قیامت کے  
حساب کتاب و عذاب و عتاب سے ڈراؤ۔ اب ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت  
ابراہیم نے بھی اپنے مرنے چھا کر روز قیامت سے ڈرایا تھا۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں  
ذکر فرمایا گیا کہ زمین اور زمین کی ہر چیز و ہر شخص کا والی و ارث مالک اللہ تعالیٰ ہے اور  
اُس کی طرف ہر شخص نے لوٹنا ہے۔ اب ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ کفار نے اپنا  
والی و ارث شیطان کو سمجھا ہوا ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیتوں سے حضرت ابراہیم کی وہ تبلیغی  
تنگو شروع تھی جو آپ نے اپنے دشمنوں کو بتائی کہ اللہ تعالیٰ آپ کی چھا کی بھی قہری

سی گفتگو کا ذکر ہے جو جبرائیل اس نے کی۔

## تفسیر نحوی

يَا بَتِّ اِنِّي قَدْ جَاؤُنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي اَهْدِيْكَ صِرَاطًا سَوِيًّا  
يَا بَتِّ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِيًّا

یا حرفِ نداء قائم مقام ہے فعل پوشیدہ اَدْعُوا۔ واحد متکلم مضارع مال معروف کا ترجمہ ہے میں بلاتا ہوں اسے میرے باپ۔ (مرئی) اَبَتْ مرکب اضافی متناوی ہے۔ اِنَّ حرفِ مشبہ کی ضمیر واحد متکلم اِنَّ کا اسم ہے قَدْ جَاؤُ۔ ماضی قریب واحد مذکر غائب لازم ہے جیسے سے مشتق ہے باپ ضرب۔ نون وقایہ عربی میں تو قسم کی نون ہوتی ہے۔ نون اعرابی ۲ نون جمع ۳ نون تثنیہ ۴ نون زائد ۵ نون تنوین ۶ نون ثقیلہ ۷ نون خفیفہ ۸ نون وقایہ ۹ نون عوضی۔ مثلاً اَعْبُدْ بَانَ یَضْرِبُونَ عَدُوَّ یَضْرِبُونَ عَدُوَّ اَزْدِ اَنْ یُجْلَدِ ۱۰ عثمان غفران ۱۱ غلام ۱۲ لَیْنُ صُرْتُ ۱۳ جیسے یہاں جَاؤُنِی ۱۴ خَیْرًا اَهْمَنْتَ کی ضمیر منصوب متصل مفعول بہ ہے یا مفعول معہ مِنْ حرفِ بعصیت کا۔ اَلْعِلْمُ۔ اسم مفرد معرفۃ الف لام عہد ذمہ ہے۔ موصوف ہے۔ ما اسم موصول بحالت جر کیونکہ صفت تابع سے ماقبل کا۔ لَمَّا یَاتِ۔ فعل مضارع نفی جہد یلم بمعنی ماضی مطلق بحالت جزم ہے دراصل تھلایاتی اَتْیَ سے مشتق ہے باپ ضرب سے ہے لَمَّا نے جزم دیا اس لیے آخر کی ی گڑ گئی ترجمہ ہے نہیں آیا اِنَّ ضمیر مفعول یہ ہے اس کا مزج ہے اَبَتْ۔ لَمَّا یَاتِ۔ اپنے پوشیدہ ضمیر فاعل اور مفعول یہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا ما کا۔ موصول صلہ مل کر صفت ہوئی علم کی مرکب توصیفی مجرور ہو کر متعلق ہے جَاءُ کا یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبر اِنَّ۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر عطفی سبب ہوا ف سبب عاطفہ اَتَّبِع۔ باب افتعال امر حاضر معروف واحد مذکر تتبع سے بنا ہے بمعنی اچھے چلنا نقش قدم پر آنا۔ ہر قسم کا حکم ماننا اس کا مصدر ہے اَتَّبِعْ۔ ث کات میں ادغام کیا گیا ہم مخرج کی وجہ سے نون وقایہ کی ضمیر واحد متکلم اس کا مفعول بہ ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر عطفی مسبب ہوا دونوں مل کر بیانِ اول ہوا اَنْدَا کا اَحْدَ۔ فعل مضارع مستقیل واحد متکلم حدی کی سے مشتق ہے باپ ضرب بمعنی ہدایت دینا راہ دکھانا۔ دراصل تھا اَحْدِی کی تخفیف کے لیے حذف ہوئی یہ فعل متعدی بدو مفعول ہے پہلا مفعول یہ اِنَّ ضمیر ہے جس کا مزج اَبَتْ ہے دراصل مفعول بہ صِرَاطًا سَوِيًّا۔ مرکب توصیفی ہے صِرَاطًا اسم مفرد جامد بمعنی راستہ موصوف ہے سَوِيًّا۔ صفت مشبہ بر وزن فعیلاً سوئی سے مشتق ہے بمعنی برابر ہونا۔ ہر قسم کی کمی اور زیادتی سے پاک ہونا مراد ہے اِنَّ کا راستہ شریعت اور دنیا کا طریقہ۔ جملہ فعلیہ ہو کر بیان دوم



ہو اندا کا حرفِ ندا اپنے دونوں بیانوں اور منادوں سے مل کر مفعول بہ ہوا اور مؤاوشیدہ فعل کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ یا بَیْت۔ حرفِ ندا اور منادوں۔ لَا تُعْبِدُ۔ فعل نہیں واحد مذکر حاضر۔ اَنْتَ اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع آیت لَا تُعْبِدُ تھا۔ اگلے کلام سے جڑنے کی وجہ سے کمرہ ہوا۔ الف لام عہدِ خارجی مراد ہے ابلیس شیطان۔ مفعول بہ ہے لَا تُعْبِدُ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر بیانِ اول ہو اندا کا۔ اِنْ حرفِ مشبہ بالفعل الشیطان اس کا اسم گان فعل ناقص ہو ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے جس کا مرجع شیطان ہے۔ لکن جملن جار مجرور متعلق مقدم ہے عَصِیًا صفت مشبہ کا۔ بَرُوزِنِ فَعِلًا۔ وَلِیَا قُوَّیَا۔ عَصِیًا۔ غشی سے مشتق ہے بمعنی نافرمانی کرنے والا۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے گان کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے اِنْ کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ بعض لوگوں نے کہا یہ اِنْ کا تاکید ہے یا تعلیل ہے اپنے سابقہ جملے لَا تُعْبِدُ کی مگر یہ درست نہیں کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو سابقہ عبارت مؤکد یا معلول ہوتی اور یہ جملہ اِنْ کو پیچ میں لے آتا۔ پھر وہ اِنْ نہ رہتا اِنْ ہو جاتا۔ اِنْ کی ابتدائیت ختم ہو جاتی۔ یا بَیْت۔ حرفِ ندا اور منادوں۔ اِنِّ حرفِ مشبہ اور کی متکلم اس کا اسم، آخاف بابِ سَمْعِ کا فعل مضارع حال واحد متکلم خوف سے مشتق ہے بمعنی اندیشہ کرنا تشویش ناک ہونا فکر مند ہونا ڈرنا علم ہونا۔ یعنی میں جانتا ہوں جیسے واقعہِ خضر میں حیثینا یعنی اعلینا ہے یہاں ہر معنی مناسب ہے اس میں انا ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے اس کا مرجع ابراہیم ہے۔ اَنْ ناصیہ مکتس۔ بابِ نصر کا مضارع واحد غائب مکتس مضارع ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی چھو بانا لگ جانا۔ پہنچنا۔ ک ضمیر اس کا مفعول یہ عذاب اہم مفرد جامد۔ یہ باب تفصیل کا حاصل مصدر ہے۔ دراصل ہے عَذَابٌ بَرُوزِنِ فَعَالٍ اس کا مصدر ہے تَعَذَّیْتُ عَذْتُ سے بنا ہے۔ لغوی ترجمہ میٹھا اور لذت دار ہونا جب یہ باب تفصیل میں آیا تو سلب کے معنی پیدا ہوئے باب تفصیل کی چھ خصوصیات ہیں ۱۔ متعدی ہونا ۲۔ کبھی مبالغہ ہونا ۳۔ کبھی نسبت کے لیے ہوتا ہے ۴۔ کبھی دعا کے لیے ۵۔ کبھی یہ ابتداء فعل کے لیے ہوتا ہے ۶۔ اور کبھی سلب اور ختم کرنے کے لیے۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔ یعنی زندگی کی لذت اور مٹھاس ختم کرنے والی سزا۔ گدے پانی کو ماء تعذیب یا ماء عذاب کہتے ہیں اصطلاح میں آخری یا آسمانی سزا کو عذاب کہتے ہیں۔ یہاں یہی مراد ہے یہ فاعل ہے یَسَّسَ کَامِنَ الرَّحْمٰنِ۔ یعنی اللہ رحمن کی طرف سے یہ چار مجرور متعلق ہے یَسَّسَ کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر سبب ہوا۔

اَنْتَ پُوشیدہ اس کا اسم اس کا مرجع اَنْتَ ہے لکون منصوب میس پر عطف کی وجہ سے اور وہ منصوب ہے اَنْتَ ناصبہ کی وجہ سے۔ الشیطان جار مجرور متعلق مقدم ہے وَلِیًّا بمعنی دوست ساتھی صفت مشبہ بر وزن فعیلاً کا۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے لکون کی یہ جملہ فعلیہ ناقضہ انشائیہ ہو کر معطوف مسبت ہو۔ یکس کا دونوں مل کر مفعول بہ ہوا اخاف کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اِنْ کی وہ اِنْ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر بیان ہوا نداء کا۔ نداء منادی اور بیان مل کر اَوْعُوا پُوشیدہ کا مفعول بہ ہوا۔ پھر سب مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا۔ قَالَ اَدَاغِبُ اَنْتَ عَنْ اِیْہِیْ دِیَارِہِیْمُ لَیْسَ لَکُمْ مِّنْہٗ لَاحِجَتُکُمْ وَاجْعَلْنِیْ مِثْلًا قَدْ مَنَّ اللّٰہُ عَلَیْہِ مَاضِی مطلق فعل با فاعل جملیہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اَرْہَمَزہ سوالیہ انکار یہ یہ سوال نفرت و تعجب کا ہے رَاغِبٌ باب تسبیح کا اسم فاعل واحد مذکر۔ رَغِبٌ سے بنا ہے۔ بمعنی پسند کرنا۔ خواہش کرنا۔ دلچسپی لینا جب اس کے بعد عن زوالیہ حرف جر آجائے تو اصل معنی کا زوال یعنی خاتمہ ہوتا ہے۔ یہاں چونکہ عن جارة زوالیہ ہے اس لیے ترجمہ ہوا بے رغبتی۔ ناپسندیدگی۔ نفرت۔ بنیزاری منہ پھر انا اَنْتَ اس کا فاعل اور مرجع ابراہیم ہے عن جارة فعل کے معنی کی نفی اور ازل کرنے کے لیے اَللّٰہُ اسم جمع مکرر اس کا واحد ہے اِلٰہ بمعنی معبود عن اِلٰہِی کا ترجمہ ہوا میرے معبودوں سے یہ جار مجرور متعلق ہے رَاغِبٌ کا وہ اپنے فاعل اور متعلق سے مل کر بیان مقدم ہوا۔ یا حرف نداء ابراہیم۔ اسم مفرد غیر منصرف مجہول علم ہے چونکہ یہ مضاف نہیں ہے اس لیے ضمہ آیا۔ اگر منادی مضاف ہو تو فتح آتا ہے جیسے یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ وغیرہ کہنا۔ حرف نداء اپنے منادی اور بیان مقدم سے مل کر مقولہ اول ہوا مقولہ دوم اگلی عبارت ہے۔ لَام کے حرف زائدہ ہے کوئی عمل یا ترجمہ نہیں کرتا صرف شرط کی سختی ظاہر کرنے کے لیے ہے اِنْ حرف شرط لَعْنَتُہٗ باب افتعال کا مضارع واحد مذکر حاضر نفی مجد بلغم بمعنی ماضی لیکن اِنْ شرطیہ نے اس میں مستقبل کے معنی پیدا کر دیے یعنی آئندہ اگر ایسا ہوا۔ اس کا مصدر ہے اِنْتَاؤُ جہی سے بنا ہے بمعنی باز رہنا منع ہونا۔ رُکْجَا۔ اَنْتَ پُوشیدہ اس کا فاعل یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط لَا رُحْمَ۔ باب نعر کا فعل مضارع لام تاکید بانزق تاکید تفعیلہ واحد متکلم رَحْمٌ سے مشتق ہے بمعنی پتھروں سے ہلاک کرنا اَنَا ضمیر پُوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے اَبِتَ جو قال کا فاعل ہے۔ رَضِیْمٌ واحد حاضر اس کا مفعول بہ مرجع ہے ابراہیم یہ جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر جزاء شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا۔ واو زائدہ اَخْرُجْ باب نعر کا فعل امر حاضر معروف اَنْتَ پُوشیدہ مرجع



ابراہیم لون وقایہ کی ضمیر معقول ہے۔ یلیا۔ باب سَمْع کا صفت مشبہ بر وزن فَعِيل۔ اس کا مادہ مصدر  
 نَمَى ہے لغوی ترجمہ ہے بھڑنا۔ اب اگر حرفوں سے بھرا ہو تو اس کو املاء کہتے ہیں اگر بیابانی ریت  
 سے بھرا ہو تو مَلَأَ ہے۔ آدمیوں سے بھرا اَمْلَأَ ہے اس کا تثنیہ ہے مَلَوْن یعنی دن رات اس  
 کی جمع کا لُؤْن درختوں سے بھرے جنگل کو ملکا کہتے ہیں اور دن رات ہفتے ماہ و سال سے بھرے  
 ہوئی مدت کو یلیا کہتے ہیں۔ اسم مبالغہ سے مراد ہے بہت ہی دراز مدت یہ طرف ہے اُخْجُر  
 کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ مسموم ہوا قال اپنے تینوں مقولوں سے مل کر جملہ قولیہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔  
 يٰۤاَبَتِ اِنِّیْ قَدْ جِئْتُكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِیْ اَهْدِ لِّیْ صِرَاطًا سَوِيًّا بِاَبَتِ  
 لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِیْسَ رَحْمٰنٍ عَصِيًّا۔

### تفسیر عالماتہ

اے میرے مرنے والے شک میں ہی وہ قوت و طاقت علم و فکر والا ہوں جس کے پاس اللہ تعالیٰ  
 خالق کائنات کی طرف ایسا عظیم علم کا حصہ آیا ہے جو تیرے پاس نہیں آیا اور جس کی تجھ کو  
 خبر تک نہیں نہ تجھ کو کسی سے مل سکتا ہے کیونکہ وہ غیبی علم اس وقت روئے زمین پر کسی کے پاس  
 نہیں۔ خیال رہے کہ انبیاء و کرام علیہم السلام میں صرف ابراہیم علیہ السلام اور آقا و کائنات صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی خصوصیت ہے کہ ولادت کے وقت سے تبلیغ نبوت تک روئے زمین پر کوئی نبی کسی قوم میں نہ تھا تا م دنیا نبوت سے خالی تھی مگر فرق یہ ہے کہ ان لوگوں کا  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تو ناقیامت کوئی نبی نہ ہو گا لیکن ابراہیم علیہ السلام کے اظہار نبوت کے  
 بعد دیگر انبیاء علیہم السلام بھی مبعوث ہوئے۔ دوسری تخصیص یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کی تبلیغ  
 بیس یا پچیس سال کی عمر میں شروع ہو گئی اس خصوصیت میں عیسیٰ علیہ السلام شریک ہیں۔ اس تبلیغ  
 کے وقت آپ کی عمر شریف تقریباً بیس سال تھی یا پچیس سال جب آپ نے اپنے چچا مرثی  
 آزر سے فرمایا کہ اے چچا میری اتباع کر۔ میں تجھ کو بتاتا چلوں گا سیدھا۔ سچا مضبوط  
 و محفوظ سلامتی والا راستہ۔ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے مرثی کی عمر اور بزرگی بڑی بڑی کا احترام  
 قائم رکھتے ہوئے اطاعت کرنے کا ذکر نہ فرمایا بلکہ فرمایا تا تبغی۔ اطاعت کرانے میں اپنی  
 بڑائی کا اظہار ہو سکتا ہے اتباع میں یہ بات نہیں یعنی یہ نہ فرمایا کہ جو میں کہوں وہ تم کرو بلکہ  
 فرمایا کہ اے چچا جو میں کروں وہ تم بھی کرو اور وہ بھی میری شخصیت کی وجہ سے نہیں بلکہ میرے  
 اُس عطائی علم کی وجہ سے جو رب تعالیٰ نے مجھ کو دیا ہے۔ اس علم نبوت کی بنا پر میں کہتا ہوں  
 کہ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ۔ ابلیس کو معبود نہ سمجھ لے نہ اس طرح کہ ہر شیطانی بات کو اچھا سمجھ کر اس پر  
 عمل کرے۔ نہ کفار کے اور نہ اہل حق کے۔ جو اہل حق سمجھ کر اس کو معبود بنا لے ہوئے

ہیں نہ اُن کنار کی طرح جو شیطان کی تصوراتی شکل کی موڑ میں بنا کر پوجتے ہیں اور براہی سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اُس کے شر سے بچنے کے لیے ہم اُس کی پر جا کرتے ہیں۔ آج بھی صندوقوں میں ایک فرقہ ایسا ہے۔ کوئی بھی طریقہ ہو سب کفر ہے کیونکہ۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِيًّا بے شک ابلیس راصل شیطانِ رحم و کرم فرماتے والے ہر معصیت و معصیت سے بچانے والے اللہ خالق و مالک کا سرا سر نافرمان ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اس تبلیغی کلام میں چیزیں واضح فرمائیں اَوَّلًا یہ کہ چپا کے ذہن میں اپنے عمر رسیدہ اور بڑتن کی وجہ سے عقل و عزم کی زیادتی کا وحم و گھمنڈ تھا جس کو مَنِّ الْعِلْمِ فرما کر ختم کیا گیا دوم یہ کہ چپا اگرچہ سخت ترین و بدترین کافر تھا مگر ابراہیم علیہ السلام نے عزت و احترام کو قائم رکھا یہی اخلاقِ نبوت ہے اپنے کو عالم اور چپا کو جاہل نہ کہا اگرچہ حقیقت یہی تھی۔ بلکہ علم ملنے اور نہ ملنے کا با ادب کلام فرمایا۔ ثَالِثًا اُخْبِتْ فِرَاکِرِ ہدایت کی نسبت اپنی طرف کی اللہ کی طرف نہ کی کیونکہ آزر بھی اور ہر کافر بھی اللہ کی ہدایت کے منکر نہیں بلکہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ بتوں کی پوجا اللہ ہی طرف سے ہدایت ہے فرمایا کہ وہ ہدایت ہی نہیں جس پر تم ہو ہدایت وہ ہوگی جو میں بتاؤں گا جس پر میں چلاؤں گا۔ ہدایت تین قسم کی ہوتی ہے ۱۔ ہدایتِ شریعت و قرآن ۲۔ ہدایتِ انبیاء علیہم السلام ۳۔ ہدایتِ باری تعالیٰ۔ پہلی ہدایت انبیاء علیہم السلام کی ہوتی ہے اگر وہ نہ ملے تو نہ قرآن و کتاب سے ہدایت ملے نہ رب تعالیٰ اس کو ہدایت عطا فرمائے۔ قرآن و کتاب و شریعت کی ہدایت راستہ و کھانا ہے انبیاء علیہم السلام کی ہدایت راستے پر چلانا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی ہدایت منزل تک پہنچانا ہے۔ قرآن مجید کی ہدایت کا نام اعمال ہے انبیاء علیہم السلام کی ہدایت کا نام عقیدہ اور رب کریم کی ہدایت کا نام توفیق ملنا ہے چہاں یہ کہ یا اَبَتِ اَصْنَفَتِ کے ساتھ فرماتے ہیں تین خوبیاں ہیں ۱۔ ادب ہے ۲۔ وضاحت ہے ۳۔ عذاب اور اُس کی نوعیت یا مکمل بیان ہے دوسری باریا اَبَتِ فرماتا علت ہے پہلی نصیحت کی۔ یہ ہے نصیحت کلامِ اَلْکَلَامُ مَا قَدْ دَلَّ عَہِ عَصِيًّا۔ فرما کر حق تعالیٰ کا اظہار فرمایا۔ اور شیطان کا انسانی دشمن ہونا حق العبد ہے۔ اللہ کے حق کو مقدم رکھا اہمیت بتانے کے لیے شتم للرحمن سے صفتِ رحمت کا اظہار ہے جو مصدرِ رگلِ خیر ہے۔ ابلیس نہ فرمایا کیونکہ یہ ذاتی نام شیطان صفاتی نام ہے جو منظرِ کلِ شر ہے۔ ہفتم یہ کہ یہ نصیحت اپنے ذہن و عقل و سمجھ سے نہیں بلکہ مَنِّ الْعِلْمِ اُس علمِ عطائی سے ہے جو تم کو تر ملائے۔ امیری کم عمری و کم تجربوں سے کم عقلی و کم علمی پر دلیل نہ بنانا



اور اپنی دراز عمری کے ترازو میں نہ تولنا۔ یا اَبْتَ۔ اے میرے مرنے والے میرے پیارے بچا مجھے بچپن دس سالگی یا پانچ سالگی یا شیر خوارگی سے پرورش کرنے والے میری اس تمام نصیحت کا باعث کوئی اپنی بڑائی ظاہر کرتا نہیں بلکہ وجہ صرف یہ ہے کہ۔ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یَّمْسُکَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ فَتَکُوْنَ لِلشَّیْطٰنِ وَلِیًّا۔ قَالَ اَمَا اَعْبَدُ اَنْتَ عَنْ اِلٰهَتِیْ یَا اِبْرٰهیمُ لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ لَا رَجْمَتُکَ وَهَاجِرَتُ مَلِیًّا۔ بے شک میں فکر مند ہوں اور خطرہ محسوس کر رہا ہوں کہ تیری اس مذہبی بد عقیدگی شرک و کفر کی گمراہی کی وجہ سے کہیں تجھ کو رحمن و رحیم کے پاس سے سزا و عذابِ ابدی دائمی لگ جائے جو دنیا میں بعنت قبر میں ذلتِ حشر میں دُرکار و نا مراد اور جہنم میں پھٹکار کا باعث ہو میں یقین سے نہیں بتانا مگر میرے اسی علم غیبی سے مجھ کو ایسے کفر و بت پرستی کا انجام معلوم ہے۔ اور اگر یہی تیرا انجام ہوا۔ تو پھر یاد رکھو کہ تو شیطن کی مثل شیطن کا ساتھ ساتھ معاویہ اور اسی کے دوستوں میں سے ہو جائے گا کیونکہ یہ سب شرکیات و کفریات شیطن کی ولایت و دوستی اور اسی کی اتباع ہے اُسی کی خوشی سے ہے اور صرف دنیوی مختصر زندگی تک ہی نہیں بلکہ جہنم کی ابدی زندگی تک اسی کے ساتھ رہتا ہو گا اور یہ بھی سمجھ لے کہ ابلیس کی دوستی بتانا کوئی معمولی جرم نہیں اس کی اتباع و دوستی تو بہت بڑے عذاب اور ذلت و مصیبت کا سبب ہے اس لیے کہ ولایتِ شیطن رضا و رحمن کے مقابل ہے۔ جنت میں رِضْوَانُ اللہِ اکبر مِنَ النِّعَمِ سے اور جہنم میں ولایتِ شیطن اعظم مِنَ الْعَذَابِ ہے اے چچا تیرے یہ سب کام۔ تصویریں بنانا لکڑی پتھر کپڑے چمڑے لوہے پتیل مونس چاندی اور کاغذوں دیواروں پر جانداروں دیوتاؤں پھلے بزرگوں کی تسکلیں تراشنا اور پھر ان کو لگانا سجانا اچھے بھلے کمرے کو مندر اور بت خانہ بنا دینا۔ اور پھر حماقت سے اپنی ہی تراش خراش کو خود ہی پر جہا شروع کر دینا یہ سب کچھ ہی کفر و شرک ہے اور کفر و شرک بھلے اور کفر و شرک اتنا بڑا ظلم و جرم ہے کہ وہ اللہ سبحا عبود رحمن و رحیم ہونے کے باوجود شرک و کفر بھی معاف نہ فرمائے گا۔ اے پیارے چچا یہ بت صرف لَا یَسْمَعُ وَلَا یُبْصِرُ وَلَا یُغْنِیْ عَنْکَ کے بے نفع ہی نہیں۔ بلکہ اِنِّیْ اَخَافُ اگر تو کفر پر رہا کفر پر مراثیہ بت بہت نقصان دہ بھی ہیں ابدی پچھتاوا ہے۔ ابراہیم علیہ السلام نے ان آیت میں چار دفعہ یا اَبْتَ۔ فرمایا۔ یہ بتانے کے لیے کہ یسوع و نصیحت۔ علی قابلیت یا استنادی شاگردی یا اعلیٰ و ادنیٰ ہونا جتانے کے لیے نہیں بلکہ سمجھانے کے لیے تھا کہ میں تمہارا تمہارے رفیق سفر ہو۔ اتنی مودتاً نہ نصیحتانہ

بلوغت کا بجائے اثر ہونے کے کفر پر غرور و حماقت سامنے آگئی اور جوتا چھپاتے انتہائی  
 غضب ناک بچے غصیلے انداز میں قالَ اَرَاغِبُ اَنْتَ کہا اسے کیا تو نفرت سے منہ پھیرتا  
 ہے میرے معبودوں سے اسے ابراہیم۔ اسے تو کل کا بچہ تھو کہ میں نے پالا جب کہ تیرے  
 والد نے غرودی نجومیوں کی خیر پر غرور سے ڈر کر تجھ کو میری گود میں لا ڈالا تھا میں نے تم کو  
 صحراؤں میں پھرایا غاروں میں چھپایا تیرے بے غاروں میں حفاظت کے سارے سامان مہیا  
 کئے راتوں کو چھپا چھپا کر تیری والدہ سے تجھ کو دودھ پلویا یا پانچ سال تک کسی کو کانوں کان  
 خبر تک نہ ہونے دی کہ تو میرا بیٹا ہے یا میرے بڑے بھائی تاریخ کا میں نے تجھ کو اپنا  
 دست و بازو اور بڑھاپے کا سہارا سمجھا تو پانچ سال کا یتیم ہو گیا تھا مگر میں نے تجھے اور  
 تیری والدہ کو کبھی محسوس نہ ہونے دیا نہ تیرا بوجھ پرورش اس پر ڈالنا یا پانچ سلا خرچہ  
 تیرے والد سے مانگا اپنی اولاد سے بڑھ کر تجھ کو آرام و آسائش اور پیار دیا میں نے تو تجھے  
 یہ امید باندھی تھی کہ میں اب ستر سالہ بوڑھا ہو چکا ہوں تو اب پچیس سالہ جوان ہے تو  
 میرے یہ سارے کام یہ بتوں کی فیکٹری یہ کارخانہ یہ دکان اور میری خاندانی سرداری تو  
 دے دے داری سنبھالے گا۔ مگر ہائے افسوس ہائے غضب تو کس رستہ پر چل پڑا دیکھ میں  
 تجھے سمجھاتا ہوں اگر تو ان باتوں نصیحتوں تقریروں نفرت بتاں سے باز نہ آیا اور میرے  
 دین پر نہ لگا تو تجھے بد دعاؤں سے برا بھلا کئے اور گالیوں کے علاوہ پتھروں سے مار  
 مار کر ہلاک کر دوں گا یا بہ گھر محلہ شہر بلکہ ملک چھوڑنے پر مجبور کروں گا۔ لہذا بہتر یہ ہے  
 کہ تو خود ہی میرے گھر سے دور میری نگاہوں سے اوجھل ہو جا اور اپنے آپ کو مجھ سے  
 اور میری مار و غیرہ سے بچالے۔ تجھے گھر کے عیش و آرام میں میری اور ان بتوں کی قدر نہ ہوئی  
 اب تھوڑے دنوں میں ہی تجھے پتہ چل جائے گا میری شفقت کیسی تھی جب بھوکوں مرے گا  
 سردی ٹھٹھرے گا۔ پھر اگر ہوش ٹھکانے آگئی تو واپس آ جانا کچھ دنوں باہر کی تکلیفیں دیکھ  
 لے اگر پھر بھی یہ باتیں دماغ سے نہ نکلیں تو پھر ہمیشہ کے لیے مجھے دور و دور رہنا، لا حَوْلَ وَ لا  
 قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ کتنا سخت رویہ تھا ایسے پیارے بھولے بھالے بے ضربا ادب علیم  
 ضیف بھتیجے کے ساتھ کہ بار بار یا اَبْت۔ کے جواب میں ایک بار بھی یا بَی دَا اے میرے  
 بچے نہ کہا۔ اگر سگے والد زندہ ہوتے تو کم از کم ایسی بات پر گھر سے نہ نکالتے۔ بیٹا  
 کتنا ہی ناراض کرے مگر والد کا دل نرم ہوتا ہے۔ اگر نکال بھی دیتے تو پھر رقت بھرے



دل کے ساتھ خود ہی ڈھونڈتے تلاش کرتے پھرتے ملتا تو چکارتے پچکارتے واپس لے آتے سمجھاتے بھجھاتے۔ اپنی راہ پر لانے کی کوشش کرتے مگر نگاہوں کی جدائی برداشت نہ کرتے والدین کی اس کیفیت کا ہزار بار تجربہ ہے۔

**فائدے** | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ دنیوی اعتبار سے عقل و علم تجربہ عمر کی زیادتی سے ہوتا ہے مگر تمام انبیاء و عظام اور بعض اولیاء کرام کا علم و عقل عمر کی زیادتی سے نہیں بلکہ عالم غیب سے عطیہ ہوتی ہے جو علم و عقل انبیاء کرام علیہم السلام کو بچپن میں ہی مل جاتا ہے وہ دنیا جہاں آسمانوں زمین میں کسی بھی ہستی کو کسی بھی عمر میں نہیں مل سکتا نہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو نہ غوثوں قطبوں ولیوں کو عام آدمی کی توحشیت ہی کچھ نہیں یہ فائدہ قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ (۱۶) سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ جہنم میں کفار کی سزا کا نام عذاب ہے اور فاسق مسلمان و اہل ایمان کی سزا کا نام عتاب ہے۔ عتاب کی معافی کے لیے حسب نسب کام آجاتا ہے مگر اللہ کے عذاب سے کسی کو کسی کی رشتے داری نہیں بچا سکتی بلکہ کافر سے مومن کی رشتے داری و حسب نسب دنیا میں ہی ختم ہو جاتا ہے اگرچہ نبی کی قرابت ہو علیہم السلام کافر رشتے دار اہل نبی نہیں رہتا یہ فائدہ اِنْ اَخَافُ (۱۷) سے حاصل ہوا اسی لیے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ اگر سید زاوہ بدعتیہ ہو جائے تو وہ سید نہیں رہتا۔ جو حدیث پاک میں آتا ہے کہ كُلُّ حَسَبٍ وَنَسَبٍ يَنْفَطِرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّحْمَنُ يَعْنِي آقَاءَ كَأَنَاتِ حُضُورِ اَقْدَسِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَحَسَبٍ وَنَسَبٍ اِنِّى سَادَاتِى مِنْ قِيَامَتِى مِّنْ بَهِى مَنَقَطِعٍ نَّهْ هُوَ كَا اِسْ حَدِيْثِ پَاكِ كَا مَعْنٰى يِّهْ هْ كَهْ جُو سَيِّد قَبْر تَك اِنَّا حَسَبِ نَسَبِ سَلَامَتِ بِلْگَا وَه قِيَامَتِ مِّنْ بَهِى مَنَقَطِعٍ نَّهْ هُوَ كَا لِيكِن جُو دُنْيَا مِّنْ رَّشْتَهْ تُوْرُ بِيْطَا تُو اِسْ كَا يِہَا زُو كَر نَہِیْ تَبَسْلَ فَا ئَدَهْ۔ اللّٰہ كِ دُوسْتِ كُو بَقَا ہِ شَيْطٰنِ كِ دُوسْتِ كُو فَا ہِ لٰہُ اللّٰہ تَعَالٰی بَلْ مَجْبُورَ كِ دُوسْتِ حَاصِل كَرْنَا چاہیے ہِی عقل مند ہِی۔ یہ فَا ئَدَهْ لَا تَعْبُدُ الشَّيْطٰنَ فرمانے كے بَعْدُ فَتَكُونُ لِلشَّيْطٰنِ وَلِيًّا فرمانے سے حَاصِل ہوا كہ شَيْطٰنِ كِ دُوسْتِ كَفَا رُو بدعتیہ كُو حَاصِل مَوْتِ ہِی۔ مومن اگرچہ گناہگار ہو شَيْطٰنِ كَا وَلِيًّا نَہِیْ بَتَا۔ كَفَر وَاِیْمَان كَا یہ فَرْقِ وَاضَحْ ہِ كہ كُفْرِ مِّنْ قِسَاوَتِ۔ كُشَا فَتِ غِلَا طَتِ۔ نَجَاسَتِ۔ تَكْذِیْبِ۔ تَعْبِیْہِ اور فُسا و ہِی۔ اِیْمَانِ مِّنْ۔ لِّطَافَتِ۔ حِلَاوَتِ۔ شَرَا فَتِ۔ طہارتِ۔ صِدَاقَتِ تَحْرِیْمِ وَ تَهْدِیْبِ ہِی۔

احكام القرآن | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ علم و اے

کی اتباع لازم اور واجب ہے۔ بشرطیکہ علم اصلی و یقینی ہو۔ علم اصلی و یقینی صرف انبیاء کرام علیہم السلام کے پاس ہی ہوتا ہے اسی لیے بحکم الہی شرفاً صرف انبیاء کرام علیہم السلام ہی کی اتباع جائز و لازم ہے غیر نبی کی اتباع جائز نہیں۔ عالم ولی اور بزرگوں کی دینی یا دنیوی فرماں برداری کا نام اطاعت ہے نہ کہ اتباع اور یہ اطاعت بھی تب جائز ہے جب کہ وہ پیر مولوی وغیرہ خود متبع فرمان نبوت ہوں۔ اگر کوئی پیر یا مولوی یا کوئی دینی رہنما قدرہ بھرا اتباع نبوت سے صٹ گیا تو اس کی اطاعت جائز نہ رہے گی۔ یہ مسئلہ فاتیحی اھلک (۱) سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ تبلیغ کی میں میں چند چیزیں علما کو ملحوظ اور محفوظ خاطر رکھنی چاہئیں۔ یہ کہ جس چیز کی تبلیغ کرنی ہے اس کا پورا علم بھی ہو اور عمل بھی بے عمل تبلیغ کی تبلیغ کا اثر نہیں ہوتا اور جاہل کی تبلیغ کا نقصان ہوتا ہے ۲ اچھے اخلاق نرم گفتار سے تبلیغ کرنی چاہیے ۳ تبلیغ کرتے وقت ان کے بزرگوں کی مثالیں اور زندگی کے اچھے واقعات، سنانے جائز بلکہ ضروری ہیں جن کو تبلیغ کی جا رہی ہو۔ یہ سب احکام و قواعد۔ یا آیت۔ اور فاتیحی اور ابراہیم علیہ السلام کا یہ واقعہ کفار مکہ کو ستانے سے مستنبط ہوا۔ یا آیت سے اچھے اخلاق نرم گفتار کا ثبوت ہے جاتی من العلم میں بتایا کہ تبلیغ سے پہلے علم ضروری۔ فاتیحی سے اپنے عمل کا اظہار ہے کیونکہ اتباع کا معنی ہے نقش قدم پر چلنا۔ نقش قدم تو تب ہی پڑیں گے جب کہ چلانے والا خود بھی آگے آگے چلتا ہو گا یہ واقعہ بطور دلائل کفار مکہ کو سنایا جا رہا ہے کہ اگر تم قرابت سے نہیں مانتے تو ان دلائل سے مانو جو تمہارے خدا علی تمہارے بزرگ حضرت ابراہیم نے اپنے چچا آزر کو بتائے سمجھائے۔ تبسرا مسئلہ جاندار کی تصویر فوٹو اور شکل بنانا ہر طرح ہر دور میں ہر شریعت میں حرام رہی خواہ بنانے کا طریقہ اپنے اپنے دور میں کسی بھی طرح بننا اور بگڑنا رہا۔ خواہ کپڑے کاغذ دیوار پر مصوری کر کے یا کیمرو۔ وڈیو کے بیٹن ویاکریو تھر کو تراش کر یا پتھر پیس کر پوڈر مٹی پلاسٹر بنا کر ڈھال کر پکا کر کسی بزرگ کا فوٹو ہو یا عام جانور یا انسان یا بے نام گڑ یا گڈا ہوا اگر پوجا پاٹ کی نیت سے بنایا یا بیچا تو کفر و شرک ہے اگر اپنے کاروبار یا عیاشی یا تبلیغی بہانے بازی کے بنایا تو فسق ہے۔ اور جس طرح حرام دوائی میں شفا نہیں ہو سکتی اسی طرح حرام ذرائع سے تبلیغ اسلام نہیں ہوتی یہ مسئلہ لا یغنی عنک شیئاً اور لا تعبد الشیطن۔ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ لا یغنی میں بتایا گیا کہ فوٹووں تصویروں سے کسی قسم کا کوئی ظاہری باطنی دینی دنیوی فائدہ نہیں پہنچ سکتا۔ لہذا۔ ان کی تراش خراش



بناوٹ کھنچاؤٹ سب حرام اور ان کے ذریعے تبلیغ بھی شیطن کی عبادت ہے دیکھو آرتین کام کرتا تھا را بُت بنانے را بیچنے را پوجا پاٹ۔ ان بتوں کو لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ میں شامل کیا۔ یہی شیطن جس نے آزر کو خراب کیا۔ آج ہمارے مولویوں پیروں کو خراب کر رہا ہے جھوٹے دوسو سوں سے ورغلا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی مسلمانوں کو اس قیامت کے دوس میں پہچانے والا ہدایت دینے والا ہے۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ کیوں فرمایا گیا۔ شیطن کی عبادت تو کوئی بھی کافر نہیں کرتا۔ بلکہ ہر شخص شیطن کو برا ہی کہتا ہے جواب۔ شیطان کی طرف عبادت کی نسبت چھوجہ سے ہے اولاً اس لیے کہ ہر زمانے میں ہر شخص مومن و کافر شیطان کو بُرا قابل نفرت ہی سمجھتا رہا ہے۔ تو بتوں کی عبادت کو شیطان کی عبادت کہہ کر حقیقت حال کے ساتھ ساتھ نفرت و عداوت و شرم دلائی جا رہی کہ شیطن کو برا بھی کہتے سمجھتے ہو اور کام پھر بھی شیطن کی مرضی کے کرتے ہو۔ دوم اس لیے کہ بتوں کی عبادت ابلیس شیطان کی خوشی اور رضا کا باعث ہے وہ یہ ہی چاہتا ہے تو گویا یہ پوجا منہ طرف بُت کے واسطے شیطن کے ہو گئی۔ سوم یہ کہ یہ عبادت پوجا پاٹ تو بتوں کی ہی ہے مگر اطاعت شیطن کی ہے۔ اور جس اطاعت سے شرک ظاہر ہو وہ اطاعت بھی مثل شرک ہے۔ اور شرک کسی قسم کا بھی ہو اس کا دوسرا نام عبادت غیر اللہ ہے جو ہر اسر ہمہ وقت کفر ہے۔ فرمایا یہ گیا کہ یہ اعتقاد ہی شرک بھی ہے نہ کہ فقط عملی۔ خیال رہے کہ کفر شرک اعتقاد اعتقاد ہی کا نام ہے اعتقاد کے ساتھ عمل تو فقط اظہار کفر و شرک ہے اگر اعتقاد نہ ہو فقط شرکیہ کفر یہ باتیں اور کام ہوں تو وہ کفر شرک نہ بنیں گے یہی فرق ہے زوم کفر اور التزام کفر میں۔ چہارم یہ کہ بتوں کی عبادت شیطن ہی کے دوسو سوں سے ہوتی ہے اس لیے گویا اسی کی عبادت ہے پنجم یہ کہ عبادت بمعنی اطاعت ہے ششم یہ کہ ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے لے کر آج تک بُت پرستوں میں ایسا گروہ بھی ہوتا رہا ہے جو شیطن کی مورتی کو پوجتے ہیں۔ اور ابلیس کی تخیلاتی بہت ڈراونی شکل کا بُت بنا کر اس کی پوجا کرتے ہیں اور اس کو برا بتوں کا خالق بدلوں کا دیوتا مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر شیطان کی پوجا نہ کی گئی تو وہ زمین پر قہر فطوفان اور بیماریوں و ہاؤں کی شرارتیں پھیلا دے گا۔ بعض کفار کو سورج کے ڈوبتے اور نکلنے وقت سورج کی طرح سجھ کر تہہ بکھا گیا ہے وہ شیطن

ہی کو سجدہ کرتے ہیں مسلمانوں کو اسی لیے اُس وقت سجدہ و سجدے والی نماز منع ہے کہ وہ شیطان کے خروج کا وقت ہے۔ دوسرا اعتراض۔ انبیاء کو غیب کا علم نہیں ہوتا دیکھو ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ سے کہا اِنِّیْ اَخَافُ۔ مجھے ڈر ہے اندیشہ ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ آپ کو اپنے باپ کے کفر پر مرنے کا علم نہ تھا۔ اسی لیے آپ نے باپ کو تبلیغ بھی فرمائی۔ اگر کفر پر نفرت ہوتے کا علم یقین ہوتا تو کیوں تبلیغ فرماتے (وہابی شیعہ مزار)۔ جواب اَخَافُ کا معنی ہم نے تفسیر میں ایک قول کے حوالے سے بتا دیا کہ بمعنی اَعْلَمُ ہے یعنی جانتا ہوں۔ جیسا کہ سورۃ کہف میں خضر علیہ السلام نے فرمایا تھا۔ فَحْشِیْنَا۔ ہم نے جانا۔ اسی طرح یہاں ہے اس توڑکے بنا پر اعتراض تو بالکل ختم ہو گیا۔ رہا تبلیغ فرماتا تو اس کے لیے ایمان لانا انبیاء عظام علیہم السلام کی ذمہ داری نہیں کوئی ایمان لائے یا نہ لائے تبلیغ کرتے ہی رہتا ہے۔ اگرچہ کفر پر مرنے والا ہو دیکھو ابھی پچھلی آیت ۲۹ میں فرمایا گیا کہ وَ اَنذِرْهُ یَوْمَ الْحَسْرَةِ۔ اے نبی محمد مصطفیٰ آپ ان کفار کو یوم حسرتہ سے ڈراتے ہی رہے۔ آگے ارشاد ہے۔ وَهُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ۔ حالانکہ وہ ایمان نہیں لائیں گے تفسیر خازن نے فرمایا کہ یہ تبلیغ تین مقصود سے تھی۔ ۱۔ حَقِّ اَلْبُوءَةِ وَ تَرْبِیَّتِ (پرورش) ادا کرنے کے لیے ۲۔ اپنی ذمہ داری (و یوٹی) پوری کرنے کے لیے ۳۔ پہلی تبلیغ گمراہوں سے شروع کرنے کے لیے اور آپ کے اس گھر میں ان دنوں صرف آپ کا چچا ہی تھا۔ یَابْتَ کہہ کر اظہار شدت محبت و رغبت کیا تبسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا اِنْ یَمْسُکْ عَذَابٌ مِّنْ فَرَاغِیَا لَیْسَ بِشَیْطٰنٍ وَّ لَیَّا۔ اس کا معنی یہ ہوا کہ جب تجھ کو عذاب پہنچ جائے تب تو شیطان کا دوست بن جائے۔ فِی تَعْقِیْبِہِ تو یہی بتا رہی ہے۔ حالانکہ شیطان کی دوستی کی وجہ سے عذاب آتا ہے تو دوستی سبب عذاب ہوئی اور سبب پہلے ہوتا ہے مُسَبَّبٌ بعد میں اس لیے یہاں فِی تَعْقِیْبِہِ بھی درست نہیں فِی سَبَبِہِ بھی درست نہیں کیونکہ فِی سَبَبِہِ مُسَبَّبٌ سے پہلے ہوتی ہے وَ لَیَّا ہونا سبب ہے نہ کہ مسبب جواب یہاں وَ لَیَّا کا معنی دوست نہیں بلکہ ساتھی ہے۔ اور ساتھی ہونا واقعی بعد میں ہے۔ کیونکہ عذاب کا فیصلہ میدانِ محشر میں پھر جہنم میں داخلہ اور یہیں سے عذاب شروع اور دھکیلتے ہانکتے شیطان کے ساتھ پہنچا دیا جانا ہو گا۔ اور سب سے سخت عذاب ابراہیم ہیں پر ہو گا۔ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالْاٰتِیَاتِ۔

تفسیر صوفیانہ | یَابْتَ اِنِّیْ قَدْ خَافُ مِنْ اِلٰہِیْکَ مَا لَیْسَ بِشَیْطٰنٍ وَّ لَیَّا



صِرَاطًا سَوِيًّا - يَأْتِي لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا -

ابراہیم قلب نے طبیعتِ نفس سے کہا اے مروتی خواہشاتِ دنیوی بے شک خالقِ اَسرارِ جَلِّ جَدِّہ کی بارگاہِ اقدس سے ایک عظیم علم لدنی مجھ کو عطا ہوا ہے جو تجھ کو نہیں ملا ہے شکِ قلبِ مومن فیضِ الہی کا محلِ خاص ہے نفسِ امارہ اپنی کثافتِ ناسوتی کی وجہ سے ان فیوضاتِ انوار کو نہیں پاسکتا نفسِ امارہ کو ہدایتِ معرفت دینے کے لیے اور نفسِ مطمئنہ بنانے کے لیے متبعِ قلب بنانا چاہیے۔ اے نفسِ اتباعِ کر قلبِ معبود کی تاکہ سالکِ راہِ معرفت کو صراطِ سُبُوتِیا کی ہدایت مل سکے۔ اے مروتی خواہشاتِ اصنامِ دنیوی کے پیچھے لگ کر ابلیسِ باطنی کی عبادت نہ کر بے شک ابلیسِ باطن خالقِ اَسرار کا مخالف ہے۔ بندے کے لیے سب سے زیادہ ضروری یہ ہے کہ پہلے اپنے ساتھی کو دیکھے کہ کیا ہے کیونکہ ساتھی ہی جنت ہے ساتھی ہی جہنم ہے۔ شدادِ نمرود آذر فرعون ہامان اور سامری قارون و یزید سب بُرے ساتھیوں کی پیداوار ہے۔ نیک لوگوں سے محبت رکھتے والا اور ہم نشینِ صراطِ سُبُوتِیا کی ہدایت پانے میں بد نصیب اور نامراد نہیں ہوتا نہ رہ سکتا ہے۔ خالقِ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اخلاص میرا بھید ہے اور قلبِ مومن میرا حلیل ہے۔ بھید ایک وسیع سے وسیع تر علم ہے جس کو اپنے محبوبوں کے قلب میں امانت رکھا ہوا ہے قلب چاہتا ہے کہ میں نعمتِ معرفت کی تقسیم کروں مگر نفسِ امارہ اپنی ذولت و جہالت کی وجہ سے اس نعمتِ عقیٰ کا طالب نہیں بنتا نہ پسند کرتا ہے مگر قلب بار بار پکارتا ہے عذابِ خرونی سے ڈراتا ہے کہ یا آتِ اِثِّ اَخَافُ اَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ التَّوْحِيْدِ فَتَكُوْنُ لِلشَّيْطَانِ فِتْنًا عِوَامُ کے نزدیک عذابِ جسمانی سخت تر اذیت ہے مگر خواص کے نزدیک عذابِ روحانی شدید تر ہے عوام کے نزدیک جنت سے خرونی عذابِ عظیم ہے مگر خواص کے نزدیک قُرْبِ بارگاہ سے خرونی عذابِ اِہْم ہے اسی لیے قلبِ منور التجا کرتا ہے کہ اے قالبِ جہانیم میں خواہشات کے مروتی مجھ کو تیرے متعلق اندیشہ و فکر ہے کہ تجھ کو قُرْبِ جمال سے دُرکار دیا جائے اور اَسرارِ باطنی کے انعام فرمانے والے رب تعالیٰ رحمٰن و رحیم کی طرف عذابِ فراق پہنچے تب پھر تجھ کو بلانے پچانے منزلِ سلوک تک پہنچانے والا کوئی نہ ہوگا اور تو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے قعرِ مذلت میں ابلیسِ باطنی کا ساتھی بنا دیا جائے گا۔ اندک آذرِ مغرور و ریاکار ہے ختامِ نمرود کی خوشی اور دکھلاوے کے لیے قلبِ مز کی کا دشمن بن جاتا ہے قلبِ مخلص کی نصیحت کو چھوڑ کر اس کو اپنا

بدخواہ سمجھتا ہے باطل کی بھی بد بختیاں شروع سے چلی آرہی ہیں۔ مخلص و ریاکار میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ مخلص کے لیے لوگوں کی تعریف اور برائی یکساں ہے مخلص نیکی کر کے اُسے بھول جاتا ہے راہ معرفت کے مخلصین کو آخرت میں اعمالِ صالحہ کے ثواب کی بھی خواہش نہیں ہوتی اخلاص کی تین قسمیں ہیں ۱۔ خلوصِ قلب ۲۔ خلوصِ عقل ۳۔ خلوصِ فکر خلوصِ قلبی خاصًً الخاص عقلِ خواص کا اور خلوصِ فکری عوام کا۔ خلوصِ قلب یہ ہے کہ حالات مخالف نہرا رہا بیماریاں دشواریاں ہوں مگر بندہ نام و نمود کے بغیر دروازہ عبادت سے نہ مٹے۔ نفس و نفسانیت کو پیغاماتِ الہی پہنچاتا عذاب سے ڈراتا ہے علماء کی تبلیغِ لسان صدق و علم سے ہے موفیا کی تبلیغ فی النفس کم افلا تبتھرون سے ہے اپنے اندر کے آزرِ بت تراش پر کڑی نظر رکھتا ہے۔ نیکیوں کو بھولنا گناہوں کو یاد رکھنا ہے حضرت حکیم الامت بدایونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا یہ شعر غور و فکر اور درود میں رکھنا چاہیے

اے کریم از ما جفا از تو دقا . اے رحیم از ما خطا از تو عطا

خلوصِ عقل یہ ہے کہ بدعتوں سے بچائے سب سے بڑی بدعت گستاخی ہے جو شیطانِ رحیم سے سرزد ہوتی چلی آرہی ہے خلوصِ فکری یہ ہے کہ بندہ کبھی بھی اپنے آپ کو مخلص ہی نہ سمجھے جب انسان اپنے خلوص کو دیکھنے لگتا ہے تو اخلاص میں قلا پیدا ہو جاتا ہے اس عادتِ بد سے وہ بندہ مخلص نہیں رہتا بلکہ ریاکاری کا مخلص بن جاتا ہے۔ سچا خلوص یہی ہے کہ یار کے لیے اُغبار سے ہجرت کر جائے۔ اُغبارِ باطن میں چاہتے ہیں۔ قَالَ اَوَاغِبُ اَنْتَ عَنْ اِلٰهَتِي يَا اِبْنِ اِهْنِمْ لَيْسَ لَوْ تَنْتَه لَدُجَنَّتْ دَجْمِي فِلَيْتَا ابراہیم قلب کی ان صداؤں کو آزرِ نفس نہیں سمجھتا اور خلوصِ قلب کو حقارتِ طبعی سے حکم دیتا ہے اُسے نامح قلب تو میری خواہشاتِ ناسوتیہ سے نفرت کرتا ہے۔ نفسِ امارہ کو شیطانِ ابلیس نے راہِ گمراہی اور دینِ باطل پر چلایا۔ اور اُس کے بد اعمال بڑی خواہشات کو اُس کی کورِ چشمی میں مزین کیا اور موفیا کے مقابل قلندری فرقہ بنایا ہر بُرے کام کو خوش دل کا نام دیا بری مخلوق برے ہم نشین کو اچھا سمجھا ترکِ نازیحیہ ملت کو اختیار کیا اور اس بدی کو ملامتِ ضمیر کا نام دے کر قتلِ نفس ٹھہرایا چوں کو برا اور بدوں کو اچھا سمجھا خواہشاتِ دنیوی کے تہوں کی غانہ ساری کی اور اسی ابدی ذلت و خیانت سے بچانے والے ماحین کو دورِ سٹایا اگر تو اپنی نصیحتوں سے باز نہ آیا تو بد عملیوں حرام خور لیوں کے پھروں سے تجھ کو مردہ و فنا کروں گا اور غالبِ انسانی میں قلب کی موت سارے جسم کی ہلاکت ہے۔ اس دنیا و دُنیا دون میں ہر ایک کو فنا ہے۔ کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهًا۔ رب تعالیٰ کی ذات کے سوا ہر چیز ہی فنا ہونے والی ہے دورِ ہٹ جا میری راہِ ملامت سے اور بے توجہ ہو جا تجسہ ہمیشہ کے لیے اور



ترب وراثت اعمال سے ہجرت کر لے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ نفس امارہ قابض ہونا چاہتا ہے میراث جسمانی پر زندہ قوتوں کا نام میراث جسمانی ہے۔ راقوت ماشیہ راقوت عاشہ راقوت لامہ راقوت ذائقہ راقوت شامہ راقوت بامرہ راقوت سامورہ راقوت نفسانی راقوت ادراک راقوت نعم راقوت نخل راقوت حفظ راقوت عقلیہ راقوت قلبیہ راقوت قدسیہ یہ قوتیں نخل ہیں ان کی زمین جسم ہے انسانی انکلیج روح انسانی ہے مگر مشد کا بل نفس و نفیات سے قلب کو دور کر دیتا ہے لیکن ہجرت ابدی نہیں کرتے دیتا کیونکہ قلب کی ہجرت قالب کی ویرانی ہے۔ قالب وہی مبارک ہے جہاں قلب کی حکمرانی ہو۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلٰو۔

قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّيْ إِنَّهُ كَانَ

یو لے ابراہیم آخری سلام ہے تجھ پر عنقریب میں تو تیرے لیے بخشش ہی مانگ سکتا ہوں پھر بتائیں وہ کہاں تجھے سلام ہے قریب ہے کہ میں تیرے لیے اپنے رب سے معافی مانگوں گا بیشک وہ

بِیْ حَقِیْقًا ۴۷) وَاعْتَزِّلْكُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ

رب ہے مجھ پر بہت محبت فرمائی والا اور علیحدہ ہو رہا ہوں میں تم سب لوگوں اور ان سب بتوں سے جھکوں پوجتے ہو مجھ پر مہربان ہے۔ اور میں ایک کلمہ سے ہوجاؤں گا تم سے اور ان سب سے جن کو اللہ کے سوا

اللّٰهُ وَاَدْعُوا رَبِّیْ عَسٰی اَلَّا اَكُوْنَ بِدُعَاۤءِ

اللہ کے مقابل اور میں تو اپنے رب کو ہی پوجتا رہوں گا یقین کے قریب ہوں کہ پوجتے ہو۔ اور اپنے رب کو پوجو جوں گا قریب ہے کہ میں اپنے رب کی

رَبِّیْ شَقِیْقًا ۴۸) فَلَمَّا اعْتَزَّلْتُمْ مَا یَعْبُدُوْنَ

نہیں ہوں گا میں کبھی بھی اپنے رب کی عبادت کی وجہ سے بد بخت پھر جب دور چلے گئے وہ لوگوں اور ان کے بندگی سے بد بخت نہ ہوں۔ پھر جب ان سے اور اللہ کے سوا ان کے معبودوں سے

مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا وَهْبُنَا لَهُ اسْحَقَ وَيَعْقُوبُ ط

بتوں سے جن کو پوجتے تھے تو ہم نے عطا فرمایا ان کو اسحق پھر یعقوب  
کنارہ کر گیا ہم نے اس کو اسحاق اور یعقوب عطا کئے

وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۖ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا

اور ان سب کو بنایا تھا ہم نے بہت بڑائی اور صبر کر دیں ہم نے ان کو اپنی کچھ رحمتیں  
اور ہر ایک کو غیب کی خبریں بتانے والا نبی کیا اور ہم نے انہیں اپنی رحمت عطا کی

وَجَعَلْنَا لَهُم لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝

اور جاری کر دیا ہم نے اُن کے بے تا قیامت سچائی کا اعلیٰ تذکرہ  
اور اُن کے بے سچی بلند ناموری رکھی۔

**تعلقات** ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں ابراہیم  
علیہ السلام کے پرورش کرنے والے چچا کی گفتگو اور جھڑک اور گستاخی کرنے  
کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں حضرت ابراہیم کا تحمل آمیز بااخلاق جواب کا ذکر فرمایا جا رہا  
ہے دوسرا تعلق پچھلی آیت میں بُت پرست باب یعنی مزلی کا تعلق بتوں اور شیطن سے  
بیان کیا گیا۔ اب ان آیت میں اِثْمَ الْحَاجَانِ جی حقیقتاً فرما کر ابراہیم علیہ السلام کا تعلق رب  
تعالیٰ سے بیان فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں حضرت ابراہیم کے حقیقی چچا اور  
مزلی کے چھوٹ جانے کا ذکر ہوا کہ اُس نے ابراہیم علیہ السلام کو نکال دیا اور ہر قسم کے تعلق  
ورشتے داری سے منہ موڑ لیا۔ جس کا فطری طور پر حضرت خلیل اللہ کو غم ہوا۔ اب ان  
آیت میں ابراہیم علیہ السلام کو بیٹے پوتے ملنے اور عطا فرمانے کا ذکر ہو رہا ہے کہ ان  
اصل کے رشتوں کے ٹوٹے چھوٹنے کے غم و افسوس کو مٹانے کے لیے ہم نے اپنے خلیل  
کو ایسی نسل کے رشتے جو بتوں کی پوری دنیا پر چھا جانے



والے ہوئے۔

## تفسیر نحوی

قَالَ سَلِّحُوا عَلَیْكَ سَاسْتَغْفِرُكَ رَبِّیْ إِنَّهُ كَانَ لِیْ حِیْثًا وَاعْتِزُّ لَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَادْعُوا رَبِّیْ عَسَیْ الْآكُوفُ بِدُعَائِهِ رَقِیْبٌ تَسْقِیًّا۔

قال فعل ماضی اس میں صُو پوشیدہ اس کا فاعل ہے مَرَّح ہے اپنے پیغمبر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اگلی تمام عبارت تَسْقِیًّا تک مختلف ترتیب وار اس کے مقولے میں۔ سَلَامٌ۔ مبتدا اسم نکرہ ہے واصل تھا سلامی یعنی میرا سلام یا میری طرف سے سلام۔ کی ضمیر متکلم مضاف الیہ کو حذف کر دیا گیا اس کے بدلے میں تنوین لگادی گئی اس کو تنوین عوضی کہتے ہیں علی جازہ فوقیت کا کی ضمیر ماضی کا مرجع آیت یہ جار مجرور متعلق ہے ثابت یا وادع مقولہ اول کی حرف تقریبی اکو حرف تنقیس توسیع بھی کہتے ہیں یہ صرف فعل مضارع پر داخل ہوتا ہے اور فعل کا جز بن جاتا ہے اس لیے اس کو حرف تنقیس کہتے۔ یہ حرف مضارع کو زمانہ حال کی تنگی سے نکال کر زمانہ مستقبل کی وسعت میں لے جاتا ہے اس لیے اس کو حرف توسیع کہتے ہیں اور مستقبل میں یقینی قرب پیدا کرتا ہے اس لیے اس کو حرف تقریب کہتے ہیں بعض نحوویں نے اس کو استقبال استمراری کا بھی لقب دیا ہے جس کا معنی آئندہ بار بار ہونا اس قول سے یہاں ترجمہ ہوگا۔ عنقریب میں تیرے لیے بخشش مانگتا رہوں گا اَسْتَغْفِرُ۔ باب استفعال کا مضارع معروف واحد متکلم۔ سَلِّحُ نے مستقبل بنایا ہے غُفْرٌ سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے اَسْتَغْفَارٌ۔ لَكَ جار مجرور بمعنی تیرے لیے مراد ہے آیت رَبِّ مضاف ہے کی ضمیر واحد متکلم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے۔ یہاں مِنْ جازہ پوشیدہ ہے اصل میں تھا۔ مِنْ رَبِّ (اپنے رب سے) اور بقاعدہ نحو یہ جب حرف جر پوشیدہ ہو تو مجرور مفعول بہ ہوتا ہے۔ اِنَّ حرف مشبہہ ضمیر واحد مذکر اس کا اسم گان فعل ناقصہ صُو پوشیدہ ضمیر اس کا اسم۔ رَبِّ حرف جر بمعنی علی کی ضمیر مجرور متعلق مقدم ہے حِیْثًا اسم صفت مشبہہ کار۔ بروزن و لیا۔ فَعِیْلًا۔ باب گُرم سے ہے حِیْثٌ سے مشتق ہے۔ پانچ معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ تلاش کرنا ۲۔ باخبر ہونا ۳۔ کرید کرنا ۴۔ بحث کرنا ۵۔ مہربان ہونا یہاں آخری معنی میں ہے ترجمہ ہے مجھ پر بہت ہی مہربانی فرمانے والا ہے۔ حِیْثًا اپنے متعلق سے مل کر جملہ ہو کر خبر ہے گان کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی یہ اپنے اسم و خبر سے مل کر حال سببی ہوا۔ رَبِّیْ کا وہ فعل الحال حال سے مل کر مفعول بہ ہوا اَسْتَغْفِرُ

کا جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ اُغْتَزِلْ۔ باب افتعال کا مضارع واحد متکلم مستقبل اسی  
 سین تقریبی کی وجہ سے عزل سے بنا ہے مصدر ہے اُغْتَزِلْ بمعنی علیحدہ ہونا چھوڑنا اسی معنی  
 میں ہے نوکری سے معزول ہوتا۔ ابلیس کو عزازیل اور گمراہوں کو معترزل اسی لغوی معنی میں کہتے  
 ہیں کم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متصل معطوف علیہ واو عاطفہ ما اسم موصول مراد بیت ہیں تَدْعُونَ  
 باب نصر کا مضارع جمع مذکر حاضر دَعَوْ سے بنا ہے بمعنی پکارتا۔ پوچھا مبعود سمجھا دعا مانگنا  
 کم پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع ہے ایت اور ایت کی پوری کافر قوم۔ من جارہ زائدہ  
 دون اسم مفرد نکرہ معرب مضاف ہے اللہ۔ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے  
 تَدْعُونَ جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ کا موصولہ اپنے صلے سے مل کر معطوف سے کم پر۔ دونوں  
 مل کر مفعول یہ ہے اُغْتَزِلْ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ اَدْعُوا باب نصر  
 کا مضارع واحد متکلم انا پوشیدہ ضمیر کا مرجع ابراہیم ہے یہ تمام فعل عطف کی وجہ سے  
 سین کے تحت ہو کر بمعنی مستقبل ہیں۔ دَعَوْ سے مشتق ہے ترجمہ ہے میں عبادت کرتا ہوں  
 گاربی۔ مرکب اضافی مفعول یہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ خبر بہ ہو کر معطوف ہوا۔ تینوں، معطوف  
 عَسَا سَتُغْفِرُ اَعْتَزِلْ عَا اَدْعُوا مل کر مفعول دوم ہوا۔ علی فعل ماضی مقاریہ بمعنی مستقبل متصرف  
 ہے یعنی اس کی ماضی کے پورے چودہ صیغے گردان ہوتی ہے۔ بعض نے اس کو جامد کہا  
 ہے۔ وہ اس معنی میں کہ اس کے دوسرے مشتقات نہیں ہوتے مضارع امر وغیرہ نہ یہ کسی مصدر  
 یا مادے سے بنتا ہے یہ فعل امید اور کبھی اندیشے کا قُرب بیان کرتا ہے اس بنا پر  
 بعض نے اس کو حرف قرار دیا ہے یعنی یہ فعل بمعنی حرف ہے کبھی آہ۔ واہ وا کے معنی میں  
 کبھی ہائے کے معنی میں یہ جب خبر کے لیے ہو تو صیغہ واحد ہوتا ہے جب استفہام  
 یعنی سوال کے لیے ہو تو جمع یا تنہیہ کا صیغہ آتا ہے مثلاً عَسَيْتُمْ۔ عَسَيْتُمْ عَسَيْتُمْ اَلْاُمُور  
 واجبی اور ضروری کے لیے آتا ہے۔ کبھی ایسے کام کے لیے بھی آجاتا ہے جو نہ ہوئے ہوں  
 صرف امید دلائی جائے۔ حضرت مکیم الامتؒ یدایوں فرماتے تھے کہ باری تعالیٰ کے کلام میں  
 فعل علی قرب یقینی کا معنی دیتا ہے اور انسان کے کلام میں فقط قُرب امید کے لیے۔ یہ  
 فعل افعال نامہ کی طرح صرف فاعل پر عمل کرتے ہوئے مابعد اسم کو رفع دیتا ہے اس کا  
 فاعل کبھی اسم ظاہر ہوتا ہے جیسے عَلِي زَيْد۔ کبھی ضمیر بارز جیسے عَسَا کبھی جملہ فعلیہ جیسے  
 یہاں آیت کبھی جملہ اسمیہ ہوتا ہے جیسے عَسَى اَنْ يَكُنَ الرَّسُولُ۔ پہلے سوال تاکید



پیدا کرتے کے لیے خَلّ لگا دیتے ہیں جیسے خَلّ عِثْمُ۔ اَنْ نَّاصِيَهُ۔ لَا اَكُوْنُ۔ فعل مضارع ناقص  
 واحد متکلم انا پوشیدہ ضمیر اس کا اسم ہے۔ ب جازہ۔ دُعَاءُ اسم مضاف بمعنی عبادت۔ فریاد۔ التجا  
 پکارنا پہلے معنی مناسب ہیں۔ رقی یہ مرکب اضافی مضاف الیہ ہے دُعَاءِ کا وہ مرکب اضافی  
 مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے شَقِيًّا۔ اسم صفت مشبہ کا۔ بروزن قبیل شَقُوْ سے مشتق ہے بمعنی  
 بد نصیب۔ نامراد نامقبول منحوس۔ اسی سے ہے شقاوت بمعنی بد بختی۔ اس کی جمع مکسر سے  
 اَشْقِيَّا۔ یہ اپنے متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے لَا اَكُوْنُ کی۔ وہ اپنے اسم و خبر  
 سے مل کر جملہ فعلیہ ناقص ہو کر فاعل ہوا اسی کا وہ جملہ فعلیہ مفعول بہ ہو کر مفعولِ سوم ہوا۔ قال اپنے مبنوں  
 مقولوں سے مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ فَلَمَّا اَعْتَزَلْنَاهُمْ قَعَمَ يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَهَبْنَا لَهُ اِسْمَ قَوْصِيٍّ  
 وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا وَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ تَرْجُمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ  
 صِدْقٍ عَلِيًّا۔ ف۔ تعصبیہ بمعنی اِثْمَ لَمَّا۔ اسم شرطیہ ظرفیہ ترجمہ ہے پھر جب اِغْتَزَلَ  
 باب افتعال کا ماضی مطلق صُو پوشیدہ اس کا فاعل اِثْمُ ضمیر جمع منصوب متکمل مفعول بہ ہے  
 اور معطوف علیہ ہے واو عاطفہ ما اسم موصول لَعْبُدُوْنَ باب نصر کا فعل مضارع جمع غائب بن حرف  
 جزائندہ۔ دُوْنِ اللّٰهِ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے یَعْبُدُوْنَ کا یہ فعل فاعل متعلق جملہ فعلیہ ہو کر  
 صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر معطوف ہوا اِثْمُ ضمیر کا۔ اِغْتَزَلَ فعل فاعل مفعول بہ مل کر جملہ فعلیہ ہو کر  
 شرط ہوئی۔ وَهَبْنَا۔ باب فتح وُضْعُ سے مشتق ہے بمعنی بہت دینا بلا عوض دینا نصیبہ اور  
 تحفہ دینا ماضی مطلق جمع متکلم۔ مراد واحد متکلم ہے مزج اللہ تعالیٰ صرف فصاحت کلام کے لیے  
 جمع متکلم بولا جاتا ہے دوسرے جمع کے صیغے واحد کے لیے بولنے فصاحت کے خلاف  
 ہے انسانوں وغیرہ کے لیے ادب کے طور پر جائز ہے مگر اللہ تعالیٰ کے لیے جمع حاضر یا غائب  
 بولنا۔ ناجائز مشابہ شرک ہے توحید کے خلاف ہے۔ اکثر وہابی اور دیوبندی اس شرک  
 میں مبتلا ہیں۔ لہ۔ جار مجرور متعلق ہے اِسْمُ غیر منصرف عجمی علم ہے واو عاطفہ یَعْقُوْبُ  
 اسم غیر منصرف عجمی علم ہے یہ دونوں عبرانی زبان کے لفظ ہیں اب عزنی میں استعمال ہیں اس  
 لیے عجمی ہو گئے۔ اسم مبارک ہیں دُونِیوں کے یہ عطف مفعول بہ ہے وَهَبْنَا کا سب سے مل کر  
 جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ بمعنی اِثْمُ کُلًّا۔ اسم  
 کلیہ مفعول بہ مقدم ہے۔ یہ لفظ واحد ہوتا ہے معنًا جمع ہر مذکر مؤنث کے لیے مستعمل ہے  
 اس کا مؤنث کَلَّةٌ شاذ و امر متوکد۔ اگر اسم کے بعد متوکد ہو تو تہجہ ہے ہر ایک مثلاً

کل شئی ہر ایک چیز اگر اس کے بعد مفرد تعظیمی معرفہ ہو تو ترجمہ ہے سب مثلاً کل القوم۔ اگر اس کے بعد فرد واحد معرفہ ہو تو ترجمہ ہے پورا یہاں کلاً افرادى ہے بمعنی ہر ایک کو مراد ابراہیم ۲ اسحاق ۳ یعقوب ہیں علیہم السلام۔ جَعَلْنَا تَعْل ماضی بافاعل بیٹا اسم مفرد نکرہ مفعول یہ دوم ہے اس پر تنوین تعظیمی ہے سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ (ابتدائیہ) وَحْنَا تَعْل ماضی بافاعل لہم جار مجرور متعلق اول من رُحْمَتِنَا۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق دوم یہاں ہم ضمیر کا مرجع میں شخصیات ہیں۔ ابراہیم ۲ اسحاق ۳ یعقوب یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو سر جملہ۔ جَعَلْنَا تَعْل بافاعل لہم۔ لام متعذی کا حم و ضمیر کا مرجع میں انہی علیہم السلام یہ جار مجرور متعلق ہے۔ بسان اسم مفرد جامد بمعنی جسمانی زبان مراد ہے گفتگو کلام مضاف ہے یہ لفظ مذکر مؤنث دونوں کے لیے مستعمل ہے اس کی مذکر اُنْ اور اُنْ ہے جمع مؤنث اَلْنِسَاءُ ہے یہ چھ معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ ۱۔ جسمانی زبان و گوشت کا ٹکڑا، ۲۔ قوت گویائی ۳۔ تذکرہ چرچہ اور ذکر یہاں یہی مراد ہے ۴۔ اپنی اپنی بولی (لغت) ۵۔ بوجہ ۶۔ وعدہ۔ مثلاً کسی کو زبان دینا۔ صدق اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی سچائی مضاف الیہ یہ مرکب اضافی موصوف ہے۔ عَلَيْنَا۔ اسم صفت مشبہ مبالغہ علی سے مشتق ہے بروزن فاعل بمعنی بہت ہی بلند علی۔ صفت ہے یہ مرکب توصیفی مفعول یہ ہے۔ جَعَلْنَا لَہم سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔

قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ فِي خَفِيًّا  
**تفسیر عالمائے** اَعْتَزَ لَكُمْ وَمَا نَدُّعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَادْعُوا رَبِّي مُخْلِئِ الْأَكُونِ بِدَعَائِي شَقِيًّا۔  
 فرمایا ابراہیم نے اچھا اے چچا اگر تم میری اتنی بہترین مفید اور دائمی کامیابی والی بات کو بھی ماننے پر تیار نہیں تو تم کو دور سے ہی سلام ہے میں عنقریب اپنے رب تعالیٰ سے تمہارے لیے سابقہ گناہوں اور کفریات و شرکیات کی بخشش مانگوں گا کفار کے لیے یہی استغفار ہوتی ہے اگر میری تمہارے لیے یہ سفارش نہ آرزو بارگاہ الہیہ میں منظور ہو گئی تو تم کو ہدایت خیر بھی مل جائے گی اور جو کلام میری اتنی لمبی چوڑی تقریری نصیحت نصیحا نہ مؤبانہ انداز التجا کی باتیں نہ کر سکیں وہ میرے رحیم کریم رب کی توفیق کر دے گی۔ میں اور میری گفتگو تو تم کو ہدایت نہ دے سکی لیکن میرا استدلال مجتہد قادر و قیوم ہے جس کو پسند فرماتا ہے ہدایت ایمان عطا فرما دیتا ہے۔ میں تم سے محبت کرتا ہوں اور قرابت داری کی محبت کرتا رہوں گا میری طرف سے تم کو سلامتی ہی ملے گی میں کسی حال میں تم کو دکھ تکلیف نہ پہنچاؤں گا۔ میرا رب مجھ سے بہت



ہی محبت فرمانے والا ہے۔ میری محبت تم سے بوجہ قرابت داری ہے اور میرے رب تعالیٰ کی محبت مجھ سے بوجہ بندگی ہے۔ یہی بات میں تم کو سمجھانا چاہ رہا تھا کہ مولیٰ تعالیٰ کی محبت کا نقطہ بھی راستہ ہے جو میں نے اپنایا ہے اس کی محبت ہر وہ شخص درجہ بدرجہ لے سکتا ہے جو اس کی سچی فالص عبادت کرے۔ شریعت میں سلام تو قسم کا ہے سلام دعا سلام تعظیم سلام نجات سلام اذن رہ سلام خبرت سلام علامت سلام وداع سلام نفرت جیسے آیت میں ہے وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا متارکہ یہاں ہی سلام مراد ہے یعنی الوداعی اور چھوڑنے کے وقت بنیاد ہو کر سلام کرنا۔ اسے چچا تم کو تو مجھے نفرت ہے ہی مگر اب میں بھی تم سے اور تمہاری قوم اور تمہارے تمام چھوٹے بڑے جھوٹے معبودوں بناؤ لی خودزائشے قداؤں سے بیزاری و نفرت کرتے ہوئے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے دور جا رہا ہوں اور کہیں بہت ہی پاکیزہ سحرے مقام مقدس علاقہ میں نہایت خوشی و اطمینان سے خشوع و خضوع اور پیار و دلجمعی کے ساتھ اپنے رب العظیم کی ایسی شاندار دعاؤں التجاؤں والی عبادت کروں گا کہ یقیناً بہت جلدی ایسا ہو گا کہ میں پھر کبھی کسی بھی کام و تبلیغ و ہدایت دینے میں ناکام نہ رہوں گا۔ اور اس عبادت حنیفہ کے طفیل تمام خوشیوں بے برکتی۔ کسبتیں غفلتیں سب دور ہو جائے گی۔ اور وہ دولتیں عزیزیں حکومتیں ملینگی کہ تم اور تمہاری قیادت کی قوم جبران رہ جائے گی آج تو تم نے اپنے اس گھر وطن اور دولت ساز و سامان پر غرور کر کے مجھ کو مارنے مرنے اور نکل جانے کی دھمکی دی ہے مگر میری طرف سے تمہارے لیے ہمیشہ سلامتی ہوگی نہ بات سے ایذا دوں گا نہ ہاتھ سے نہ کسی کام سے حضرت ابراہیم کی یہ ہجرت اور ترک وطن جدی میراث اللہ تعالیٰ کی خاطر چھوڑ جانے کا یہ واقعہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کفر کے ستارے وطن سے نکالے بھگائے ہوئے مہاجرین مسلمانوں کو تسلی دینے کے لیے سنائے جا رہے ہیں کہ اے ایمان والو! اس ظلم و تشدد اور ہجرت سے گھبراہٹ نہ ہمارے جدِ اعلیٰ پر بھی یہ عزیز الوطنی کا زمانہ گزرا ہے۔ اور جس طرح ان کی شان و عزت دولت کم نہ ہوئی تھی بلکہ ہماری رحمتیں برکتیں انعامات اور زیادہ ہوتے رہے اسی طرح تم دیکھنا تمہاری بھی کتنی شانیں بڑھتی ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یہ گفتگو اپنے چچا آزر بت تراش کے گھڑیں ہوئی ایک روایت میں ہے کہ یہ حضرت ابراہیم کا ہی جدی اور والد تاریخ کا گھر تھا۔ ابراہیم کو یہ علم بھی تھا کہ چچا تراش کی آٹھ بیویاں تھیں اور چھ بیویاں ہو گئیں تھیں اب اس وقت

چچا نے ابراہیم علیہ السلام کو نکل جانے کی دھمکی دی مگر ابراہیم علیہ السلام نے جانتے ہوئے بھی اُس سے نہ فرمایا کہ یہ گھر تو میرا موروثی ہے تم نکلو دو و وجہ سے پہلی یہ کہ اگر میں نے چچا سے نکلنے اور اپنا بت سازی کا سارا سامان اٹھانے کا کہا تو میری سب سچی ایمانی تبلیغ پر پانی بھر جائے گا اور بات یہ بن جائے گی کہ سب تبلیغ وغیرہ محض چچا کو نکالنے کی ایک چال اور سازش تھی پھر کوئی بھی آئندہ آپ کی تبلیغ کا اثر قبول نہ کرتا بلکہ یہی ہر طرف سے جواباً و اٹھا کر کہا جاتا کہ اسی تبلیغ کے بہانے پہلے چچا کو نکالا گھر سے اب ہم کو نکالتا ہا ہتا ہے ملک سے اور خود حکومت پر قابض ہونا چاہتا ہے۔ دوم یہ بھی کہا جاسکتا تھا کہ دیکھو بدعت بد اخلاق احسان فراموش ہے بوڑھے چچا مرنے کو نکال دیا۔ اس لیے آپ نے اپنی کسی چیز کی پرواہ نہ کی اور اپنے گھر بلکہ اپنے اس شہر گلدانیہ سے نکل کر شام کے ایک شہر یروشلم بیت المقدس جہاں مسجد اقصا بنائی گئی ہجرت کر گئے یہ گلدانیہ آپ کا آبائی وطن مضافات بابل کا ایک قصبہ تھا علاقہ عراق کا ہے۔ شام فلسطین کے قریب گلدانیہ سے جانب جنوب پہلے آپ ایک گاؤں حارن میں کچھ عرصہ مقیم رہے یہیں پر آپ نے پہلی شادی حضرت سارہ سے کی فَلَمَّا اعْتَزَلَ هُوَ وَمَا يُعْبِدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا وَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ تَرْحُمَتِنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا۔

پھر جب ہمارا خلیل اپنا سب کچھ چھوڑ کر دور علیحدہ چلا گیا اُن تمام بُت سازوں بُت پرستوں سے اور اُن کے اُن باطل جھوٹے معبودوں دیوتاؤں سے متنفذ بیزار ہو کر جن کو وہ اللہ کے مقابل پوجتے تھے۔ تو ہم نے بھی اُس کو کسی وقت کسی جگہ کوئی تکلیف نہ ہونے دی اُس کی جان شان عزت آبرو کی پوری پوری حفاظت فرمائی اور جو کچھ اُس نے ہماری خاطر چھوڑا تھا اُس کے بدلے میں ہم نے بھی اُس کو اسحاق جیسا بے مثل فرزند اور یعقوب جیسا ابن فرزند بخش دیا عطا فرما دیا۔ اور ایسی شان و مرتبے والے کہ اُن سب کو ہم نے اپنا نبی بنایا ہوا تھا اس طرح کہ ابراہیم خلیل سے لے کر عیسیٰ علیہ السلام تک سب ہی ازلی تقدیر میں اولوالعزم انبیاء کرام بنا دئے گئے تھے بلکہ بعد کے تمام انبیاء و رسل تو بنی اسرائیل میں ہی بھیجے گئے اور یہاں تک ابراہیم پر کرم ہوا کہ آخری مُرسل انبیاء و رسل کا میرا حنیف چمکتا سورج ان کے ہی فرزند اسماعیل کی نسل میں مبعوث فرما دیا۔ اور اس کے علاوہ بھی ان سب پر ہم نے اپنی بے شمار خاص رحمتیں حصہ فرمائیں اور ان تینوں کے لیے تا ابد ہم نے کائنات ارض



وسماوی میں ہر زبان پر سچائی کا چرچہ جاری فرما دیا۔ ابراہیم علیہ السلام نے یعقوب علیہ السلام کو اپنی زندگی میں پایا تھا بلکہ پرورش بھی پوتے کی خود ہی فرمائی یہاں حضرت اسماعیل علیہ السلام کا ذکر نہ فرمایا اس کی وجہ صرف یہی ہو سکتی ہے کہ آپ کی فضیلت شان ظاہر کرنے کے لیے آپ کا ذکر علیحدہ فرمایا گیا دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ انعام اس ہجرت کے بدلے میں تھا اور اس ہجرت میں حضرت سارہ سے نکاح ہوا۔ اور سارہ سے اسحاق اور اسحاق سے یعقوب پیدا ہوئے۔ اگرچہ اسماعیل کے بعد ہوئے مگر ہوئے سارہ کے ذریعے حضرت ہاجرہ بھی اگرچہ اسی ہجرت میں اگلے سفر میں ملیں مگر وہ سارہ کو ملیں نہ کہ ابراہیم کو ابراہیم سے نکاح تو بہت عرصہ بعد ہوا واللہ اعلم بالصواب۔ حضرت یعقوب کی ولادت کے وقت ابراہیم علیہ السلام کی عمر مبارک ایک سو پچتر سال تھی۔ آپ کا زمانہ پاک آدم علیہ السلام سے دو ہزار سال اور نوح علیہ السلام ایک ہزار سال بعد تھا۔ رحمتنا سے مراد بلال طیب پاکیزہ مال دولت اولاد پاکیزہ اور نسل نبوت ہے۔ نسل صدق سے مراد ہر کار مومن کے دل میں تاقیامت آپ کی عقیدت اور زبان پر تعریف۔ ابراہیم علیہ السلام نے اس ہجرت میں سات چیزوں سے علیحدگی اور اعتزال فرمایا ۱۔ اپنے گے مرل چچا سے ۲۔ اپنی قوم سے ۳۔ اپنے وطن سے ۴۔ بلکہ پورے ملک سے ۵۔ قوم کے باطل مذہب اور بتوں سے ۶۔ ان کی باطل کفریہ عبادت سے ۷۔ اپنی پوری آباؤ اجداد کی میراث سے ۸۔ اس کے انعام میں رب تعالیٰ نے خلیل علیہ السلام کو سات عظیم ابدی نعمتوں سے نوازا ۱۔ خلیل بنایا ۲۔ امام بنایا ۳۔ اصل چھوڑنے کے بدلے عظیم نسل دی یعنی اولاد عیسیٰ علیہ السلام تک نبی اسرائیل اور آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے تاقیامت سادات اسماعیل آپ ہی کی نسل اولاد ہیں ۴۔ دولت دی ۵۔ تاقیامت عزت اور اچھی شہرت عطا فرمائی ۶۔ اولاد میں نبوت قائم فرمائی کہ حجۃ انبیاء علیہم السلام کے علاوہ باقی تمام انبیاء علیہم السلام آپ کی نسل میں آئے باقی دنیا کی اس وقت آباد موجود قومیں۔ قبیل۔ فرعون۔ حامی۔ یافثی۔ سابیائی۔ آریائی اور آذری وغیرہ نبوت سے بالکل خالی رہیں ۷۔ وطن چھوڑنے کے بدلے ملکوت آسمانی کی سیرکرائی۔

حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے والدین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مختصر حالات

یہ بات اتنا ہی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی کو کائنات میں عزت و شہرت

عطا فرماتا ہے تو ابلیس اپنی حسد و غضب میں جل مرتا ہے اور اس شخصیت مبارکہ کے خلاف طرح طرح کے ہتھکنڈے اور منصوبے بنا کر اپنی ذریت خبیثہ کے ذریعہ صرف اس غرض سے پھیلاتا ہے تاکہ حقیقت واقعی کو شکوک و شبہات سے مسخ کر دیا جائے مگر یُرِیدُ ذَنْبًا یُطْفِئُو نُوْرَ اللّٰهِ بِاَقْوَامٍ وَّاللّٰهُ مُتِمِّمٌ تُوْرِهِ وَذُوْکُوْرَ الْمَشْرِیْقِیْنَ کے فرمان الہیہ کے مطابق خبیثاء و شیطا طین کے تمام منصوبے تحریر میں تاریخیں تفسیر میں باطل ہو جاتی ہیں اور سنی ظاہر ہو کر رہتا ہے۔ یہی کچھ معاملہ تاریخ ابراہیمی کے ساتھ کیا گیا چونکہ رب تعالیٰ جل مجدہ نے تاقیامت لسان صدق علیہا کا انعام فلیت عطا فرما دیا تھا، بہلا شیطان کو یہ کب برداشت تھا۔ اس نے اپنی انسانی ذریت کے قلم سے ہی ایسی ایسی چالیں چلوئیں کہ دل دنگ عقل حیران فکر پریشان ہو گئی۔ کبھی آپ کے خاندان میں کبھی آپ کے وجود حقیقت میں کبھی آپ کی زندگی میں کبھی آپ کے نام میں کبھی کام میں کبھی دین و مذہب میں کبھی وطنی نسبت میں کبھی آپ کے والدین کریمین طہتین ساجدین طاہرین کے ایمان میں۔ اور پھر یہ سب چالیں مخالف اغیار اور دشمن بن کر نہیں بلکہ عقیدت محبت والفت کے منافقانہ لباس پہن کر۔ اور یہ بہر و سیانہ چالیں حضرت ابراہیم اور ان کے والدین تک ہی محدود نہ رہیں بلکہ آپ کی نسل پاک اسماعیل و اسحاق کی شخصیات کی عظمت و شان میں بھی محض آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے نقشب حسد اور عین کی وجہ سے کئی قسم کے شکوک و شبہات پیدا کرنے کی ناپاک جسارت کی یہ سب خرافات اگر یہود و نصاریٰ صندوؤں مجوسیوں صابیوں کی اسرائیلیات۔ تالمود۔ اناجیل باطلہ تک ہی محصور نہیں تو بھی ہم کو تردید میں اپنا استدلالی قلم استحقاق اٹھانے کی ضرورت نہ تھی غم تو اس بات کا ہے کہ خود بعض مسلمان مؤرخ و مفسر تاریخ و تفسیر کے بہانے ان اقوال باطلہ میں شامل و ملوث ہو گئے۔ جن میں پیش و پیش دیوبندی و ہابی فرقے کے مؤرخ و مفسر ہیں بلکہ یہ فرقہ تو تقریباً ہر مذہبی دینی عقیدے میں اسرائیلیات سے اتنا متاثر ہے کہ معلوم ہوتا ہے یہودیت عیسائیت ہی کا دوسرا نام و ہابیت ہے۔ خرافات تو بہت سی قسم کی ہیں مگر سب سے زیادہ سخت جو ایمان بگاڑنے والی ہیں وہ تین ہیں۔ پہلی حضرات والدین کا ایمان دوسری حضرت سارہ و حضرت ہاجرہ کا خاندانی مرتبہ تیسرا حضرت اسماعیل کے ذریعہ اللہ ہونے کی عظمت و شان۔ یہ تو کرم ہے قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کا کہ انہوں نے خاندان ابراہیمی کی صحیح حقیقت بیان فرما کر صرف یہودیت۔ عیسائیت کا ہی نہیں و ہابیت کا بھی منہ توڑ دیا ورنہ بے چاروں نے قلمی رگڑ رگڑ کتابیں لکھ کر قسمیں کھا



کھا کر اڑی چوٹی کا زور لگا ڈالا ہے کہ معاذ اللہ ابراہیم علیہ السلام کے والدین کریمین کافر و مشرک تھے۔ اور یہ باطلانہ عقیدہ اسلامی فرقوں میں صرف دیوبندی وہابی ٹوٹے نے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی اور گستاخی میں بنایا کہ آقا کائنات حضور اقدس نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین سیدنا عبد اللہ اور سیدہ آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما معاذ اللہ کافر و مشرک تھے۔ حالانکہ ان دونوں کے تو نام ہی بتا رہے ہیں کہ مومن تھے اور میں آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے دشمنی محض اس ظن میں ہے کہ میرے آقا غیب دان عاکبین تھے نجدیوں کی برائی فرمائی اور ان کو شیخ نجدی کا ٹولہ اور قرآن الشیطان فرمایا۔ اپنے اس باطل عقیدے پر کوئی قرآن و حدیث کی دلیل تو میسر نہ آئی اس لیے بائبل تالمود اور اسرائیلیات کے اقوال کو اپنا جزو ایمان بنایا یہی حال ان کے دوسرے اور تیسرے عقیدے کا ہے بہر حال ہم ان کے علی الترتیب میں باطل عقیدوں کی تردید قرآن و حدیث کے دلائل سے کرتے ہیں پہلا عقیدہ والدین ابراہیم علیہ السلام کے ایمان کے متعلق۔ پہلی دلیل تمام اہل سنت علماء قداما مجتہدین ائمہ اربعہ کا متفقہ مسلک ہے کہ کسی بھی نبی کے والدین کافر اور مشرک نہ ہوئے اس لیے کہ کفر جس سے اور شرک جس سے لہذا کافر جسا پلید اور شرک نجاست کا پلید جب کہ انبیاء عظام علیہم السلام جسا و روحا عرش و قرش لوح و قلم سے زیادہ پاکیزہ با عظمت اور نور الہی ہوتے ہیں یہ کیسے ہو سکتا ہے نور کو نجاست سے بنایا اور نجاست میں رکھا جائے۔ دیوبندیوں کی اہمیت تو اسی ایک ہی قرآنی آیت سے ظاہر ہو جاتی ہے مگر ان کے باطل عقیدے کی تردید میں اور بھی دلائل ہیں۔ دوسری دلیل قرآن مجید میں ابراہیم کے اس مرتبی چچا کو اَبّ کہا گیا۔ وَالَّذِي يَحْمِلُ الْآيَاتِ يَحْمِلُهَا فِي سَبْعِ صُفُوفٍ مُّطَهَّرَاتٍ يَحْمِلُهَا فِي سَبْعِ صُفُوفٍ مُّطَهَّرَاتٍ يَحْمِلُهَا فِي سَبْعِ صُفُوفٍ مُّطَهَّرَاتٍ

یٰۤاِبْرٰهٖمُ اٰتٰیْنَاکَ الْوَحٰیؕ اِنَّکَ عِنْدَ اللّٰهِ لَشَکِیْمٌ ۝۱۱۱

وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرٰهٖمَ لِزَوٰجِهٖۤ اِلَّا عَنْ

مَوْعِدَةٍۢ قَدْ عٰثَرٰهَا اٰیٰکَ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَہٗ اَنَّهُۥ عَدُوٌّۭ لِلّٰهِ تَبَرَّۃٌ مِّنْہٗ ۝۱۱۲

قَالَ اِبْرٰهٖمُ لِزَوٰجِهٖۤ وَ قَوْمِہٖ اِنِّیۡ بَرّٰءٌ مِّمَّا تَعْبُدُوْنَ ۝۱۱۳

لِزَوٰجِهٖۤ لَا اسْتَغْفِرُ لَکَ ۝۱۱۴

اِنَّ تَمَامِ اٰیٰتِہٖۤ اِبْرٰهٖمَ عَلَیہِ السَّلَامُ کے مخاطب کو اَبِیہ اور اَبّ ہی فرمایا گیا حالانکہ لفظ

اَبّ مشترک ہے بہت سے معنی میں۔ اَبّ لفظی معنی ہے والد۔ اسی معنی میں مولیٰ علی رضی اللہ عنہ کا لقب

ہوا ابو تراب یعنی مٹی والا ۲۱ آیت کا اصطلاحی معنی مالک ہے جیسے ابو المال ۲۲ آثار کائنات  
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ابو المساکین فرمایا اور مشکوٰۃ شریف  
 ۲۳ یہاں ابو کا معنی ہے مرنے والی ۲۴ آیت چچا کو بھی کہا جاتا ہے۔ کیونکہ حدیث پاک میں چچا کو  
 والد کی مثل کہا گیا ہے چنانچہ مشکوٰۃ شریف ص ۱۵۰ وقت ۵۵ و ۵۶ میں بحوالہ ترمذی ہے عمُّ الرَّجُلِ مِثْلُ  
 آبِيهِ۔ اور صنم کا معنی لمعات میں مثل ہے ۲۵ آیت کا رواجی معنی والد بھی ہیں۔ اس تفصیل سے ثابت  
 ہو کہ اگر کسی شخص کو کسی کا آبا یا اَبیہ یا کوئی خود کو اپنا۔ آبت کہے تو چھان بین کرنی پڑے گی  
 کہ یہاں آبت اور آبت و ابو سے کیا مراد ہے۔ بلا تحقیق اس کو والد نہ کہا جائے گا۔ وہاں  
 لوگ آزر کے متعلق اسی لفظ سے دھوکہ دے کر والدین ابراہیم علیہ السلام کی گستاخیاں کرتے  
 اور کہتے ہیں اس دھوکے سے بچانے کے لیے رب تعالیٰ نے ایک آیت میں اَبیہ  
 کی وضاحت فرماتے ہوئے صاف صاف نام بھی ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص دھوکہ نہ کھائے۔ اَبیہ سے  
 مراد والد تارخ نہیں بلکہ چچا آزر ہے۔ اس کے علاوہ کسی بھی حدیث۔ روایت۔ درایت یا تاریخ تفسیر  
 اور آیت میں والد کو آزر نہ لکھا گیا۔ ہر جگہ والد کا نام تارخ ہی منقول و مکتوب ہے یہاں تک کہ  
 اسرائیلیات کے سہارے یہ دیوبندی اپنے عقیدے بتاتے پھرتے ہیں ان اسرائیلیات میں  
 بھی والد ابراہیم کا نام تارخ ہی لکھا ہے نہ کہ آزر۔ غرض کہ کسی بھی مقام سے ان کو اپنے باطل  
 و کاذب عقیدے پر کوئی دلیل ہاتھ نہ آئی تو بچنے بچانے کے لیے اگر مکر اور مکنات کا تانا بانا  
 بننے لگے جس سے ثابت ہوا کہ یہ کوئی غلوں اور تلاش حق نہیں محض ضد ہے کبھی کہتے ہیں  
 مکن ہے تارخ اور آند ایک ہی شخص کے دو نام ہوں۔ کبھی کہتے ہیں مکن ہے تارخ نام  
 ہو آزر لقب ہو۔ کبھی کہتے ہیں ہو سکتا ہے تارخ بچپن کا نام ہو آزر بعد میں رکھ لیا ہو۔  
 کبھی کہتے ہیں اصل نام آزر ہے۔ اس سے بگڑ کر عاذر ہوا پھر عاذر پھر بگڑ کر غارح کو غلطی  
 سے طارح لکھ دیا گیا جو بعد میں تارخ ہوا۔ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَ لَاحُوْنٌ وَ قُوَّةٌ اِنَّ اللّٰهَ اور پھر اپنی ان  
 مکنات و خرافات پر کوئی دلیل نہیں بس اندھے کی لالچی ہے جدھر چاہی کھادی۔ یہی نہیں ہیں  
 تو کہتا ہوں دیوبندیت و باہیت کے پورے غلے کے پورے دین کا یہی حال ہے یہ تمام  
 اقوال ہم نے دیوبندی کتب سے اقتد و نقل کئے ہیں۔ مضبوط دلائل تو مجددہ تعالیٰ ہر ہر  
 مسلک و عقیدے پر اہل سنت حنفی بریلوی علما کے پاس ہیں۔ تیسری دلیل اللہ تعالیٰ جلّ جلالہ  
 نے پوری کائنات اصل ایمان کے لیے ایک ابدی قانون قائم فرمایا۔ یہ قانون تمام عوام خواص صوفیا



اولیاء علمائے تابعین تبع تابعین صحابہ اہل بیت بلکہ انبیاء و مرسلین پر بھی نافذ ہے۔ چنانچہ سورۃ  
توبہ آیت ۱۲۱ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ مَا كَانَ لِلْبَغِيِّ وَالظَّالِمِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا وَلِلْمُتَّكِفِينَ  
وَلِلْمُؤْمِنِينَ أُولِي الْقُرْبَىٰ صَافٍ يَعْنِي مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنََّّهُمْ مُؤْمِنُونَ صَافٍ الْجَحِيمُ -  
ترجمہ کسی نبی اور کسی بھی مومن کے لیے یہ جائز نہیں کہ مشرکین کے لیے بخشش کی دعا مانگیں اگرچہ وہ مشرکین  
ان انبیاء اور مومنین کے بہت ہی قریب رشتے دار ہی ہوں اس کے بعد کہ ان انبیاء اور مومنین کو  
ظاہر ہو چکا ہو کہ یہ قرابت دار جہنم والوں میں ہو چکے ہیں یہ قانون الہیہ سب انبیاء جانتے  
ہیں ابراہیم علیہ السلام بھی جانتے ہیں۔ اس کے باوجود قرآن مجید میں ابراہیم علیہ السلام کی دو قسم کی  
استغفار مذکور ہے۔ پہلی استغفار لایبہ چنانچہ ارشاد ہے سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي بِهٖتَ بِلَدِي  
تمہارے لیے اپنے رب سے استغفار کی دعا مانگوں گا۔ اور سورۃ ممتحنہ کی آیت ۲ -  
الْأَقْوَىٰ بِدَا جِهِيْمَ لَا يَبِيْهُوْا سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ مگر ابراہیم کا قول اپنے آپ سے کہ میں البتہ ضرور تمہارے  
یہے بخشش مانگوں گا۔ ان دونوں آیتوں نے بتایا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے  
موتی کے لیے ان کی زندگی میں ہی بخشش مانگنے کا وعدہ کیا تھا جو چپا کی زندگی میں ہی پورا کر دیا گیا  
ہے نہ کہ والد کا اس دعا کا ذکر سورۃ شعرا آیت ۲۶ میں وَاعْفِرْ لِزَيْنٍ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ اس  
آیت کی تفسیر میں صادی جلد سوم ۱۲۱ پر ہے کہ یہ توفیق ایمان کی دعا تھی اور کفر سے توبہ کی چپا کی  
زندگی میں ہی لیکن جب کفر پر فائز ہو گئے تو بدیر بعد و جی بتایا گیا تب آپ نے دعا ترک کر دی اس  
دعا کے وقت ابراہیم کی عمر دس گیارہ سال تھی۔ اَلَا قَوْلٌ - سے پتہ چلا کہ صوف ایک دفعہ یہ  
استغفار کا وعدہ ہوا پھر اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِزَيْنٍ اور کہیں ثابت نہیں۔ سین حرف تقرب بتا رہا ہے  
کہ اس مخاطب کے تھوڑی دیر بعد استغفار مانگی جب کہ ابراہیم علیہ السلام نوجوان تھے آزر  
زندہ تھا یعنی یہ استغفار زندہ مشرک کیلئے ہوئی اور زندگی میں مشرک و کافر کے لیے استغفار مانگنی  
جائز ہے کیونکہ مندرجہ بالا سورۃ توبہ کی جس آیت میں مانعت فرمائی گئی اُس میں یہ قید ہے کہ  
مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنََّّهُمْ مُؤْمِنُونَ صَافٍ الْجَحِيمُ یعنی جب یقین سے معلوم ہو جائے کہ یہ شخص المحب  
جیم میں سے ہے تب کافر کے لیے استغفار منع ہے۔ اس چیز کا پختہ یقینی علم یا انبیاء کرام  
کو دیا جاتا ہے یا پھر کفر پر مرجانے کے بعد سب کو ہوتی ہے لایبہ کے لیے استغفار  
کی وجہ بتاتے ہوئے رب تعالیٰ نے فرمایا قُلْنَا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِّنَبِيِّ رَبِّهِ تَبَيَّنَ مِنْهُ -  
یعنی ابراہیم نے اپنے لیے اس کی زندگی میں اس استغفار مانگی لیکن جب ابراہیم علیہ السلام

نے یقینی علم پالیا کہ یہ اب ہمیشہ اللہ کا دشمن ہی رہے گا اور اسی حالت میں مرے گا تو آپ اس سے متنفر ہو گئے استغفار چھوڑ دی۔ یہ تھی ابراہیمؑ والی دعا جو آپ نے اپنی جوانی میں ہی دو چار بار مانگی پھر اسی دوران اسی مانعت الہیہ کی وجہ سے چھوڑ بھی دی۔

**دوسری استغفار کا ذکر** قرآن مجید سورۃ ابراہیم آیت ۳۹ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ وَهَبَ لِیْ عَلٰی اَنْکَبُوْا سَمْعِیْ ۚ وَاسْخَقْ اِنَّا تَرَیْیَ تَسْمِیْعُ الدُّعٰی زَجْرَہٗ۔ تمام

حمد اور شکر اللہ تعالیٰ کے لیے جس نے بخشا عطا فرمایا مجھ کو بڑھاپے میں اسماعیل اور اسحاق بے شک میرا رب میری دعائیں ہمیشہ سننے والا ہے۔ تاریخی لحاظ سے ولادت اسماعیل کے وقت حضرت ابراہیمؑ کی عمر سنانوے سال اور ولادت اسحاق کے وقت آپ کی عمر ایک سو تیرہ سال تھی اور اس اعتبار سے یہ دعا تقریباً ایک سو تیرہ یا ایک سو چودہ سال کی عمر میں ہوگی اس وقت حضرت ابراہیمؑ علیہم السلام کے تمام افراد اصولی فوت ہو چکے ہیں۔ والد۔ والدہ چچا، چچی وغیرہ وغیرہ اس کے بعد حضرت ابراہیمؑ اسی کلام میں عرض کرتے ہیں۔ رَبَّنَا اغْفِرْ لِیْ ذَلِیْلًا یَدَّ وَ یَمُوتُ مِیْنًا یَوْمَ یَقُوْمُ الْحِسَابُ یہاں سے رب مجھ کو بخش دے اور میرے والدین کو بھی بخش دے اور تمام اہل ایمان کو بھی تا قیامت بخش دے یہاں اغْفِرْ اور بخشنے سے مراد ہے عطاء رحمت یعنی مجھ کو میری والدین کو تمام مومنین کو اپنی رحمت میں چھپا لے۔ تمیزوں کے لیے ایک صیغہ بولنا یہ ہی ثابت کرتا ہے کہ تمیزوں کے لیے ایک جیسی مغفرت ہو۔ یعنی شرک کفر سے مغفرت نہیں۔ شرک پہلی جگہ محال ہے تعمیری جگہ نامکن ہے لہذا دوسری جگہ بھی نامکن۔ ابی کی مغفرت کا معنی چونکہ شرک سے بچانا اور توبہ کی توفیق تھی اس لیے وہاں صرف ابی کہا کسی دوسرے مومن کو شمل نہ کیا۔ اتنی عظیم وضاحت کے باوجود بھی کسی دیوبندی وہابی کا دماغ اٹھا ہی چلے تو اس کی مرضی یہاں ابراہیمؑ نہیں۔ وہاں والد نہیں۔ یہاں ابراہیمؑ علیہ السلام کا بڑا پایا زندگی کے آخری لمحات وہاں جوانی یہاں بعد وفات وہاں زندگی میں یہاں دونوں والدین کے لیے استغفار ہے وہاں صرف آزر کے لیے وہاں مخصوص وعدے کی دعا ہے یہاں عام دعا۔ رب تعالیٰ نے کس شان سے وضاحت فرمادی کہ آزر اور ہے والدین اور ہیں۔ بھلا کیسے ہو سکتا ہے کہ مانعت کے باوجود آخری عمر میں آپ کافر کے لیے دعائیں مانگتے۔ اتنی وضاحت کے باوجود اب بھی کوئی ظالم بد بخت نہ مانے تو انس کی خباثت و کم بختی کو کیا کہا جاسکتا ہے۔ چوتھی دلیل ابراہیمؑ علیہ السلام نے عرض کیا۔ وَلِیُوْا لِیْ۔ اے اللہ میرے والد اور والدہ دونوں کو بخش دے



یہ دعا بڑھا پے میں ہے جب کہ والدہ تاریخ اور والدہ مثل بنیت کرنا یا ایمنی رکھنے فوت ہو چکے ہیں۔ والد میں تو شک ڈال دیتے ہیں کہ یہ آزر مراد مگر والدہ کا کفر یا شرک کس طرح ثابت کر دے ان کا ایمان تو ہر اعتبار سے ثابت ہے۔ جب والدہ مومن ہیں تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ خاوند کافر مشرک ہو اور بیوی مومنہ ہو۔ ہر شریعت میں مومنہ عورت سے کافر مرد کا نکاح حرام ہے مومن مرد تو کافر مشرک یعنی یہودیہ عیسائیہ سے نکاح کر سکتا ہے شریعت اس کی اجازت دیتی ہے مگر کسی قسم کے کافر مرد سے کسی مسلمان عورت کا نکاح جائز نہیں ہے۔ اور والدہ کی کا ترجمہ تمام مترجمین نے یہی کیا ہے کہ میری والدہ اور والدہ بالکل ان ہی الفاظ کی دعا حضرت نوح علیہ السلام سے بھی سورۃ نوح آیت ۲۸ میں منقول ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ نوح علیہ السلام نے عرض کیا رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَالِدَيَّْ الَّذِيْنَ وَلِيَئْتِيْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمَا لَعَلَّيْ كُنتَ رَحِيْمًا۔ اے اللہ مجھ کو اور میرے دونوں والدین کو بخش دے۔ یہاں بھی کفر کی بخشش مراد نہیں بلکہ خطاؤں کی یا مقرب بارگاہ ہونے کی استغفار مراد ہے کیونکہ کفر کی بخشش ناممکن اس کے لیے دعا حرام مَآ كَانَ لِشَيْءٍ دَالِمٍ) سے مانعت و حرمت ثابت اشرف علی تھانوی محمود الحسن۔ عاشق الہی میرٹھی تمام دیوبندی صاحبان اور شاہ ولی اللہ ملاحاشفی بھی اس کا ترجمہ والدہ والدہ کرتے ہیں۔

پانچویں دلیل۔ اِیْنِہ کی استغفار میں صرف آزر کا ذکر ہے نہ اپنے آپ کو شامل کیا نہ مومنوں کو۔ لیکن والدین کی استغفار میں اپنا ذکر کیا اور تمام تاقیامت مومنوں کو تاکہ والدین کو اپنے اور اہل ایمان کے مشابہ و مماثل ثابت کیا جائے۔ ان تمام دلائل قرآنیہ سے ثابت ہوا کہ حضرت ابراہیم کے والدین مومن متقی بلکہ اولیاء کا طین میں سے ہیں۔ چھٹی دلیل۔ تمام شریعتوں کا یہ متفقہ مسئلہ ہے کہ کافر مومن قرابت دار کا اور مومن۔ کافر قرابت دار کا وارث نہیں ہو سکتا۔ اس کی دلیل مَا اِنَّہٗ لَیْسَ مِنْ اٰہْلِکَ۔ اے نوح تمہارا یہ بیٹا کنعان تمہارا اہل یعنی وارث وغیرہ نہ رہا اور ۲ حدیث پاک میں ہے لَیْسَ الْمُؤْمِنُ وَارِثُ الْکَافِرِ وَلَا الْکَافِرُ وَارِثُ الْمُؤْمِنِ اس قانون کے باوجود ابراہیم علیہ السلام اپنے والد کے آبائی ایک گھر اور کچھ سامان کے وارث ہوئے جس پر چچا آزر قابض تھا۔ اس ترک میراث کا اشارہ اسی آیت سے ملتا ہے کہ چچا نے کہا وَ اٰھْجُرْنِیْ مَلِیْکَ۔ تو میرے پاس سے ہجرت کر جا۔ ہجرت وطن اہلی سے ہوتی ہے اور وطن اہلی دو چیزوں سے بنتا ہے ۱۔ جائیداد سے ۲۔ بیوی کی رہائش سے یہاں بیوی تو ہے نہیں مانتا پڑے گا کہ جائیداد نہیں جو ابراہیم علیہ السلام پر تھی۔ ۳۔ اثنا عشر ثابت ہوا

کہ والد مومن تھے ورنہ میراث نہ ملتی تفسیر مظہری ص ۲۴ پر سورۃ حج آیت ۲۷ عَاكِفٌ فِيهِ وَالْبَادِ  
 کے تحت لکھا ہے کہ حضرت ابوطالب کے چار بیٹوں میں سے بوقت وفات ابوطالب کے دو  
 بیٹے راطالب و عقیل کافر تھے ان کو ابوطالب کی ساری میراث مل گئی دوسرے دو بیٹے  
 علی اور جعفر یہ مومن ہو گئے ان کو نہ ملی۔ جس مکان میں آقائے کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پاک  
 ہوئی تھی وہ مکان آپ کے والد کی جدی میراث سے آپ کے والد سیدنا عبد اللہ کو ملا تھا بعد  
 تا ہجرت وہ مکان آقائے کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت و تصرف میں رہا ہجرت کے بعد طالب  
 و عقیل نے اُس پر قبضہ کر لیا۔ طالب بحالت کفر بدر میں قتل کیا گیا۔ عقیل نے وہ گھریچ دیا مگر فتح مکہ  
 کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ واپس لیا کیونکہ بیع صحیح نہ تھی۔ بعد وفات مبارکہ وہ وقف کر دیا  
 گیا جو آج تک وقف چلا آ رہا ہے حکومت ترکیہ تک وہ تبرکات میں شامل تھا حکومت سعودیہ  
 نے اس کو تبرکات سے خارج کرتے ہوئے اس کو لائبریری بنا دیا۔ اس حقیقت سے بھی ثابت  
 ہوا کہ حضرت عبد اللہ مومن موجد تھے۔ فَاَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ الدَّلٰیْلِ حضرت ابراہیم کا  
 شجرہ نسب و مختصر حالات۔ دوسری بات جس میں اسرائیلیات نے بہت شکوک و شبہات  
 بھروسے اور مؤرخین و یوینڈاس گڑ بڑ بھیلانے میں ان کے شانہ بشانہ چلے۔ کبھی آپ کے نام  
 میں شکوک پیدا کئے اور ہندوؤں کے دین تارام کو ابراہیم کی مثل کہتے ہوئے لکھا کہ ابراہیم کا  
 اصل نام آپ تارام تھا جو بگڑ کر ابراہیم ہو گیا۔ (معاذ اللہ) اور آپ کا معنی باپ۔ تارام کا  
 معنی دوست حبیب محبوب۔ ان غلط بیانیوں سے غالباً ہندوؤں کو خوش کرنا مقصود ہے  
 اللہ تعالیٰ نے اپنے فیصل کو ابراہیم ہی پر عکس فرمایا ہے چنانچہ یہ احادیث کے علاوہ قرآن مجید  
 کی مختلف سورتوں تقریباً انتہر جگہ لفظ ابراہیم مذکور ہوا۔ اللہ تعالیٰ کے رکھے ہوئے نام کو  
 بگڑا ہوا لفظ کہنا امر استغناقی ہے یہ حوالے ہم نے عباس محمود العقاد کی کتاب ابوالانبیاء  
 سے نقل کئے ہیں۔ حضرت ابراہیم بن تارخ بن ناخوڑ بن سروج بن زعو بن فارخ بن عابر بن شالخ  
 بن ارفکشاؤ بن سام بن نوح علیہ السلام۔ اس شجرے میں مع آپ کے نوح علیہ السلام تک گیارہ  
 نام ہیں تارخ کی کل عمر ۷۷ سال اور ولادت ابراہیم کے وقت ۷۷ سال تھی۔ سارہ حاران کی سوتیلی بیٹی  
 تھی لوط علیہ السلام اور سارہ سوتیلے بہن بھائی تھے نہ علاقہ نہ خیانی نہ سکے سارہ کی عمر ایک سو  
 ستائیس سال ہوئی وفات اور قبر شریف ادبہ گاؤں میں ہے۔ حضرت ہاجرہ کی قبر حلیمہ کے نیچے ہے  
 حضرت تارخ کی قبر بستی حاران میں ہے اس کو برائے مشفق بھی کہتے ہیں شہر عوض بن ارام (دری)



بن سام بن نوح نے بسایا تھا کہ آذر کی قبر کنعان یا بابل میں ہے۔ نمرود کی لاش کو آگ میں جلا یا گیا۔ سب حندوؤں میں رسم چلی ہے۔ واقعہ ولادت اس طرح ہے کہ نمرود کو نجومیوں نے کہا کہ تاریخ کے گھر اُس کا اب ایک بیٹا پیدا ہوگا جو تیری سلطنت کو تباہ کر دے گا۔ آپ تین بھائیوں میں سب سے چھوٹے تھے ماران۔ تاحور۔ ابراہیم گئے تھے بہن کوئی نہ تھی، نمرود نے یہ سن کر تاریخ کے اس بیٹے کو ہوتے ہی قتل کا حکم دیدیا کہ جب کبھی پیدا ہو قتل کر دیا جائے۔ جب حمل ظاہر ہوا تو حضرت تاریخ نے بیوی کو روپوش کر دیا چھ ماہ بعد ایک غار میں آپ کی ولادت ہوئی تاریخ نے یہ بچہ آذر کو دے دیا اور ظاہر کیا کہ یہ اُس کی بیوی نے جنم دیا ہے۔ ایک قول میں ہے آپ نے کسی بھی عورت کا دودھ نہ پیا بلکہ آپ انگوٹھا چوستے تھے جو جنتی دودھ نکالتا تھا صرف چھ مہینے یہ دودھ پیا۔ آپ ہفتہ میں پینے کے برابر اور مہینے میں سال برابر بڑھتے تھے۔ آپ زمین پر ساتویں نبی تھے۔ آپ نے دس سالہ عمر میں تبلیغ فرمائی اور سو گھ سال کے تھے تب نمرود نے آگ میں ڈالا (منظہری جلد ششم ص ۲۰۸) چچا آذر کو تبلیغ اس سے پہلے فرمائی۔ نمرود کے خوف سے چچا کو مرتی بنا یا گیا تیسری چیز جس میں یہودی اور عیسائی اور ان کے تتبع میں دیوبندی علماء پیش پیش ہیں حضرت ہاجرہ کی شخصیت میں بے حد لغویات بولتے ہیں محض اس لیے کہ وہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدیۃ اُعلیٰ ہیں۔ اس جہن میں یہودی عیسائیوں نے اپنی اپنی تواریخ میں ہر طرح حقیقت مسخ کرنے کی کوشش کی دیوبندی مؤرخین کی اسرائیلیات میں حضرت ہاجرہ کو فرعون مصر کی لونڈی اور مستعملہ کہا گیا ہے۔ اور یہ کہ فرعون مصر نے سارہ کو جب باعزت رہا کیا تو یہ ہی اپنی لونڈی ہاجرہ بھی سارہ کی خدمت میں دے دی۔ اور جب ہاجرہ اسماعیل سے حاملہ ہو گئیں تو بہت مغرور بہت متکبر اکڑ باز اپنے پر فخر کرنے لگیں اور اپنی آقا مالکہ کو حقارت سے دیکھنے لگی۔ اور ابراہیم کی منظور نظر بننے کے لیے اپنی مالکہ کی گستاخی اور لڑائی پر اتر آئی اور جب اُس کو سارہ نے جھڑکا تو گھر سے بھاگ گئی اور کئی راتیں گھر سے باہر رہی پھر جب ایک فرشتے نے اللہ تعالیٰ کا پیغام سنایا کہ اپنی مالکہ کی خدمت میں واپس چلی جا ورنہ تجھ کو اور تیرے حمل کو ہلاک کر دیا جائے گا تب ہاجرہ گھر واپس آئی مگر سارہ نے اب اُس کو

گھر رکھنے سے انکار کر دیا اور اپنے خاوند سے کہا کہ میں نے تم کو یہ اپنی لونڈی صرف اولاد کے لیے دی تھی یہ میری نافرمانی ہے اس کو اب میں اپنے گھر نہیں رکھ سکتی ابراہیم نے کہا کہ میں اس کو ضرور نکال دوں گا مگر اس کا حمل پیدا ہونے کے بعد پھر جب اسماعیل پیدا ہوا تو سارہ نے اپنا مطالبہ پھر دہرایا۔ تب ابراہیم ہاجرہ کو لے کر کسی شہرے جانے کے بہانے جنگل کی طرف لے گیا اُس کے ساتھ ہی ہاجرہ کا بچہ بھی تھا۔ ابراہیم بغیر بات کئے ہاجرہ کو نیچے راستے میں چھوڑ کر کہیں اور چلا گیا۔ یہ تھی یہودیوں عیسائیوں کی کذبیات و لغویات۔ ان گستاخوں پر ہمیں نہ افسوس نہ تعجب یہ تو انبیاء کی گستاخی سے نہیں باز آتے بائبل و تالمود ان کی گستاخیوں بے ثمریوں سے بھری بڑی ہے افسوس تو ان نادان مسلمان مؤرخوں پر ہے جو ان خرافات کو قبول کر کے اپنی کتابوں کی زینت بنا لیتے ہیں۔ حقیقت حال جو روایات و احادیث اور اسلامی تاریخوں سے ثابت ہے یہ ہے کہ حضرت ہاجرہ قبیلہ بنی جرحم کے سرادر بلکہ بادشاہ سدوم اول کی بیٹی تھیں جو مین کا بادشاہ شریعت اور پس علیہ السلام کا مومن تھا یہ شہزادی براستہ مصر مین جا رہی تھی کہ فرعون مصر نے جو خوب صورت عورتوں کا شیدائی تھا حضرت ہاجرہ کو اُن کی خوب صورتی کی وجہ سے پکڑ لیا اور اہل قافلہ کو قتل کرا دیا۔ پھر جب حضرت ہاجرہ کی طرف ہاتھ بڑھایا تو اُس کا ہاتھ سوکھ کر اڑ گیا۔ بڑا گھبراہٹ اور کہا تو جا دو گرنی ہے تو مجھے اچھا کر دے میں تجھے کچھ نہ کہوں گا حضرت ہاجرہ نے رب تعالیٰ سے دعا کی تو وہ اچھا ہو گیا۔ مگر پھر دوسرے دن اُس کے دل میں شیطانیات آئی اور پھر ہاتھ بڑھایا تو وہ پہلے سے بھی زیادہ سخت اڑ گیا اُس نے پھر معافی مانگی کہ اب اچھا کر دے میرا پکا وعدہ آپ نے دعا فرمائی تو وہ پھر اچھا ہو گیا لیکن اچھا سخت مند ہو کر شیطانیات پھر غلبہ کر لیتی اس طرح تقریباً سات مرتبہ ہوا۔ تب وہ سخت ڈرا اور پھر آپ پر ہاتھ نہ ڈالا مگر اپنے محل میں ان کو نظر بند کر دیا جب کوئی صیبت پڑتی تو اُن سے دعا کرتا جو قبول ہوتی کچھ عرصہ بعد حضرت ساری اور ابراہیم کا اوصحہ گزر ہوا تو حضرت سارہ کے حسن کا سن کر اُن کو بھی گرفتار کر لیا اور لوگوں سے پوچھا کہ اس کے ساتھ کون ہے لوگوں نے حضرت ابراہیم سے پوچھا کہ تم سارہ کے کیا لگتے ہو آپ نے سن رکھا تھا کہ یہ حسین عورتوں کا شیدائی اگر خاوند والی حسینہ ہو تو خاوند کو قتل کرا کے بیوہ بنا کر اُس سے نکاح کا حوزہ ڈھونڈ لیتا ہے۔ اچھا ہائی باب ہو تو انہیں لاپٹ دے کر



رشتہ مانگتا ہے حضرت ابراہیم نے سارہ کو بھی یہ سمجھا دیا تھا کہ تم بیوی نہ بتانا بہن کہہ دیتا۔ اس نے بہن بھائی کا سن کر حضرت ابراہیم کو بہت کچھ انعام دیا اور نکاح کی اجازت چاہی مگر آپ خاموش رہے۔ ادھر جب حضرت سارہ پر ہاتھ ڈالنے لگا تو آپ بھی اس کا اسی طرح ہاتھ سوکھ کر اڑ گیا تب بہت گھبرایا کہ یہ بھی جا دو گرنی ہے گھر اگر آپ کو بھی چھوڑ دیا اور ساتھ ہی کہا کہ میرے پاس بالکل تیری ہی طرح کی ایک جا دو گرنی ہے تو اس کو بھی ساتھ لے جا یہ کہہ کر حضرت ہاجرہ شہزادی مین کو آپ کے ساتھ کر دیا جب سارہ خوش و خرم واپس ابراہیم علیہ السلام کے پاس پہنچیں اور تمام واقعہ سنایا تو آپ نے سجدہ شکر کیا حضرت ہاجرہ کی بات سنائی اور ساتھ ہی اسی وقت عرض کیا کہ یہ رب تعالیٰ نے آپ کو انعام دیا ہے شاید اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے آپ کو اولاد سے نواز دے آپ ان سے شادی کر لیں آپ نے وہیں پر اسی دن ان سے شادی کر لی اور فلسطین آکر علاقہ کنعان میں رہائش اختیار کر لی حضرت ساری اور ہاجرہ میں کبھی لڑائی یا تلخ کلامی نہ ہوئی حضرت سارہ نے ابراہیم علیہ السلام کو نکاح کی اجازت دینے وقت تین شرطیں لگا کر ابراہیم علیہ السلام سے وعدہ لیا تھا کہ وہ ان شرطوں کی پابندی میری زندگی بھر کریں گے۔ پہلی شرط یہ کہ گھر میں مجھ کو ہی بڑا سمجھا جائے گا میرا ہی حکم چلے گا۔ دوم یہ کہ ہاجرہ کو گھر میں کوئی اختیار نہ ہوگا وہ میری چھوٹی بن کر رہیں گی سوم یہ کہ اگر آپ کو ہاجرہ سے رب نے لڑکا دیا تو میری زندگی میں اس بچے کو کبھی پیار نہ کریں گے صرف دوسرے دیکھ چکے۔ ابراہیم علیہ السلام نے پہلی شرطیں تو بخوشی مان لیں مگر تیسری شرط پر آپ خاموش ہو گئے زمانہ گزرتا گیا دس سال بعد حضرت ہاجرہ کو رب نے خوشی دکھائی اور بیٹا پیدا ہوا۔ تقریباً پانچویں دن ابراہیم علیہ السلام بچہ دیکھنے آئے تو اس پر اتنا پیار آیا کہ آپ قابو نہ رکھ سکے اور اٹھا کر پیار کر لیا۔ یہ بات حضرت سارہ نے دیکھی اور آپ سخت ناراض ہوئیں اور کہا کہ آپ نے وعدہ خلافی کی ہے لہذا اب میں ہاجرہ اور اس کے بچے کو اس گھر میں برداشت نہیں کر سکتی فوراً ان دونوں کو بیابان جنگل میں چھوڑ آؤ آپ نے بہت سمجھایا تب بھی سارہ کا ختمہ کم نہ ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اچھا میں رب سے بوجھتا ہوں جو جواب اور حکم ہوگا اسی پر ہم دونوں کو مل کر رہنا چاہیے اس تمام جھگڑے کا حضرت ہاجرہ کو کچھ پتہ نہ تھا۔ آپ نے استخارہ فرمایا تو خواب میں رب تعالیٰ کے دیدار سے شرف زیارت حاصل ہوا اور حکم ہوا کہ جیسا سارہ کہتی ہے وہی کرو۔ پھر دوسرے دن آپ نے

استخارہ کیا تو وہ جگہ بیابان دکھائی گئی جہاں ہاجرہ اور اُن کے بچے کو چھوڑنا تھا۔ تیسرے دن پھر یہی حکم ہوا اور اُسی جگہ میں عظیم نور دکھائی دیا۔ آپ نے حضرت سارہ کو صرف اتنا بتایا کہ رب تعالیٰ کا حکم بھی یہی ہے کہ میں ہاجرہ اور اُس کے بچے کو کہیں چھوڑ آؤں حضرت سارہ یہ سن کر خوش ہو گئیں۔ اور مزید حکم یہ لگایا کہ آپ تمام راستہ اُن سے بات نہ کریں گے واپسی پر بھی اُن سے کچھ کلام نہ کریں گے اور پھر میری زندگی بھر اُن سے ملنے بھی نہ جائیں۔ آپ نے ان باتوں کو حکم ربی اور حکمت الہی راز خداوندی سمجھتے ہوئے سب باتوں کو تسلیم کیا۔ اس وقت جب حضرت ابراہیم اپنی بیوی ہاجرہ اور گیارہ دن کے شیرخوار بچے کو لے کر جا رہے تھے تب سارہ نے ایک چھوٹی سے پوٹلی دی کہ یہ انکا زادراہ ہے آپ جہاں اُن کو چھوڑیں گے تو یہ چند دن اس پر گزارہ کر لیں گے اس میں کچھ کھجوریں اور تھوڑے سنتھیں رہنا ہاجرہ کو۔ تیار کیا اُس وقت اُن کو کچھ پتہ نہ تھا کہ کہاں جانا ہے کیوں جانا ہے جب آپ وادی غیر ذی زرع میں کوہ صفا کے قریب پہنچے تو آج جہاں حلیم کعبہ ہے حضرت ہاجرہ کو جو آپ کے پیچھے بیٹھی ہوئی تھیں اتار دیا گو وہیں اسماعیل تھے اور وہ پوٹلی بھی آپ نے پکڑا دی اور خاموشی سے واپس جانے لگے تب حضرت ہاجرہ دوڑیں اور عرض کیا اے اللہ کے خلیل پیارے نبی! میں کیوں اور کس کے سہارے اس بیابان ویران جنگل ریگستان میں چھوڑے جا رہے ہو۔ حضرت خلیل علیہ السلام نے خیر روک کر فرمایا کہ اترے نہ مڑے نہ جواب دیا۔ حضرت ہاجرہ نے پھر عرض کیا یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے سر کے اشارے سے فرمایا ہاں۔ تب حضرت ہاجرہ نے عرض کی تو ٹھیک اب ہمیں کچھ غم فکر نہیں وہی ہمارا نگاہ بان ہے۔ حضرت ہاجرہ کی قبر شریف اسی عظیم کی جگہ ہے یہ اصل حقیقت اور سچا واقعہ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ اگرچہ بندہ فائدے کے استغناء ہی پڑھا لکھا علم والا ہو مگر پھر بھی اس کو بری صحبت اور غلط لوگوں سے بچنا دور ہی رہنا چاہیئے۔ یہ فائدہ دَاعْتَزِلْکُمْ فِرَاقِی سے حاصل ہوا کہ دیکھو چچانے کہا۔ دَاھَجُرْتِیْ تَرْمِیْرَے پاس سے ہجرت کر جا مگر آپ نے جدا ہوتے وقت اُھْجُرْکُمْ نہ فرمایا بلکہ اَعْتَزِلْکُمْ فرمایا۔ یعنی میں تم لوگوں اور تمہاری صحبت سے دور علیحدہ ہو رہا ہوں۔ صحبت اور عزالت میں یہ بھی فرق ہے کہ ہجرت بمعنی وطن و وراثت چھوڑنا اور



عزت بمعنی قلبی و علی ظاہری و باطنی طور پر بری صحبت ناپسندیدہ لوگوں کو چھوڑنا۔ بری صحبت  
مثل بدلہ کے ہے کہ اگرچہ جسم پر نہ لگے مگر ماحول کو گندہ کر دیتی ہے جس سے اچھے لوگ  
بھی متاثر ہوتے ہیں۔ دوسرا فائدہ دعا کیسی ہی ہو اور کسی کی بھی ہو اللہ تعالیٰ پر اس کو قبول کرنا واجب  
و لازم نہیں۔ اگرچہ دعا مانگنے والے انبیاء کرام علیہم السلام کی ہی دعا ہو۔ دعا کی قبولیت کا مدار بندے  
کی نیت۔ خلوص۔ انجاء۔ فریا و اور تقرب الی اللہ کی وجہ سے محض اللہ تعالیٰ کے کرم پر موقوف  
ہے اور یہ کرم قبولیت درجہ بدرجہ ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ انبیاء کرام کی ہر دعا قبول ہوتی ہے  
یہ فائدہ عکسی اَلَا کُوْنُ (الخ) فرماتے سے حاصل ہوا۔ تمبیرا فائدہ۔ بزدلی مومن مسلمان کے  
شایان شان نہیں مسلمان کو ہر میدان میں بہادری و لیری کا مظاہرہ کرنا چاہیے۔ یہ فائدہ حضرت  
ابراہیم کا دشمن چچا اور پوری دشمن براوری اور دشمن قوم میں گھرے ہوئے کے باوجود نہایت  
بہادورانہ انداز میں تبلیغ دین فرماتے ہوئے۔ ان کی عبارت ان کے بتوں ان کے عقیدے  
مذہب و دین کو برا کہہ کر وَاَعْتَزَلْکُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فرماتے سے حاصل ہوا۔ اسی سے  
اندازہ لگا۔ لیجئے کہ تقبیہ کتنی بڑی بزدلی ہے۔ اگر تقبیہ جائز ہوتا تو ابراہیم علیہ السلام تقبیہ  
کر کے اپنی جائیداد بچا لیتے۔

**احکام القرآن** | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ حضرت

ابراہیم علیہ السلام نے اپنے کافر چچا آزر کے لیے معافی مانگنے اور توبہ کی  
توفیق و قبولیت توبہ کی دعا و مغفرت مانگی۔ اور عرض کی دَبِّ اعْقِرْ لِیْ اِسے میرے رب میرے  
مزدنی کو بخش دے معاف کر دے۔ مگر رب تعالیٰ کی طرف سے بتا دیا گیا کہ یہ کفر پر مرمے گا۔  
قَلَمًا تَبِیْئًا لَّہٗ اَتَدْعُوْا اللّٰہَ۔ تَبَرَّءَ مِنْہُ تو حضرت ابراہیم نے دعا مانگنی چھوڑ دی۔ ثابت ہوا کہ  
تقدیر پر موم انبیاء علیہم السلام کی دعا و خصوصیت سے بھی نہیں ملتی۔ بلکہ ان پیارے رحمت والے  
انبیاء علیہم السلام کو دعا سے ہی منع کر دیا جاتا ہے۔ تو پھر دوسرا کوئی یہ دعویٰ کیسے کر سکتا ہے  
کہ میں تقدیر پر موم ٹال سکتا ہوں۔ ایسے اقوال اختیار کے مصنوعی ہوتے ہیں احادیث سے  
بھی ثابت ہے کہ تقدیر پر موم نہیں ٹال سکتی ہاں البتہ نیک بندے کی دعا سے تقدیر معلق ہو  
سب تعالیٰ ٹال دیتا ہے۔ بندہ صرف دعا کر سکتا ہے یہ مسئلہ حاشا ستحققت اور  
قَلَمًا اَعْتَزَلْکُمْ فرماتے سے مستنبط ہوا۔ یہی امام اعظمیہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے دوسرا مسئلہ  
کافر کے بے کافر کی زندگی میں اس کے لیے مغفرت کی دعا مانگنا جائز ہے۔ لیکن مرنے کے

بعد دعاء مغفرت مانگنا منع و حرام ہے یہ مسئلہ سَأَسْتَغْفِرُكَ (الخ) اور سورۃ توبہ کی آیت ۱۳۱ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ (الخ) سے مستنبط ہوا کیونکہ یہاں زندگی کی مغفرت مراد ہے اور وہاں بعد موت کی دعاء مغفرت مراد ہے اس کی وجہ یہ کہ کفر و ایمان کا دار و مدار قاتلے اور موت پر ہے جب تک کافر زندہ ہے اُس کے ایمان کی امید ہے لہذا دعا جائز لیکن جب مر گیا تو اب کفر پر خاتمے کا یقین ہو گیا اور یقینی کافر کے لیے دعاء مغفرت حرام بلکہ ایسے کو سلام کرنا بھی حرام ہے اسی طرح جس زندہ کافر کے کفر پر خاتمے کا بذریعہ وحی یا کشف یا اِلْهَام پتہ لگ جائے اس کے لیے بھی دعاء مغفرت حرام ہے جیسا کہ جب تک ابراہیم علیہ السلام کو چچا کے خاتمے کا علم نہ آیا کہ یہ کفر پر مرے گا اُس وقت تک مغفرت کی دعا مانگتے رہے کہ اے اللہ اس کو معاف کر دے توفیق توبہ و ایمان عطا فرما دے مگر جب اللہ کی طرف سے علم آگیا تب پھر آپ نے قطعاً ذرہ بھر دعا نہ کی ہاں البتہ مومن مسلمان کے لیے زندگی میں بھی دعاء مغفرت جائز ہے اور بعد وفات بھی یہ حکمت اور ایصالِ ثواب وغیرہ مغفرت کی ہی ایک شکل ہے۔ خیال ہے کہ دعاء مغفرت کی تین قسمیں ہیں ۱۔ معصومین اور بے گناہوں کے لیے اور انبیاء کرام خود اپنے لیے دعاء مغفرت کریں تو معنی ہے مقرب بارگاہ ہونے اور اللہ کی رحمت میں چھپانے کی دعا ۲۔ عوام مسلمانوں یا گناہگاروں کی مغفرت کے لیے یہ گناہوں کی معافی اور بخشش کی دعا ہوتی ہے کہ گناہ مٹ جائیں یہ دونوں قسم کی دعائیں ہمیشہ زندگی و بعد زندگی پر وقت جائز ہے ۳۔ کافر کے لیے دعاء مغفرت کا معنی ہے اُس کی معافی اور توفیقِ ایمان و توبہ کی دعا۔ یہ دعا دو صورتوں میں حرام ہے ایک یہ کہ کافر زندہ ہے مگر اُس کے کفر پر مرنے کا یقین مِّنَ اللہ کسی کو مل جائے دوم یہ کہ کافر مر چکا ہے۔ یہ سب مسائل اور مسائل کی نوعتیں ہمیں سَأَسْتَغْفِرُكَ کے مخاطب اور آخر کی زندگی و مَآئِیْن سے مستنبط ہوئے تیسرا مسئلہ انبیاء کرام علیہم السلام پر سلام بھیجنے کا مقصد سلام دعا نہیں ہوتا۔ باقی مسلمانوں کو اور اہل ایمان کو سلام کرنے کا معنی سلامتی کی دعا دینا ہے مگر انبیاء کرام علیہم السلام کو سلام کرنا سلام تحیۃ اور تعظیمی ہے یا سلام خبریت یعنی سلامتی کی خبر دینا۔ ہر نمازی تشہد میں آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے سلام کرتا ہے اُس کا معنی ہے اے نبی آپ پر سلام ہے۔ اسی طرح تقریباً چودہ جگہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء پر سلام فرمایا وہاں بھی سلام خبریت ہے نہ کہ سلام دعا کیونکہ رب تعالیٰ دعا سے پاک ہے۔ مثلاً سورۃ صافات آیت ۱۸۱ میں سَلَامٌ عَلَی الْمُرْسَلِیْنَ



آیت ۱۳ میں سَلَامٌ عَلَی الْیَاسِیْنِ آیت ۱۲ میں سَلَامٌ عَلَی مُوسٰی وَهَارُونَ آیت ۱۱ سَلَامٌ عَلَی  
 اِبْرٰہِیْمَ آیت ۱۰ میں سَلَامٌ عَلَی نُوْحٍ فِی الْعٰلَمِیْنَ سورۃ مریم آیت ۱۵ سَلَامٌ عَلَیْہِ یَوْمَ  
 وَلٰہِ آیت ۲۲ میں۔ وَسَلَامٌ عَلَی یَوْمَ وَلَدَتْ۔ سورۃ ہود آیت ۲۲ میں قِیلَ یٰاَنُوْحُ اھْبِطْ بِسَلَامٍ  
 جِنّٰہِ ان تمام مقامات میں سلامِ خبریت ہے اسی لیے علیہ السلام کہنا صرف انبیاء و ملئکہ کے  
 لیے جائز ہے کسی انسان غیر نبی کو علیہ السلام کہنا قرآن و حدیث کے خلاف ہے اس لیے کہ یہ  
 سلامِ خبریت ہے یہ مسئلہ قَالَ سَلَمٌ عَلَیْکَ سے مستفیض ہوا ایں آیت نے سلام کی تین قسمیں  
 کر دیں ۱۔ سلامِ متار کہ کافر کے لیے ۲۔ سلامِ دعا مومن کے لیے ۳۔ سلامِ خبریت انبیاء علیہم السلام  
 کے لیے۔ وَاللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ اَعْلَمُ

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض۔ احادیث میں ہے کہ  
 کفار کو سلام کرنا منع ہے اور ہماری شریعت ملتِ خلیل علیہ السلام کے  
 مطابق ہے تو پھر خلیل علیہ السلام نے اپنے کافر چچا کو سلام کیوں کیا؟ جواب۔ کفار کو سلام دعا  
 منع ہے یہ سلام سلامِ متار کہ یا سلامِ نفرت و عیندگی ہے اس کی وضاحت تفسیر میں کر دی گئی  
 ہے بعض نے کہا کہ یہ سلام تالیفِ قلب کے لیے تھا تاکہ محبت آمیز نرم سلوک سلام و دعا  
 سے سخت دل چچا کا دل نرم پڑ جائے اور ایمان پر آمادہ ہو جائے اور بعض مفسرین نے یہ لکھا  
 ہے کہ چچا نے ایمان لانے کا وعدہ اور اپنے لیے دعا کرنے کا کہا تھا۔ وَاللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ اَعْلَمُ  
 دوسرا اعتراض نہیں پڑتا۔ دوسرا اعتراض کافر مشرک کے لیے مغفرت کی مانگنی حرام ہے  
 تو پھر ابراہیم علیہ السلام نے۔ سَاَسْتَغْفِرُ لَکَ کہہ کر وعدہ کیوں کیا۔ بلکہ سَتِ اَغْفِرْ لَہٗ کہہ کر دعا  
 کی تھی۔ جواب اس کا ایک جواب ہم نے تفسیر میں بالوضاحت دے دیدیا۔ اور اعلیٰ حضرت  
 مجددِ بریلوی نے اپنے ترجمہ میں دیا کہ یہ دعا کفر کی بخشش کی نہیں بلکہ کفر سے توبہ ایمان کی توفیق  
 دینے اور کفر پر مصر ہونے اور اتنا عرصہ بت سازی کی معافی مانگنے کے معنی میں ہے کہ یا اللہ  
 دعا کی یہ ایمان ہے میں اس کی طرف سے معافی مانگتا ہوں تو معافی قبول فرمائے۔ بعض نے کہا  
 کہ چچا آزر نے خود کہا تھا کہ میں ایمان کا وعدہ کرتا ہوں تو میرے لیے بخشش کی دعا مانگنا۔ مگر  
 یہ جواب کمزور ہے اس لیے کہ ایمان لانا ہی سابقہ تمام کفریات و فسقیات کو معاف کرا دیتا  
 ہے دعا کی حاجت ہی نہیں رہتی تبسرا اعتراض۔ انبیاء کرام علیہم السلام کی ہر دعا قبول ہوتی  
 ہے کہ وہ ناقابلِ قبول دعا مانگتے ہی نہیں تو پھر ابراہیم علیہ السلام

تے عسیٰ الا کون کہہ کر مشکوک بات کیوں کہی۔ جواب۔ صرف یہ بتانے کے لیے کہ اگرچہ انبیاء و کرام علیہم السلام کی کوئی بھی دعا و دعاورد نہیں ہوتی مگر پھر بھی اللہ پر انبیاء علیہم السلام کی دعائیں قبول کرتا واجب نہیں چاہیے تو رزق فرما دے یہ اُس کا کرم ہے کہ کوئی دعا و دعاورد نہیں فرماتا۔

تفسیر صوفیانہ | قَالَ سَلِّمْ عَلَيَّكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا وَأَعْتَزُ لَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ صِرْتُ دُونَ اللَّهِ أَدْعُو أَمَّا بِي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا۔

قلب مسعود نے آزر نفس سے فرمایا تجھ کو صرف چند لمحاتِ ناسوتی کی سلامتی ہے چونکہ تو قابِ روح کا حصہ اور جڑ ہے اس لیے ہم اسی کا صلہ دیتے ہوئے تیرے لیے اپنے منعمِ حقیقی سے توفیقِ معرفت کی التجا کروں گا کہ کاش تو بھی اُس رحمن و رحیم سے محبوب کی کچھ پہچان کرے بے شک سچا معبود تجھ جیسے ہر قلبِ عاجز و مسکینِ مخلص و نہیں کو محبوب رکھنے والا ہے۔ لیکن ابھی میں تیری ان خصائلِ زویلہ عاداتِ خسیہ کی بنا پر تجھ سے اور تیری ان خواہشاتِ نفسانیہ سے متنفر اور بیزار ہوں جن کو تو نے کائنات کے سچے معبودِ حقیقی مالکِ خالق ربِّ قدیم اللہ قدیر کے مقابلِ معبود سمجھ لیا ہے۔ ایک گمراہ لڑے نے اپنے آپ کو ملائیت کا نام دے کر صوفیوں کا لباس پہن لیا تاکہ وہ صوفی کہلائے جائیں مگر حقیقت میں وہ نفس و شیطان کے بندے ہیں ان کا صوفیاءِ کرام سے کوئی تعلق نہیں۔ خواہشاتِ دنیا کے بجاری اور تخیلاتِ باطلہ کے بُت تراشیں یہ بلکہ وہ دھوکے اور غلطی میں ہیں راہِ گمراہی کے مسافرانِ عیاشی و متلاشیانِ فحاشی ہیں لباسِ صوفیت سے وہ قلبِ نوز کو دھوکہ نہیں دے سکتے خود دھوکے میں ہیں کہ اس لباسِ مکر کے ذریعے جھوٹے اور بلند دعوے کرتے ہیں اور عیاشی و آزادِ رندانہ مسلک بنائے پھرتے ہیں۔ یہی وہ مخبوطِ الحواس و مردہ ضمیر ہیں جو تصوراتِ باطل میں ہیں کہ ان کے ضمیر بارگاہِ قدس میں پہنچ گئے اور پہنچ کر روشن ضمیری پا گئے ہیں۔ حالانکہ یہ کھوئی غفلوں کو عقلِ خالص سمجھتے ہیں۔ اسی قسم کے مکر ابلیس سے بھٹکے ہوئے گمان کرتے ہیں کہ بس ہم ہی منزلِ مقصود تک پہنچے ہوئے ہیں۔ اور متقیانِ شریعت اور طریقت و معرفت کے پیروکاروں کو کم عقل سمجھتے ہیں اور مقلدینِ حقائق کو تنگ نظر مٹا کہہ کر رُجعت پسند اور مذہب کی تنگ گھائی میں پھنسے ہونے کا طعنہ دیتے ہیں۔ یہی وہ سراسر الحاد و بیدینی ہے جو آزرِ نفسانی کا شروع سے دطیرہ ہے۔ صوفیاءِ کاملین کے مشرب ہیں وہ طریقت جو شریعت کے خلاف ہو اور وہ پیری جو علمِ ظاہر کے خلاصہ توجہ جہالت و بے دینی ہے عارفِ رمی



نے فرمایا۔

کارِ شیطن فی کُذِّنا مش و لی گزشتہ ایں است لعنت بروی

محققین فرماتے کہ خیر و اخبار میں طبعاً نرم دلی عجز و مسکینیت ہوتی ہے شر و اشرار میں سختی و اکرط و غرور ہوتا ہے خیر کہنا ہے اَدْعُوْا رَبَّیْ فِی عِزِّ وَاَنْکَسَارِ سے اپنے بچے رب کے حضور اُسی رب کریم کی پکار اور بندگی کروں گا وہی میرا ملجا و ماویٰ اور ٹھکانہ اصل ہے یہی وہ دروازہ ہے جو ہر سائل پر ہر وقت کھلا ہے رات کی تنہائیوں میں بھی دن کی پنہائیوں میں بھی سب آستانوں پر دیر ہے مگر میرے کریم رب کی آستانے پر عسی اَلَا اَکُوْنُ بہت ہی قریب ہے کہ ہرگز ہرگز نہیں ہوں گا میں اپنے اللہ تعالیٰ سے کسی بھی دعائیں نامراد و ناکام یا مایوس۔

فَلَمَّا اَعْتَزَلَ هُوَ وَاَبْعَدَا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَهَبْنَا لَهُ اِسْمَٰلَہٗ وَیَعْقُوْبَ وَکُلًّا جَعَلْنَا نَبِیًّا وَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ اَمْرِنَا اَمْۤیۡدًا وَجَعَلْنَا لِمَنْۢ اَشَآءُ مِنْہُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِیًّا۔  
 نفسِ کرکشی کی بد عملیوں شرارتوں خباثتوں سے پشمر وہ اور نا اُمید صلاحیت ہو کر جب قلبِ مسعود نام نفس و نفسانیت اور اُن کے جھوٹے عباد و معبودان سے دور اور متنفر علیحدہ غم و افسوس کی تنہائیوں میں چلا جاتا ہے۔ تب انعاماتِ لاہوتیہ کی پُرہار بارشیں ہوتی ہیں۔ اور کلامِ جلیل سے غلیل کو نوازا جاتا ہے کہ بخش دیا ہم نے عطا فرما دیا ہم نے اُس قلبِ معنوم و مہجور کو اُسرارِ الہی کا اسحاقِ التوار اور یعقوبِ اُتخٰی۔ اور ان سب قلبِ محبوب و اسحاقِ مسرور اور یعقوبِ معرفت کو ہم نے خزانہِ غیب کا معدنِ مخزن بنا دیا اور مزید انعاماتِ رحمت سے ہم نے اُن کو نوازا۔ اور ان سب کے لیے ہم نے ابدی دائمی حیاتِ طیبہ کے ساتھ صداقتِ اعلیٰ کی خالیت عطا فرمائی۔ اصل زندگی اور فرحت و سلطنت تو یہ ہی ہے۔ نفسِ امّارہ اپنی کثافتِ باطنی کی وجہ سے فریبِ حورہ ہے لذتِ حقیقیہ اور عظمتِ اُبدیہ اور دولتِ صمدیہ و صوتِ لاہوتیہ سے نا آشنا ہے۔ شریعتِ حقِ بندگی ہے اور طریقتِ بندگی کی اصل ہے۔  
 قَالَ اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ۔

وَ اذْکُرْ فِی الْکِتٰبِ مُوسٰی اِنَّہٗ کَانَ مُخْلِصًا وَّ

اور تذکرہ فرمائیے اے محبوب، اس کتاب میں سے موسیٰ کا بے شک وہ تھے مقرب بارگاہ اور

کتاب میں موسیٰ کو یاد کرو۔ بے شک وہ مُخْلِصٌ تھا اور

marfat.com

كَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۝۵۱ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ

تھے شریعت والے اللہ کی خبر دینے والے اور پکارا ہم نے ان کو طور کی  
رسول تھا غیب کی خبریں بتانے والا۔ اور اسے ہم نے طور کی دھنی جانب سے

الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۝۵۲ وَهَبْنَا لَهُ مِنْ

دھنی طرف سے اور بہت ہی قرب بخشا ہم نے ان کو جب وہ مناجات کر رہے تھے اور  
نہا فرمائی اور اسے اپنا راز کہنے کو قریب کیا اور اپنی رحمت سے اُسے اس کا

سَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۝۵۳ وَاذْكُرْ فِي

ساتھی بنا دیا ہم نے ان کا خاص اپنے کرم سے اُن کے بھائی ہرون کو جو نبی تھے اور ذکر کرو اس  
بھائی ہارون عطا کیا غیب کی خبریں بتانے والا نبی، اور کتاب میں

الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ ۝۵۴ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ

کتاب میں سے اسماعیل کا بے شک وہ تھے ہر وعدے کو پورا کرنے والے اور تھے  
اسماعیل کو یاد کرو بے شک وہ وعدہ کا سچا تھا اور رسول

رَسُولًا نَّبِيًّا ۝۵۵ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَ

وہ شریعت والے اللہ کی خبر دینے والے۔ اور حکم دیا کرتے تھے اپنے تمام اہل کو جسمانی عبادت اور  
تھا غیب کی خبریں بتاتا۔ اور اسے گھر والوں کو نماز اور زکوٰۃ کا

الزَّكَاةِ ۝۵۶ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۝۵۷

صدقہ خیرات کا اور تھے وہ اپنے رب کے قریب مقبول بارگاہ۔  
حکم دیتا۔ اور اپنے رب کو پسند تھا۔



**تعلقات** ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت میں خلیل اللہ کا ذکر ہوا جو ملکوت کی سیر کرنے والے تھے جن پر آگ

برداؤ سلاما ہو کر گلزار ہوئی۔ اب ان آیت میں کلیم اللہ کا ذکر ہوا ہے جو طور کی سیر کرنے والے تھے اور جن کو آگ دکھا کر تجلیات الہی کا نظارہ کرایا گیا خلیل وہ جنہوں نے نمرود کی آگ دیکھی کلیم وہ جنہوں نے شیخ طور کی آگ دیکھی۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں حضرت ابراہیم کی تبلیغ کا ذکر ہوا جو آپ نے اپنے چچا کو فرمائی۔ اب ان آیت میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی تبلیغ کا ذکر فرمایا گیا جو آپ نے آپ نے اہل خانہ کو فرمائی تیسرا تعلق پھلی آیت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چھوٹے بیٹے اور پوتے کا ذکر فرمایا گیا جن سے نسل بنی اسرائیل جاری ہوئی۔ اب ان آیت میں حضرت ابراہیم کے بڑے اکلوتے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کے نام کام اور شان کا ذکر ہوا۔ جن سے نسل مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تاقیامت جاری ہوئی

**تفسیر نحوی** واذکر فی الکتب موسیٰ اذ کان مخلصاً وکان مرسلاً نبیاً و نادینہ من جانب الطور الایمن وقرینہ یحییٰ وھنالیہ من ثمینا اخہ ہرودن نبیاً۔ واؤ سر جملہ اذکر۔ باب نصر کا امر حاضر معروف واحد مذکر خطاب ہے آقا و کائنات

صلی اللہ علیہ وسلم کو۔ انت پوشیدہ فاعل ہے ذکر سے مشتق ہے ترجمہ تذکرہ فرمائیے فی حرف حرظ نسبت مکانی کے ہے الکتب الف لام عہد خارجی کتب بروزن فعال مصدر مزید فیہ معنی اسم مفعول یعنی مکتوب لکھی ہوئی مراد ہے قرآن مجید یہ جار مجرور متعلق ہے موسیٰ۔ اسم مقصورہ اس کے تینوں اعراب زیر زیر پیش تقدیری ہوتے ہیں یہاں بحالت زیر ہے کیونکہ مفعول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرف مشبہ حقیقیہ کا ضمیر اس کا اسم الیہ منصوب ہے کان فعل ماضی مطلق ناقصہ ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے مرجع ہے مخلصاً۔ باب افعال کا اسم مفعول واحد مذکر۔ یعنی چنا ہوا برگزیدہ۔ اس کا مصدر ہے اغلاص یہ خبر کان ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ناقصہ خبر ہو کر معلوف علیہ واؤ عاطفہ کان ناقصہ کو ان اجوف واوی سے مشتق ہے ہو پوشیدہ اس کا اسم ہے اور مرسلاً نبیاً۔ دونوں خبریں ہیں یہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معلوف ہوا۔ دونوں مل کر ان کی خبر ہوئی وہب ملکہ جلد اسم ہو گیا واؤ سر جملہ نادینہ فاعل ناقصہ ماضی مطلق جمع شکم اس کا فاعل من پوشیدہ ضمیر ہے مرجع اللہ تعالیٰ۔ ندی سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے منادی ناقصہ دراصل منادیۃ۔ کی کو الف سے بدل دیا جاقبل فتح کی وجہ سے ترجمہ بتداک

کی ہم نے۔ پکارا بلایا ہم نے۔  
ابتداءً غایت کے لیے جانب اسم طرف مکانی جنب سے اسم فاعل ہے بمعنی کروٹ والا۔  
یہاں جا مدہ ہے بمعنی ایک طرف ہر زبان میں انسانی اعضا کی سمتوں سے ہی ہر جگہ کی سمت  
مقرر ہوتی ہے اس لیے کروٹ کا لفظ ہی طور کی ایک سمت کو دیا گیا۔ یہ مضاف ہے الظور  
اسم مفرد معرقہ نام ہے فلسطین کے ایک پہاڑ کا جو مدین کے پاس ہے اُحد پہاڑ کے برابر  
بڑا ہے۔ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی موصوف الایمن۔ اسم مفرد ظرف مکانی یمن سے  
بنایا ہے اسی سے ہے یمن بمعنی دائیں اور سیدھی یہ صفت ہے مرکب توصیفی مجرور متعلق  
ہے ناؤینا کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ واؤ سر جملہ قرینا۔ باب تفصیل کا ماضی مطلق  
جمع متکلم۔ فاعل ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ضمیر بارز منصوب متصل مفعول یہ ہے قرینا کا اور  
ذوالحال ہے نجیاً۔ اسم صفت مشبہ مبالغہ کے لیے بمعنی بہت مناجات کرنے والا یہ  
حال ہے ذوالحال اپنے حال سے مل کر مفعول یہ ہے قرینا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو  
گیا۔ واؤ سر جملہ وھبنا۔ فعل ماضی با فاعل ضمیر پوشیدہ جمع متکلم۔ جار مجرور متعلق اول من جازہ  
تبعیضیہ رَحْمَتِنَا مرکب مجرور متعلق دوم ہے۔ آخا۔ اسم مفرد مکبّرہ بحالت تثنہ ہے آخر کا الف  
اعرابی ہے مضاف ہے ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مُبَدِّل مِنْهُ ظُرُوقِ اسم  
غیر منصرف کیونکہ محلی علم ہے ذوالحال ہے نبیاً۔ حال ہے۔ یہ دونوں ذوالحال و حال مل کر بدل  
انکل ہوا آخا کا دونوں مل کر مفعول یہ ہوا وھبنا کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا واؤ خذ  
فی الکتاب اسمعیل۔ واؤ سر جملہ اذکر فعل امر انت پوشیدہ فاعل فی الکتاب جار مجرور متعلق  
ہے۔ اسمعیل۔ اسم مفرد غیر منصرف کیونکہ محلی اور علم ہے مفعول یہ ہے۔ یہ سب مل کر جملہ  
فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ اگلی عبارت علیحدہ ہے۔

اِنَّهٗ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا۔ وَكَانَ يَأْمُرُ اَهْلَهُ بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ۔  
وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا۔ لَات حروف تحقیق فی المعنی اور حرف مشبہ فی العمل ضمیر اس  
کا اسم منصوب متصل مرجع ہے کان فعل ناقص ہو پوشیدہ اس کا اسم مرفوع صادق باب  
نصر کا اسم فاعل واحد مذکر صدق سے مشتق ہے بمعنی سچا کرتا۔ متصدی ہے الف لام اشتقاق  
یعنی تمام وعدہ یہ مفعول مضاف الیہ یہ مرکب اضافی خبر ہے کان کی وہ جملہ فعلیہ ناقص ہو کر  
معطوف علیہ واؤ عاطفہ کان فعل ناقص ماضی مطلق ضمیر پوشیدہ اسم اس کا رسولاً کان



کی پہلی خبر نیتاً دوسری خبر۔ یہ دونوں صفت کے صیغے ہیں رسولؐ بروزنؐ فَعُولؐ اور نبیؐ بروزنؐ فَعِيلؐ و راصل نَبِيَّہُ تَهَابَتْہُ سے بنا ہے آخری ہمزہ کوئی بتایا اور دونوں کی کا ادغام کر دیا کان سب سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ کان یا مُر۔ باب نصر کا ماضی استمراری واحد مذکر غائب حُوْضِیْر اس کا فاعل پوشیدہ اَصْل اسم مفرد نسبتی۔ بمعنی براہی والے لفظاً واحد ہے معنی جمع ہے جیسے کہ لفظ قوم مذکر سب کے لیے مستعمل ہے ہمیشہ مضاف ہوتا ہے اس کا مضاف الیہ اسم ظاہر بھی ہوتا ہے مثلاً اہل کتاب اور ضمیر بھی جیسے یہاں اہل اور دونوں فرق یہ ہے کہ اہل ہر دینی و دنیوی نسبت کے لیے مستعمل ہے مگر ذُوْصِرْف نسبت ملکیتی کے لیے ظاہری نسبتیں آٹھ قسم کی ہوتی ہیں ۱۔ ایسی ۲۔ نسلی ۳۔ علاقائی ۴۔ وطنی ۵۔ مذہبی ۶۔ دربی ۷۔ خاندانی ۸۔ گھریلو۔ یہاں آخری تین مراد ہیں یا صرف آخری۔ یہ مضاف ہے ۹۔ اس کا مضاف الیہ مفعول ہے ب حرف تعدیہ جارہ الصلوٰۃ اسم مفرد معرفہ بمعنی جسمانی تمام عبادت واو عاطفہ اَزْکَاتِ اسم مفرد معرفہ بمعنی تمام مالی عبادت یہ سب عطف مجرور ہو کر متعلق ہے کان یا مُر کا یہ سب مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ کان فعل ناقصہ اسم پوشیدہ ہے عند۔ اسم مفرد ظرف مکانی اور زمانی دونوں کی قربت کے لیے مستعمل ہے۔ قربت آٹھ قسم کی ہوتی ہے ۱۔ قربت جسمانی ۲۔ اعتقادی ۳۔ احساسی ۴۔ معنوی ۵۔ حکمی ۶۔ زہنی ۷۔ مرتبہ کی ۸۔ تعلیمی ۹۔ قبولیت یہاں یہ ہی مراد ہے عندہ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے اس کا مضاف الیہ ہر قسم کا ظاہر و ضمیر اسم ہوتا ہے رِب مضاف ۱۰۔ ضمیر مجرور متصل واحد مذکر مضاف الیہ یہ ڈبل (دوسری) اضافت ظرف مقدم ہے مَرَضِیَّتاً۔ باب تَمَج کا اسم مفعول واحد مذکر۔ و راصل تَحَامُرُ فَعُولُ۔ واو آتی طرف میں یعنی آخر کنارے میں ایک ساکن واو کے بعد دونوں کو دوگی سے بدل دیا اور دونوں کی کا ادغام کر دیا۔ رَضِیَّتاً سے مشتق ہے بمعنی راضی کیا جاتا۔ مقبول بارگاہ ہونا حُوْضِیْر پوشیدہ ضمیر کا مرجع اسماعیل ہیں مَرَضِیَّتاً اپنے نائب فاعل اور ظرف مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے کان کی۔ یہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف ہوا اب پاروں جملے ناقصہ عطف ہو کر خبر ہے اِنْ کی۔ اِنْ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ اِنَّهٗ كَانَ مُخْلِصًا وَّكَانَ رَسُوْلًا نَّبِيًّا۔ وَ  
**تفسیر علمائے** نَادَيْتْہُ مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ الْاَيْمَنِ وَتَرَبَّتْہُ يَحْيٰی۔ وَوَهَبْنَا لَہٗ مِنْ

وَحَمَلْنَا آخَاہُ هَارُوْنَ نَبِيًّا۔ اِنْ تَرَاہُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّکَ۔ اَبَدِی چرچہ فرمائیے

اور مشہور کچھے اپنی اس ہمیشہ رہنے والی کتاب قرآن مجید میں ہمارے پیارے کلیم اللہ کا اور ان صفاتِ موسیٰ کو ظاہر فرما دیجئے جو سچی حقیقی تعلیم موسیٰ نے قوم کو دی اس لیے کہ یہود و نصاریٰ نے تورات کی صحیح تعلیم کو بگاڑ دیا۔ بے شک موسیٰ خالص اپنے رب کے لیے تھے مخلصاً اسم مفعول کا معنی ہے۔ خالص کیا ہوا؟ چنا ہوا؟ پسندیدہ؟ مختار؟ اختیار دیا ہوا؟ معصوم عن الکفر والشک والتمعاصی والفتوحات ایک تربیت میں مخلصاً اسم فاعل ہے تو معنی ہے بغیر یا نمود خالص عبادت کرنے والا اور خوش دلی سے اطاعت کرنے والے اور وہ اپنے ہی زمانے میں فقط اپنی قوم کے لیے تھے رسول بھی تھے نبی بھی۔ فقہاء کرام نے انبیاء کرام علیہم السلام کی تین شاخیں بیان فرمائی ہیں پہلی، شانِ نبوت ان کی تعداد بفرمان حدیث پاک ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے۔ دوسری شانِ رسالت انبیاء عظام میں سے ان کی تعداد تین سو تیرہ۔ تیسری شانِ مرسلیت۔ ان کی تعداد و رسل انبیاء میں سے چار ہے۔ مرسل جو صاحب کتاب یا صحیفہ بھی۔ صاحب شریعت اور صاحب تبلیغ ہو۔ اور ان کے دین کا نام بھی جداگانہ ہو۔ رسول انبیاء ہیں جو نئی شریعت لے کر مبعوث ہوں مگر کتاب اور دین سابقہ مرسل پاک کا ہی اختیار فرمایا ہو۔ نبی وہ ہیں جو سابقہ شریف اور اپنے سے پہلے رسول نبی کے دین کی ہی تبلیغ فرمائیں۔ حضرت موسیٰ انبیاء عظام میں پہلے مرسل رسول نبی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنی پہلی کتاب تورات معظّم ان کو عطا فرمائی قرآن مجید میں ان کا اسم پاک اور واقعہ زندگی مختلف انداز میں تقویٰ پچیس جگہ بیان فرمایا گیا۔ یہاں وہ واقعہ بیان فرمایا جا رہا ہے جب آپ شعیب علیہ السلام سے رخصت لے کر واپس مدین سے مصر جا رہے تھے واقعات موسیٰ علیہ السلام میں یہ واقعہ اس سے زیادہ اہم ہے پانچ رجب سے پہلے یہ کہ اس تمام سفر اور آمد و رفت میں شعیب علیہ السلام کی صحبت میسر آئی دوسری یہ کہ آپ کو آدم علیہ السلام کا لایا ہوا صنتی عصا عطا ہوا۔ جو صرف جنت سے موسیٰ علیہ السلام کے لیے آیا تھا تیسری یہ کہ اسی مبارک سفر میں معجزات عطا ہوئے۔ اسی سفر میں آپ کو کلیم اللہ بتایا گیا۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اور ہم نے موسیٰ کو ندا فرمائی جب کہ موسیٰ علیہ السلام کی دائیں جانب طور پہاڑ تھا۔ دوسرا انعام یہ فرمایا کہ اپنے قربِ قاص کے راز و اسرار تنہائی میں ان کو عطا فرمائے اور تیسرا انعام یہ فرمایا کہ ہم نے خاص اپنی رحمت سے ان کو اٹھائی خیرون ان کو ہی دیدیا جو نبی تھا



یعنی جو طرون اول سے نبوت اور ہمارے دین کی تبلیغ کسی امت مستقلہ کی طرف مبعوث ہونے کے لیے پیدا کئے گئے تھے ان سب سے تبلیغیں اور امتیں چھڑا کر فقط موسیٰ علیہ السلام کو دیا کہ اسے طرون نہاری نبوی ذمہ داری صرف یہ ہے کہ تم اپنے بھائی موسیٰ کلیم اللہ کے ساتھ رہو ہر بات کلام آنے جانے میں ان سے تعاون کرو۔ بخلاف دیگر انبیاء کرام علیہم السلام کے کہ ہر نبی کسی امت کسی علاقہ کی طرف مبعوث ہوتا ہے کوئی نبی کسی درجے نبی کا وزیر نہ ہوا بجز حضرت ہارون کے علیہم الصلوٰۃ والسلام یہ آپ کی خصوصیت ہے، جریرہ نمائے سینا کے راسنی جانب عرب ہے اور بائیں جانب مصر ہے۔ اسی راسنی جانب کے ساحل پر اس وقت قبیلہ مدین کی بستی آباد تھی جہاں مصر سے جا کر موسیٰ علیہ السلام مقیم ہوئے تھے حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس یہاں جانب طور امین کا معنی یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی جانب امین پہاڑ تھا ورنہ کسی بھی مقام کی اپنی کوئی جانب نہیں ہوتی۔ قرآن مجید میں صراحتاً صرف پچیس انبیاء کرام کا نام پاک مذکور ہوا جن میں چار مرسلین کرام اور اکیس رسولان عظام کے اسماء طیبات ہیں۔ احادیث پاک میں ان سات انبیاء کرام علیہم السلام کے اسماء مقدسہ صراحتاً مذکور ہیں جن کا صرف واقعہ اور تذکرہ قرآن مجید میں ذکر فرمایا گیا۔ نداء الہیہ کا یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب حضرت موسیٰ مدین سے مصر واپس جا رہے تھے آپ میرے دن اپنے سسر حضرت شعیب علیہ السلام سے رخصت ہو کر اپنی بیوی صفورا کو لے کر کوہ طور کی جنوبی سمت کے راستے سے روانہ ہوئے اور یہ بات سیاح لوگ اور جغرافیہ دان جانتے ہیں کہ جب طور کو اس کی جنوبی سمت سے دیکھو تو دیکھتے والے کی دائیں جانب سورج کا مشرق اور بائیں جانب سورج کا مغرب ہوگا لہذا یہاں جانب امین کی نسبت حضرت موسیٰ کی طرف ہے خیال رہے کہ جمادات نباتات کی چار قسمیں مشرق و مغرب شمال و جنوب ہیں یہ سمتیں انسان و حیوان کی نہیں ہوتیں۔ انسان و حیوان کی سمتیں دائیں بائیں اور آگے پیچھے ہیں یہ سمتیں جمادات نباتات کی نہیں ہوتیں اور دو سمتیں مشترک ہیں دائیں و آگے یعنی کل سمتیں دس عدد ہیں جن میں چار سمتیں نباتات و جمادات کی اور چار انسانات و حیوانات کی اور دو مشترک۔ موسیٰ علیہ السلام دس سال مدین میں شعیب علیہ السلام کی بکریاں چراتے رہے آٹھ سال معاہدے کے گزار کر آپ کانکاح صفورہ بنت شعیب سے ہوا یہ آپ کی پہلی بیوی تھیں دس سال آپ نے اپنی مرضی

سے گزارے پھر آپ مہر کو لوٹے۔ نداء الہیہ کا یہ واقعہ جمعہ کے دن ہوا اس پورے سفر میں آپ کو پندرہ دن لگے۔ یہ سفر دو خچروں پر تھا۔ رات کے پہلے حصہ میں آپ یہاں پہنچے سردیوں کا موسم تھا۔ اس لیے آگ کی ضرورت محسوس ہوئی بعض راویوں نے کہا ہے کہ آپ کی زوجہ محترمہ اُمید سے تھیں مگر صحیح روایت سے اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ طور مدین اور مصر کے درمیان ایک پہاڑی وادی ہے طور کا ذاتی نام ہے زبیر اسی میں سے ندائی مٹی امین کا معنی جانب بھی ہے اور یمون بھی یعنی برکت والا حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام دو ہی بھائی تھے ہارون علیہ السلام ایک سال بڑے تھے یا چار سال وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ فرعون ایک سال پیٹے قتل کرانا تھا ایک سال زندہ چھوڑ دینا تھا۔ ہارون چھوڑنے کے سال پیدا ہوئے اور موسیٰ علیہما السلام قتل کے سال پیدا ہوئے اس ترتیب سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ہارون ایک سال بڑے تھے۔ لہذا یہ قول ہی صحیح ہے ایک قول میں ہے تین سال بڑے تھے روایت صحیحہ میں ہے کہ رب تعالیٰ نے اُس رات موسیٰ علیہ السلام کو اتنا قرب عطا فرمایا کہ شہر ہزار حجابات میں سے چھ ہزار حجاب اٹھا دئے گئے تھے۔ بعض نے فرمایا کہ صرف ایک حجاب رہ گیا تھا مگر یہ قرب تعظیمی تھا نہ کہ مکانی گویا یہ معراج موسیٰ تھی۔ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم و عُبَّان سے مراد وزارت ہارون ہے نہ کہ نبوت۔ کیونکہ نبوت تو آپ کو پہلے ہی عالم ازل میں ورعیت تھی جس کا آپ کو شکم مادر سے علم تھا۔ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ اِسْمٰعِيْلَ ۚ اِنَّهٗ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ۚ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا۔ وَكَانَ يَامُرُ اَهْلَهٗ بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوٰةِ ۚ وَكَانَتْ عِنْدَ مَآبِتِهٖمْ مَّزٰجِيًّا۔ اے ہمارے حبیب اور مخلوق کے محبوب چرچہ فرمائیے اس قرآن مجید کتاب مبین کے ذریعے اسماعیل کا۔ قرآن مجید میں کل سولہ مقامات پر وَاذْكُرْ کا لفظ ارشاد ہوا ہے لیکن معنی میں بہت سی نوعیتیں اور مختلف مقاصد ہیں جہاں صرف اِذْ لکھا ہوتا ہے اِذْ کو پوشیدہ ہو وہاں معنی ہوتا ہے یاد کرو اُس واقعہ کو جہاں ہوتا ہے وَاذْكُرْ دیکھ وہاں معنی ہوتا ہے تسبیح پڑھو جہاں ارشاد ہوا وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ وہاں معنی ہوتا ہے چرچہ کرو لوگوں کو بتاؤ۔ یہاں اسی معنی میں ہے قرآن پاک میں صرف اسی جگہ پانچ مرتبہ آیت ۱۱۵ سے آیت ۱۱۶ تک اور آیت ۱۱۷ میں ہے اسی طرح جہاں ارشاد ہوا وَاذْكُرْ اسماعیل وغیرہ۔ وہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں۔ یاد کرو۔ یا بتاؤ۔ اسماعیل علیہ السلام کا ذکر علیحدہ فرمایا گیا سات وجہ سے پہلی یہ کہ آپ شان و فضل میں حضرت اسحاق و یعقوب علیہم السلام



سے زیادہ ہیں دوم یہ کہ آپ کی شریعت آپ کی امت مستقل علیحدہ ہے سوم یہ کہ آپ ابراہیم علیہ السلام کی زندگی میں ہی مبعوث ہو گئے تھے جب کہ اسحاق علیہ السلام وفات ابراہیم علیہ السلام کے بعد ان کی ہی شریعت کے مبلغ و جانشین ہوئے چہارم یہ کہ یہود و نصاریٰ آپ کی نبوت و شان کے منکر میں ان کو جھٹلانے کے لیے اہتمام سے علیحدہ ذکر کیا گیا۔ پنجم یہ کہ آپ معمارِ کعبہ اور بانیِ مکہ المکرمہ ہیں ششم یہ کہ حضرت ابراہیم جتّا عرب ہیں اور آپ ابو العرب ہیں ہفتم یہ کہ آپ زمرم آپ کا معجزہ ہے جو تا قیامت باقی ہے قیامت تک وہی معجزے باقی رہنے والے ہیں۔ ایک آپ زمرم کا چشمہ جو اسماعیل علیہ السلام کی اڑی سے نکلا یہ ارحامی معجزہ ہے دوم دینِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی قرآن کریم حدیث پاک اور ان کے قوانین و عبادات قرآن مجید میں آپ کا اسم گرامی بار بار جگہ ارشاد ہوا ہے اور ہر جگہ آپ کی شان از قبح کا تذکرہ ہے یہاں آپ کی پانچ صفاتِ عالیہ کا ذکر ہے کہ آپ صادق الوعد یعنی سچے وعدے کرنے والے تھے۔ آپ کا پہلا وعدہ نوسالہ بچپن کی عمر میں ذبح کے وقت اپنے والد ابراہیم علیہما السلام سے ہوا کہ سَتَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ اور پورا کر دکھایا یہی آپ کا خصوصی وعدہ تھا یہاں اسی کی طرف اشارہ ہے ورنہ ہر نبی ہی صادق الوعد ہوتے ہیں۔ دوم یہ کہ آپ بہت وعدے کرتے تھے اور ان کو پورا کرتے تھے بلکہ غریبوں کے گھر جا کر وعدہ کرتے بھی تھے اور ان سے نماز و کراتہ روزے کی پابندی کا وعدہ لیتے بھی تھے۔ اور اس طرح میں ہوتا تھا کہ کسی سے وعدہ کیا مگر وہ شخص بھول گیا تو اس کو یاد کرتے تھے کہ میرے پاس آ اور اپنا وعدہ پورا کر لے یا اس طرح بھی ایک دفعہ ہوا کہ ایک شخص نے کہا کہ آپ یہیں ٹھہریں میں ابھی آیا مگر وہ بھول گیا تو آپ تین دن اسی جگہ ٹھہرے رہے جب وہ آیا تو آپ نے اس کو وعدہ یاد دلایا جس کو وہ بھول چکا تھا تب اس نے معافی مانگی آپ نے معاف کر دیا صحیح قول تو یہی ہے کہ یہ اسماعیل بن ابراہیم علیہما السلام کا تذکرہ ہے مگر ایک قول ہے کہ یہاں اسماعیل بن خزیمہ علیہ السلام مراد ہیں وہ خزیمہ بنی علیہ السلام کی امت کے ولی تھے حضرت خزیمہ نے اپنے اس ولی اللہ بیٹے کو ایک قوم کی طرف مبلغ بنا کر بھیجا تو وہ نے آپ کو سخت مارا اور سر کی کھال اتار دی رب تعالیٰ نے الہام فرمایا کہ تم کو ثواب پورا ملے گیا اور اس کے بدلے تمہیں ہم اپنا اتنا قرب عطا فرمائیں گے مگر ساتھ ہی تم کو اختیار ہے کہ جو چاہو اس بد بخت کافر قوم کے لیے عذاب نازل کرو اور بدو دعا دو مگر آپ نے قوم کو معاف کر دیا اور ثواب پر راضی ہو گئے

اور عرض کیا کہ مولیٰ اس قوم کو نرمی دل عطا فرما اور ہدایت و توفیق ان کے لیے آسان فرما دے یہ دعا قبول ہوئی۔ ایک قول میں بھی اُمتِ حزقیل کے نبی تھے۔ مگر ان کا تذکرہ قرآن مجید میں کہیں نہیں ہے جہاں نقطہ میں اسماعیل ارشاد ہوا ہے وہاں حضرت ابراہیم کے بڑے بیٹے ہی مراد ہیں۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی دوسری شان آپ رسول یعنی علیحدہ مستقل شریعت والے نبی تھے۔ بعض نے کہا کہ رسول مستقل علیحدہ شریعت لے کر نہیں آتے وہ دلیل یستے حضرت ہارون علیہ السلام سے کہ اُن کو ایک جگہ قرآن پاک میں رسول بھی فرمایا گیا مگر آپ صاحب شریعت نہ تھے اسی طرح اسحاق علیہ السلام کو رسول بھی فرمایا گیا مگر آپ کی علیحدہ شریعت نہ تھی مگر یہ قول غلط ہے صاحب شریعت نہ ہوتا نبی کی تعریف ہے ضرور علیہ السلام کی یہ خصوصیت تھی کہ آپ کو دعاء موسیٰ کی وجہ سے وزیر بنا دیا گیا۔ اور اسحاق علیہ السلام کو جب مبعوث فرمایا گیا تو ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کو اُن کی شریعت بنا دیا گیا اور بندہ ربیعہ وحی کچھ نئے احکام عطا فرمائے ایک قول ہے کہ آپ پر مین چھینے نازل ہوئے نزولِ صُحف بھی رسول علیہ السلام کی خصوصیت ہے۔ اسماعیل علیہ السلام کی تیسری شان یہ کہ آپ نبی۔ یعنی غیب کی خبریں دینے والے تھے ہر نبی غیب دان اور صاحب تبلیغ اور صاحب اُمت ہوتا ہے خواہ مستقل اُمت ہو یا کسی رسول کی وفات کے بعد اُن کی اُمت کے لیے مبعوث کئے جائیں تاکہ اصلاح ہوتی رہے۔ ہر رسول نبی ہوتا ہے مگر ہر نبی رسول نہیں ہوتا۔ یہاں عام خاص مطلق کی نسبت ہوتی ہے۔ آپ کی چوتھی شان یا مَصْرُ اٰھْلَہٗ۔ آپ بہت اہتمام سے اپنے اہل کو ہر بدی عبادت مثلاً نماز۔ روزہ تلاوتِ صُحفِ ابراہیم ورد و ظالفت تبیخ و ذکر الہی اور مالی عبادت یعنی زکوٰۃ فرضی صدقہ و خیرات قربانی و غریب پروری و ندو نیاز ختم و درود کا حکم دیتے رہتے تھے آپ کے رعب و ڈر سے کوئی شخص غافل نہیں رہ سکتا تھا آپ کے دور میں رات و دن عبادت کی چہل و پھل رہتی تھی۔ آپ کی پانچویں شان عِنْدَ رَبِّہٖ مَرْضِیًّا یہ آپ کی سب سے بڑی شان ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سے آپ کو مَرْضِیًّا کا لقب عطا ہوا۔ مَرْضِیًّا کا معنی راضی برضا و الہی ۱۔ اللہ تعالیٰ کو ہی پسند کرنے والے ۲۔ اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ ۳۔ وہ اللہ تعالیٰ سے ہر امر میں راضی اور اللہ تعالیٰ اُن کے ہر عمل سے راضی رازِ تفسیر فتح القدیر منطہری صاوی مدارک خازن

قائد سے | ان آیت کریمہ سے چند قائد سے حاصل ہوتے ہیں پہلا قائد چھ انبیاء کرام



علیہم السلام کو معراجِ جہانی عطا ہوئی۔ آدم علیہ السلام کو جنت میں رہا۔ ابراہیم علیہ السلام کو سرِ ملکوت میں رہا۔ اور یس علیہ السلام کو فردوس میں رہا۔ عیسیٰ علیہ السلام کو چوتھے یا دوسرے یا پہلے آسمانی رہائش میں رہا۔ موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر رہا۔ آقا و کائنات حضورِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو لا مکان پر۔ یہاں موسیٰ علیہ السلام کی جہانی معراج کا ذکر ہے مگر معراجِ موسیٰ اور معراجِ مصطفیٰ میں چھٹے طرح فرق ہے۔ معراجِ موسیٰ میں قُربِ قطبی تھا اور معراجِ مصطفیٰ میں قُربِ مکانی تھا۔ معراجِ موسیٰ زمینی کوہ طور پر لیکن معراجِ مصطفیٰ آسمانی لا مکان پر رہا۔ معراجِ موسیٰ قُربِ جنت کے باوجود ایک ہزار حجاب تھے معراجِ مصطفیٰ میں قَابِ قَوْسَیْنِ اُذْ اُذِنَا کِبَے حجابی تھی۔ معراجِ موسیٰ میں اُن کی زوجہ پاک ہمراہ تھیں جن کو چالیس گز دور چھوڑ کر آگے بڑھے۔ مگر معراجِ مصطفیٰ میں جبرئیل ہمراہ تھے جن کو سیدرہ پر چھوڑ کر آگے بڑھے۔ معراجِ موسیٰ میں مثلِ ناریہ نظر دیکھا، مگر معراجِ مصطفیٰ میں اصل نور دیکھا۔ یہ کہ معراجِ موسیٰ میں رب تعالیٰ نے جو باتیں موسیٰ علیہ السلام سے فرمائیں وہ قرآن مجید میں سب کو بتا دیں مگر لا مکان کی معراجِ مصطفیٰ میں جو باتیں اپنے حبیب محمد مصطفیٰ سے فرمائیں وہ کسی کو نہ بتائیں۔ وَ اَوْحٰی اِلٰی عَبْدِنَا اَوْحٰی کہہ کر سب کو خاموش کر دیا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہا وبارک وسلم یہ فائدہ وَ قَدَرْتَنَہُ نَجِیَّتَا سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے ہدایتِ مخلوق کے لیے انبیاء کرام علیہم السلام کو دنیا میں مبعوث فرمایا۔ اور ان کی ہدایت کو تین طرح پر تقسیم فرمایا۔ اولاً ازل میں ہی سب کو نبی بنا دیا پھر ان سب کو وہ قوت بخش دی جس سے وہ اقوامِ عالم کو ہدایتِ راہِ صراط دے سکیں اور قُربِ الہی کا خزانہ بندوں میں تقسیم کر سکیں۔ پھر ان ہی انبیاء میں سے اپنے انعامتِ شریعت و طریقت و معرفت اور احکامِ الہیہ اُمرائے مخفیہ کے لیے کچھ کو خُجّیٰ لیا جن کو لفظِ رسول کا لقب عطا فرمایا پھر ان ہی رسولانِ معظّمین میں سے مرسلین کا انتخاب فرما کر ان کو اپنی کتابِ مکمل سے نوازا تو نبی وہ جو اللہ کے رسول علیہ السلام سے لے اور بندوں کو دے رسول وہ جو اللہ تعالیٰ سے شرعی احکام لے اور انبیاء علیہم السلام کو بھی دے تبلیغِ نبوت کے لیے اور بندوں کو (اپنی امت کو) دے ہدایتِ کاملہ کے لیے اور مُرْسَل وہ جو اللہ تعالیٰ سے شریعت بھی لے اور کتاب بھی اور اپنی امت کو ہدایتِ رسولانِ عظام کو شریعت اور انبیاء کرام کو احکامِ الہیہ عطا فرمائے۔ یہ فائدہ رَسُوْلًا نَبِیًّا فرمانے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے فرمایا۔ اے بندو یہ ہمارے رسول ہیں اور تمہارے نبی ہیں تمہارا فائدہ۔ انبیاء کرام علیہم السلام اپنی امت کے مرئی اور مُرْسَل باب

ہوتے ہی وجہ ہے کہ دین دنیا کی جو ذمہ داریاں باپ پر عائد ہوتی ہیں تقریباً اسی شفقت و محبت و پیار۔ اُلفت و حسن سلوک سے انبیاء کرام اپنی امت سے نبھاتے ہیں اور باوجود قوت و طاقت کے پھر بھی امت کفار کا ظلم سہتے برداشت کرتے ہوئے بھی ان کو ہر بُرائی بھلائی سمجھاتے بتاتے ہی رہتے ہیں۔ یہ فائدہ۔ یَا مُدَّ أَهْلَهُ (الخ) سے حاصل ہوا

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ سب سے بڑی اور اہم عبادت اور خوشنودی رب تعالیٰ کی باعث ثواب

اپنی آل اولاد و خدام مریدین شاگردان و لواحقین کو ہدایت ایمان و عبادت دینا ہے یہ مسئلہ یَا مُدَّ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ (الخ) سے مستنبط ہوا دوسرا مسئلہ۔ عید میلاد النبی منانا اور اس کے لیے محفلیں منعقد کرنا۔ خوشی کا اظہار اور جشن کا سماں پیدا کرنا اگر فرض نہیں تو واجب ضرور ہے یہ مسئلہ وَ اُذْكُرْ فِي الْكِتَابِ (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے کئی مقامات پر اپنے پیارے حبیب کی زبان اقدس سے کتاب کا ریب کے ذریعہ ولادت انبیاء کرام علیہم السلام سے لے کر پوری حیات طیبہ اقوال افعال معجزات ارحام کا پورا پورا شاندار طریقے سے چرچہ و تذکرہ کرادیا کہ سارے عالم میں شان نبوت و فیضان رسالت کی دھو میں پچ گئیں اور ذکر نبوت کی دھو میں چھانے جشن منانے کا نام ہی عید میلاد النبی ہے جو پروردگار عالم کو اتنا پسند ہے کہ بار بار اس کا حکم دیا جا رہا ہے تیسرا مسئلہ۔ آج مسلمانوں کو دیگر عملی بیماریوں کی عادت کے علاوہ وعدہ خلافی کی بیماری بھی شدید طریقے سے پیدا ہوتی جا رہی ہے حالانکہ وعدہ خلافی اور پھر جان بوجھ کر وعدہ خلافی اکبر الکبائر گناہوں میں سے ایک گناہ کبیرہ ہے وعدہ نبھا نا حق العہد بھی ہے اور حق اللہ بھی فقہاء عظام علیہم الرضوان فرماتے ہیں کہ وعدہ نبھانا واجب اسلام ہے اور اخلاقی فرائض میں شامل ہے یہ مسئلہ صَادِقُ الْوَعْدِ (الخ) ارشاد فرمانے سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے اخلاقی نبوت اور سیرت طیبہ صَادِقُ الْوَعْدِ جیسی صفت عظیمہ کو نہایت شان و اہتمام سے ذکر فرمایا۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض۔ اللہ تعالیٰ کی عبادتیں تو بہت سی قسم کی ہیں جو تقریباً سب ہی فرض و واجب اور مستحب ہیں تو یہاں حضرت اسماعیل علیہ السلام کے تذکرے میں صرف یَا مُدَّ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ



وَالزَّكَاةَ هِيَ كَبُورٌ فَرِيَا كَبُورٌ بَاتِي عِبَادَاتٍ ضَرُورِيَّةٍ وَأَعْمَالٍ صَالِحَةٍ وَأَخْلَاقٍ پَاكِيزِہ كَا عِلْمٍ نَدِیْنِے  
تھے۔ جواب۔ تمام عبادات عملیات اخلاقیات صالحات صدقات و خیرات مل مل کر  
دو قسم کے بن تے ہیں۔ ۱۔ عبادت بدنیہ ۲۔ عبادت مالیہ۔ اور عبادات بدنیہ میں افضل ترین عبادت  
نماز ہے اور عبادات مالیہ میں اہم ترین عبادت زکوٰۃ ہے ان کے تذکرے سے باقی کا ذکر  
خود بخود آگیا۔ راسل یہ دو قسم کے حقوق کو شامل ہے حقوق اللہ اور حقوق العبد لہذا نماز سے  
تمام حقوق اللہ مراد ہی لئے گئے اور زکوٰۃ سے تمام حقوق العبد مراد لیے گئے ہیں دوسرا اعتراض  
اس کی کیا وجہ کہ موسیٰ علیہ السلام کا ذکر پہلے ہے اسماعیل علیہ السلام کا بعد میں حالانکہ اسماعیل پہلے ہیں  
موسیٰ بعد میں اسی طرح اُن کے بھی بعد اور یسٰی علیہ السلام کا ذکر ہے جب کہ وہ ان سب سے ہی  
پہلے۔ چاہیئے تو یہ تھا کہ ترتیب وار ذکر کیا جاتا یہ بے ترتیبی کلام اللہ ہونے کے خلاف ہے  
آخر یہ کیوں۔ دہوری عیسائی ہندو) جواب۔ جس ترتیب کو تم تلاش کرتے ہو وہ ترتیب  
تم کو نالوں۔ قصوں۔ کہانیوں اور تاریخی کتابوں میں ملے گی۔ قرآن مجید نہ تو تاریخی کتاب ہے  
نہ افسانہ نگاری۔ ترتیب یہاں بھی ہے مگر سمجھنے کے لیے عقل و شعور چاہیئے۔ قرآن مجید کی اپنی  
طریقہ بیانی اور اپنی ترتیب ہے جس میں کوئی معنی اور مقصد ہوتا ہے اور کچھ سمجھانا بتانا ہوتا  
ہے مثلاً اس سورۃ مریم میں رب تعالیٰ نے دس انبیاء کرام علیہم السلام کا ذکر فرمایا جو بالکل بامقصد  
ترتیب کے ساتھ اور دو مرتبہ کی عرب اقوام سے لے کر تا قیامت تمام اقوام عالم کو کچھ  
سمجھانا مقصود ہے سورۃ مریم کی ابتداء حضرت زکریا کے واقعے سے ہوتی ہے اقوام عرب  
نہ پہلی۔ اعتبار سے تین قسموں پر مشتمل تھیں ۱۔ مشرکین ۲۔ یہودی ۳۔ عیسائی (نصاری) اور  
تین ہی بنیادی کفریہ عقیدے تھے ۱۔ اللہ اپنی قدرتوں میں مجبور ہے دیوی دیوتاؤں کا محتاج  
ہے۔ معاذ اللہ یہ مشرکین کا عقیدہ تھا ۲۔ عیسیٰ اور مریم غلط ہیں معاذ اللہ یہ یہودیوں کے عقیدے  
تھے ۳۔ عیسیٰ ابن اللہ ہے موسیٰ نے گناہ کیا۔ معاذ اللہ یہ نصاریٰ کا عقیدہ تھا۔ ابراہیم مشرک  
تھے۔ یہودی تھے عیسائی تھے۔ یہ ان تینوں کے مختلف عقیدے تھے ابراہیم علیہ السلام کے  
بارے میں۔ اسماعیل ذبیح اللہ نہیں بلکہ اسحاق ہیں یہ یہود و نصاریٰ کے عقیدے اور غلط ہے  
تھے۔ ان تمام عقائد کو رد کرنے کے لیے تردیدی لحاظ سے ترتیب دی گئی اسی لیے زمانہ ولادت  
کی ترتیب نہ رکھی گئی پہلے زکریا۔ یحییٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کا ذکر فرما کر تخلیق قدرت کا اظہار ہے  
کہ اللہ تعالیٰ نہ مجبور ہے نہ محتاج جس طرح چاہے جس کو چاہے پیدا فرمائے۔ یہودیوں کی

گستاخوں کا جواب دیا کہ عیسیٰ و مریم غلط نہیں بلکہ اُن کے نبی موسیٰ علیہ السلام ہی کی طرح عیسیٰ بھی صاحب کتاب نبی رسول مرسل ہیں موسیٰ علیہ السلام سے مرتبے میں برابر ہیں کسی طرح کم نہیں اور یہ کہ مسیح علیہ السلام ابن اللہ نہیں بلکہ عبد اللہ ہیں یہاں ابتدا میں عرب کی تینوں قوموں کے عقائد کو باطل کر دیا گیا پھر ابراہیم علیہ السلام کا تذکرہ اور شرک و کفر توڑ دین و عقیدہ بیان فرما کر اہل عرب کو اُن کے خدائے اعلیٰ کا دین بتایا گیا کہ دلائل سے مانویا رشتے داری سے ہر طرح ایمان لاتا تم پر لازم آتا ہے ابراہیم علیہ السلام کے تذکرے میں اُن کا دین بھی بتا دیا اور اُن کے دلائل بھی گنا دئے۔ پھر حضرت ابراہیم کے انعامات کا ذکر فرماتے ہوئے اسحاق اور یعقوب علیہم السلام کا ذکر فرمایا گیا۔ مزید انعام یہ کہ یعقوب علیہ السلام کی نسل اوراد کو مای رب تعالیٰ کی پہلی کتاب توریت دی گئی جو حضرت یعقوب کے اسرائیلی پوتے در پوتے موسیٰ علیہ السلام کو ملی اور وہ بھی بقول نصاریٰ گناہ گار نہ تھے بلکہ مخلصاً (معضوماً) رسولاً نبیاً مقرباً بنجیا تھے اس کے ساتھ ہی وعاء موسیٰ کی شان بیان فرمائی گئی کہ دیکھو اے عیسا بنو تم تو ان کی برائیاں کرتے ہو مگر وہ ہمارے اتنے پیارے تھے کہ ان کے دعا سے ہم نے اپنے نبی لھرون کو ان کا وزیر بنا دیا۔ ابراہیم علیہ السلام کے یہ انعامات بیان کرنے کے بعد آپ کی دعاؤں کی قبولیت کا تذکرہ فرمایا کہ ابراہیم کو اسحاق و یعقوب تو صحبت کے انعام میں ملے لیکن اسماعیل وعاء ابراہیم کی قبولیت میں ملے اور پھر اے اہل عرب اگر تم اپنے خدائے ابراہیم خدائے عرب کا دین نہیں مانتے تو کم از کم ابوالعرب حضرت اسماعیل کا ہی دین اختیار کر لو کہ وہ صاریق انوعہ رسولاً نبیاً تھے اور اپنے اہل کو جو تمہارے ہی باب دادا تھے ان کو نماز و زکوٰۃ کا حکم دیتے اور پابندی سے پڑھواتے دلوالتے تم دعویٰ کرتے ہو کہ ہم باب دادا کا دین نہیں چھوڑیں گے تو سنو یہ تھا تمہارے باب دادا کا دین وہ تو عند ربہ مؤمنین تھے تو تم عند ربہ مزدود اکبوں بنتے ہو سبحان اللہ کیسی شاندار با مقصد ترتیب ہے صرف سمجھنے کے لیے عقل چاہیے۔ اس کے بعد اُن اور ابراہیم علیہ السلام کا ذکر کیا گیا جو ان سب میں پہلے تھے مگر اس ترتیب میں سب سے آخر کیوں رکھا اس کی حکمت ان کے تذکرے میں بیان کی جائے گی انشاء اللہ تبسیر الغمراض یہاں فرمایا گیا وَهَبْنَا لَهُ الْإِسْحَاقَ یعنی موسیٰ علیہ السلام کو عطا کیا ہم نے خرون نبی اور اس سے پہلے فرمایا گیا وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ یعنی ابراہیم کو عطا کیا ہم نے اسحق و یعقوب تو صبیہ کا معنی ہوا اولاد بخشنا اسحق و یعقوب کے لیے تو یہ معنی



درست بنتے ہیں مگر ہارون تو موسیٰ سے بڑے تھے وہ حبیب کیسے بن سکتے ہیں۔ جواب دونوں جگہ حبیب کے معنی درست ہیں۔ اسحاق و یعقوب میں ذات کا حبیب مراد ہے اور ہڈوں میں خدمات کا حبیب مراد ہے یعنی ہارون علیہم السلام بذات خود حبیب نہ ہوئے صرف ان کی خدمات اور ہمراہی کام کاج مشورے بشکل وزارت موسیٰ علیہ السلام کے سپرد کئے گئے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

**تفسیر صوفیانہ** وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ اِنَّهٗ كَانَ مُخْلَصًا ۚ كَانَ رَسُوْلًا نَّبِيًّا ۚ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ الْاَيْمَنِ ۚ وَفَتَرَيْنَاهُ نَجِيًّا ۚ وَوَهَبْنَا لَهٗ مِنْ رَّحْمَتِنَا اَخَاهُ هَارُوْنَ نَبِيًّا ۚ اے جسید عالمین کی روح مقصود سینہ الم نشرح کی کتاب نبین موسیٰ و عقل سلیم کا تذکرہ بھی جاری و ساری فرمائیے شک یہ چمنستان مصروف کا گوہر خالص ہے اور معقولات غیوب کا مخزن ہے وہی ندین جندی کا پیغام سزای ملنے والا رسول ہدایت ہے طور انوار کی برکات لُمِیْذِیٰ سے ہم نے اس جوہر عقل کو نیدا فرمائی اور قُرْبِ مَقَال سے اُس کو آسرا و رموز سکھائے اور ہم نے ہی اپنی رحمت خاص سے اُس عقل سلیم کو اس کا ہم نشین ضمیر ہارون غیوبات عرشی کا وزیر و معاون عطا فرمایا تحقیقات عقل بالغہ کے ہی خزانے ہیں لہٰذا جواہل حقیقت بننا چاہے وہ اپنے آپ کو حقوق بندگی میں جکڑ لے کیونکہ علم مکاشفہ و کلام عرشی کے علاوہ بھی اُس سے بہت زائد و ضروری کام یہ جا نہیں گئے ہم نے اُس کو خالص اسی لیے پیدا کیا ہے کہ شریعت دل کی ہو حکومت عقل کی ہو کتاب قانون دل کی ہو عصا و نفوذ عقل کا ہو شہنشاہی عقل کی ہو وزارت ضمیر روشن کی ہو یہی منشاء قدرت لَمِیْذِیٰ ہے عارفین فرماتے ہیں کہ ہر جسد انسانی میں جانبِ اِیْمَنِ کہ شریعت دل کی ہو جانبِ اِیْمَنِ بھی ہے اور جانبِ اِیْمَنِ بھی جانبِ اِیْمَنِ نفسِ مطہیۃ ہے جہاں تبحرِ طیبہ ہے جس میں نار عشق فروزاں ہے اور جانبِ اِیْمَنِ نفسِ امارہ ہے جہاں فرعونیت کا قلم ہے۔ الہامات الہیہ کی ندائیں اور نعمات قدس کی صدائیں جانبِ طور انوار کے اِیْمَنِ سے ہی قلبِ مسعود پر وارد ہوتی ہیں اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْنِیْ بِہٰذَا الْاَنْوَارِ بِہٰذَا الْاَنْوَارِ خَائِبٌ و خاسر و محروم ہیں وہ بد نصیب جو حقیقت تک نہیں پہنچے نہ اس حقیقت کے درجے کو سمجھ سکے۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ اُن بد بختوں کی گردن سے شریعت کی پابندیوں ذمہ داریوں کا بوجھ اتر جائے گا اور ان کا باطن آزادی۔ آوارگی۔ تخریب اور گمراہی سے بھرا رہے گا۔ آج کل اس قسم کے

پیر مرید اور جھوٹے دعویٰ دار ہر جگہ ملتے ہیں جو لوگوں کو گمراہ کر رہے ہیں اور گمراہ ہونے والوں میں ان پڑھ اور جاہل گنوار غریب مسکین لوگوں سے زیادہ وہ لوگ ہیں جو دیوی پڑھے لکھے بنتے ہیں اور دولت مندی کے غرور میں مبتلا ہیں۔ حالانکہ جس ذی عقل نے گمراہی کے الزام اور بد خصلتی بڑی ہم نشینی کی تہمت سے بچنے کی خود کوشش نہ کی وہ لوگوں کی اپنے پریدگانی سے کسی کو ملامت نہ کرے کیونکہ یہ کام اُس کا اپنا تھا۔ ہر شخص جس طرح خود ہی سردی گرمی پیش و جلن سے بچ کر صحیح اور بہترین جگہ سیدھے راستے کو تلاش کر لیتا ہے اور پوچھتا پچھاتا منزل مقصود مقام مطلوب پر پہنچ جاتا ہے۔ عارف بدایونی حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ ہر بندہ اسی طرح بندہ مسافر ہے اور ہر مسافر راہ کو ہر وقت چار چیزوں کی ضرورت ہے ۱۔ سواری چراغ ۲۔ بیڑی ۳۔ کدروشنی ۴۔ جغرافیائی نقشہ کی کتاب ۵۔ اور وہ شخص جو واقف راہ منزل ہو۔ مسافر ان اہل ایمان کے لیے نور اور روشنی ذات محمد مصطفیٰ ہے صلی اللہ علیہ وسلم ہے ۶۔ اور کتاب قرآن مجید ہے ۷۔ سواری شریعت و طریقت ہے ۸۔ اور ۹۔ واقف منزل مرشد کا بل ہے۔ پہلی تین چیزوں میں خطرہ نہ سمجھو وہاں اندیشوں کی ضرورت نہیں ہاں چوتھی چیز میں خوب سوچ سمجھ کر و کیونکہ لباس یا میں اختیار بھی ہوتے ہیں اور راہبر کے لباس میں راہنر بھی بیٹھے ہیں ان دھوکوں ٹھوکروں فریبوں مکاریوں سے بچنے کے لیے۔ وَ اذْکُرْ فِی الْکِتَابِ اِسْمٰعِیْلَ اِنَّہٗ کَانَ صَادِقًا وَّ اَوْعَدٍ وَ کَانَ رَسُوْلًا نَّبِیًّا وَ کَانَ یٰمُرُوْا اَهْلَہٗ بِالصَّلٰوۃِ وَ اَلزَّکٰوۃِ وَ کَانَ عِنْدَ رَبِّہٖ مَرْضِیًّا۔ اور تذکرہ فرمائیے تمام کائنات کے لوگوں کو بتائیے اس روشن کتاب سینہ فیض کجیہ میں سے اسماعیل شعور پر نور کا جو رہنما ہے اپنے اہل ابدان اور آل اجسام کا جس کا ہر وعدہ سچا ہر کلام روشن ہر نصیحت شاندار ہر ادا پیاری ہر تقابلیاری ہے اور جو اپنے منعم حقیقی رب تعالیٰ سے لینے والا مقبول ہے اور جو اپنی اعضاء و عطا ہری و اعمال باطنی کی امت کو متنبیات عالم کی غیبی خبریں دینے والا ہی ہے اور وہ شعور مصفا جو ہر وقت اپنے اجداد اہلیہ و اعضاء بدنیہ کو نماز عشق صلوٰۃ معراج اور زکوٰۃ روح و تذکیہ نفس ہی کا حکم و اشارہ فرماتا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ عالم ابدان کا اسماعیل مزکی شعور بیدار ہے اور اُس کا وعدہ عالم ارواح میں قائلوا املیٰ کا وعدہ ہے اور اُس کے اہل چار قوتیں ہیں ۱۔ قوت جسم ۲۔ قوت نفس ۳۔ قوت قلب ۴۔ قوت روح۔ اور اُس کی تین صا سو اللہ سے بے توجہ ہو کر متوجہ



مالی اللہ ہوتا ہے۔ اور اُس کی زکوٰۃ تذکیرِ نفس۔ طہارتِ روح۔ پاکیزگیِ اعصاب اور قوتِ قلب کی جلا ہے۔ قوتِ قلب ابراہیم معرفت کی ملت ہے۔ نفسِ امارہ کا تین قوتیں ہیں جن کو ختم کرنا شعورِ ایمانی کی ذمہ داری ہے۔ راترعی حدود میں دخل اندازی۔ اعمالِ آخرت میں سُستی۔ فرائض میں غفلت جب یہ قوتیں غلبہ کرتی ہیں تو بندے کو عبادتِ ریاضت۔ تلاوت اور نماز میں لذت و صلاوت نہیں آتی۔ وَ نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُوْطِ اَنْفُسِنَا جب تعلیم شعور سے بدنِ مومنین جلا و شفا ہوتا ہے تو عِنْدَ رَبِّہٖ مَرْضٰیٰ اپنے رب کا پسندیدہ بن جاتا ہے۔

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتٰبِ اِذْ رِيسٌ اِثْنُ كَاثِرٍ كَانَ صِدِّيقًا

اور ذکر کیجئے اس کتاب میں سے اوریس کا بے شک وہ تھے سر اپا سہجائی  
اور کتاب میں اوریس کو یاد کرو بے شک وہ صدیق تھا

نَبِيًّا ۝۵۶ وَ رَفَعْنٰهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝۵۷ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ

اللہ کی خبریں دینے والے اور ہم نے پہنچا دیا ہے ان کو بہت اونچے گھڑیوں وہی مذکورہ انبیاء وہ ہیں کہ  
غیب کی خبریں دیتا اور ہم نے اسے بلند مقام پر اٹھا لیا یہ ہیں جن پر اللہ نے

اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيِّنَ مِنْ ذُرِّيَةِ اٰدَمَ

انعام فرمایا اللہ نے اُن پر انبیاء میں سے حضرت آدم کی نسل میں سے  
احسان کیا غیب کی خبریں بتانے والوں میں سے آدم کی اولاد سے

وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ۚ وَمِنْ ذُرِّيَةِ اِبْرٰهِيْمَ

اور اُس نسل سے کہ کچھ لوگوں کو سوار کیا تھا ہم نے نوح کے ساتھ اور کچھ ابراہیم  
اور اُن میں جن کو ہم نے نوح کے ساتھ سوار کیا اور ابراہیم اور یعقوب کی

وَإِسْرَآءِیْلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا

اور اسرائیل کی نسل میں سے اور کچھ لوگوں کو ان میں سے اپنے قرب کی ہم نے راہ دکھائی اور چن لیا کہ  
اولاد سے اور ان میں سے جنہیں ہم نے راہ دکھائی اور چن لیا۔ جب

تُثَلِّیْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوا سُجَّدًا

رحمن کی آیتیں پڑھی جاتیں ان کے سامنے تو فوراً زمین سے لگ جاتے سجدہ کرتے ہوئے اور  
رحمن کی آیتیں پڑھی جاتیں گر پڑتے سجدہ کرتے اور

بُكِيًّا ۝۵۸

آنسو بہاتے ہوئے

روتے

**تعلقات** ان آیت کریمہ کا پچھلا آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی چند آیت

میں نسل کے ساتھ انبیاء و مرسلین کا نام بنام ذکر چلا آ رہا ہے۔ اب ان آیت  
میں ان کی عند اللہ شان بتائی جا رہی ہے گویا یہ آیت سابقہ آیت کا تتمہ ہیں۔ دوسرا تعلق پچھلی  
آیت میں شان انبیاء بیان فرماتے ہوئے صادق کا لقب استعمال فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں صدیق کا لقب ارشاد ہوا اور صادق و صدیق  
کا فرق انشاء اللہ تعالیٰ ہم ان ہی آیت کی تفسیر نحوی میں بیان کریں گے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں شان نبوت کا ذکر قرب الہی  
کے شرف سے بیان فرمایا گیا اب ان آیت میں رفعت مکانی سے انبیاء کرام علیہم السلام کی محبوبیت کا ذکر فرمایا گیا۔

**تفسیر نحوی** وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ اِذْ رِئِيسٌ رَّاہُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا وَرَفَعْنٰہُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝۵۷

حَمَلْنَا مَعْرُوءًا مِّنْ ذُرِّيَّتِ اِبْرٰہِیْمَ وَاِسْرَآئِیْلَ وَاَوْسَرَ جَمِلًا اُذْ كُوْنُ فَعْلٌ بِاَفْعَالٍ فِي الْكِتَابِ جَارٌ مَّجْرُورٌ

متعلق ہے اُذْ كُوْنُ کا اِذْ رِئِیْسُ اسم مفرد غیر منصرف کیونکہ محلی اور علم ہے نام پاک ہے ایک نبی

علیہ السلام کا عبرانی زبان کا لفظ ہے۔ ایک قول میں ہے یہ سریانی زبان کا لفظ ہے یہ قول

زیادہ درست ہے ایک قول میں یہ عربی لفظ ہے اور اس میں شک ہے۔ روزن انجیل



بمعنی بہت پڑھنے والا۔ پڑھانے والا صفت مشبہ مگر یہ قول غلط ہے کیونکہ قرآن مجید میں اس لفظ کو غیر منفرد بنایا گیا۔ جس سے عجمی ہوتا واضح ہے۔ مفعول بہ ہے اذکر فعل امر اپنے پر مشبہہ فاعل اَنْتَ ضمیر اور متعلق اور مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ اِنْ حرف مشبہہ ضمیر اس کا اسم کان فعل حُو پر مشبہہ ضمیر مرفوع اس کا اسم جَدِّ یَقَان کان کی پہلی خبر۔ بَرَزْنِ فَعِلًا اسم مبالغہ ہے صِدْق سے مشتق ہے ترجمہ ہے اتنا سچا کہ جو کہہ دے وہی ہو جائے بنیاد دوسری خبر کان سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ رَفَعْنَا۔ باب فتح کا ماضی مطلق جمع متکلم فاعل متکلم اللہ تعالیٰ ہے رَفَع سے مشتق ہے بمعنی بلند کرنا، اٹھانا اوپر سے جانا۔ رَفَع ہر بلندی کو کہا جاتا ہے جو مرت جہانی ہو سکتی ہے ضمیر اس کا مفعول بہ ہے مکان اسم ظرف باب نصر۔ کَوْنٌ اُجُوفٌ واوی سے مشتق ہے اس کی جمع مذکر اَمَّا کُن اس کی مؤنث نَفْلٌ مَکَانَةٌ اور جمع مؤنث اَمَکُنَّةٌ اس کا اسم فاعل مَکِیْنٌ۔ اسی سے کان ہے اس کی چار قسمیں ہوتی ہیں ۱۔ کان ماضی بعید کی علامت ۲۔ کان ماضی استمراری کی علامت یہ دونوں اسم کے درجہ میں ہیں ۳۔ کان ناقصہ ۴۔ کان تامہ۔ یہ دونوں فعل ہوئے ہیں۔ یہ موصوف ہے عَلِیًّا۔ اسم صفت مشبہہ عَلِی سے مشتق ہے بمعنی بہت بلندی۔ صفت ہے یہ مرکب توصیفی مفعول فیہ ہے رَفَعْنَا سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف ہوا کان صَدِّ یَقَان پر۔ سب عطف مل کر خبر اِنْ جملہ اسمیہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ صرف دش مشتقات سے جملہ انشائیہ بنتا ہے۔ امر انہی استفہام تَنْقِ۔ تَزَجِّ۔ عَقُود۔ نَدَا عَرْض۔ قَسَم۔ تَعَجُّب۔ اور مصدر مضارع عامل سے مشبہہ جملہ ہوتا ہے باقی تمام مشتقات انفعالیہ و انشائیہ اور خواہید سے جملہ خبریہ بنتا ہے۔ اُوْذِلْتُ۔ اسم اشارہ بعید مشار الیہ کے لیے بمعنی وہ بہت سے مشار الیہ کے لیے آتا ہے بحالت رفع ہے کیونکہ مبتدا ہے اسم غیر متمکن ہے اس لیے اس کا اعراب ظاہر نہیں ہوتا۔ اس کا مشار الیہ وہ تو انبیاء و کرام علیہم السلام ہیں جن کا ذکر پاک اسی سورۃ مریم کی پچھلی آیت میں فرمایا گیا۔ اِنْ کُنَّا رِجَالًا یٰحییٰ ۱۔ ابراہیم ۲۔ اسحاق ۳۔ یعقوب ۴۔ موسیٰ ۵۔ اسماعیل ۶۔ اور یسٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام الَّذِیْنَ اسم موصول جمع مذکر۔ اَنْعَمَ فعل ماضی مطلق باب افعال سے ہے مصدر ہے اَنْعَامٌ نِعْم سے بنا ہے بمعنی بلا معاوضہ اور بلا استحقاق قابلیت و لیاقت کی بنا پر کوئی فائدہ والی چیز عطا کرنی اسی سے ہے نعمت اللہ اس کا فاعل ہے علیہم یہ جار مجرور متعلق قول ہے مِنَ النَّبِیِّیْنَ۔ یہ جار مجرور متعلق دوم۔ مَعْنٰی ذٰلِکَ مِنْ حَیٰثَرِ بَعْثِیَّتِ کے لیے ذَرِیۃ اسم مفرد

یعنی واحد مؤنث ہے مضاف جمع ہے جیسے لفظ قوم۔ مگر فرق یہ ہے کہ لفظ قوم تصرف جمع کے لیے استعمال ہے لیکن لفظ ذریت واحد کے لیے بھی مستعمل اور جمع کے لیے اسی طرح یہ مذکر افراد کے لیے بولا جاتا ہے اور مؤنث کے لیے اس کی نقل جمع ذریات اور ذراریں۔ اس کے اشتقاق میں تین قول ہیں ۱۔ ذرّ سے بنا ہے ۲۔ ذرّ سے ۳۔ یا ذرّ (ذرّ) سے بنا ہے۔ بہر حال صفت مشبہ ہے بروزن فعلیۃ قمریۃ اسے مراد ہے نسل یعنی چھوٹی بڑی مذکر مؤنث اولاد۔ یہ مضاف ہے آدم۔ اسم مفرد غیر منصرف۔ آدم سے بنا ہے۔ عجمی اور علم ہے پہلے نبی علیہ السلام کا یہ ہی پہلے انسان اور نسل انسانی کے اعلیٰ ہیں۔ مضاف الیہ ہے بحالت کسرہ ہے مگر غیر منصرف کو بحالت کسرہ نصب زبر ہوتا ہے۔ یہ جار مجرور معطوف علیہ۔ واو عاطفہ ہے۔ اور یہ من جارہ تبعیضیہ من اسم موصول حملنا۔ باب ضرب کا ماضی جمع متکلم بافاعل مع اسم ظرف مکانی منع کبھی مضاف ہوتا ہے کبھی مفرد یعنی بغیر اضافت اس کی میں کبھی ساکن مفتوح کبھی مجرور ہوتی ہے ہمیشہ معیت (ساتھ رہنے) کے معنی دیتا ہے۔ معیت چھ قسم کی ہے ۱۔ معیت مکانی یہاں یہ ای ہے ۲۔ معیت زمانی ۳۔ معیت ذاتی ۴۔ معیت مرتبہ ۵۔ مدد و تعاون ۶۔ معیت اجتماعی نوع۔ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی ظرف ہے حملنا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ من موصولہ صلے سے مل کر مجرور۔ جار مجرور معطوف علیہ واو عاطفہ من حرف جو تبعیضیہ ذریۃ مضاف ابداہیمہ و اسواہیم یہ دونوں اسم غیر منصرف ہیں عجمی اور علم ہیں۔ اسرائیل لقب ہے یعقوب علیہ السلام یا اس کا الٹ یعنی یعقوب لقب ہے اسرائیل نام عبرانی لفظ ہے ترجمہ ہے اے اللہ فریا دکن سے یہ دونوں آپس میں عطف ہیں مضاف الیہ ہے ذریۃ کا پھر مجرور ہے من سے جار مجرور معطوف علیہ۔ واو عاطفہ من جارہ بیانہ یا تبعیضیہ من اسم موصول ہدینا باب ضرب ماضی مطلق جمع متکلم نحن پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل متعدی بیک مفعول ہے اس کا مفعول ہم ضمیر جمع مذکر غائب پوشیدہ ہے ہدیٰ سے بنا ہے بمعنی ہدایت دینا۔ راستہ و کھانا سمجھانا۔ واو عاطفہ اختبنا۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم۔ فاعل اللہ تعالیٰ۔ ہم پوشیدہ ہے مفعول ہم دراصل ہے ہدینا ہم و اجبتنا ہم اس کا مصدر ہے اختبنا۔ جہن سے بنا ہے بمعنی چن لینا خالص و برگزیدہ کر لینا۔ یہ دونوں جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ معطوف ہوئے پھر صلہ ہو کر موصول صلہ مجرور ہو کر جار مجرور معطوف چاروں عطف و من ذریۃ آدم ۱۔ و من حملنا ۲۔ و من ذریۃ ابراہیم ۳۔ و من ہدینا۔ مل کر متعلق دوم ہوا انعم کا وہ سب مل کر



صلہ ہوا الذین کا موصول صلہ مل کر خیر مبتدا وہ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ اِذَا اُنْتَلٰی عَلَیْہِمُ اٰیٰتُ الرَّحْمٰنِ  
خَرُّوْا سُجَّدًا ذَلِیْلًا۔ حرف شرطیہ شرطیہ عربی میں حرف اذا اسات طریقوں سے مستعمل ہے۔ اس طرف زمانی  
کے لیے اس طرف مکانی کے لیے اس مقامات یعنی اچانک کے لیے اس قسم کے ساتھ وہ  
زمانہ ماضی کے لیے اس زمانہ حال کے لیے اس زمانہ مستقبل کے لیے۔ یہاں طرف زمان مطلق  
شرطیہ ہے اس کا ترجمہ ہے جب بھی یا جب بھی ایسا ہوا تب فوراً ایسا ہوا۔ تنلی۔ باب نصر کا  
فعل مضارع مجہول واحد مؤنث غائب ثلوث سے مشتق ہے بمعنی تلاوت کرنا پڑھنا۔ یہ ہمیشہ  
متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔ علی جارہ بمعنی عند طرف مکانی یعنی ان کے پاس ان کے سامنے  
ہم ضمیر کا مزج اولیک ہے یہ جار مجرور متعلق ہے۔ آیت اسم جمع مکسر اس کا واحد ہے اید  
مضاف الرحمن مضاف الیہ یہ مرکب اضافی نائب فاعل ہے تنلی سب سے مل کر جملہ فعلیہ  
ہو کر شرط ہوئی خروا۔ باب ضرب کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ہم پوشیدہ اس کا فاعل سجد  
اسم مبالغہ صفت مشبہ جمع مذکر اس کا واحد ہے سجد۔ بمعنی ایک دم سجدہ کرنے والا بہت  
سجدے کرنے والا سجد سے بنا ہے ترجمہ ہے زمین پر پیشانی لگانا۔ ہر امت کا سجدہ مختلف  
رہا مگر پیشانی کا لگنا ہر امت کے سجدے میں ہوتا رہا بعض نے فرمایا یہ ساجد کی جمع ہے مگر یہ  
درست نہیں کیونکہ ساجد کی جمع ساجدون و ساجدین ہے یہ معطوف علیہ واو عاطفہ بکلیت  
اسم مبالغہ صفت مشبہ جمع مذکر اس کا واحد ہے بکاء بہت رونے والا۔ بکئی سے مشتق  
ہے یہ معطوف ہے دونوں مل کر حال ہے خروا کے فاعل ہم پوشیدہ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر  
جزا منطروف زمانی شرط طرف زمانی اپنی جزا منطروف سے مل کر جملہ شرطیہ زمانہ ہو گیا۔

## تفسیر عالمائے

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ اِذْ رِئِیْسُ اٰتِهٖ كَانَ صِدِّیْقًا نَّبِیًّا۔ وَرَفَعْنٰہُ مَكَانًا عَظِیْمًا۔

اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ قِسْمَ النَّبِیِّیْنَ مِمَّنْ

ذُرِیَّۃِ اٰدَمَ۔ اور اسے محبوب کائنات چرچہ فرمایے اس قرآن مجید کے ذریعہ اور پس

کا بھی بے شک دنیا زمین پر وہ جو تھے صدیق اور نبی تھے حضرت ادریس علیہ السلام سے پہلے

تین نبی گزرے پہلے حضرت آدم علیہ السلام دوم حضرت شیث علیہ السلام اور سوم حود علیہ السلام

چہارم ادریس علیہ السلام ایک قول ہے کہ آپ تیسرے نبی ہیں ان کے نزدیک آدم علیہ السلام

نبی نہیں کیونکہ قرآن مجید میں آدم علیہ السلام کا تقریباً سو کہ مرتبہ نام آیا مگر کہیں بھی آپ کو نبی یا

رسول نہ کہا گیا مگر یہ قول غلط اور کفریہ ہے مشکوٰۃ نہایت مستند احمد ضیل اس طرح

حدیث پاک ہے عَنْ اَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ - اَيُّ الْاَنْبِيَاءِ كَانَ اَوَّلَ قَالَ اَدَمُ  
 قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَبَيَّحْتُ كَاَنَّهُ قَالَ نَعَمْ نَبِيُّ مُكَلَّمٌ - اَيُّ اَنْزِلَ  
 عَلَيْهِ الصُّحُفُ - اس روایت مقدمہ سے ثابت ہوا کہ آدم علیہ السلام بھی رسول اور نبی ہیں کیونکہ صحیفہ  
 صرف اللہ تعالیٰ اپنے رسول نبی کو عطا فرماتا ہے۔ تفسیر فتح القدیر میں ایک قول ہے کہ آپ پہلے  
 نبی ہیں مگر یہ سب غلط اقوال ہیں صحیح یہی ہے کہ آپ چوتھے نبی ہیں نطق اور لیس آپ کا لقب ہے  
 دُرِّسُ سے بنا ہے اس لیے کہ آپ نے ہی زمین پر سب سے درس و تدریس لوگوں کو لکھانا پڑھانا  
 شروع فرمایا آپ کا ذاتی علم تمام شریف، اخونج یا جنونج ہے یا اجونج یا خوک ہے۔ آپ کا  
 نسب نامہ اس طرح - اور لیس بن یارو بن مہلایل بن قینان بن النوش بن شیت بن آدم علیہما السلام  
 نوح علیہ السلام آپ کے پڑپوتے تھے۔ آپ پرتیس صحیفے نازل ہوئے اس لیے آپ رسول بھی  
 تھے۔ آدم علیہ السلام سے سو سال بعد آپ کی ولادت ہوئی ایک قول میں لفظ اور لیس یونانی لغت  
 کا لفظ ہے دراصل تھا اور لیس اسی سے عرب ہوا اور لیس، جیسے یوحنا سے محلی یوشع سے یسع۔ اُما دیت میں ہے کہ چار نبی علیہم السلام  
 از ولادت سے تاقیامت زندہ رہیں گے دوزمین پورا حضرت علیہ السلام، الیاسین علیہ السلام اور دو آسمانوں پر - عیسیٰ و اور لیس علیہما السلام  
 جنت میں اور حضرت عیسیٰ پہلے یا دوسرے یا چوتھے آسمان پر عیسیٰ بن مریم علیہا السلام کی وفات کفن و دفن زمین پر ہوگا اور لیس علیہ السلام  
 کی خصوصیات - پہلی خصوصیت وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا - ہم نے اپنے اور لیس کو خصوصی طور پر بہت  
 اونچی جگہ رہائش عطا فرمائی یعنی جنت میں اور اب تک بلکہ تاقیامت وہ وہیں رہیں گے ایک قول  
 ہے کہ آپ چوتھے آسمان مقام عزرائیل کے پاس ہیں وہ استدلال کرتے ہیں حدیث معراج سے  
 کہ معراج میں آپ کو چوتھے آسمان پر دیکھا گیا مگر یہ استدلال اس لیے کمزور ہے کہ وہ حاضری و  
 ملاقات اور آمد و رفت عارضی اور اس رات کی خصوصیت تھی اس رات تو زمین پر بھی اور  
 بیت المقدس میں بھی دیکھا گیا۔ بعض کہتے ہیں یہاں وَرَفَعْنَاهُ سے مراد مراتب اور درجوں کی اور  
 شان و عزت کی بلندی ہے مگر یہ کمزور بات ہے کیونکہ ضمیر اور مکانا کا لفظ اس کی تائید نہیں کرتا  
 بلکہ روح مع الجسد بلندی مکان مراد ہے۔ نہ کہ شان و مرتبہ تو سب انبیاء علیہم السلام  
 کا پہلے ہی خیال و گمان سے ور ہے۔ بہر کیف پہلا قول درست ہے واقعہ اس طرح ہے کہ ایک  
 دفعہ ملائکہ نے عرض کیا۔ یا اللہ زمین پر وہ کون سا تیرا پیارا بندہ ہے جس کے اعمال پاکیزہ  
 روئے زمین کے جن و انس سے زیادہ آتے ہیں ارشاد ہوا کہ یہ ہمارا بندہ اور لیس ہے ملائکہ نے شوق  
 زیارت کا اظہار کیا اجازت مل گئی تو ایک دفعہ عزرائیل علیہ السلام حاضر ہوا گاہ ہوئے اور لیس



علیہ السلام نے پوچھا اے عزرائیل تمہاری کیا ڈیوٹی ذمہ داری ہے کس کام پر مامور ہو عرض کیا جان نکالنے پر آپ نے فرمایا میری جان نکال کر مجھے بتاؤ کہ تم کیسے جان نکالتے ہو اور جسم انسانی کو اس کی کیا تکلیف ہوتی ہے۔ عزرائیل علیہ السلام نے رب تعالیٰ سے اجازت مانگی اللہ تعالیٰ نے فرمایا جیسا میرا بندہ کہتا ہے ویسا ہی کرو۔ عزرائیل علیہ السلام نے جان نکال کر دوبارہ زندہ کیا پھر آپ نے پوچھا اے عزرائیل تم کہاں رہتے ہو مجھ کو اپنا گھر دکھاؤ۔ حضرت عزرائیل نے رب تعالیٰ سے اجازت مانگی جو مل گئی آپ اپنے نور کے حالے میں بٹھا کر ادریس علیہ السلام کو چوتھے آسمان پر لے گئے پھر آپ نے فرمایا مجھے جنت دکھاؤ حضرت عزرائیل نے مولیٰ تعالیٰ سے اجازت مانگی ارشاد ہوا۔ جیسا میرا بندہ کہتا ہے ویسے ہی کرو۔ حضرت ادریس علیہ السلام سے گزرنے لگے تو نیچے دیکھا جہنم ہے گھبرا کر پوچھا اے عزرائیل یہ کیا خوف ناک جگہ ہے حضرت عزرائیل نے کہا یہ دوزخ ہے اور جہاں ہم چل رہے ہیں یہ پل صراط ہے پھر آپ جنت کے دروازے پر پہنچے دروازہ کھلوا یا گیا آپ نے جی بھر کر جنت کی میر کی حضرت عزرائیل نے کہا کہ اب واپس زمین پر چلے آئے آپ نے فرمایا اب تو میرا واپس جانے کو دل نہیں چاہتا اور آپ درخت طوبیٰ کے نیچے بیٹھ گئے عزرائیل علیہ السلام نے بار بار عرض کیا مگر آپ واپسی پر آمادہ نہ ہوئے تب عزرائیل علیہ السلام نے ایک اور فرشتے کو بلایا کہ ان کو سمجھاؤ ان فرشتے نے عرض کیا یا حضرت جنت میں ٹھہرنے کا ابھی وقت نہیں آیا جنت کی رہائش کے لیے چند شرطیں ہیں پہلی یہ کہ موت طاری ہو جائے دوم یہ کہ دوبارہ زندگی ملے سوم یہ کہ جہنم پر سے گزرتا ہو جائے۔ چہارم یہ کہ پل صراط کو طے اور عبور کر لیا جائے پنجم یہ کہ رب تعالیٰ کی اجازت سے جنت کھولی جائے حضرت ادریس علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھ پر تو یہ سب وارد ہو چکا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد پاک ہے کہ جنت میں داخل ہونے کے بعد نکالنا نہ جائے گا۔ لہذا اب میں کیوں نکلوں دونوں فرشتے لاجواب ہو گئے اور مولیٰ تعالیٰ سے عرض کی کہ یا الہ العلمین یہ بندہ تو نہیں نکلتا رب تعالیٰ نے ارشاد پاک فرمایا کہ جیسا میرا بندہ کہتا ہے تم وہی مانو یہ ہماری ہی اجازت سے ہے۔ اس وقت سے آپ جنت میں ہیں۔ اللہ اکبر سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم و بحمدہ استغفر اللہ کیا شان ہے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ قدس میں انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی۔ راز تفسیر صاوی مدارک خازن وغیرہ) ادریس علیہ السلام کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ وہ جہاد فرض ہوا

اور آپنے قابیل ابن آدم کی اولاد اور زمین کی پہلی کافر قوم سے جہاد فرمایا اور ازروح البیان و توالعرفان بعض اقوال میں ہے کہ قابیل ایک جنگ میں آپ کے کسی سپاہی کے ہاتھ سے مارا گیا۔ تیسری خصوصیت آپنے علم حساب ایجاد فرمایا۔ خصوصیت ۴ آپنے علم نجوم ایجاد فرمایا۔ ۵ لکھنا پڑھنا اور خوشنویسی آپ نے ایجاد کی خیال رہے کہ عربی کے ۲۸ حروف اب ت ث ث حضرت ہود علیہ السلام پر بند رعبہ وحی مکتوبہ نازل ہوئے اسی لیے فقہا فرماتے ہیں کہ حروف کا بھی احترام کرنا چاہئے کیونکہ یہ وحی الہی ہیں لیکن اس کی ترتیب کہ الف پھر ب آخر ہیں ی اور اس کا لکھنا پڑھنا اور آوازیں اور لیس علیہ السلام کی الہامی ایجاد ہے اسی لیے آپ کا نام اور لیس یعنی بہت بڑے مدرس درس دینے والے ہی معنی ہے یونانی لفظ اوز لیس کا۔ لہذا یہ لفظ معرب نہیں بلکہ ترجمہ ہے۔ چھٹی خصوصیت آپ زمین کے مدرس اول ہیں خصوصیت ۷ کپڑا کاٹنا اور سینا لباس بنانا اور پہننا یہ بھی آپ کی ایجاد ہے۔ لیکن کپڑا بنانا بنانا اور کھتی باڑی کرنا یہ آدم علیہ السلام کی ایجاد ہے اور لیس علیہ السلام سے پہلے لوگ مثل اِحرام کپڑا جسم پر پیٹ لیتے تھے اِحرام سنتِ آدم ہے جس کی یادگار میں حجاج کو اِحرام واجب ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا اور لیس علیہ السلام سے پہلے لوگ جانوروں کی کھالیں پہنا کرتے تھے مگر یہ درست نہیں دو وجہ سے پہلی یہ کہ ہر شریعت میں مومن پر ستر ڈھانکنا فرض ہے اور کھال سے ستر نہیں ڈھک سکتا۔ دوم یہ کہ بڑے جانور کی کھال اتنی سخت ہوتی ہے کہ جسم پر پیٹ سکتی ہی نہیں اور چھوٹے جانور کی کھال اتنی چھوٹی ہوتی ہے کہ صرف لنگوٹ باندھا جاسکتا ہے اور لنگوٹ غیر مہذب لباس بھی ہے اور اس کے ساتھ عبادت بھی نہیں ہو سکتی حالانکہ ابتدائی انسان بہت ہی مہذب نیک خوب صورت اور عبادت گزار تھے کیونکہ نبی اور ان کے تعلیم یافتہ صحابی تھے۔ آٹھویں خصوصیت۔ جنگی ہتھیار بھی آپ کی ایجاد ہے آپنے پانچ چیزیں بنائیں۔ ۱ تلوار ۲ خنجر ۳ تیر ۴ چھری ۵ قینچی۔ نویں خصوصیت عامہ دیکھائی، حضرت آدم کی ایجاد ہے آپ سبز عمامہ باندھا کرتے تھے۔ اور ٹوپی اور لیس علیہ السلام کی ایجاد ہے دسویں خصوصیت اور لیس علیہ السلام نے تاپنے کے گز قٹ، اور تونے کے باٹ پتھر ایجاد فرمائے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ تلوار قابیل کی ایجاد ہے اور اس نے اپنی بی تلوار سے ہابیل کو شہید کیا تھا مگر یہ غلط ہے۔ بلکہ پتھر سے تر توڑ کر ہلاک کیا یا تیز دھار پتھر سے ذبح کیا اس زمانے میں تیز دھار پتھروں سے ہی ذبح کیا جاتا تھا۔ گیارھویں خصوصیت۔ یہودیوں کی کتاب تالمود کی ایک



اسرائیل روایت سے پتہ چلتا ہے کہ۔ رتھ د ٹانگہ بکھی، گھوڑے جوت کر چلنے والی گاڑی آپ کی ہی ایجاد ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ پیہ بھی آپ کی ایجاد ہے۔ واللہ اعلم بالصواب اور یس علیہ السلام کی عمر شریف زمین پر چار سو سال گزری۔ آپنے چالیس یا سینتالیس کی عمر میں تبلیغ شروع فرمائی اس طرح تقریباً ساڑھے تین سو سال آپ نے تبلیغ نبوت فرمائی۔ اور یس علیہ السلام کا ایک لقب نبی القانع بھی ہے۔ اُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اے اہل مکہ تم اپنے عرب ہونے اور اہل زبان ہونے یا بنی اسماعیل ہونے پر غرور تکبر کرتے ہو اور اے یہود و نصاریٰ تم اپنے بنی اسرائیل ہونے پر اکرے پھرتے ہو حالانکہ یہ دس حضرات ہمارے پیارے اور محبوب بندے ۱۔ زکریا ۲۔ یحییٰ ۳۔ عیسیٰ ۴۔ ابراہیم ۵۔ اسحاق ۶۔ یعقوب ۷۔ موسیٰ ۸۔ ہرون ۹۔ اسماعیل ۱۰۔ اور یس (علیہم السلام) جن پر ہم نے انعام فرمائے اپنی رحمت و رافت محبت شفقت۔ عزت۔ شہرت کی دونوں عطا فرمائیں انبیاء میں سے بنایا تاج رسالت پستیا یہ سب کے سب ہمارے پیارے نبی آدم علیہ السلام کی ہی ذریت اور اولاد ہیں اس سلسلے سے تم سب ایک ہی نسل ہو بھائی برادر ہو پھر کس کو غرور کس پر غرور وَ مِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَهُ نُوحًا وَ مِمَّنْ ذُرِّيَّةَ اِبْنِ اِهْلِيْمَ وَ اِسْرٰٓئِيْلَ وَ مِمَّنْ هَدٰۤیْنَا وَ اٰجْتَبٰۤیْنَا اِذَا تَتَلٰۤی عَلَيْهِمُ اٰیٰتُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوْا سُجَّدًا وَقَبْکِیَّا۔ اور اے محبوب کائنات ان نسب پر غرور غرور کرنے والوں کو یہ بھی بتائیے کہ تم جیسے مغرورین نوح علیہ السلام کے زمانے میں بھی تھے اُن سب کو طوفان میں غرق کر دیا گیا اور ذریت آدم میں سے صرف اُن بعض کو جو اہل ایمان تقویٰ طہارت والے نیک پاک تھے اُن مخلص لوگوں کو سوار کر دیا تھا ہم نے نوح علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں بھی صرف اسی کو بچا یا گیا جو مغرور و متکبر نہ تھا۔ زمانے گزرتے رہے یہاں تک کہ دس قرن دس صدی یعنی ایک ہزار سال کے بعد ابراہیم علیہ السلام دنیا میں مبعوث ہوئے۔ پھر تھوڑے عرصہ بعد ہی اسرائیل یعنی یعقوب ابراہیم کے پوتے علیہما السلام اپنی اپنی قوم کی ہدایت کے لیے بھیجے گئے۔ اور اُن کی ذریت میں سے اور ان کے علاوہ بعد کی قوموں میں سے بھی جن کو ہم نے اپنے دین ایمان شریعت طریقت معرفت اور قرب خاص کی ہدایت عطا فرمائی اور اپنی محبت نبوت رسالت یا اپنی ولایت کے لیے چن لیا اُن سب کی شان و کیفیت یہ ہے کہ جب اُن کے پاس ہماری آیتیں تلاوت کی جائیں یا وہ خود اپنے رب رحمن رحیم و کریم اللہ تعالیٰ کی آیت کلام مقدس تلاوت کریں تو فوراً عشق و جذبات

محبت الہی سے اتنے جھکے کہ زمین سے لگ گئے سجدہ کرتے ہوئے اور شکر باری تعالیٰ میں خوشی کے آنسو بہاتے روتے ہوئے۔ یہاں لفظ ذریت فرمایا گیا۔ ذریت پورے اگلے خاندان کو کہتے ہیں ذریت کی چار قسمیں ہیں ۱۔ اولاد ۲۔ آل ۳۔ اہل بیت ۴۔ عزت۔ اولاد اپنے نطفے کی نسل کو کہا جاتا ہے۔ آل پوری نسل کو مگر فقط بیٹے کی جانب سے اور عزت بیٹی کی اولاد اور اولاد کو بھی کہا جاتا ہے۔ اہل بیت صرف بیوی کو۔ یہ تو عام قانون ہے مگر آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت سے اپنے نواسے نواسیوں کو اپنے اہل بیت میں شامل فرمایا بلکہ اپنے داماد مولیٰ علی کو بھی ورنہ حضرت عثمان غنی کی طرح مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی اہل بیت میں شامل نہ تھے۔ ذریت تمام خاندان کو شامل خواہ بیٹے سے ہو یا بیٹی سے۔ یہاں ذریت فرما کر عیسیٰ علیہ السلام کو بھی شامل کیا گیا حالانکہ آپ بیٹی کی طرف سے بنی اسرائیل ہیں۔ اِذَا تُتْلٰی عَلَیْہِمْ کی ضمیر میں دو قول ہیں ایک یہ کہ ہم سے مراد سابقہ انبیاء و صالحین بھی مراد ہیں اور آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام اور پوری امت مسلمہ تا قیامت مراد ہے سابقہ کتب الہیہ میں اگرچہ سجدوں کی آیت نہ تھیں مگر انبیاء علیہم السلام اور صالحین امت اپنی کتابوں کی تلاوت کی ابتدا و انتہا پر سجدہ تھی یا تشکر یا تعلیمی فرمایا کرتے تھے اسی کا یہاں ذکر ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ پچھلی کتب میں بھی سجدے تھے وَاللّٰہُ اَعْلَمُ۔ بعض نے فرمایا سجدے کی آیتیں تو نہ تھیں مگر اِذَا تُتْلٰی کا عموم بتا رہا ہے کہ سابقہ لوگ ہر آیت پر سجدہ کرتے تھے۔ دو مرقول یہ ہے کہ اِذَا تُتْلٰی چونکہ فعل حال ہے نہ کہ ماضی لہذا یہاں سابقین کا ذکر نہیں بلکہ موجودہ امت مراد ہے۔ اس لیے کہ یہاں تمام انبیاء و کرام کے ذکر کے بعد علیحدہ عطفی جملہ ارشاد ہوا کہ وَمِمَّنْ هَدٰیْنَا وَاٰجَبٰیْنَا۔ پس ہدایت سے مراد صحابہ کرام اور اجابت سے مراد احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔

**فائدے** | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ تلاوت قرآن مجید کے وقت رونے کی کوشش کرنی چاہیے اور اللہ تعالیٰ کے عشق اور آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و یاد کا تصور رکھنا چاہیے اور ہمہ تن گوش ہو کر سننے یا پڑھنے میں توجہ اور دل لگانا چاہیے اس سے رقت قلبی پیدا ہوتی ہے اور آنسو نکلتے ہیں خاص کر سجدہ تلاوت کی آیت اور سجدے میں۔ حدیث پاک میں ہے کہ سجدے میں رونے کی کوشش کسے اگر رونہ آئے تو رونے والا منہ بنا ہے۔ چنانچہ خروا سجداً و یکتا سے حاصل ہوا



دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید میں دس قسم کے رونے کا ذکر ملتا ہے۔ غم کا رونا، اندامت کا رونا،  
 ۳ خوفِ الہی کا رونا، اپنے گناہوں پر رونا، پچھتاوے کا رونا، انجام پر رونا،  
 بخشش مانگنے اور قبولیت دعا کے لیے رونا، دنیا میں رونا، آخرت میں رونا، زائے شکر کا  
 رونا یہاں ہی مراد ہے کیونکہ آیت کی نسبت اسمِ رحمن کی طرف سے جو رحم و کرم والا جمالی نام ہے  
 خیال رہے کہ غم اور خوف کے آنسو گرم ہوتے ہیں اور خوشی و تشکر کے آنسو ٹھنڈے ہوتے  
 ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ ہمیشہ نیک لوگوں کے ساتھ رہنے۔ اٹھنے بیٹھنے کی کوشش  
 کریں نیک لوگ وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے انعام والے ہیں۔ یہ فائدہ اَلْعَمَلُ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ سے  
 حاصل ہوا بلکہ سورۃ فاتحہ میں اِہْدِنَا کی دعا بتا کر انعام والوں کے راستے پر رہنے کی ہم کو التجا  
 کرنے کا حکم دیا گیا۔ نیک اولاد سے تو والدین کو بھی شرف حاصل ہو جاتا ہے۔ اس لیے یہاں انعام  
 والوں کی تفصیل بتاتے ہوئے ارشاد ہوا مِنْ ذُرِّیَّتِہِ اَکْثَرُ اَکْثَرُ اور مِنْ ذُرِّیَّتِہِ اَبْرَارِہِمْ وَالْاَسْوَابُ  
 فرمایا گیا۔

**احکام القرآن** ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ قرآن مجید میں  
 سجدے کی چودہ آیت ہیں اور حنفی مسلک میں ہر آیت کے پڑھنے سننے  
 سے سجدہ واجب ہو جاتا ہے جو فوراً کرنا مستحب ہے یہ مسئلہ اذاً مثلیٰ میں اذا کے عموم سے مستنبط  
 ہوا کیونکہ فرمایا جا رہا۔ جب بھی تلاوت کی جاتی تو سجدہ کرتے کبھی چھوڑتے نہیں۔ اسی طرح وجوب ثابت  
 ہوتا ہے اس طرح سنتِ مؤکدہ ثابت نہیں ہو سکتی کیونکہ یُسْجِدُونَ جمع ہے اور فاعل معلوم۔ حالانکہ  
 سنتِ مؤکدہ صرف وہ کام ہے جو آقاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ کیا ہو۔ سجدہ تلاوت امام  
 اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہے۔ امام احمد بن حنبل، امام شافعی کے نزدیک سنت ہے۔  
 امام مالک کے نزدیک مستحب ہے پہلا سجدہ نویں پارے میں اور آخری دو سجدے ۱۲ و ۱۳ میں  
 پارے میں یہاں پانچواں سجدہ ہے تلاوت کے سجدے میں پانچ مرتبہ سجدے کی تسبیح اور  
 پھر استغفار یا نماز والی رکعت والی دعا رَبَّنَا اِنَّا اٰذَنَّا (الخ) ایک بار پڑھنی چاہیے دوسرا مسئلہ بزرگوں  
 کی نقل کرنا واجب ہے یہ مسئلہ اذاً مثلیٰ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا کہ سابقہ انبیاء علیہم السلام  
 کے سجدوں کا ذکر فرما کر ہم پر سجدہ واجب کیا گیا تیسرا مسئلہ تلاوت کا انداز شریعت  
 میں لازم ہے بہی علیہ السلام کی سنت رہی ہے۔ اور یہ کہ تلاوت میں غور و توجہ خشوع و خضوع  
 اشد ضروری ہے یہ مسئلہ اذاً مثلیٰ کی پہلی تفسیر اور خروا سُجْدًا وَ یُکَلِّمُ سے مستنبط ہوا۔ خشوع





کی صفت نہیں بلکہ ہضمیر واحد مذکر کا حال ہے اور مکانا سے مراد ان کا وطن اور زمینی علاقہ ہے یعنی ہم نے اُن کو اُن کے وطن میں ہی اونچی شانیں اچھا تذکرہ اور بلند مرتبہ عطا فرما دیا جو اب یہ اعتراض علمی اعتبار سے بھی غلط ہے اور تحقیقی تاریخی واقعات اعتبار سے بھی غلط ہے علمی اعتبار سے تو اس لیے کہ یہاں فرمایا گیا دَفَعْنَاهُ رَفَعْنَا عَلٰی تَعْلُقِ جَبِ کس ضمیر سے ہو تو وہاں رفعت کا معنی ہوتا ہے۔ اونچا اٹھانا۔ اوپر لے جانا اور ہضمیر کا معنی 'موتنا' ہے کہ اس کا مرجع مکمل ہو اور انسان کی تکمیل روح مع الجسم ہے نیز لفظ عَلٰی ہضمیر کا حال نہیں بلکہ مکانا کی صفت ہے مگر یہ حال ہو مفعول یہ ہضمیر کا تو لفظ مکانا نکرہ موصوفہ ہی صفت کے بغیر کہ اور حال نکرہ مطلق عام ہوتا ہے۔ تو ہر وطن بھی مراد نہیں لیا جاسکتا اور مطلق نکرہ مجہول ہوتا ہے۔ اب یا تمام کائنات مراد لی جائے جو حقیقت کے خلاف ہے یا پھر اس کو کسی دوسری صفت سے معین و مقید کیا جائے وہ ہے یہی ہذا ہی درست ہے کہ عَلٰی صفت ہے مکانا کو مراد ہے بہت اونچی جگہ آسمانوں سے بھی اونچی وہ جنت ہی ہے۔ تحقیقی اعتبار اس لیے یہ اعتراض غلط ہے کہ اگر یہاں شان و مرتبے کی رفعت مراد ہوتی تو رَفَعْنَا کا مفعول یہ ہضمیر نہ ہوتی بلکہ لفظ شان یا لفظ تذکرہ یا عزت یا عظمت ہوتا اور عبارت اس طرح ہوتی وَدَفَعْنَاهُ لَهُ ذِكْرَهُ۔ یا شَانَهُ یا عِزَّتَهُ وغیرہ۔ جیسا کہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی بلندی شان کا بیان کرتے ہوئے ارشاد ہوا وَدَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ تاریخی اعتبار سے اس لیے غلط ہے کہ دنیوی لحاظ سے حضرت ادریس کو اُن کے اہل وطن ہمیشہ ستاتے ہی رہے آپ نے سائے میں سو سال تبلیغ کی مگر صرف چار سو آدمی مومن بنے باقی سب قوم دشمن۔ اس کے لیے آپ کی دنیوی طریقے پر کوئی ایسی خاص عزت شہرت یا حکومت نہ تھی۔ ہاں دینی لحاظ سے بارگاہ ربوبیت میں آپ کی بہت شان و عزت تھی مگر یہ کوئی اُن کی خصوصیت نہ تھی بہر ہی رسول مرسل اللہ تعالیٰ کا بارگاہ میں کروڑوں درجوں اور شانوں عزیزوں عظمتوں واسے ہیں عَلِیْمُ الصَّلٰوةِ وَالسَّلَامِ پس ثابت ہوا کہ یہاں خصوصیت سے وَدَفَعْنَاهُ فرمایا کسی خصوصی بلندی کو ثابت فرما رہا ہے۔ وَاللّٰهُ وَدَّ سُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْغَوَابِ۔

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتَابِ اِذْ رَاسِيَ اِلٰهَ كَانَ صِدْقًا نَّبِيًّا وَمَا فَعَلَهُ مَكَانًا عَلِيًّا اُوْنِيكَ

تفسیر مروتیانہ

الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّيْنَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ۔  
ذکر اخبار اور تذکرہ ابرار سے دلی جلا سینے کی ضیاء باطن کی بقا ہے اسی لیے رَبِّ قَدِيرٌ بار بار وَاذْكُرْ کے خطاب سے اپنے بندوں کو راز رہا ہے کلام عَلٰیہا اور تقاسیم مفسرین میں اگرچہ معنی ظاہری کے اعتبار سے وَاذْكُرْ کا فاعل مخاطب آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات ہے مگر چونکہ رب تعالیٰ نے اس کا مخاطب فاعل ظاہر ہم کو نہیں بنایا بلکہ ضمیر غائب مستتر کو بنایا اس

یہ صوفیاء و کرام فرماتے ہیں کہ واذکونکی ضمیر کا مرجع ہر بندہ مومن مرید باصفا اور منزل معرفت کا مسافر اور  
 راہ عشق وستی کا طالب ہے اور تاقیامت ہر عابد و زاہد مخلص و صادق پر قرآن بندگی میں سے ہے  
 کہ انہی طلب میں کامیابی و کامرانی کے لیے ہر وقت ربانی جنائی نظری فکری تصور اتی تخیلاتی تنہائی محفلاتی  
 انفرادی اجتماعی تذکرہ ابرار کرتا رہے۔ انبیاء و کرام اولیاء عظام علماء و قہام علیہم السلام کے ذکر مقدسات  
 سے اپنی غلوت و جلوت کو سجاتا رہے کیونکہ اس سے کشف صدر و راہ بارگاہ کی صورتوں پر صبر اور  
 استقامت عمل اور انعامات ربانی کی قدر حاصل ہوتی ہے۔ قرآن مجید میں پچیس انبیاء پاک علیہم السلام  
 کا اسم گرامی صراحتاً ذکر فرمایا گیا۔ عالمین و کالمین فرماتے ہیں جو مرید طالب اپنے مرشد کی ہدایت و  
 اسباق کشف و مراقبے میں مشغول ہونے سے پہلے ان اسماء پاک کا ورد زبان کی ابجدی تعداد کے  
 مطابق کر لیا کرے تو مکاشفات اسرار اور شریع صدر کی کامیابی بہت جلد حاصل ہو جاتی ہے اسماء  
 مقدسات یہ ہیں ۱۔ آقا و کائنات محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۲۔ آدم علیہ السلام ۳۔ حضرت ہود علیہم السلام  
 ۴۔ حضرت ادریس ۵۔ حضرت ایاس ۶۔ حضرت نوح ۷۔ حضرت ابراہیم ۸۔ حضرت اسماعیل ۹۔  
 حضرت اسحاق ۱۰۔ حضرت یعقوب ۱۱۔ حضرت یوسف ۱۲۔ حضرت یسع ۱۳۔ حضرت یونس ۱۴۔ حضرت  
 ایوب ۱۵۔ حضرت لوط ۱۶۔ حضرت شعیب ۱۷۔ حضرت ہرون ۱۸۔ حضرت موسیٰ ۱۹۔ حضرت داؤد  
 ۲۰۔ حضرت سلیمان ۲۱۔ حضرت ذوالکفل ۲۲۔ حضرت صالح ۲۳۔ حضرت زکریا ۲۴۔ حضرت یحییٰ ۲۵۔  
 حضرت عیسیٰ ۲۶۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجمعین اور چار اسماء مقدس ان انبیاء و کرام  
 علیہم السلام کے جن کا صرف ذکر اور مختصر واقعہ قرآن مجید میں آیا ہے مگر ان کے نام اماویث  
 میں ارشاد ہوئے ۱۔ اخضر علیہ السلام ۲۔ ثنیت ۳۔ یوسف ۴۔ حزقیل علیہم السلام اور چوبہ فریٹ  
 اسے مرشد کل حاوی سُل اسی معلم باطنی مفکر قلبی ادریس لا صوتی دماغ جبروتی کا بے شک وہ معرفت  
 جلال و جمال کی سچی غیبی خبریں سناتے بتاتے سکھانے والا ہے تمام عالم اجسام میں اس کو بلند  
 مکانی عطا فرمائی ہم نے یہی سب قوا و باطنی قوت قلب قوت عقل قوت ضمیر روشن قوت نفس  
 مطہیہ قوت روح قوت فکر قوت صدر میکاشفہ قوت دماغ قوت شعور قوت ذہن جن کو  
 انعامات تو یہ عطا فرمائے ان کے خالق مالک رب قدیر نے یہ سب عالم انوار آدم کی ذریت  
 میں۔ جو بندہ ان قوتوں کا مطیع ہوگا وہ پسندیدہ اور قرب بارگاہ کے لائق ہوگا۔ لیکن جو ان اعضاء و  
 سے دوران کی اطاعتوں سے نفور رہے گا اور نا پسندیدہ افعال اشیاء و محرمات میں داخل ہوگا اس  
 کو مردود و ابدی کر دیا جائے گا ایسے بد خصلت لوگوں کے لیے سب دعوے دلیل نامقبول و ناکارہ



صوفیا فرماتے ہیں کہ جو شخص اہل معرفت کا لباس اور بھیس اختیار کرے اور صفائی باطن تذکیہ نفس کا دعویٰ کرے مگر تقویٰ اور اعمال شریعت اختیار نہ کرے اور ادریس باطنی کی درس گاہ کی پابندی نہ کرے اور کتنا پھرے کہ وہ اعمال عبدیت اور شرعی پابندیوں سے آزاد ہو گیا ہے تو ایسا شخص بندہ ابلیس اور چوڑا کوزانی سے زیادہ بدتر ہے۔ مقام ارفع اسی مرید کو ملتا ہے جو ادریس وقت کا مطیع و متبع ہو کیونکہ ادریس باطنی کو ہی یلیک مقدر کی بارگاہ میں مقعد صدق کی کرسی عطا ہوتی ہے۔ وَمِنْ حَلَّتْ مُرُوءَہُ وَفِیْہِ اٰیٰتُہٗ اٰتِیٰہُ وَاٰتِیٰہُ اٰتِیٰہُ وَاٰتِیٰہُ اٰتِیٰہُ۔ اِذَا

میں نے اُن کے اہل بیت کو دیکھا تو اس کا حال عجیب تھا۔ اور عالم امثال میں جن خوش نصیبوں کو بصیرت کے نور نجی کی ہم نشینی میں قائم الیل و صائم الدھر بنایا ہم نے اور ہمارے کچھ خوش نصیب بندے ابراہیم قلب کی ہم نشینی اور کچھ روشن ضمیری یعقوبی کی ہم نشینی کی نعمت پا گئے یہی سچی حقیقی آل اور ذریت صادقہ ہے شرب ساکین میں اتباع و اطاعت ہی کا نام آل و ذریت اور اہل و عیال ہے جو شخص متبع نبوت نہیں وہ ذریت۔ عزت آل و اہل بیت کہلانے کا حقدار نہیں۔ ان ہی مریدانِ طلب اور مساکرین شوق و جذبہ میں کچھ ایسے خوش بخت و بامراد ہیں جن کی اطاعت شعاری نے قبولیت بارگاہ سے قُرب جمالی کی صلاحیت پالی تو ہم نے ان کو ہدایت ابدیہ عطا فرما کر مقرب الی اللہ کر لیا۔ اور کسی جو ہر خالص کو ہم نے اپنی بارگاہ قدسیہ کے لیے چن لیا۔ ان سب کی شان و علامت یہ ہے کہ جب ان کے سامنے صفاتِ حسن کی آیت معرفت کا نزول ہوتا تو یہ مسعودین و مخلصین اپنے قلوب عاشقین کو عبدیت کی چو کھٹے پر احکام ازلیہ کے تسلیم و رضا کے سجدوں میں گرا دیتے ہیں قوتِ سمع کے آنسوؤں سے عشق و محبت کی آگ میں وجود فانی کو پگھلا کر خود جذبات سے روتے ہوئے یہ نفوس مبارکہ کائناتِ انسانیت کے بے عرش لامکانی و فرشی بے زمانی کے وسیلہ عظمیٰ ہیں کیونکہ اہل معرفت کو یہ انقاس قدسیہ مولیٰ تعالیٰ سے ملاتے ہیں اور ان ہی کے ساتھ کل افکار صادقہ کے حشر قیامت عاشاق کے دن رجوعِ اسرار ہوگا۔ سجدے کی چودہ قسمیں ہیں ۱۔ سجدہ نماز ۲۔ سجدہ شکر ۳۔ سجدہ سہو ۴۔ سجدہ تلاوت ۵۔ سجدہ تحیہ ۶۔ سجدہ تعظیم ۷۔ سجدہ استقبال ۸۔ سجدہ سرور ۹۔ سجدہ ریاضت ۱۰۔ سجدہ ظاہری ۱۱۔ سجدہ باطنی ۱۲۔ سجدہ عقل ۱۳۔ سجدہ قالب ۱۴۔ سجدہ کفر۔

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ

پھر پیچھے پیدا ہوئے ان کے بعد ایسی بری نسل والے ضائع کر دیں جنہوں نے تمام عبادتیں اور ان کے بعد ان کی جگہ وہ ناقص آئے جنہوں نے نمازیں گتوائیں

وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ۝۵۹ إِلَّا

بدنی، اور بری خواہشات کے پیچھے لگے تو عنقریب پائیں گے وہ بُرا بدلہ۔ مگر اور اپنی خواہش کے پیچھے ہوئے عنقریب دوزخ میں غی کا جنگل پائیں گے۔ مگر

مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلِئْسَ

جو ان سے توبہ کر گیا اور ایمان لایا اور نیک کام کرتا رہا۔ تو وہی لوگ جو تائب ہوئے اور اور ایمان لائے اور اچھے کام کئے تو یہ لوگ

يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۝۶۰ جَنَّتِ

داخل ہوں گے جنت میں اور نہ ظلم کئے جائیں گے وہ کچھ بھی ذرہ بھر۔ بیشک دائمی رہائش کے جنت میں جائیں گے اور انہیں کچھ نقصان نہ دیا جائے گا۔ بسنے کے باغ

عَذْنِ الْيَتَّى وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ط

باغ وہ ہیں جن کا وعدہ فرمایا اللہ رحمن نے اپنے عبادت گزاروں سے غیبی فرمان کے ذریعہ جن کا وعدہ رحمن نے اپنے بندوں سے غیب میں کیا

إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا ۝۶۱ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا

بے شک شان یہ ہے کہ اس کا وعدہ یقیناً آنے والا ہے نہیں سنیں گے جنت میں بے شک اس کا وعدہ آنے والا ہے۔ وہ اُس میں کوئی بیکار بات نہ سنیں گے



لَقُوا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً

کوئی بری بات ہاں صرف سلامتی کی آوازیں۔ اور ہوگا ان کے لیے ان کا کھانا اس میں صبح سویرے  
مگر سلام - اور انہیں اس میں اُن کا رزق ہے صبح

وَعَشِيًّا ④۲

اور رات کے کھانے صیبا

و شام

ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں انبیاء  
کرام علیہم السلام کے ایمان افروز زمانوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت کریمہ میں ان  
کے بعد آنے والی غافل اور بدکار نسلوں کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اُن ہستیوں کا ذکر ہوا  
جن پر رب تعالیٰ نے بلا و سببہ انعام فرمایا۔ اب ان آیت میں اُن نیک بختوں کا ذکر ہو رہا ہے  
جو ان ہستیوں کے متبع فرمان ہو کر ان کے وسیلے سے کامیابیوں کا مرائیوں کے رعامت پا گئے۔  
تیسرا تعلق پچھلی آیت میں مگنا علیاً کا ذکر ہوا جو جنت میں ایک جگہ ہے اب ان آیت میں مقام  
نعتاً کا ذکر ہو رہا ہے جو جہنم کا ایک خطرناک حصہ ہے۔ پہلی جگہ فرمانبرداروں کی دوسری نافرمانوں کی۔

خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ  
عَذَابًا أَلِيمًا ④۲

تفسیر نحوی  
ف ابتدایہ کلام بمعنی ثمر یا بمعنی واؤ ترتیبی۔ خَلَفَ باب نصر کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب خَلَفَ سے  
مشتق ہے ترجمہ ہے پیچھے آنا بعد میں ہونا کسی کا جانشین اور خلیفہ بننا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں منجاء  
نائدہ بعد اسم ظرف زانی اسماء ظروف میں سے ہے جب یہ مضاف ہو تو معرب ہوتا ہے یہاں یہی  
ہے اور جب مفرد اکبلا ہو تو اکثر رفع پر منبہ ہوتا ہے کبھی کبھی منصوب تونی ہوتا ہے ہذا ضمیر مضاف  
الیہ کا مرجع ذریت ہے۔ یہ بار مجرور مرکب اضافی متعلق ہے خَلَفَ کا خَلَفَ اسم مفرد جامد واحد مذکر  
ہے مگر جمع اور مؤنث کے لیے بھی مستعمل ہے یہاں جمع مذکر کے لیے ہے بمعنی اولاد۔ نسل۔ پیرو کار  
مقتدی شیعین۔ اس کو تین طرح سے پڑھا گیا ہے اور ہر ہم لفظ وزن کا علیحدہ ترجمہ ہے ۱۔ خَلَفَ

بمعنی بری اولاد اور نسل یہاں یہی مراد ہے ۲ خَلْفٌ بمعنی اچھی اولاد تیک نسل ۳ خَلْفٌ بمعنی آگے  
 چھپے مسلسل قطار در قطار چلتے والے آنے والے یا بمعنی پیرو کار متبیین یہ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے  
 خَلْفٌ کا مگر اگلی ترکیب میں تین قول ہیں ۱ یہ موصوف اور اَضَاعُوا کا جملہ صفت یہ قول درست ہے  
 ۲ یہ مَبْدَل مِنْہُ ہے اَضَاعُوا بدل ۳ یہ دونوں عطف بیان ہیں مگر یہ دونوں قول غلط ہیں۔ صفت بدل  
 اور عطف بیان میں فرق یہ ہے کہ اگر پہلا لفظ یعنی متبوع کا معنی اور حالت دوسرے لفظ یعنی تابع میں  
 پائی جائے اور تابع اپنا معنی متبوع میں ظاہر کرے تو صفت موصوف ہیں مرکب تو صیغی کے ذکر میں  
 مقصود موصوف ہوتا ہے نہ کہ صفت ۲ مَبْدَل مِنْہُ اور بدل میں مقصود بیان کرنا تو بدل تابع ہی کا ہوتا  
 ہے۔ تابع یعنی بدل کی طرف وہی منسوب ہوتا ہے جو متبوع کی طرف منسوب ہوتا ہے ۳ عطف بیان  
 میں پہلا یعنی متبوع ہی مقصود ہوتا ہے مگر وہ مشہور نہیں ہوتا تو تابع مشہور کو بلا یا جاتا ہے تاکہ سننے والے  
 کو تعارف ہو جائے۔ خَلْفٌ موصوف اَضَاعُوا۔ باب افعال ماضی مطلق جمع مذکر غائب ضیع سے بنا  
 ہے بمعنی خراب کرنا ضائع کرنا۔ ہلاک کرنا۔ بیکار کلام کرنا۔ یہاں سب معنی ٹھیک ہیں اس کا مصدر ہے  
 اَضَاعَ اور اَضَاعَتْ اس کا فاعل ضم ضمیر پوشیدہ کا مرجع خَلْفٌ ہے اَلْقَلْوَةُ اسم مفرد جادہ واحد  
 مؤنث تغلی۔ مراد ہے تمام بدنی عبادات خاص کر ذکر اذکار والی عبادات۔ الف لام استغراق ہے  
 مفعول یہ ہے۔ اَضَاعُوا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ۔ اِشْبَعُوا۔ باب افعال  
 فعل ماضی مطلق جمع غائب۔ اس کا مصدر اِشْبَعٌ۔ پیچھے چلنا۔ نقش قدم لینا۔ بلا سوچے چلنا۔ شیع سے  
 بنا ہے بمعنی پیچھے ہونا یہ مصدر متعبدی ہے اور مادہ لازم ہے۔ الف لام عہد فارسی شہوات۔ اسم جمع  
 مؤنث سالم اس کا واحد ہے شَہْوَةٌ بمعنی بری خواہشات بحالت نصب ہے کسر و آیا اس لیے جمع  
 مؤنث کا اعراب یہی ہے کہ نصب و فتح اور کسر میں کسر ہی ہوتا ہے مفعول یہ ہے اِشْبَعُوا سب سے  
 مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف سب عطف مل کر صفت ہے خَلْفٌ کی یہ مرکب تو صیغی فاعل ہے خَلْفٌ  
 کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا۔ فَسَوْفَ تَعْقِبُہُ یا عاٹنہ دو قول ہیں۔ اگر تعقیبی ہو تو یہ جملہ  
 علیحدہ ہے اگر عاطفہ ہو تو یہ جملہ معطوف ہے خَلْفٌ پر ہم تے تے تعقیبی مانا ہے۔ سَوْفَ حرف  
 تقریب اس کے قول میں تے تعقیبیہ عاطفہ جزائیہ بسیم ہر طرح کی آجاتی ہے اور لام تاکید آجاتا ہے  
 جیسے وَ سَوْفَ۔ یہ فعل مضارع پر آنک ہے اور اس کو مستقبل کر دیتا ہے اس میں زمانے کی درازی  
 نہ مادہ ہوتی ہے وعدے کے لیے آتا ہے اور وعید کے لیے بھی یہاں وعید کے لیے ہے یَلْقَوْنَ  
 باب یسج کا مضارع معروف جمع مذکر غائب۔ نفی سے مشتق ہے بمعنی ملنا۔ ملاقات کرنا۔ پانا





اور ملا کہ کسی مخلوق نے نہیں دیکھا نہ قیامت سے یا موت سے پہلے کوئی انسان دیکھ سکے۔ چونکہ جنشیں آٹھ علاقوں میں منقسم ہیں اس لیے جنت فرمایا گیا۔ بحالت فتح ہے اس لیے کہ اِن پورشیدہ کا اسم ہے یا اس لیے کہ پہلی آیت یَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ کا بدل اِشْتَمَال ہے مگر اعلیٰ حضرت نے اس کو علیحدہ جملہ بتایا اس لیے اِن پورشیدہ مانا گیا۔ ایک قول میں مرفوع ہے خبر ہے مبتدا محذوف کی مضاف ہے اس لیے بحالت فتح ایک کسرہ آیا عَذْن۔ یہ مصدر ثلثانی (مادۃ) ہے بمعنی ہمیشہ رہنا۔ دائی بنا۔ ٹھیرنا ایک قول میں یہ اسم جامد ہے اور صفتوں کے ناموں میں سے ایک حصے کا نام۔ دونوں قول درست ہیں عدن مضاف الیہ مرکب اضافی اسم اِن اَلَّتِی رُحْمُ موصول مؤنث واحد۔ وَعْدَ۔ باب ضرب کا ماضی مطلق اَزْجَل۔ اسم مبالغہ ہے بروزنِ فَعْلانِ شِعْبانِ۔ نَدْمَان۔ لغت عربی سے ہے رُحْمُ سے مشتق ہے۔ بمعنی عام رحم کرنے والا بخشنے والا۔ صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی رِجَاءُ۔ اسم جمع مکسر مذکر ہے غَبْدُ کی بمعنی عبادت گزار لوگ ہ ضمیر کا مرجع رحمن ہے مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے بِالْغَنِیْ یہ جار مجرور متعلق ہے وَعْدَ فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اَلَّتِی موصول اپنے ملے سے مل کر خبر اِن عَذْن میں یہاں چھوٹی نون تنوینی ہے جو تنوین کی حفاظت اور لام سے جڑنے کے لیے آئی۔ اِن پورشیدہ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ اِنَّ حَرْفِ شَبَّہ ضمیر شان اِن لغو ہے گان فعل ناقص وَعْدَ مرکب اضافی اس کا اسم ہے۔ مَاتِنًا۔ باب ضرب کا اسم مفعول اور واحد مذکر بمعنی اسم فاعل اَتَى سے مشتق ہے ترجمہ ہے آنے والا اسم مفعول کو استعمال فرمایا گیا یقین ثابت کرنے کے لیے ہے کہ یہ آنے والا مثل آئے ہوئے کے ہے گویا آہی چکا۔ واصل مائوئی تھا داؤ کوئی بنایا دونوں یاؤں کو را دغام کیا اور غمتمہ کو کسرہ بنا دیا ہو گیا مَاتِنًا یہ خبر گان ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ناقص ہو گیا۔ لَا یَسْمَعُونَ۔ فعل مضارع منفی مستقبل جمع غائب صم پورشیدہ ضمیر فاعل فیہا بمعنی اُس جنتِ عدن میں متعلق ہے۔ نَعُوْا سَتُنْیٰ مِنْہُ اِلَّا حَرْفِ اسْتَنْیٰ بمعنی مگر سَلًا۔ اسم مصدر ہے۔ بمعنی امن میں سلامتی۔ ہر عیب سے پاک ہر مصیبت سے بچا ہونا یہ اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں سے بھی ایک نام ہے بمعنی ہر عیب سے پاک۔ یہاں مصدری معنی میں ہے یہ ستنیٰ منقطع ہے کیونکہ ستنیٰ منہ میں شامل نہیں۔ سب استثنیٰ مل کر مفعول بہ لَا یَسْمَعُونَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ وَاَوْسِرْ جملہ یُکُونُ فعل مضارع تامہ پورشیدہ ہے نَعْمَ جار مجرور متعلق اول ہے رِزْقُہُمْ مرکب اضافی ترجمہ ہے اُن کی خوراک یہ فاعل ہے یُکُونُ پورشیدہ کا رِیْعَا یہ جار مجرور متعلق دوم ہے۔ مَجْدُ معطوف علیہ وَاَوْعَاطُہ عِشِیًّا معطوف دونوں مل کر ظرفِ زمانی ہوا یُکُونُ پورشیدہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ تامہ خبر یہ ہو گیا۔ مَجْدُ اور عِشِیًّا دونوں صفت مشبہ ہیں رُزْقُہُمْ اور رِزْقُہُمْ فِعْلًا۔ مَجْدُ



یعنی دن کا شروع ابتدائی وقت یعنی سحری یا ناشتہ، عشیاء مغرب سے عشاء تک کا وقت۔ اور مراد ہے رات کا کھانا۔ تشبیہ ہے دنیا کے کھانوں کے وقفے سے ورنہ جنت میں وقت عشا نہیں ہوگا۔ نہ ہی اندھیرا۔

تَفَلَّتْ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ  
عَذَابًا أَلِيمًا تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا قَدْ خَلَوْا لِلْجَنَّةِ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا

تفسیر عالمائے

انبیاء کرام علیہم السلام کا وجود بعثت بہار زمین ہے کہ جب تک یہ مقدس ہستیاں جلوہ افروز رہتی ہیں اس وقت تک زمین پر صلحا کے پھول علما کے غنچے اور اولیا کے پھل عرصہ فرش کو عرش بنائے رکھتے ہیں انہیں نمازی عبادتیں ریاضتیں مکاشفے مراقبے ان ہی آقاؤں کے قدم بیعت کی برکتوں سے ہیں ان کے وجود سے زمین چین بہاری ہے لیکن جو خطہ بھی ان کے فیوضات بعثت سے خالی ہو اس میں اس انسانی مخلوق نے حیوانیت کا بھیس بدل لیا اور زمین فرشی کو ٹنگلی جھاڑ جھنکار بنا دیا۔ یہی وجہ ہے کہ تَفَلَّتْ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ۔ جو لوگ ان کے وجود و مسعود کے بعد دنیا میں آئے یا جو ان کی تعلیم سے نفع نہ پاسکے اور بد نصیبی سے پیچھے ہی چلے رہے انہوں نے اسی زمین پر بہار کو جس میں نمازوں کی کلیاں اذانوں کی ہلک ڈکڑاہلی کی صدا میں گونجتی تھیں ان ظالموں نے بے تمیزی کی چیخ وھاڑ بد معاشی کا فساد اور ترک نماز نحوست پھیلا دی۔ اور شہوات ابلیسیہ خواہشات نفسانیہ کے پیچھے لگ گئے اس لیے کہ ان کو کوئی بتانے سمجھانے والا ہزاروں والدین سے زیادہ شفقت و محبت پیار کرنے والا محسن قوم نبی رسول نہ تھا جو ان کی گستاخیاں بے ادبیاں بد زبانیاں سن کر بھی پیار سے چمکارتا مسکراتا بلاتا۔ گالیاں سن کر بھی دعائیں دیتا بستیوں کی راتوں میں بیابانوں کی غاروں میں عجز کے سجدوں میں اللہ تعالیٰ سے اُمت کی بخشش کی دعائیں مانگتا۔ روتا گڑ گڑاتا۔ رب کریم کے حضور فریادیں کرتا اور اُمت فاسقہ فاجرہ کافرہ کے لیے معافی مانگتا اور توفیق تو بہ و ہدایت ایمان کی التجائیں کرتا۔ اور اپنی نافرمان اُمت کو بتاتا کہ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا۔ دنیا میں کتنی بھی فحاشی بد معاشی آوارہ گردی کر لیں اللہ تعالیٰ جبار وقہار کی پکڑ سے نہ بچ سکیں گے۔ پس مقرب بعد قیامت ان ہی خرمستیوں کی کفریہ حرکتوں کے بسے و سزا میں جہنم کی وادی غمی میں گر پڑیں گے خلف سے مراد یہودی عیسائی ہیں ایک قول میں قریب قیامت کے مسلمان ہاں البتہ وہ خوش نصیب افراد جنہوں نے تعلیم نبوت کی ہدایت سے ترک نماز اور تعلیم بد علیوں گناہوں فسق و فجور سے سچی پکی توبہ کر لی اور شہوات نفسانہ کے کفریات و ربد عقیدگی سے نفرت کرتے ہوئے صدق دل سے ایمان قبول کر لیا ہر پھر یہ دونوں گروہ تابعین و مؤمنین اعمال صالحہ

کریں اور پوری زندگی اسی پاکیزگی میں گزاریں تو وہ سب لوگ جنتوں میں ابدی دائمی حیات طیبہ کے ساتھ رہائش پائیں گے اور سابقہ گناہوں یا کفریات کا بدلہ نہ لیا جائیگا بلکہ ان کی دینیوں لمہات کی توبہ اور تجدید ایمان کی وجہ سے سابقہ گناہ و کفریات مٹا دئے جائیں گے اور اعلیٰ صالحہ اور ان کے ثواب میں ذرہ بھر ظلم اور کمی نہ کی جائے گی۔ یہاں چھ چیزوں کا ذکر فرمایا گیا۔ ۱۔ نماز کو قائل کیا یا انکار کر کے کافر ہوئے یا نمازوں کی فرضیت پر تو ایمان لائے مگر یہ رغبتی اور ترک نماز سے قاصر ہوئے یا بے وقت اور غلط پڑھ کر فاجر ہوئے یا نماز تو صحیح پڑھی مگر غیبت جھگڑواری حسد بغض کر کے اپنے اعمال نیکیاں برباد کر کے خائبر ہوئے یہ تمام صورتیں نماز کو قائل کرنے کی ہیں ۲۔ خواہشات نفسانی میں پڑ گئے سب سے بڑی خواہش نفس کفر و شرک ہے ۳۔ غیا میں ڈالے جائیں گے۔ دنیا میں بھی غیال ہے اور آخرت میں بھی دینی غی۔ ذلت خسارہ اور شر ہے۔ ۴۔ خروئی غی۔ جہنم کی ایک سب سے نیچے وادی جس کے تحت عذاب سے دوزخ کے دوسرے طبقے بھی پناہ مانگتے ہیں یا جہنم کا ایک کنواں بہت ہی گہرا یا جہنم کی ایک بڑی نالی جس میں جہنمیوں کی پیپ و خون بول براز اور اس کی بدبو کا عذاب ہوگا کفار کو دنیا میں بھی غی اور آخرت میں بھی یہ تین چیزیں کفار کی ہیں تین چیزیں مومنین کی مذکور ہوئیں ۱۔ سچی توبہ ۲۔ ایمان صادق ۳۔ اعمال صالحہ یہاں بدکاروں کی بدعلیوں میں سب سے پہلے بربادی نماز کا ذکر فرمایا گیا۔ اس لیے کہ ایمان کے قلاب میں مثل ریڑھ کی ہڈی نماز ہے ۱۔ نماز تمام عبادات اسلامیہ کا مجموعہ ہے اس میں کلمہ بھی ہے زکوٰۃ بھی روزہ بھی حج بھی عبادت بدنی بھی مالی بھی شریعت بھی طریقت بھی خلوت بھی خلوت بھی مراقبہ بھی مکاشفہ ترک دنیا بھی مجاہدہ بھی ۲۔ نماز بندگی کا اصل مقام ہے ۳۔ بندگی اتباع نبوت کا نام ہے اور اتباع نام ہے نقشہ نبوت کا ۱۔ نماز معراج مومن اس لیے ہے کہ اس کے ذریعے بندے کا اللہ تعالیٰ سے ظاہری علمی اور باطنی قلبی تعلق قائم ہو جاتا ہے۔ ترک نماز سے دینی اور اخروی نقصانات پہلا یہ کہ اُمت کے زوال کا پہلا قدم دوم۔ ترک نماز سے نقشہ نبوت ختم میں جب یہ نقشہ پاک ختم تو اتباع نبوت ختم چہارم۔ اور جب اتباع ختم تو عبادت و بندگی ختم۔ پنجم اور جب بندگی ختم تو تعلق باللہ ختم ششم جب بندے کا اللہ تعالیٰ سے تعلق ختم ہو گیا تو تصور ذات الہی یعنی اللہ تعالیٰ ذات صفات کا خیال یقیناً سب کچھ ختم ہو گیا۔ ہفتم جب یقیناً ذات باری ختم تو پورے ایمانی معاشرے کا بگاڑ شروع ہشتم ترک نماز سے انسان میں پانچ عیب پیدا ہو جاتے ہیں ۱۔ آزادی کی بیماری۔ انسان اس دنیا میں مثل بکری ہے اور ایسی (شیطن) اس کا شکاری، بھیڑیا۔ نماز حفاظت کا باڑو ہے بکری جب ریڑھ سے باہر آزاد و آوارہ ہو تو بھیڑے کا شکار بن جاتی ہے۔ نماز مومن کو شیطن سے بچاتی ہے ۲۔ ترک نماز گناہوں کا دروازہ کھلتا ہے ۳۔ آوارگی بد معاشی بد چلتی اور



پلیدی پیدا ہوتی ہے۔ یہ ترک نماز گندگی کی عادت ڈالتی ہے اور گندگی سے بیماریاں پیدا ہوتی ہیں۔ ترک نماز سے انسان شہواتِ نفسانی میں مبتلا ہوتا ہے۔ شہوات کا آخری مقام کفر ہے گویا کہ ترک نماز کا دینی نتیجہ اور انجام کفر ہے اور آخری انجام یَقْتُوْنَ غِيَاً ہے غیاً فرما کر سات چیزوں کو بیان فرمایا اولاً جہنم پھر اُس کی کیفیت پھر نوعیت پھر حالت پھر ہائش دائمی پھر وہاں کی گفتگو اور وہاں کی دوزخی خوراک یہ سب کچھ اشارۃً بیان فرما دیا گیا اس لیے کہ بُری اشیاء کی تفصیل ضروری نہیں ہوتی چونکہ ان کا کفر دنیا میں لذاتِ شہوات ہے اس لیے ان کا عذاب بھی آخرت میں جہنم غیاً ہے شہوات کی دو قسمیں ہیں ۱۔ شہواتِ حویٰ یہ ہمیشہ نفسِ امارہ کی طرف سے ہوتی ہیں شہواتِ حویٰ سات قسم کی ہیں ۱۔ شراب نوشی ۲۔ حرام کو حلال اور حلال کو حرام کر لینا ۳۔ بلا دلیل بانہیں و عقیدے سے بنانا ۴۔ ہر وہ چیز جو نماز اور عبادت و ذکر اللہ سے روکے ۵۔ پہلے زمانوں کے یہودیوں اور عیسائیوں نے حرام کو حلال کیا کہ سگی بہن اور سگی بھتیجی سے نکاح حلال کیا ۶۔ آج کل پیروں و پیروزادوں نے کھیل کود، ریس جو اور فوٹو بُت سازی کو جائز سمجھ لیا ۷۔ مولیٰ علیؑ نے فرمایا کہ فخریہ عمارتیں خوشنما سواریاں فیشن کے لباس بھی شہواتِ حویٰ ہیں۔ جب وہ شہوات میں پڑ گئے تو اپنے بزرگوں کی جہانی روحانی میراث سے محروم ہو گئے یہی خسارہ ہے آج بھی ایسا ہی ہے کہ پیری مریدی بہت ہے مگر روحانی قوت ختم ہے ۲۔ شہواتِ ہدٰی یہ ہمیشہ اچھی ہوتی ہیں عقلِ سلیم کی طرف ہوتی ہیں۔ خوش قسمت ہے وہ بندہ جسے اپنی دنیا میں توبہ کر لی ایمان کامل کر لیا اور اعمالِ صالحہ سے خود کو مزین کر لیا۔ ایسے خوش نصیبوں کا پہلا انعام لَا يَظْلَمُونَ شَيْئًا دوسرا انعام جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي يُجْرَىٰ فِيهَا عِوَانٌ بِالْغَيْبِ۔ تیسرا انعام۔ إِنَّهُ كَذَّابٌ وَعَدُّهُ كَذَابًا۔

چوتھا انعام۔ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا۔ پانچواں۔ انعام۔ وَلَهُمْ فِيهَا مِمَّا يَحْكُمُونَ وَعَشِيًّا۔ وہ قولِ بارگاہِ حور دینی زندگی میں عالمین کا ملین و مقربین صالحین عاجزین بن کر رہے اور جنہوں نے حقیقتِ عبادت کا اہتمام کیا ان کو رب تعالیٰ کی طرف سے یہ پانچ انعامات عطا ہوں گے حقیقتِ عبادت آٹھ چیزیں ہیں پہلی چیز یہ کہ عبادت کو فترۃً عین سمجھ کر ادا کی دوم ذوق سے ۲۔ شوق سے ۳۔ خشوع سے ۴۔ خضوع سے ۵۔ بجز سے تمام عبادات ادا کی ۶۔ عبادت خاص کر نماز کو غذا و قلب اور معراج روح جاتا ۷۔ عبادت میں تہذیبِ آداب و اصول کا خیال رکھا۔ ایک نماز ہی وہ عملِ صالح ہے جو انسان کو مکمل طور پر تہذیب بتاتا ہے تہذیب کی پانچ قسمیں ہیں ۱۔ پاکیزگی ۲۔ پابندی ۳۔ زینت ۴۔ خوراک کی دیکھ بھال ۵۔ لباس کی تکمیل

ناز کا مکمل لباس یہ ہے کہ سر سے قدم تک۔ بجز تین اعضا کے کچھ نہ کھلا ہو۔ صرف قدم، ہتھیلی اور چہرہ کے باقی سب جسم ڈھکا ہوا اسی سے ننگے سر تار مکروہ تحریمی ہے جو ننگے سر تار پڑھے اُس نے اپنی نماز ضائع کر دی صحیح نماز پڑھنے سے بندہ اپنے رب تعالیٰ کے چار حقوق ادا کرتا ہے راستہ واجب ۱۔ فرض ۲۔ مستحبات و مندوبات۔ نماز ایمان کا جوہر یعنی عرق ہے جس نے نماز ضائع کی اُس نے اللہ تعالیٰ کو ناراض کیا اور اللہ تعالیٰ سے دور ہوا اور جس نے شہواتِ نفسانیہ کی اتباع کی اس نے شیطان کو خوش کیا۔ عبادتِ خدا پرستی ہے شہواتِ شیطان پرستی ہے جنت کی پہلی نعمت یہ ہے کہ کسی مومن پر ظلم نہ ہوگا یعنی بلا وجہ نہ کسی کے اعمال کم ہوں گے نہ ثواب ظلم کے معنی یہاں کمی کرنا ہے میدانِ محشر میں کسی بندے کے اعمال میں کمی تب ہوگی جب اُس پر حقوق و العباد واجب ہوں اور ثواب میں کمی تب ہوگی جب اُس کے خلوص میں کمی و غلطی ہو اور ثواب کی یہ کمی بھی عدل ہوگا نہ کہ ظلم جنت کی دوسری نعمت جنتِ عدن ہے یہ جنت کا ایک اعلیٰ طبقہ ہے ساں چار قسم کے بندے نہیں جا سکتے۔ سود خور شرابی۔ والدین کا نافرمان۔ جھوٹی گواہی دینے والا عدون کا معنی ہے دائمی ملکیتی رہائش اسی معنی کی بنا پر مفسرین نے یہ بھی فرمایا کہ عدل نام نہیں بلکہ پوری جنت کی صفت ہے۔ رب تعالیٰ نے توبہ کرنے ایمان لانے اور اعمالِ صالحہ کرنے والوں کو عبادۃ کے پیارے لقب سے نوازا یہ عطا شریفیت ہے اور اسی سے مخلصین مراد ہیں ان ہی پیاروں کے لیے جنت وہ جو عدل ہے اور اسی جنت کے لیے ایمان کو نسا جو بالغیب ہے سب سے عظیم خوش خبری و وعدہ مائتیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے یہ وعدے یقیناً سچ کے ساتھ آنے والے ہیں یہ خوشخبری دینا میں بھی سنائی گئی اور میدانِ محشر میں بھی سنائی جا گی جنت میں عظیم نعمتِ سلام ہے سلام بمعنی سلامتی و حفاظت۔ سلامتی تو جان و جسم ایمان کی ہوگی اور حفاظت جنت کی اور اُس کی تمام چیزوں لباس رہائش خوراک آرام و سکون لذت عزت عظمت کی ہوگی دنیا میں ہر انسان کو نو نعمتیں ملیں ۱۔ دیکھنے کی نعمت ۲۔ سونگھنے کی ۳۔ چکھنے کی ۴۔ پکڑنے کی ۵۔ چلنے کی ۶۔ چاہنے کی ۷۔ سمجھنے کی ۸۔ بولنے کی ۹۔ سننے کی ان میں سب سے بڑی دو نعمتیں ہیں اولاً سننے کی نعمت دوم بولنے کی ان پر ہی تمام ایمانیات اسلامیات عبادات دینیات دنیویات عقلیات فکریات کا دار و مدار ہے بلکہ انسانیت کے پورے معاشرے پر ان دونوں کا اثر ہے اگر یہ دونوں اچھی ہوں تو زندگی کا پورا ماحول مہذب، پاکیزہ اور صاف ستھرا ہوتا ہے۔ اور افراد و اقوام سلیم الطبع و سنجیدہ ہوتے ہیں اور اگر یہ دونوں بولنے اور سننے کی قوتیں بُری ہو جائیں تو معاشرے کا پورا ماحول گندہ، بہودہ، فصول اور بد تمیز بد تہذیب



ہو جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے جھوٹ، غیبت، کالی، گلوچ شرارت فتنہ فساد بغض حسد، گندگی، شہوتیں جنم لیتی ہیں فرمایا یہ جارہا ہے کہ جنت میں بوتا بھی سچا ہوگا اور سنا بھی اچھا۔ وہ بھی سلاماً۔ یہ بھی سلاماً۔ مگر جہنم میں یہ دونوں چیزیں بُری ہوں گی۔ اس لیے یہی دونوں جنت میں نعمت ہیں اور جہنم میں عذاب، جنت میں عمدہ سلام اور جہنم میں یہودہ کلام ایک قول میں اَلَا سَلَامًا کا استثنائی منقطع ہے یعنی جنت میں لغوی یہودہ بیفائدہ کلام نہ ہوگا بلکہ نہایت پاکیزہ مہذب مفید شائستہ با اخلاق محبت و خلوص کا کلام ہوگا۔ یہی قول درست ہے بعض نے فرمایا یہ استثنا متصل ہے یا اس لیے کہ سلام ایک دعا ہے اور جنت میں دعا بیکار و لغو ہے یعنی جنت میں نقطہ پہی ایک غیر مفید کلام ہوگا اس کے علاوہ کوئی غیر مفید نہ ہوگا یا اس لیے اس کو لغو کہا گیا کہ جنت میں ایک دوسرے کو سلام کرنا مثل تکبیر کلام ہو جائے گا کہ بلا ارادہ نکلا کرے گا۔ عزری حیا ورے میں ہر ایسے کلام کو لغو کہہ دیا جاتا ہے جیسے کہ دنیا میں بعض لوگوں کے منہ سے بلا ارادہ قسمیں نکلتی رہتی ہیں۔ مثلاً واللہ ایسا ہوا واللہ ویسا ہوا۔ ایسی قسموں کو بھی یسین لغو کہا جاتا ہے۔ جنت کا پانچواں انعام بُکْرَةٌ وَعِشْيَا کا رزق ہے۔ قرآن کریم نے جنت کی تین خوبیوں کا ذکر فرمایا ایک جگہ ارشاد ہوا۔ وہاں سونے چاندی کے زیور پہنائے جائیں گے۔ دیگر آیت میں سَرِیو اور عَوَائِدُ کا ذکر ہے کہ صنتی لوگ خوبصورت تختوں اور مہربانوں پر بیٹھا کریں گے اور اب یہاں ارشاد ہوا کہ ان کو صبح شام کی مثل رزق ملا کرے گا اس کی وجہ یہ کہ دنیا میں اب تک تین قومیں ہوئیں ہیں جو تاقیامت رسیگی۔ پہلی قوم اہل یمن یہ دنیا کی پہلی قوم ہے، دوسری قوم اہل عجم۔ تیسری قوم اہل عرب یعنی لوگ اچھے پلنگوں مہربانوں اور خوشنما تختوں پر بیٹھنا پسند کرتے ہیں۔ ان کے لیے جنت کی اس نعمت کا ذکر فرمایا گیا اہل عجم سونے چاندی کا زیور پسند کرتے ہیں ان کے لیے جنت کی اس نعمت کا ذکر کیا گیا۔ اور اہل عرب کھانے پینے کے شوقین ہیں یہاں تک کہ اہل عرب کے نزدیک جس کو دو وقت عمدہ کھانا مل جائے وہ منعم و خوش بخت ہے۔ ان کے لیے یہاں یُکْوٰثٌ وَعِشْيَا فرمایا گیا۔

**قائدے** | ان آیت کریمہ سے چند فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ انسان اولین نہایت مکمل اکمل خوب صورت ذی علم مہذب با اخلاق طیب صالح شفیق بلکہ تکمیل انسانیت کی اعلیٰ شخصیات نبی اور رسول تھے۔ یہ صورتی بد اخلاقی بعد کے لوگوں میں ان کے گناہوں بدکاریوں شقیوں کی وجہ سے ہوئی۔ لہذا جو غیر مسلم سائنسدان وغیرہ اور ان کی سنی سنائی میں چند احمق مسلمان بھی یہ کہتے پھرتے ہیں کہ پہلے انسان بندرت تھا یا نہم رک ہم شکل وہ غلط اور اس کا یہ عقیدہ کفر

ہے۔ خیال رہے کہ گناہ کی رنگت سیاہ ہے اور گناہ بگڑنا ساقی گناہوں کی وجہ سے قلی سیاہی کے بعد ظاہر میں بد صورت منحوس بد نما و بد شکل ہو جاتا ہے۔ گناہ کی رنگت کا ثبوت حدیث پاک سے ہے کہ فرمایا آفاصلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حجر اکوود جب جنت سے لایا گیا تو سفید عجایب لوگوں نے اس کو چومنا اور اس پتھر سے ان کے گناہ جو ستا شروع کئے تو وہ سیاہ ہوتا چلا گیا۔ یہ فائدہ خَلَفَتْ مِنْ بَعْدِ هُوَ خَلَفَتْ۔ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ تازوں میں سُستی غفلت اور غلطیاں کرنی سب گناہوں کی جڑ ہے یہ فائدہ أَصَاعُوا الصَّلَاةَ کو سب سے پہلے ذکر کرتے سے حاصل ہوا۔ بدکاریاں اور کفریات اس کے بعد پیدا ہوتے ہیں لہذا ہر مسلمان کو چاہئے کہ اپنی نماز کو ہر طرح سے بچانے کی کوشش کرے نہ اپنے اندر کسی قسم کی غلطی پیدا ہونے دے نہ فاسق ناجر بد عقیدہ امام کے پیچھے نماز پڑھے۔ تیسرا فائدہ کوئی شخص بھی اپنے اعمال پر ناز و فخر غرور نہ کرے جنت جس کو بھی ملے گی جو پاک کی محبت اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ملے گی نہ کہ اپنے عمل سے اعمالِ صالحہ تو اللہ رسول کی خوشنودی کا ذریعہ ہیں یہ فائدہ وَعَدَ التَّوَّابِينَ میں لفظ تَوَّابِينَ سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ مومن پر تین چیزیں واجب ہیں۔ نفرت، محبت، مشغولیت۔ ہر کفر سے نفرت۔ ایمان سے محبت عمل صالح میں ہر وقت مشغولیت یہ مسئلہ لَا مَن تَابَ دَاخِرُہ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ تمام مسلمانوں پر عورت ہو یا مرد یہ مذہبی دینی ایمانی فریضہ ہے کہ اپنی زندگی پاکیزہ اور مذہب بنائے، فضول اور لغو باتوں بیہودہ کلام اور ہن گناہ بکواسیہات سے بچنا واجب ہے یہ کفر و لغویات مسلمان پر حرام ہیں۔ ہر مسلمان کے دنیوی گھر میں بھی جنت کا ماحول و نمونہ ہونا چاہیے۔ یہ مسئلہ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا۔ سے مستنبط۔ رب تعالیٰ نے جنت اور اہل جنت کی شان و توصیف بیان فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ وہاں لغو گفتگو نہ ہوگی جس سے اِقْتِنَاءُ ثابت ہوا کہ لغو و لچر گفتگو بُری ہے اور ہر بُری چیز مسلمان پر حرام، بُری گفتگو سے نسلوں پر برا اثر پڑتا ہے تیسرا مسئلہ اگر بندے کو اعمالِ صالحہ کا وقت اور توفیق یعنی ہر قسم کی سہولت ملے پھر بھی بندہ نیکی نہ کرے تو یقیناً سزا و اخروی کے لائق ہوگا اور ضرور سزا ملے گی کسی شفاعت پر بھروسہ نہ کر بیٹھے ضروری نہیں کہ اس کی قسمت میں شفاعت ہو لیکن اگر کسی مسلمان کو اعمالِ صالحہ کا وقت و مہلت ہی نہ ملے تو صرف ارادہ بصدق ولی ہی اخروی نجات اور دخول جنت کے لیے کافی ہے۔ جیسا کہ احادیث پاک سے ثابت ہے یہ مسئلہ اَمَّنْ وَعَمِلَ صَالِحًا کے بعد لَا يَظْلَمُونَ شَيْئًا سے مستنبط ہوا۔



## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ ان آیت کا مقصود تو جنت کے کھانے کا ذکر کیوں کیا گیا؟ جواب ہر مکان و مقام کی سب سے بڑی خوبی یہ ہوتی ہے کہ وہاں رہنے والوں کو کسی قسم کی تکلیف نہ ہو۔ اور انسانی تکلیف میں سب سے بڑی تکلیف بھوک پیاس کی ہوتی ہے کہ ہر تکلیف برداشت کی جاسکتی ہے مگر بھوک پیاس برداشت نہیں ہوتی گھر کتنا ہی حسین و مضبوط ہو اگر اس میں رہنے اور آنے والوں کو کھانے نہ ملے تو وہ بیکار و ویران ہے۔ گھر معمولی ہو لیکن رہنے والوں کو عمدہ اور صاف پاکیزہ تازہ اور مکمل پیٹ بھر کھانا مل جائے تو وہی شاہی محل ہے۔ کھانا پینا جہان خاتے کی بھی سب سے بڑی نشانی ہے اور جہان کی عزت افزائی بھی اس نے جنت کی سب سے بڑی خوبی اور علم فہم شان و وقار کا ذکر فرمانا عین حکمت ہے۔ اور بار بار فقیم کا کھانا ملنا مزید عزت افزائی ہے اسی لیے بُکْرَةُ وَعَشِيَّتَا فرمایا گیا۔ دوسرا اعتراض۔ جنت میں صبح دوپہر شام، رات یہ کچھ نہیں کیونکہ وہاں سورج نہیں ہے۔ یہ سب اوقات ترسورج کی وجہ سے ہیں۔ وہاں جنت میں تو ہر وقت ایک جیسا نورانی بھینی سہانی صبح کا ٹھنڈا سماں ہوتا ہے تو پھر یہ کیوں فرمایا گیا۔ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا یعنی اُن اہل جنت کے لیے اُس کے جنت میں صبح شام رزق ہے جواب مفسرین نے اس سوں کا جواب مختلف انداز اس طرح دیا ہے کہ بُکْرَةُ اور عَشِيَّتَا کا معنی یہ نہیں ہے کہ وہاں صبح اور شام حقیقتاً ہوگی بلکہ بُکْرَةُ وعشیا میں پانچ اقوال ہیں اس سے مراد اتنا وقفہ ہے جتنا وقفہ دنیا میں صبح سے شام تک ہوتا ہے اور یہ دنیا والوں کو سمجھانے کے لیے فرمایا گیا کہ وہ وقفے کا خودی انداز کریں وَلِبُكْرَةٍ وَعَشِيَّتَا کا ترجمہ تو صبح شام ہی ہے مگر ہمیشگی ہے یعنی اُن کو ہمیشہ ہی کھانا۔ رزق ملتا رہے گا اور یہ تقریباً ہر زبان کا محاورہ ہے کہ صبح شام سے ہمیشگی مراد لی جاتی ہے مثلاً کوئی کہے میں صبح شام گھر میں رہتا ہوں تو مراد ہوتا ہے ہمیشہ رہتا ہوں۔ بعض نے کہا کہ بُکْرَةُ وَعَشِيَّتَا سے مراد مطلقاً وقت ہے۔ بعض نے کہا کہ بُکْرَةُ وَعَشِيَّتَا کا معنی تو صبح شام ہی ہے مگر مراد ہے ان وقتوں جیسا کھانا۔ یعنی صبح کا کھانا ناشتہ جو عموماً ہلکا ہوتا ہے اور شام کا کھانا جو عموماً بھاری ہوتا ہے اور اپنے اپنے اعتبار سے دونوں مناسب ہوتے ہیں وہ ایک قول یہ ہے جنت میں صبح شام ہوگا مگر سورج کا صبح شام نہیں بلکہ استراحت کا صبح شام جب خدام دروازے بند کیا کریں گے تو اس وقت رات کا سماں ہوگا نہ کہ حقیقی رات اور جب خدام دروازے کھولا کریں گے تو اس سے صبح کا سماں لگے گا۔ اور ان اوقات میں غنمی لوگ آرام کیا کریں گے اور بیدار ہوں گے بہر کیف اعتراض ختم ہو گیا۔ نیز یہ کھانا دو وقتہ صرف اعزازی طور پر خدام کا پیش کرتا ہے کوئی پابندی کے

یہ نہیں اس کے علاوہ بھی جب دل چاہے گا ہر جتنی جو چاہے کھاپی سکے گا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ  
تیسرا اعتراض تارک نماز کا فرہو جانا ہے متعدد احادیث کے علاوہ ان آیت سے بھی ثابت ہو رہا  
ہے کہ جو شخص نماز نہ پڑھے وہ کافر ہو جاتا ہے دیکھو یہاں اَصَاغُوا الصَّلٰوةَ یعنی نماز ضائع کرنے والوں کی  
سزا عذابِ غیباً فرمایا گیا اور عذابِ غیباً صرف کفار کے لیے ہے ثابت ہوا کہ تارکِ صلوٰۃ کافر ہے  
نیز آگے ارشاد ہوا ہے اِلَآ مَنْ تَابَ وَآمَنَ یعنی جو پہلے تو نماز ضائع کرتا رہا پھر توبہ کرے اور  
ایمان لے آئے۔ اس سے بھی ثابت کہ تارک نماز کافر ہو جاتا ہے۔ اگر ترک نماز کفر نہیں تو پھر تجدید  
ایمان اور اُمن کا ذکر کیوں ہوتا۔ یعنی اگر زندگی میں ترک نماز سے توبہ کرے تو اُمن ضروری ہے اگر نہ کرے  
گا تو بعد موت جہنم کی وادی غیبی میں ڈالا جائے گا (معتزلی اور دہلوی) جواب۔ احادیث سے تو کہیں  
بھی ثابت نہیں کہ تارکِ صلوٰۃ کافر ہو جاتا ہے البتہ حسن احادیث میں معتزلی فرقہ نے دھوکا کھایا اور  
اپنے باطل نظریے پر استدلال کر بیٹھے وہ اُن کی کم علمی و نا فہمی ہے اُن کے جوابات ہمارے فتویٰ العالیہ  
جلد چہارم مسئلہ سیباہ خطاب میں یا فتاویٰ رضویہ مبارکہ میں ملاحظہ فرمائیے۔ رہی یہ آیت پاک  
تو اس سے بھی ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا چاروں وجہ سے۔ اولاً اس لیے کہ یہاں صابیوں یہودیوں اور  
عیسائیوں کا ذکر ہو رہا ہے اور اَصَاغُوا کا معنی ہے نہ ماننا انکار کرنا یعنی انبیاء و سابقین مذکورین علیہم السلام  
کے بعد اُن کی اولاد اور امت نبی زادوں، سیدزادوں، پیرزادوں اور شہزادوں نے اتنی آوارگی گمراہی  
اختیار کی کہ آخر کار نماز جیسی بنیادِ ایمان کا بھی انکار کر دیا۔ صابیوں نے شرک و بت پرستی کے یہود  
نے قتلِ انبیاء کے عیسائیوں نے کفارے کا مسد بنا کر پوری شریعتِ ابراہیمی موسوی و عیسوی  
کا ہی انکار کر دیا۔ فرمایا جا رہا ہے کہ اُن اُمتوں کا اَصَاغُوا الصَّلٰوةَ اور ترک نماز کفر کی وجہ سے تھا نہ کہ انکار  
کفر اَصَاغُوا کی وجہ سے یعنی کفر پہلے ترک نماز بعد میں اور تم لوگ کہتے ہو کہ ترک نماز سے کفر ہوا اور  
یہ کہیں ثابت نہیں۔ ثانیاً یہ کہ ترک نماز عمل ہے اور کفر و ایمان عقیدہ ہے عمل عقیدے کا جز نہیں  
ہو سکتا نہ عقیدہ عمل کا جز ہو سکے لہذا ترک نماز سے کفر نہیں ہوتا۔ دیکھو تَابَ وَآمَنَ کو وَاوُ  
عاطفہ تے جدا کر کے یہ ثابت فرما دیا کہ عمل و عقیدہ دو علیحدہ چیزیں ہیں تَابَ عمل ہے۔ اَمَنَ  
عقیدہ ہے غرض کہ کوئی بھی بد عمل کفر نہیں ہے جیسا کہ کفر کی نیت نہ ہو جن بزرگوں نے یہاں توبہ کر ایمان  
میں شامل کیا ہے وہ بھی توبہ کو ایمان کی شرط بناتے ہیں نہ کہ رکن اور جز ثالثاً یہ کہ یہاں تین برائیوں  
کا مین اچھائیوں سے استثناء فرمایا گیا اَصَاغُوا کے بعد جو تَابَ ہو جائے۔ ۲ مخالفتِ انبیاء  
کے اُمن ہو جائے ۳ وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ کے بعد عَمِلُوا صَالِحًا کرے۔ پس ثابت ہوا کہ



اِنَّ کا تعلق اَضَاعُوا سے نہیں بلکہ مخالفتِ انبیاء علیہم السلام سے ہے اور مخالفتِ انبیاء واقعی کفر ہے ترکِ نماز کفر نہیں اس کے لیے صرف توبہ کافی ہے۔ راجحاً یہ کہ مسلمان ہو کر اگر کوئی کافر بنے تو اس کو شریعت میں مرتد کہتے ہیں حدیث و قرآن میں بے نمازی کو کبھی مرتد نہ کہا گیا ثابت ہوا کہ بے نمازی کافر نہیں ہو جاتا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْعَثَوٰتِ۔

خَلَفَ مِنْۢ بَعْدِ هُمْ خَلْفٌ اَضَاعُوا الصَّلٰوةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوٰتِ فَسُوفَ يُنْقَوْنَ غَيًّا اِلَّا مَنْ تَابَ وَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ يَدْخُلُوْنَ

تفسیر صوفیانہ

الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُوْنَ شَيْئًا جَنَّةُ عَدْنٍ اِلٰتِي وَعَدَّ الرَّحْمٰنُ عِبَادَةً بِالْغَيْبِ اِنَّهٗ كَانَ وَعْدُهُ لِمَاتِيًّا سیرِ اسرارِ عرفانی کے بعد ماسوتِ عالم میں ایسے اشراقِ باطنی عسرتِ بدنی میں پیدا ہوئے جنہوں صلوةِ حصوری اور نمازِ بارگاہِ نیازِ عجزگاہ کو ضائع کر دیا مقامِ نفس کی وجہ سے حصوری صرف قلبِ مومن کو سیر ہوتی ہے لیکن جب بندہ صفاتِ نفس کے پردوں میں پھنس کر مقامِ قلب سے ناواقف ہو جاتا ہے تو شہوتوں کی پیروی کرتا ہے جس کی بنا پر شرارت و گمراہی کی غیابِ جہنم میں گر پڑتا ہے۔ جتنی شہوتوں کی زیادتی ہوتی جاتی ہے اتنی ہی گمراہی زیادہ اور گمراہی کی زیادتی گناہوں کا ارتکاب ہے پھر وہ مبتلا گناہوں پر گناہ کرتا جاتا ہے حدیثِ پاک میں ہے کہ گناہ پر گناہ پہلے گناہ کا عذاب ہے۔ ہاں جو نصیب وز پہلے گناہ سے توبہ کرے اور مقامِ قلب کی طرف لوٹ آئے ایمان کی معرفت کا یقین کرے اکتسابِ فضیلت سے اعمالِ صالحہ کرے ہی لوگ انوار کی جنتِ مطلقہ ابدیہ میں داخل ہو جاتے ہیں ایسے ایمانی عرفانی ایقانی حقانی کے مدارج کے استحقاق کے مطابق درجہ بدرجہ اور حال و مقام میں کچھ ظلمات کی نہیں کی جاتی ان کے خلوص و عمل پر دار و مدار ہے۔ نفس و قلب و روح سے جس کا جتنا تعلق ہے اُس کا اتنا ہی حصہ اُس جنتِ اسرار سے ہے جن کا وعدہ رحمن و رحیم نے اپنے بندگانِ طالبینِ شائقینِ عاشقینِ مجاہدین سے کیا ہے وہ رب تعالیٰ پہنچانے والا ہے اپنے بندگانِ عاشقین کو اس جنت کی اصول و عموم کی نعمتوں کے جلال و جمال انوارِ اسرار میں توبہ کی تین قسمیں اور چھ شرطیں ہیں۔ پہلی توبہ حقوقِ اللہ کی کمی سے دوسری توبہ حقوقِ العباد میں کوتاہی سے تیسری توبہ حقوقِ ذاتی کی بے توجہی سے پہلی شرط فوراً معصیت سے رک جائے دوم سابقہ پرندامت و گریہ زاری کرے سوم اٹھندہ گناہ نہ کرتے کا پکا ارادہ کرے چہارم مظلوم سے معافی مانگے اور ظلم کا بدلہ دے پانچویں شرط منصوبہ چیز واپس کرے ششم غیبت سے بچے اور منعتابہ سے معافی مانگے کہ میں نے تیری غیبت کی تھی مجھے معاف کر دے ہوشیدہ گناہ کی پوشیدہ توبہ اور ظاہر و

بایر و علانیہ گناہ کی علامت تو یہ ہوتی ہے۔ مومن کی تو یہ یہ ہے کہ ہر گناہ کفر و شرک بدعت گمراہی سے نفرت کرے کافر کی تو یہ یہ ہے کہ اپنی خوشی سے بلا جبر تمام کفریات چھوڑ دے اسلام کو ملے جو بندہ رب تعالیٰ کا طالب بن جائے تو رب تعالیٰ اس سے شہواتِ صغریٰ اور شہواتِ کبریٰ یعنی شرعاً جائز ناجائز تمام خواہشات چھین لیتا ہے۔

**حکایت** تفسیر روح البیان میں ہے ایک دفعہ چوتھے آسمان پر دو فرشتے اُگی ملاقات ہوئی ایک نے دوسرے سے پوچھا کہ آج تم نے کیا کام کیا جواباً فرشتے نے کہا کہ مجھ کو حکم ہوا تھا کہ فلاں شہر مشرک کافر یہودی کو ایک پھلی کی خواہش ہے وہ دریا سے پکڑ کر اس ظالم کو دے آؤ میں نے آج اس کو پھلی پہنچا دی پھر دوسرے فرشتے نے اس سے پوچھا کہ آج تم نے کون سا کام کیا تو دوسرے نے جواباً کہا کہ زمین پر ایک عابد متقی کو ایک گھنا درخت اچھا لگا تھا وہ اس درخت کی طرف جانے لگا تو مجھ کو حکم ہوا کہ اس درخت کو جلا دوں میں نے اس کے پیچھے سے پہلے اس درخت کو جلا دیا۔ دنیا کی مروجی آخرت کی مقبولی کی علامت ہے اور دنیا کی مقبولی آخرت کی مروجی کا نشان لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا نَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ فِيهَا يَكُوتٌ وَعِشْيَا۔ وہ عرشِ بخت طالبانِ دیدار اس جنتِ جمال کشفی قلبِ مزکی میں کچھ لغویاتِ نفس نہ سن سکتے ہیں نہ رغبت رکھتے ہیں مگر ہر چار سو عقلِ ضمیر شعورِ فہم کی سلامتی ابدی۔ ذنوب و نقائص فضول و زائل کے مادوں سے خالی۔ یہی وہ عارفین ہیں جن کے لیے معارف و حکمت کے رزق دائمی ہیں شمسِ روح کے وقتِ ظہور کی بکرۃ صبح میں جنتِ قلب کے اندر اور غروبِ شمسِ روح کے عِشیا میں جنتِ نفس کے اندر۔ آفتابِ روح قلبِ مومن میں طلوع ہوتا ہے اس لیے وہاں بکرۃ عارفین ہے اور نفسِ طعباتی میں شمسِ روحانی کا غروب ہے اس لیے وہ ظلماتِ بدنی کا عِشیا ہے۔ انسان چار قسم کے ہیں ۱۔ انبیاء کرام علیہم السلام ۲۔ اولیاء عظام ۳۔ فاسقین ۴۔ کافرین۔ انبیاء علیہم السلام دنیا و آخرت میں فرماں و شادان۔ اولیاء اللہ دنیا میں ترساں آخرت میں فرماں۔ فاسقین دنیا میں فرماں و ستاں آخرت میں ترساں کافرین دنیا میں فرماں و ستاں آخرت میں ترساں و لمرزاں قرآین قرآن کا نام اعمالِ صالحہ ہے اس کی تفصیل و تشریح و طریقہِ احادیث میں ہے۔ اس کا نقشہ ذاتِ نبوت ہے قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے پانچ طریقے ۱۔ تعلیم ۲۔ تفکر ۳۔ تذکرہ ۴۔ تدبر ۵۔ تفکر۔ نشانِ سابقین خروا سجداً ہے۔ اور نشانِ قافین اصاعوا الصلوة ہے نشانِ سابقین یکٹی ہے اور نشانِ قافین اتبعوا الشہوات ہے اعمالِ صالحہ پانچ قسم کے ہیں ۱۔ بنداری ۲۔ دیانتداری ۳۔ شرافت و ہمت



۱۔ ریاضت اس کے پانچ دنیوی اور ایک اخروی انعام ۲۔ عزت ۳۔ عظمت ۴۔ امامت ۵۔ کرامت  
 ۶۔ روحانی قوت۔ ۷۔ اخروی انعام نعمہ و رزقہ یعنی دیدار الہی کا رزق بکثرت و ضیاء جنت کے صبح و شام  
 ہیں دنیا میں نماز عاشقین ان سب کا مجموعہ ہے۔ ترک نماز سے دس نقصان ہوتے ہیں ۱۔ خفاقت  
 ۲۔ ذلت ۳۔ خسارہ ۴۔ حماقت ۵۔ خباثت ۶۔ زوال ۷۔ بطلان ۸۔ کسالت ۹۔ اعمال ۱۰۔ مفاقت شیطان  
 ۱۱۔ ضعف ایمانی و اعتقادی۔

تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا

یہ وہ جنت ہے جس کا دائمی مالک بنادیں گے ہم اپنے عبادت گزاروں میں سے  
 یہ وہ باغ ہے جس کا وارث ہم اپنے بندوں میں سے اُسے کریں گے

مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝ وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ

ان کو جو متقی بنے رہے۔ اور کہا اُس نے کہ نہیں نازل ہو سکتے ہم آپ کے رب تعالیٰ  
 جو ہمہ گیر رہے۔ اور دجبر۔ مل نے محبوب سے عرض کی، ہم فرشتے نہیں اترتے مگر حضور

رَبِّكَ ۚ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا

کے حکم کے بغیر اُسی کی ملکیت ہے جو ہمارے سامنے زمانوں میں ہے اور جو ہمارے پچھلے زمانوں میں  
 کے رب کے حکم سے۔ اُسی کا ہے جو ہمارے آگے ہے اور جو ہمارے پیچھے

وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ۚ وَمَا كَانَ رَبُّكَ

اور جو اس کے بیچ زمانوں میں ہے اور نہیں ہے آپ کا رب  
 اور جو اُس کے درمیان۔ اور حضور کا رب بھولنے والا نہیں

نَسِيًّا ۝ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا

بالکل بھولنے والا۔ وہ تو تمام آسمانوں اور تمام زمین اور اس تمام نہیں۔ آسمانوں اور زمین اور جو کچھ اُن کے نیچے ہیں سب کا

بَيْنَهُمَا فَاَعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ

کار ہے جو ان دونوں کے اندر ہے لہذا آپ اس کی عبادت قائم فرما دیجیے مالک تو اسے پوجو اور اُس کی بندگی پر ثابت رہو کیسا

تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝ وَيَقُولُ الْاِنْسَانُ اِذَا

اور ثابت قدم بنائیے اُس کی عبادت کے لیے اور کہتا پھر تا ہے شکر انسان کہ کیا جب میں اُس کے نام کا دوسرا جانتے ہو۔ اور آدمی کہتا ہے کیا جب میں

مَا مِتُّ لَسَوْفَ اُخْرِجُ حَيًّا ۝

مر جاؤں گا تو کیا البتہ میں نکلا جاؤں گا زندہ کر کے

مر جاؤں گا تو عنقریب جلا کر نکلا جاؤں گا

**تعلقات** ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں جہنم کے رہائشی وارثین کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں جنت کے وارثین کا ذکر ہو رہا ہے دوسرا تعلق پچھلی آیت میں ذکر ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے وعدے جھوٹے اور غلط نہیں ہوتے۔ ان آیت میں اللہ کے وعدے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں کافروں غافلوں اور بد نصیبوں کی ترک عبادت کا ذکر ہوا کہ کیسے بد قسمت ہیں جو صحت و تندرستی کے باوجود اللہ کی نماز و عبادت ادا نہیں کرتے۔ اب ان آیت میں خوش قسمت بندوں کو رب تعالیٰ کی پیاری عبادت کا حکم دیا جا رہا ہے۔



## شان نزول

بخاری شریف کتاب التفسیر میں روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ ہے کہ ایک دفعہ حضرت جبریل حاضری بارگاہ ہوئے تو آقام کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے جبریل تم میرے پاس جلدی جلدی اور زیادہ مرتبہ کیوں نہیں آیا کرتے۔ تو جبریل امین نے جو جواب عرض کیا وہ یہاں آیت ۱۶ میں ذکر ہوا اور اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی۔ لیکن روایت عکسہ ہے کہ ایک دفعہ چالیس دن تک جبریل امین نہ آئے پھر جب آئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا اور یہ آیت نازل ہوئی واللہ اعلم جبریل علیہ السلام بارگاہ اقدس میں کتنی دفعہ حاضر ہوئے اس کی تفصیل علامہ تفسیر میں ہوگی۔ انشاء اللہ تعالیٰ کچھ اور بھی روایت مختلفہ ہیں سب کا لب لباب ایک ہی ہے۔

## تفسیر نحوی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

تایک تیسبیا۔ تِلْكَ اسم اشارہ قریبی مؤنث کے لیے ہوتا ہے۔ مبتدا ہے۔ الْجَنَّةُ موصوف مؤنث تعلق ہے اتی اسم موصول مؤنث۔ جَنَّةُ تعلق کی وجہ سے ہی یہ دونوں اسم مؤنث لائے گئے نورث باب افعال کا فعل مضارع جمع متکلم ضمیر پوشیدہ کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے وُثْثُ مثالِ دَاوِی سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے اِثْرَاتُ اور اِسْمُ اَللّٰہِ بمعنی بلا عوض مالک بنانا میں جائزہ بعفیت کا عباد جمع ہے عبد کی معنی عبادت گزار لوگ مراد نیک انسان ہیں مضاف ہے نا ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی موصوف ہے مَن اسم موصول۔ کَانَ فعل ناقص ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے تَقَاتٌ اسم مفرد صفت مشبہ۔ بَرَزْنَ فِعْلًا تَقَوُّوْا سے مشتق ہے۔ یعنی ڈرنا۔ پھنا۔ صُنَا یہاں مراد ہے اللہ تعالیٰ کا خوف و خشیت رکھنا یہ خبر ہے کَانَ کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ انشائیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر صفت ہے عِبَادِ دُنَا کی وہ دونوں مجرور متعلق ہے تَوُثُّ کا وہ فعل فاعل متعلق مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر صفت ہوئی الْجَنَّةُ کی یہ مرکب توصیفی خبر ہے مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ وَاوْثِرْ جملہ۔ مَحَوِّفِ نَافِیۃ تَنْزِیْلُ باب تَنْفِیْلُ کا فعل مضارع حال صیغہ جمع متکلم اِثْرَادِ یعنی حقیقی جمع نہ کہ صرف فصاحت کے لیے خیال ہے کہ صیغہ جمع متکلم خصوصی طور پر اِثْرَادِ اعتبار سے دو طرح مستعمل ہے۔ ۱۔ تعداد جمعیت کے لیے ۲۔ ایک فرد کے لیے۔ صرف فصاحت کی خوب صورتی اور حسن کی وجہ سے یہاں افراد اور جمعی تعداد کے لیے ہے اس لیے اس میں تَحْنُ پوشیدہ ضمیر کا مرجع فرد واحد نہیں بلکہ تمام ملکہ مراد ہیں اگرچہ متکلم حقیقی ہمیشہ صرف ایک ہی ہوتا ہے بیک دم بہت سے افراد کا تکلیم شاذ و نادر ہی ہوتا ہے جیسا کہ نعرہ بازی میں

اکثر ہوتا ہے۔ یہاں واؤ ابتدائیہ کے بعد قال فعل پوشیدہ ہے اس میں پوشیدہ ضمیر کا مرجع جبریل علیہ السلام ہیں جیسا کہ شان نزول سے واضح ہے۔ یہ سب جملہ فعلیہ منفیہ ہو کر مستثنیٰ منہ ہوا۔ انا حرف استثنیٰ۔ ب جارۃ سبب اسم مفرد جامد یعنی حکم مضاف رب مضاف نام ہے اللہ تعالیٰ کا خصوصی صفت ہے اس لیے کسی اور کو کہنا جائز نہیں۔ ث ضمیر مجرور متصل مرجع نبی کریم آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ڈبل مرکب اضافی مجرور متعلق ہے پوشیدہ فعل مضارع جمع تکلم تنزل مثبت کے وہ پوشیدہ اپنے فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ متصل ہوا۔ دونوں استثنا ملکر مقولہ اول ہوا قال فعل پوشیدہ کا لام جارۃ ضمیر واحد غائب کا مرجع ایک ہے یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ ثبت کا۔ ما اسم موصول بین اسم ظرف مکانی مضاف ہے۔ ایدی اسم جمع مکسر اس کا واحد ہے یدی لغوی اور حقیقی معنی ہاتھ جسمانی۔ مجازی معنی قوت۔ قبضہ۔ قدرت۔ حکومت۔ قانون، پکڑ علیہ تصرف۔ سخاوت، عطا، ذلت، اندامت، شروع کرنا، چھوڑ دینا وغیرہ غرض کہ جس میں ہاتھ کے استعمال کا کسی طرح تعلق ہو وہیں لفظ استعمال ہو جاتا ہے۔ دو ہاتھوں کے درمیانی علاقے کو سامنے کی سمت کہی جاتی ہے۔ اس لیے بین ایدی کا ترجمہ ہوا سامنے خواہ کتنا دراز ہو۔ اسی معنی میں ظاہر چیز موجودہ اشیا کو بھی بین ایدی کہہ یا جاتا ہے۔ یہاں ہی مراد ہے بین مضاف ہے ایدی کا اور ایدی مضاف ہے نا ضمیر کا۔ یہ ڈبل مرکب اضافی صلہ ہوا ما کا۔ دونوں مل کر معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ کا موصولہ قلقت اسم ظرف سمتی بمعنی پیچھے مراد ہے گذشتہ۔ نا مضاف الیہ یہ مرکب صلہ ہوا دونوں مل کر پھر معطوف علیہ واؤ عاطفہ کا موصولہ بین اسم ظرف مکانی سمتی بمعنی درمیان مضاف ہے ذالک اسم اشارہ بعیدی مضاف الیہ یہ مرکب اضافی صلہ ہوا موصول صلہ مل کر معطوف ہوا سب معطوف مل کر فاعل ہے ثبت پوشیدہ فعل ماضی کا وہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا قال پوشیدہ کا۔ واؤ عاطفہ کان فعل ماضی ناقصہ منفی ربک اس کا اسم ہے نبیؐ اسم صفت مثبتہ۔ دراصل تھا نبیؐ کسی سے مشتق ہے بروزن تعبیل و نوری کا آپس میں ادغام و تشدید کر دیا یہ کان کی خبر ہے۔ کان سب سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف ما تنزل پر۔ یہ دونوں جملے مل کر مقولہ اول ہوں گے۔ اگل عبارت ایک قول میں علیحدہ جملہ ہے۔ مگر صحیح قول میں یہ مقولہ سوم ہے اور جبریل علیہ السلام کا ہی قول ہے۔ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُوْا لَهُ سَمِيًّا۔ وَيَقُوْلُ الْاِنْسَانُ اِذَا فَاَمَاتَ كَسُوْنَ اُخْرٰجَ حَيًّا۔ لفظ رب اسم مادہ مصدر ہے جامد ہو کر مبانی کے لیے مستعمل ہے بمعنی رابب اسم فاعل ترجمہ



ہے بہت پائے والا۔ جب یہ اسی لغوی معنی میں ہو تو خصوصی صفت ہے اللہ تعالیٰ کیونکہ بجز اللہ تعالیٰ کوئی کسی کو پال نہیں سکتا۔ اس کے مجازی معنی میں مالک۔ محافظ کفیل مرل یعنی مرلوب کے لیے اچھا یا برا ماحول بنانا۔ اسی معنی میں ہے تربیت۔ مضاعف ثلاثی سے ہے نکرہ ہے یہاں مضاف ہے السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یہ دونوں عطف ہیں مضاف الیہ۔ واو عاطفہ موصولہ بِنِسْبَتِہَا۔ ترجمہ سے ان دونوں کے درمیان۔ یہ صلہ موصول عطف ہوا سَمَوَاتِ پر سب عطف مضاف الیہ ہے رَبُّ کَا یہ مرکب اضافی عطف سببی ہوا فاعلاً پر فاعل عاطفہ سببیہ۔ اُعْبُدْ۔ باب نصر کا امر حاضر معروف اَنْتَ اس کا پوشیدہ فاعل مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ضمیر مفعول بہ مرجع ہے رب تعالیٰ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ۔ اَصْطِیْرُ باب افتعال کا امر حاضر معروف واحد مذکر۔ ضمیر سے مشتق ہے در اصل تھا اَصْطِیْرُ قانون نحو ہے کہ جب فعل وغیرہ کاف کلمہ (شرح کاحرف) حروف طبق یعنی ہم مخرج حروف سے ہو تو افتعال کی ت ط سے بدل جاتی ہے۔ ص ص ط ظ یہ سب حروف طبق ہیں۔ ان میں ت اجنبی تھی اس کا مخرج ہمہ میں نوک زبان ہے اور حروف طبق کا مخرج ذرا پیچھے ہے اس لیے اجنبیت ختم کرنے کے لیے ت کو ط بنا دیا۔ کبھی کبھی یہ ت ط بھی بنا لی جاتی ہے تیرہ تا و انتقال وال بن جاتی جب فاکلمہ وال یا ذال یا ژ ہو اور یہ ت ذال بھی بن جاتی ہے اگر افتعال کاف کلمہ ت ہو تو یہ ت بن جاتی ہے اور کبھی کبھی کلمہ ت کو ت بنا کر دونوں کا یوغام کر دیا جاتا ہے۔ اور اگر افتعال کاف کلمہ سین ہو تو ت کو سین بنا دیتا ہے۔ اس کا مصدر ہے اَصْطَبَارُ (اَصْطَبَارُ) اَنْتَ پوشیدہ اس کا فاعل لام حرف جو بمعنی علی ترتیب یا بمعنی فی ظرفیہ عِبَادَہ تہ اس کی عبادت یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اَصْطِیْرُ کا سب مل کر جملہ انشائیہ ہو کر معطوف ہے فاعلاً پر دونوں مل کر سبب عطف ہوا رَبُّ کَا یہ سب مفعولہ عسوم ہوا۔ اَصْلُ۔ حرف تنبیہ۔ اَصْلُ کے ذریعے سوال اکثر تو تصدیقی ایجابی کے لیے ہوتا ہے یعنی ایسا ہو گیا۔ اور کبھی نفی کے لیے سوال ہوتا ہے جیسے یہاں اور کبھی اَصْلُ خبر یہ ہوتا ہے بمعنی اَقْدَحْ تحقیق۔ اَصْلُ اگر مضارع پر داخل ہو تو اس کو حال کے معنی میں ہی رکھتا ہے جیسے یہاں ہے۔ یا مضارع کو بمعنی ماضی کر دیتا ہے اور جب ماضی پر داخل تو ماضی یا حال کے معنی میں کر دیتا ہے۔ تَعْلَمُ۔ فعل مضارع معروف واحد مذکر حاضر۔ لہ جار مجرور متعلق ہے۔ سَمِیْا اسم مفرد صفت مشبہ بر وزن فعیل سَمِیْ بِاسْمُو سے مشتق ہے بمعنی ہم نام ہم نسل۔ اسم با سَمِیْ یہاں پہلے معنی زیادہ مناسب ہیں۔ یہ مفعول ہے تَعْلَمُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعولہ چہارم ہوا قالم پوشیدہ اپنے سب مفعولوں سے مل کر

جملہ قولیہ ہو گیا۔ واؤ سر جملہ یَقُولُ فعل اَلَا تَسْمَعُ میں الف لام عہد خارجی انسان اسم مفرد حتیٰ مراد کفار فاعل ہے۔ یَقُولُ اپنے فاعل سے مل کر قول ہوا ہمزہ سوالی انکاری کے لیے اِذَا مَا حرف شرط ظنی زمانی ناموصول تاکید کے لیے، مَبِیْءُ بابِ سَمْعٍ کا ماضی مطلق واحد تَشْكَلُمُ مَوْتٌ سے مشتق ہے یعنی مرنا۔ روح اور جان مکمل نکل جانا۔ در اہل مومنٹ تھا واؤ ثقیل تھا اگر ادیا اور تا و مادہ مصدر یہ اور تا و تشکلم کا ادغام کر دیا واؤ محذوفہ کا کسرہ ماقبل میم کو دیا کیونکہ یہ باب کی نشانی ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ نَسُوْتُ لام حرف تاکید الکلامی کے لیے ہے یعنی سخت کفر قائم مقام ت جز ائیم سوف حرف تقریب۔ اُخْرَجُ باب افعال کا فعل مضارع مجہول معنی مستقیل واحد تشکلم رُخْرَجُ سے مشتق ہے ہمیشہ لازم ہوتا ہے افعال نے متعدی بنایا۔ اَنَا پوشیدہ ضمیر نائب فاعل ہے۔ ذوالحال ہے جیسا۔ اسم حاصل مصدر جامد۔ معنی زندہ۔ جاندار۔ حال ہے اَنَا ضمیر واحد تشکلم پوشیدہ کا دونوں مل کر نائب فاعل اُخْرَجُ اپنے نائب فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا شرط و جزا مل کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ کو جملہ قولیہ ہو گیا۔

تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُوْثِرُثُ مِنْ عِبَادٍ نَّاهٍ كَانَتْ تَعْنِي۔ وَمَا تَسْتَوْدِلُ إِلَّا بِأَمْوَالِكَ لَهٗ مَا بَيْنَ أَيْدِيْنَا وَمَا خَلْفُنَا وَمَا بَيْنَ ذَٰلِكَ وَمَا كَانَ رَأْيُكَ تَسِيًّا۔

یہ جنت جو مومن کے علم عرفان یقین ایمان عقیدے سے انتہائی قریب ہے وہی ہے جس کا مالک و وارث کر دیں گے ہم اپنے اُن عابدین صالحین تا بین مُسْتَغْفِرِينَ بندوں کو جو اپنی پوری دنیوی زندگی میں اللہ سے ڈرنے گناہوں سے بچنے عبادت کے کرتے والے رہے اور متقی کا لقب مائل کیا محققین فرماتے ہیں کہ بعد قیامت جنت تین طرح سے ملے گی۔ ۱۔ اعمال صالحہ اقوال مقبولہ کے ثواب میں۔ ۲۔ وراثت میں روایت میں ہے ہر نیک و بد انسان کا جنت اور دوزخ میں ایک ایک مکان ہے، بعد قیامت جنتی لوگوں کا جہنم والا مکان اُس کافر کو دیدیا جائے گا جو اس کے قریب ہوگا۔ اور جہنمی کافر کا جنتی مکان اس مومن کو دیدیا جائے گا جو اس علاقہ کے قریب و متصل ہوگا یہاں نُورِ ثَرِثُ فرما کر اُنکی متقی وراثت کی طرف بھی اشارہ ہے ۳۔ محض عطا الہیہ رحمت رحمانیہ اور لطف ربانیہ سے یہ جنت نابالغ اولاد اور اُن اہل سعادت کو مائل ہوگی جو فقط جنت بھرنے اور جنت کی رونق بڑھانے کے لیے پیدا کی جائیں گی جنہوں نے دنیا میں کوئی بھی نیک و بد عمل نہ کیا۔ جنت کو وراثت کہنے کی وجہ میں



مفسرین کے پانچ قول ہیں ایک یہ کہ جنت کا کچھ حصہ ان کفار کے تام تھا جو کافر ہو کر مرے اور ابدی جہنم میں گئے وہ مومن مسلمان کو منتقل کر دیا جائے گا جس طرح دنیا میں ایک نورث کے مرنے کے بعد اس کا دنیوی مال وارثین کی طرف منتقل کر دیا جاتا ہے اسی طرح دوزخی کے دوزخ میں چلے جانے کے بعد اس کا حصہ جنتی کے نام منتقل ہو جائے گا گویا یہ دنیوی وراثت کے مشابہ ہے اس لیے نورث فرمایا گیا۔ دوم۔ یا اس لیے کہ جس طرح وارث اپنے مورث کے مال سے پورا پورا نفع اور فائدہ حاصل کرتا ہے اور بلا مشقت مالک بن جاتا ہے اسی طرح جنتی اپنے پورے علاقہ کا مالک اور مستفید ہوگا۔ سوم۔ یا اس لیے کہ دوام ملکیت بلا عوض ہوگی اعمال صالحہ جنت کا ثواب تو ہے مگر جنت کا عوض نہیں عوض اور ثواب میں فرق یہ ہے کہ عوض میں دوسرا مالک پہلے مالک کو کچھ دیتا ہے جس سے دوسرے کا عوض اس کے پاس سے ختم اور پہلے مالک کی اس چیز پر ملکیت ختم۔ مگر ثواب میں یہ نہیں ہوتا۔ ثواب میں پہلے کی ملکیت ذاتی باقی رہتی ہے اور دوسرے کی ملکیت محض بھول و کارکردگی قائم ہو جاتی ہے عوضی ملکیت میں مالک کو پانچ اختیار ملتے ہیں ۱۔ نفع کا ۲۔ فائدے کا ۳۔ بیچنے کا ۴۔ حصہ کا ۵۔ وارث بنانے کا۔ مگر ثواب میں صرف دو اختیار ملتے ہیں ۱۔ نفع حاصل کرنے کا ۲۔ فائدہ لینے یا فائدہ دینے کا۔ جنت کی ملکیت ثوابی ہوگی نہ کہ عوضی۔ دنیا میں عوضی ملکیت کو خرید و فروخت کہا جاتا ہے اور ثوابی ملکیت کو نفع، جیسے کسی مکان کو کوئی مالک مکان اپنے دوستوں کی رہائش کے لیے وقف کر دے۔ قرآن مجید میں اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰی فرماتا مجازاً ہے۔ چہارم۔ یا اس لیے نورث فرمایا گیا کہ ہر جنتی مومن اپنے جنتی مکان کا مکمل تملیک سے مالک ہوگا یہ تملیک نہ فسخ ہو نہ باطل اور نہ غلط ہو نہ بھول چوک ہو نہ رجوع ہو نہ ختم۔ یا اس لیے کہ ملکیت ابدی ہوگی نہ عارضی اس جنت میں بہت نعمتیں ہوں گی ایک یہ کہ ہر وقت چل پل اور روتی ہوا کرے گی جنتی ایک دوسرے سے میل ملاقات رکھا کریں گے۔ رب تعالیٰ کے حکم سے ملے گی جنتیوں کے پاس سلام کلام کے لیے آیا کریں گے۔ اور کہا کریں گے کہ وَمَا نَسْتَوِیْ اِلَّا بِاَمْرِ رَبِّكَ۔ اے محبوب بارگاہ جنتی ہم تیرے پاس اپنی مرضی سے نہیں اترتے ہم تو تیرے رب کریم رحمن و رحیم کے حکم سے تیرے پاس تیری خبر گیری کرنے کے لیے مبارک سلامت کہنے آتے ہیں ہم تو اس رب تعالیٰ کے حکم کے پابند ہیں خواہ کوئی بھی زمانہ کوئی بھی وقت کوئی بھی حالت و کیفیت ہو کہ مَا بَیْنَ اَبْدِیْنِ اُسی اللہ کے علم حضور کی اور اختیار مقدوری میں ہے جو کچھ بھی اب ہمارے سامنے زمانہ حال میں ہے یا جو آئندہ کس کے بعد ہوگا۔ یا جو ہمارے پہلے ہوگا۔

اور اسی طرح جو کچھ جو زمانہ اُن ماضی و حال کے درمیان ہوتا رہا ہے۔ ہم بے خبر ہو سکتے ہیں بھول سکتے ہیں لیکن۔ وَمَا كَانَ ذُنُوبُ نَسِیْنِ تیرا رب کسی شخص کے کسی عمل کی کسی کیفیت کی کسی نوعیت و حالت اور نیت و ارادے کو کسی بھی زمانے میں ذرہ بھر نہیں بھول سکتا۔ اسے بندہ مومن اُس رب تعالیٰ نے تجھ کو ازل میں ارواح میں اجسام میں دنیا میں غاروں میں صحراؤں میں روشن دونوں میں روشن قوتوں میں اندھیری راتوں میں ماضی میں حال میں مستقبل میں تیرے بچپن جوانی بڑھاپے میں تجھ کو نہ بھلایا عالم ارواح میں کون تیرا پُرسانِ حال کون تیرا حامی و ناصر کون تیرا سفارشگر تھا کہ تیری سفارش کی تھی۔ بغیر کسی سفارش حمایت دعاء التجا کے ہزاروں روحوں میں سے تجھ کو اپنی اس جنت کے لیے چُن لیا اپنے انبیاء کی اُمت اور اپنے محبوب کی غلامی کے لیے پسند فرمایا کیا تو نے کبھی سوچا کہ یہ بن مانگے تجھ پر تیرے رب کا کتنا بڑا کرم ہے۔ پھر مزید یہ کہ شخص اپنے کرم سے اتنی بڑی شاندار ابدی دائمی جنت دے کر فقط تیری عظمت و شان بڑھانے کے لیے اپنے حکم سے بار بار ہم فرشتوں کو تیری رونق تیری نچیت تیری ملاقات کے لیے بھیجتا ہے اس کریم جلّ جلالہ تو تعالیٰ نے یہاں بھی تم کو نہ بھلایا اور یہ سب باتیں بذریعے قرآن کریم تم کو دنیا میں ہی بتا دی گئی تھیں اسے بندو کیا کبھی تم نے بھی اپنے اُس خالق و مالک اور اُزق رب تعالیٰ کو اس طرح اپنے ماضی حال مستقبل میں یاد کیا تھا۔ وَمَا نُنَزِّلُ کے بارے میں مفسرین کے سات قول ہیں۔ ہم فرشتے جنت میں اہل جنت کے پاس نہیں اترتے۔ ہم زمین پر نہیں اترتے۔ انبیاء کرام علیہم السلام کے پاس ہم اسے آقاؤ کا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نہیں اترتے آپ کی بارگاہ اقدس و مقدس علیہ میں مگر آپ کے رب تعالیٰ کے حکم و ارشاد سے رہا یا ہم فرشتے بھی زمین پر نہیں آتے کوئی بھی زمانہ ہو خواہ اسے پیارے آقا آپ کا یہ موجودہ زمانہ یا اُن بدتِ خلف و الاول کا زمانہ ماضی خواہ اُس وقت سے اب تک کا عداول بشارتوں کا درمیانی زمانہ ہو زمانے تین قسم کے ہیں اولاً قبل خلق یہ ماخلقنا ہے ثانیاً بعد خلق یہ مابین ذالک ہے ثالثاً زمانہ نبوی یہ مابین آئیننا ہے۔ یہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ ابتداء مخلوق سے پہلے اولیٰ تک ماخلقنا ہے پھر نفع ثانی تک چالیس سالہ زمانہ۔ مابین ذالک ہے پھر میدانِ محشر سے ابداً اباد تک مابین آئیننا ہے۔ اور یہ کلام جنت میں فرشتوں کا ہے۔ مَا بَيْنَ آئِدِینَا۔ (الخ) سے مراد زمانہ نہیں بلکہ مکان ہے اور مابین آئدینا سے مراد آسمان ہیں۔ وَمَا خَلَقْنَا سے مراد زمین ہے اور مابین ذالک سے مراد درمیان آسمان و زمین تمام اشیاء



ہیں۔ لہٰذا معنی ہے۔ اُس کی ملکیت یا اُس کے علم یا اُس کی حکمت و قدرت میں ہے جو کچھ بھی مَآبِیْنِ اَیْدِیْنَا اور مَخْلُقْنَا اور مَآبِیْنِ ذَالِکَ ہے کچھ بھی کوئی بھی رب تعالیٰ کی شہنشاہی سے باہر نہیں۔ ایک قول وہی ہے جو ان آیت کے شانِ نزول میں بیان کیا گیا کہ ایک مرتبہ جبریل علیہ السلام تقریباً چالیس دن تک حاضر بارگاہ نہ ہوئے پھر جب آئے تو اقصیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے جبریل تم اتنے بھٹتے دن کیوں نہ آئے تب جبریل امین نے جو عرض کیا اُس کا ذکر قرآن مجید میں فرمایا گیا۔ اور اس دیر پر کفار نے جو طعنہ بازی کی تھی اُس کا جواب وَمَا رُبُّكَ نَسِيتَ میں دیا گیا کہ دیری بھول نہیں حکمت الہی سے ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء کو نہ بھولتا ہے نہ چھوڑتا ہے۔ کسی کے اعمال کو بھولتا ہے نہ ان کی سزا و جزا۔ نہ ثواب و عتاب کو اور وہ کیسے بھول سکتا ہے وہ تَوَدُّتْ ہے آسمانوں زمینوں کی کروڑوں مخلوق کو پالنے والا ہے۔ اگر پالنے والا پالنا بھول جائے تو پلنے والے مر جائیں۔ روایتوں میں آتا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام ۳۱ دفعہ بارگاہِ حق میں آئے اور پیغام الہی لے کر حاضر ہوئے ۱۰ ادیس علیہ السلام کے پاس چار دفعہ صرف ۲۰ نوح علیہ السلام کے پاس پچاس دفعہ ۲۰ ابراہیم علیہ السلام کے پاس بیالیس دفعہ ۲۰ اسماعیل علیہ السلام کے پاس تین بار ۲۰ یعقوب علیہ السلام کے پاس پانچ دفعہ ۲۰ یوسف علیہ السلام کے پاس دو بار ۲۰ موسیٰ علیہ السلام کے پاس چار سو بار ۲۰ داؤد علیہ السلام کے پاس لاکھیں بار ۲۰ عیسیٰ علیہ السلام کے پاس دس بار ۲۰ آقا کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں جو بیس ہزار مرتبہ۔ یہ تمام نزول وحی اور پیغامات الہیہ کے ساتھ ہوتے رہے۔ اور وَمَا نَسْتَزِلُّ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ کے ماتحت ہی ہوتے رہے اس سوال پر جبریل علیہ السلام نے اقصیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میرا دل تو بہت چاہتا ہے کہ آپ کی بارگاہ میں زیادہ حاضری دوں مگر ہم فرشتے اللہ تعالیٰ کے امر کے بغیر نہیں اُتتے جب وہ بھیجتا ہے تو ہم آجاتے ہیں اور جب نہیں بھیجتا تو رُکے رہتے ہیں۔ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا قَاعِدٌ لَا تُصِطِرُ بَعَادَتُهُ هَذَا تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِتْ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا۔

وہ تمام آسمانوں کو بھی پالنے والا ہے اور پوری روئے زمین کو بھی اور اُن تمام چیزوں کو بھی جو ان دونوں کے درمیان ہے۔ پس اے پیارے ابدی محبوب اپنے اللہ تعالیٰ کی عبادت اور شکر کے مجھے محبت کے قیام کرتے ہی رہئے تاکہ آپ کے سجدہ و رکوع کے نقشے زمین و آسمان میں قائم و دائم ہو جائیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کو کائناتِ عالم میں ہمیشہ کے لیے قائم و ثابت فرما دیجئے

دنیا کے مشرک ہزار ہا معبود بنائے پھرتے ہیں لیکن اسے پیارے حبیبِ محلِّ تعلُّم لہُ سَمِیْعًا تم نے ساری کائنات کو عالمِ اُزل میں بھی دیکھا اور ثنِیٰ معراج کائناتِ عالمین کا ذرہ ذرہ گوشہ گوشہ دیکھا جنت دیکھی دوزخ دیکھی عرش و فرش لوح و قلم دیکھا مکان و لامکان دیکھا آپ نے اشدُّ غلِّ مجتہد کی شان و کمال نام و جمال۔ قدرت و جلال والا کوئی بھی معبود دیکھا جس کو تم ربِّ تعالیٰ کی مثل جان سکو تم تو اے مصطفیٰ میری ساری کائنات ہر ارضی و سماوی عرشی و لامکانی کو دیکھنے اور جاننے والے ہو جب تم کو کہیں کوئی معبود نظر نہیں آیا تو دوسرا کوئی کسی معبود کا کیسے دعویٰ کر سکتا ہے کتابِ عقل اور بصیرت ہے وہ انسان جو بڑی سخت انکاری سے کہتا ہے بھرتا کچھ کیا جب میں مجاذن گا اور ان جیسی بھر بھری برسیدہ ٹوٹی پھوٹی خاک بنی ہڈیوں کی طرح ہو جاؤں گا تو نَسُوْتُ أَخْرَجُ حَیًّا کیسے ہو سکتا ہے کہ عنقریب زندہ کر کے زمین سے حقیقتاً اسی شکل و صورت پر نکالا جاؤں یا فنا سے بقا میں مجازاً نکالا جاؤں یہ ناممکن ہے کسی کی قدرت میں یہ بات نہیں ہو سکتی دوبارہ پیدا نہ کر سکنے کا عقیدہ بنانا تکذیبِ الہی ہے یہاں انسان سے مراد مکے کا سردار کفار اُبی ابن خلف جی ہے جو ایک دفعہ کسی مردہ انسان کی ہڈی لے آ یا اور کافروں میں بیٹھ کر بڑے غرور اور کفر یہ انکار سے کہنے لگا کہ کیا اس ہڈی کو کوئی دوبارہ زندہ کر سکتا ہے جلد یہ کوئی کر سکتا ہے (کوئی نہیں کر سکتا)

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ بھول چوک نسیان سے پاک اور منزہ ہے۔ تمام فرشتے بھی بھول چوک سے پاک ہیں مگر اللہ تعالیٰ حکم سے نازل ہوتے اور بالکل صحیح انداز میں ربِّ تعالیٰ کے احکام ادا فرماتے ہیں نہ لغزش کھاتے ہیں نہ بھرتے ہیں لہذا شیعہ رافضی لوگوں کا یہ عقیدہ باطل اور کفر یہ ہے کہ معاذ اللہ جبریل علیہ السلام وحی لانے میں اور کلامِ الہی پہنچانے میں بھول گئے۔ اور بھول کر علی کریمؑ کی بجائے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو دے گئے اسی طرح شیعوں کا یہ عقیدہ بھی کفر یہ ہے کہ ملک الموت بھی بھول کر کسی دوسرے کی جان نکال دیتے ہیں ہم نام کی غلطی کھا کر اور اپنے ان دونوں کفر یہ عقیدوں کو مضبوط بنانے کے لیے چند من گھڑت حکائیں بھی بنا ڈالیں ہیں بہر کیف یہ سب کچھ شیعہ کذبیات میں سے ہیں اور شیعہ لوگ تقیہ کی آڑ میں جھوٹ کو حجاب سمجھتے ہیں۔ یہ فائدہ دَمَانَتُ تَرْتَلُّ اَوَّلًا وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِیًّا سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم حضورِ اقدس محمد مصطفیٰ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم تمام جہانوں کو



بخوبی اچھی طرح جانتے ہیں آپ نے کائنات کا ایک ایک گوشہ دیکھا اور ملاحظہ فرمایا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عالمین کی کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے۔ یہ فائدہ ہڈِ تعلّم کا سَمِیٹا سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ نے آپ سے ایسا سوال فرمایا کہ اس کا صحیح جواب وہی دے سکتا ہے جس نے ساری کائنات دیکھی ہو۔ عالمِ ازل میں بھی گشتِ نبیّا و آدم بنِ الطین و التّیّام سے بھی پہلے آقائے کائنات کو رب تعالیٰ نے تمام مخلوق دکھا دی تھی اور سیرِ معراج میں بھی۔ ان دونوں نظاروں بہاروں کی ایک حکمت یہ بھی ہو سکتی ہے تاکہ محبوبِ پاک دیکھ لیں اور کل اقوامِ عالم کے سامنے سچی گواہی دے سکیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کہیں بھی کوئی معبود نہیں اگر کہیں بھی کوئی دوسرا معبود ہوتا تو مجھ کو نظر آتا جس جانتا ہوتا کیونکہ مخلوق میں صرف میں ہی ہوں جس نے ساری کائنات دیکھی بھال ہے۔ تیسرا فائدہ۔ دنیوی زندگی میں ہر مسلمان کے لیے تقویٰ اور پرہیزگاری بہت ضروری ہے بلکہ ایمان کے بعد تقویٰ اعمالِ صالحہ سے بھی زیادہ اہم ہے۔ ایمان سے انسان مومن بنتا ہے اعمالِ صالحہ سے عبادِ ربّنا بنتا ہے۔ اور پرہیزگاری سے متقی بنتا ہے۔ اور متقی بنے گا تو وارثِ جنت پائے گا۔ گریا کہ ایمان ڈھانچہ ہے اور اعمالِ صالحہ اُس کی غذا اور تقویٰ اس کی کمزوریوں کا علاج ہے یا اعمالِ صالحہ دوائی ہے اور تقویٰ پرہیز ہے یہ فائدہ ثورثِ من عبادِ ربّنا فرمانے کے بعد من کان تقیاً کی شرط سے حاصل ہوا۔ لہذا نیک محفلیں اور اچھی سچی کتابیں پڑھنا اعمالِ صالحہ ہیں۔ اور بُرے لوگوں کی بُری کتابیں نہ پڑھنا اور بری مخلوق سے بچنا تقویٰ ہے۔ کتنے ہی اچھے عمل کرے اگر بُری محفّلوں بُری کتابوں سے نفرت نہیں اور بد عقیدہ لوگوں سے میل جول رکھتا ہے تو وارثِ جنت نہ بنے گا۔ آخر کار گمراہ ہو گا۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذَٰلِكَ

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر ہر حالت میں عبادتِ الہیہ واجب و لازم ہے۔ امیری ہو یا غریبی بیماری ہو یا تندرستی، سہولت ہو یا تنگی، ترکِ عبادت کے لیے کسی وقت کوئی بہانہ نہ چلے گا۔ مسئلہ ثانی۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْخِیَافَةِ سے مستنبط ہوا۔ اور اس سے پہلے رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فرمایا گیا۔ جس میں اشارہ ہے کہ اسے بندے جب تجھ پر اُس کی ربوبیت ہر وقت ہے تو تجھے اس کی عبادت بھی ہر ساعت لازم نیز یہ بھی اشارہ ملا کہ مومن کو چاہیے کہ اپنا ہر کام عبادت بنائے دینی ہو یا دنیوی۔ اس کا آسان طریقہ یہ ہے کہ بندہ اپنے ہر کام پر سیرتِ مصطفیٰ کا نقشہ سجائے یعنی کام بندے کا ہو اور اُس پر نقشہ و طریقہ مصطفیٰ کا ہو۔ اسی لیے نَعُوذُ مطلقاً فرمایا کسی خاص

عبادت نماز وغیرہ کا نام نہ لیا۔ دوسرا مسئلہ۔ بارگاہ الہیہ میں عبادت وہی پسندیدہ اور مقبول ہے جو ہمیشہ ہوا اور مقررہ وقت پر ہو۔ اگرچہ تھوڑی ہو۔ یہ مسئلہ واسطیہ لعیادۃ سے مستنبط ہوا کبھی کری کبھی نہ کری یا کبھی سستی سے کبھی چستی سے۔ یا کبھی تھوڑی کبھی زیادہ۔ یہ بات سب تعالیٰ کو پسند نہیں ایسی عبادت مردود ہے اس لیے کہ اس میں نفس امارہ کا حصہ ہو جائے عبادت الہیہ تو نفس امارہ کو زیر اور مظلوم کرتے کا نام ہے۔ وہاں خلوص و نیت دیکھی جاتی ہے نہ کہ فقط اٹھنا بیٹھنا، اللہ تعالیٰ ہم سب کو توفیق عطا فرمائے۔ تیسرا مسئلہ۔ کسی شخص کا نام یہے بغیر اس کی کسی قسم کی برائی بیان کرنا اور لوگوں کے سامنے ظاہر کرنا غیبت نہیں۔ اگرچہ لوگوں کو خود معلوم ہو جائے کہ یہ اس کی برائی ظاہر کی جا رہی ہے۔ یہ مسئلہ ویقول الانسان (الخ) سے مستنبط ہوا۔ لہذا اس انداز میں کہ نام یہے بغیر برائی بیان کر دی جائے جائز ہے۔ بلکہ بعض موقعوں پر ضروری ہے جب کہ اس برائی، بد عقیدگی سے لوگوں کو بچانا مقصود ہو۔ لیکن دیکھو رب تعالیٰ نے باوجود عظیم و خیر قادر و قیوم خالق و مالک ہونے کے پھر بھی ویقول الانسان فرمایا۔ نام نہ لیا۔ اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اور بعد کے مؤرخین و مفسرین کو اس بد بخت انسان کے نام کا پتہ بھی چل گیا۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا

بنا دیں گے۔ شرعی قانون میں وراثت اس مال کا نام ہے جس کا مالک مر گیا ہو اور وہ مال بغیر عوض اس مرنے والے کے کسی شرعی تر اہلدار کو مل جائے۔ جنت میں نہ کوئی پہلے مالک تھا نہ کوئی مر اور نہ کسی کو بلا عوض جنت ملے گی بلکہ اعمال صالحہ کے عوض میں جنت ملے گی تو پھر یہاں نوٹ کرنا کہنا۔ کیسے درست ہوا۔ جواب۔ اس کا جواب مختصر طور پر تفسیر عالمانہ میں دیدیا گیا ہے۔ یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ نوٹ فرماتا۔ یہاں شرعی لحاظ سے نہیں بلکہ لغوی اعتبار سے ہے یعنی بلا عوض مالک بنانا۔ جنت اعمال کے عوض میں نہیں ملے گی بلکہ اعمال صالحہ کے ثواب میں ملے گی عوض اور ثواب کا فرق ہم نے تفسیر میں بیان کر دیا اور یہ بھی بتا دیا گیا کہ جنت کی رہائشی ملکیت میں قسم کی ہے۔ اعمال کے ثواب میں بغیر اعمال جیسے شیر خوارگی اور تابالغی میں فوت شدہ بچے اور مجنوں و مجزوب لوگوں کو جنت کا ملنا۔ ۲۔ جہنمی لوگوں کا وہ حصہ جنت جو ان کو قبروں میں دکھایا جاتا ہے کہ اگر تم مومن مرتے تو تم کو یہ جنت ملے گی۔ اب یہ حصہ مومن کو دیدیا جائے گا اسی طرح مومن کو اس کا جہنمی مکان تمہیں دکھایا جاتا ہے کہ اگر تو کافر مرتا تو تجھ کو یہ جگہ ملے گی۔



(الْعِيَاذُ بِاللّٰهِ) اور بلا عوض ہونا مشابہ میراث ہے اس لیے یہاں - نُوْرِثُ - فرمانا بالکل درست ہے۔ نیز شرعی اعتبار سے ہر میراث کے لیے مرثیہ شرط نہیں۔ مرتد ہو کر کفرستان میں منتقل ہو جاتا بھی ملکیت ختم کر دیتا ہے اور ایسے مرتد کی جائداد حکومت یا دوسرے رشتے داروں کے نام منتقل ہو جاتی ہے۔ اسی طرح کوئی کافر مسلمان ہو کر ہجرت کر جائے تو وہ بھی اپنی جائداد (مکان زمین) وغیرہ کا مالک نہیں رہتا غرض کہ نقل مکانی مال کو میراث بنا دیتا ہے تو چونکہ کافر لوگ جہنم میں منتقل ہو کر منتقل ہو جائیں گے اس لیے ان کا جنتی مکان و علاقہ میراث بن جائے گا لہذا نُوْرِثُ کہنا بالکل صحیح ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَنْ گَانَ تَقِيًّا یعنی جنت میں صرف وہ مومن جائے گا جو متقی ہو گا اسی طرح ایک اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَجَنَّةٌ مَّا سَلَكَ لَهَا اَوَّلَ دَاخِلٍ فَلَا يَدْخُلُهَا اِلَّا بِالسُّبْحِ (سورۃ النبی) یہ دونوں آیتیں دلالت کر رہی ہیں کہ غیر متقی یعنی فاسق فاجر اور فاسق فاجر تو نہ ہو مگر متقی بھی نہ ہو وہ جنت میں داخل نہ ہو سکیں۔ حالانکہ حدیث پاک میں ہے کہ مَنْ قَالَ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ كُفِّرَتْ عَنْهُ ذُنُوبُهُ وَدُخِلَ الْجَنَّةَ (بخاری) جس نے پچھے دل سے لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ کہہ دیا اور اس پر ایمان لے آیا وہ جنت میں داخل ہو گا۔ آگے ارشاد نبوی ہے کہ وَانْ زَكَا وَاِنْ سَدَقَ - اگرچہ وہ زانی اور چوری بھی کرتا رہا ہو دنیوی زندگی میں آیت و حدیث میں یہ تعارض کیوں ہے اس کا حل کیا ہے؟ جواب۔ کتاب اسئلۃ الرّازی میں اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہاں تقویٰ بمعنی بچنا نفرت کرنا ہے اور مراد ہے کفر شرک سے بچنا۔ یعنی وہ مومن مسلمان جو آئندہ تا عمر کفر شرک سے نفرت کرتا رہے۔ اور تقویٰ عَنِ الشَّرْکِ کا متقی ہو کر زندگی گزارے یہاں دونوں آیت میں تقویٰ عَنِ الْفِسْقِ مراد نہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں صرف جنت کا داخلہ مراد نہیں بلکہ جنت کی وراثت مراد ہے یعنی جنت کا وہ علاقہ جس کے وارث کافر ہو کر مرے وہ علاقہ ان مومن مسلمانوں کو دیا جائے گا جو دنیا میں نیک متقی گناہگاروں اور گناہوں سے بچ کر زندگی گزارتے رہے۔ فاسقین فاجرین کو ان مکانوں علاقوں کا وارث نہ بنایا جائے گا۔ وہ صرف اپنی جنت میں ہی رہیں گے اسی لیے یہاں نُوْرِثُ فرمایا گیا۔ تیسرا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي دَاخِلُهَا جُوْدُ رَبِّكَ تَعَالٰی کی محبت اور شفقت و قرار پیرا ہے سلام و رحمت کے ساتھ ہو گا وہ صرف متقی مومن کا ہو گا یہ دخل نُوْرِثُ کی شان و کرم والا ہو گا مگر فاسقین کا جنت میں داخلہ بہت عرصہ کے بعد چھڑکے عتابوں اور جہنم کی سزا بھگتے کے بعد ہو گا۔ اس داخلے میں یہ شان و عزت نہ ہوگی۔ واللہ اعلم بہر کیف آیت و احادیث میں تعارض نہیں صرف سمجھنے کی کمی ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي دَاخِلُهَا جُوْدُ رَبِّكَ تَعَالٰی

اشارہ قریبی کیوں ارشاد ہوا۔ جنت تو قرآن و حدیث کے فرمان کے مطابق سدرۃ المنتہی کے پاس ہے اور سدرۃ المنتہی ساتوں آسمانوں سے اوپر ہے۔ جو کروڑوں اربوں میل دور اور ہزاروں سال کا فاصلہ ہے۔ اتنی دور کی جنت کے لیے تلک کیوں فرمایا گیا یہاں ذالک فرمانا چاہیے تھا۔ یعنی وہ جنت۔ جواب اس کے جواب میں دو قول ہیں پہلا یہ کہ یہ فرمان مبارک رب تعالیٰ کی جانب سے ہے اور اس کی ذات باری کے لیے کوئی چیز دور نہیں دور یہی ہم بندوں کے لیے ہیں لہذا اس کی ذات و قدرت کے اعتبار سے ہر چیز ہی تلک ہے۔ اس لیے یہاں بھی اور دوسری دو آیت میں بھی تِلْکُمْ اور تِلْکَ کہنا عین درست ہے جواب دوم اس طرح ہے کہ جنت اگرچہ مقام کے لحاظ سے دور ہے مگر بندے کے یقین ایمان عقیدے کے قریب ہے اس لیے یہاں تِلْکَ فرما کر بندے کے غیبی ایمان و عقیدگی پختگی و مضبوطی کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔ کہ میرے بندوں نے اگرچہ جنت دیکھی نہیں اُس کی حقیقت و بناوٹ و عمارت کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔ مگر میری اس غیبی خبر پر ایسا پختہ اور کامل ایمان ہے گویا ان کو جنت نظر آرہی ہے اور قریب ہی ہے۔ اس جواب کا اشارہ ہم نے تفسیر میں ذکر کر دیا ہے۔ بعض نے اس کے جواب میں فرمایا کہ لفظ تِلْکَ اگرچہ بعیدی اشارہ ہے مگر قریب کے لیے بھی استعمال ہو جاتا ہے۔

**تفسیر صوفیانہ** تِلْکَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا. وَمَا نَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا يَشَاءُ أَلِيْدِيْنَاوَمَا خَلَقْنَاوَمَا يَبِينُ ذَالِکَ فَمَا کَانَ رَأٰیكَ تَسِيًّا۔ یہی وہ عالم اسرار کی جنت مطلقہ ہے جس کا وارث بنائیں گے ہم وارثین متقین مطلقہ کو جو بندہ رذائل خبیثہ اور طبائع معاصیہ سے تقویٰ کرے گا اُس کو جنتِ نفسِ مطہیۃ اور جنتِ آثار و انوار دی جائیگی جس کے پاس افعالِ مکمل اور اعمالِ توکل ہوں گے اس کو جنتِ قلب دی جائیگی اور حضورِ تجلیاتِ افعال ملے گی اور جو بندہ اپنی صفات کو مقامِ قلب میں بھی بچائے گا اُس کے لیے جنتِ صفات ہوگی اور جو اپنی ذات و وجود کو وادیِ فنا فی اللہ کا تقویٰ دے گا اس کے لیے جنتِ ذات ہے قلبِ منزکی کے ملائع اعلیٰ پر تلک و انوار کا نزول بھی اُسی ذاتِ واحد کے امرِ ازلی تدبیری سے ہوتا ہو نزولِ تلک اور اتصالِ نفس یہ دونوں عالمِ اعلیٰ کی روحِ اعلیٰ کے جوہرِ مناسب پر استعدادِ اصل اور مقامِ نظری کی وجہ سے ہے اور یہ استعداد و تصفیہ اور تزکیہ کی وجہ سے ہوتی ہے تزکیہ روح فقط حصول سے نہیں ہوتا نزولِ تلک تقویٰ سے ہوتا استقامت ملتی ہے اور استقامت ہوتا نزولِ تلک۔ لیکن آفاتِ انیم پر شیطانوں کا نزول ہوتا ہے جب



نزولِ ملکہ ہو تو بندے کو صدیقی خیر بنا دیا جاتا ہے اور عالمِ معرفت و وادیِ سلطنت میں اُس کو اذنِ حق اور اجازتِ امر عطا کر دی جاتی ہے یہی فیضِ عام ہے اور فیضِ غیر منقطع ہے۔ فیض کا تاخر بہت توفیق سے ہے۔ جو کچھ اطوارِ جبروتِ فوقی میں ہمارے آگے ہے اور جو ملکوتِ ارضی کے اطوار میں ہمارے پیچھے ہے اور جو ان اطوارِ جبروتی ارضی کے درمیان انوارِ ملکوتی ہیں وہ تمام اسی ربِّ کائنات کی ملکہِ قہر و سلطنتِ جبر کے امر اور احاطہِ ملی ہیں۔ اسے طالبِ صادق تیرا رب کسی لمحے تجھ کو بھولنے والا نہیں دیریں تیری طرف سے ہے نہ کہ اُس کی جانب سے یا مُرَرِّبُک یعنی ہم مقدور ہیں اللہ کے علم میں اہلِ عزتِ عزت کے بالا خانوں پر سے ندا پکارتے ہیں اہلِ طبیعت تم تو رفیقِ ماکہ، منہور کے رب تعالیٰ سے کہو کہ اہلِ عزتِ عالمِ غیب سے صرف اللہ کریم کے امر ازلی پر ہی نازل ہو سکتے ہیں بلا امر نہیں آسکتے اسے مروب وادیِ ذکر تیرا رب کسی کے ذکر کا حاجت مند نہیں اور کسی کے یا کرتے یا دولانے کا محتاج نہیں کیونکہ تیرا رب روح و بدن کے آسمانوں زمین اور ان کے درمیان نفوس و مقرب اسرار کا مالک ہے لہذا ارکانِ شریعت کی عبادتِ ظاہری جسم سے کرا اور آدابِ طریقت کی ریاضتِ شائقہ اپنے نفس پر وار د کر کیونکہ یہ اعمال بندے کو رب تعالیٰ سے ملے ہیں اور ان ہی کو لے کر وہ اُس کے پاس لوٹینگے سچا مرشد "قلب ہے جو عقلِ سلیم کو مرید بنا لے اور جس نے اپنے نفس کو ضبط کیا۔ امام روی نے فرمایا۔

عقل اندر حکم دل بزدانی است چوں زولِ آزاد شد شیطانی است  
 ذَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاَعْبُدُوهُ وَاصْطَبِرُوا لِحُكْمِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ  
 إِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا وَهِيَ هِيَ آسَمَانِ رُوحَانِيَّتِ اور زمینِ جَسَمَانِيَّتِ کا ربِ قدیم اپنی تدبیر و تخصیص سے پالنے والا۔ ہر ایک کے حالات کے تقاضے سے فیضِ ربوبیت پہنچاتا ہے اور جمیع اسماء و صفات کو پرورش فرماتا ہے لہذا اسے سائلِ راہِ ہستی اس کی عبادتِ عجز و خلوص ابداً پر قائم ہو جا یہاں تک کہ تیری روح فیضِ قبولِ کرے اور نزولِ الہام اسرار کی جہت پائے یہ عبادتِ ستری ایک دوبارہ ہو بلکہ دائمی ہو اور صفائیِ باطن پر دائم ہو جا اور ہمہ وقت متوجہ ذاتِ الہی ہو جا کیا کوئی اور دوسری ذات کا نام تو سنتا ہے جو تیری عبادتِ ریاضتِ توجہ دائمی خلوصِ قائمی کا مرکز بن سکے ہرگز نہیں۔ لہذا متوجہ ہو اس کی طرف اور ہر عالم سے ہٹ کر پھرے چہرہ اُس کی طرف تب تیرے مطلوب کا فیض تجھ پر پہنچے گا۔ اسے عارفِ مبتدی دنیا سے اعراضِ رُغبتی سے الحاق کر اغیار سے دوری حاصل کر مولیٰ تعالیٰ کی طرف اقبال کر قدیم سے بقا کی جلوت رُغبتی سے فنا کی خلوت

اپنی روح سے سرخشی کی قوتِ اصطبار و استقامت پیدا کر اسے طالبِ شوقِ وادیِ تجلیات کے مسافر کیا  
 تجھ کو کہیں اُس محبوب کی محبوبیت جیسا مثیل و نظیر کسی نام و صفت نہیں سننے میں آیا۔ نفسِ خبیث وادیِ  
 ظلمت میں سے پکارتا دوسو سے ڈالتا ہے حقائق سے جہالت کی بنا پر کہ جب صفاتِ بشریہ ذکر و فکر  
 فائدہ دہستی حالِ زار کی تلوار سے لذات و خواہشات کی موت مرجا نہیں گی تو کیا پھر صفاتِ روحانیہ  
 کی زندگی سے زندہ نکال جائیں گی یہ کیسے ہو سکتا ہے یہ بد بخت دعویٰ کرتا ہے کہ خدا اُن میں حلول کر  
 گیا ہے۔ اہل معرفت پر لازم ہے کہ ایسے شیطانی دعویٰ تو لوں کو قطعی طور پر رد کر دے کیونکہ آقا  
 کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ایسی کھلی اور صاف شریعت اور عرفانی طریقت عطا فرمائی ہے جس کے  
 ذریعہ ہر بد باطن کو درست کیا جاسکتا ہے اسی آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم بصیرت سے ہمارا نفعِ سلیم  
 بھی ہماری سچی رہنمائی کرتی ہے کہ کس طرح اللہ تعالیٰ کی ذات و صفاتِ اسماء و کمالات کو بیان کرنا  
 جائز ہے۔ مولیٰ تعالیٰ اس بات سے پاک ہے کہ کوئی شے اُس میں حلول کرے اور وہ کسی میں حلول کرے  
 وہ ذاتِ بقلِ مجدہ اپنی تمام صفات میں بے مثل ہے بلکہ **هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا** اس کے تمام ذاتی صفاتی نام  
 بھی بے نظیر و بے مثل ہیں اسی بے مثل خالق نے ہمیشہ و بے نظیر مخلوق محمد مصطفیٰ کو پیدا فرمایا۔ اسی بے  
 کائنات میں نہ کوئی نظیر اللہ ہو سکتا ہے نہ کوئی نظیر احمد، اسی بے نظیر اللہ نظیر احمد نام رکھنا منع ہے

**أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ**

کیا انسان کبھی نہیں سوچتا کہ بے شک ہم نے ہی شروع میں اس کو پیدا کیا  
 اور کیا آدمی کو یاد نہیں کہ ہم نے اس سے پہلے اُسے بنایا

**وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۖ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ**

حالانکہ وہ نہیں تھا کچھ بھی پس قسم ہے آپ کے رب کی البتہ ضرور کرائیں گے ہم  
 اور وہ کچھ نہ تھا۔ تو تمہارے رب کی قسم ہم انہیں اور شیطانوں



وَالشَّيْطَانِ ثُمَّ لَنَحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ

ان کو اور تمام شیطانوں کو پھر ان کو جمع کریں گے ہم جہنم کے ارد گرد  
سب کو گھیر لائیں گے اور انہیں دوزخ کے آس پاس حاضر کریں گے

جِثْيَا ۶۸ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ

گھٹنوں کے بل۔ پھر علیحدہ چھانٹ نکالیں گے ہم ہر فرقے میں سے اُس کو  
گھٹنوں کے بل۔ پھر ہم ہر گروہ سے نکال دیں گے

أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۶۹ ثُمَّ

جو زیادہ شدید ہوگا اللہ رحمن کے بارے گستاخی میں۔ پھر  
جو اُن میں سے رحمن پر سب سے زیادہ بے باک ہوگا۔ پھر

لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا

البتہ ہم ہی خوب سمجھ لیں گے اُن کو جو زیادہ لائق ہیں اُس جہنم میں  
ہم خوب جانتے ہیں جو اس آگ میں بھونکنے کے زیادہ لائق

صَلِيًّا ۷۰ وَإِنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ

جلنے مرنے کے۔ اور نہیں ہے کوئی بھی تم میں سے مگر اُس جہنم کے اوپر سے گزرنا والا ہے ہو چکی ہے  
میں۔ اور تم میں کوئی ایسا نہیں جس کا گزر دوزخ پر نہ ہو تبہا سے

عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۷۱

یہ سب کارکردگی آپ کے رب کے ذمے یقینی فیصلہ کی ہوئی

رب کے ذمے پر یہ ضرور ٹھہری ہوئی بات ہے۔





زائدہ۔ قبل اسم ظرف بہم مرفوع اس کا مضاف الیہ مخدوف منوی کہے دراصل تھامین قبلہ۔ چونکہ مضاف الیہ پوشیدہ ہے اس لیے اس کو رفع ہی آسکتا ہے اس وقت یہ مبنی ہے آسمان طرف مہمات گل چودہ ہیں، قبل، بعد، فوق، تحت، یمن، یسار (شمال جنوب) خلف، قدائم، عند لائی، حول، مکان، زمان، اسفل۔ یہ چار مجرور متعلق ہے خلقنا۔ کا۔ واو حالہ لَمْ یَدُ، فعل مضارع نفی مجدیلم واحد مذکر غائب ناقصہ ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ دراصل تھا یکنون۔ حرف نون نے جزم دیا نون کو تو واو گر گئی کیونکہ دوساکن جمع نہیں ہو سکتے پھر ترخیم و تخفیف کے لیے نون لام کلمہ بھی گر گیا تھیلاً، اسم مفرد جامد مذکر معنی موجود۔ شی کی چار قسمیں ہوتی ہیں۔ قدیم۔ جو ہر قائم بالذات، عرض قائم بالغیر، حادث۔ یہاں حادث مراد ہے۔ بعض وہابی حضرات محال اور معدوم کو بھی نئی قرار دیتے ہیں ان کی جہالت ہے اور اس آیت کے خلاف ہے۔ یہاں یہ خبر ہے کہ ہم یک سب سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ منفیہ خبر یہ ہو کر حال ہے ضمیر باز کا وہ ذوالحالہ بہ اپنے اس حال سے مل کر مفعول ہے۔ خلقنا۔ سب سے مل کر خبر ہے اَن کی وہ اسم خبر سے مل کر جملہ اسبابہ ہو کر مفعول ہے لَمْ یَدُ۔ سب مل کر جملہ فعلیہ سوالیہ انشائیہ ہو گیا۔ ف یعنی اَتَمَّ تراخی کے لیے عاطفہ نہیں ہے زائدہ ہے واو حرف جر قسبہ۔ خیال ہے کہ حروف قسم تین ہیں اور تینوں ہی حروف جر ہیں۔ واو۔ ب۔ ت۔ ان سے پہلے فعل مضارع اَقِمْ واحد متکلم معروف پوشیدہ ہوتا ہے۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ فعل اَقِمْ کا۔ انا ضمیر اس کا پوشیدہ فاعل ہے ترجمہ ہے۔ میں قسم فرماتا ہوں تیرے رب کا۔ مرجع متکلم خود رب تعالیٰ ہے یہ فعل فاعل متعلق جملہ فعلیہ ہو کر قسم ہوا۔ لَنْخْشُرَنَّ فعل مضارع مستقبل لام تاکیدیہ بانون تاکیدیہ ثقلیہ جمع متکلم خشنر سے بنا ہے بمعنی جمع کرنا۔ ہم ضمیر جمع غائب کا مرجع الناس یہ معطوف علیہ واو عاطف جمع کے لیے یا یہ واو بمعنی مع سے یعنی شیطانوں کے ساتھ الشیطن اسم جمع سالم اس کا واحد ہے شیطن یہ معطوف دونوں مل کر مفعول یہ ہے یہ فعل تاکیدیہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہم یہ حرف عطف۔ لَنْخْشُرَنَّ لام تاکیدیہ بانون تاکیدیہ ثقلیہ فعل مستقبل جمع متکلم باب افعال سے ہے اس کا مصدر ہے اخْشَرَنَّ نحن ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہم ضمیر مفعول یہ کا مرجع الناس والشیطن۔ حول۔ اسم مفرد حاصل مصدر جامد بمعنی اس پاس۔ ارد گرد دونوں مبنی اور چاروں طرف، طرف مکانی ہے زمانی بھی ہوتا ہے۔ اسی سے ہے حول بمعنی سال و بارہ مہینے۔ اسی سے ہے حوالے کرنا۔ تحویل حالات کیونکہ سال اور کسی کے حوالے کرنا بھی اس کا ہر

طرف ہوتا نگران ہوتا ہے یہاں مراد ہے جہنم کے نیچ یا قریب میں مضاف ہے جہنم مضاف الیہ  
یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے۔ جثیاء اسم فاعل مذکر باب ضرب جثا یجثی سے مشتق ہے وہ  
جثی یا جثو سے مشتق ہے بمعنی اوندھے منہ گھٹنوں کے بل کرتا۔ اس کا واحد مذکر ہے جاث۔ جو  
در اصل جاثو تھا۔ جثیاء در اصل جثو اور جاثوون تھا۔ ت مضموم کے بعد دو واؤ ثقیل ت کو  
کسر دیا پہلی واؤ کو جر اور سکون کی وجہ سے ی بنایا اور دوسری واؤ قریب کی وجہ سے ی بن گئی اور  
تخفیف کے لیے دونوں کا اوغام کر دیا گیا۔ یہ حال ہے ضم غیر بارز کا۔ وہ ذوالحال حال دونوں  
مفعول بہ ہو گئے لتخفرت سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ثم حرف عطف لتخفرت عن  
باب ضرب کا مضارع مستقبل لام تاکید بانون تاکید تفعیلہ جمع متکلم مرجع ہے باری تعالیٰ نزع  
سے مشتق ہے بمعنی علیحدہ کرنا نکالنا۔ روح نکلنے کو بھی حالت نزع اسی معنی میں کہتے ہیں یہاں مراد  
چھانٹ کرنا۔ من حرف جر بعضیت کے لیے کل اسم مفرد جامد کلیت اور جمعیت بتانے والا شیعۃ  
اسم مفرد جامد واحد ثنیہ جمع مذکر مؤنث سب پر بولا جاتا ہے لغوی معنی بکھڑا، انتشار و الفاصطحا  
علیحدہ فرقے اور گروہ ٹوٹے کو شیعہ کہا جاتا ہے۔ خواہ اچھا ٹوٹا ہو یا بُرا۔ اس کی جمع ہے اشیاع اور شیع  
اسم نکرہ ہے یہ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے۔ ائی اسم معرب استفہامی مذکر یہاں موصولہ  
ہے یا ایک قول میں سوالی تعین و مقرر و مخصوص کرنے کے لیے اس کا مؤنث ہے آئہ یا یہ شرط  
بھی ہوتا ہے موصولہ اور کبھی موصوفہ بھی۔ مضاف ہے ضم مضاف الیہ مرکب اضافی مبتدا۔ اشد اسم تفضیل  
مذکر شد و سے مشتق ہے۔ بمعنی سخت۔ شدید مراد ہے سخت کفر والا۔ موصیہ مذکر اس میں پوشیدہ  
اس کا فاعل اس کا مرجع اُن ہے علی حرف جر بمعنی ایسے۔ رہا سے ہیں) رحمن مجرور یہ جار مجرور متعلق  
ہے اشد کا عتیاً اسم فاعل جمع مذکر در اصل عتو تھا۔ اس کی تفعیل بالکل جثیاء کی طرح ہے لغوی ترجمہ  
سخت بوڑھا ہونا۔ سٹھیا جاتا۔ اصطلاح میں سرکش مندی گستاخ ہونا یہاں بھی مراد ہے۔ یہ  
تیمیز ہے اشد کے فاعل پوشیدہ موصیہ کا۔ اشد سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ایم مبتدا اپنی  
خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ ہے لتخفرت کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف۔ تینوں ثم کے  
عطف مل کر جواب قسم ہوا۔ قسم اپنے جواب سے مل کر جملہ قسمیہ ہو گیا۔

ثُمَّ لَنَعْنُوْا بِالَّذِيْنَ هُوَ اَوْلٰى بِهَا صِلٰیًا۔ وَاِنْ مِّنْكُمْ اِلَّا وَاْرِدُهَا كَاَنْ عَلٰی رَءْسِكُمْ حَتْمًا مَّقْضٰیًا۔

ثم حرف عطف بمعنی واؤ استینافیہ (ابتداءئیہ) ترجمہ ہے۔ ان سب باتوں کے علاوہ۔ لام کے  
تاکیدی نحن اسم ضمیر جمع متکلم مرفوع منفصل مبتدا ہے اثم اسم تفضیل مذکر واحد باب فتح سے





لَتَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِئْعَةٍ أَيُّهُمُ أَشَدُّ عُقُوبًا عِتِيًّا۔ کیا یہ انسان حکم تفکر و تذکر سے اس حقیقت میں غور و فکر نہیں کرتا کہ بے شک ہم نے اس کو اس سے پہلے پیدا کیا اور اس کی ہر چیز نطفہ مضغہ تو ٹھہرا گوشت پوست ہڈی ایجاد کر دی اور نیست سے حسرت عدم سے وجود پیدا کر دیا خلقت سے ایجاد آسان ہوتی ہے اور ایجاد سے مثل بہت آسان اور مثل سے نقل نقل سے ترکیب بہت ہی آسان کیا احمق ہے کہ اپنے اعضاء متفرقہ کے دوبارہ جوڑنے پر حیران اور متکبر ہے ہڈیوں کو زندہ کرنا اور ان پر گوشت اور گوشت پر پوست چڑھانا آسان ہے خاک و نار باد و آب عناصر اربعہ سے جراثیم اور جراثیم سے جراثیم اور جراثیم سے لطفہ اور لطفہ سے یہ لجم شحیم موطا چوڑا عقل و دل تطق و کلام والا انسان بنانا اور زمرہ کرنے سے قیامت پر یہ ایسی دلیل ہے کہ بجز رب تعالیٰ کوئی نہیں بیان فرما سکتا کیونکہ قیامت میں ذات مع صفات کا اعادہ اور تکرار خلقت ہے اور تغیر ذات فی اطوار صفات سے زیادہ مشکل ہے ہر صانع اور کاریگر اس کو سمجھتا ہے اس لیے کہ پہلی صنعت ذہن کاریگر میں مکمل منقش و محفوظ نہیں رہ سکتی یہ قدرت صرف خالق تعالیٰ کو ہی ہے کہ مخلوق کچھ بھی تو نہ تھی جس کو اس خلاق نے پیدا کیا۔ اشیاء و عالم کے موجود تو ہزاروں ہیں مگر خالق و خد لا شریک یہ بھی ہے اسی لیے خالق کسی کو نہیں کہا جاسکتا۔ نہ ہی کسی شخص کے کسی کام کو تخلیق کہا جاسکتا ہے جو ایسا کہ وہ جاہل و گمراہ یا مشرک ہے اسے محبوب کائنات تیرے رب کی قسم البتہ یقیناً ضرور ضروریہ تقدیر مبرم ہے کہ ہم ان منکرین قیامت کو محشر میں جمع کر دیں گے اور ان کے تمام ساتھیوں شیطانوں کو ایک ساتھ ہی جکڑ جکڑا کر حاضر کر دیں گے اس میدان قیامت میں کہ قرب نظارہ میں وہ سب دوزخ کے آس پاس ہی بھڑکتی دہکتی جہنم کو میدان محشر سے ہی ایسا دیکھیں گے جیسے قریب ہی سے اور تمام ان منکرین شیطانوں انسانوں کو ان کے اپنے اپنے جسموں شکلوں کے ساتھ گھٹنوں کے بل بکڑا کیا جائے گا۔ یا وہ خود مارے حسرت و وحشت کے خود نہ کھڑے ہو سکیں گے بس گھٹنوں تک ہی اٹھیں گے انسان اپنی انسانی و نبوی شکل پر ہوں گے اور شیطان اپنی جناتی شکل پر ہوں گے تاکہ ایک دوسرے کو پہچان سکیں شیطان تو سب کو پہچانے بیگھے مگر انسان آپس میں ایک دوسرے کو فوراً پہچانے گا نسبت یہ ہے کیونکہ قیامت کا انکار سبب ہے شیاطین کے ساتھ حشر ہونے کا ہر انسان اپنے اپنے اس شیطن یا اس یڈر مردار کفر کے ساتھ جکڑا ہوگا جو دنیا میں اس کو ورغلا تا اور کافر بناتا تھا۔ یہاں اپنی ذات کی قسم فرماتے عظمت و اجل کی جھڑک کے لیے ہے اور



قسم کی نسبت آقاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کرتا نشان مجہولیت کے اظہار کے ہے  
 سے اور یہ بتاتا ہے کہ اب اسی محبوب کا دامن محشر کی حولناکی و جہنم کے عذاب سے بچا  
 سکتا ہے یہ ذلت آمیز حشر صرف منکرین قیامت کفار کا ہوگا۔ جتنی کے معنی میں ہیں قول ہیں۔  
 واگھٹوں کے بل ہی درست ہے اعلیٰ حضرت نے اسی کو اختیار فرمایا۔ جماعتیں بعض نے  
 فرمایا کہ جتنی کا معنی ہے مٹی پتھروں کا مجموعہ مراد ہے ڈھیر کی طرح گرے پڑے ہوں گے یہاں  
 تین جگہ ثم ارشاد ہوا۔ اور تین جگہ تراخی کے لیے نہیں بلکہ بمعنی ف ہے یعنی صرف تعصب کے  
 لیے مراد ہے فوراً بعد بعض نے فرمایا ہر جگہ ثم اپنے معنی میں ہے تراخی کے لیے یعنی کچھ دیر بعد  
 وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔ ثم سے یہ وضاحت ہوتی ہے کہ حشر و حساب و کتاب کے بعد جہنم کی  
 حاضری ہوگی ہر ایک و بد کو تین بار جنت و جہنم دکھائی جاتی ہے پہلے قبر میں پھر میدان محشر میں  
 پھر بل صراط پر۔ قیامت میں کفار کا حشر پانچ قسم کا ہوگا پہلا حشر قبروں سے دوم میدان محشر  
 میں اجتماع شیطانوں کے ساتھ سوم حساب و کتاب کی حاضری۔ چہارم کفار میں سے کفار کی  
 چھانٹ جس کا ذکر ثُمَّ نَسْزِعَنَّ میں ہوا پنجم دخول جہنم۔ بعض نے کہا کہ حول جہنم کا نظارہ سب  
 مومن و کافر کو ہوگا۔ اور یہ نظارہ جہنم سے باہر رہ کر دور میدان محشر میں سے ہوگا مومن اس  
 نظارے سے شکوہ و مرد حاصل کریں گے کہ یا اللہ تیرا کرم ہے کہ تو نے ہم کو اس جہنم سے بچا  
 لیا۔ اور کافروں میں گئے تڑپیں گے۔ اس حشر و حساب و کتاب اور حول جہنم جتنی کے بعد  
 ثُمَّ نَسْزِعَنَّ پھر ہم ان کافروں میں سے چھانٹ کریں گے اور چن چن کر ہر کفر یہ گروہ اور ٹولوں  
 فرقوں شیعوں میں ان بڑے بڑے کافروں کو علیحدہ کریں گے جو اپنے اللہ رحمن رحیم نہایت  
 مہربان کی بارگاہ میں بہت بڑا گستاخ گمراہ گمراہ کرتے والا۔ حد سے بڑھنے والا۔ متکبر۔ مغرور۔  
 لیڈر رئیس۔ سردار۔ بے باک۔ بے غیرت۔ جرات کرنے والا، سخت کافر۔ نافرمان و رقترا  
 کرنے جھوٹ بولنے والا دنیا میں بنا پھرتا تھا۔ کفر کی ملت ایک ہے مگر کفر کے شیعہ یعنی گروہ  
 بہت ہیں۔ محبت کے کافر جیسے عیسیٰ علیہ السلام کی محبت میں عیسائی کافر ہوئے اور مولیٰ علی  
 کی محبت میں روافضی کافر ہوئے نہج البلاغہ جلد دوم ص ۱۸ میں مولیٰ علی شیعہ خدا نے فرمایا کہ  
 سَيَهْلِكُ فِيْ صِفَتَيْنِ مُحِبٌّ مُّغْرَطٌ يُّدْهِبُ بِهِ الْحُبُّ اِلَى غَيْرِ الْحَقِّ وَ مُبْغِضٌ مُّغْرَطٌ يُّدْهِبُ بِهِ الْبُغْضُ  
 اِلَى غَيْرِ الْحَقِّ۔ یعنی مولیٰ علی نے فرمایا کہ میرے پاس سے میں دو قومیں ہلاک ہوں گی گمراہی کی محبت  
 والا اور گمراہی کے بغض و عناد اور دشمنی والا۔ محبت بھی باطل کی طرف سے جاتی ہے اور دشمنی بھی

۲ دشمنی کے کافر جیسے یہوری، اور خارجی ۳ عمل کے کافر ۴ عقیدے کے کافر ۵ قولی کافر ۶  
 نیست و قلبی کافر ۷ ثُمَّ لَنَحْنُ اَعْلَمُ بِالَّذِيْنَ هُمْ اَوْ لِيْ بِمَا صِيَلْتُمْ وَاِنْ مِّنْكُمْ رَّاۗءَ  
 كَانَ عَلٰى رَتَبِكَ حَتْمًا مَّقْضٰیًا پھر اس نزع اور چھانٹ و علیحدگی کے بعد البتہ ہم ہی زیادہ جانتے والے  
 ہیں اُن کافروں کے سناخوں کو اور سمجھ لیں گے رنٹ لیں گے، ہم اُن سے ترس، سے پہلے  
 جہنم کی آگ میں جلائے جانے والے اور پھینکے جانے کے قابل ہیں۔ یہی وہ جلنے کے لائق  
 در لائق ہیں یا ان کا آگ سے جلنا ہی زیادہ مناسب ہے۔ یہاں ثُمَّ اپنے معنی میں بھی ہو سکتا ہے  
 یعنی تراخی کے لیے کہ جہنم کی حاضری کے بہت بعد عذاب صلیتا ہوگا اور ثُمَّ بمعنی ف تعقیبہ  
 بھی ہو سکتا ہے کہ جہنم میں دخول کے فوراً بعد اَعْلَمُ بمعنی اعلم ہے کیونکہ یہ علم خاص اللہ تعالیٰ کو  
 ہے بعض نے کہا کہ فرشتے کراٹا کا تبین بھی اور دیگر ملائکہ بھی فاسق و فاجر مومن متقی سعید و شقی  
 کو جانتے ہیں مگر اُولٰٓئِہِ بِمَا صِيَلْتُمْ کو صرف رب تعالیٰ ہی جانتا ہے (۷۷ اوکی منظری) اور اسے کائنات  
 انسانیت کے تمام انسانو خوب سن لو سمجھ لو اور آج دنیا میں ہی اپنا سنبھالا کر لو تم سب نیک و  
 بد مومن و کافر سعید و شقی جہنمی میں سے کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو اُس جہنم کا وارد نہ ہو ایک  
 قول میں تَنٰکُم سے صرف کفار مراد ہیں کیونکہ آیت ۵۹ سے کفار ہی کا ذکر چلا آ رہا ہے مگر ہونان احادیث  
 پہلا قول درست ہے اور ورود سے مراد پُل صراط سے گزرنا ہے حضرت عبداللہ ابن مسعود  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ پُل صراط وہ پُل ہے جو میدانِ محشر سے جنت تک ہے اس کے  
 نیچے جہنم ہے گویا یہ پُل جہنم کے اوپر بنا ہوا ہے جہنم کو عبور کرنے کے لیے اس پُل کے آس  
 پاس دو طرفہ تین قسم کے کانٹے ہیں ۱ خطاطیف۔ یہ بالکل سیدھے ہیں اُن فاسقین کے لیے  
 جن کو شفاعت نہ ملی ان کو یہ کانٹے چبھیں گے اور وہ فساد و دہشت پھیلا کر پُل سے نیچے جہنم میں  
 گر پڑیں گے ۲ کلابیب۔ یہ کانٹے کتنے کے منہ اور دانتوں کی طرح ٹیڑھے ہیں صرف کفار کے  
 لیے یہ کافر کو پکڑ کر جہنم میں جبراً پھینکے گئے ۳ حنکۃ۔ یہ کانٹے بالکل سیدھے ہیں صرف کمزور  
 ایمان ناقص اعمال والوں کے لیے یہ کانٹے الجھا دیئے جس سے اُن لوگوں کا گزرنا مشکل اور  
 آہستہ ہوگا مگر نہ بھائیں گے ہر شخص اس پُل صراط سے گزرے گا اولیاء علماء بچلی کی طرح گزریں  
 گئے عام متقی ہوا کی طرح مومنین صالحین تیز رفتار گھوڑی کی طرح عام مسلمان تیز رفتار مرد کی طرف پھر  
 کامیاب لوگ بھاگتے سیدل کی طرح پھر کمزور ایمان و اعمال والے گرتے پڑتے۔ فاسقین پھسل کر  
 گر پڑیں گے کافریں الجھ کر گر جائیں گے۔ وَاِذَا هُمْ مِّنْ مَّرَدِّ جہنم سے مراد ہے جہنم سے یا دخول جہنم۔



۳ یا حضورِ جہنم، مسند احمد حنبلی میں، بروایت جابر بن عبد اللہ ہے کہ آقاؤ کاٹنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وُرود سے مراد دخول ہے اور مومن و کافر سب جہنم میں داخل ہوں گے مومن پر آگ بر دِ اَوْ سَلَامًا ہو جائیگی۔ جیسے کہ ابراہیم علیہ السلام پر زمین کی آگ بر دِ اَوْ سَلَامًا ہو گئی تھی۔ وُرود کے معنی میں قول ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد مرور یعنی گزرتا ہے ۲ مراد دخول ہے ۳ مراد ہے جہنم کے قریب ہونا زیادہ صحیح یہ ہے کہ وُرود یعنی دخول ہے نہ کہ مرور کیونکہ دخول کے بعد کفار نہ نکلتا ہیں ہو گا مگر فاسقین سزا ٹھکتا کر اور کفار بھی نہیں نکل سکیں گے اور ابدًا اِسی دوزخ میں ایک قول میں ورود بمعنی بغور مومن کے لیے اور بمعنی دخول کافر کے لیے اور بمعنی مرور فاسقین کے لیے یہ صالحین دوزخ میں مُبْعَدُونَ اور لَا یَسْمَعُونَ فِیْهَا حَسِيسًا، مومنین نَجَی الدِّیْنِ اَنْتَوُا ہوں گے تفسیر تنویر المقباس میں ہے وَ اِنْ مِنْكُمْ اِلَّا وَاِرْدُهَا میں انبیاء کرام علیہم السلام شامل نہیں نہ مرور علی القراط میں نہ دخول میں نہ عبور میں ان کے لیے جنت میں جانے کا سرکاری راستہ علیحدہ ہے جب لوگ پُل صراط پر سے گزرنے لگیں گے تو تمام انبیاء عظام پُل کے اِس پار پہلے کنارے پر کھڑے ہوں گے اور فرشتے و انبیاء کرام علیہم السلام رِبِّ سَلِّمْ کی دعائیں مانگتے ہوں گے اور آقاؤ کاٹنات صلی اللہ علیہ وسلم پُل کے اُس پار دوسرے کنارے پر بطور پیشوا کھڑے ہوں گے اور سَلِّمْ سَلِّمْ کی دعائیں بارگاہ ربوبیت میں عرض کریں گے۔ خیال رہے کہ پُل صراط پر اور جہنم میں سخت اندھیرا ہو گا۔ اُس وقت روشنی صرف اعمالِ صالحہ کی ہوگی کسی کی روشنی چاند جیسی کسی کی ستاروں جیسی اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ قیامت کے یہ فیصلے لَنْخَشْرُقَ۔ لَنْخَضِرُقَ۔ لَنْنَزِعَمَقَ۔ اُولٰی ہَا صَلَیًّا۔ اِلَّا وَاِرْدُهَا یہ سب کے سب کَانَ عَلٰی رَبِّکَ حَتْمًا مَّقْضٰیًّا۔ اے پیارے حبیب آپ کے رب کے ذمہ تقدیر مُبَرَّم ہے جو کسی کے بھی کہنے سننے دعا و فریاد و التجا و انکسار سے نہیں مل سکتی۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ اللہ پر واجب اور فرض ہے کہ وہ اپنے فیصلوں پر قانون پر عمل کرے اور دلیل اِس بات سے پکڑتے ہیں کہ یہاں علی وجوب کے لیے ہے۔ مگر یہ عقیدہ واستند لال غلط ہے اللہ جل شانہ پر کوئی چیز واجب یا لازم نہیں ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کی صفات فائدے کا تعلق صاحب مخلوق سے ہے مگر تذکرے میں اللہ تعالیٰ کی صفات کی نسبت ہمیشہ اچھی چیز کی طرف کرنا چاہیے یہ فائدہ تھوڑا بہت ارشاد فرماتے سے حاصل ہوا کہ دیکھو اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کا رب اور مالک ہے مگر خدایان تعالیٰ کی نسبت ہمیشہ اچھی چیز کی طرف

نسبت اپنے پیارے حبیب کریم کی طرف فرمائی آئندہ تمام جنات انسان ملائکہ کو بھی سکھانے کے لیے دوسرا فائدہ اس ہی قَوْلِ تَبَّكَ کے ارشادِ مقدس سے یہ فائدہ بھی حاصل ہوا کہ بارگاہِ الہیہ میں تمام مخلوق سے افضل اَعْلٰی بَالًا وَاَوَّلٰی الْکُؤْمِ اَکْمَلُ بے مثل صرف اور صرف آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ رب جلّ وعلیٰ نے اپنی عظیم قسم کے لیے اپنے حبیب کی نسبت کو اختیار فرمایا۔ تیسرا فائدہ دنیوی زندگی میں نیک لوگوں کی سنگت محفل مجلس اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے جس کو یہ مستبصر آجائے وہ خوش قسمت ہے اور انتہائی بد قسمت وہ انسان ہے جس کو بے اور شیطن لوگوں کی باری دوستی محفل نصیب ہوئی کل قیامت میں بدوں کی دوستی سخت ذلت کا باعث ہوگی یہ فائدہ وَالشَّیْطٰنِ مِّنْ وَّابِعِیْ اَمْعُ ارشاد فرمانے اور اس کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

ان آیتِ پاک سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ تمام احکام القرآن اہل سنت حنفی شافعی مالکی حنبلی رحمہمہمہ کا مسلک ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز

واجب نہیں نہ کوئی فرض سے دنیا و آخرت کے تمام فیصلے اس کے کریم کریمانہ اور حکمتِ قدیمانہ کے ذمہ پر منحصر ہیں یہ مسئلہ کَانَ عَلٰی ذٰلِكَ حَتْمًا مَّقْضٰی کی تفسیر اور اعلیٰ حضرت کے تفسیری ترجمہ سے مستنبط ہوا۔ تفسیر نیشاپوری اور تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ یہ باطل نظریہ اور کفریہ مسلک معتزلہ فرقے کا ہے وہ کہتے ہیں کہ معاذ اللہ مجرمین کو سزا دینا اللہ تعالیٰ پر شرعی واجب ہے۔ گویا کہ ان ظالموں نے اللہ تعالیٰ کو بھی شریعت کا مکلف مان لیا۔ اسی طرح بعض دیوبندیوں و ہابیوں نے بھی اس آیت میں علی کو وجوب کا مان کر معتزلہ کے کفریہ عقیدے کی تائید کر دی۔ دوسرا مسئلہ اللہ تعالیٰ نے دو قسم کی تقدیر پیدا فرمائی ہیں ایک تقدیرِ مُبَرَّم دوم تقدیرِ مُعَلَّق۔ تقدیرِ مُبَرَّم کبھی نہیں مل سکتی کسی کی دعا سے بھی نہیں بدلتی خواہ کوئی شخص کسی بھی مرتبے اور مقام پر ہو بلکہ انبیاء کرام علیہم السلام اور خاص اولیاء اللہ کو اس کے بدلنے کی دعا مانگنے سے بھی منع فرما دیا جاتا ہے۔ بعض بزرگوں نے لکھا ہے کہ غوثِ پاک عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں تقدیرِ مُبَرَّم کو بدل سکتا ہوں۔ یہ قطعاً غلط ہے غوثِ اعظم کے اس قول کا کہیں ثبوت نہیں۔ بلکہ ایسا کہنا غوثِ اعظم پر افتراء ہے۔ جو سرسرا گتا ہے۔ یہ مسئلہ حَتْمًا مَّقْضٰی سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ انسانیت آدمیت شخصیت جسم اور بدن کا نام ہے موت اور زندگی بھی فقط جسم پر وارد ہوتی ہے یہ مسئلہ لَمْ یَبَدْ شَیْءٌ فَرَمٰنَ سے مستنبط کہ دیکھو روحیں عالم ارواح میں کروڑوں سال پہلے سے تھیں اس کے باوجود نہ ان کا جسم نہ ان کی شخصیت نہ ان کی روحیں نہ ان کی جانیں نہ ان کی



کو فنا ثابت ہوا کہ جسم کی فنا انسانیت کی فنا اور موت ہے

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض جب مومنین

کو جہنم کا عذاب ہی نہیں اور جیسا کہ مفسرین فرماتے ہیں کہ جہنم کی آگ اہل ایمان پر ٹھنڈی ہو جائیگی بلکہ خود جہنم پکارے گی کہ اے مومن تیرے نور نے میری آگ بجھا دی تو پھر مومنین کو جہنم میں داخل کرنے کا مقصد کیا ہے۔ ہادی النظر میں کیا یہ کام عبث نہیں لگتا؟ جواب بعض صحیح تر قول یہ ہے کہ دخول جہنم نہ ہوگا بلکہ بذریعہ پل صراط مرور یا عبور جہنم ہوگا اور عبور کے وقت جہنم پکارے گی کہ اے مومن تیرے نور اعمال سے میرے شعلے ماند پڑ رہے ہیں تو بلدی گزر جا۔ لیکن جن مفسرین نے دخول جہنم کا فرمایا وہ اس سوال کا جواب دیتے ہیں کہ پانچ وجہ سے اہل ایمان کا دخول جہنم ہوگا۔ ایک یہ کہ جہنم کی سختی کا اندازہ لگالیں اور آنکھوں دیکھے حال کے بعد نجات کی قدر اور اللہ تعالیٰ کے کرم کا سرور زیادہ ہو دوم یہ کہ جب مومنین کو نکالا جائے تو کفار کی رسوائی اور مایوسی زیادہ ہوگی سوم یہ کہ جس طرح دنیا میں کفار اہل ایمان غریبا فقر کا مذاق اڑاتے تھے اسی طرح آج ان کو کافروں کا مذاق اڑانے کا موقع ملے چہارم یہ کہ مومنین کو جنت کے دخول کی لذت و قدر زیادہ ہو۔ پنجم یہ کہ جنت قریب ہے آسمانوں اور جہنم نیچے ہے زمین کے اور جہنم گزرگاہ ہے جنت کی اس لیے سب لوگ گزر کر ہی جنت میں جائیں گے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَوْ لَا يَذْكُرُ الْاِنْسَانُ اس جگہ اَلْاِنْسَانُ کہنا زائد ہے صرف اَوْ لَا يَذْكُرُ ہونا چاہئے تھا کہ يَذْكُرُ کے فاعل کا مرجع يَقُولُ الْاِنْسَانُ والا اِنْسَانُ ہے اب فاعل دوبارہ ظاہر کرنا بیکار اور زائد ہے۔ جواب۔ تکرار فاعل سے اُس قول کی اہمیت اور فاعل انسان کی حماقت بتانا ہے اور اگلے مضمون کو سمجھانا مقصود ہے تکرار فاعل سے مضمون کلام مضبوط ہو جاتا ہے بتایا یہ جارہا ہے کہ کافر انسان کا تعقل تفکر کتنا ناقص ہے کہ جو بات ذرا سے تعقل سے سمجھ آ جاتی ہے وہ اس کے شعور میں نہیں آتی۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ثُمَّ لَنُخْرِجَنَّ عَنْكُمْ اَعْلَمُ۔ جس کا ترجمہ ہے پھر ہم زیادہ جانتے والے ہوں گے یہ ترجمہ تم حرف تراخی کی وجہ سے ہوا ہے تراخی میں بعدیت ہوتی ہے اور بعدیت میں زمانہ مستقبل ہوتا ہے۔ رب تعالیٰ کے علم کو مستقبل سے منسوب کرنا حال و ماضی کی نفی کرنا ہے۔ تو گویا اس آیت سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ نَحْنُ اَعْلَمُ پہلے نہیں ہے۔ یعنی ہم آئندہ زیادہ جانتے والے ہوں گے تو کیا رب تعالیٰ اب کم جانتے والا ہے کیا ابھی اُس کا پورا علم

نہیں ہے (معاذ اللہ) جواب خیال رہے کہ پہلے زمانوں میں ایک فرقہ مغنزل پیدا ہوا تھا جس کے ایسے کچھ کچھ نشانات آج کل وہابیوں کے عقائد میں پائے جاتے ہیں ان کا ہی یہ عقیدہ تھا کہ رب تعالیٰ کو بعض اشیاء کا علم بود میں ہوتا ہے۔ اس کفر یہ عقیدہ سے کو ایک دیوبندی وہابی کتاب بلغۃ الحیران میں بھی خاموش تاہم کے ساتھ لکھا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں اَعْلَمُ کِنَا یہ ہے تَعَزِّزُنْ کا۔ یعنی ہم اپنے علم قدیمی کا مطابق کفار میں سے ان کافروں کے استحقاق کو زیادہ جاننے والے ہیں جن کا جہنم میں پہلے ڈالے جانے اور آگ میں جلائے جانے کا فیصلہ پھر تَنْزِیْلُ عَرْشِ کے بعد ہو گا۔ یہ تَعَزُّزُ اَعْلَمُ کی تراخی کے لیے نہیں ہے بلکہ عذابِ صلیا کے تراخی کے لیے ہے چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثَاءُ وہ کفار جہنم کے آس پاس گھٹنوں کے بل کھڑے ہوں گے یہ ان کی ذلت کی طرف اشارہ ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حالت مومن کی نہ ہوگی۔ مگر ایک دوسری آیت میں ہے وَتَوَىٰ كُلُّ امَّةٍ جَاثِيَةً یعنی قیامت میں ہر امت گھٹنوں کے بل ہوگی۔ تو پھر یہ کفار کی ہی ذلت نہ ہوئی ہر مومن کافر کی ہوئی۔ اور یا پھر یہ ذلت نہ ہوگی بلکہ معزوری ہوگی جو سب کو لاحق ہوگی۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں پہلا یہ کہ دوسری آیت میں کُلُّ امَّةٍ سے مراد بھی صرف کفار ہی ہیں یعنی کفار کی پوری امت کُلُّ بمعنی ہر نہیں بلکہ پوری سے مراد ہے کہ ہر قسم کا کافر قیامت میں جاثیہ ہو گا نہ مومن۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہر مومن کافر عیبت سے کانپتے ہوئے اٹھ نہ سکے گا گھٹنوں سے اونچا نہ کھڑا ہو گا۔ مومنین کو ہیبت الہی اور کفار کو دہشت جہنم ہوگی۔ پانچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَغَطُّونَ (الخ) یعنی مشرکین کا قول ولایت کا عقیدہ اتنا سخت شرک ہے کہ اس سے پہاڑ گر پڑیں، لکڑے ہو کر زمین پھٹ جائے پہاڑ زیرہ ہو جائیں۔ جس سے ثابت ہوا کہ یہ شرکیہ کلمات بہت سخت ہیں مگر ایک جگہ سورۃ ابراہیم میں ہے کہ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ ۖ نَابَتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ۔ یعنی شرکیہ کفریہ کلمات خبیثہ اتنے کمزور ہیں جیسے کمزور چھوٹے چھوٹے درخت جڑی بوٹیاں جن کو ثبات و قرار نہیں ہوتا۔ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ شرکیہ عقائد و اقوال میں کوئی قوت نہیں اور یہاں آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ شرکیہ اقوال میں اتنی قوت ہے کہ ان سے آسمان زمین پھٹ پڑیں۔ یہ تعارض کیوں ہے۔ جواب یہاں تَحْزِیْنُ الْجِبَالِ وغیرہ ارشاد فرمانے میں قوت ثابت نہیں ہوتی بلکہ قباحت اور نفرت و برائی ثابت ہوتی ہے اور سورۃ ابراہیم کی آیت میں کمزوری



ثابت ہوتی لہذا آیت میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ یہاں بتایا جا رہا ہے کہ شرکیہ عقیدہ جو یہود و نصاریٰ اور کفار عرب نے بنالیا وہ انتہائی بُرا قابل نفرت ہے اور وہاں بتایا گیا کہ شرکیہ کفر یہ باتیں انتہائی کمزور ہیں۔ چھٹا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ بیٹے ٹھیکے کفر یہ شرکیہ عقیدے سے پہاڑ زمین آسمان کو ٹوٹ پڑنے کے قریب کر دیتے ہیں۔ یہ کیوں فرمایا گیا؟ ان کلمات شرک سے جمادات کو کیا اثر ہو سکتا ہے؟ جواب۔ اس کے تین جواب دیئے گئے ہیں ایک یہ کہ یہ فطر آسمانی اشتقاق ارضی اور خور و جہالی فعل باری تعالیٰ کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی اگر صفتِ علم کا تقاضہ نہ ہوتا تو زمین والوں کے اس شرکیہ عقیدے پر سزا دیتے ہوئے اسی دنیا میں ہی آسمانوں زمینوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جاتا۔ دوسرا جواب یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ کے علم و حکمت اور تقدیرِ ازل کا سہارا نہ ملتا تو یہ پہاڑ زمین آسمان ٹھہر کر ٹوٹ پھوٹ جاتے یعنی کلمات شرکیہ جیشہ استنہ سحت دھماکہ خیز ہیں کہ ان کی دھمک سے زمین و آسمان میں زلزلہ آجاتا۔ سو ہم یہ بھی کہا گیا ہے کہ جمادات بھی دنیا کی اچھی بری بات کا اثر قبول کرتے ہیں۔ احادیث و روایات میں اس کے بہت سے ثبوت ہیں مثلاً مسجد آباد ہو تو اہل بستی کو دعائیں دیتی ہے۔ ویران و بے آباد مسجد بد دعائیں دیتی ہے وغیرہ وغیرہ مولانا روم ان ہی روایات سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں

نطق آب و نطق خاک و نطق گل حسرت محسوس از حواسِ اہل دل

زمین و آسمان پہاڑ و اور دیا جنگل و بیابان کا کسی بات سے اثر قبول کرنا تو معمولی بات ہے یہ چیزیں تو باتیں بھی کرتی ہیں جن کو صرف اہل دل محسوس کرتے اور سنتے ہیں۔

اَوْ لَا يَذْكُرُ الْاِنْسَانُ اَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنْهٖ سَیِّئًا ۚ فَوَرَّيْتُ عَنْهُ لَنَحْشُرَنَّهُوَّ وَالشَّيْطٰنُ ثُمَّ لَنَنْخَضِرَنَّ لَهُمْ تَجَمُّوْا جِثَّتْ ۚ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ اٰیٰتُمْ اَشَدُّ عَلٰی الْاَفْخٰنِ عٰیٰتِیَا کِیَا اِنْسَانُ نَعْلَمُ مَا تَعْمَلُ ۚ

ظہور سے پہلے عام شہادت میں نہ محسوس تھا نہ کسی شمار میں اس لیے کہ وجودِ عینی زل میں قبل پیدائش لا وجود کی مثل تھا ترکیب و مجموعے کی حقیقت کچھ حیثیت نہ معلوم ہوتی تھی کوئی چرچہ کوئی حربہ کوئی نقل و نشان نہ تھا لیکن ہم نے اپنی قدرتِ قدیمی سے اتنا بڑا فرشتوں سے شرف عظیم و بحیم دانا بنایا پیدا کر دیا۔ اے محبوبِ قلب تیرے رب کی قسم حشر برپا کر دیں گے وادیِ نفسانیت میں ان بد نصیبوں پر جو حیاتِ ذمیوی میں مجبورین تجلیات میں اور شکرینِ بعثت حیاتِ ابدی خروئی میں ان شیطانیوں کے ساتھ جنہوں نے ان نفوسِ یدِ ملن کو منزلِ عرفانی سے اغوی اور حق کی راہ معرفت

سے گمراہ کیا ہے اس لیے کہ نفوس مجنوں کدورتِ رذیلہ اور انوار سے دوری میں نفوسِ شیطانیہ کی ہم مثل ہیں اس لیے حشرِ باطنی و قہرِ خفی اور عذابِ محرومی بھی ساتھ ہونا لازمی ہے یہ دنیا میں عیش و عیاشی کو نبھانے والے عمل و اعتقاد میں بھی ساتھ رہے لہذا عذاب و عتاب میں بھی ساتھ رہیں گے پھر ہم ان سب کو عالمِ سفلی کی حولِ جہنمِ طبعی میں لاکھڑا کریں گے اس لیے کہ وہ دنیا میں حیوانی حیرانی غواشی ظلمات کے پردوں میں رہے اور ظلمانی گناہوں کی وجہ سے کثافتِ خبیثہ کی زنجیروں اور تاریکیت کے حبسوں سے جُنبا یعنی گھٹنوں کے بل بے قوت جکڑے ہوں گے کیونکہ دنیا و ماسوت میں ان کے دل ٹیڑھے تھے تو جہنمِ فراق کے حبسوں میں ان کے اجسام ٹیڑھے ہوں گے کہ پھر کبھی قیامِ فساد کی طاقت نہ رکھیں گے پھر ہم ارواحِ خبیثہ اور بارگاہِ رحم سے محروم اور تاریفانی میں جلتے مرنے کے پہلے سے زیادہ مستحقین کو چھانٹ لیں گے ہم ماسوتِ انسانی کے ساتھ ایک ہم زاد قرینِ شیطانی کو عالمِ تقدیر میں جمع کرنے والے ہیں پھر ان سب قرین و مفرون نعین و مطعون حزین و محزون کو حاضر کر دیں گے ہم جہنمِ قہر اور ناطیعیہ کے قریب آس پاس کچھ گمراہ لوگ اپنی شیطانی عقل کی چال بازی سے کہیں سے کچھ باطنی کلماتِ غیبیہ سُن لیتے ہیں پھر ان کو اپنی قوتِ فکر سے ترتیب دے کر ان باتوں کو اللہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور عوامِ بیوقوفوں سے کہتے پھرتے ہیں کہ ہم اللہ سے ہمکلام ہوتے ایسے بد بخت لوگ یا تو اپنے نفس اور اس کی باتوں سے ناواقف ہوتے ہیں اور رب تعالیٰ کی ہمکلامی سے بھی با وہ سب غلط بیانیوں کو سمجھتے تو ہیں مگر نفسانی خواہشات یہ مگر چلانے پر ان کو مجبور کرتی ہے مگر یہ سب گمراہ ہے ایسوں سے بچنا لازم ہے۔ ثُمَّ لَنَعْنُ اَعْلَمُ بِالَّذِیْنَ هُمْ اُولٰٓئِیْ بِرِیْضٰلِیَّۃٍ وَّ اِنْ صَنَعُوْا اٰیٰتِہٖا کَانَ عَلٰی رَبِّکُمْ حَتْمًا مَّقْضٰیًا پھر ہم ہی ان کو اور ان کے انجامِ فنا کو زیا دہ جاننے والے ہیں۔ اسے ماسوتِ ظلمت کے رہائشیوں تم سب ہی عالمِ طبعی کی وادیِ سکافاتِ عمل سے گزرنیوالے ہو۔ عالمِ طبعی عالمِ تدبیر کا مجاز ہے جس نفس نے اپنی روح کے وعدہ اُکست کو توڑ کر روحانی بوجھ اور جدائی پائی اور فنا کی موت میں قدم رکھا وہ پُلِ صراطِ خیر و شر پر ضرور گزرے گا۔ یہ فیصلہ قیدی حَتْمًا مَّقْضٰیًا و تقدیرِ مبرم ہو چکا ہے اور اسے عالمِ ماسوت سے منتقل ہو کر عالمِ جبروت میں آنے والے تم میں سے کوئی بھی ایسا مسعود و محروم، مقبول و مردود نہیں جو اپنے قدمِ طبیعت سے اس وادیِ ہوی پر سے نہ گزرے یہ گزرنا سب پر مبرم ہے اس لیے اس خلاقِ کائنات کی حکمتِ ازلیہ نے اتنا متہ فرمایا اور ارادہ کیا اس قسم کی مخلوق کا جو مرکب ہو علوی و سفلی صفات سے۔ اہل معرفت کے نزدیک جہنمِ صورتِ نفسی امانت ہے تمام اولیا علما علی فائق



و کفار کا نفس امارہ پر رُود و واسطہ ہے اور نفس امارہ میں خواہشات نارہے قدم طبیعت سے صحابہ نفس پر اُن سب کا رُود ہے، جب دنیا میں بندے کا عمل بُرا ہو تو آخرت میں رب تعالیٰ کا عمل بھی اُن کے ساتھ بُرا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کے فعل اور اختیار کے مقابلے میں انہیں کوئی اختیار حاصل نہیں بندوں کو صرف اُن کی حیاتیہ دنیوی کا عملی اختیار ہے آخرت میں یہ بھی نہ ہوگا۔ اسی دنیوی اختیار کی وجہ سے بندے گناہوں نفسانی خواہشوں میں اپنے آپ کو ڈھیلہ چھوڑ دیتے ہیں اس لیے وہ نکتے اور غافل ہو جاتے ہیں اور آخرت کے قانون و شرعی احکام حلال و حرام کی پابندی نہیں کرتے حدیث پاک میں ہے کہ بارگاہِ جمالِ قدس میں وہی بندے محبوب ہیں جو لوگوں کو رب تعالیٰ کی محبت میں ہمہ تن و ہمہ وقت سرشار کر دیں اور محبوب و عاشق بنانے کی کوشش میں لگے رہتے ہیں یہی خیر خواہی ہے اور یہی سچی عبادت و پاکیزہ زندگی ہے حدیث قدسی میں ارشاد ہے کہ جب بندے پر میرا کام غالب آجاتا ہے تو میں اُس کی توجہ اور لذت اپنے ذکرِ لذیذ پر مرکوز کر دیتا ہوں اور جب اس کی توجہ و لذت کا مرکز میرا ذکر بن جاتا ہے تو وہ میرا عاشق ہو جاتا ہے اور میں بھی اس سے محبت کرتا ہوں اُس وقت درمیانی سب حجابات اٹھا دیتا ہوں یہی بندہ عارف کی نمازِ معراج ہوتی ہے۔ ایسا بندہ کبھی غافل نہیں ہوتا یہی لوگ عالمِ ازل کے خزانہ ہیں انہیں کے طفیل دنیا کے غافلوں سے عذاب دور کیا جاتا ہے سبحان اللہ و مجدہ۔

## ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ

پھر بچالے جائیں گے ہم اُن گزرنے والوں کو جو متقی بنے رہے اور بھینک چھوڑیں گے ہم تمام ظالموں کو پھر ہم دُردالوں کو بچالیں گے اور ظالموں کو اس میں چھوڑ دیں گے

## فِيهَا جَنَّتَا ۝۴۲ وَإِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا

اس جہنم میں گھٹنوں کے بل۔ اور جب کبھی تلاوت کی گئیں ان کے سامنے ہماری آیتیں گھٹنوں کے بل گرے۔ اور جب اُن پر ہماری روشن آیتیں پڑھی جاتی

بَيَّنْتُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَا

کھول کر ان لوگوں نے جو کافر تھے ان لوگوں سے جو مومن ہوئے  
ہیں کافر مسلمانوں سے کتے ہیں

أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَآخِسًا

کہ (دغور کرلو) ہم دونوں گروہوں میں سے کون اچھا ہے رہائش کے اعتبار سے اور خوبصورت  
کون سے گروہ کا مکان اچھا اور مجلس

نَدِيًّا ۚ ﴿٤٣﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ

روٹی والے محفلوں کے اعتبار سے اور کتنی ہی پوری پوری بستیوں کو ہلاک کر دیا ہم نے ان  
بہتر ہے۔ اور ہم نے ان سے پہلے کتنی سنگتیں کھپا دیں

هُمُ أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرِءَیًا ۚ ﴿٤٤﴾ قُلْ مَنْ كَانَ

پہلے ایسے علاقوں سے جو زیادہ خوبصورت تھے سلمان اور ظاہری دکھلاوے میں۔ فرما دو کہ ہر شخص  
کہ وہ ان سے بھی سامان اور نمود میں بہتر تھے۔ تم فرماؤ جو

فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ۚ

رہے گمراہی میں تو اللہ رحمن اس کو ڈھیل ہی دیتا رہے لمبی ڈھیل دینا  
گمراہی میں ہو تو اسے رحمن خوب ڈھیل دے

حَتَّىٰ إِذَا سَآوَا مَا يُوعَدُونَ إِنَّمَا الْعَذَابُ

یہاں تک کہ جب یہ لوگ دیکھیں اس کو جس کی وجہ سے وعیدیں سنائے جاتے ہیں یا دنیوی عذاب  
یہاں تک کہ جب وہ دیکھیں وہ چیز جس کا انہیں وعدہ دیا جاتا ہے یا تو عذاب



وَأَمَّا السَّاعَةُ ۖ فَمَنْ يَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ

یا موت کے بعد کی ساعتیں تو وہ عنقریب بہت جلدی جان جائیں گے کہ کون ہوا خراب

یا قیامت تو اب جا نہیں گے کہ کس کا بڑا درجہ

مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ۝

جگہ اور سب سے کمزور جتنے والا

ہے اور کس کی فوج کمزور

**تعلقات** ان آیت پاک سے سابقہ آیت مبارکہ کا چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت

میں ہر انسان نیک و بد کا جہنم کے پل کے اوپر سے گزرنے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیت میں لوگوں کے چھانٹے جانے کا ذکر ہے کہ اہل ایمان شیعوں کو پار اتار کر بچا لینے کا ذکر ہے اور مجرموں کے پل پر سے نیچے گھٹنوں کے پل گر پڑنے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کے شیعوں اور فرقوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں کافر بننے کا طریقہ بیان کیا جا رہا ہے کہ کس طرح اچھا خاصا انسان کافر بن جاتا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں کافر شیعوں اور گروہوں کا ذکر ہوا اب بتایا جا رہا ہے کہ دنیا میں کوئی گروہ یقینی زبان سے نہیں کہتا کہ میں برے دین پر ہوں سب اپنے آپ کو سب سے اچھا ہی سمجھتے ہیں مگر عنقریب بروز قیامت جان لیں گے اور پھر پچھتا لیں گے جب پچھتا نا کام نہ آئے گا۔

**تفسیر نحوی** ثُمَّ يُنْفِخُ الْأُفُفُ ۚ وَنَادَىٰ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَنَّتَا ۚ وَإِذْ تُنْفِثُ عَلَيْهِمُ الْيَتْنَا ۚ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا ۚ أَلَيْسَ الْفِرْيَقَيْنِ خَيْرَ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ۚ

پھر حرف عطف۔ علماء و نحوان آیت کی ترکیب میں فرماتے ہیں کہ یَوْمَ تَدْعُ سے ثُمَّ يُنْفِخُ الْأُفُفُ (دعوت) آیت ۷۲ تک سب جملے عطف کی لڑی میں منسلک ہیں۔ باب تفہیل کا فعل مضارع مستقبل حروف جمع تشکیم نجی ناقض یا ئی سے بنا ہے اس کا مصدر ہے تَجِئَةُ تَجِئُ بمعنی نجات دینا بچا لینا تشکیم کی ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ الَّذِينَ اسْم موصول جمع مذکر اتقوا باب افتعال کا ماضی مطلق معروف جمع مذکر حاضر تقوا سے مشتق ہے دراصل تھا اتقوا و پھر تعلیل کر کے مادہ مصدر کی اصلی پہلی واؤ کوئی

بنایا اتفقوا ہوا پھر پر ضمتہ ثقیل ہوا تو ی کو گرا دیا اور قاف کا فتح بحال رکھا تاکہ صیغہ امر کی مٹا بست نہ ہو  
محم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر صیلہ ہوا موصول صیلہ مل کر مفعول یہ ہے  
نہجی کا وہ سب جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ نذر باب سمع کا فعل مضارع مستقبل جمع  
متکلم و ذر سے مشتق ہے دراصل تھا تو ذر و او ثقیل کو گرا دیا گیا بمعنی حقارت اور نفرت سے چھوڑ دینا  
پڑا رہنے دینا۔ توجہ نہ کرتی اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر جمع متکلم الظلمین۔ اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد  
ہے ظالم۔ باب ضرب سے ہے ظلم سے مشتق ہے بمعنی نقصان کرنا یہاں مراد ہے کفر کرنا اس میں  
الف لام استعراقی یعنی تمام ظالم (کافر) یہ ذوالحال ہے جتنی اس کا حال ہے معنی ہے گھٹنوں کے  
بل یا بمعنی جیسے جثو سے بنا ہے جثو و جثا۔ دونوں مل کر مفعول یہ نذر کافی جارہ ظرفیہ مکانیہ صافیہ  
واحد مؤنث کا مرجع۔ جنم یہ جار مجرور متعلق نذر سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یہ  
دونوں مل کر سابقہ عطف سے مل گیا۔ واو سر جملہ اذ حرف ظرفیہ زمانی شرطیہ۔ تلی۔ باب نصر کا  
فعل مضارع مجہول واحد مؤنث غائب تلو سے مشتق ہے بمعنی پڑھنا دیکھ کر یا حفظ سمجھ کر یا  
بلا سمجھے ہر وہ عبارت جس کو احترام ادب اور اطاعت کے لیے پڑھایا پڑھ کر سنایا جائے اس  
پڑھنے کو عربی میں تلاوت کہتے ہیں وہ عبارت خواہ دینی ہو یا دنیوی اچھی ہو یا بری مذہبی حکم ہو یا  
بادشاہی۔ یہ لغوی معنی کیسوتہ بقرہ میں ہے۔۔ مائتو الشیاطین میں یہی لغوی معنی ہیں لیکن اصطلاح شریعت  
میں صرف قرآن مجید یا پہلے زمانوں میں توریت زبور انجیل وغیرہ کتب آسمانیہ کے پڑھنے کو تلاوت کہا  
جاتا ہے۔ مطلقاً پڑھنے کو عربی میں قرئت کہا جاتا ہے تلاوت اور قرئت میں نسبت عام خاص مطلق  
ہے۔ عربی میں نسبتیں چار قسم کی ہیں۔ ۱۔ نسبت تساوی ۲۔ نسبت تباین ۳۔ نسبت عام خاص مطلق ۴۔ نسبت  
عام خاص من وجہ علیہم علی حرف جر بمعنی عندہم ضمیر کا مرجع الناس استعراقی۔ یہ جار مجرور متعلق ہے تلی کا  
آیتا ہماری آیتیں۔ یہ مرکب امانی نائب فاعل ذوالحال ہے بدینہ اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد  
مؤنث ہے بدینہ اور مذکر ہے بدین صفت مشبہ ہے بروزن فعل صرف بمعنی عقلاً ظاہر چیز  
۲۔ محسوس ظاہر چیز مراد ہے عقلی دلیل اور محسوسی دلیل جو قرآن مجید کی طرز بیانی سے ظاہر ہوں خواہ  
عبارۃ النص ہو یا دلالتہ یا اقتضائے اشارۃ النص ہو یہ بحالت فتح ہے حال ہے آیتنا کا یا حال  
ہے تلاوت مصدر کا۔ اعلیٰ حضرت کے ترجمہ میں پہلی ترکیب ہے اور ہمارے ترجمہ میں دوسری ترکیب  
ہے۔ دونوں مل کر نائب فاعل ہوا۔ تلی سب سے مل کر جملہ انشائیہ فعلیہ ہو کر ظرفی شرط ہوا۔ قال  
فعل ماضی مطلق۔ الذین اسم موصول جمع مذکر کفر و ان فعل ماضی جمع مذکر غائب محم پوشیدہ ضمیر اس کا



فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر صلہ ہیں الذین موصول اپنے صلہ سے مل کر فاعل ہوا قال کا لام حرف جر متعلق  
مفعول بنائے والا۔ الذین اسم موصول استوائ فعل با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر  
مجرور ہوا جارہ مجرور متعلق ہے قال اپنے فاعل اور اس متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ائی  
اسم استنہائی مضاف ہے الفرقیقین اسم تثنیہ مراد ہیں دنیا کے دو بڑے گروہ مسلمان اور کافر  
مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مبتدا ہوا۔ خیر اسم حاصل مصدر ضمیر ہے مقاما اسم طرف مذکر  
باب نصر سے دراصل تھا مقو ما۔ واؤ پر فتح زبر، یوحصل تھا لہذا ما قبل فی کو دیا اب واؤ پہلے  
مرکب ما قبل اب مفتوح لہذا واؤ کو الف سے بدل دیا۔ یہ تمیز ہے خبر کی یہ دونوں مل کر معطوف  
علیہ واؤ عاطفہ احسن اسم تفعیل واحد مذکر ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ضمیر ہے۔ ندیا۔ اسم صفت  
مشبہ بر وزن فعیل دراصل تھا ندی ی۔ ندی سے مشتق ہے۔ بمعنی پکارنا بلانا۔ مبالغہ کے طور پر  
مجلس اور محفل کو کہتے ہیں کیونکہ اس میں ایک دوسرے کو پکارنے والے بہت ہوتے ہیں مراد ہے  
چاریاری کی رونقی محفلیں۔ اسی سے ہے منادی۔ ندوی۔ اس کی جمع انداؤ۔ اندیۃ سے یہ تمیز ہے  
ہو پوشیدہ تمیز اپنی اس تمیز سے مل کر فاعل ہوا احسن سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا خیر کا  
دونوں مل کر خبر مبتدا۔ ائی مبتدا اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر جزاء منظرہ فی  
ہوئی دونوں مل کر جملہ ظرفیہ شرطیہ ہو گیا۔ وَكَوْاْ هَلَكْنَا قَبْلَهُمْ لَمُوقِنٌ قَرْيٰ هُمْ اَحْسَنُ اَنْثَاثًا وَّ مِثْلًا۔  
واؤ سر جملہ۔ کم۔ مقداری اسم خبریہ۔ بمعنی بہت سی خیال رہے کہ کم ہمیشہ تمیز ہوتا ہے اور دو قسم  
کا ہے واگم سوالیہ یہ مقدار و کیفیت کا سوال کرتا ہے واگم خبریہ۔ یہ مقدار کی خبر دیتا ہے معین یا غیر  
معین یہاں غیر معین مقدار کی خبر ہے۔ کم سوالیہ کی تمیز اسم منصوب ہوتا ہے کبھی ظاہر کبھی پوشیدہ  
کم خبریہ کی تمیز ہمیشہ اسم مجرور ہوتا ہے من جاتا ہے۔ یہ تمیز کبھی ظاہر ہوتی ہے کبھی پوشیدہ ایسے  
ہی اس کا من کبھی ظاہر کبھی پوشیدہ۔ یہاں تمیز پوشیدہ ہے۔ دراصل تھا کو قریۃ اھلکنا۔ کم تمیز  
اس کی تمیز قریۃ پوشیدہ تمیز مل کر مفعول یہ مقدم ہوا۔ اھلکنا۔ باب افعال کا ماضی مطلق مفعول  
جمع تکملہ قبل اسم ظرف زمانی مضاف ہے ضم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب ظرف ہوا۔ من حرف جر  
بعضیتہ کا۔ قرن اسم مفرد نعتی معنی جمع اس لیے اس کی صفت ضم ضمیر جمع آئی۔ ضم مبتدا احسن  
اسم تفعیل مذکر ہو پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع قرن لفظی واحد یہ تمیز اثنا ثا اسم مفرد مذکر بمعنی  
دولت ساز و سامان معطوف علیہ واؤ عاطفہ یثنا۔ اسم حاصل مصدر بمعنی ظاہری دکھلاوا۔ معطوف  
ہے دونوں عطف مل کر تمیز ہے احسن کی جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے ضم مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر

صفت ہے قرآن کی یہ جار مجرور متعلق ہے۔ اَنْهَلَكْنَا سَب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ قَدْ مَنْ كَانَتْ  
فِي الضَّلَلَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ اِذَا مَا يُودِعُكَ اِمَّا الْعَذَابُ وَاِمَّا  
السَّاعَةُ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَاَضْعَفُ جُودًا۔ (قل)

مل فاعل با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا۔ مَنْ اسم موصول اسم مَنْ ہمیشہ عقل والوں و ناطقوں کے لیے  
ہے اس کے ساتھ تو غیر ناطق (حیوانات جمادات وغیرہ) شامل ہو سکتے ہیں مگر مستقلاً نہیں۔ یہ اصلاً  
موصول ہے مگر کبھی شرط اور کبھی سوال کبھی نفی کبھی صفت کے لیے بھی مستعمل ہے یہ اکثر ساکن مجزوم  
ہوتا ہے۔ اگر متحرک کیا جائے تو نون کو کسرہ آتا ہے یہاں شرطیہ ہے۔ کَانَ فعل تامہ ہُوَ پوشیدہ  
اس کا فاعل مرجع مَنْ ہے فی الضَّلَلَةِ جار مجرور متعلق ہے۔ کَانَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ تامہ ہو کر  
صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر شرط ہوئی ف۔ جزائیہ لیمد و باب نصر کا فعل امر غائب معروف واحد مذکر  
مدد سے مشتق ہے بمعنی ڈھیل دینا دراز کرنا۔ لمی عمر دینا۔ کیچنا یہاں پہلے معنی ہے۔ بد معاشرہ  
جملہ ہے۔ لہ۔ جار مجرور متعلق ہے الرحمن فاعل ہے۔ فعل امر سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ معطوف  
علیہ حتیٰ حرف عطف اذا ظرفیہ زمانیہ شرطیہ را و اباب قرب کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب رائی۔  
مہوز العین اور ناقص یائی سے مشتق ہے بمعنی آنکھوں سے بغور دیکھنا۔ محم ضمیر پوشیدہ اس کا  
فاعل مرجع ہے وہی مَنْ سے سب افراد تا اسم موصول غیر عقل والوں کے لیے ہوتا ہے یُوَدِّعُ وَنْ  
باب افعال کا مضارع مجہول جمع مذکر غائب محم پوشیدہ اس کا فاعل مرجع وہی مَنْ کے استعراقی  
افراد۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ کا موصول صلہ مل کر مُبْدِل مِنْہ۔ اِنَّا حرف عطف زائدہ صرف  
تاکید کے لیے اَلْعَذَابُ معطوف علیہ واو زائدہ تخیلیہ۔ اِنَّا حرف عطف اختیاری و تلخیصی السَّاعَةِ  
اسم مفرد جامد معرفہ بمعنی زمانہ۔ وقت یعنی ساعتیں بعد موت سے تا قیامت۔ معطوف ہے یہ  
سب عطف بَدَلُ الْبَعْضِ ہوا یا بَدَلُ الْكُلِّ مگر پہلا قول درست ہے کیونکہ کفار کو صرف عذاب  
ذنیوی کی ہی وعید نہیں ان کو تو بے شمار وعیدیں جن میں ایک یہ بھی ہے دونوں مُبْدِل مِنْہ اور  
بَدَلُ مَلْ کر مفعول بہ ہوا را و کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر ظرفی شرط ہوا۔ ف جزائیہ سس حرف  
تقریبی۔ یُعْلَمُونَ۔ باب فتح کا مضارع اور جمع مذکر غائب علم سے مشتق ہے بمعنی جانتا علم  
رکھنا۔ جان جانا۔ محم ضمیر پوشیدہ فاعل کا مرجع وہی مَنْ کَانَ ہے۔ مَنْ اسم موصول ہُوَ مبتدا شتر  
اسم مفرد جامد مذکر بمعنی نقصان دہ۔ قابل نفرت۔ خیانت والی۔ برائی والی یہاں سب معنی مناسب  
ہیں یہ تمیز ہے مکانا۔ اسم ظرف واحد مذکر گون تائمہ سے مشتق ہے بمعنی رہنے کی جگہ یہ تمیز



ہے۔ یہ میسر تمیز مل کر معطوف علیہ واو باطفہ اضعف۔ اسم تفضیل۔ اضعف سے مشتق ہے بمعنی لا غر کمزور گھٹیا، بیکار۔ فضول یہاں پہلے معنی مراد ہیں ہو پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے من۔ یہ ہو پوشیدہ میسر ہے۔ جنداً۔ اسم جامد مفرد۔ لغوی ترجمہ ہے پتھر ملی سخت زمین۔ اصطلاحی ترجمہ مضبوط گروہ، قبیلہ لشکر۔ فوج۔ جتھہ۔ اضعف جنداً۔ اجتماع قعدین ہے اس لیے کہ جند ہے ان کفار کے گمان یاد تیا میں اور اضعف ہے حقیقت میں اور آخرت میں یہ میسر ہے۔ دونوں میسر تمیز مل کر فاعل ہے اضعف سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف دونوں عطف مل کر خبر مبتدا۔ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ من موصول صلہ مل کر مفعول بہ یعلمون سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی۔ اذار او کی دونوں مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو کر معطوف فلیعلمو کا۔ دونوں مل کر جزا من کا ن کی شرط و جزا جملہ شرطیہ ہو کر مقولہ ہوا قل کا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

**تفسیر عالمائے** شَرُّ نَجْمِ الدِّينِ اتَّقُوا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَّتْ وَإِذَا امْتَلَى عَلَيْهِمْ اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اَتَى الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَ  
اَحْسَنُ نَدًى۔ اے پیارے حبیب، پھر ہم مل صراط سے گزرنے والوں میں ان خوش نصیبوں کو بچائے جائیں گے جو اپنی ساری دنیوی زندگی میں کفر یہ شرکیہ اعمال اور کفر یہ شرکیہ خفائے مد سے بچتے نفرت کرتے رہے۔ اور جہنوں نے ہر قسم کی گندگی غلاطت نجاست بدعت سبب گستاخی بے ادبی کی پلیدیوں سے اپنے آپ کو پاک و صاف رکھا اور لیکن جن لوگوں نے اپنی زندگی بھر کفر شرک گستاخی بے ادبی کا ظلم کیا ان بد بختوں کو ہم وہیں مل صراط سے جہنم کے اندر ہمیشہ کے لیے پھینک چھوڑیں گے کہ گھٹنوں کے بل گرے پڑے رہیں ذلتوں رسوائیوں کے ساتھ تمام کے تمام ایک دم ایک ہی جگہ جیتھا اکٹھے جیتھا کا معنی جیتھا یعنی اکٹھے اور سب کے سب بھی کیا گیا ہے۔ اور دنیا میں ایسے مغرور و منحوس لوگ بھی ہیں اور ہوتے رہیں گے کہ جیب ان کے سامنے ہمارے کلام کی آیتیں کھول کھول کر صاف بیان کی جائیں۔ امر نہی۔ استحباب حرام و حلال شرک و بدعت کفر و طغیان غدا ب و ثواب جنت و دوزخ کی جزاء و سزا۔ عتاب و عقاب واضح ستایا جائے تو بجائے عبرت لینے نصیحت پکڑنے کے بکبر و غرور سے کافروں نے اہل ایمان سے یہی سوال کیا کہ اے غریب و فقیر و بیکس محتاج و مسلمانو۔ اپنے آپ کو اللہ کا پیارا محبوب سمجھنے والو ہمیں یہ بتاؤ کہ آج دنیا میں دونوں جماعتوں۔ گروہوں۔ ٹولوں۔ یعنی ہم اور تم۔ کافر اور مومن ہیں۔ اپنے اپنے مقام۔ مکان۔ مرتبے۔ درجہ شان و شوکت عزت و اکبر و مال و دولت میں کون اچھا اور بھلا ہے ہم لوگ جو تمہارے نبی قرآن و حدیث شریعت اور دین

کو نہیں مانتے یا کہ تم اور تمہارے نبی کے تمہارے ساتھی جو اللہ کے پیارے ہونے کا دعویٰ کرتے پھر رہے ہو۔ اسی طرح مجلس و محفل۔ گروہ جتنے جماعت افراد۔ نوکر چاکر خدام قوت و طاقت آراستگی پیراشگی کے اعتبار سے بھی کم کن اچھا اور خوب صورت ہے اسے مسلمانوں کی بات اس پر بھی غور نہیں کرنے کہ ہم عزت و دولت والے تم غریت اور ذلت والے ہم کثرت والے تم قلت والے ہم خوشبوؤں خوب صورتی والے تم بدبو و بد صورتی والے ہم سرداری والے تم محتاجی والے ہم عیش و آرام والے تم تنگ دستی و پریشانی والے کیا تم اسی حالت و کیفیت سے اندازہ نہیں لگائیے کہ ہم سچے ہیں تم جھوٹے ہو تم حق پر ہیں تم باطل ہو۔ ہم اللہ کے پیارے اور محبوب ہیں نہ کہ تم۔ بخج کی تفسیر میں مفسرین فرماتے ہیں کہ جب پل صراط پر مومنین پہنچ جائیں گے تو جہنم سے بہت قریب ہوں گے گو یا کہ جہنم کے اندر ہیں۔ مومن کو ذرہ بھی گرمی نہ لگے گی وہ نور کے غلافوں میں ہوں گے اور جہنم پیچھے کی کہ اسے مومن جلدی گزر جائیے نور سے میری تپش کو کم کر دیا۔ محققین فرماتے ہیں کہ پل صراط پورے جہنم کی لمبائی پر قائم ہے اور اس پر سے گزرنے والے بجلی کی رفتار سے گزرنے کے باوجود چھ ماہ کے عرصہ میں پار اتریں گے چھ ماہ تک گزرتے رہیں گے و اذ آتلی یعنی روشن اور واضح آتیں پڑھیں جائیں یا وہ خود کبھی پڑھیں یا وہ کافر لوگ اپنے کافروں میں بیٹھ کر بحث و مباحثے تبصرے اور مذاق بازی کے لئے پڑھ کر ایک دوسرے کو سنائیں۔ بیانات۔ وہ آتیں خود ہی واضح اور روشن ہیں یا کھول کر وضاحت سے سنائیں جاتی ہیں۔ ہمارے نبی سناتے ہیں اور ان سے سن کر علماء و اولیا صحابہ سناتے ہیں یا اتقیا سناتے ہیں گے اور کفار اسی طرح منکر ہوتے رہیں گے۔ اَلَّذِیْنَ کَفَرُوا سے مراد عمرو بن ہشام یعنی ابو جہل۔ ولید بن مغیرہ نصر بن حارث وغیرہم سردارانِ مکہ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا سے مراد فقراء صحابہ بلال عمار۔ خباب اسلمان فارسی وغیرہم۔ مقامات میں تین چیزیں ہیں ۱۔ لباس ۲۔ لباس ۳۔ مجالس کفار کا اٹھنا بیٹھا رؤس میں۔ چلنا پھرنا غرور میں۔ پہننا اوڑھنا غیور میں۔ غرباء مومنین کا لباس میں خشونت۔ لباس میں ثبات مجالس میں تشافت۔ یعنی سکون میں رہنا شعور میں چلنا اور صبور میں پہننا۔ مقامات سے مراد شان و درجہ مرتبہ بدیا سے مراد مجلسیں اجتماعات جتنے گروہ۔ کفار کی یہ احمقانہ باتیں اور ظاہر پرستی اس لیے تھی کہ وہ آیت کے جواب سے عاجز تھے اپنی خفت مٹانے کے لیے ایسی بیہودہ باتیں کرتے تھے ان کے جواب میں فرمایا گیا۔ وَکَؤُاْ هٰذِکُنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَدَرٍ هُمْ اَحْسَنُ اٰثًا وَرِثٰیًا۔ قُلْ مَنْ کَانَ فِی الضَّلٰلَةِ فَلِیْمٌ ذٰلِکَ الرَّحْمٰنُ



مَدَّاحَتِي اِذَا رَاَوْا مَا يُوعَدُونَ اِمَّا الْعَذَابُ وَاِمَّا السَّاعَةُ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ  
 شَرُّ مَكَانًا وَاَصْنَعْتُ جُنْدًا - اس دنیا میں کون ناز کر سکتا ہے اپنے مال و دولت  
 حسن و جوانی آلی و موالی دوستی رشتے داری پر یہاں تو ہر ایک کو ہی فنا ہے اور ناز و غرور کرنے  
 والے کفار سے پہلے کتنے ہی قرن قبیلے قوم و افراد غرور و شداد و فرعون و ہامان کو ہم نے تباہ  
 و برباد کر دیا کہ ان کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا و جو و شہود بھی مٹ گیا یہ کفار کہ اپنے معمولی سے مال  
 و دولت خاندان و گروہ پر یہودہ مجلسوں محفلوں پر اکڑے پھرتے ہیں وہ پہلے فنا شدہ لوگ تو اپنے  
 کہیں زیادہ اونچے اور اچھے دولت مند رئیس اور حکومت قوت و ساز و سامان والے تھے اور  
 ظاہراً دیکھنے میں بھی خوب صورت قد کاٹھ والے شان و شوکت رعب داب والے اور ستھرے چہرے  
 والے تھے ان سرکشوں ظالموں کو ان کا کوئی جتھہ گروہ لشکر دولت جمال و حسن ہمارے عذاب و عفا  
 سے نہ بچا سکا تو یہ کس گھمنڈ میں پھولے پھرتے ہیں۔ اسے خلق عالمین کے محبوب و مطلوب بنا دیجئے  
 کافرین کو سمجھا دیجئے مومنین کو کہ ہم تو چاہتے ہیں جو بد بخت اتنے سناٹے سمجھانے عزت دلانے سب  
 کچھ بتانے کے باوجود خدا اور ہٹ و حری سے گمراہی اور کفر و غفلت میں ہی رہے سید سے رستے  
 پر نہ مڑے تو ہمارا رحم و رحیم اللہ تعالیٰ اس کو سدا گمراہی میں رکھے کبھی بھی توفیق خیر نہ بخشے اور اس کو  
 گستاخیوں سرکشیوں گناہوں پلیدیوں کی ڈھیل ہی دیتا رہے یہاں تک کہ ایسے بدنصیب ہو قوف  
 گمراہ لوگ جب دیکھ لیں اس تنگی و سختی شدت و حدت کو جس کی آغ یہ وعیدیں سناٹے جا رہے  
 ہیں اور جس کے وعدے ان کو دئے اور ان سے کئے جا رہے ہیں یا عذاب دیوی ملکی شکست  
 قید و قتل، انتقام و قتال کی شکل و حالت و کیفیت و نوعیت میں ہو گا یا وہ سختی میدان قیامت حشر و  
 نشر اور دخول جہنم میں ہوگی تب عنقریب یہ لوگ جان لیں گے کہ کون تھا دنیا میں خباثت طاقت  
 ذات نفرت اور برائی کی جگہ میں بڑے کفار و مشرکین یا غرباء مومنین صالحین۔ اور ان دونوں فریقین  
 میں سے کون سا لولہ سب سے زیادہ انتہائی بدترین کمزور ضعیف گروہ اور شکر والا ہے خیال رہے  
 کہ دنیا میں کفر کی ڈھیل بھی بتدریج ہے اور ہدایت کی رہنمائی بھی بتدریج ہے اِمَّا الْعَذَابُ یہ  
 مراد ہمارا دول میں مسلمانوں کے ہاتھوں کفار کی تباہی بربادی دنیوی جنگوں میں طاقت و ذلت قید و قس  
 اور اِمَّا السَّاعَةُ سے مراد اخروی عذاب یا قبر کا عذاب کیونکہ جس کی موت ہو گئی اس کی قیامت  
 شروع حشر اور جہنم کا ابدی عذاب و سزا ہے۔ یہ فقرہ اور جملہ کائنات کا خلوق ہے نہ کہ مَنَعَةُ الْجَمْعِ  
 یعنی دونوں جمع ہو سکتے ہیں دونوں ختم نہیں ہو سکتے یہ قریب کا لغوی معنی ہے زمانہ مگر یہاں مراد ہے

زمانے والے اس لیے کہ اہل زمانہ زمانے سے ملے ہوتے ہیں۔ قرن کا نحوی استقائی ترجمہ ہے ملنا ملا ہوا ہونا۔ اثاثا سے مراد مال و اسباب ہر طرح کا سامان۔ ریثا سے مراد جسمانی خوب صورتی چہرے کا حسن ہے۔ اَصْنَعْتُ جُنْدًا سے مراد یا یہ کہ میدانِ محشر میں کفار کے ساتھ کوئی لشکر یا لشکری قوت جتھہ گروہ اور حمایتی ہوگا ہی نہیں یا وہ ساتھی جن کو یہ کفار دنیا میں اپنا ساتھی حمایتی دیوی دیتا سمجھتے تھے میدانِ محشر میں ان کے دشمن اور مخالف ہوں گے اور خود بھی بندھے جکڑے ہوں گے۔ یا یہ مراد ہے کہ دنیا میں کفار کے ساتھ ابلیس شیطان اور شیطن جنات ہوتے ہیں مگر انتہائی کمزور بزدل جھگڑے صرف مشورہ دے کر ورغلا کر ذلیل کر سکتے ہیں مگر مدد نہیں کر سکتے جس طرح کہ جنگ بدر میں ہوا کہ ابلیس نے شیخ نجوی بن کر کفار کو میدانِ جنگ تک پہنچا تو دیا مگر ان کے ساتھ جنگ و قتال میں شامل ہو کر مدد نہ کر سکا۔ بلکہ قریب پہنچا کر خود بھاگ نکلا اور کفار کو تنہا بے یار و مددگار چھوڑ گیا۔ لیکن مومنین کے ساتھ ملکہ ہر موقع پر اہل ایمان کے مددگار ہوئے یہاں یہی بیان فرمایا جا رہا ہے کہ متقی مومن۔ اور کافر میں یہ فرق ہے۔ معتزلہ فرقہ کہتا ہے کہ مومن وہ ہے جو تمام گناہوں سے بچے۔ اہل سنت کے نزدیک مومن وہ ہے جو کفر و شرک اور گستاخی بے ادبی و بدعت سیئہ سے بچے کہ یہ کفر تک پہنچا دیتی ہیں۔ اور متقی وہ ہے جو گناہوں سے بچے۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ دنیوی زندگی میں سب سے بڑی مصیبت شر ہے قتل۔ قید و ذلت شہر دنیا ہے۔ قبر۔ حشر جہنم کا عذاب شہر آخرت ہے۔ دنیوی شر کے اسباب فسق و فجور اور آوارگی ہے اخروی شر کے اسباب کفر و شرک اور نفاق ہے مسلمانوں کو ان آیت میں ان دونوں قسم کے شرور سے بچنے کا حکم دیا جا رہا ہے یہ فائدہ مَنْ كَانَ فِي الصَّلَاةِ كَمَا بَعْدَ اِمَّا الْعَذَابِ (الخ) اور شَرُّ مَكَانٍ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ گناہوں اور گستاخیوں سے شکل و صورت بد صورت اور منحوس ہو جاتی ہے چہرے کی رونق تروتازگی مٹ جاتی ہے۔ یہ فائدہ كُنْ اَهْلُكُنَا (الخ) اور اَثَاثَا و رِثَا فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو خوب صورتی پر دنیوی عذاب آگیا اور اس کو بد صورتی میں بدل دیا۔ اسی طرح تا قیامت گستاخوں بے ادبوں بد عقیدوں پر یہ دنیوی عذاب آتا ہی رہے گا حضرت حکیم الامت نعیمی بدایونی قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شکل و کچھ کر پہچان لیتے تھے کہ یہ کس فرقہ سے ہے کیا عقیدہ ہے اِمَّا الْعَذَابِ کا معنی یہ بھی ہے کہ چہرے



کی نحوست و دشت دنیوی عذاب ہے۔ تیسرا قائدہ مسلمانوں کو یہاں یہ سمجھا جا رہا ہے کہ دنیوی سچ و جھج ٹپ ٹاپ عیش و آرام کو آخرت کی نجات کا ذریعہ اور دلیل بنانا کفار کا طریقہ مذموم ہے۔ دنیا کے مال و دولت سلطنت و حکومت ملنا اللہ تعالیٰ کے پیارے ہونے کی دلیل نہیں ہے بہت اُمرا و سلاطین کافر گزرے اور بہت سے فقراء اور غریب انبیاء علیہم السلام ہوئے یہ فائدہ اور سبق اُنّی الْفَرِیقَیْنِ کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ ہر مسلمان کو ہر طرح کی حرام کمائی آمدنی حرام غذا وغیرہ سے بچنا چاہیے۔ کیونکہ شرعی مانعت کے علاوہ حرام چیزوں کا دنیوی نقصان یہ بھی ہے کہ جس طرح گناہوں سے انسان کے چہرے اور جسم پر نحوست اور بھٹکا چھا جاتی ہے اسی طرح حرام غذاؤں سے انسان کے باطن میں تین برائیاں اور بد خصلتیں پیدا ہو جاتی ہیں راحد و غرور و نفاق۔ یہاں تک کہ بندہ کفر تک پہنچ جاتا ہے۔ حلال روزی اور حلال طیب روزی سے عاجزی۔ ہدایت۔ اور خوف الہی پیدا ہوتا ہے۔ یہ مسئلہ وَاِذَا تَلَّی عَلَیْہِمُ الْحَرْا کی پوری آیت سے مستنبط ہوا جس میں بتایا گیا کہ کفار اپنی دولت کی بنا پر کس طرح مغرور اور اکڑے پھرتے ہیں یہ سب حرام اور ناجائز کمائیوں کی وجہ سے ہے ورنہ ایسی شرکشی اور مغرورانہ باتیں حلال چیزیں کھانے استعمال کرنے والے میں نہیں آتیں۔ دوسرا مسئلہ آداب تلاوت میں سے ایک یہ بھی ہے کہ قرآن مجید کو اس انداز سے پڑھنا چاہئے کہ سننے والے کو بہت شاندار طریقے سے کلام پاک کا ہر ہر لفظ سمجھ آتا رہے اس طرح تیر پڑھنا کہ یَجْزِیْ عَلَیْہُمْ تَعْلَمُوْنَ کے کچھ سمجھ نہ آئے سخت گناہ ہے جیسا کہ بعض حافظ لوگ تراویح یا شبینے میں پڑھتے ہیں۔ یہ منع ہے۔ یہ مسئلہ وَاِذَا تَلَّی عَلَیْہُمْ اٰیٰتِنَا بَیِّنٰتٍ کی ایک تفسیر بخوبی سے مستنبط ہوا۔ جب کہ بَیِّنٰتٍ کو تلی کے مصدر تَلَاوۃ کا حال یا صفت بنائی جائے یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اس طرح صاف صاف تلاوت فرمایا کرتے تھے کہ کفار بھی ہر لفظ سمجھ جاتے تھے۔ تیسرا مسئلہ صرف ظاہری نوعیت اور کیفیت میں کفار اور کفار کی چیزوں عادتوں کی تعریف کرنا جائز ہے مگر عقیدت یا محبت کے ہجہ میں یا اُن کے اقوال و افعال و خصال کو نیکی سمجھنا اور کہنا منع ہے۔ یہ مسئلہ اَحْسَنُ اٰثَارًا وَرِیْثًا سے مستنبط ہوا کہ کفار کی اشیاء اور ظاہری حسن و جمال کی تعریف کی گئی مگر نیکی ہونے کی اھلکنا کے ارشاد پاک کے ذریعے نفی کی گئی کیونکہ کسی نیکی کو ہلاکت و فنا نہیں ہوتی۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ جب مومنین کو جہنم میں عذاب ہی نہ ہو تکلیف بھی نہ ہو تو پھر دخول جہنم کا کیا فائدہ؟ جواب۔ جن لوگوں کا یہ قول ہے وہ یہ جواب دیتے ہیں کفار کی ذلت اور مومنین کی عزت بڑھانے کے لیے کہ جب کفار مسلمانوں کو تھکتے دیکھ لیں گے اور خود کو جہنم میں پڑے ہوئے تو ان کی حسرت و ذلت زیادہ ہوگی اور مسلمان کی شان و عزت۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں بھی (الخ) کے ارشاد سے ثابت ہو رہا ہے کہ مومنین بھی دوزخ میں داخل ہوں گے۔ حالانکہ ایک دوسری آیت میں ارشاد ہے اُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً۔ یہ تعارض کیوں ہے۔ یعنی پہلی آیت میں یہاں فرمایا گیا کہ پھر ہم مومنوں کو بچالیں گے۔ پہلے سب دوزخ میں جائیں گے۔ لیکن دوسری آیت میں فرمایا گیا کہ ایمان والے جہنم سے اتنے دور رکھے جائیں گے کہ اس کا معمولی آواز بھی نہ سنیں گے۔ جواب۔ اُولَئِكَ عَنْهَا میں ہا ضمیر کا مزج جہنم نہیں بلکہ عذاب ہے۔ یعنی جہنم میں داخلے کے باوجود ان کو کوئی تکلیف نہ ہوگی نہ وہ کفار کو عذاب ہوتا دیکھیں گے نہ عذاب کی آواز سنیں گے۔ جہنم کی گرمی کی تپش اور آگ ان پر ٹھنڈی ہو جائیگی آگ کا ٹھنڈا ہونا تو دنیا میں بھی ثابت ہے مثلاً ابراہیم علیہ السلام پر نار نمود ٹھنڈی ہو گئی تھی۔

**حکایت** تفسیر روح البیان اور انسائیکلو پیڈیا میں لکھا ہے کہ نمود نے جب دیکھا کہ ابراہیم علیہ السلام آگ میں بڑے مزے سے بیٹھے ہیں انہیں کچھ بھی نہیں ہو رہا۔ تو اس کو شک گزرا کہ کہیں یہ آگ جا دو کی تو نہیں۔ اس کی تصدیق کے لیے نمود نے قریب کھڑے ہوئے ایک درباری کو پکڑ کر اسی طرح گھمانی کے ذریعے بالکل ابراہیم علیہ السلام کے قریب پھکوا دیا۔ وہ ایک دم جل کر راکھ ہو گیا۔ یہ وہی درباری تھا جس نے آگ جلانے کا مشورہ دیا تھا اور سب سے پہلے آگ لگائی تھی۔ یہ بات کوئی تعجب خیز نہیں کہ ایک جہنم میں اسی جگہ کفار جہنم میں جل رہے ہیں مگر مومن آرام سے کھڑا ہے یا گزر رہا ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت میں مشہور ہیں مثلاً قوم موسیٰ کے قبیلے ایک ہی پیالے سے پانی پیتے وہ خون بن جاتا پھر اسی سے بنی اسرائیل پیتا تو خالص پانی ہوتا۔ بلکہ یہاں تک کہ اسرائیلی اپنے مہنہ میں دودھ یا پانی لے کر قبیلے یا فرعون کے مہنہ میں کلی کرتا تو وہ اس کے منہ میں پہنچ کر خون بن جاتا۔ قبر میں عذاب بھی ایسا ہی ہے کہ مومن کی قبر میں جنت کی ہوا میں اور ساتھ پڑے کافر کی قبر میں عذاب۔ یا اگر ایک ہی قبر میں کافر مومن کو دفن کر دیا جائے تو وہی قبر کافر کی جہنم اور مومن کی جنت ہوتی ہے۔



## تفسیر صوفیانہ

ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَتَذَكَّرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِّيًّا - وَإِذَا تُثْلَى عَلَيْهِمْ أَيْتُنَا بِتِيبٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا أَمْ أَلْقَى الْقِرْيَقِينَ خَيْرٌ مَقَامًا وَآحْسَنُ نَدِيًّا - وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثًا وَزِينَةً - پھر ہم اپنے انعاماتِ سرمدی کے توشل سے نجاتِ ابدی عطا فرمائیں گے تجرّو عشق کے مقصود و مطلوب والی منزل کے طریقِ عدالت میں سلوکِ توحید کی طرف اُن طالبانِ منزلِ شوق کو جنہوں نے ماسوا اللہ سے تقویٰ اختیار کیا اور جن کی زندگی کا سرمایہ لاسلطوب الا اللہ رہا - اور حیوۃ دنیوی میں ہی گراویں گے ہم رذالت کے جہنم اور فقرِ مذلت کی آگ میں اُن کوئی اُمیدوں شکست ایمان والوں کو جن کا نورِ استعداد اور عملِ خیر کی قوت و بہت ظلمتوں کی وجہ سے کم ہو گئی یا اپنی عملِ زندگی کو بے عمل ناجائز مقامات پر صرف کر دیا وہ اوندھے منہ مادہ بدنیہ کے ظلمات میں بندھے پڑے ہوں گے - آقاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اصل ظلم ظلماتِ یومِ قیامت ہیں مگر جو حیوۃ دنیوی میں رذیل خواہشوں سے بچے رہے اور وصولِ حقیقت کی منزل کی طرف شریعت کے قدمِ ہیئت سے چلتے رہے ان کو نجاتِ ابدی دیں گے ہم واردِ جہنم میں سے کہ جب اُن کے سامنے ہماری آیتِ اسرارِ خفایا تلاوت کی جاتی ہیں تو منکرینِ معرفت و تصوف کہتے ہیں - اُن روشن ضمیر منکشفینِ اسرار سے جو تحقیق و یقین سے غیوبات و مخفیاتِ الہیہ پر ایمان والے ہیں - مقبول و مردود میں سے کون بہتر ہے مقامِ قرب اور منازلِ حسن کے اعتبار سے ہم مردودین یہاں ظاہر میں قریب خیر ہیں لہذا باطنِ خفی میں بھی ہم ہی اَحْسَنُ نَدِيًّا - مقامِ قبولیت میں ہیں یہ استدلال دھوکہ ہے کیونکہ کتنے ہی دنیوی محبت اور اثباتِ فانی و شہواتِ رُئیّا والوں کو بحرِ عصیانِ نارِ عزلت سے ہلاک کر دیا ہم نے جو غرورِ فتورِ شعور میں تم سے زیادہ تھے یا عذابِ غنّت و انکار کی موت سے یا صفاتِ بشریہ کی قیامتِ صغریٰ سے شوقِ معرفت اور محبتِ دیدار کی قیامتِ انکار قائم ہونے کے وقت جب کہ لذتِ دیدار کی نارِ عشق کا ظہور ہوگا - قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَدًا - حَتَّىٰ إِذَا مَا يُؤْعَذُ ذُوَ الْأَعْدَابِ - وَ أَمَّا السَّاعَةُ فَنَسِيحَةٌ مِّنْهُمْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَ أَضْعَفُ جُندًا - اُولیاء اللہ کے وجودِ قدسیہ و نفوسِ مطہینہ کی وجہ سے نارِ مازہ بجھ جاتی ہے اور علماء و راہبین اپنے نورِ ہدایت سے ہادیہ خواہشات کی آگ کو بے طیش کر دیتے ہیں صالحین و اذکیا نارِ نفس پر قابو پالیتے ہیں متقین اُس کی شعلہ بھڑکاتی پیٹ سے بچ کر گزرتے کی ہمت کرتے ہیں فاسقین عاجزین

مبتلا و ملوث ہو جاتے ہیں تب ان کی شفاعت و سفارش سے معافی ہو جاتی ہے مگر فاسقین و مشرکین اس میں گر جاتے ہیں مگر تقویٰ عن الشِّرک کا نور ان کی کثافتوں و خیاثتوں کے جلنے مٹنے کے بعد بچا کر مجھ کو پاک و صاف کر کے بچا لاتا ہے ہاں الیہ کفار کا کفر و خواہشات کی جنگاری اور نغویات شرک کی ماحس ہے کافر اپنے نفس و فحشیت کے جھاڑ کا مقیم ہوتا ہے اس لیے نارِ نفس کا جہنم ہی اس کا ابدی ٹھکانہ ہے جب حقائق و اسرار کی آیت زبانِ قلب سے تلاوت کی جاتی ہیں تو کافرانِ غیوب جو حق کی حقانیت کو انکار کے پردوں سے چھپانا چاہتے ہیں وہ زبانِ حال و حال سے اہل حق و نور معرفت والوں سے کہتے ہیں جب کہ کبر و نفوسِ خبیثہ ان متجملین عاجزین غریبین متواضعین خاشعین کو تلاوت عبادت ریاضت مقابلہ نفس و شیطین کا مجاہدہ کرتے دیکھتے ہیں تو خود کو منعم متمول جانتے ہوئے متکبر اور ضامک بنتے ہوئے کہتے ہیں کہ دنیا کے مراتب مجاہد مناسب۔ و جاہت عزت مرتبت منازل اور تکمیل خواہشات میں کون اعلیٰ ارفع ہے ہم اہل نفس یا تم اہل دل۔ اسے نفوسِ رذیلہ کے شدید انوکھ سے پہلے کتنے قبیلے جو تم سے زیادہ تھے استعداد استحقاق کالاتِ نعم ناموتی کہ اثاثوں میں ہم نے ان کو شہواتِ نفس کی دلدلوں استیفاء لذات کی لہروں میں اعزاز و مناسب ہی و اخلاقی تعمیروں سے ہلاک کر دیا تو تم غریب و نفس کس شمار میں ہو پس عنقریب جان لیں گے فریبِ شیطین و اے حزبِ اللہ کو سچا پیروہ ہے جس نے اپنے نفس کو ضبط کیا اور سچا مرشد وہ ہے جو اپنے مریدوں کو نفوس پر نظم و ضبط سکھائے اور دروازہ مصطفیٰ سے قریب ادب دلائے۔

وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ط

اور یہ بھی فرمادو کہ زیادہ فرماتا رہے گا اللہ تعالیٰ ہر قسم کی ہدایت ان لوگوں کے لیے جن کو اس نے نعمت ہدایت عطا فرمائی اور اور جنہوں نے ہدایت پائی اللہ انہیں اور ہدایت بڑھائے گا۔ اور

الْبَقِيَّةُ الصَّالِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا

وہ نیکیاں جو باقی رہنے والی ہیں پس وہی اچھی ہیں آپ کے رب کے پاس ثواب میں باقی رہنے والی نیک باتوں کا تیرے رب کے یہاں سب سے بہتر ثواب



# وَحَيْرٌ مَّرَدًّا ۝۷۱

اور اچھے انجام والی

اور سب سے بھلا انجام

**تعلقات** ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت میں مومن کا کافر و دونوں گروہوں کا ذکر بھی ہوا اور ان کے انجام کا بھی اب بتایا جا رہا ہے کہ اہل ایمان کو دن بدن زیادہ ہدایت ملتی رہے گی تاکہ ان کی دنیا بھی روشن ہو جائے۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں گمراہوں کی ڈھیل زیادہ ہونے کا ذکر ہوا اب یہاں مومن کی ہدایت کے زیادہ ہونے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں کفار کی جان و مال کی ہلاکت کا ذکر ہوا۔ اب یہاں مومن کی جان و مال اور اعمال کا تابدار رہنے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔

**تفسیر نحوی** وَيُؤَيِّدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى. وَالْبَلِيَّةُ الْمُضْلِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا. واؤ میر جملہ ہے یا عطفہ ہے قل کے تحت ہے۔ یزید۔ باب ضرب کا فعل مضارع مستقبل معروف واحد مذکر کا۔ زید اُخْرَفُ یائی سے مشتق ہے اللہ اس کا فاعل ترجمہ ہے اللہ زیادہ تر عطا فرماتا ہے گا عطا فرمائے گا۔ الَّذِينَ۔ اسم موصول اِهْتَدَوْا۔ باب اِهْتَدَاؤُ در اصل نھا اِهْتَدَيُوا۔ پہلے می کو الف سے بد لا گیا کیونکہ کی خود متحرک ہے اور مَا قَبْلُ مفتوح ہے پھر اِی ف گرا دیا گیا دو ساکن کی وجہ سے یہاں یہ فعل لازم ہے ترجمہ ہے جو ہدایت والے ہوئے۔ یا ٹھیک راستے پر چلے۔ مضم پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر صلیہ ہوا اَلَّذِينَ کا دونوں مل کر مفعول یہ اول ہوا۔ هُذًی اسم حاصل مصدر مفعول بہ دوم ترجمہ ہے ہدایت کو ایک قول میں یہ مفعول فیہ ہے اور ترجمہ ہے ہدایت میں۔ یزید فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واؤ میر جملہ الف لام اسمی معنی اَلَّذِينَ۔ بَاقِیُّ اسم فاعل جمع مؤنث اس کا واحد مذکر باقی ہے بقی سے مشتق ہے باب ضرب سے ہے موصوف ہے الْمُضْلِحَاتُ باب فتح کا اسم فاعل جمع مؤنث ہے اس کا واحد مذکر اور مؤنث صَاحٌ اور صَارِحَةٌ ہے صَاحٌ سے مشتق بمعنی مقبول درہست نفع بخش۔ مراد ہیں آخرت کی نیکیاں

یہ صفت ہے۔ مرکب تو صیغی مبتداء ہوا خیر۔ اسم مصدر مادہ اجوف یا ئی بمعنی پسندیدہ چیز ہوتا بھلائی یا اچھا ہوتا۔ عند اسم ظرف مکانی رُتبی مضاف ہے رُتَبَک یہ ڈبل مرکب اضافی ظرف ہے خیر مصدر کا وہ شیعہ جملہ ہو کر تمیز ہوا۔ ثواب ترجمہ ہے از روئے ثواب کے۔ اسم مبالغہ بروزنِ فعالِ بلاغ ہلاک۔ ثواب سے مشتق ہے بمعنی لوٹ کر آنا۔ بدل کر ملنا۔ کپڑے کو ثواب اس لیے کہتے ہیں کہ اُس کے تانے دھاگے میں پٹیا دھاگہ بار بار آتا ہے۔ اذان کے بعد نمازیوں کو مزید لوٹ پھیر کر اطلاع دینے کے لیے درود شریف وغیرہ پڑھنا ثواب کہلاتا ہے آج کل اس ثواب کی اطلاع کا ایک یہ فائدہ بھی ہے کہ پتہ لگ جاتا ہے کہ یہ اذان وہابیوں کی خشکی خوری نہیں اہل سنت کی سرسبز و شاداب اذان ہے اَللّٰهُمَّ يَا تَابِ اَقِمِ الصَّلَاةَ۔ یہ ثواب تمیز ہے پہلے خیر کے جملے کی یہ تمیز تمیز مل کر معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ مراد اسم مصدر یہی رُو سے بنا ہے بمعنی اسم ظرف ترجمہ ہے لوٹنے کی جگہ مراد ہے بعد قیامت لوٹ کر جانے کا آخری ٹھکانہ یہ تمیز ہے دوسرے خیر کی یہ دونوں مل کر معطوف سب عطف مل کر خبر ہے مبتداء کی وَالْيَقِيْتُ مَبْتَدَاً اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

**تفسیر عالماتہ** وَيَزِيدُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ اٰهْدٰى. وَالْيَقِيْتُ الصَّلٰحَتِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ مَّرَدًّا۔ اور اسے حبیب یہ بھی سنا دو کہ اللہ تعالیٰ زیادہ فرماتا رہے گا اُن تک پاک عالمین متقین عابدین زاہدین علما اولیا کی ہدایت یعنی قُربِ جمال۔ نورِ معرفت ایمانِ ایتقان۔ توفیقِ خیر دین کی سمجھ۔ آیت کی فکر۔ تدبیر۔ خیر و برکت۔ مترل مقصود الی اللہ اور صراطِ مستقیم پر سہولت چلنے کو جن کو مولیٰ تعالیٰ نے عالمِ ازل سے ہی ہدایت کی ہے چُن لیا تھا۔ اور دنیا میں ان کو اپنے کرم و رحم سے ہدایت عطا فرمائی۔ ہدایتِ الہی بحرِ بیکنا رہے اور ہر نبی ولی عالم غیر عالم۔ مومن متقی۔ یہاں تک کہ خود آقا کائنات سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین و بَارک و سَلَم بھی برآں ہدایت کے طالب ہیں اسی لیے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہر نماز میں پڑھتے تھے اِهْدِنَا صِرَاطَ الْمُسْتَقِيْمِ اے میرے رحیم و کریم خالق و مالک ہر آن ہم کو اپنے قُرب کی نعمت عطا فرما۔ ہر بندے کے اعتبار سے ہدایت علیحدہ قسم کی ہے۔ سید المرسلین کی ہدایت قُرب ذات ہے جو غمِ دُنیٰ فُتُل سے بھی آگے و راءِ الزلزلے جس میں ہر آن ترقی ہو رہی ہے ایسا علیہم السلام کی ہدایت قُربِ جمال ہے یہ وہ بحرِ بیکنا رہے جس کا کوئی کنارہ نہیں ہے۔ ہدایتِ اولیاء قُربِ کلیات ہے ہدایتِ علما قُربِ تفہیم اور دین کی سمجھ ہے۔ ہدایتِ طالبین



منزل مقصود ہے ہدایت عابدین صراطِ مستقیم ہے ہدایت زاہدین توفیقِ خیر ہے۔ ہدایتِ مومنین خیر و برکت ہے۔ ۹ ہدایتِ عوام۔ ایمانِ ملکہ ہے۔ ۱۰ ہدایتِ متقین استقامت ہے۔ ۱۱ ہدایتِ فقر استغفار ہے۔ ۱۲ ہدایتِ عاشقین صبر ہے اللہ تعالیٰ ہر بندے کو اس کے مذہب کے لحاظ سے ہدایت کی نعمت دیتا اور زیادہ فرماتا رہتا ہے۔ عطا ہدایت کی ابتدا آقا و کائنات محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عالمِ ازل سے شروع ہے باقی ہدایتوں کی ابتداء عوالمِ دنیوی سے عالمِ پرزخ اور عالمِ اعراف میں اس کی انتہا میدانِ محشر تک۔ مگر ہدایت کی زیادتی ابدالاً باز تک ہوتی رہے گی اس کی کوئی انتہا نہیں۔ والباقیات الصالحات۔ اسے کائنات والو سمجھ لو کہ بس یہی ہدایت واسے خوش بخت وہ لوگ ہیں کہ جن کا ہر قول فعل عمل ظاہری باطنی۔ نیت و ارادہ دینی دنیوی عبادت ریاضت تسبیح تہلیل تکبیر تجارت و مناعت اٹھنا بیٹھنا سونا جاگنا۔ ہر کام صالحات میں اور ہر صالحات باقیات میں اور ہر باقیات مفید میں اسی لیے مومن اگر ظاہر اذیہ بھی نظر آتا ہو مگر حقیقتاً کل عالمین میں امیر رئیس ہے کیونکہ اس کی دولت قرآن و حدیث عبادت تقویٰ مبارکات صبر و عشق و اخلاق علم عقل فہم تفکر تدبیر تدبیر و در و طاقت مراقبہ مکاشفہ اعمال صالحہ حلال روزی طیب مال ظاہر دولت پاکیزہ عدل و انصاف کی حکومت ہے جس کا ثواب بھی اچھا انجام بھی اچھا آتا۔ بھی اچھا ٹھکانا بھی اچھا آدلہ بھی اچھا بدلہ بھی اچھا۔ اس لیے کہ دنیوی ثواب اور بدلے سے اخروی ثواب اور بدلہ اچھا دیر پا اور باقیات ہے۔ کافر بظاہر رئیس اعظم ہو کر بھی محتاج فقیر ذلیل رذیل مفلس بیکس بے بس ہے۔

**فائدے** | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ کافر کی امیری بھی وسادات اور امیری دولت مندی بھی خیر و برکت کیونکہ ہر آن ہر مفید۔ یہ فائدہ و ید اللہ الذین رالحو) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیوی عزت دولت زینت عیش و آرام کو کامیابی سمجھنا حماقت ہے۔ سچی عقل مند ہی اہل ایمان کے پاس ہے یہ فائدہ باقیات صالحات کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ عقل مند وہی ہے جس نے اپنے اعمال اور دنیوی محنت مشقت کو باقیات صالحات بنالیا اور ابدی عیش و آرام پالیا۔ تیسرا فائدہ۔ جن چیزوں کو کبھی فنا نہیں وہ باقیات صالحات ہیں اور جو باقیات ہیں وہی مفید ہیں یہ فائدہ خیر متروک فرمانے سے حاصل ہوا۔

## احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے۔ پہلا مسئلہ مومن مسلمان کو حیات دنیوی کی ہر سانس ہر ساعت میں اعمال صالحہ اور حسن معاشرہ قائم کرنا فرض و لازم واجب ہے اس لیے کہ مومن حقیقی وہ ہے جس کی ہر چیز تا ابد زندہ ہو۔ یعنی اصل نسل حسب نسب علم عمل عقل و بصیرت جسم و روح یہ مسئلہ و یزید اللہ الذین الخ سے مستنبط ہوا کہ زندہ چیز ہی ہمیشہ بڑھتی اور زیادہ ہوتی رہتی ہے۔ دوسرا مسئلہ ہر وقت اللہ تعالیٰ سے دین دنیا کی بھلائی کی دعائیں مانگنا اعلیٰ ترین اسلامی عبادت ہے۔ یہ مسئلہ صہدی فرماتے ہیں کہ مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے مسلمان کو پانچ وقتہ نماز فرض واجب نفل سنت کی تلاوت میں ہدایت کی دعا مانگنے کا وجوبی حکم دیا ہے۔ اس دعا التجا اور فریاد کا نتیجہ ہے کہ یزید اللہ الذین اھتدوا ھدی رب تعالیٰ زیادہ عطا فرماتا ہے ہدایت ان مانگنے والوں ہدایت یافتہ بندوں کو۔ تیسرا مسئلہ۔ ہدایت یافتہ انسان زندہ ہے اور بے ہدایت انسان مردہ۔ گویا کہ مومن با حیات ہے اور کافر و اہیات ہے تو جس طرح کہ جسمانی زندگی کی حفاظت اور بچانا ہر انسان پر اخلاقی و قانونی فرض ہے اسی طرح ہدایت و ایمان کی حفاظت کرنا بھی ہر مسلمان پر فرض۔ اور جس طرح جان کی حفاظت کے لیے جھگڑا فساد و جنگ و جدال۔ بیماری طغیان اور ٹھیک چیزوں سے بچنا دور صٹنا لازم ہے اسی طرح ہدایت و ایمان کی حفاظت کے لیے۔ کافر مشرک بدکار بد معاشر بد عقیدہ بد مذہب لوگوں فرقوں کتابوں تقربوں سے دور صٹنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ یہ مسئلہ حیدر علی دینک سے مستنبط ہوا کہ ان چیزوں کے قریب ہو جاؤ جو اللہ کو پیاری اور خیر ہیں۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا و یزید اللہ الذین یعنی اللہ تعالیٰ ان کی ہدایت زیادہ فرماتا رہے گا یا زیادہ فرماتا ہے۔ یہ ہدایت بتدریج کیوں بڑھائی جاتی ہے۔ ایک دم کیوں نہیں دے دی جاتی۔ اس کی کیا وجہ اور حکمت ہے؟ جواب۔ دراصل دنیا زمین اور دنیا زمین کی ہر چیزیں بہت طرح کی ایسی کمزوریاں ہیں جن کی وجہ سے وہ خالق تعالیٰ کی نعمتوں کو ایک دم برداشت نہیں کر سکتیں خواہ حادثات ہوں یا نباتات حیوانات ہوں یا جنات انسان میں بھی اسی قسم کی کمزوریاں ہیں۔ بجز آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کو رب تعالیٰ نے تمام ہدایتیں تمام قوتیں عالم ازل میں سب ایک دم عطا فرادیں مگر قریب ذات کی ہدایت آپ بھی ایک دم برداشت نہیں کر سکتے اس لیے یہ ہدایتیں اپنے اپنے منصب کے اعتبار سے ہر ایک کو بتدریج عطا فرمائی جاتی ہیں کہ جیسے حصول و فیوض استفادہ سے استنزا دے کی قوت



اور برداشت پیدا فرمائی جاتی ہے پھر وہ نعمت ہدایت دی جاتی ہے یہی حال حیات دنیوی کی ہر کیفیت کا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ قبر و حشر میں بھی ہدایت بڑھتی رہتی ہے۔ ہدایت کی اقامت میں ایمان کی ہدایت بھی ہے اور توفیق خیر کی ہدایت بھی ان دونوں ہدایتوں کی زیادتی کا قبر و حشر میں کیا فائدہ ایمان تو نزع کے وقت کا بھی معتبر نہیں ہے تو اگر قبر میں یا حشر میں ہدایت ایمان ملی تو کیا فائدہ جب کہ وہ ایمان قبول ہی نہیں اسی طرح توفیق خیر یعنی اعمال صالحہ کی ہدایت کا قبر و حشر میں کچھ فائدہ نہیں کیونکہ اعمال صالحہ شریعت کی چیزیں ہیں اور شریعت کی تکلیف و پابندی صرف دنیا میں ہے قبر و حشر میں کوئی سکنت نہیں ہوگا لازم واجب فرض عبادات صرف دنیا میں ہیں نہ کہ قبر و حشر میں۔ تو پھر یٰٰذَا الَّذِینَ کَا بَعْدَ مَوْتٍ کیا فائدہ۔ جواب، یٰٰذَا الَّذِینَ (الخ) فرمانا عین حکمت و کرم ہے اس لیے کہ ایمان کی بھی دو قسمیں ہیں اور توفیق خیر کی بھی دو قسمیں ہیں۔ نیر ایمان کی ہدایت اور ایمان لانا۔ اور ہدایت کی زیادتی ملنے میں بڑا فرق ہے۔ دنیوی زندگی میں ایمان لانا کفر شرک اور بد عقیدگی سے توبہ و نفرت کرنا ہے یہ ایمان بالغیب ہے جو مرنے سے پہلے کا مقبول ہے بعد میں عالم نزع کا غیر مقبول لیکن مرنے کے بعد ایمان بالمشاہدہ ہوتا ہے جو ابد تک ہر آن زیادہ ہوتا رہے گا۔ و یٰٰذَا الَّذِینَ کَا ذٰکر ہے نہ کہ ایمان بالغیب کا اسی طرح توفیق خیر۔ مرنے سے پہلے فرائض اور واجبات کی ہدایت ہے جو مرنے وقت ختم۔ لیکن نوافل اور ذکر الہی کی ہدایت یہ قبر و حشر اور جنت میں بھی جاری رہے گی۔ یہاں یٰٰذَا الَّذِینَ۔ میں یہی ہدایت مراد ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اس کی تفسیر صوفیانہ آیت ۸۲ کے ہمہ ہوگی۔ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی۔

اَفْرَءَیْتَ الَّذِیْ کَفَرَ بِآیَاتِنَا وَقَالَ لَاؤْتِیْنٰ

اے مجرب کیا تم نے بغور دیکھا ہے اس کو جس نے انکار کیا ہماری آیتوں کا اور کہا کہ البتہ ضرور دیا جاؤں گا میں تو کیا تم نے اسے دیکھا جو ہماری آیتوں سے منکر ہوا اور کہتا ہے مجھے ضرور

مَا لَا وَّلَدًا ۝۷۷ اَطْلَعِ الْغِیْبِ اِمِ اَنْ تَخْذَ

مال اور اولاد ۷۷۷ کیا اس نے غیب کا علم پایا ہے یا اسے کیا ہے اس نے

مال و اولاد ملینگے کیا غیب کو جھانک آیا ہے یا حسن کے

عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۝۷۸ ۱۷۸ کَلَّا سَنَكْتُبُ مَا

اللہ رحمن کے پاس سے کوئی پکا عہد قطعاً نہیں عنقریب ہم نامہ اعمال بنا دیں گے  
پاس کوئی اقرار رکھا ہے ہرگز نہیں۔ اب ہم لکھ رکھیں گے جو وہ

يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۝۷۹ ۱۷۹ وَ

ان تمام باتوں کو جو وہ کہتا پھرتا ہے اور اٹھا پھینکے گئے ہم اس کو عذاب میں گھسیٹکر اور  
کہتا ہے اور اُسے خوب لمبا عذاب دیں گے۔ اور

نَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ۝۸۰ ۱۸۰ وَ

اس کی ہر چیز پر ہم قابض ہوں گے جو وہ کہتا پھرتا ہے اور آئے گا وہ ہمارے پاس اور  
جو چیزیں کر رہا ہے اُن کے ہمیں وارث ہوں گے۔ اور ہمارے پاس اکٹلا آئے گا

اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِّيَكُونُوا

ان کفار نے اللہ کے مقابل کتنے ہی معبود بنا ڈلے تاکہ یہ دیوی دیوتا  
اللہ کے سوا اور خدا بنائے کہ وہ

لَهُمْ عِزًّا ۝۸۱ ۱۸۱ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ

ان بجا رہوں کے لیے طاقت کا سہارا ہو جائیں۔ خبردار عنقریب یہی بجا رکھیں ان بتوں کے منکر ہو جائیں گے  
انہیں زور دیں۔ ہرگز نہیں۔ کوئی دم جاتا ہے کہ وہ ان کی بندگی سے منکر ہوں گے

وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ خِضًا ۝۸۲ ۱۸۲

اور دشمن ہو جائیں گے

اور ان کے مخالف ہو جائیں گے

marfat.com



## تعلقات

ان آیت کا سابقہ آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں ایمان والوں کو زیادہ ہدایت ملنے کا رب تعالیٰ کے سپے وعدے کا ذکر فرمایا گیا۔ اب آیت میں کفار کی اُن جھوٹی طفل تسلیوں کا ذکر ہو رہا ہے جو وہ اپنے بارے میں اولاد ملنے کی خوش فہمی کی باتیں کرتے تھے۔ بلکہ تاقیامت اسی جھوٹے خیالات میں مبتلا ہیں۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں باقی رہنے والے مومنوں کے ایمان کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں فنا والی کفار کی اولاد اور دولت کا ذکر ہے۔

## شان نزول

مسلم و بخاری کی روایت ہے کہ حضرت جناب بن اریک کا کچھ قرضہ نزدوری زمانہ مہابیت کا منکر مکہ عام بن داہل بھی پرتھا۔ جب ایک دفعہ آپ نے وہ قرضہ طلب کیا تو عام بن داہل نے کہا کہ تو زندہ اور دین اسلام کو چھوڑ دے تو میں تجھ کو قرضہ واپس کر دوں گا۔ آپ کو سخت غصہ آیا اور فرمایا کہ اے مروود بھلا میں رسول اللہ کا دامن چھوڑ دوں تھوڑے سے قرضہ کے لیے تو اگر مر کر بھی دوبارہ زندہ ہو جائے تب بھی میں دامن مصطفیٰ نہ چھوڑ دوں گا۔ اس پر وہ تعجب سے کہنے لگا کیا کوئی مر کر بھی زندہ ہو سکتا ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں ایسا ضرور ہوگا تب مذاقا کہنے لگا کہ اچھا اب میں قرضہ تب ہی دوں گا جب میں مر کر دوبارہ زندہ ہو جاؤں اور تجھ کو پھر مال و اولاد ملے گا۔ اس پر یہ ایک آیت نازل ہوئی۔ (از امام سیوطی۔ و خزائن العرفان)

## تفسیر نحوی

اَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا۔ اَظْلَعَرَ الْغَيْبِ اِمَّا تَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا۔ سَتَكُنُّبُ مَا يَقُولُ وَنَنصُرُكَ مِنْ اَلْعَذَابِ مَدًّا۔  
اَفَ لفظ ایک قول میں یہ ایک لفظ دو حرفوں کا مجموعہ ہے۔ اے ہمزہ سوالیہ اور ماضی عطفہ۔ اَفَ ہے۔ فَا۔ یہ کلمہ ۱۴۱ جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔ ترجمہ ہے کیا پس۔ پھر کیا لیکن درست بات یہ ہے کہ یہ مجموعہ نہیں ہے بلکہ علیحدہ علیحدہ دو حرف ہیں اور یہ میں ایک فعل پوشیدہ ہے واصل اَفْظَرْتَ قَوْلَ اٰیٰتٍ۔ یعنی کیا تم نے انکھوں سے دیکھ لیا تو غور کیا۔ اے ہمزہ سوالیہ تعجب انکاری کے لیے پوشیدہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ معطوف علیہ فاعل ماضی مطلق واحد مذکر حاضر خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور شکایت ایک کافر کی ہے۔ اَلَّذِي كَفَرَ۔ الَّذِي اسم موصول واحد مذکر کفر فعل ماضی مطلق ضمیر فاعل پوشیدہ کا مرجع الَّذِي ہے۔ اتم جمع مؤنث سالم نا ضمیر جمع متکلم یہ مضاف الیہ ہے مراد ہے قرآن مجید کی آیتیں یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے کفر کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ وَاَوْ قَالَ صُوْغَرُ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع

ہے اَلَّذِي یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَا وَتَيْنَ۔ فعل لام تاکید یا نون تاکید تَقِيلُوہ احد متکلم مضارع مستقبل مجہول۔ باب افعال اَتَى سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اِثْنَاوُ اس میں ضمیر واحد متکلم اَنَا اس کا نائب فاعل ہے مَالًا اسم مفرد نکرہ بمعنی دولت واو عاطفہ۔ وَلَدًا اسم مفرد جامد جنسی جمع ہے بمعنی اولاد یہ لفظ مذکر مؤنث صغیر کبیر سب کو شامل ہے اگر کسی قسم کا معرفہ یا منادوی ہو تو مفرد حقیقی مذکر ہوتا ہے جیسے يَا وَلَدُ بمعنی اے بیٹے۔ یا جیسے وَلَدِي۔ میرا بیٹا۔ خیال رہے کہ مذکر کے نطفے کے بچے اُس کی اولاد ہوتے ہیں اور مؤنث کے پیٹ کے بچوں کو اس کی اولاد کہا جاتا ہے۔ یہ معطوف ہوا یہ دونوں عطف مفعول پہ ہے۔ لَا وَتَيْنَ۔ فعل نائب فاعل اور مفعول پہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر معطوف ہوا۔ کَفَرًا جملہ معطوفہ اپنے اس معطوف سے مل کر صلہ ہوا۔ الَّذِي موصول صلہ سے مل کر مفعول پہ ہے اَفْرِئْتِ کا۔ وہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر عطف ہے پوشیدہ پر دونوں مل کر جملہ معطوفہ ہو گیا۔ اَطْلَعُ۔ دراصل ہے اَطْلَعُ پہلی ہمزہ سوالیہ دوسری ہمزہ اصل باب افتعال کی دوسری تخفیف کے لیے گرا دی۔ ایک قرئت میں اَطْلَعُ ان کے نزدیک پہلی ہمزہ گرائی گئی حرف اُم عاطفہ سوالیہ کے قرینے اور دلالت سے یہ فعل ماضی اَطْلَعُ تھا ت کو توافقی مخرج کی بنا پر بنا دیا گیا اس کا فاعل اس میں صیغے کی ضمیر صُو پوشیدہ۔ اَلْغَيْبُ اسم مفرد معرفہ الف لام عہدی ہے بمعنی پوشیدہ چیز مراد ہے قیامت اور آخری جہان یا اُخروی مکان۔ یہ مفعول پہ ہے۔ اَطْلَعُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ خیال رہے کہ کائنات کی ہر چیز غیب ہے جن کو اللہ کے ہوا اور اللہ تعالیٰ کے بتائے بغیر کوئی نہیں جانتا مگر ان غیب کائنات کی نوعیت دو قسم کی ہے۔ ۱۔ خود چیز ہی پوشیدہ ہو جیسے جنت ملائکہ وغیرہ ۲۔ شی خود تو ظاہر مگر اس کی حقیقت و اصلیت پوشیدہ۔ جیسے دنیوی کروڑوں ظاہری چیزیں بلکہ خود ہمارا جسم کہ ہم بھی نہیں جانتے اس کی بناوٹ مٹی سے کس طرح۔ اُم حرف عطف سوالی اختیار اِتَّخَذَ۔ باب افتعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب اس کا فاعل وہی اَلَّذِي ہے۔ اَخَذَ مہموز الفاء سے بنا ہے دراصل تھا اِتَّخَذَ پھر اِتَّخَذَ سے تعلیل ہوئی پھری کوت کیا اور ادغام کر دیا۔ ترجمہ ہے کیا بنا لیا۔ ے لیا۔ پکڑ لیا۔ عِنْدَ اسم ظرف مکانی مضاف ہے اِلَیْہ مضاف الیہ دونوں مل کر ظرف ہے اِتَّخَذَ کا۔ عہد اسم مفرد جامد نکرہ بمعنی وعدہ مفعول پہ ہے اِتَّخَذَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہوا اَطْلَعُ کا دونوں مل کر جملہ معطوف ہو گیا۔ ایک قول میں قَالَ پوشیدہ مقولہ ہے۔ یعنی اللہ نے فرمایا یا قُل پوشیدہ ہے کہ اِسْمِ نَبِیِّ اَپْ کہو۔ کَلَّا حرف بیط ہے۔



جھڑک اور تنبیہ کے لیے آتا ہے۔ لیکن کبھی یہ حرف ایجاب کے لیے آتا ہے بمعنی جی ہاں کبھی زائدہ ابتداء کلام کے لیے۔ ایک قول میں یہ مرکب ہے مجموعہ ہے کاف تشبیہی اور لام نفی کا۔ سین حرف تقریب نکتب مضارع مستقبل جمع متکلم نحو پوشیدہ ضمیر فاعل مرجع اللہ تعالیٰ۔ ما اسم موصول یقول۔ فعل مضارع حال۔ نحو پوشیدہ فاعل مرجع وہی الذی یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ موصول صلہ مفعول بہ نکتب کا سب سے مل کر جملہ فعلیہ معطوف علیہ واو عاطفہ کھڑ۔ فعل مضارع مستقبل جمع متکلم۔ لہ۔ جار مجرور متعلق ہے اول۔ من جارہ بمعنی فی جارہ ظرفیہ العذاب القلام عہد دہنی۔ عذاب آخری سزا۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے مڈ۔ اسم مصدر مفعول مطلق ہے مڈ کا۔ بمعنی کھینچا گھسینا لمبا کرنا۔ دراز مدت یہاں یہ آخری معنی ہیں۔ مڈ۔ سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف ہوا۔ دونوں مل کر جملہ عاطفہ تھویری۔ وَ تَرْتَهُ مَا يَقُولُ وَيَاسْتَبِينَ فَرْدًا وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا وَ أَوَّلُ سِرِّ جِلْد۔ ثرث۔ باب ضرب کا مضارع مستقبل جمع متکلم ورت سے مشتق ہے بمعنی مالک ہونا۔ قابض ہونا۔ ضمیر منصوب متصل مفعول بہ ما۔ اسم موصول یہ عطف بیان ہے۔ ضمیر کا یقول فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا کا دونوں مل کر عطف بیان ہے ضمیر کا دونوں مل کر مفعول بہ ثرث کا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سیر جملہ را ابتداء کلام کے لیے یاتی۔ باب ضرب کا مضارع واحد مذکر غائب انا سے مشتق ہے بمعنی انا نحو پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے مرجع وہی الذی۔ نا ضمیر جمع متکلم منصوب متصل مفعول بہ بمعنی طرف مکانی دراصل تھا عِدْنَا ترجمہ ہے ہمارے پاس۔ فرد اسم مفرد ویدانی بمعنی اکیلا۔ تنہا۔ اس کی جمع سماعی فردی ہے اسی سے ہے مفرد اور مفرد علیہ غویں مفرد کی بھی تین قسمیں ہیں اور مفرد کی بھی۔ وہ جو مقام و مکان و مرتبے میں ایک ہو۔ مفرد طاق جو تقسیم میں ایک ہو یعنی برابر تقسیم نہ ہو سکے بغیر توڑے۔ مفرد واحد جو تعداد ایک ہو۔ مفرد کی اقسام۔ ۱۔ جو تشبیہ جمع نہ ہو۔ ۲۔ جو مضاف نہ ہو۔ ۳۔ جو مرکب نہ ہو۔ یہ حال ہے یاتی کے پوشیدہ فاعل نحو کا دونوں مل کر فاعل ہیں یاتی سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سیر جملہ۔ اتخذوا۔ باب افتعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع سابقہ آیت میں لفظ کفار ہے اس کا مصدر اتخاذاً فاعل ہے بمعنی پکڑنا بنانا۔ انقب کرنا یہاں مراد ہے بنانا اختیار کرنا۔ من حرف جار زائدہ۔ دُون اسم مفرد بمعنی مقابل ہوا۔ مضاف ہے اللہ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے۔ الہتہ اسم جمع مکسر ہے اللہ کی لفظ اسم صفت مشبہ بروزن فعال بمعنی اسم مفعول۔ ماخوۃ۔ اللہ سے مشتق ہے ترجمہ عبادت کیا ہوا۔ یا عبادت کرایا ہوا۔ لغوی ترجمہ ہے

جھکنا جھکانا، پوجا کرنا۔ یہ مفعول یہ ہے اِتَّخَذُوا۔ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ لام کے تعلیلیہ حرفِ جازم ہے یعنی تاکہ یُکُونُوا فعل مضارع معروف جمع مذکر غائب مجزوم ناقصہ۔ اصل میں یُکُونُونَ تھا۔ نونِ اعرابی گر گئی جزم سے حمُ پوشیدہ ضمیر کا مرجع الہتہ ہے۔ لہم جار مجرور متعلق ہے۔ عزاً اسمِ حاصل مصدر۔ بمعنی قوت، طاقت، غلبہ، حفاظت، بلندی، مدد۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے یہ خبر ہے یُکُونُوا اپنے پوشیدہ اسم متعلق اور خبر سے جملہ فعلیہ ناقصہ انشائیہ ہو کر علت ہوئی اِتَّخَذُوا کا جملہ معلول اپنی علت سے مل کر جملہ تعلیلی ہو گیا۔ کلاً اسم بیط ہے بعض کے نزدیک یہ مجموعہ مرکب ہے کاف تشبیہ اور لاء نفی سے مگر اب چونکہ ان کا اپنا معنی باقی نہیں اس لیے کاف و لام کا ادغام کر کے بسیط کی شکل اور وزن پر بنا دیا گیا یہ لفظ قرآن مجید میں تقریباً تیس دفعہ آیا ہے ترکیب سے خارج ہے۔ یہ کبھی مابعد سے جڑ کر نہیں آتا۔ ہمیشہ منفرد رہتا ہے اس حرفِ تقریب یُکْفَرُونَ۔ باب نصر کا فعل مضارع مستقبل معروف جمع غائب حمُ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع وہی سابقہ کفار بعبادہم۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے۔ حمُ ضمیر ظاہر کا مرجع الہتہ ہے۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا واو سر جملہ۔ یُکُونُونَ۔ فعل مضارع مستقبل ناقصہ علی حرفِ جر۔ فوقیت کا حمُ کا مرجع الہتہ ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے۔ فدا۔ اسم مفرد حاصل مصدر جابد بمعنی مخالف۔ خبر ہے۔ یُکُونُونَ سب سے جملہ فعلیہ ناقصہ خبر ہو گیا۔ لفظ فدا اگرچہ واحد ہے اور اس کی جمع اُفدا ذلہ ہے مگر یہ خود بھی واحد اور جمع کے لیے مستعمل ہے۔ اور تشبیہ کے لیے ضدین کہا جاتا ہے ضد کی پانچ قسمیں۔ مقابل جیسے دوست دشمن ۲ مخالف جیسے مومن کافر ۳ متخالف جیسے سفیدی سیاہی ۴ متناقض جیسے موجبہ سالبہ ۵ متخارب جیسے منکر اور مرید یہاں اسی معنی میں۔ اس کا مقابل ہے ندا۔ یعنی ذات یا صفات میں شریک۔

تفسیر عالمائے

اَفْذَاتِ الَّذِي كَفَرَ يَابَيْتَنَا وَقَالَ لَا يُفِيْنُ مَالًا وَوَلَدًا۔ اَطْلَعِ الْغَيْبِ اَم

اَتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا كَلَّا سَتَكُنُّ مِمَّا يَقُولُ وَنَمُدُّكَ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا۔

اے حبیبِ کریم رؤف و رحیم کیا تم نے غور فرمایا اس متروک و مکرش ظالم اور غریب کو ستانے والے کو جس نے ہماری آیت کا کفر کیا۔ قیامت حشرِ شرِ جنت دوزخ کا منکر ہے پھر کہتا ہے کہ اگر قیامت ہوئی بھی تو مجھ کو وہاں بھی اسی دنیا کی طرح مال و دولت آل و اولاد ملے گی یہ عام بن و اہل تھا جس کا بیٹا مشہور صحابی بدر کے غازی حضرت عمرو بن عامر فاروق اعظم کے زمانہ اقدس میں سپہ سالار جرنیل اور فاتح مصر ہوئے لیکن والد اتنا بڑا کافر مغرور اور ظالم کہ ایک مزدور حضرت خباب کا زیور



باتلوار بنانے کی مزدوری مار بیٹھا اور ایسی پُر اعتماد باتیں کرتا ہے گویا غیو بات البیہ اور لوح محفوظ یا ملائکہ  
 عرش و کرسی کی غیبی باتوں پر مطلع ہو چکا ہے یا اللہ رحمن و رحیم سے کوئی عہد اور وعدہ باندھ لیا ہے کہ  
 میں جو چاہے کروں تو نے مجھ کو بخشنا ہی ہے یا کوئی ایسا اچھا عمل کیا ہے کہ اللہ کا پیارا بن گیا یا ہے  
 یا کلمہ شہادت اور کلمہ طیب پڑھ کر مومن متقی بن گیا ہے کیونکہ آخرت کی کامیابی اور مال و دولت آل  
 اولاد عزت آبرو تو فقط ان ہی وجوہ و اسباب سے مل سکتی ہے مگر اُس کے پاس ان میں سے  
 کوئی چیز بھی نہیں تو پھر یہ کیوں اتنی مغروریت اور فضول جھوٹے تصورات باندھے بیٹھا ہے یہاں  
 رویت کا ذکر ہے کیونکہ رویت بڑی سند اور شہادت ہے خبر سے وَلَدًا سے مراد اولاد ہے  
 وَلَدًا وَاحِدًا ہے بمعنی ایک بیٹا اس کی جمع وَلَدًا ہے جیسے غَرَبٌ وَاحِدٌ ہے اس کی جمع غُرُبٌ  
 ہے اَسَدٌ وَاحِدٌ اور اَسَدٌ جَمْع۔ بعض نے فرمایا۔ وَلَدًا ہی دونوں کے لیے مستعمل ہے جمع بھی  
 واحد بھی۔ کَلَّا۔ یہ گستاخ جو یہودہ فقول باتیں اور جھوٹے تصورات قائم کئے بیٹھا ہے وہ ہرگز  
 ہرگز نہیں ہو سکتے کیونکہ یہ قانون کے بھی خلاف ہے اور قدرت کے بھی کفار کی ذلت و رسوائی  
 بے کسی۔ بے بسی۔ عَقِيْنَا۔ جَحِيْنَا۔ صَلِيْنَا۔ اَضْعَفُ جُنْدًا۔ فَرْدًا۔ اِنْدَا کا قانون تو پہلے ہی عالم ازل  
 میں حَتْمًا مُقَضًیٰ ہو کر مُبَرَّم ہو چکا ہے کسی کی بھی دعا شفاع سے نہیں مل سکتا۔ مگر قدرت صرف  
 انبیاء اولیاء و محبوبین اور پیاروں پر جاری ہوتی ہے نہ کہ ذلیل کفار و فجار پر۔ لَفِظٌ کَلَّا۔ زجر اور  
 نفی کلمہ ہے یہ اُس جگہ مستعمل ہوتا ہے جہاں کسی نفرت کی چیز کی سختی ہے جھڑک کے ساتھ نفی کی  
 جاتی ہے۔ یہ کَلَّا قرآن مجید میں تقریباً تیس بار ارشاد ہوا ہے اور مختلف آیات میں چھ معنی سے  
 استعمال ہوا ہے ۱۔ جھڑک جیسے یہاں ۲۔ تردید کے لیے ۳۔ حیلہ کے لیے ۴۔ تصدیق یعنی ایجاب  
 کے لیے ۵۔ ثبوت کے لیے بمعنی حَقْلَت ۶۔ استغفار یعنی وضاحت کے لیے۔ یہ لفظ صرف مکی سورتوں  
 میں آیا ہے اور یہاں پہلی بار ہے باقی سب اس سے آگے آخری تیسویں پارے تک وارد ہوئے  
 قرآن و حضرات کے نزدیک اس لفظ کی چار طرح قرئت کی گئی ہے ۱۔ قرآن مجید کی دس آیتوں میں اس  
 لفظ پر وقف بھی حَسَن و جائز ہے یعنی اس کو پچھلے کلام سے ملاؤ۔ اور اس لفظ سے آیت کی ابتدا  
 بھی جائز اور اچھی ہے یعنی اس کو اگلے کلام سے ملاؤ۔ دوم یہ کہ اس لفظ پر وقف کر دیا اس سے  
 آیت کی ابتدا کرو۔ دونوں جائز تو ہیں مگر حسن کوئی نہیں۔ یہ قرئت صرف دو آیتوں میں ہے  
 سوم اسی طرح صرف دو آیتوں میں کَلَّا پر وقف کرنا حَسَن یعنی اچھا ہے۔ ابتدا یعنی اگلے کلام سے  
 جوڑ کر آیت کی ابتدا اس لفظ سے کرنا جائز تو ہے مگر حسن نہیں چہارم۔ انہیں آیات میں

ابتدا کرنا حسن ہے یعنی اگلے کلام سے ملانا مگر وقت یعنی پچھلے کلام سے ملانا غیر جائز غیر حسن ہے پہلی قرئت کی مثال مثلاً بھی دو آیتیں ۱۹ اور ۲۰ کو یہاں عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا کَلَّا پڑھنا بھی جائز و حسن ہے اور کَلَّا سَنُكْتِبُ پڑھنا بھی جائز و حسن ہے دوسری قرئت کی مثال ثُمَّ کَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ یہاں ثُمَّ کَلَّا پڑھنا بھی جائز ہے اور کَلَّا سے ابتدا کر کے کَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ پڑھنا بھی جائز مگر دونوں غیر حسن ہیں کسی کو ترجیح نہیں تیسری قرئت کی مثال فَاحْشَاۤءُ اَنْ يَّعْلَمُوْنَ کَلَّا پڑھنا بھی جائز حسن اور بہتر بھی لیکن کَلَّا کو یَقْتُلُوْنَ سے علیحدہ کر کے اگلے کلام سے جوڑنا جائز تو ہے مگر بہتر نہیں چوتھی قرئت کی مثال کَلَّا وَالْقَمَرَ پڑھنا جائز بھی حسن بھی مگر کَلَّا کو وَالْقَمَرَ سے جدا کرنا جائز نہیں ہے سَنُكْتِبُ مَا يَقُوْلُ یہ ظالم کا قرآن فاسق دنیا میں باتیں تو بڑی بڑھ بڑھ کر کر رہے ہیں مگر یہ نہیں سمجھتے کہ ہم عنقریب ان کے تمام قول عمل اور اس قسم کی تمام باتیں ظلم و سرکشی سنا کر لانا سب کچھ اعمال نامہ بنا کر ان کو دکھا دیں گے ہم یعنی ہمارے حکم کے باندھے کرنا کا تبین یہ سب لکھتے جا رہے ہیں سَنُكْتِبُ کا معنی ایک قول میں سَخِّطُ ہے یعنی ایک چیز کی ہم حفاظت کریں گے تاکہ کوئی قیامت میں انکار نہ کر سکے بعض نے فرمایا کہ سَنُكْتِبُ کا معنی ہے سَنُظْهِرُ یعنی ہم اعمال نامہ ظاہر کر دیں گے فرشتوں کے کام کی نسبت رب تعالیٰ نے اپنی طرف فرمائی اس لیے کہ حکم رب تعالیٰ کا ہے لَا وَتَبٰی (را لخوا) اگرچہ ظاہراً واحد متکلم اور ایک شخص کا قول ہے مگر حقیقتاً وہ عقیدہ تائید پوری قوم ہے یعنی کفار مکہ میں سب کا عقیدہ اور تصور آتی خیال ہے اسی طرح آج بھی جو کفار وہ عقیدہ لوگ اخروی عیش و آرام کے اسی خیالی بلاؤں میں مغرور و مگن ہیں وہ بھی ان حقائق میں شامل ہیں۔ ایسے ہی ظالموں ستم گروں کے لیے فرمایا گیا تَعْلٰوْا کھینچ لائیں گے ان کے لیے عذاب میں سے بہت دراز عذاب کا کھینچنا یا اس طرح کہ اس پر لیا عذاب کریں گے یا اس طرح کہ اس کو مختلف جہنموں کے ہر قسم کے عذاب میں گھسیٹا جائے گا۔ یا اس طرح کہ بیک وقت اس پر تمام عذاب ہوں گے۔ خیال رہے کہ جہنم میں پندرہ قسم کے عذاب ہیں ۱۔ آگ ۲۔ ٹھنڈک کا ۳۔ درو کا ۴۔ بدبو کا ۵۔ کڑواہٹ کا ۶۔ دھشت کا ۷۔ پیاس کا ۸۔ بھوک کا ۹۔ بیخوابی بیداری کا ۱۰۔ الٹائی کا ۱۱۔ جھگڑے کا ۱۲۔ گالی گلوچ کا ۱۳۔ اشوروں کا ۱۴۔ آبی بے آرامی بے سکونی کا ۱۵۔ خون و پیپ کا ۱۶۔ گندگی پلیدی کا ۱۷۔ اندھیرے کا۔ مَدُّ سے مراد مدت کی درازی نہیں ہے کیونکہ وہ تمام کفار کو کیساں اَبَدًا لَا یَمُوتُ۔ وَنَرٰهُمْ مَّا یَقُوْلُوْنَ وَاٰیٰتِنَا قُرْدًا وَاَتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِلٰهَةً لِّیَكُوْنُوْا لَهُمْ عِزًّا۔ کَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادِنَا الَّذِیْنَ لَا یَكُوْنُوْنَ عَلَیْهِمْ حِجَابٌ۔ اور دنیا میں ہی ہم قاتلین ہو جائیں گے



اُس کے تمام مال و اسباب آل و عیال عیش و آرام پر جن کے بل بوتے پر وہ ہر کفر و شرک ظلم و ستم جبر و تعدی شق و فجور کرتا چلا جا رہا ہے مغرور و مغرور دنیا دار کے لیے یہ بڑا عذاب ہے۔ اور جو کچھ یہ نغویات بول رہا ہے اس کی موت کے ساتھ ہی یہ سب کچھ فنا ہو جائے گا۔ اس کی باتوں پر بھی ہم ہی قابض و مالک ہیں۔ دنیا کی چند سانسوں کی زندگی میں جو چاہے خمستیاں کرتا پھرے آج دنیا کی مٹھلوں گروہوں پر تازاں ہے کل محشر میں یا تینا فرڈا۔ ہمارے پاس اکیلا ہی ہے یار و مددگار حاضر ہوگا نہ مال نہ اولاد نہ محشر نہ جہنم میں سب سے جدا یہ کفار کا ابدی حال ہوگا۔ اولا قبور سے اٹھ کر سب مومن کافر اکیلے ہی میدان محشر میں حاضر ہوں گے پھر مومنین کو محشر میں اولاد سے فرشتوں ساتھیوں سے ملاقات بھی ہوگی اور جنت میں ہر قسم کی دولت بھی ملے گی اور ہر خواہش بھی آنا فانا پوری ہوگی۔ تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ اگر کسی مسلمان کی خواہش اولاد کی پیچھے کھلانے کی آرزو ہوگی تو اس کی جتنی بیوی یا حور فوراً حاملہ ہوگی بچہ پیدا ہوگا۔ وہ دودھ پلائیگی مرد اپنی خواہش میں اس کو اٹھائے کھلائے گا پھر وہ بچہ جوان بھی جلدی ہو جائے گا۔ یہ بڑے انجام والے وہی بد بخت لوگ ہیں جنہوں نے وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ - اللہ تعالیٰ رب العزت کو چھوڑ کر بہت سے جھوٹے معبود بنائے۔ چاند سورج جنات اور فرشتوں کو دیوی دیوتا مورتی اور بتوں کو معبود سمجھ لیا۔ کفار قریش اور دیگر تاقیامت کافروں نے اس خیال میں ان کو معبود بنایا تاکہ اللہ تعالیٰ کے روبرو ان بتوں کے ذریعے عزت اور شفاعت پائیں۔ کلاً۔ ان بد بختوں کی یہ آرزو کبھی پوری نہیں ہو سکتی دنیوی عزت کی چھ صورتیں ہیں ۱۔ دولت ۲۔ حکومت ۳۔ جاہرت (درباب) ۴۔ جاگیر ملکیت ۵۔ تجارت ۶۔ بیٹے۔ نوکر خدام غلام۔ ختم ۷۔ عزتی محاورے میں اُس طاقت و بہادری کو بھی عزت کہا جاتا ہے جس پر کوئی ہاتھ نہ ڈال سکے اور اُس عزت کا سبب اس کے حمایتی ہوں۔ ابنہ سے آج تک ہر کانر کا یہ خیال اور گمنڈ ہے کہ اس کو ہمیشہ اس طرح کی عزتیں ملتی رہیں گی۔ اسی کی تردید فرمائی جا رہی ہے کہ یہ بے وقوف جن بتوں پر بھروسہ کرتے ہوئے کافر و مشرک ہیں سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ قیامت میں وہ سب جنات ملائکہ دیوی دیوتا چاند سورج ان کفار کی پوجا پاٹ پرستش عبادت عزت و منت سے انکار کر دیں گے اور ان کفار سے نفرت حقارت کرنے ہوئے کہیں گے کہ یا اللہ انے ہمارے سچے معبود خالق و مالک۔ ان کافروں کی پوجا پرستش کا نہ ہم کو پتہ لگا نہ ہم نے ان کو کہا تھا یہ خود ہی کفر کی خاک پھانتے پھرے اس لیے آج یہ اکیلے ہی جہنم کی راکھ چھانتے پھریں۔ بعض نے فرمایا کہ خود کفار ہی بتوں کی عبادت و پرستش کا انکار

کر دیں گے کہ **وَاللّٰهُ مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ**۔ اللہ کی قسم ہم تو دنیا میں مشرک نہ تھے۔ دنیا میں تو نہ جانے کس کس آس و بھروسے پر کافریت پرست بتوں پر ہمارے پھول مٹھائی اور دودھ چڑھاتے ہیں مگر یہی سب کچھ قیامت میں **وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ حُذُوْبًا اِنَّ پَرَالٹ** ہو جائے گا کہ جن دیوی دیوتا کو کفار بہت کچھ سمجھتے تھے وہ بھی ان کے ساتھ ہی جہنم میں بندھے پڑے ہوں گے۔ یا جن کو یہ مشرکین اپنا حمایتی سفارشی سمجھتے تھے آج قیامت اور جہنم میں ان کے مخالف اور دشمن ثابت ہوں گے۔ جن کو یہ اپنی عزت کا ذریعہ سمجھتے تھے وہ ہی ان کی ذلت و عذاب کا باعث ہوں گے۔ چونکہ عزت کی الٹ ذلت ہوتی ہے اس لیے یہاں **حُذُوْبًا** ارشاد ہوا۔

**فَاَنْذَرْنَا** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ قیامت میں مسلمانوں کو ان کی مومن اولاد بھی ملے گی اور ثواب میں اخروی جنتی مال بھی ملے گا مگر کفار کو یہ دونوں نہ ملیں گے۔ **عِنْدَ التَّوْحِيْدِ** سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ مسلمانوں کو دین دنیا کی ہر گفتگو بات چیت کلام میں بہت احتیاط چاہیے ہر وقت قیامت اور اپنے نامیہ اعمال و کرامات کا بہن کا خیال چاہیے۔ یہ سمجھ لینا چاہیے کہ ہر انسان مرد و عورت مومن کافر کی ہر بات لکھی جا رہی ہے ذرہ ذرہ کا عمل ٹیپ ہو رہا ہے۔ یہ عبرت ناک سبق اور فائدہ **سَنَكْتُبُ مَا يَقُوْلُ** فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ **اَتَقَاوْكَ اَثْنَاتِ** حضور اقدس ہمارے نبی محترم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم عالمین کی ہر چیز کو دیکھتے جانتے اور سمجھتے پہچانتے ہیں کوئی نام نسب اور کوئی بھی اجسام لطیف و کثیف آپ پر پوشیدہ نہیں رہ سکتا آپ کی نگاہ عالیہ مقدسہ ان چیزوں کو بھی دیکھ لیتی ہے جن کو کسی اور مخلوق کی نگاہ نہیں دیکھ سکتی یہاں تک کہ ملائکہ مقربین بھی نہیں دیکھ سکتے یہ فائدہ۔ **اَفُوْثِيْتُ الَّذِيْ كَفَرُوْا** (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا کہ کافر نے کہیں کسی جگہ کبھی بیٹھ کر یہ بات کہیں یا قیامت تک کافر لوگ اس طرح کے عقیدے بنائیں گے مگر رب تعالیٰ نے ثابت فرما دیا کہ میرے حبیب ہر ایک کی بات اور قلبی عقیدہ و ارادہ دیکھتے اور سنتے ہیں۔ **مَا شَاءَ اللّٰهُ وَاَحْوَلُ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ**۔

**احکام القرآن** ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ شریعت اسلامیہ کے قانون مطہرہ کے مطابق ہر مسلمان پر دو کام ہر وقت حرام و اشد حرام ہیں پہلا یہ کہ کوئی مسلمان کسی بھی گمراہ شخص کے کہنے میں اگر کبھی بھی اپنے دینی علماء کرام اولیاء اللہ کی توہین و گستاخی اور دینی مسائل و احکامات کا مذاق یا مقابلہ نہ کرے۔ اس



طریقے سے شیطانوں گمراہوں بد عقیدوں کو گمراہ کرنے کا موقع اور تخریب کا حوصلہ ملتا ہے۔ دوم یہ کہ گناہ کر کے ثواب کی اُمید رکھتا بھی مسلمانوں پر حرام و منوع ہے۔ یہ مسئلہ قال لاؤنَّیْنِ مَا لَآؤُا وَلَآ فَرَاغَ سے مستنبط ہوا نشان نزول سے بھی یہ ثابت ہو رہا ہے کہ یہ توں وعقیدہ اور اس و اُمید گمان و خیال کفار کا ہے جو عاص بن وائل کا فر نے حضرت جناب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا تھا۔ لہذا مسلمانوں کو ایسے یہودہ خیالات سے بچنا لازم ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ دنیوی زندگی میں ہر مومن مسلمان پر اللہ تعالیٰ کے عہد اور وعدۃ الہیہ میں زندگی گزارنا فرض ہے یہ مسئلہ عَنِہِ الرَّحْمٰنِ عَمْدًا سے مستنبط ہوا کہ اللہ رحمن و رحیم کے عہد ایمانی میں نہ آنا کفار کا وظیفہ اور نشان ہے۔ مومن کی نشانی یہ ہے کہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے عہد اور ذمہ داری کی پناہ میں رہے اس عہد میں آنے کی احادیث پاک میں بھی بہت تاکید فرمائی گئی ہے بلکہ بہت دعائیں اور وظیفہ ارشاد ہوئے ہیں کہ ہر مسلمان صبح شام ان کا ورد کرتا رہے بلکہ وہ دعائیں اور وظیفے لکھ کر تبر میں رکھوائے انشاء اللہ اس کی برکت سے ہمیشہ دنیا اور قبر و حشر میں اللہ تعالیٰ کے عہد کی پناہ میں رہے گا۔ احادیث مبارکہ ارشاد فرمودہ وظیفہ عہد نامہ کے عنوان سے عام چھپا ہوا ملتا ہے۔ اس کے تقریباً تمام الفاظ احادیث سے ثابت و مرقوم ہیں۔ ایک دفعہ مولیٰ علی شیر خدا مشکل کشا نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا یا رسول اللہ لوگ مجھ سے محبت نہیں کرتے مجھے اس کا دکھ اور افسوس ہے تو آقا کا ثنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دعا ہر نماز کے بعد پڑھا کرو۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِّیْ عِنْدَكَ عَمْدًا وَاَجْعَلْ لِّیْ عِنْدَكَ وَدَّاءً۔ وَاَجْعَلْ لِّیْ فِیْ صِدْقٍ وَاِلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ مُوَدَّةً۔ تیسرا مسئلہ ثَرْتُ وِرْثُ اور وِرَاثَةُ سے مشتق ہے جس کا معنی ہے قبضہ ہونا قبضہ کرنا، مستحق ہونا۔ کسی اور کی قوت طاقت ملکیت ختم کرنا ہے صرف وِث اور میراث کی دولت پانا نہیں۔ دیکھو یہاں رب تعالیٰ نے ثَرْتُ کا تعلق مفعول مَا یَقُولُ سے منسلک فرمایا یعنی ہم اُن باتوں کے وارث ہیں جو یہ کہتا ہے لہذا شیعہ روافض کا اسی سورۃ کی آیت سے استدلال کر کے بائع فدک پر فاطمہ زہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا استحقاق و ملکیت ثابت کرنا غلط ہے۔ اگر میراث کا ہر جگہ معنی یہی مال و دولت ہوتی تو یہاں مَا یَقُولُ کے یہ ثَرْتُ نہ فرمایا جاتا۔ کیونکہ افعال مال و دولت نہیں ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ یا تَبْنَا فَرْدُ

کہ ہر شخص قیامت میں ہمارے پاس اکبلا آئے گا۔ مگر دوسری جگہ رشتہ

## اعتراضات

باری تعالیٰ ہے۔ یَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنْاْسٍ بِاِمَا مَسَّهٖمِ ہم ہر شخص کو اس کے امام اور لیڈر کے ساتھ بلائیں گے یہ تعارض کیوں ہے۔ جواب۔ اس کے دو جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ یہاں اس آیت میں ہر انسان کا قبروں سے اٹھ کر میدانِ محشر کی طرف دوڑتے ہوئے آنے کا ذکر ہے اور دوسری آیت کریمہ میں میدانِ محشر میں جمع ہونے کے بعد پھر حساب و کتاب کے لیے رب تعالیٰ کا بلانا مراد ہے۔ لہذا یہ تعارض نہیں بلکہ میدانِ محشر میں آنے کی دو مختلف نوعیتوں کا ذکر ہے نیز آنے اور بلانے میں بھی فرق ہوتا ہے کہ قیامت میں آنا فرداً فرداً ہوگا اور بلایا جانا پامائیم ہوگا۔ جواب دوم اس طرح ہے کہ فرداً آنے کا معنی ہے بغیر حمایتی بغیر شفاعتی سفارشی پہلے اولاد بغیر گروہ دوستوں ساتھیوں کے بغیر بے یار و مددگار آنا۔ اور پامائیم کا معنی ہے کہ جو پیروکار معتقد مرید تابع دار کا حال ہوگا وہی اس کے امام پیشوا لیڈر اور رہنما کا ہوگا۔ یعنی کفار کے رہنما بھی کفار کے ساتھ جکڑے مارے باندھے آئیں گے۔ اور مسلمانوں کے پیشوا بھی شان و عزت و وقار کے ساتھ آئیں گے۔ لہذا تعارض نہ رہا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ یعنی عنقریب ہم لکھ رکھیں گے وہ باتیں جو کہتا ہے۔ اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ صرف عاص بن وائل کافر کی فقط وہ باتیں رب تعالیٰ لکھ دے گا جو اس وقت اس نے حضرت خباب بن اوت سے کہیں۔ اس سے پہلی کفریہ شریک باتیں نہ لکھی جائیں گی اسی طرح یہ صرف باتیں لکھی جائیں گی اس کے کفریہ اعمال افعال نہ لکھیں جائیں گے۔ نیز یہ باتیں بھی بعد میں لکھی جائیں گی اس وقت نہ لکھی گئیں جس وقت اس نے کہیں۔ حالانکہ بہت احادیث سے بھی ثابت ہے اور قرآن مجید کی دیگر آیت سے بھی کہ ہر بندے کا ہر عمل قول و فعل بلوغت کے فوراً بعد سے مرتے تک کراٹا کا تبین ایک دم اسی لمحہ لکھ لیتے ہیں جب بندہ مومن یا کافر کرتا۔ بولتا ہے اگر احادیث و قرآن کریم کی دیگر آیت کے فرمودات درست ہیں تو پھر اس آیت کا منشا اور زمانہ مستقبل کا مقصد و معنی کیا ہے۔ بظاہر تو تعارض معلوم ہوتا ہے۔ جواب۔ احادیث مطہرات اور قرآن مجید کی دیگر آیت میں فرشتوں کے قلم سے سب کچھ لکھ جانا بھی درست اور حقیقت ہے۔ اور یہاں سَنَكْتُبُ فرماتا بھی بالکل درست ہے مگر یہاں سَنَكْتُبُ کا معنی لکھنا نہیں بلکہ لکھے ہوئے کو بحفاظت رکھا رہنے اور قیامت میں وہ مکتوب اعمال نامہ کافر کے لئے ہاتھ میں پکڑنا پڑھنا مراد ہے۔ یہ جواب اعلیٰ حضرت نے اپنے ترجمہ میں عطا فرمایا۔ یعنی یہ کہ ہم لکھ رکھیں گے۔ ہمارے ترجمے کا بھی یہی مفہوم ہے۔ ہم اس کا فکری اس بات کو بھی نااہل



بنادیں گے اُس میں شامل کر دیں گے۔ لہذا اب کوئی تعارض یا سوال نہ رہا۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ وَنَمُدُّكَ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا۔ یعنی ہم اُس کافر کو بہت لمبا عذاب دیں گے اس آیت سے ثابت ہوا کہ کفار کو بھی دائمی عذاب نہ ہوگا بلکہ فاسقین کی طرح کسی کافر کو لمبا عذاب کسی کو چھوٹا۔ اور تھوڑی مدت عذاب آخر کار سب ہی جہنم سے نکال لیے جائیں گے اور جہنم ہمیشہ کے لیے ختم کر دی جائیگی یہ بات نمد کے لغوی معنی اور لہ کے تخصیص سے ثابت ہوتی ہے۔ قادیانی جواب۔ اس کا جواب ہم نے تفسیر عالمانہ میں اس طرح دیا ہے کہ یہاں نمد کا تعلق عذاب سے نہیں اور نمد و عذاب کا معنی دراز مدت نہیں بلکہ علاقہ جہنم اور درازی مقامات عذاب ہے یعنی اس کو پوری جہنم میں گھسیٹا جائے گا یا مختلف دوزخوں میں ہر قسم کا عذاب اس کو چکھایا جائے گا۔ بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ درازی تو مدت کی ہی مراد ہے مگر درازی بمعنی ہمیشگی ہے یعنی اتنی درازی جو کبھی ختم نہ ہو۔ اور لہ سے تخصیص ثابت نہیں ہوتی اس لیے کہ تخصیص حصر سے ثابت ہوتی ہے اور یہاں کہیں بھی کسی طرح کا حصر موجود نہیں۔ وَاللّٰهُ دَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ۔

**تفسیر صوفیانہ** اَللّٰهُ الَّذِيْ هُوَ اَوْفَاوْا هُدًى وَ الْبَقِيَّتُ الصّٰلِحٰتُ خَيْرٌ مِّنْكَ  
 معرفت کو ترقی دے کر ایمان سے ایقان کی طرف اور ایقان سے اعیان کی طرف یعنی علم سے معرفت الہی کی ہدایت اور معرفت سے یقین کی اور یقین سے عین و دیدار کی طرف جس طرح گمراہ اپنی گمراہی و ذلت و رسوائی میں زیادتی کرتے ہیں تو اُن کی گمراہی بڑھا دی جاتی ہے اور ان کی جہالت و ذلت کے پردے گہرے اور موٹے ہوتے جاتے ہیں اس طرح اللہ تعالیٰ ہدایت کے طالبوں کی ہدایت و توفیق میں زیادتی فرماتا ہے اس طرح کہ جب کبھی بندہ اپنے علم کی استعداد و ہمت و قوت کو بنا پر عمل کرتا ہے تو رب تعالیٰ اس کے علم کو اور زیادہ فرمادیتا ہے حدیث پاک میں ہے کہ جس نے اپنے علم پر عمل کیا تو مولیٰ جَلَّ جَلَدُہ اس کو ایسے علم کا وارث بنا دیتا ہے جو وہ پہلے نہیں جانتا تھا۔ جس کے مدارج یہ ہیں کہ بندہ عمل میں مشغول ہوتا ہے مگر اس کے علم کے پردے کھلتے رہتے ہیں کہ علم یقینی کے تقاضہ سے عین الیقینی اور عمل یقینی کی وجہ سے ختم الیقینی کی دولت زیادہ فرماتا ہے۔ بندے کے باقیات صالحات تیرے رب کریم کے پاس خیر میں باقیات وہ علوم و فضائل ہیں جن کو رب تعالیٰ تجلیات و صفیہ کی جنتِ قلبیہ میں پہنچا کر ذاتِ احدیت کے جبرِ مژدہ کی طرف رجوعِ غریزی عطا فرماتا ہے۔ باقیات صالحات یہ وہ اعمال ہیں جو صادر ہوتے ہیں واردات

الہیہ کے نتائج افکار سے یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہل غیوب کے دلوں پر وارد ہوتے ہیں۔ بعض بندے کے اعمال دو قسم کے ہیں۔ ماحول بندہ اپنی طبیعت اور عقل سے خود کرتا ہے وہ باقیات نہیں ہوتے۔ لیکن جو عمل بندے پر ارتقا اور توفیق سے وارد ہوتے ہیں وہ باقیات ہیں ایک آیت میں ارشاد ہے۔ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ لہذا بندے پر لازم ہے کہ ہر وقت اپنے نفس کی اصلاح اور تزکیہ روح کی مجتہدانہ کوشش جاری رکھے تاکہ بندے سے وہی صادر ہوں جو باقیات صالحہ اور احوال فاصلہ ہوں یہ اعمال ہی وہ مرتبہ رکھتے ہیں جس سے روحانی نسل بغیر بانجھ ہونے کے پیدا ہوتی ہے ایسی روح و جسم کا ملاپ نکاح ولایت کا نتیجہ سرمدیہ ابدیہ سربہ ہے۔ اَفَرَأَيْتُمُ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا۔ اَطْلَعِ الْغَيْبِ اِمَّا نَحْنُ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا۔ كَلَّا۔ سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا۔

اسے قلب محمود کیا نکر لہوتی سے تو نے تفکر و تدبیر فرمایا ان نفسیات پر جنہوں نے سُرُالاسرار کی باطنی نشانیوں کا اپنی کور چشمی کی بنا پر انکار کیا اور اپنے سرمایہ عصیان پر غرور کرتے ہوئے۔ تبلیس ابلیس سے یہ سمجھ لیا کہ یہ انکار مکر و مضمون ہی دولت پامیدار اور نسل خلفشار ہے مخفیات و حینہ کو غیوبات سرمدی سمجھ لیا اور تار عنکبوت کو جل اللہ اعتقاد سمجھ لیا کیا ایسے ظواہر کہیں راز مائے باطنی پر مطلع ہو سکتے ہیں یا ان طبیعت خبیثہ کا کوئی عہد و پیمان روحانیہ و بدنیہ خالق و رحمن مولیٰ تعالیٰ سے بنایا جاسکتا ہے کیا صبح بیدار کے ذکر جلی و خفی سے اس نے کبھی اپنے رب رحیم کو راضی کیا ہے۔ ہرگز ایسی قوت استعلا و یاقوت قابلیت نہیں فی زمانہ لوگوں میں تین خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں ایک یہ کہ جہلا و خبیثانے اولیاء اللہ اور علما کو علیحدہ علیحدہ دو حصوں دو گروہوں میں تقسیم کر دیا حالانکہ قرآن و حدیث کی رو سے کوئی اللہ کی دو قسمیں ہیں صاحب شریعت علما و صاحب طریقت صوفیا مشائخ دوسری خرابی یہ کہ شریعت و طریقت کو دو جداگانہ چیزیں سمجھ لیا گیا ہے حالانکہ یہ دونوں ایک دین کے دو پیسے اور دو بازو ہیں تیسری خرابی یہ کہ علما و شریعت کو کوئی اللہ نہیں سمجھا جاتا اور صوفیا کو عالم نہیں سمجھا جاتا ایک دوسرے کو ملعون کرتے رہتے ہیں اس لیے دونوں قسم کے لوگ اپنے خود ساختہ وحشی ذہنوں کے تراشے میں مبتلا ہیں۔ کَلَّا ہرگز ایسا نہیں ہے یہ جہلا اپنے اپنے اس نامہ اعمال کو خراب کر رہے ہیں۔ سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ جو ہمارے باطنی غیبی کارندے قرطاس خوش ضمیری پر لکھ رہے ہیں اور کل بروز قیامت ہم ان کے اس مکتوب کو ان کے سامنے کر دیں گے۔ وَنَمُدُّ لَهُمُ الْعَذَابَ جَدًّا و فراق



کو جس طرح آج وہ شریعت و طریقت میں محض اس لیے جدا بیاں ڈالتے ہیں تاکہ اہل طریقت شریعت کا  
 اور اہل شریعت طریقت کا انکار و بے عملی کر لیں۔ وَنَدْبُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا فَاتَّخِذُوا  
 مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا - كَلَّا - سَيَكْفُرُوا بِذُنُوبِهِمْ  
 وَيَكُونُوا عَلَيْهِمْ عِزًّا - آج کل جو پیر بنے ہوئے ہیں ان کو اپنے نفوسِ حریص  
 پر ضبط اور قابو نہیں وہ مریدوں کی کیا اصلاح کریں گے بلکہ وہ ایسے خرافات و لغویات اور وہمیاں  
 بول کر اور ایک دوسرے کی نفرت ڈال کر مریدوں مقتدیوں کو گمراہ کر رہے ہیں۔ حالانکہ علما ہی  
 انبیاء کرام علیہم السلام کے وارث ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کی وراثت دنیوی مال نہیں ہوتا ان نفوس  
 قدسیہ کی میراث تو فقط علم و حکمت کا ذخیرہ ہوتا ہے لہذا جس نے علم حاصل کیا اُس نے باقیامت  
 صالحات کی میراث کا ایک بڑا حصہ پایا۔ مگر جہلا اس بات کو نہیں سمجھتے وہ جاہ و مال آل اولاد  
 کو ہی دونوں جہان کی دولت سمجھتے اور اُس ذہنی لغویات و بیہودہ اقوال پر اعتماد کر کے شرکیات  
 و کفریات فسق و عصیان میں مشغول ہیں۔ وَفَرِثَهُ اور ہم رُت کا ثنات ان خُبثاً و مُحقاً کی ہر دنی  
 دنیوی فضولیات و عملیات پر قابو پالیں گے اور یہ عالم بدنیہ کے شور و شغب صبحِ قیامت  
 تفریق میں تنہا اور بالیوسی کے خوف میں سسکتے حاضر ہوں گے۔ ان نفوسِ احمقانہ نے  
 اپنے پروردگار کے مقابل مُرتی بنائے تاکہ دنیوی ظاہر پرستی میں عزتِ نفس کا سہارا بنیں  
 کَلَّا۔ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا۔ ذرا سی مصیبت پڑنے پر ہی یہ سارے سہارے ٹوٹ اور  
 چھوٹ جاتے ہیں۔ نہ یہاں کی دوستی پر بھروسہ نہ یہاں کی دشمنی و مخالفت کا اعتبار دونوں  
 ہی لاغر و کمزور نہ رِقْل کے رخ تاباں کے یومِ ظہور میں یہ سب آپس میں مخالفت و انکار  
 پر آمادہ ہو کر قلبِ مزگی کی قدم بوسی کے منتہی ہو جائیں گے۔ علم و حکمت کی میراثِ ذخیرہ سب  
 سے پہلے ابُو البشر آدم علیہ السلام کو ملا اَللّٰھُ اَتَقَالِ میراث ہو کر دوسرے افرادِ انسانی کو ملا  
 خطا و نسیان بھی مثل میراث ہے انسان ایک زمین ہے جس میں حیات و حیات علاقہ قلب ہے  
 اور حصّہ حیات بخبر علاقہ نفس امارہ ہے جس حصّے پر رب تعالیٰ کے نظرِ رحمت پڑتی ہے  
 وہ زندگی و روشنی کی دولتوں سے معمور و مزین و منور ہو رہتا ہے اور جس طرف میں بے توجہی ہوتی  
 ہے وہاں ظلمات کی اندھیریاں ہیں ظلماتِ جسمانیہ میں کثافت، کپچار غار میں پہلا غارِ انکار  
 کا کفر یا تینا دوسرا غارِ کذب کا لاؤ تین مالا یوم تخیلات کا ذبیحہ اُمِ اَللّٰھُ۔ چوتھا غارِ ظلمت تنہائی  
 کا یا تینا فَرْدًا۔ ان تمام پر جب قیامِ حال و قال کا ورود ہوگا تو نیرتہ کے قبرِ جلال کا ظہور بھی ہوگا اور

سب قرآین راہ صداقت دنیوی خرمستیوں کا انکار کر دیں گے۔

اَلَمْ تَرَ اَنَّا اَرْسَلْنَا الشَّيْطٰنَ عَلٰی

اے محبوب کیا تم شروع زمانوں سے دیکھتے نہیں آ رہے کہ مستط کئے رکھا ہم نے شیطانوں کو کیا تم نے نہ دیکھا کہ ہم نے کافروں پر شیطن بھیجے

اَلْكَافِرِیْنَ تَوَسَّلُوْهُمْ اَنَّاۤ اِلَّاۤ اَنْۢ لَا تَعْجَلْ

کفار پر جو انگلیوں پر بچاتے رہتے ہیں اُن کو خوب بچاتا۔ تو کہیں تم جلدی نہ بچانا کہ وہ انہیں خوب اچھا لیتے ہیں۔ تم ان پر جلدی نہ کرو

عَلَيْهِمْ اِنَّمَا نَعِدُّ لَهُمْ عَذَابًاۙ ج ۸۳ یَوْمَ

اُن کے خلاف ہم تو فقط ان کو چند گنتی کے دن دیتے ہیں کچھ معمول گنتی ہم تو اُن کی گنتی پوری کرتے ہیں جس دن

نَحْشُرُ الْمُتَّقِیْنَ اِلَی الرَّحْمٰنِ وَفْدًاۙ ۸۵

اِس دن کی جمع کریں گے ہم تمام نیکوں کو رحمن کی بارگاہ کے قریب مہانوں کی طرح ہم پر ہینر گاروں کو رحمن کی طرف سے جائیں گے

وَنَسُوْقُ الْمٰجِرِمِیْنَ اِلٰی جَهَنَّمَ وِسْدًاۙ ۸۶

اور بھگائیں گے ہم تمام مجرموں کو جہنم کی طرف گرتا پڑتا اور مجرموں کو جہنم کی طرف ہانکیں گے پیا سے



## لَا يُمْدُّكَوْنَ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ

کوئی بھی شفاعت کا مالک نہ ہوگا مگر وہی جس نے پالی ہے  
لوگ شفاعت کے مالک نہیں مگر وہی جنہوں نے

## الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ۝۸۷

رحمن کے پاس سے اہلیت

رحمن کے پاس اقرار کر رکھا ہے

**تعلقات** ان آیت مبارکہ کا سابقہ آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں فرمایا گیا کہ مشرکین اللہ کے مقابل جن کو اپنا معبود بنائے بیٹھے ہیں قیامت میں وہ سب اپنے پیروں کا روں ہجاریوں سے منکر ہو جائیں گے۔ ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ دنیا میں یہی منکر ہو جانے والے شیطان ان کفار کو دھڑا دھڑا خوب بھابھ رہے ہیں۔ اور انگلیوں پر بچائے پھر رہے ہیں۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں ذکر تھا کہ ہر کافر شخص ہماری بارگاہ میں بروز قیامت اکیلا آئے گا۔ اب فرمایا گیا کہ مومن مسلمان اللہ کی بارگاہ میں وفد بن کر اپنے اماموں مرشدوں کے ساتھ بڑی شان اور عزت افزائی کے ساتھ لائے جائیں گے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کی کچھ خوش فہمی والی باتوں کا ذکر ہوا جو وہ قیامت کے دن اپنے عیش و آرام کے متعلق عقیدہ رکھے ہوئے ہیں۔ اب ان آیت میں ان کی اس خوش فہمی کو توڑا جا رہا ہے کہ مال و اولاد و عیش و آرام ملنا تو درگاہ تمہارا تو وہاں کوئی شفاعت و سفارش کرنے والا بھی نہ ہوگا۔

**تفسیر نحوی** اَلَمْ تَرَ اَنَّا اَرْسَلْنَا الشَّيْطٰنَ عَلٰی الْكَافِرِيْنَ اَنۡ يَّتَوَخَّسُوْا نَرٰۤی .

آہنزہ سوال اقراری کے لیے۔ لَمْ تَرَ فعل مضارع نفی جہد کلمہ بمعنی ماضی مطلق باب فتح سے دراصل تھائی۔ لَمْ نے جزم دیا تو آخری حرف اَلِف گر گیا۔ اَنَّا۔ دو لفظ ہیں اَنّٰن مفتوحہ چونکہ درمیان میں ہے اَنّا ضمیر جمع منکلمہ اَنّٰن کا اسم ہے اَرْسَلْنَا۔ باب افعال کا ماضی مطلق

جمع متکلم اس کا مصدر ہے اُرْسَالَ۔ رُسُل سے بنا ہے بمعنی بھیجنا۔ بہر حال متعدي ہوتا ہے باب  
افعال میں اگر تعدی کی تاکید مزید ہو جاتی ہے نا ضمیر اس کا فاعل۔ الشیطان۔ معترف بالآثم استغراقی  
جمع مذکر سالم بحالت فتح ہے کیونکہ مفعول بہ ہے علی بمعنی ما عند۔ یعنی اُن کے پاس خیال رہا ہے  
عزلی نحو۔ میں اکثر یہ بات دیکھی جاتی ہے کہ فلاں لفظ فلاں لفظ کے معنی میں ہے یا یہ فعل دوسرے  
کسی فعل کے معنی میں ہے تو اس کا مقصد دونوں لفظوں یا دونوں فعلوں یا دونوں اسم مشتقوں کا بیک  
جامع پیدا کرنا ہے مثلاً یہاں علی بمعنی عند ہے تو مقصد یہ ہے کہ علی کی فوقیت (علیہ تسلط) اور  
عند کا قرب دونوں کا اظہار ضروری ہے۔ یعنی شیطان ان کے پاس اُن پر مسلط ہو کر آتے ہیں  
الکفرین۔ الف لام استغراقی بمعنی تمام کا فر ہر قسم کے یہ جار مجرور متعلق ہے باب نصر کا  
فعل مضارع حال واحد مؤنث غائب اُضَاعَف ثلثی سے مشتق ہے لغوی ترجمہ ہے ہاڑی  
کے سالن کا ابلنا جوش مالدنا۔ اصطلاحی ترجمہ ہے کسی کو انگلی چھو کر بھڑکانا کہتے کو بھڑکانا مراد ہے  
ورغلانا۔ اچھالنا۔ اگسٹانا۔ ابھارنا۔ یا آپس میں گتھ جانا۔ یہاں معنی ہے انگلیوں پر بچانا۔ حم  
ضمیر اس کا مفعول بہ اس کا مرجح ہے گافرین۔ تُوْز کا فاعل بھی ضمیر پوشیدہ واحد مؤنث غائب  
کا مرجح شیطان ہیں۔ جمع مذکر کے لیے واحد مؤنث کی ضمیر لانا اظہار تحقیر کے لیے ہے  
اَزَّ اِسْم مصدر مفعول مطلق۔ تُوْز سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر حال ہوا شیطان کا اُرْسَلْنَا  
سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر اَن۔ اَن اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ  
ہوا۔ اَلْمُ تَرَسَّب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ کا خیال رہا ہے کہ جملہ انشائیہ تب بنتا ہے  
جب کہ امر نہ ہو۔ استفہام (سوال) تمہارا ترجیحی عقود۔ نہا۔ عرض قسم یعنی حلف شرط تعلیق  
تعجب کے افعال میں سے کوئی فعل جملے کے اوّل میں عامل ہو۔ ان بارہ قسموں کے علاوہ سب  
جملہ خبریہ ہوتے ہیں۔ ف سبب ممانعت کی بمعنی کہیں ایسا نہ ہو۔ لا تَعْمَل۔ باب فتح کا فعل  
بھی حاضر معروف واحد مذکر عَمَل سے مشتق ہے بمعنی جلدی کرنا جلدی مچانا۔ اُنْتِ اس میں  
پوشیدہ جس کا مرجح عام مسلمان علیہم۔ علی بمعنی اُتی یعنی بارے میں حم کا مرجح کفرین جار مجرور  
متعلق ہے۔ اِن حرف مشبہ لغوی کا فہ۔ بمعنی فقط صرف۔ یہی اس کے سوا نہیں ہے تعدی  
باب نصر کا مضارع معروف حال جمع متکلم۔ عُدُو سے مشتق ہے بمعنی گستا۔ گنتی شمار کرنا  
نہم جار مجرور متعلق ہے عُدَا اسم مصدر مفعول مطلق یَوْم۔ اسم ظرف زمانی مراد ہے مطلقاً وقت  
لغوی ترجمہ ہے صبح سے شام تک کا روشن دن۔ یہ صاف ہے اگلا جملہ مضاف الیہ یا یہ



ظرفِ مقدم ہے اور یہ سب عبارتِ صفت ہے نُعَذُّکَ کے فاعلِ نَحْنُ کی۔ نَحْشُرُ۔ باب نصر کا فعل مضارع مستقبل معروف جمع متکلم حَشْرٌ سے مشتق ہے بمعنی جمع کرتا اس کا فاعل نَحْنُ ضمیر پوشیدہ جس کا مرجع اللہ تعالیٰ الْمُتَّقِينَ الف لام استغراقی۔ مُتَّقِينَ۔ باب افتعال کا اسم فاعل جمع مذکر بحالت نصب (زبر) مفعول یہ ہے اِلَى الرَّحْمَنِ یہ جار مجرور متعلق ہے نَحْشُرُ کا وَفْدًا۔ اسم مفرد لفظاً واحد معنایاً جمع ہے بمعنی نمائندہ جماعت۔ چند قاصد۔ اس کی جمع وفود۔ اَوْفَادٌ بمعنی نمائندہ جماعتیں۔ لغوی ترجمہ ہے اونچا ٹیلہ پیار کا یاریت کا۔ ایک وفد کے افراد تین سے نو تک ہوتے ہیں مگر یہاں مراد ہے مہمان گروہ۔ اس لیے تعدد کی کوئی قید نہیں۔ یہ مفعول لُفَّ ہے نَحْشُرُ کا۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ وَنَسُوْقُ الْمِحْرِ مِلْحٍ اِلَى الْجَبَلِ وَرَدًا وَاَوْعَاطِفَ۔ نَسُوْقُ۔ باب نصر کا فعل مضارع مستقبل جمع متکلم۔ مرجع باری تعالیٰ سُوْقٌ سے مشتق ہے بمعنی ہانکنا۔ اِسی سے ہے سَاعِقٌ پیچھے رہ کر اگلے جانور یا لوکر چاکر بے سمجھ لوگوں کو چلانے والا اور قائم وہ جو آگے رہ کر پیچھے والوں کو ٹھینچے یا بلے۔ عربی میں بازار کو سُوْقٌ اسی لیے کہتے ہیں کہ پچھلا خریدار اگلے خریدار کو آگے دھکیلتا ہے۔ اَلْمِحْرِ مِلْحٍ۔ اسم فاعل جمع مذکر بحالت فتح مفعول یہ ہے مراد کفار ہیں جُرْمٌ سے مشتق ہے ترجمہ ہے نافرمان برے کام خلافِ قانون کام کرنے والے۔ مفعول یہ ہے اِلَى جَارَہِ ظرفیہ مکانیہ کے لیے جہنم اسم مفرد غیر منصرف کیونکہ عملی علم ہے یہ جار مجرور متعلق ہے۔ وَرَدًا اسم فاعل جمع ہے وَارِدٌ کی باب ضرب سے وَرْدٌ سے مشتق ہے بمعنی اچانک آنا گرتے پڑتے پہنچنا۔ ٹھکانے یا منزل پر اترنا مجازی معنی ہے یا سے جانور یا لوگوں انسانوں کی یہاں تفسیر کے لیے فرمایا گیا ہے۔ واصل تھا وَارِدِیْنِ۔ تخیف کے لیے سَمَاعًا وَرَدًا کیا گیا یہ حال ہے جُرْمِیْنِ کا۔ ذوالحال اپنے حال سے مل کر مفعول یہ ہے۔ نَسُوْقُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا نَحْشُرُ کا۔ دونوں مل کر مضاف الیہ یَوْمَ کا مرکب انسانی مفعول یہ ہے نُعَذُّکَ۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی لَا تَعْمَلُکَ لَا تَعْمَلُ فعل اپنے پوشیدہ اَنْتَ فاعل اور متعلق اور علت سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ لَا یَمْلِکُوْنَ الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا۔ لَا یَمْلِکُوْنَ باب ضرب کا فعل مضارع مستقبل منفی بلا معروف جمع مذکر غائب۔ بَلٰکَ سے مشتق ہے بمعنی مالک ہونا۔ اختیار رکھنا۔ قابض ہونا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ ضم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل اس کے مرجع میں دو قوں ہیں۔ اس کا مرجع صرف کفار مجرمن ہے تب یہ استثنا منقطع ہوگا۔ اس کا مرجع ہر انسان ہے مومن یا کافر یا ناسق۔ تب استثنا متصل ہوگا۔ اعلیٰ حضرت نے یہی قول پسند فرمایا اَلشَّفَاعَةُ۔ الف لام عہد وحق۔ شفاعت

اسم معرفت مفرد مؤنث بمعنی شفا ریش مفعول بہ ہے۔ مضم پر شیدہ ضمیر مستثنیٰ منہ۔ الا حرف استثناء  
 سن اسم موصول۔ اتخذ فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب مضم ضمیر واحد پوشیدہ اس کا فاعل مرجع  
 من ہے عند اسم ظرف مکانی مضاف ہے بمعنی الی بارہ یعنی اللہ کی طرف سے الرحمن۔ مضاف الیہ ہے  
 یہ مرکب اضافی ظرف ہے۔ عند اسم مفرد مکرمہ بمعنی وعدہ دے داری۔ امانت۔ اقرار۔ عہدہ۔ مرتبہ  
 اہلیت۔ یاقوت یہاں یہ آخری معنی ہی میں ہے۔ مفعول بہ ہے اتخذ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ  
 ہوا موصول صلہ مل کر مستثنیٰ ہوا مضم پوشیدہ کا دونوں مل کر فاعل ہوا۔ لا یملکون سب سے مل کر جملہ  
 فعلیہ ہو گیا۔

**تفسیر عالمانہ** اَلْوَرَّانَا اَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْتُرُهُمْ اَزَّاءً فَلَا تَعْبُدُ عَلَيْهِمْ اَنْتُمْ  
 نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا يَوْمَ تُنْفَخُ السُّيُوفُ اِلَى الرِّجَمِ وَقَدْ اَوَّلَسُوا الْيَوْمَ مِثْلَ  
 اِلَى جَهَنَّمَ وَنَادَا۔ اسے ہمارے محبوب ساری کائنات کو بنظر جہانی دیکھنے والے کیا تم نے نہ دیکھا کہ  
 بے شک ہم نے ابلیس و شیطین کو ان کفار مکہ پر مسلط کر کے بھیج دیا وہ شیطین ہی ان کو انگلیوں پر نچاتے  
 اور ورغلانے اسلام کے خلاف ہر وقت کساتے رہتے ہیں۔ اَلَمْ تَرَ کي نفی سوال انکاری سے  
 ہے اور نفی کا انکار ثبوت ہوتا ہے یعنی دیکھا ہے۔ اَزَّاءً۔ کامعنی ہے انگلیاں چھوٹا۔ لغوی معنی  
 ہے ہانڈی کے ابلنے کی آواز جس کو اردو میں کھد بڈانا کہتے ہیں۔ ورغلانے اور اُکسانے کی  
 بین قہیں ہیں۔ اَزَّاءً یعنی ہانڈیاں انگلی چھو کر اُکسانا۔ اَضْرَا۔ جھٹھوڑ کر آمادہ کرنا۔ فَرَّضَ اَصْرَفَ ہاتھ  
 یا آنکھ کے اشارے سے اُکسانا ہاتھ نہ لگانا۔ معانی، الشیطین سے مراد ابلیس اور اس کی غیبی  
 نسلی ذریت ہے یا اس سے مراد مردارانِ مکہ ہیں یا علم بڑے کافر جو لوگوں کو اسلام سے روکتے  
 تھے۔ اور اُکسانے سے مراد اِنھماک فی القلالت اور افراط فی الاعتاد ہے یعنی ہر وقت گمراہی میں  
 پھنسے اور گمراہ گری میں لگے رہنا اور یہ محض سخت عناد و دشمنی کی وجہ سے کرتے رہنا اسے  
 حبیب کریم ان کے عذاب میں جلدی کی بددعا نہ کیجئے ہم تو فقط ان کفار کی آخری سانس تک  
 عمر مقرر معین کی گنتی پوری کر رہے ہیں جو چند دن کی زندگی ان کو ملی ہے وہ پوری کر لیں۔  
 فَلَا تَعْبُدُ کي بیٹہ ہے یعنی چونکہ کفار کی تمام حرکتیں سرکشیاں دشمنی اور مخالفت ابلیسی ثلث  
 واکسا ہٹ کی بنا پر ہیں اس لیے آپ غمگین و متفکر نہ ہوں کہ وہ اتنی پیاری تبلیغ کے باوجود  
 ایمان کیوں نہیں لاتے اور غریبوں فقیروں صحابہ کو اتنی تکلیف کیوں دیتے ہیں جو ان کی  
 برداشت سے باہر ہو جاتی ہے۔ اس لیے آپ بددعا عذاب نہ کریں یا وہ ازیت برداشت



کرنے جھیلنے والے صحابہ بددعا نہ کریں اگر وہ بددعا کریں گے تو ہم اپنی تقدیر بھی بدل دیں گے ہم قادر و قیوم ہیں مگر ہم چاہتے ہیں کہ ان کو ملی ہوئی زندگی پوری ہو جائے اور ان کے نامہ اعمال اور زیادہ سید، ہو جائیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آخری سانس کی تین صورتیں ہیں۔ جان نکلنے کے وقت ۱۔ اہل و عیال سے ابدی جدائی کے وقت ۲۔ قبر میں داخل ہونے کے وقت ۳۔ یہی نہم عند ہے۔ یہاں تو چند دن یہ کافرین خوب عیش و آرام اور خرمستیاں کر لیں مگر ان کی ذلت خواری و آسودن ہوگی یَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ جس دن نہایت عزت و احترام سے ہم جمع کر لائیں گے جماعتوں کو مہمانی و فد کی طرح اُس اللہ کی بارگاہ اقدس میں جو اپنے پیاروں کے لیے رحمن ہے قبر میں حشر میں حساب و کتاب میں غفارت و عنایت میں اُس کی تجلیات میں مقام کرامت و عظمت میں جیسے کہ شہنشاہوں کے حضور انعام و تمغات پانے کے لیے اہل صحر حاضر ہوتے ہیں۔ ایسا دیت صحیحہ میں مروی ہے کہ متقین کا یہ حشر خوشبودار اونٹوں پر ہوگا۔ لباس زینت و معطر میں ہر متقی کی خوشبو اور سواری بقدر تقویٰ ہوگی بعض اونٹوں پر دس بعض پر چار بعض پر تین اور کسی پر صرف ایک ہی نہایت شان و شوکت سے سوار ہوگا۔ ان اونٹوں کی زینین یا قوت کی پشتی بان رکھ چلی ٹیک (سوئے کی لگا میں زبرد کی یہ سواریاں اہل ایمان کو دوبار ملیں گی پہلے قبور سے نکلنے کے بعد ان پر بیٹھ کر میدان حشر میں در کے تاج پہنے ہوئے آئیں گے عرش اعظم کے پاس اتریں گے پھر بعد حساب و کتاب جنت میں جانے کے لیے سواریاں عطا کی جائیں گی۔ انبیاء کرام علیہم السلام خوب صورت نورانی گھوڑوں پر حضرت صالح علیہ السلام اپنے ناقہ پر آقاؤ کاٹناات سرور مرسلین براق پر عوام مسلمان اپنے اپنے عمل صالحہ پر جو اُس دن جانوروں کی شکل میں کر دیئے جائیں گے اور ہر ایک عمل صالحہ قبر سے اٹھنے پر مومن کا استقبال کرے گا۔ نہایت خوب صورت شکل میں۔ اما میں کریمین کریمین شہداء کے جھڑ میں جنت کے اونٹوں پر سوار ہوں گے۔ منافقین پیدل ہوں گے۔ یہ سب کچھ شان کریا نہ کی طرف سے نقطہ مومنین کی عزت افزائی کے لیے لیکن۔ وَتَسْمُوقُ الْجَنَّةُ مِائِينَ اِلٰی جَهَنَّمَ وَثِدًا هُم بَانُک دین گے بحر میں کافرین مشرکین کرہیہا سے ترسائے جانوروں کی طرح بھگاتے ہوئے۔ دوزخ کی جانب گرتے پڑتے بھاگیں گے۔ اپنی بد عملی بد عقیدگی کفر و شرک کا بوجھ اٹھائے ہوئے کفار و فجار جب قبروں سے نکلیں گے تو ان کی بد عملیات نہایت سیاہ بد صورت خوفناک وحشت ناک حالت میں کفار و فجار کا استقبال کریں گی سخت مکروہ بدبو کے ساتھ متقین کو ان کی خواہش کی سواریاں بھی ملیں گی لفظ وفد جمع ہے وفد کی جیسے رُکب جمع ہے راکب کی اور صحب صاحب کی یہاں وفد بمعنی شان و تکریم ہے

حقیقی معنیٰ مراد نہیں کیونکہ حقیقی و لغوی معنیٰ یہ ہے کہ تھوڑی دیر کے لیے کسی کے پاس وند بن کر کسی غرض کے لیے آنا اور پھر چلے جانا مگر اہل جنت کا جنت میں داخلہ اگرچہ بغرض حصول عطا و ثواب ہے مگر واپس جانا نہیں۔ یا وند کی حاضری سے مراد جنت کے داخلے سے پہلے محض رب تعالیٰ حاضری ہونا ہے۔ تفسیر روح المعانی نے بروایت احادیث فرمایا کہ امتِ مصطفیٰ کے ستر ہزار باس سے بھی بشمار زیادہ وہ خوش قسمت مسلمان ہیں جو بغیر حساب کتاب میں جائیں گے ان کو قیامت کی ہولناکی بھی نہ ہوگی۔ ہولناکی اور قیامت کا پسینہ صرف کافرین و فاسقین کو ہوگا۔ آقا کا ثنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم کو تمام انبیاء کرام اور ان کی امتیں سامنے سے گزار کر دکھائی گئیں روایات کثیرہ ہیں ہے کہ آٹھ قسم کے بندے بغیر حساب و کتاب جنت میں جائیں گے اکثریت سے حمد کرنے والے ۲ راتوں کو جاگ کر تہجد دیا دالہی کرنے والے ۳ جن کو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے کوئی نہ روک سکے نہ تجارت نہ مال نہ اولاد نہ کوئی و با بی دیو بندی نہ کسی کافر کی بند و سکھ مشرک کی دھونس و اذیت جیسے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی شان تھی ۴ جو عمرے یا حج کو آتے جاتے فوت ہو جائے ۵ دینی طالب جو دوران طالب علمی فوت ہو جائے ۶ قاوند کی مطیع بیوی ۷ والدین کا خدمت گزار بیٹا ۸ رحیم اور صابر بندہ۔ میدانِ محشر میں اہل ایمان کا آنا بھی تین قسم کا ہوگا اور فجار و کفار کا آنا بھی تین قسم کا ہوگا۔ مومنین متقین کا ملین صالحین کا آنا ۱ رُکباناً و مشاقاً ۲ رُباناً۔ یعنی بعض لوگ سواری پر بعض پیدل اور سب صالحین لباس میں ہو جائیں گے۔ مگر کافرین و مشرکین مجرمین مذہبین۔ عطا شہ۔ حقاۃ۔ عراۃ یعنی سب کفار مجرمین پیاسے ننگے بدن جیٹا یعنی گھٹنوں کے بل چلتے آئیں گے بعض سر کے بل چلتے ہوں گے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ سر کے بل کیونکر چل سکیں گے فرمایا جو اللہ تعالیٰ دنیا میں پیروں سے چلانے پر قادر ہے وہ محشر میں سر کے بل بھی چلا سکتا ہے۔ اور یہ بہت سی عجیب باتیں تو دنیا میں بھی ظاہر ہیں مثلاً چمکا ڈر بلا تکلف اٹھی ہی سوتی بیٹھتی ہے جو پائے ہاتھ پاؤں پر بلا تکلف چلتے ہیں بندر بہت دور تک اٹا ہو کر چلتا رہتا ہے۔ کینگر و جانور چھالیں ہی مار کر چلتا ہے تو اسی طرح وہ قادر و قیوم رب تعالیٰ کفار کو بھی محشر میں اٹا بھی چلا سکتا ہے۔ لَا یَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا اُس دہشت ناک دن میں تمام انسانوں میں کوئی بھی کسی کی شفاعت پر مالک نہ ہوں گے اور اپنے اختیار سے اپنی دوستی محبت اور پیار و شفقت سے کسی کی بھی شفاعت سفارش حمایت نہ کر سکیں گے کسی کو بچانے چھڑا دینے کے مالک نہ ہوں گے۔ نہ مومن کسی



شفاعت کا مالک نہ کافر نہ فاجر کی شفاعت کر سکے گا نہ مشرک و بد عقیدہ کی الّا۔ یہ مستثناء متفصل ہے یعنی کسی کو بھی شفاعت کی اجازت نہ ہوگی سوائے اُن محبوبین کے جنہوں نے دنیوی زندگی میں ہی عبادت ریاضت خلوت مراقبہ ذکر الہی نعت مصطفائی تلاوت تلاوت تلاوت نفاہت و کرامت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ رب کریم سے حیات طیبہ ابدیہ کا عہد اذن و شفاعت کا تمغہ و انعام پالیا اور اپنے رحیم و رحمن کے کریم کریمانہ و محبت خسرانہ کا عہد بنا لیا فرمایا قاضی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو روزانہ صبح شام اِن الفاظ کا وظیفہ پڑھے رب تعالیٰ بروز قیامت اس کے عہد کو قائم فرمائے گا۔ اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ عَلِيَّوَالْغَيْبِ وَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَ اَشْهَدُ اَنَّكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَ رَسُوْلُكَ فَادَّعِنِيْ اِلَى تَقَرُّبِيْ اِلَى الشَّرِّ وَ تَبَاعِدُنِيْ مِنَ الْخَيْرِ وَ اِنِّيْ لَا اَتَّكِلُ اِلَّا بِرَحْمَتِكَ فَاجْعَلْ لِيْ عِنْدَكَ عَهْدًا تَوْفِيْقِيَّتَهُ اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ۔ عہد سے مراد اذن شفاعت جو صرف گناہگار مسلمان کی ہوگی نہ کسی کافر مشرک کی بد عقیدہ گمراہ انسان کی ۱۔ کلمہ شہادت اور کلمہ طیبہ کو باقی و قائم رکھنا اللہ کا عہد ہے کہ بندہ صدق دل سے اس پر ایمان لائے اس کا زندگی بھر ورد کرے اور مولیٰ تعالیٰ اب تک اس کو قائم و دائم فرمائے ۲۔ عہد شجرہ طیبہ ہے ۳۔ عہد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے کو عذاب نہ دے ۴۔ جو بندہ مومن کو خوش رکھے اُس نے اللہ تعالیٰ کو خوش کیا اور جس نے اللہ کو خوش کیا اس سے اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس کو وہاں خوش فرمائے گا جہاں کوئی کس کو خوش نہیں کر سکتا نہ کسی کی خوشی مفید ہو ۵۔ جو شخص زندگی بھر اچھے و نیکو اچھے عمل سے اچھی و مکمل صحیح نماز پڑھتا رہے بیخ وقت صحیح وقت صحیح رکوع بحد قیام و تعود سے شروع و ختم کے ساتھ تو اُس عابد و زاہد بندے کے ساتھ رب تعالیٰ کا عہد ہے یہ کہ دنیا میں مردودیت سے بچائے اور آخرت میں عذاب و محرومیت سے بچائے۔

**قائدے** ان آیتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ مسلمانوں کو چاہیے کہ ہمیشہ باجماعت نماز پڑھا کریں باجماعت نماز میں مسلمانوں کی جو سلامتی شان و عزت ہے وہ اکیلے پڑھتے میں نہیں یہ فائدہ لای الی الرحمن و قد اکی آیت سے حاصل ہوا کہ قیامت کی دن بھی اظہارِ شان و عزت کا قیام و قد اور جماعت ہی کہ حاضر بالکلمہ الیہ ہونے میں ہے لہذا دنیا میں بھی اس کی

بارگاہِ تقدس میں بذبحہ نماز و قدح بن کر آنا چاہیے۔ جب کہ فرداً فرداً آنے کو کفار کی علامت قرار دیا گیا ہے دوسرا فائدہ ہر مسلمان مرد و عورت کو ہر وقت گناہوں سے بچنا چاہیے اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے کیونکہ گناہ عصیان ہیں اور عصیان جرم ہے اور مجرم جہنمی ہیں۔ خواہ مسلمان ہی ہو۔ یہ فائدہ اور عبرت کا سبق و نسوق النجریین۔ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا یعنی ہر قسم کے مجرم کو ذات سے بانک دیا جائے گا۔ یہاں نسوق النجریین نہ فرمایا گیا تاکہ پتہ لگے کہ گناہگار فاسق و فاجر بھی رب تعالیٰ کی بارگاہ میں ذیل و غوار ہوں گے نسوق میں تین قویں داخل ہوں گی ۱۔ فاجر ۲۔ گمراہ گستاخ بد مذہب ۳۔ فاسق فاجر بد معاش، فرق صرف یہ ہوگا کہ ضدی ظالم گستاخ کلمہ گو اپنی سزا بھگتا کر جہنم سے نکالا جائے گا مگر کفار اور مرتد ہمیشہ جہنم میں ہی رہے گا۔ خیال رہے کہ شفاعت صرف ان مجرمین گناہگاروں کی ہوگی جو دنیا میں ضدی و ظالم نہ تھے۔ تیسرا فائدہ بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ کام ایک جیسا ہوتا ہے مگر نوعیت و کیفیت مختلف ہوتی ہے دنیا و آخرت میں اس کی بہت سی مثالیں ہیں لہذا کسی کے اچھے کام کو دیکھ کر اس کی طرف راغب نہ ہو جانا چاہئے۔ جب تک کہ اس کام اور کام کرنے والے کی نوعیت و حقیقت و نیت کا پتہ نہ لگ جائے یہ فائدہ یومہ مختوم و استقیین و نسوق النجریین (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو میدانِ محشر میں سب انسان حاضر ہوں گے مگر مومنین کی حاضری علیحدہ نوعیت سے ہوگی کافرین کی علیحدہ نوعیت سے۔ یہی کیفیات مختلفہ دنیا میں بھی بندوں کے اعمال کی ہیں۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ مسلمانوں کو ہر قسم کی بد عملی سے بچنا چاہئے اس لیے کہ بد عملی سے شیطن مسئلہ ہو جاتے ہیں جو انسان کو ہر معاملے میں گمراہ سے گمراہ کر کے ہاتھ میں پھر سدھرنے کا نام تک نہیں اور یہی سب سے بڑی بد بختی ہے۔ یہ مسئلہ انکو ترانا ارسدنا الشیطن (الخ) سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ جس طرح ہر مسلمان کو حسد بغض چغلی غیبت سے بچنا فرض ہے اسی طرح لوگوں کو بری باتوں برے کاموں کی رغبت دینا بھی گناہ عظیم اور شیطنت ہے یہ مسئلہ تورحمہم و ازاء۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ نیکیوں سے روکنا گناہوں فضول خرچیوں پر اکسانا ایسی کام ہے۔ ان بری حرکتوں سے بچنا بھی ہر مسلمان پر لازم ہے۔ تیسرا مسئلہ جو لوگ مسلمانوں کو زکوٰۃ سے روکتے ہوئے غربت سے ڈراتے ہیں کہ زکوٰۃ دے گے تو غریب ہو جاؤ گے اور قربانی کو معاذ اللہ فضول کہتے ہیں یہ خودی کے فائدے بتاتے ہیں اُمیدیں بندھاتے ہیں خیرات و صدقات سے روکتے اور شادی بیاہ پر



خوب خرچ کرتے ہیں اور ہرگز سے کام بلکہ لہو و لعب کا مشورہ دیتے ہیں وہ سب لباسِ نساں میں شیعین  
 ہیں اُن سے اپنا ایمان بچانا لازم ہے برے ساتھی بھی عذاب الہی ہوتا ہے۔ یہ مسئلہ بھی نو زہم از آن سے  
 مستنبط ہوا۔

**اعتراضات** | یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ لَا يُمْدُّوْنَ  
 الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا اس سے ثابت ہوا کہ جن لوگوں نے  
 کل قیامت میں مُدَّخِرین کی شفاعت کرنی ہے اُن کو آج دنیا میں ہی شفاعت کا عہد اور اذن مل چکا  
 ہے لیکن حدیث پاک میں آتا ہے کہ قیامت کے دن آقائے کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم عرش  
 عظم کے نیچے سجدہ فرمائیں گے اور حدِ خصوصی فرمائیں گے تب آپ کو شفاعت کی اجازت ملے گی گویا  
 کہ دنیا میں ابھی کسی کو شفاعت کی اجازت نہیں ہے۔ قرآن کریم کی اس آیت میں اور اس حدیث  
 پاک میں تعارض کیوں ہے حدیث پاک کے الفاظ اس طرح ہیں۔ يَا مُحَمَّدُ رُدِّ فَعْرَسَ اِلَيْكَ سِدُّ  
 نَعْتِكَ وَاشْفَعْ تَشْفَعُ ۝ اے محمد مصطفیٰ اپنا سرِ اقدس اٹھائیے جو بھی مانگو گے دیا جائے گا اور شفاعت  
 فرمائیے شفاعت قبول کی جائے گی۔ اسی طرح آیت الکرسی میں ہے۔ مَنْ يَشْفَعُ عِنْدَ كَارِ اِيَادِي رَبِّهِ۔ یعنی  
 اللہ کے پاس میدانِ محشر میں کس کی ہمت و جرأت ہے جو شفاعت کر سکے مگر جس کو وہاں اجازت  
 ملے گی وہی شفاعت کر سکتا ہے۔ اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ ابھی دنیا میں کسی کو اجازت نہیں  
 ہے لیکن اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ اجازت اور عہد دنیا میں ہی مل گیا۔ جواب۔ اس کے  
 چند جواب دئے گئے۔ ماثیہ نور العرفان میں حضرت حکیم الامت نے فرمایا کہ اجازت اور عہد شفاعت  
 صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا میں ہی مل چکا ہے قیامت کا سجدہ اذن شفاعت کے لیے نہیں ہوگا  
 بلکہ اذنِ کلام کے لیے ہوگا۔ دوسرا جواب میرے نزدیک یہ ہے کہ آیت پاک میں اجازت شفاعت  
 کا ذکر نہیں بلکہ عہد کا ذکر ہے کہ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں عہد باندھ لیا۔ جوہر اُسر کی محبوبیت  
 و مقبولیت کے اُس کو کل قیامت میں اپنوں اپنوں کی شفاعت کو اجازت مل جائے گی۔ قدیم کائنات  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اُس دن اُس سجدے سے ہی شفاعت کبریٰ کی اجازت ملیگی۔ آج دنیا میں نہ  
 اجازت ہے نہ اجازت کی ضرورت ہے۔ بعض نے یہ جواب دیا کہ اجازت تو دنیا میں ہی مل گئی  
 ہے کہ جیسا کہ احادیث میں آتا ہے کہ عالم اتنی پشتوں کو حافط اتنی پشتوں کی شفاعت کریں گے  
 وغیرہ مگر ظہورِ اجازت اُس دن ہوگا اور یہ نبوی سجدہ ظہورِ اجازت کے لیے ہوگا نہ کہ اجازت کے لیے  
 یہ سب جواب درست ہیں بہر حال آیت میں احادیث میں تعارض نہیں ہے واندورسونہ عمہ۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اَلَمْ تَرَ اِس فَعْل کے متعلق تفاسیر میں ہے کہ یہ فعل مضارع بمعنی ماضی مطلق ہے اسی طرح اور بھی کئی جگہ کسی لفظ کو کسی دوسرے لفظ کے معنی میں کر دیا جاتا ہے مثلاً مصدر بمعنی اسم فاعل یا اسم مفعول یا کئی دفعہ علی بمعنی عند وغیرہ کر دیا جاتا ہے۔ ایسا کیوں کیا جاتا ہے؟ وہی وہی صیغہ یا فعل کیوں نہیں آجاتا جس کے معنی میں یہ کیا گیا ہے۔ یعنی بجائے اَلَمْ تَرَ فرمانے کے یہاں اَکَا رَ اَی کیوں نہ کہہ دیا گیا اور علی کہنے کی بجائے عِنْدَ ہی کہہ دیا جاتا۔ اتنے لمبے چکر کی کیا ضرورت تھی۔؟ جواب، دوسرے کئی وجوہ کے علاوہ ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جس فعل یا حرف یا اسم کو دوسرے اسم فاعل یا حرف کے معنی میں لایا جاتا ہے وہاں دونوں کے معنی کا استفادہ مقصود ہوتا ہے۔ مثلاً اسی جگہ۔ اَلَمْ تَرَ کہ بمعنی ماضی کرنے سے ماضی وحال دونوں کا فائدہ حاصل ہوا اور فعل (دیکھنے) کی مدت و راز ہو گئی۔ یعنی ماضی سے شروع ہو کر حال تک آگئی جس کو ہم اُردو میں اس طرح ترجمہ کرتے ہیں۔ اَلَمْ تَرَ۔ کیا تم دیکھتے نہیں چلے آ رہے۔ اور فعل مثبت میں کہا جاتا ہے کہ فلاں آدمی یہ کام کرتا چلا آ رہا ہے۔ یا کہا جاتا ہے کہ یہ کام تو میں برسوں سالوں سے کرتا چلا آ رہا ہوں۔ اسی طرح علی کو بمعنی عِنْدَ کرنے سے جب دونوں معنی شامل ہوئے تو علی سے فوقیت و تسلط ثابت کیا گیا اور عِنْدَ سے تسلط میں قُرب پیدا کیا گیا۔ یہ بات خود فعل ماضی یا خود عِنْدَ کے لانے سے حاصل نہ ہوتی یہی حکمت ایسے تمام مقامات میں ہے۔ اسی طرح جب ماضی کو بمعنی مضارع کیا جاتا ہے تو معنی ہو جاتا ہے جان بوجھ کر کیا یا نہ کیا۔ یہی کیفیت نفی مجد بَلَمْ کا ہے۔ لَمْ یَغْرِ ب کے معنی ہیں جان بوجھ کر نہ مارا اُس نے بہر حال یہ تغیر فضول نہیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِلَی الرَّحْمٰن چاہیے تھا فرمایا جاتا۔ عِنْدَ الرَّحْمٰن اس لیے کہ اِلَی انتہاء کے لیے ہے اور اللہ تعالیٰ انتہاء سے پاک و سُبْحٰن ہے عِنْدَ قُرب کے لیے ہے۔ جواب۔ اِلَی فرمانا بخشش کی مناسبت سے ہے یعنی بندوں کا آنا اور آنے کی انتہاء وہاں تک ہے اور قُرب جمال تک محشر ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا تَخَشَّرُ۔ پھر فرمایا اِلَی الرَّحْمٰن۔ تَخَشَّرُ کا فاعل اللہ ہے۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی اور ذات ہے رحمن کوئی دیگر ذات ہے۔ جواب۔ تَخَشَّرُ کا فاعل ضمیر جمع متکلم کا مرجع ذات باری تعالیٰ ہے مگر رحمن صفات باری تعالیٰ میں سے ہے اور پوری آیت کا معنی و منشا یہ ہے کہ بروز قیامت رب کریم اپنے پیاروں کو اپنی صفت رحمانیت کی طرف لا ۛبِگلا۔ نہ کہ غضب و عذاب کی طرف۔

تفسير صوفيانہ



الْحَيِّ مَيِّنًا إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَنُزُلًا مِّنَ الْأَعْلَىٰ إِنَّ إِلَٰهَ الْإِنسَانِ لِرَبِّهِمْ كَرِيمٌ  
 ہیتے اور سال اُس کے حکم کی گنتی میں ہیں لیکن جسکی اوقات کی ہمتیں ماعتدہ میں اُس کی سانسیں بر باد اور جس کے اوقات ہمت دونوں میں پھیلے ہیں اُس کی  
 سانسیں بر باد اور جس کا وقت ہمت ہفتوں میں بٹ گیا اُس کے ایام بر باد اور جس کے اوقات ہمتوں کی گنتی میں اُس کے ہفتے بر باد اور جس کو سانس کی ہمت جاتا  
 ملی اور دنیوی تقسیم میں بٹ گئی اُس کے ہیتے بر باد اور جس کی ہمت اوقات خواہشات کی عمروں میں پھیلے ہیں اُس کی پوری عمر کی سانسیں بر باد  
 اور جس بد بخت کی پوری عمر بر باد اُس کے لیے کوئی ہمت نہیں اُس کی صحتِ حال نفس کے خدو  
 شمار نہ کی جائے گی اس کو چاہیے کہ بریادی عمر پر دنیا میں ہی خوب روئے ایسے بد نصیب کے  
 لیے بد دعا و عذاب میں جلدی نہ کی جائے اِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَمَلًا - اُن کی درازی عمر فکرِ نفسانی کے  
 چند گنتی کے دن شمار کئے جا رہے ہیں۔ وقت کی لمبائی درازی مدت اور کمی اوقات وقت و اس  
 کی حاضری بارگاہ کے اعتبار سے ہے کسی کا وقت ہمت فقط ایک ساعت کسی کا وقت حاضری حضور  
 ایک دن کسی کا ایک ہفتہ کسی کا ایک ماہ حضور کی کمال کسی کا ایک سال یہ اوقات ہمت عمر میں فقط ایک  
 بار اور بد بخت کو کوئی وقت حضور نہیں ملتا بوجہ نقصانی شہوانی شہوات میں مستغرق ہونے کے عمر  
 ایک خزانہ ہے اور ہر سانس ایک موتی ہے۔ اے بندہ ان ہیرے موتیوں کو بر باد و ضائع نہ کر  
 ورنہ بقول مولانا جانی بوقتِ موت انتہا کا بچتا واپس ہوگا۔ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عِمْدًا  
 متقین کا حشر بارگاہِ رحمن میں ہوگا کیونکہ رحمانیت صفتِ لطیف میں سے ہے جس کی نعمتیں اور  
 شائیں بخود و انعام و فضل و کرم و قرب اور بخششیں ہیں۔ اور اگر رحمت صفت ذات ہو تو مراد ہوتا  
 ہے ایصالِ خیر و دفعِ شر کا ارادہ اور اگر صفتِ فعل ہو تو خود ایصالِ خیر کرنا اور دفعِ شر مراد ہے  
 مجرمین کا حشر اہلِ فراق و محرومین کے پاس ہے متقین اہلِ عقل مثل ملائکہ ہیں اور مجرمین مثل جنوں  
 و وقایہ ہیں۔ اُس ظہورِ سلطنتِ جلال و قہرِ فراق کی ساعتوں میں کوئی بھی کسی کی شفاعت و شفا نہ  
 دم نہ بھر سکے گا مگر وہی بندہ عجز و نیاز جس نے قلبِ عرشِ صمدیت کے حضور رحمت کا عہد  
 لاہوتی پایا۔ بندے دو قسم کے ہیں مابندہِ رحمت و مابندہِ شیطین بندہِ رحمت کے قربین مدد میں  
 اس لیے اُن پر اِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ کا نزول ملائکہ ہوتا رہتا ہے بندہ ابلیس کا قرین شیطان ہوتا ہے  
 اس لیے اُن مجرمین شہوات پر توجہ اُڑا کا حجاب ہوتا ہے نزول ملائکہ نورانیہ و صفائی ہیں  
 ہے نزولِ شیطانی ظلمت و کدورت میں ہے قرینِ شیطانی کے نفوسِ سقیہ پر عمالِ کفر و  
 خبیثہ و عقائد کا عذابِ اہلِ معین وارد ہوتی ہے متقین معرفت کے حشر عرفانی میں چار مقامات  
 ہیں بحسبِ تجلیاتِ صفاتِ بیرونی صفتِ رحمت کا قریب جمال کا حشر سعودی جب بیرونِ رحمت

کی انتہا ہوتی ہے تو میرا الی ذات کی ابتدا ہوتی ہے جن کا حشر اول سیرا الی اللہ حشر دوم سیرا مع اللہ حشر سوم سیرا فی اللہ ہی معراج عشق کے تین مقامات ہیں۔ لیکن مجربین اعمال حبشہ کو جہنم طبعیتِ رذیلہ کی طرف وادی قبر سے پیا سے اونٹوں کی طرح ہانک دیا جاتا ہے اور کسی کو بھی استحقاق نہیں کہ امداداتِ ملکوتیہ اور آوار قدسیہ کی سفارش و شفاعت کسی کے لئے کر سکے مگر صرف وہی بندہ عشقِ رحمن جس نے رحمتِ الہیہ کے قبول کی استعداد اور صلاحیت حاصل کر کے عہدِ حقیقی سے جناب اللہ کا اتصال و قرب حاصل کر لیا۔ واللہ ورسولہ اعلم۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۝۸۸

اور کہا انہوں نے کہ بنای اللہ رحمن نے اولاد۔ البتہ اور کافر بولے: رحمن نے اولاد اختیار کی۔ بے شک

جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۝۸۹ نَكَادُ السَّمَوَاتِ يَتَّقَطِرْنَ

نکالی تم نے ایسی سخت بات جو نہرادھما کہ ہے، قریب ہے کہ آسمان پھٹ کر اس تم حد کی بھاری بات لائے، قریب ہے کہ آسمان اس سے پھٹ پڑیں

مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ

اس کفر سے اور ٹکڑے ہو جائے زمین اور بکھر جائیں تمام پہاڑ اور زمین شق ہو جائیں اور پہاڑ گر جائیں

هَذَا ۝۹۰ أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۖ وَمَا

گر کہ اس بے کراں لوگوں نے دعویٰ گھڑ لیا اللہ رحمن کے لیے اولاد کا، حالانکہ وہی نہیں دھکے۔ اس پر کہ انہوں نے رحمن کے لیے اولاد بتائی۔ اور



يَذْبِغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۖ إِنَّ

سنا اللہ رحمن کے لیے کہ بال بچے رکھے نہیں ہے  
رحمن کے لائق نہیں کہ اولاد اختیار کرے

كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّا اَتٰى

کوئی بھی جو آسمانوں اور زمین میں ہے مگر وہ رحمن کے پاس آنے والا ہے  
آسمان اور زمین میں جتنے ہیں سب اس کے حضور

الرَّحْمٰنِ عَبْدًا ۖ لَقَدْ اَحْصٰهُمُ

بندہ بن کر۔ البتہ بے شک ازل سے منہر کر رکھا ہے اُس نے  
بندے ہو کر حاضر ہوں گے۔ بے شک وہ اُن کا شمار جانتا ہے اور

عَدَّ هُمْ عَدًّا ۖ

تے ان تمام کو اور علیحدہ علیحدہ شمار کر چکا ہے وہ پوری گنتی

ان کو ایک ایک کر کے گن رکھا ہے

تَعْلٰقَاتِ | ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں ذکر  
تھا کہ شیطن ان کفار کو ورغلاتا دوسرے ڈالتا ہے اب ان آیت میں ذکر

ہے کہ سب سے بڑا شیطان دوسرہ یہ ہے کہ ان مشرکوں نے اللہ کے لیے اولاد یعنی بیٹے  
کا عقیدہ گھڑ لیا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم

آپ ان کی طرف سے ملے فکر مند نہ ہوں ہم نے اُن کی صرف ڈھیل دی ہوئی مذت بوری برفی  
ہے اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے ڈھیل ختم ہونے کے بعد یہ بھاگ نہیں سکتے۔ بلکہ

ایک ایک کر کے سب بندے بنے ہوئے ہاتھ باندھے اُس کے حضور حاضر ہوں گے۔  
تیسرا تعلق پچھلی آیت میں لوگوں کی گنتی جانتے کا تذکرہ تھا۔ اب ان آیت میں اس کا طریقہ

ارشاد فرمایا جا رہا ہے۔

## تفسیر نحوی

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا - تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ

مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَخَرُّوا سُجَّدًا - أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا -

واؤ سر جملہ یعنی عاطفہ زائد فقط ابتداء کلام کے لیے۔ قَالُوا۔ فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب مُہم اس میں پوشیدہ ضمیر کا مرجع جُزْئِین ہے اس کا فاعل یہ فعل قاعِل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اتَّخَذَ۔ باب افتعال کا فعل ماضی مطلق معروف واحد مذکر اخذ سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اتَّخَذَ یعنی بنانا اختیار کرنا مہیا کرنا حاصل کرتا۔ یہاں سب معنی مناسب ہیں اَرْضُ اس کا فاعل وَلَدًا اسم مفرد لفظاً واحد معنایاً جمع یعنی اولاد یہاں مراد مؤنث اولاد ہے کیونکہ مشرکین فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں کہتے تھے۔ یہ وَلَدًا مفعول بہ ہے اتَّخَذَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعولہ ہوا قول مفعولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ لَامِ تَحْقِيقٍ۔ قَدْ عَلِمْتُمْ۔ فعل ماضی قریب معروف جمع مذکر حاضر انتم پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل اس کا مرجع جُزْئِین ہے جُئْتُمْ سے مشتق باب ضرب سے ہے معنی اَلَانَا۔ یہ مصدر بیک وقت اسی مادے میں متعدی بھی ہوتا ہے اور لازم بھی اگر متعدی ہو تو معنی ہے لانا اگر لازم ہو تو معنی ہے آنا۔ یہاں یہ مصدر متعدی ہے۔ شَيْئًا۔ اسم مفرد مذکر اس پر تَوْنِین تعجب ہے (دو زبریں) یعنی حیرانی کی بات۔ کیونکہ جس چیز کا کہیں پتہ نہ ہو اس کو مان لینا یا یو لیدنا حیرت ہی ہوتا ہے یہ موصوف ہے اِذَا اسم مفرد مذکر جامد بمعنی بھاری۔ بوجھل۔ شدید بری۔ سخت کڑوی دھماکہ خیز یہاں پہلے یا آخری معنی میں ہے صفت ہے شَيْئًا کی یہ مرکب توصیفی مفعول یہ قَدْ عَلِمْتُمْ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ تَكَادُ۔ باب گرُم ثلاثی مجرث شاذ کے آخری تیسرے باب سے ہے۔ فعل مضارع معروف واحد مؤنث کا صیغہ اس لیے آیا کیونکہ اس کا اسم السَّمَوَاتُ جمع مؤنث حاضر موجود ہے۔ يَتَفَطَّرْنَ۔ باب تَفَعَّلُ کا فعل مضارع جمع مؤنث غائب چونکہ اس کا فاعل حاضر نہیں اس لیے فعل جمع غائب آیا۔ اس کا مادہ مصدر ہے فَطَّرَ بمعنی پھرنا پھٹنا۔ ہر سخت نرم ٹھوس پتلی بلکہ محسوس اور غیر محسوس اور ظاہری باطنی چیز کے ٹوٹنے کو فطر کہہ دیا جاتا ہے اسی سے روزہ افطار۔ فطر چنانا یعنی امن سکون کو توڑنا۔ فطرت پیدا شئی عادت۔ فاطر عدم کے پردے کو بھاڑ کر وجود میں لانے والا۔ اَلَيْسَ موٹی سخت چیز کے ٹوٹنے کو فطر نہیں کہا جاتا۔ اس کا مصدر ہے تَفَطَّرَ مَضْنٌ ضمیر جمع مؤنث غائب پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع السَّمَوَاتُ ہے مِنْہُ جار مجرور ضمیر واحد مذکر کا مرجع شَيْئًا ہے یہ متعلق ہے۔ يَتَفَطَّرْنَ کا وہ سب سے مل کر



جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ منشق۔ باب انفعال کا فعل مضارع اس کا مصدر ہے اشتقاق۔  
 شق سے بننا ہے بمعنی ٹوٹنا۔ ٹکڑے ہونا۔ صرف ٹھوس اور سخت چیز کے ٹوٹنے کے لیے ہے  
 الْأَرْضُ الف لام استغراقی یا جنسی۔ ارض اسم مفرد مؤنث بمعنی روئے زمین (تمام زمین) فاعل ہے  
 یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ تخریب باب ضرب کا مضارع واحد مؤنث غائب خبر  
 مضاف ثلاثی سے مشتق ہے بمعنی زمین سے لگنا۔ گر پڑنا۔ اشتقاق انحرار کا فرق۔ انقطاع کے  
 ہونا یہ سخت جسم کے لیے مستعمل ہے گویا کہ آسمان زمین سے بھی سخت ہے اور پہاڑ سے بھی آسمان  
 نے کبھی اپنے اوپر شرک کفر گناہ نہیں دیکھا نہ سنا یہ وَلَدًا والا شرک زمین سنکر کانپا۔ اشتقاق  
 حرف چرنا پھٹنا جیسے کپڑا پھٹنا یہ نرم کیفیت اس لیے کہ زمین پر شرک کفر ہوتے رہتے ہیں وہ اس  
 کی عادی ہے مگر ولایت کا شرک سنکر وہ کانپی مگر تھوڑی صرف پھٹنے کی حد تک انحرار کا معنی کسی  
 لمبی اونچی چیز کا ڈھکرا جانا۔ یا مٹنا ہے کہ تینوں کانپ کر قیامت کے قریب ٹوٹ کر بھٹ کر گر کر  
 ختم ہو جائیں گے۔ الف لام استغراقی جبال۔ اسم جمع مکسر منصرف بمعنی تمام پہاڑ۔ صعدا۔ اسم  
 مصدر مفعول مطلق ہے تخریب کا کیونکہ دونوں کا ترجمہ ایک ہی یعنی گرنا زمین بوس ہونا۔ اگرچہ  
 نفطاً متفرق ہیں۔ بعض کے نزدیک یہ حال ہے الْجِبَالُ کا اعلیٰ حضرت نے یہی پسند فرمایا اس  
 میں کیفیت اور جامعیت کا اظہار ہے یہ ترجمہ کی شان یتالی ہے۔ تخریب اپنے فاعل وغیرہ  
 سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ تیفطرن اپنے تمام معطوفوں سے مل کر خبر ہے ٹکاؤ کی  
 اگلی آیت اس کی علت ہیں۔ اَنْ دَعَوْا لِلْوَحْنِ وَلَدًا۔ وَمَا يَنْبَغِي لِلْوَحْنِ اَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا۔ اِنْ  
 حرف ناصبہ عاملہ یہاں لام تعلیلیہ پوشیدہ ہے اصل میں تھا لَان۔ دَعَا۔ باب نصر کا فعل ماضی  
 مطلق جمع مذکر غائب دَعَوْا سے مشتق ہے۔ بمعنی دعویٰ کرنا زور سے بات کرنا شور مچانا یہاں ہے  
 معنی میں ہے دراصل ہے دَعَا۔ واو متحرک ماقبل مفتوح لَنْدَا واو الف سے بدلا گیا اب دو ماکن  
 جمع ہوئے الف اور دوسری واو الف گر گیا۔ لام نفع کا بمعنی لیے یہ جار مجرور متعلق ہے دَعَا  
 کا وَلَدًا مفعول بہ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر ذوالحال ہے۔ واو حالیہ۔ مَا يَنْبَغِي۔ باب انفعال فعل  
 مضارع منفی کا مانا یہ سے خلاف قیاس۔ لِلْوَحْنِ۔ لام تعبدی یعنی مقبولیت کا یہ جار مجرور متعلق  
 ہے مَا يَنْبَغِي کا مصدر ہے اَنْبَغَى۔ لغت سے بنا ہے بمعنی لائق ہونا۔ چاہنا۔ پسند ہونا۔  
 ضرورت ہونا۔ یہاں سب معنی مناسب ہیں اِنْ نَاصِبٌ يَتَّخِذُ۔ باب افتعال کا مضارع منصوب  
 واحد مذکر غائب مَوْفِيہ پوشیدہ اس کا فاعل مروج ہے رَحْمَن۔ وَلَدًا اسم مفرد جائید بمعنی اولاد۔

مفعول بہ ہے۔ یتخذ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر فاعل ہوا مائینہ کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ خبر بہ ہو کر حال ہے دعوٰ کے فاعل کا۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی تکاد۔ تکاد فعل مقاربہ اپنے اسم خبر اور علت سے مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ اِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّا اَتٰی الرَّحْمٰنَ عَبْدًا لَقَدْ اَخْطٰهُمْ وَعَدًا۔ اِنْ حرف نفی اکثر الا حرف استثنا سے پہلے آتا ہے کبھی اس کے بعد لٹا بھی آجاتا ہے اور کبھی دونوں میں سے کوئی ظاہر نہیں ہوتا لیکن معنا اِلا ہوتا ہے۔ کل اسم تاکید۔ موجب کلیہ کا سور یعنی کوئی بھی۔ مضاف ہے۔ من اسم موصول فی حرف جر ظرفیہ کا السموات جمع مؤنث سالم نفل معطوف علیہ واو عاطفہ اَلْاَرْضِ معطوف ہے دونوں مل کر محرور متعلق ہے یَكُوْنُ فَعْلٌ تَامٌ متبکر کا یہ فعل فاعل اور متعلق مل کر صلہ ہوا من موصول اپنے منے سے مل کر مضاف ایسے کل کا۔ یہ مرکب اضافی مستثنیٰ منہ ہے اِلَّا حرف استثنا اِتیٰ باب قریب کا اسم فاعل واحد مذکر اِتیٰ سے مشتق ہے یہ مادہ بھی کبھی لازم کبھی متعدی ہوتا ہے یہاں لازم ہے یعنی آنا۔ جب متعدی ہو تو معنی ہوتا ہے لانا لیکن اِس وقت اس کے بعد باب جارہ ہوتی ہے مفعولیت کے لیے ہو ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے اس کا مرجع کل من ہے یہ اسم فاعل مضاف الیہ ہے الرحمن مفعول یا ظرف در اصل ہے عند الرحمن مضاف الیہ عبد اسم مفرد جامد۔ حال ہے اِتیٰ کے فاعل ہو پوشیدہ کا۔ یہ ذوالحال حال مل کر فاعل ہے۔ اِتیٰ اسم فاعل ہے۔ اِتیٰ اسم فاعل اپنے فاعل اور مفعول بہ یا ظرف مضاف الیہ سے مل کر جملہ ہو کر مستثنیٰ ہوا کل من کا۔ دونوں مل کر خبر ہے مبتدا محذوف موجود کی۔ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا لفظ اِتیٰ اور لفظ عبد لفظاً واحد ہے معناً جمع ہے واحد کا معنی کل کی وجہ سے کہ وہ بھی واحد ہے اور جمع کا معنی تمام مخلوق کی وجہ سے ارام تحقیقی قد اخصیٰ باب افعال کا فعل ماضی قریب برائے تحقیق و یقین، حصیٰ سے بنا ہے بمعنی گنا شمار کرنا ہو ضمیر فاعل پوشیدہ ہم بارز جمع مذکر غائب نصب متصل مرجع کل من ہے۔ چونکہ کل اسم نفیاً واحد اور معناً جمع ہے اس لیے اس کا صیغہ اور ضمیر واحد بھی آسکتا ہے اور جمع بھی۔ پہلے اِتی صیغہ واحد آیا اور اب ہم ضمیر جمع آگئی۔ مفعول یہ ہے۔ قد اخصیٰ اپنے فاعل مفعول سے مل کر جملہ فعلیہ خبر بہ ہو گیا۔ واو سر جملہ عند باب نصر کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب ہوا اس میں ضمیر فاعل ہے مرجع الرحمن ہے عند سے مشتق ہے بمعنی گنتی کرتا۔ شمار کر رکھتا ہم ضمیر ظاہر دبارز کا مرجع کل من ہے مفعول یہ ہے۔ عدا اسم مصدر مفعول مطلق۔ عدا فعل اپنے فاعل مفعول بہ اور مفعول مطلق سے مل کر جملہ فعلیہ



ہو گیا۔ خیال رہے لغت عربی میں گنتی کرنے کے لیے تین مصدر ہیں ماضی ۱۔ عَدَّ ۲۔ حَسَبَ ۳۔ مگر فرق یہ ہے کہ تمام کو گنتی میں شامل کر لینا بلا لحاظ نوع جنس فصل کے حصّی ہے۔ اور ایک جنس یا نوع وغیرہ کے کچھ یا تمام افراد کو گن رکھنا عدّ ہے اور گنتی میں غیر کو شامل کر کے گن ڈالنا حَسَبَ ہے۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۚ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَّقَطْنَ مِنْهُ ۚ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۚ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۚ

اور مشرکین نے عقیدہ کہا کہ رحمن نے اولاد بنالی اس طرح عقیدہ بنایا کہ یہودیوں نے عزیر علیہ السلام کو سو سال فوت ہونے کے بعد زندہ دیکھ کر کہا کہ یہ اللہ کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے بن باب کے عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت دیکھی تو بولے یہ اللہ کا بیٹا ہے مشرکین عرب نے فرشتوں کو خفیه اور پوشیدہ آتے دیکھ کر نظر نہ آنے کی وجہ سے کہا کہ یہ پرہ نشین فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں۔ اے بد بختو! حقوا البتہ بے شک تم ایسی سخت دھماکہ خیز چیز بنا لائے ہو کہ قریب تھا کہ آسمان پھٹ کر گر پڑتے اس یہودہ لرزہ خیز بات سے اور زمین چر جاتی اور زمین کے تمام پہاڑ پھسل کر کبھر جاتے اس عقیدہ بد کی دھماکہ خیزی سے تمام اشیاء عالم پر ایسا لرزہ طاری ہوا تھا کہ اگر حِلْمُ ربّانی اور رحم رحمانی اپنے کرم کا سہارا نہ دیتا تو عالم و عالمیان اپنے وجود سے نیست و نابود اور درحکم برہم ہو جاتے۔ گمراہ عیسائیوں نے چار عقیدے بنائے جن کا یہاں بطلان فرمایا گیا اول حضرت مسیح کا ابن اللہ ہونا دوم اللہ ہونا سوم معلوب ہونا چہارم تمام عیسائیوں کے گناہ کفر شرک کا کفارہ بننا۔ یعنی تاقیامت عیسائیوں کیلئے اب نیکی۔ عبادت اور اعمال صالحہ کی ضرورت نہیں۔ صرف کفارے پر ایمان لانا کافی ہے۔ قرآن مجید نے یہاں ان چاروں عقیدوں کی تردید فرمادی عیسائیوں کے ان چاروں عقیدوں میں سے سب سے بڑا اور بُرا عقیدہ کفارہ کا ہے باقی تین عقیدے اسی کو مضبوط کرتے کے لیے پائے گئے نہ راہوں گناہوں کفریات و شرکات کی یہ جڑ ہے اسی عقیدے کے بھروسے پر عیسائی گمراہ و گستاخ ہوئے۔ اس کی تردید یہاں قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ فرما کر کی گئی کہ اگرچہ عیسائیوں نے اپنے اس قول میں لفظ رحمن نہ بولا تھا مگر یہاں لفظ رحمن کا ارشاد فرمانا عقیدہ کفارے کو توڑنا اور تردید کرنا ہے۔ کیونکہ عیسائی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بغیر بدے کے نہ معاف کر سکتا ہے نہ بخش سکتا ہے اس لیے اس نے انسانوں کے گناہ و کفر بخشنے کے لیے اپنے بیٹے کو سول چڑھا دیا۔ اور اس طرح بیٹے کی جان

بے کرم تمام انسانوں کے گناہ کا بدلہ کیا یہاں لفظِ رحمن بتاتا ہے کہ رب تعالیٰ بغیر بدلے کے محض  
 اپنی رحمانیت اور کرم و رحم سے سب کے گناہ بخش سکتا ہے ان آیت میں چار جگہ لفظِ رحمن  
 ارشاد ہوا اور لفظِ وَلَدَاتِین جگہ اور عِبْدًا ایک جگہ اس سورۃ کی ابتداء عیسیٰ علیہ السلام کے  
 ذکر پاک سے اور اب یہ انتہا موجودہ عیسائیوں کی کفریہ شرکیہ بد عقیدگی پر نکاداً اَلسَّمَوَاتُ (الغ)  
 سے یہ بتایا گیا کہ تمام کفریات میں سب سے بڑا اور سخت کفر اللہ تعالیٰ کے بے انبیت کا عقیدہ  
 بنانا ہے یہ دعویٰ اور قولِ شل گالی ہے اس گستاخی سے آسمان زمین اور تمام پہاڑوں پر  
 زلزلہ آگیا تھا۔ جس کی وجہ سے یہ گرنے کے قریب تھے جس سے نظامِ عالم برباد ہو جاتا۔  
 اتنا بڑا ظلم و کفر نہ بت پرستی میں ہے نہ دیگر شرکیات میں۔ مفسرین فرماتے ہیں ولایت کا عقیدہ  
 تین دفعہ بنایا گیا اور تین دفعہ ہی آسمان و زمین پر شل زلزلہ کپکا حدیث طاری ہوئی بحرِ ثقلین جن  
 والنس تمام چیزوں پر لرزہ ہوا (از ابن عباس) ولایت کے عقیدے سے تین شرک ہوئے۔  
 ۱۔ یہ کہ کل سے جز کو علیحدہ کرنا ۲۔ ذاتِ باری تعالیٰ کو مرکب ماننا ۳۔ اولادِ مرکب  
 سے ہوتی ہے اور اولادِ والد و والدہ کا جز ہوتی ہے ۴۔  
 اور ہر مرکب محتاج ہوتا ہے اسی لیے اولاد کا مفہود مخالفتِ نقل ہے اور شل کا خطرہ اہل کے  
 مرنے سے ہے اللہ تعالیٰ مرنے سے پاک ہے۔ مرنا وہ ہے جو کمزور ہو کمزور وہ جو محتاج ہو محتاج  
 وہ جو مرکب ہو۔ مرکب وہ جس کی جڑیں ہوں۔ اللہ تعالیٰ ان تمام عیوب سے پاک و منزہ ہے  
 ادا کی تین قرئتیں اور تین ہی معنی ۱۔ اِذَا مَعْنٰی سَخَتْ لِرَزِّهِ وَدَحَاكَ خِزْرٌ کَلَامٌ ۲۔ اِذَا مَعْنٰی سَخَتْ لِرَزِّهِ  
 ۳۔ اِذَا مَعْنٰی مَنَحُوْسٌ ثَقِيْلٌ بَرَجَلٌ۔ وَ مَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمٰنِ اَنْ يَّسْتَجِدَّ وَلَدًا۔ اِنْ كُلُّ مَمْتٍ فِي  
 السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ اِلٰى الرَّحْمٰنِ عَبْدًا لَقَدْ اَخْصَرْنٰهُ وَعَدَّهُ عَدًّا۔  
 حالانکہ کسی بھی حیثیت و کیفیت سے اللہ رحمن کو لائقِ وزیر یا اور چاہت نہیں کہ اپنی اولاد بیابانی  
 بنائے اس لیے کہ آسمان و زمین میں کوئی بھی انسانی جناتی ملکوتی مخلوق نہیں جو اس کی عبدیت سے  
 جدا ہو سب کے رب اُس اللہ رحمن کی بارگاہ میں عبد اور بند سے مملوک و ملکیت کے تعلق و حیثیت  
 سے ہی آنے والے ہیں۔ جو اُس کی ربوبیت کے ملحق ہیں اور اس کی معبودیت کے اقراری ہیں  
 زبانِ حال سے بھی اِس ان کیفیت سے بھی اور بیانِ قال سے بھی۔ مومن ہو یا کافر چھوٹا ہو یا  
 بڑا وزیر ہو یا امیرِ حاکم یا سلطان۔ سب اپنی کیفیتِ ضعیفہ میں اُس کے سامنے عاجز و  
 بندے مسکین و محتاج ہیں۔ مومن و کافر کی حکومت میں ختمی اول مومن کی حکومت و لوں پر ہوتی



ہے کافر کی سروس پر اس لیے کہ مومن کی حکومت میں عدالت ۱۲ صداقت ۱۳ دیانت ۱۴ شرافت ۱۵  
 ۱۶ بیعت ۱۷ اخلاص ۱۸ اخلاق ۱۹ سرور ۲۰ محبت ۲۱ اُلفت ہوتی ہے۔ کافر کی حکومت میں  
 ۲۲ تکبر ۲۳ غرور ۲۴ دعوت ۲۵ شرارت ۲۶ خوف و دہشت ۲۷ فتنہ ۲۸ فساد ۲۹ فسق و فجور  
 ۳۰ جھوٹ و ریاکاری، ظلم و تعدی کے انصافی ہوتی ہے۔ روم یہ کہ مومن کی حکومت و سلطنت  
 میں بندگی ہوتی ہے کافر کی حکومت میں شرمندگی ہوتی ہے سوم یہ کہ مومن حاکم و شہنشاہ بن کر بھی اتنی  
 الرحمن عبد ہے اور کافر حقیر و محکوم ہو کر بھی تو مالدار ہے۔ اور جو عبد ہو وہ ملک ہوتا ہے جو  
 ملک ہو وہ ابن اور اولاد نہیں ہوتا ہے اور عبد حبیب ہوتا ہے ولد شریک ہوتا ہے حبیب  
 پورے کا مالک و مختار بنا دیا جاتا ہے شریک آدھے کا۔ حبیب با اختیار ہوتا ہے شریک  
 بے اختیار ہوتا ہے حبیب اذن کا محتاج نہیں شریک اذن کا محتاج ہے حبیب قریب ہوتا  
 ہے شریک بعید ہوتا ہے۔ حبیب اپنی ابتلا سے ملک ہوتا ہے شریک اپنے غمراہی سے اور چونکہ رب تعالیٰ کی تہا  
 نہیں اس لیے اس کا شریک بھی کوئی نہیں تو ولد نہیں۔ اَللّٰہُ بے شک وہ اللہ رحمن سموات یعنی  
 آسمانوں بلند یوں ہواؤں فضاؤں عرش و کرسی لوح و قلم کی تمام مخلوق کی گنتی ۱۲ شخصیات ۱۳ کیفیات  
 ۱۴ اجسام ۱۵ ابدان ۱۶ انفاس ۱۷ افعال ۱۸ اقوال ۱۹ احوال ۲۰ اسماء ۲۱ افراد ۲۲ اُزاق ۲۳  
 اعمال جاتا ہے اور زمین کی بھی تمام مخلوق یعنی مشرق مغرب شمال جنوب پہاڑ محال دریا و صحرا بحر و بکے  
 مومن کافر امیر و غریب چھوٹے بڑے حشرات فجنات حیوان و انسان جمادات و نباتات چنید پرند  
 اُتھار اُتھار کی پوری گنتی جانتا ہے اس لیے کہ لَقَدْ اَخْلَعْنَاهُمْ اَسْمَاءً اللہ نے ان سب کو ان کے یوم تخلیق  
 سے شمار کر رکھا ہے۔ وَعَدَّھُمْ عَدًّا اور مکمل کامل و اکمل ایک ایک فرد کو انحصار تحریر میں بحفاظت  
 تائید محفوظ رکھ دیا ہے۔ اپنے کسی حبیب کو بتانے سمجھانے پڑھانے کے لیے ورنہ رب تعالیٰ اس  
 گنتی و شمار سے بے نیاز ہے نہ وہ بھولتا ہے نہ چھوکتا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ ۱۰ فائق و مالک اللہ  
**فائدے** ۱۱ تعالیٰ کو اپنے بندے کی صرف عبیدیت پسند ہے۔ ہذا بر بندے کو اپنے سب کریم  
 کی رضا کے لیے اپنے ہر قول و فعل میں ہر وقت اپنی عاجزی مسکینی بندگی و عبیدیت کا اظہار جانیے  
 جو شخص اپنی بندگی کا اظہار نہ کرے وہ یا کافر ہے یا منافق یا فاسق و عاجز مغرور اور ایسے ہی لوگ  
 زمین پر بدترین مخلوق ہیں یہ فائدہ ۱۲ اَنْ کُلُّ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ (الخ) سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ ۱۳  
 عبیدیت سے جہان میں پچیس فائدے ہیں۔ ۱۴ جمادات ۱۵ نباتات ۱۶ ایوان ۱۷ طہارت ۱۸ ریاضت

کے چمن کھل جاتے ہیں۔ اسن ایان۔ یقین، صلح محبت پیار، دوستی شقت۔ الفت، عاجزی، انگڑائی کی پیاری پائیں آجاتی ہیں اور فتنہ فساد شرک و بدعت نشی و غرور نفرت۔ حقارت کی خرابیوں برائیوں کی جڑیں کٹ جاتی ہیں یہ فائدہ اِلا آتی الرحمٰن بعداً فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ، بندہ مومن کو چاہیے ہمیشہ دو چیزوں سے نفرت و ترک تعلق کرتا رہے اور دو چیزوں سے محبت و سرور حاصل کرتا رہے کافر بن فاسقین اور ان کے کفر و فسق سے نفرت دوری اختیار کرے بلکہ نذرہ براندام رہے۔ اور نیکیوں اور ان کی نیکیوں سے لذت سرور اور ان کا قرب حاصل کرتا رہے۔ بحوالہ تفسیر روح البیان حدیث شریف میں آتا ہے کہ پہاڑ آپس میں ایک دوسرے کا نام لے کر ہر روز پوچھتے ہیں کہ کیا آج تجھ پر کوئی ذکر الہی گزرا یا تجھ پر آج کسی نے ذکر الہی کیا جب جواباً دوسرا پہاڑ کہتا ہے کہ ہاں تو پوچھنے والا سرور ہو جاتا ہے اور مبارک دیتا ہے۔ اسی طرح جب زمین پر کفر شرک گناہ رونا ہوتا ہے تو پہاڑ بلکہ زمین آسمان نذر جاتا ہے۔ (دالعیاذ باللہ تعالیٰ) یہ فائدہ و تحو الجبال ہذا سے حاصل ہوا۔

## احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ، شرک اور اور اللہ تعالیٰ کے لیے ولایت کا عقیدہ تمام کفریات میں سخت تر ہے کہ اس سے زمین و آسمان اور پہاڑ متاثر ہوتے ہیں اور ان کا متاثر ہونا تین طرح سے ظاہر ہو سکتا ہے۔ ۱۔ یا اس طرح کہ ان پر زبردست نذرہ طاری ہوتا ہے اور اس کیلئے ہٹ سے قریب تھا کہ گر پڑتے ۲۔ یا اس طرح غضب الہی سے گر پڑتے اور مخلوق انسانی حیوانی کی زندگی و بقا ان نعمتوں نفیوں کی تباہی سے برباد اور ختم ہو جاتی ۳۔ یا اس طرح کہ اگر اللہ تعالیٰ کا کوئی بیٹا ہوتا تو وہ بھی مثل اللہ یعنی دوسرا معبود والہ ہوتا۔ اور کوکان فیہا اللہ لا اللہ نفسہ تا کے مطابق۔ اگر کوئی دوسرا معبود ہوتا تو آسمان و زمین بگڑ جاتے ۴۔ یا یہ معنی ہے کہ اگر آسمان و زمین اور جبال ذی عقل ہوتے تو اس شدید شرکیہ باتوں کو سنکر غصے و غضب سے گر پڑتے اور ساری انسانیت فنا ہو جاتی یہ مسئلہ تکا کالسموات (الخ) سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ عبیدیت جس کو اردو میں غلامیت کہتے ہیں) اور ولایت جسے نہیں ہو سکتے یہ دونوں متضاد ہیں عہد۔ ابن نہیں ہو سکتا۔ اور ابن یعنی ولد و اولاد عہد نہیں ہو سکتا اگر کوئی والد اپنے اس بیٹے کو خریدے جو کسی کا غلام یعنی عہد ہو تو وہ فوراً آزاد ہو جائے گا اس کی عبیدیت ختم ہو جائے گی اور عہد غلام حقیقی ولد نہیں بن سکتا۔ یہ مسئلہ وما ینبغی للرحمن (الخ) فرمانے کے بعد اِلا آتی الرحمٰن بعداً فرمانے سے مستنبط ہوا۔



کہ تمام مخلوق تو اس کا عید ہے ابن اور ولد ہونے کی گنجائش ہی کوئی نہیں ہے۔ تیسرا مسئلہ کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ اپنے آپ کو کسی اور ذات اور قومیت کی طرف منسوب کرے مثلاً ایک آدمی سید نہیں ہے اور اپنے آپ کو سید کہے یا پٹھان نہیں اور کسی دیکھ میں آکر پٹھان بن جائے وغیرہ وغیرہ یہ سخت حرام اور گناہ ہے کیونکہ والدہ پرہمت کلمہ کے مترادف ہے اور بفرمان قرآنی شیئاً ادا ہے۔ اس طرح کسی دوسرے غیر سید کو کوئی شخص سید بنا دے یا سید کہنا شروع کر دے یہ شرعاً حرام ہے یہ مسئلہ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا کے ارشاد سے متنبہ ہوا کہ یہودیوں۔ عیسائیوں نے اپنے اپنے نبی کی ذات بدل کر ان کو اللہ بنا کر کہنا شروع کر دیا جس کو سخت ترین جرم قرار دیا گیا تو اسی طرح جو کسی کو سید کہے اُس نے اُس شخص کی ذات بدل کر سید کا بیٹا بنا دیا لہذا یہ بھی جرم و حرام ثابت ہو کہ ولایت اور ذات بدلنا ایسا سخت جرم ہے۔

اس جگہ چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے **اعتراضات** کہ ابھی پہلے آیت ۸۵ میں وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ فِرًا كَرِغَابِ کے صیغے سے کفار کا ذکر کیا گیا مگر پھر ساتھ ہی آیت ۸۶ میں لَقَدْ جَعَلْنَا شَيْئًا اِذَا۔ فِرًا كَرِغَابِ ہی کفار کو حاضر کے صیغے سے مخاطب کیا گیا یہ بات اور طرزِ ترکیب فصاحت کے خلاف ہے۔ (عیسائی یہودی) جواب میں عزلی میں ہی نہیں بلکہ تقریباً ہزار زبان میں طرزِ بیانی کا یہ ضابطہ ہے کہ جب کسی سے کسی کی شکایت اور نفرت کا اظہار مقصود ہو تو غائب کے صیغے سے کلام ہوتا ہے اگرچہ وہ مجرم شخص کہیں پاس ہی موجود ہو مثلاً کہا جاتا ہے مجھے زید کا بیٹا بہت خراب ہے یا مثلاً کہا جاتا ہے۔ آج کل یہ لوگ بہت بگڑ گئے ہیں اور لیکن جب جھڑک مقصود ہو تو حاضر کے صیغے سے کلام ہوتا ہے اگرچہ مخاطب دوسرہ۔ مثلاً خط میں لکھا جاتا ہے کہ تم بہت غلط ہو وغیرہ وغیرہ۔ یہاں آیت ۸۵ میں اظہارِ نفرت ہے اور آیت ۸۶ میں جھڑک ہے اس لیے دونوں کلام اپنے اپنے اعتبار سے صیغہ درست ہیں اور حکمت کے مطابق ہیں اور اسی کو فصاحت کلام کہا جاتا ہے۔ بلا دلیل خلاف فصاحت کہہ دینا جہالت ہے دوسرا اعتراض۔ یہ اعتقاد غلط ہے کہ حضرت مسیح بغیر باپ کے پیدا ہوئے یہ عقیدہ باطلہ عیسائیوں کا ہے اور اسی کے سہارے عیسائیوں نے انیت کا عقیدہ بنا لیا لہذا مسلمانوں کو یہ عقیدہ نہ بنانا چاہیے صحیح یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام یوسف نجار کے بیٹے تھے (احمد خان علی گڑھی بانی فرقہ پنچروہ اور ان کا لولہ) جواب۔ صحیح عقیدہ وہی ہوتا ہے جس کی وضاحت قرآن مجید سے ثابت ہو قرآن مجید نے عیسائیوں کے تمام بڑے بڑے عقیدوں کی نہایت مضبوط انداز میں تردید فرمائی مثلاً سولی کی تردید

وَمَا صَلَّيْنَاكَ مِنْ قَبْلُ مِنْ دُونِ آلِهَتِكَ لَسْتَ لَنَا مَلَكٌ ۚ قُلْ إِنَّمَا نَحْنُ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ جَعَلَ يُوسُفَ وَمَرْيَمَ آيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ۚ

۲۰ کفار سے کہی کہ تم نے اس سے پہلے اس کی تعریف کی تو وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کی تعریف نہیں کی تھی۔ جیسا کہ تفسیر میں بتایا گیا اگر بغیر باپ ہونے کا عیسائی عقیدہ بھی غلط اور باطل ہوتا تو قرآن مجید میں اس کی تردید فرمادی جاتی حالانکہ قرآن مجید نے نصوص ثلاثہ سے اس عقیدے کا وضاحت سے ثبوت بیان فرمایا ہے اور اقتضاء و اشارۃ و دلالت اس عقیدے کی تائید فرمائی ہے اور ہر مسلمان کو حقیقتاً اس عقیدے کی تلقین فرمائی گئی ہے اگرچہ عبارت انص میں واضح الفاظ سے بغیر باپ ہونے کا ذکر نہ کیا گیا مگر سورۃ مریم کی اولین آیت اور آخری آیت کو اگر مربوط انداز میں علم و عقل سے پڑھا سمجھا اور ذرا سا تدبر کیا جائے تو بن و ولد ہونے کی وضاحت صاف نظر آتی ہے رہا عیسائیوں کا اس صحیح حقیقی عقیدے سے ناجائز فائدہ لیتے ہوئے انبیت کا سہارا پکڑنا تو یہ ان کا یہودہ اور غلط استفادہ اور مفاد پرستی ہے۔ قرآن مجید کی تعلیم سے یہی ثابت ہو رہا ہے کہ بغیر باپ ہونا ابن اللہ ہونے کی دلیل نہیں بن سکتی قرآن کریم کو سمجھنے کے لیے تھوڑی بہت عقل چاہیے۔ تیسرا اعتراض قرآن نے کفار سے کی کہیں تردید نہ فرمائی نہ انکار کیا اس لیے مسلمانوں کو یہ عقیدہ صحیح تسلیم کر لینا چاہیے (موجودہ عیسائی جواب) قرآن مجید میں بار بار مختلف آیتیں یہ فرماتا کہ آمِنُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ۔ کفار سے جیسے یہودہ اور بناؤٹی شیطانی عقیدے کی تردید ہی ہے اس لیے کہ کفارہ کے عقیدے پھیلانے بنانے اور اپنانے کا مقصد یہی ہے کہ اب کفارہ دیدیا گیا لہذا کسی کو نیکی اور اعمال صالحہ عبادت شریعت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اسی طرح نفعِ رحمن کی صفت کا تذکرہ فرماتا بھی کفار سے کار و فرما رہا ہے خیال رہے کہ پورے قرآن مجید میں مختلف سورتوں کی آیت میں تقریباً ساؤن جگہ اور سورۃ مریم میں سب سے زیادہ بار تقریباً ساؤن جگہ یہ صفت ارشاد ہوئی ہے بتانے کے لیے کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحیمی اور رحمانیت کرم و رحم سے گناہ بخشتا ہے نہ کہ کفار سے۔ چوتھا اعتراض مسلمان تو یہ بھی نہیں جانتا کہ مریم کا منگیترا اور خاوند یوسف نجار تھا مسلمان اہل سنت کہتے ہیں کہ مریم کا بھی کسی مرد سے کوئی کسی طرح کا بھی تعلق نہ تھا۔ حالانکہ یہ بات تاریخی حقائق کے خلاف ہے تاریخ بلکہ خود بائبل میں ایک جگہ یوسف نجار کو مریم کا منگیترا کہا ہے اور بائبل کی دوسری کتب میں مریم کا خاوند کہا گیا ہے یعنی یوسف نجار مریم کا خاوند مگر ابھی رخصتی نہ ہوئی تھی کہ مریم کے ولادت ہو گئی۔ رخصتی سے پہلے خاوند کا صحبت کرنا اگرچہ شریعت ابراہیمی و موسوی میں جائز فعل تھا مگر رواجاً سخت مجرب تھا۔ اس لیے جب مریم کے بچہ پیدا ہوا تو قوم نے اس لیے مریم کو برا بھلا



کہا کہ رخصتی سے پہلے تیرا خاوند تیرے قریب کیوں آیا۔ تجھ سے کیوں صحبت کی نہ کہ بن باپ ہونے کی وجہ سے اگر یہ زنا کی تہمت ہوتی تو قوم ان کی معاف نہ کرتی بلکہ سنگسار کر دیتی مروا دیتی۔ (نیچری فرقہ) جواب یہ تمام باتیں اور تو جھیں قطعاً غلط ہیں۔ مسلمان ان کو چار وجہ سے نہیں مانتے۔ پہلی وجہ یہ کہ قرآن مجید احادیث پاک اور کسی بھی معتبر تاریخی کتاب میں حضرت مریم کے ساتھ کسی بھی یوسف کا ذکر نہیں ملتا۔ نہ کسی دوسرے مرد سے کسی قسم کا کوئی تعلق ثابت ہے دوسری وجہ یہ کہ کسی اسلامی تفسیر میں بھی کسی مرد سے حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا کوئی تعلق ثابت نہیں ہے۔ بخیر حضرت زکریا کے جو بچپن سے اس واقعہ تک آپ کے کفیل رہے۔ تیسری وجہ یہ کہ بائبل میں بھی کوئی یقینی بات نہیں ملتی ایک جگہ لکھا ہے کہ ولادت مسیح کے وقت مریم کا منگیتر یوسف نجار مریم کے ساتھ رہا۔ دوسری جگہ لکھا ہے کہ مریم کا خاوند یوسف ساتھ تھا؟ حالانکہ منگیتر خاوند نہیں ہوتا اور خاوند منگیتر نہیں ہوتا۔ یہ تضاد بیانی ثابت کرتی ہے کہ یہ دونوں باتیں غلط ہیں۔ چوتھی وجہ یہ کہ یہودی کتب میں بھی یوسف نجار کا ذکر نہیں ہوتا بقول ابوالکلام آزاد یہودی لوگوں نے اس وقت ولادت مسیح کی تہمت ایک مرد۔ ینفقز نامی نام کے سرنگائی تھی نہ کہ یوسف نجار کے سر۔ پنجم وجہ یہ کہ اس وقت کے یہودیوں نے ینیر رخصتی کی وجہ سے بُرا بھلا نہ کہا تھا بلکہ قرآن مجید اور تفاسیر کی عبارات سے صاف صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ قوم نے زنا ہی کی تہمت لگائی تھی یہاں تک کہ حضرت زکریا کو اسی تہمت کی آڑ اور بہانے سے قتل کیا گیا۔ نیز مریم کا فرمانا۔ لَعْنَتُیْمَسْنِیْ بِشَرِّ وَلَدٍ بَغِیًّا۔ اور قوم کا یہ کہنا کہ یَا مَرْیَمُ لَعْنَتُیْمَسْنِیْ شِیْئًا فَرِیًّا۔ وَمَا کَانَ اُمِّیْ بَغِیًّا۔ یہ سب باتیں تہمت زنا کو ہی ثابت کر رہی ہیں بَغِیًّا کا معنی فاحشہ اور زانیہ ہی ہوتا ہے۔ چھٹی وجہ یہ کہ رخصتی سے پہلے خاوند کا اپنی بیوی سے صحبت کر لینا اور حمل قائم کر لینا نہ شرعاً حرام ہے نہ قانوناً اور نہ ہی کسی دور میں رواجاً ممنوع رہا اور اگر اس دور میں یہ معیوب اور قابل عتاب تھا بھی تو یوسف نجار کو بُرا بھلا کہا جاتا اس کو تو کچھ بھی نہ کہا گیا ہے بس اور خاوند والی عورت کے پیچھے ہاتھ بھاڑ کر چڑ گئے۔ ساتویں وجہ یہ کہ قوم نے مریم کو تہمت زنا کے باوجود سنگسار کیوں نہ کیا اس کا ایک سبب یہ کہ حضرت مریم کنواری تھیں اور کنواری زانیہ و کنوارے غانی کو شرعاً سنگسار نہیں کیا جاتا شادی شدہ اگر زنا کرے تو زانیہ و زانیہ دونوں کو سنگسار کیا جاتا ہے دوم سبب یہ کہ زنا کے لیے ہر شریعت میں معتبر چار گواہ چاہئیں جو نہایت صاف صاف چشمہ یہ گواہی دیں یہاں تو کوئی بھی موقعہ کا گواہ نہ تھا سوم یہ کہ شریعت کی حد لگانا حکومت کی عدالت کا قانونی عمل ہے

یہاں اس وقت کوئی بھی قانون کچھ نہ تھی چہاں یہ کہ حضرت یسح کی گفتگو سے کچھ لوگ مرعوب اور کچھ تائب ہو کر حضرت مریم کی پاک دامنی کے قائل ہو چکے تھے۔ ششم یہ کہ حضرت مریم کو بُرا کہنے والے بعض جذباتی لوگوں نے آپ کو پھر یا ڈنڈہ مار نیکی کوشش کی تو وہ خود گر کر تڑپ تڑپ کر مر گئے جس سے قوم میں وحشت پھیل گئی اور ڈر گئے ان تمام کیفیات و حالات سے ثابت ہو رہا ہے کہ حضرت مریم کا کوئی بھی خاوند یا منگیز نہ تھا۔ نہ کوئی یوسف نجار نامی شخص اس وقت اس زمانے میں نہیں تھا یہ صرف عیسائیوں اور پیچریوں کی تخیلاتی بناوٹ ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم۔ ہانچواں اعتداض یہاں فرمایا گیا۔ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اِذَاً۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ اِذَاً اَلْمَوْحِنُ وَلَدًا کا عقیدہ شرک ہے اس لیے اس قول کو اِذَاً فرمایا گیا۔ تفسیروں میں اس سے توحید باری تعالیٰ کی مخالفت ثابت کی گئی ہے کہ جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے انبیت کا دعویٰ کیا وہ مشرک ہیں حالانکہ ولایت سے کسی طرح بھی شرک ثابت نہیں ہوتا یہ صرف کفر ہے۔ حقیقتاً یا حکماً شرک نہیں۔ حقیقتاً تو اس لیے نہیں کہ بیٹا باپ کا زندگی بھر باپ کی ملکیت کا محتاج رہتا ہے شرک یا مالک نہیں ہوتا باپ کے مرنے کے بعد میراث کا مالک ہوتا ہے نیز حدیث پاک میں ہے اَنْتَ وَمَالُكَ لِابْنِكَ یعنی تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے اس سے بھی ثابت ہوا کہ بیٹا شرک نہیں بلکہ ملکیت ہے تو اس حدیث پاک کے فرمان سے انبیت اور ملکیت جمع بھی ہو گئی اور فقہ کا وہ قانون ٹوٹ گیا اور پھر وَلَدٌ موجودات میں سے ہے اور موجودات سے قاطعیت قادریت عالمیت حکمیت ثابت ہوتی ہے اور عمل صالح و تقویٰ سے علم و حکمت پر دلالت ہے لیکن اولاد ہونا وحدانیت کا مخالف نہیں نہ مخالفت کی کوئی وجہ چاہئے تھا کہ عقیدہ وَلَدٌ والوں کو مشرک نہ کہا جاتا۔ بلکہ ایسے عقیدے والوں کو خالقیت اور قدرتِ مکت کا فقط منکر و کافر کہا جاتا۔ جواب۔ ولایت کا عقیدہ واقعتاً شرک ہے اور عیسائی یہودی وغیرہ حقیقتاً مشرک ہیں اس لیے بیٹا و اولاد باپ کے مشابہ ہوتا ہے ملکیت میں نہ ہی مگر شکل صورت اصلاً سلا عظمت و شان و جاہت نسبت مثلیت میں مشابہت پائی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ مِلّ و عِلّ کی شان ہے نِیسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ۔ یعنی رب تعالیٰ شان و رفعت و عظمت میں بے مثل ہے اس کے مشابہ کوئی کسی بھی نوعت قدرت میں نہیں اور جو مشابہ ہو وہ مشابہ میں اس کے شرک ہوتا ہے اس لیے ولایت و انبیت کا عقیدہ مشرکانہ ہوا نیز حدیث مذکورہ کا معنی حقیقی ملکیت نہیں بلکہ حقوق خدمت کی ملکیت مراد ہے اَنْتَ وَمَالُكَ سے مراد ہے کہ تو اپنے والد کا نوکر ہے نہ کہ غلام



اولاد تیر مال والد بغیر اجازت کے استعمال اور خرچ کر سکتا ہے۔ چھٹا اعتداض یہاں مائینجی للرحمن کو علت بنایا گیا تاکہ وہ کی علت تو مائینجی سے ثابت ہے یعنی ولد کا عقیدہ بنانا تو پھر یہاں دوبارہ کیوں علت بتائی گئی جواب مائینجی داخل کہ تکاد کی علت نہیں بلکہ تیفطران اور غفر اوھذا کی علت ہے۔

## تفسیر صوفیانہ

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۚ تَكَادُ السَّمُوتُ  
يَتَفَطَّرُونَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۚ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۚ  
کفار نے اللہ تعالیٰ کی تین گستاخیاں کہیں اول نسبت اولاد کی دوم نفی قدرت الہی کی کہ رب قدر  
کسی کو دوبارہ زندہ نہیں کر سکتا سوم شرک کی کہ جھوٹے معبود اور بناوٹی اولاد اس کے شریک  
ہیں توحید نور ہے اس کا اقرار اس کی روشنی ہے شرک و انکار تاریک ہے توحید جب حقائق سے  
متجلی یعنی ظہور نور ہو تو ایمان تجرید ظاہر ہوتا ہے جس سے نفی زوجہ ہوتی اور توحید جب معانی  
سے ماہل ہو تو تقرید الہی ثابت ہوتی ہے تقرید الہی ستر اعلیٰ کی صفت ہے جو اس دنیا میں صرف  
عارفین کو معلوم ہوتی ہے اور قیامت میں سب کو معلوم ہو جائے گی مگر اس دنیا کا ہر عمل و علم  
چونکہ بندے کا اختیار ہی ہے اس لیے مقبول اور پسندیدہ اور باعث ثواب و انعام ہے  
آخرت کا علم اضطراری ہے لہذا مردود ہے عالم دنیا میں صفت رحمانیت کی جلوہ گری ہے اسی  
یے مولیٰ جل و علیٰ نے اپنی صفت رحمانی کے صدقے میں سرکشان کفر و ضلالت کو مہلت دی  
ہے کہ یہ اس طرح نفس و فسون سے قالب بدنی میں جرئت شیطانیت بجا رہے ہیں ورنہ صفت  
تہریت کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کفران و طغیان پران کو مٹا دیا جاتا اھل تصوف کے نزدیک  
قالب افعال میں سب سے بڑا شیطانی و سوئے کفر یہ ہے کہ خالق مالک جل و علیٰ کے لیے اولاد  
کا شوشہ چھوڑا حالانکہ آسمان و زمین کی تمام شخصیات کا اپنا نہ کوئی وجود ہے نہ کمال اس لیے کہ  
کائنات کا مدار ممکنات پر ہے اور سب امکان بہت و نیست میں ہیں ان کے وجود و کمال  
کا فیض صرف اسم رحمن سے ہے کیونکہ وہ تمام فی تقسیم کچھ بھی نہیں پس اگر وہ اپنے دور عدم  
میں استعداد و حقائق کے مطابق قالو اہل کی عبادت حقیقی حق کے مناسب نہ کرتے تو وجود حستی  
و شکل بدنی نہ پائے اسی طرح تخلیق وجود و شکل کے بعد یہ تمام لوگ سب تعالیٰ کی ان نعمتوں  
کے حقوق کو جو اللہ کریم نے ان پر انعام فرمائیں قائم کرنے کی عبادت نہ کریں تو وہ کامل و مکمل  
نہ ہوں گے یعنی عالم ارواح کی عبادت یہ ہے کہ کائنات انہما نیست کو جو حستی نصیب ہو

اور اگر بندہ کمالِ انسانیت سے سرفراز ہوتا چاہتا ہے تو اِنِ الرَّحْمٰنِ عَبْدًا کا مظہر اتم بن کر بندہ بے دام بن کر رہے جب یہ ثابت ہے کہ سب بارگاہِ قدس کے عبد مخلوق و مربوط محتاجِ عجز و نیاز ہیں اور طیٰ قہر و مملکتِ استعداد میں مقہور و عبد عاجز ہیں تو سمجھ لو کہ وَمَا يَنْهٰیكَ لِلرَّحْمٰنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا بندہ محتاج کہ ولد کس طرح بنایا جاسکتا ہے۔ اِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّا اِنَّا لَرَحْمٰنٌ عَبْدٌ اتمام ہی آسمانوں زمین کی شخصیات حضورِ بارگاہِ رحمن میں طوعاً و کرہاً عبد و مربوط ہیں۔

لَقَدْ اَخْطٰهُمْ اَزَلٌ میں ان تمام کی عیون و حقیقت کو استعدادِ ازلِ لیبہ کا فائدہ قویۃ عطا فرما کر اپنے فیضِ اقدس اور تعینِ علی کے ذریعہ گنتی کر رکھی ہے وَعَدَّ هُمُ عَدًّا۔ اور عالم موجودات میں بھی کائناتِ سموات و الارض کی تمام شخصیات کے نیست و ہست کے حادثاتی نشانات گن رکھے ہیں۔ ان شخصیات کی اپنی ذاتی حیثیت کو حقیقت نہیں یہ فقط معلومہ صورتیں ہیں جو عدم میں محض اُس کریم جلّ مجدہ کی عالمیت کے طفیل ظاہر ہو گئیں ہیں۔ اور اُس کی رحمانیت کے طفیل سے ہی بروزِ ظہور وجود ہو گیا۔ تو کیونکہ عبد و معبود میں مماثلت اور تناسب ہو سکتا ہے اور جب کسی بھی طرح مماثلت نہیں تو ولایت کیسے ممکن بس ثابت ہوا کہ سب کائنات میں عبدیت ہی عبدیت ہے مشربِ صوفیا میں لَقَدْ اَخْطٰهُمْ اَزَلٌ عالم عدم کی گنتی ہے اور وَعَدَّ هُمُ عَدًّا۔ عالم وجود کی گنتی ہے۔ اور یہ بغویاتِ کفر یہ اُس وقت سے شروع ہے جب ابلیس نے تخلیقِ آدم کے وقت قلبِ آدم کی طرف جانے کی کوشش کی تو اُس کو کہا گیا کہ یہ راستہ تیرے لیے ممنوع ہے۔ البتہ تجھے نفس کی نالیوں اور رگوں کی طرف راستہ مل سکتا ہے جو نفس کے مدد میں قلب سے ملی ہوئی ہیں جب تیرا رگوں سے داخل ہو گا تو تنگ راستے کی وجہ سے تجھ پر غرقِ ریزِ مصائب آئیں گے جن اجسام میں رزیدہ کے یہ راستے قلب سے جڑے ہوئے ہیں اُن دلوں پر تو شیطان کے مختلف طریق سے تسلط کسی پر کفر و شرک کا لیکن جن اجسام مبارکہ کو رب تعالیٰ اپنا ولی و محبوب بنانا چاہتا ہے اُن کے قلوب کے باطن سے یہ رگیں اور نفسِ امارہ کے راستے اکھڑ کر جدا کر دئے جاتے پھر ان کے قلوب شیطانی تسلط سے محفوظ ہو جاتے ہیں اسی لیے ان قلوب تک شیطان کی رسائی نہیں ہوتی صیغہ معنوں میں اللہ تعالیٰ کا بندہ وہ ہے جو صیغہ دل صیغہ قلب سے اللہ پر ایمان لاتا ہے اور پاکیزہ و پُر خلوص قلب و خیال سے اُس کے لیے سر بسجود ہوتا ہے کہ دل کی تصدیق و زبان کا اقرار اور اعمالِ اعضا و بدنہ کے نشان والا ایمان ہو۔



وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۝۹۵

اور اُن کفار میں سے ہر ایک آنے والا ہے اُس کے پاس قیامت کے دن تنہا، بے شک اور اُن میں ہر ایک روز قیامت اُس کے حضور اکیلا حاضر ہوگا، بے شک

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ

دقیقاً) وہ لوگ جو مومن بنے رہے اور نیک کام ہی کرتے رہے عنقریب ڈال دیتا ہے وہ جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے عنقریب اُن کے لیے

لَهُمُ الرَّحْمَنُ وَدًّا ۝۹۶ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ

ان سب کو اللہ رحمن قلبی وسیع محبت میں بسر کرتا ہے اس لیے آسان کر دیا ہم نے اس قرآن مجید کو آپ کی زبان کے ذریعے رحمن محبت کر دے گا۔ تو ہم نے یہ قرآن تمہاری زبان میں یوں ہی آسان فرمایا

لِنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنُنْذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ۝۹۷

تا کہ بشارت دیں آپ متقیوں کو اس کے ذریعے اور ڈرائیں آپ اس کے ذریعے اگر باز قوم کو کہ تم اس سے ڈروالوں کو خوش خبری دو اور جھگڑالو لوگوں کو اس سے ڈر سناؤ

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هَلْ يُحْسِبُ

اور بہت سی بستیاں فنا کر دیں ہم نے بستیوں میں سے کیا تم کچھ بھی پتہ لگا سکتے ہو۔ اور ہم نے ان سے پہلے کتنی سنگتیں کھائی ہیں کیا تم اُن میں کسی کو

مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۝۹۸

ان میں سے کسی کا یا کبھی سنتے ہو تم اُن کی کچھ آہٹ سرسراہٹ دیکھتے ہو یا اُن کی بھٹکتی سنتے ہو۔

**تعلقات** ان آیت کریمہ کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت میں فرمایا گیا کہ ہم نے سب کی گنتی کر رکھی ہے۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ وہ سب اکیلے اکیلے قیامت میں ہمارے پاس آئیں گے ایک بھی اس گنتی کے مطابق کم نہ ہوگا۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں اللہ تعالیٰ کی ایک صفت یعنی غضب کا ذکر ہوا اور ان لوگوں کا تذکرہ ہے جن پر رب تعالیٰ کا غضب ہے اب ان آیت میں اللہ تعالیٰ کی دوسری صفت یعنی محبت اور محبت کے لائق لوگوں کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں موجودہ نافرمانوں کا ذکر ہوا اب ان آیت میں پہلے زمانوں کے ہلاک شدہ نافرمانوں کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

**شان نزول** امام ابن جریر نے روایت عبد الرحمن بن عوفؓ بیان فرمایا کہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ شریف سے مدینہ منورہ ہجرت فرمائی تو آپ فراق صحابہ سے ملول و غمگین ہوئے خاص کر حضرت شیبہؓ و عتیبہؓ کی یاد سے۔ تب یہ آیت ۹۶ نازل ہوئی (امام سیوطی) سورۃ مریم کی صرف یہ تین آیتیں علیحدہ علیحدہ نازل ہوئیں باقی تمام سورت بیک دم نازل ہوئی تفسیر معانی میں ہے کہ ایک صحابی نے اگر عرض کی یا رسول اللہ آج رات میرا نکاح و شادی ہوگئی۔ تو آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مبارک دیتے ہوئے فرمایا کہ آج رات ہی ہم پر سورۃ مریم نازل ہوئی ہے۔

**تفسیر نحوی** وَكَلَّمُوا رَبَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قُرْآنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا۔ فَاِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا تَدُّهُمْ۔ واو سر جملہ کل اسم تاکید کی۔ علم نحو میں اسماء تاکید کی کل تو عدد ہیں۔ نفس عین و لام و کلام کل و جمع و انعم و استعجب و اجمع جم مزید جمع مذکر مجرور متصل کیونکہ مضاف الیہ ہے اس کا مرجع مجربین کفار یہ مرکب اضافی متبدا ہے۔ الی اسم فاعل محو ضمیر واحد مذکر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل و ضمیر واحد مذکر غائب اس کا مفعول یہ مضاف الیہ اس کا مرجع اللہ تعالیٰ دراصل ہے عندہ۔ اس کے پاس اس کی بارگاہ میں یوم اسم زمانی بمعنی دن مضاف ہے القیمۃ اسم مفرد علم ہے آخری زمانے کا۔ یہ مصدر ہے آخر میں تا و مصدر یہ ہے قوم۔ ثلثی مجرور سے قیام مصدر ثلثی مزید فیہ بنایا گیا۔ بروئے بیان کتاب قتال قتال مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی ظرف ہے ال کا۔ قرؤ اسم رد جاید بمعنی اکیلا بہ حال ہے الی کے فاعل کا۔ الی سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی۔ و خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ان حرف مشبہ



بالفعل الذین۔ اسم موصول جمع مذکر آمنوا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے اِیْمَانُ اُئْمَنُ سے بنا ہے بمعنی دین اسلام قبول کرنا۔ اُئْمَنُ کاف کلمہ ہمزہ تخفیف رہا کاپن اور آسانی کے لیے ی سے بدل جاتا ہے مُمُّ پوشیدہ ضمیر کا مرجع الذین ہے یہ فاعل ہے اُئْمِنُوا فعل باتا عمل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ عَلُوا اَیَابِ سَمِیعِ کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ہم پوشیدہ فاعل الصلحۃ اسم معرفۃ باللام جمع مؤنث سالم مؤنث نفلی ہے نہ کہ حقیقی اس کا واحد ہے نہایت بمعنی نیک کام یہ مفعول بہ ہے عَلُوا فعل فاعل اور مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معلوف ہو۔ دونوں مل کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر اسم ران۔ س حرف تقریبی یجعل۔ باب فتح کا مضارع معروف مثبت واحد مذکر غائب۔ لام تفعیل کا مُمُّ ضمیر متصل کا مرجع الذین ہے یہ جار مجرور متعلق ہے الرحمن صفاتی نام پاک باری تعالیٰ یہ خصوصی صفت ہے اس لیے کسی مخلوق کو یہ لفظ علما یا صفتاً نہیں دے سکتے، اس سورۃ مبارکہ میں باری تعالیٰ کے اسماء پاک میں سے ذاتی اسم اعظم شریف لفظ اللہ آٹھ گونہ آیا اور لفظ رَبِّ بایس جگہ اور لفظ رَحْمٰن سولہ جگہ۔ یہاں لفظ فاعل ہے یَجْعَلُ کا۔ وَا۔ اسم مصدر عامل مصدر یا مداس تینوں تعظیمی ہے یعنی بڑی عظیم محبت مراد ہے محبت کا خزانہ جو ہر مومن کے دل میں تمام جنت کے اندر ہیں نہ ہماری کی طرح کھلا ہو گا لفظ وَا کی چار قرینیں ہیں یہی وَا اے وَا اے وَا اے وَا اے وَا اے وَا اے مفعول بہ یا مفعول لہ ہے اس کا مصدر یہی مَوْدُہ ہے بمعنی محبت والا سلوک کرنا۔ یَجْعَلُ۔ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی وہ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ وَا عاطفہ۔ انا اسم خبری۔ مجموعہ ہے اِنَّ حرف مشبہ اور ا حرف کافہ کا بمعنی فقط یُسْرِنَا باب تفعیل کا فعل مضارع مثبت معروف جمع متکلم یُسْرِنَا سے بنا ہے۔ اس کا مصدر تیسیر۔ بمعنی آسان کرنا یہ باب تفعیل میں اگر متعدی۔ نہ یک مفعول ہوا ہے۔ مادہ اضلاً لازم ہے بمعنی آسان ہونا۔ نحن ضمیر جمع متکلم صبیغہ میں پوشیدہ اس کا مرجع ہے باری تعالیٰ ہ ضمیر منصوب متصل کا مرجع ذاتی ہے قرآن مجید بجا رہ سبب یا بمعنی علی فوقیت طرف مکانی۔ لسان اسم مفرد جامد بمعنی لغت۔ قوت گویائی لہجہ۔ اخلاق۔ شہرت۔ جسمانی زبان یہاں ہی مراد ہے یعنی پڑھنا ادا کرنا۔ اس کی جمع ہے السِّنَّةُ۔ السُّنَّۃُ۔ لَسُنُّ بہت باتوں کو نشان کہا جاتا ہے۔ مضاف ہے ن ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل مرجع ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک۔ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے یُسْرِنَا کا۔ یُسْرِنَا لام کے بمعنی تاکہ۔ اس میں اَنْ نامہ پوشیدہ ہوتا ہے جو مضارع کو فتح دیتا ہے۔ اور لینے مابعد جملے کو اپنے

ما قبل کی علت بنا دیتا ہے۔ بیشتر باب تفعیل کا قتل مضارع مثبت معروف واحد مذکر حاضر اُنْتُ  
ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل اور مرجع ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس کا مصدر ہے بیشتر بمعنی خوش خری  
دینا۔ بیشتر سے بنا ہے بمعنی خوش خیری دینا۔ یہ مادہ اصلاً متعدی ہے اس لیے لازم کبھی نہیں  
بنا یا جاسکتا۔ خیال رہے کہ لازم کو تو دوسرے ابواب میں لاکر متعدی کیا جاسکتا ہے مگر متعدی  
کو کسی طرح سے بھی لازم نہیں کیا جاسکتا۔ یہ جارِ سببیہ بمعنی ذریعے۔ ضمیر مرجع قرآن مجید  
جارِ مجرور متعلق ہے التَّقِیْنِ مفعول بہ ہے بیشتر کا۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو  
عاطفہ تَنْذِرُ باب افعال کے مضارع واحد مذکر حاضر تَنْذِرُ سے بنا ہے بمعنی ڈراتا باب افعال میں  
اگر بھی متعدی ہے مصدر ہے اِنْذَارٌ۔ خطاب پیار سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یہ یہ  
جارِ مجرور متعلق ہے یہاں بھی ب سببیہ ہے قوماً اسم مفرد معنای جمع موصوف ہے۔ لَئِنْ اسم صفت  
مشبہ بروزن فعلاً۔ کُرْ اِس کا مؤنث کُدْہ بروزن قُوۃ لغوی ترجمہ ہے اکڑا ہوا جسم۔ مردہ اکڑا ہوا  
سور کی گردن مڑ نہیں سکتی اس لیے اس کو لید کہا جاتا ہے سور ہمیشہ پورا گھوم کر مڑ سکتا ہے  
بیماری سے گردن اکڑ جانا اَلَّذِی اسم تفضیل مذکر سے کہلاتی ہے۔ یہاں مراد ہے سخت جھگڑا لو  
کچ بھٹتی کرتے والا۔ جاہل باتوں۔ جس کو کوئی مان نہ سکے۔ شکست نہ ماننے والا خواہ بھر کس  
نکل جائے۔ یہ صفت ہے قوماً لفظ قوم چونکہ لفظاً واحد ہے اس لیے لَئِنْ واحد مذکر اس  
کی صفت بن گیا۔ یہ مرکب تو صیغی مفعول بہ ہے تَنْذِرُ کا۔ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ دونوں  
لفظ مل کر علت ہوئی یُسْرًا کی سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ وَكُنَّا اَهْلُکُنَّا قَبْلَهُمْ قَدْ اِنْهَضْنٰ  
مِنْهُمْ قَدْ اَحْيَاوْا تَسْمَعُوْا کُمْ رِکْزًا۔ واوِ مجرد گم۔ اسم مقداری خبریہ یہ اسماء کنایات میں سے ہے اسماء کنایہ وہ  
جس میں ابہام ہو اگر عددی ابہام (پوشیدگی) ہو تو اُس کے لیے گم اور گڈا ہے اگر بات کی  
پوشیدگی ہو تو اس کے لیے گیت اور ذہیت کم دو قسم کا ہے۔ استفہام (سوالیہ) بمعنی کتنے  
کتنا را گم خبریہ بمعنی اتنے۔ اتنا۔ یہ ہر صورت میں تمیز ہوتا ہے اس کی تمیز بعد میں کبھی ظاہر  
اور کبھی پوشیدہ کر دی جاتی ہے جب کہ کوئی قرینہ (نشانی) موجود ہو۔ گم سوالیہ کی تمیز ظاہر  
ہمیشہ مفرد منصوب ہوتی ہے اور گم خبریہ کی تمیز ظاہر مفرد مجرور ہوتی ہے کیونکہ مضاف  
الیہ کے درجہ میں ہے کبھی جمع بھی ہوتی ہے لیکن اگر ان دونوں میں سے کسی تمیز پر حرف  
جز من آجائے تو مجرور ہوتی ہے۔ اور خود لفظ گم (دونوں قسم کا) کبھی منصوب جب کہ اس  
کے بعد فعل ہو اور اسی پر عمل کر رہا ہو تو مفعول بہ ہونے کی وجہ سے کبھی مجرور۔ جب کہ



اس سے پہلے سن یا علی حرف جر آجائے اور کبھی مرفوع جب کہ اس سے پہلے کوئی جار نہ ہو اور بعد میں کوئی فعل اس پر عمل نہ کرتا ہو۔ یہاں گم خبر یہ خود تو منصوب ہے اُھلکنا کی وجہ سے یہاں اس کی تمیز پوشیدہ ہے دراصل تھاگم قذیۃ اُھلکنا۔ اس کا قرینہ اگلا من قرینہ ہے مبینر تمیز مفعولہم مقدم ہے۔ اُھلکنا۔ باب افعال کا ماضی جمع متکلم ترجمہ ہے فنا کر دیا ہم نے۔ اُھلک مادہ اور اُھلاک مصدر ہے قبکھم یہ مرکب اضافی ظرف زمانی ہے من جارۃ بعفیت کے لیے قرن یعنی بستی علاقہ۔ مراد ہے علاقے کے لوگ یہ جار مجرور متعلق ہے۔ قرن ذوالحال ہے اور اگلی عبارت حال ہے صل حرف استفہام یا قسم کا ہوتا ہے اس سوال برائے نفی یعنی ایسا نہیں ہے یہاں اسی معنی میں ہے استفہام تقریری برائے تصدیق ایجابی یعنی ایسا ہے استفہام حقیقی کے لیے یعنی سوال شخص کے لیے صل بمعنی قد مثال را کیا تم کسی قبر کی آواز سن رہے ہو یعنی نہیں سن رہے کیا اللہ تعالیٰ سچا مبعود ہے یعنی وہ سچا ہی ہے کیا فلاں شخص آگیا یہ نقطہ سوال ہی ہے یعنی مجھ کو پتہ نہیں چھو کہ بتاؤ کیا ایسا نہیں ہے کہ کل جمعہ تھا۔ یعنی بے شک کل جمعہ تھا۔ تحشس باب افعال کا فعل مضارع حال واحد مذکر حاضر اس کا مصدر ہے احشس تحشس معاف ثلاثی سے بنا ہے۔ یعنی جسم سے چھو جانا۔ مراد ہے ظاہری یا باطنی سنی یا فہمی طور پر کسی چیز کا پتہ لگ جانا۔ یہاں کسی کی فنا کے بعد موجودگی مقصود ہے۔ بعض لوگوں نے کہا صل مضارع کو ہمیشہ مستقبل کے معنی میں کر دیتا ہے مگر یہ غلط ہے کلیہ نہیں۔ انت اس میں فاعل پوشوہ ہے مرجع ہر ان منہم من بعفیت کا حم کا مرجع اہل قرینہ ہیں یہ جار مجرور متعلق اقل من اجد من زائدہ اجد اسم نکرہ غیر معین بمعنی کسی یہ جار مجرور متعلق دوم تحشس سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ او حرف عطف امتیاری بمعنی یا۔ تسع باب تسع کا مضارع واحد مذکر حاضر انت فاعل پوشیدہ لام جارۃ زائدہ یہ جار مجرور متعلق ہے۔ رکز اسم نکرہ حاصل مصدر جامد بمعنی خفیف آواز۔ بھنگ موجودگی کا شائبہ۔ نشان کھٹکا۔ یہاں بر معنی درست ہے کانوں یا حواس باطنی سے سننا مراد ہے مفعول یہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ تحشس کا۔ دونوں عطف مل کر حال ہے قرن کا۔ وہ پھر دونوں متعلق ہے اُھلکنا کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا - اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ  
سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُدًّا - فَاِنَّمَا يَشْرِيْهِ بِسَيِّئِكَ لِيُثْبِّرَ

تفسیر عالمانہ

بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُثْبِتُ رِزْقَهُ قَوْمًا كُفَّاءً - اور یہ تمام ہر قسم کے کافرائیں خالق مالک رازق اللہ تعالیٰ کی بارگاہ جلال و عظیم میں ہر چیز سے علیحدہ ہو کر بیکس و بے بس تنہا حاضر ہوں گے کسی کی محبت مؤدت شفقت اُن کے ساتھ نہ ہوگی۔ ہاں البتہ بے شک وہ خوش نصیب جو اللہ رسول پر صدق دلی سے ایمان لائے اور اعمالِ صالحہ بھی پورے پورے صحیح طریقے موقوف محل پر کئے عنقریب دنیا میں بھی اور آخرت قبر و حشر اور جنت میں بھی ان کے لیے اُن کا رحمٰن عالمین کے دلوں میں اُن کے لیے محبت و ادب احترام و شفقت کا عظیم خزانہ ابدی قائم فرما دے گا۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں تقریباً ہر جگہ ہی ایمان کے ساتھ اعمالِ صالحہ کا ذکر ضرور فرمایا۔ اس کی چند وجوہ میں اول یہ کہ ایمان کے ساتھ اعمالِ صالحہ کی اس لیے ضرورت ہے کہ ایمان درخت ہے اعمال اُس کے پھل دوم اس لیے کہ اعمال فاسق و صالح کے درمیان نشانِ فاصل ہے فساق اعمال سے گھبراتے ہیں صلیکے اعمال خیر سے خوش ہوتے ہیں سوم اعمالِ صالحہ ایمان کی نشانی ہیں چہاں یہ کہ ایمان باطن ہے جو نظر نہیں آتا۔ اعمال ظاہر ہیں جو نظر آتے ہیں اس لیے ایمان کے ثبوت کے لیے اعمالِ صالحہ ضروری بنجیم دنیا کے صرف نیچے اور آسمانی الہی دینوں یعنی اسلام اور سابقین انبیاء کرام علیہم السلام کے دینوں نے ہی اعمالِ صالحہ پر زور دیا ہے دینی ساختہ دینوں نے اعمالِ صالحہ پر نہ زور دیا نہ اہمیت بتائی نہ تفصیل نہ ترتیب نہ کوئی قابطہ نہ اصول و قوانین بتائے اللہ تعالیٰ کے دینوں کی خصوصیت یہ ہے کہ انہوں نے اعمالِ صالحہ کی تفصیل و ترتیب اصول و قواعد بتائے اور خاص اہتمام سے بیان فرمائے اس کا ہی نام شریعت ہے ششم یہ کہ جہنم سے مکمل روکنے کا واحد ذریعہ صرف اعمالِ صالحہ ہیں نہ ہنجم یہ کہ ایمان سے جسم کی بناوٹ ہے اور اعمالِ صالحہ سے اُس جسم کی چمک دمک اور سجاوٹ خوب صورتی پاکیزگی بنتی ہے۔ اور ہمیشہ خوب صورت و پاکیزہ چیزیں ہی پسندیدہ و مقبول ہوتی ہے نہ کہ بد صورت اور گندی بھونڈی چیزیں۔ ہشتم یہ کہ سچا ایمان مضبوط دھات کے برتن کی مثل ہے جو کبھی نہ ٹوٹے ایمان کا برتن جب دین کی بھٹی سے نکالا گیا تو اعمالِ صالحہ کی سان پر چڑھا کر اُس کو صاف اور چکیلا بنانا ضروری ہے اس لیے ایمان کے لیے اعمالِ صالحہ ضروری تہم یہ کہ ایمان کلام اللہ سے حاصل ہوتا ہے اور اعمالِ صالحہ کلام رسول اللہ سے لہذا یہ ضروری ہیں۔ اعمالِ صالحہ کی جامع مانع تعریف یہ ہے کہ وہ کام جو ایمان کے خلاف ہیں اور شریعت کے اصول میں پڑے ہوں وہ اعمالِ صالحہ ہیں اگرچہ دینی اور دنیا داری کے اعمال ہوں۔ قیامت میں فردا آنے کا معنی ہے اے محتاجا الی رحمتہ واجتانیۃ تعالیٰ یعنی اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مدد کے محتاج کو اس دن قدر ہوگی اللہ کریم کی رحمت کی احد



رحمتہ عالمین کی گلتھم لفظاً واحد ہے معنی جمع ہے جیسے لفظ قوم۔ اللہ تعالیٰ جب مومن بندے سے محبت فرماتا ہے تو حضرت جبریل امین بھی اس سے محبت کرتے لگتے ہیں پھر تمام فرشتے پھر زمین والوں کے دلوں میں بھی اُس سے محبت بھر جاتی ہے محبت کی چھ قسمیں براقت و پیار و شفقت و ترس و رزق حسن و لسان صدق عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ فرماتے تھے کہ ہر وہ بندہ جو اعمالِ خیر میں مشغول رہے اور اعمالِ شر سے بچتا رہے تو مولیٰ تعالیٰ اُس کو اُس کے اعمالِ صالحہ کی چادر اڑھا دیتا ہے اور وہ محفوظین میں شامل ہو جاتا ہے ایمان اور نیت خیر اعمالِ قلب ہے اور اعضاءِ انسانی کے اعمالِ صالحہ عبادات ریاضات خیرات حسنات ہیں سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا وَسَعَةً۔ یہ آیت جب اُتری تو آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مولیٰ علی شہرِ قدسِ کاشکول کر یہ دعا تلقین فرمائی۔

اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي عِنْدَكَ وَدًّا وَاجْعَلْ لِي فِي صَدْرِي الْمَوْمِنِينَ مُوَدَّةً۔

ہر نماز کے بعد تین بار پڑھو اس پڑھنے کی برکت سے تاقیامت ہر مومن مسلمان مولیٰ علی سے محبت کرتا ہے گایہ آیت ہر مومن کے لیے تاقیامت نازل ہوئی متقین وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ پر اور تمام رسولوں پر ایمان لائیں اپنے نبی کی سچی پکی مضبوط اُمت بن جائیں اور جو کچھ انبیاء کرام علیہم السلام لائیں فرمائیں اور حکم دیں اُس کی تصدیق کریں اُن کے حلال کو حلال اُن کے حرام کو حرام سمجھیں تاقیامت کسی چیز میں اپنی رائے اپنے دور اپنے رسم و رواج کو دخل نہ دیں تب وہ اللہ تعالیٰ کی محبت پائیں گے یہ محبت الہی کی ہی نشانی ہے کہ ہم نے اس کلامِ ازلی و قدیمی قرآن مجید کو اے حبیبِ مکرم محمد محترم و محترم آپ کی زبانِ علم چشمہ حکمت کی وجہ سے تمام انسانوں پر آسان فرمادیا کسی پر اس کا تذکرہ آسان فرمایا کسی پر اس کا تدبیر کسی پر اس کا تفکر کسی پر اس کا تفقہ کسی پر اس کا عمل کسی پر اس کا اجتہاد کسی پر اس کا قیاس کسی پر اس کا تصوف کسی پر اس کا تعلق و کسی پر اس کی شریعت کسی پر اس کی طریقت کسی پر اس کے اسرار کسی پر اس کے رموز کسی پر عبادت کسی پر اس کے اشارات آسان فرما دیئے تاکہ آسانی کی وجہ سے آپ اے حبیبِ کریم روق و جیم متقین آستانہ کو رضا و ربانی اور فلاح ایمانی کے سدا بہار غنچوں کلیوں پھولوں کی خوش خبریاں اور بشارتیں سناں اور بے غفلتوں، کچے بختوں، جھگڑالوں، ظلمت والوں، ناجروں۔ قاسقوں، منکروں، کافروں گونگوں بہروں اندھوں۔ بددماغوں۔ ٹیڑھے دلوں والوں، بری نیت مردہ ضمیروں کو آخرت کی دہشت و حشت ظلمت نفرت کدورت سے ڈریں۔ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هَلْ يُحِشُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ وَهُمْ هُمْ لَئِيكُوا۔ سنائیں بتائیں کہ کون سے پہلے

قسم کی کتنی ہی اوندھی عقل والوں خوش حال زمانے اور مضبوط کرسیوں والی قوموں حکومتوں سلطنتوں اور قبیلوں کو ہم نے ہلاک فنا برباد و ملکبامیٹ کر کے رکھ دیا کہ جن کی قبروں تک کا نشان نہ رہا۔ کیا تم ان سے کسی کے وجود و ثبوت کا ذرہ بھر بھی نشان پاتے ہو۔ یا تم کو دیدہ نا دیدہ ظاہر باطناً نہماز مزار کچھ بھی ان کا احساس ہوتا ہے۔ یا ان کی کوئی کسی طرف سے کسی قسم کی آہٹ۔ سر اسر اسٹ سکوتی۔ عمیقی۔ حمسی۔ رھیبی۔ رقیعہ۔ رقیقہ، اشارہ کتا یہ۔ خفیہ آہستہ کچھ آواز پانے ہو۔ نہیں ہرگز نہیں یہ سوال انکاری ہے یعنی اپنے اپنے دور کی ان فتناتی ستاتی۔ ظلم کماتی قوم قبیلوں کی کوئی آواز اب باقی نہیں نہ سنائی دیتی ہے۔ نہ شور نہ چرچہ نہ غار نہ مزار نہ زیارت نہ عمارت نہ چراغاں نہ فراغاں نہ کشودن نمود۔ مرگئے مردود نہ فاتحہ نہ درود گل کو فنا گل کو فنا باقی نام خدا کی خدا کی مصطفیٰ کی مصطفائی کائیکوں کی کمائی کا۔

**فائدہ کے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ مسلمانوں کے لیے سب سے بڑی نعمت اللہ کی محبت ہے مگر اس کا حصول بذریعہ اعمال صالحہ ہوتا ہے اور اعمال صالحہ صرف دو چیزوں کا نام ہے۔ سیرت مصطفیٰ و صورت مصطفیٰ یعنی مومن کا ظاہر صورت مصطفیٰ ہو اور مومن کا باطن سیرت مصطفیٰ ہو مسلمانوں کو چاہیے کہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم علیہ وسلم کو راضی کرنے کے لیے اعمال صالحہ کرے اور اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لیے نبی کریم کو راضی و خوش رکھے یہ فائدہ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ وُدًّا۔ میں سین حرف تقرب فرمانے سے حاصل ہوا کہ ایمان و اعمال کے بعد رب تعالیٰ کی محبوبیت اور وُد ملے گی۔ انسان کی زندگی دو قسم کی ہے۔ ایک سونے کی اور ایک جاگنے کی ہر انسان اپنے جاگنے میں بائیس کام کرتا ہے۔ ۱۔ کھانا ۲۔ پیار ۳۔ چلنا ۴۔ پھرنا ۵۔ تجارت ۶۔ امارت ۷۔ امامت ۸۔ حکومت ۹۔ شادی ۱۰۔ بیاہ ۱۱۔ تربیت ۱۲۔ پرورش ۱۳۔ ملازمت ۱۴۔ مزدوری ۱۵۔ عدالت ۱۶۔ دیانت ۱۷۔ عبادت ۱۸۔ ریاضت ۱۹۔ محنت ۲۰۔ مشقت ۲۱۔ غلوت ۲۲۔ جلوت۔ علامہ احمد حسن نوری فرماتے ہیں کہ مومن و کافر میں فرق یہ ہوتا ہے کہ مرد مومن جیب بھی کوئی دین یا دنیا کا کام کرتا ہے تو کام بند سے کا ہوتا ہے مگر اس پر نقشہ مصطفیٰ کا ہوتا ہے اسی لیے اس کا ہر کام رب تعالیٰ کی عبادت بن جاتا ہے لیکن کافر کے ہر کام میں نقشہ شیطان کا ہوتا ہے اس لیے اس کی عبادت و اچھاٹیاں بھی جہنمی ہیں۔ دوسرا فائدہ۔ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام قرآن مجید کے ہر ہر لفظ و حرف کا علم خود باری تعالیٰ نے پڑھایا بتایا سکھایا۔ قرآن کریم میں



رطب و پائیس کے تمام علوم و غیوب و دقیق و عینی اسرار و رموز اللہ تعالیٰ نے نبی کریم کو سکھا دیئے  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی سے پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے تمام عالمین کو آپ نے قرآن سکھایا یہ فائدہ  
یَسْرُوكَا يُلِيْسَانِكَ اور لَيْتَشَرَّيْہَ کے حاصل ہوا اگر آقا صلی اللہ علیہ وسلم نہ سکھاتے تو کسی کو قرآن مجید نہ آتا  
تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشیر و تنذیر اور ہادی صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں قرآن کریم بشارت  
و نذارت اور ہدایت کا سرچشمہ اور ذریعہ ہے ہادی و بشیر و تنذیر نہیں ہے یہ فائدہ لَيْتَشَرَّيْہَ اور لَيْتَشَرَّيْہَ  
داخل فرماتے سے حاصل ہوا اسی لیے کوئی بھی شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے علیحدہ ہو کر فقط قرآن مجید  
سے ہدایت نہیں پاسکتا۔

**احکام القرآن** ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ مسلمانوں کو اپنی زندگی  
اور زندگی کی سانسوں گھڑیوں ساعتوں کی قدر کرنی چاہیئے زیادہ سے زیادہ بیک پیچیدہ  
کی کوشش کرنی چاہیئے ہر اچھی ایمانی اسلامی بات لوگوں تک پہنچا دو سنا دو بتا دو خواہ کسی کو اچھی لگے  
یا بری کیا پتہ کس کو کس وقت موت آجائے یہ مسئلہ هٰذَا نَحْنُ مِّنْہُمْ کَرَّآ سے مستنبط ہوا۔ حضرت  
سعدی نے فرمایا۔

خیرے کن اے فلاں وغنیمت شمار عمر زال پیشتر کہ بانگ برآید فلاں نہاند  
دوسرا مسئلہ دنیا کے تمام دنیوی اور دین کی تمام کتابوں میں اسلام اور قرآن مجید شروع سے ہی  
بہت آسان ہے۔ اس کے احکام قانون عبادت، ہدایات بہت ہی آسان ہیں اس پر عمل کرنا  
نہایت سہل ہے۔ یہ آسانیاں نہ پہلے انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے دینوں میں تھیں نہ کسی باطل  
دنیوی دین میں لہذا بعض اصغوں کا کہنا کہ اسلام میں تنگیاں ہیں یا مولویوں نے تنگیاں پیدا کر دی ہیں۔  
اسلامی سزاؤں مدد و تعزیرات کو معاذ اللہ وحشیانہ سزا کہنا۔ یہ سب باتیں کفریہ گستاخانہ غلیبیاں  
اجتماعی تعزیشیں ہیں اسی طرح حقوق نسوان یا حقوق فلاں حقوق فلاں کی آڑ سے کرمزید زادیوں  
سہوتوں کے مطالبے شیطانی حرکتیں ہیں۔ اسلام قرآن، حدیث و فقہ میں پہلے ہی اتنے آسان  
مسائل ہیں کہ اب مزید کسی آسانی و سہولت کی کسی اہل ایمان کے لیے نہ ضرورت ہے نہ گنجائش  
اسی لیے لیے یہود و شیطانی مطالبے کوئی مومن مسلمان نہیں کر سکتا۔ یہ مسئلہ لَيْتَشَرَّيْہَ  
داخل سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ کسی مسلمان کو اپنے علم پر مغرور نہیں ہونا چاہیئے اس علییت  
اور علم کی حصول کو اپنا کمال و محنت کا نتیجہ سمجھنا چاہیئے اس لیے کہ اسلام کے سارے علوم قرآن مجید  
میں ہیں اور سارا قرآن مجید زبان پاک سے لوگوں کو عطا ہوتا ہے۔ اسرار و رموز طریقت و معرفت

کے علاوہ ظاہری علوم۔ علم معانی۔ علم تجوید قرئت تلاوت تلفظ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان فیض  
ترجمان سے سب علما قراحتاظ کو عطا ہوئے لہذا علما فقہاء قراحتاظ کو شکر چاہیے نہ کہ تکبر یہ مسئلہ  
بھی فائزائسترونہ (داخل) سے مستبطن ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ انبیاء کرام کو علم غیب نہیں  
**اعتراضات** ہوتا نہ وہ کسی پوشیدہ اور غائب چیز کو جانتے ہیں دیکھو رب نے فرمایا۔ هَلْ

يَخْتَسِرُ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدٍ اَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِيكَزًا۔ یعنی اسے نبی تم نہیں جانتے کہ وہ کفار مرکز کہاں گئے  
اور نہ ان کی بھنک اور خبر پاتے ہیں دیوبندی وہابی چکڑالوی نیچری (جواب انسان کی جب عقل ماری  
جائے تو سیدھی ساری صاف اور آسان بات بھی سمجھ نہیں آتی بلکہ عقل الٹی چلتی ہے۔ یہاں علم نبوت کا  
نفع نہیں کی جارہی بلکہ کفار کی نیستی اور فنا کا ذکر ہے مردہ آدمی تو سامنے بھی پڑا ہوتا ہے نہ اس میں کچھ حرکت  
و کروٹ محسوس ہوتی ہے نہ ذرہ بھی اس کی آواز نکلتی ہے۔ یعنی نے یہ جواب دیا کہ بخش اور تسخیر  
کا مخاطب فاعل کفار ہیں یعنی اسے صیب کریم ان قوم لدا جھگڑا لوندی کفار کو ڈراؤ اور بتاؤ کہ  
ہم نے تم سرکشوں سے پہلے کتنے ہی سرکش ضدی مغرور لوگ ہلاک کر دئے جن کی قوت طاقت  
سلطنت دولت کا تمہاری کتابوں تاریخوں میں لکھا ہے اور تم اپنے راہ سفر میں ان کی اڑتی بشتیاں  
کھنڈرات دیکھتے ہو لیکن کیا اسے موجودہ کافر و تم مان کا وجود کہیں محسوس کرتے ہو یا کہیں سے ان  
کی سرسراہٹ سنتے ہو؟ سوم جواب یہ کہ اگر فرضاً یہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا ہے  
تو معنی یہ ہے کہ جہاں پر پہلے کبھی جس زمین پر جہاں وہ کفر شرک تکبر اڑ سرکشی کرتے تھے اب ان کا  
وہاں نام و نشان نہ رہا آوازیں تو درکنار بھنکنا ہٹ تک نہیں آتی احساس سے مراد دنیوی موجودگی  
ہے۔ رہا یہ کہ اب وہ مردہ کفار کہاں اور کس حال میں ہیں تو اس کا علم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہہ  
جس کا ثبوت حدیث معراج سے ہے کہ اپنے جہنم میں دوزخیوں کو دیکھا تھا اور حجر والی حدیث کے  
حالات قبور بلکہ مردوں کے تاریخی حقائق کا علم بھی ثابت ہے نیز آپ تو جس حجر پر بیٹھ جائیں اس کی  
نگاہوں سے بھی غیب کے پردے اٹھ جاتے ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں یسرونہ کو علت  
بنایا گیا۔ تیشور کی اور معنی یہ ہوا کہ آپ کے لیے صرف اس لیے قرآن آسان کیا گیا تاکہ آپ بشارت  
دیں اور ڈرائیں اس سے ثابت ہوا کہ قرآن مجید کی صرف وہ آیت آپ کے لیے آسان ہوئیں اللہ  
ان کا علم دیا گیا جو بشارت اور نذارت کی ہیں۔ اور باقی قرآن خاص کر حروف مقطعات و مشابہات  
اور تاویلات و تشبیہات قرآن نہ آسان کی گئیں نہ سہل کر ان کا علم دیا۔ (دیوبندی وہابی)





و محبوبین پر اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ کا تسلط معصومی و محفوظی ہے اسے قلب محمد تجریدی یہ کلام اسرار و انوار آسان فرمایا کہ زبانِ علم و حکمت پر جو الفاظِ حادث و متناہی ہیں ان پر اپنی کمال قدرت سے وہ کلامِ خالق و معارف جاری و سہل ہو گیا جو ازلِ قدیمی غیر متناہی ہے یہ ایک بات ہی قلبِ محبوب کا معجزہ اور عانی محبوب کی قدرت کا عظیم شاہکار ہے۔ بندے چار قسم کے ہیں ۱۔ اربابِ توحید ۲۔ اربابِ تجرید ۳۔ اربابِ تفرید ۴۔ اربابِ شرک ہر بندہ اپنے پیمانہ و عقیدے کے اعتبار سے قیامت میں فرداً فرداً حاضر بارگاہِ ہوگا۔ پوچھا جائے گا اے اہل شرک کہاں ہے توجید ایمان توجید کیوں نہ لائے۔ اے اہل توحید کہاں ہے تجرید اے اہل تفرید کہاں ہے تفرید اور اے اہل تفرید کہاں ہے معرفتِ الہی کا مقام حیاتِ دنیوی میں اس مقام تک پہنچنے کی کوشش کیوں نہ کی۔ ایمان کا بیج جب قلب میں پڑتا ہے اور اعمالِ صالحہ کا پانی دیا جاتا ہے تو شریعت و طریقت کا شجرِ طیبہ بلند و بالا ہو جاتا ہے اور جب عشقِ الہی محبتِ مصطفائی کی بہاریں آتی ہیں تو انوار کے پھل پھول لگ جاتے ہیں اور وہ پھل پھول صحتِ الہیہ و دلائلِ ماثلہ موتِ انبیاء اُلفتِ مومنین کی مٹھاس خوشبو خوب مورتی اور تروتازگی کی نعمتوں سے سمور و معطر ہوتا جاتا ہے یہ ہی ہے زینتِ مومن و کواہلکنا قبلہم و مومن قلوب ہل و محنت منہم و مومن احدی و ستمہم کہو میر کذا۔ کائناتِ نفسانی کے کشتوں ہم نے تم جیسے مغروروں سے پہلے سے ہی بد بختوں کو تیدِ فراق کی وادیِ محرومی مردودیت کی موت سے ہلاک کر دیا کہ جن کے تذکرہ حسن و خوبی کا رمزِ باطنی اور سرا سرامہٹِ خفیہ بھی ناپید ہو گئی۔ دنیا ہو یا آخرت قبر ہو یا حشر اُس کا پھل اُس کے رب کی اجازت سے ہمیشہ ہوتا رہتا ہے محبت کی پانچ قسمیں ہیں ۱۔ موافقت ۲۔ سیلان ۳۔ وڈ وڈ ۴۔ صوفی ۵۔ والہانہ۔ موافقت طبیعت سے ہوتی ہے۔ سیلان نفس سے۔ وڈ وڈ قلب سے۔ محبت نواد یعنی قلب کی گہرائی سے۔ صوفی غلبہ محبت کا نام ہے۔ وڈ وڈ غلبہ صوفی کا نام ہے۔ پہلا مقام نورِ محبت دوم نارِ عشق سوم حرارۃ شہوت چہدم بخاراتِ لطیف پنجم نفس کی رقت ششم صوفی کی درقت رباریکی (فاروقِ اعظم نے فرمایا کہ انسانی محبت کی تین نشانیاں ۱۔ سلام کرنا ۲۔ مجالس میں محبوب کا مقام بنانا ۳۔ اچھے القاب سے ذکر کرنا کسی کا چہرہ اس محبت ہے اور بڑا تذکرہ اس عداوت ہے۔ قرآن مجید صفتِ تدبیری غیر متناہی قرئتِ قرآن کو زبانِ مصطفیٰ پر فہم قرآن کو عقلِ مصطفیٰ پر درایت قرآن کو قلبِ مصطفیٰ پر آسان کیا گیا۔ یہ قرآن نہ کسی زبانِ حروف و الفاظ پر آسان ہو سکتا تھا



نہ کسی دوسرے کے قلب و عقل پر۔ اس لیے کہ تمام حروف لغات و کلمات قلوب و عقل حادث غیر متناہی ہیں وہ منظوف قرآنی کے لیے ظرف نہیں بن سکتے تھے مصطفیٰ خود حادث متناہی مگر آپ کی محبوبیت ازلی قدیمی لا محدود کیونکہ صفت باری تعالیٰ ہے اس لیے یَسْرُوْهُۤ اَبْسَاۤتُکَ اہل بشارت میں قسم کے ہیں را جو ایمان لاکر شرک سے نفرت کریں را جو اطاعت اعمال کر کے فسق سے بچیں را جو توحید تجرید و تعزید کے مقام میں پہنچ کر ماسوا اللہ سے بچیں۔ توحید قال ہے تجرید عقیدہ ہے تعزید حال ہے توحید گفتار ہے تجرید کردار ہے۔ تعزید واردات ہے اہل انذار بھی تین قسم کے ہیں را وہ کفار جو باطل پر اڑ جائیں بلکہ قتال کریں را وہ اہل کتاب جو منسوخ دینوں پر قائم رہیں را اہل خواہشات نفس جو بطلان پر اہل حق سے جھگڑا کریں ایسے کتنے ہی شور و بختوں کو ہم نے ان موجودین مغرورین سے پہلے وصل جہنم سے ایسا بلاک کر دیا کہ عالم ابدان میں ان کا احساس وجودی اور ریز سردی بھی تم محسوس نہیں کر سکتے ہو۔

## سورۃ مریم کے چھ رکوعوں کی مختصر تفسیر اور اس کے فضائل و

### عملیات اور اس کا ثبوت

پہلا رکوع۔ اس رکوع کی پندرہ آیت ہیں دو باتیں ارشاد فرمائی گئیں پہلی یہ کہ پہلی آیت میں حروف مقطعات بیان ہوئے کئی حصے۔ ان حروف مقطعات کا معنی مراد مخلوق میں سوا اے نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی نہیں جانتا نہ جبریل نہ میکائیل اس میں ارشادۃ و اقتضا آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی بے مثل شان علمیت ظاہر فرمائی جا رہی ہے کہ پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ علم دیئے گئے جس سے دیگر تمام عرشی و فرشی مخلوق نا آشنا ہے اور یہودیوں و یونانیوں و بابیوں کی گستاخانہ باتوں اور عقیدوں کا رد فرمایا گیا اور بڑے بڑے فاضل فلاں صاحب کا غرور توڑا گیا۔ دوم۔ حضرت ذکریا علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا کہ وہ کیسے عظیم نیک بندے تھے۔ سابع۔ اور موجودہ یہودی ان کی گستاخی کرتے ہیں کہ معاذ اللہ یہ حضرت مریم سے خراب تھے حضرت ذکر یا نے اپنے لیے ایک دعا مانگی جو قبول ہوئی اور بچی علیہ السلام جیسا بیٹا عطا فرمایا۔ بیٹے کی بشارت اور اس وقت کی علامت بیان فرمائی گئی۔ اگلی آیت میں اسی فرزند ارجمند حضرت یحییٰ کا تذکرہ بیان ہوا ان کی نبوت اور بچپن ہی میں تربیت کتاب کے علم اور اس پر پورے عمل کا ذکر

فرمایا: بچپن میں ہی تمام عکسیں ان کو ہم نے عطا کیں بتایا گیا کہ نبی کسی کے شاگرد نہیں ہوتے بلکہ فرشتے ان کے شاگرد ہوتے ہیں وہ صرف اللہ تعالیٰ سے یکھتے ہیں آگے ان کی چار خصوصی شانوں کا ذکر فرمایا گیا۔ بہت نرم دل حیا دار اور ہر بانی فرمانی والا اور ہر وقت بہت صاف ستھرا پاکیزہ رہنے والا اور خوب صورت اور والدین کا ادب احترام اور حسن سلوک کرنے والا اور تند خو اور سخت طبیعت ترش رو اور تنگ دل نافرمان نہ تھا۔ اس پر تا ابد سلامتی ہے پیدائش سے کر قبر تک اور قبر سے حشر تک اور حشر سے ابد الابد تک۔ دوسرا رکوع اس رکوع کی پچیس آیت میں چار عظیم باتوں کا ذکر فرمایا گیا۔ پہلی آیت ۱۷ سے آیت ۲۲ تک حضرت مریم اور آپ کے بیٹے عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر تفصیل سے فرمایا گیا۔ یہی رکوع پورا رکوع نجاشی بادشاہ تابعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دربار میں سنایا گیا تو نجاشی اور بہت سے عیسائی درباری تڑپا رہے تھے اور بعد میں بہت سے درباری اور خود نجاشی بادشاہ مسلمان ہو گیا۔ ان آیت میں یہود و نصاریٰ کی بد عقیدگی کو ختم کرتے ہوئے اصل حقیقت حال بیان فرمائی گئی اور ان کے شرع فرمایا کہ اسے پیار سے نبی حضرت مریم اور عیسیٰ علیہ السلام کی پاک دامن کی سچی تصویر کائنات عالم کے سامنے پیش فرماتے ہوئے مریم کا ذکر فرمائیے یہودیوں نے مریم پر بد کاری اور حضرت عیسیٰ پر ناجائز ہونے کی تہمت لگائی اور آج تک لگاتے ہیں یہ قرآن کریم کا کرم ہے۔ حضرت مریم و عیسیٰ علیہما السلام پر کہ دنیا کے سامنے ان کی پاک دامن کی پاک بازی کی حقیقت ظاہر فرمائی ورنہ خود عیسائیوں نے بھی حضرت مسیح کی وہ گستاخیاں کہیں کہ مسیح علیہ السلام کی اصلیت پوشیدہ ہو کر رہ گئی اور حضرت مریم غسل کرنے کے لیے اپنے گھر کی مشرقی سمت غسل خانے میں چلی جاتی ہیں جب غسل سے فارغ ہو کر لباس پہن کر ابھی بال سنوار رہی ہوتی ہیں تو ایک بشری شکل میں کوئی مرد نظر آتا ہے آپ دھک سے رہ جاتی ہیں ننگ اڑ جاتا ہے شور مچانے کی اور مچا کر لوگوں کو گھروالوں کو بلانے کی ہمت ہی نہیں رہتی تو اللہ کی پناہ کا واسطہ دیکر اس کو چلا جانے کا عرض کرتی ہیں۔ وہ بشر کہتا ہے میں رب تعالیٰ کا ہی تو قاصد ہوں اور تجھ کو پاک صاف یکتب و طاہر بیٹا دینے آیا ہوں۔ مریم کہتی ہیں کہ نہ مجھ کو کسی خاوند نے چھوا ہے نہ میں بد چلن ہوں تو بیٹا کیسے ہو گا اور تم فرشتہ ہو تم بیٹا کس طرح دے سکتے ہو۔ بشری فرشتہ فرماتا ہے کہ رب تعالیٰ کی قدرت سے ایسا ہی ہو گا۔ رب تعالیٰ پر یہ بہت آسان ہے۔ تمہارا یہ بیٹا تو کائنات دنیا کے لیے عظیم الشان آیت الہیہ ہے اور کئی لوگوں کے لیے رحمت ہو گی۔ اسی رحمت حضرت مریم جبریل بشری فرشتے کی بیٹی



سے حاملہ ہو جاتی ہیں اور گھر سے روپوش ہو کر اسی وقت پچھلے پیر سے سورج ڈھلتے گھر سے چار میل جنگل میں چلی جاتی ہیں اور اپنی بے بسی کے کسی تیرہ سالہ عمر کی نابھنگی ویرانی کا سماں جنگل بیابان اور حل کی بڑھتی ہوئی تکلیف پر انتہائی درد و کرب سے روتے ہوئے عرض کرتی ہیں۔ یٰلَیْتَنیْ وَیْتُ قَبْلَ هٰذَا وَکُنْتُ نَسِیًّا مِّنْ سَیِّئَاتِیْ ہائے کاش میں اس دن مجھ کو رسی سوائی واسے دن سے پہلے مر جاتی اور بھولی بھری ہو جیتی زمانہ مجھ کو بھلا چکا ہوتا ۱۲ جس کھجور کے خشک تنے کے نیچے بیٹھی تھیں وہیں قریب سے نچلی نشیبی جگہ کسی کی غیبی آواز آئی کہ اے مریم غم نہ کر تیرے بیٹھنے کی جگہ سے ذرا نیچے ایک چشمہ پھوٹ پڑا ہے تیرے رب نے اس کو تیری خاطر صاف شفاف نہر بنایا ہے اور یہ خشک کھجور ذرا اس کو اپنے برکتوں واسے ہاتھوں سے جھنڈ پھوڑ پھر دیکھ ابھی درخت ہرا بھرا ہو کر تازہ پھل گرا دے گا یعنی تازہ کی کھجوریں پہلے اُن کھجوروں کو کھانا پھر اسی چشمے کا پانی پیتا اور پھر جب یہ بچہ ولادت ہو جائے تو مائتا سے آنکھیں ٹھنڈی کرنا ۱۵ فرزند ارجمند کی ولادت ہوتی ہے درد تکلیف تو ختم ہو جاتی ہے مگر اب اگلی بات کا فکر ہے کہ اب میں اس بچے کو لے کر اپنی قوم رشتے داروں کے پاس کس طرح جاؤں گی۔ اس زمانے کی شریعت موسیٰ علیہ السلام کے مطابق چپ کا روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا کہ بچے کو لے کر قوم کے سامنے اپنے گھر جاؤ اور روزے کی وجہ سے کسی سے کلام نہ کرو پھر قدرت الہی کا کرشمہ دیکھنا کہ یہ دو گھنٹے کی عمر والا بچہ خود اپنا تعارف کرایگا ۱۶ پھر فرمایا گیا کہ حضرت مسیح نے مخالفین معتصر ضیق کو کس فصاحت و دل نشینی سے جواب دیا۔ آپ نے قوم سے چھ باتیں ارشاد فرمائیں ایک یہ کہ میں اللہ کا بندہ ہوں۔ اس میں عیسائیت کا رد ہے کہ ابن اللہ نہیں ہوں ۲ مجھ کو رب تعالیٰ نے اپنی ایک مکمل کتاب دی جو میرے سینے میں محفوظ ہے یعنی انجیل۔ مجھ کو نبی بنایا ۳ میں جہاں بھی رہوں برکت والا بنایا گیا ہوں ۴ مجھ کو تا عمر نماز اور زکوٰۃ اور اپنی والدہ محترمہ سے حسن سلوک کی رب تعالیٰ نے وصیت اور حکم فرمایا ہے ۵ مجھ کو میرے اللہ تعالیٰ نے تند خو سخت دل نہ بنایا اور نہ کسی اعتبار سے بد قسمت بنایا ۶ اور میرے رب کریم خالق مالک معبود کی طرف سے مجھ پر اتنی کثیر سلامتی اور بقا ہے کہ یوم ولادت سے لے کر قریب قیامت یوم وفات تک اور یوم وفات سے لے کر صور ثانی پھونکنے جانے سے دوسری بار ابدی زندگی میں مبعوث ہونے کے دن تک سلامتی ہی سلامتی ہے ہزار دشمنوں کے باوجود میری ذات میری صفات میری عزت میری پاک دامن اور میری والدہ کی عزت کو بھننا ابد سلامتی ہی سلامتی ہے۔ میرے رب کریم کا مجھ پر اور میری والدہ پر کتنا بڑا کرم ہے

کہ ہماری عزت و آبرو کو دامن مصطفیٰ اور قرآن و فرمودات میں پناہ عظیم مل گئی ورنہ نادان دوستوں اور دانا دشمنوں نے کوئی کسر نہ چھوڑی تھی۔ دوسری بات فرمایا گیا کہ یہ تھا عیسیٰ علیہ السلام ابن مریم کا سچا اور ستمرا واقعہ جس میں یہودیوں جیسے بغض و حسد و دشمنی سے بھرے ہوئے بد بخت دشمن اور اندھی محبت کی دوستی کرنے والے عیسائی احمق لوگ کفر پر شک کرتے ہیں۔ اور اسی شک کی بنا پر ہر دو فرقوں نے طرح طرح کے یہودہ عقیدے بنائے اور دونوں گستاخ و کافر ہو گئے تیسری بات۔ اگلی آیت میں ظاہر طور صاف صاف عیسائیوں کے کفر پر عقیدہ انبیت کی شرعی اور عقلی دلیل سے تردید فرمائی گئی کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی ضرورت نہیں اولاد بنانے کی اس کے تعجب کام کُن کہنے سے ہی ہو جاتے ہیں تمام عیسائیوں کو شروع سے ہی بتا دیا گیا تھا حضرت عیسیٰ نے ہی فرمایا تھا کہ میرا اور تمہارا رب اللہ تعالیٰ ہے میں اور تم سب اُس کے بندے ہیں تو تم بھی سب اُس کی ہی عبادت کرو۔ یہ ہی سیدھا راستہ ہے۔ یہ عیسائی حضرت عیسیٰ کی موجودگی تک تو درست اللہ کے بندے بنے رہے لیکن پھر بعض یہودیوں کی بہر و پیانہ شرارتوں شیطانوں کی وجہ سے ان بعد والے عیسائیوں کے آپس میں مختلف فرقتے بن گئے تو ان میں کافر فرقوں کی ہلاکت و تباہی ہے بڑے ہییت ناک دن کے آنے کے وقت اُس دن جو سینگے اور جو دیکھیں گے آج اُس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اور جس حالت سے ہمارے پاس یہ عیسائی یہودی کفار اور باطل فرقتے آئیں گے اُس کے لیے بس اتنا ہی سمجھ لو کہ یہ سب ظالم ضلال مبین میں ہوں گے۔ چوتھی بات۔ ارشاد فرمایا کہ اے ہمارے حبیب کریم ان یہود و نصاریٰ اور مشرکین مکہ کو پھر ڈرائیے اُس حسرت اور فیصلے کے دن سے کیونکہ یہ گہری غفلت میں ہونے کی وجہ سے نہیں مانتے اور ان کو یہ بھی اچھی طرح سمجھا دو کہ رب کریم کا ارشاد ہے کہ ہم ہی زمین اور تمام زمین کی ہر قسم کی مخلوق کے حقیقی وارث و مالک ہیں۔ اور سب لوگ ہماری ہی طرف لوٹنے جائیں گے۔ تیسرا ذکر کوع۔ اس رکوع کی دس آیت میں چار باتوں کا ذکر ہوا۔ اول پورے رکوع میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر ہے کہ وہ اپنے مرنے والی چچا آذر کو کس خوش اسلوبی سے دین الہی کی تبلیغ فرماتے رہے۔ اس میں چند باتیں اہمیت سے سمجھائی گئی ہیں۔ طریقہ تبلیغ و خوش اخلاقی یہی مومن کی سچی نشان ہے۔ کافر کی بد طبیعتی بد اخلاقی کا مظاہر کر آیا گیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے حسن اخلاق دل نشین ادب احترام دعائیں نرم کلامی التجائیں وفاداری مروت کے تحفے پیش کئے جاتے ہیں مگر کافر مرنے والی چچا کی جانب سے سخت کلامی غرور و تکبر لہجہ تنگی و دل تعصب و حکیمانہ سرزنش کا جواب دیا جاتا ہے۔ بتایا جا رہا ہے



کہ ہمیشہ سے کفر کا ہی حال رہا ہے۔ انبیاء عظام علیہم السلام کی ذات بابرکات اور ان کے حسن با اخلاق اور خیر خواہانہ رویہ کو اکثر اسی قسم کی ید تمیز تنگ نظریوں کا سامنا کرنا پڑا ہے مگر اللہ تعالیٰ کے ان پیاروں نے ہمیشہ خوش دلی سے سب کچھ برداشت کرتے ہوئے تبلیغ احکام کو جاری ہی رکھا ہے یہی امت مسلمہ کے تمام آنے والوں کو سبق دیا جا رہا ہے کہ اگر سچے دین کے شہید اور مبلغ بننا ہے تو اسوہ ابراہیمی کی تعلیم کو اپنے کردار و عمل میں سمونا اور بسا نار چانا پڑے گا۔ تب ہی کامیابی یقینی ہو سکتی ہے اور منزل سعادت نصیب ہو سکتی ہے۔ چوتھا رکوع۔ اس رکوع کی پندرہ آیت میں نو باتوں کا بیان ہوا۔ ۱۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مختصر تذکرہ ہوا حضرت عیسیٰ سے پہلے یہ پہلے صاحب کتاب ہوئے ہیں طور پر ان کو تبلیغ نبوت کا ابتدائی حکم ہوا۔ فرمایا گیا کہ ان کو التجا و دعا کی عرض پر ہم نے اُن کے بھائی ہارون نبی کو ان کے سپرد کر دیا اور ان کا وزیر بنا دیا۔ ۲۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا ذکر ہے کہ وہ ہمیشہ سچے وعدے کرنے والے اور نبی و رسول تھے اسماعیل علیہ السلام وعدہ وفائی میں خاص طور پر مشہور زمانہ تھے اپنے تمام اہل کو ہمیشہ نماز روزے زکوٰۃ صدقات کا حکم دیتے رہتے تھے ان چند وجوہ سے وہ اپنے رب تعالیٰ کو بہت ہی پسند تھے ۳۔ حضرت ادریس علیہ السلام کا ذکر ہے کہ وہ صدیقی تھے نبی تھے اور ان کو سب سے پہلے جنت کا داخلہ ملا اور اس طرح اُن کی رفعت مکانِ اعلیٰ پر کر دی گئی ۴۔ فرمایا گیا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے ان کو بھی نبی بنایا گیا اور اُن پر اللہ تعالیٰ نے کثیر انعام فرمائے وہ آگے ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ جن لوگوں کو نوح علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں سوار کیا گیا ان کی اولاد کو بھی نبوت سے نوازا گیا کہ ابراہیم اور اسرائیل جیسے نبی اولوالعزم رسول ان کو عطا ہوئے۔ اور یعقوب یعنی اسرائیل کی اولاد میں کثیر انبیاء نبی اسرائیل بنائے گئے اور نبوت کے علاوہ بھی ہم نے ان کی اولاد میں سے اپنی محبت و ولایت کے لیے چن لیا ان کی نشانی یہ تھی کہ جب اُن کے سامنے صحفِ ابرہیم تودیت وزیر کی آیتیں پڑھی جاتی تھیں تو عشقِ الہی کے سوز سے روتے ہوئے سجدے میں گر جاتے تھے ۵۔ نیک لوگوں کے تذکرے کے بعد۔ آنے والی بدکار نسلوں کا ذکر فرمایا گیا کہ ان کی نمازیں عبادتیں بھی ضائع ہیں اور ان کی بد معاشیوں کی بنا پر ان کو جہنم کے میدانِ غمی میں ڈالا جائے گا۔ اب اگلی آیت میں ان لوگوں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جو تاقیامت دنیوی زندگی میں سچی توبہ کر کے پکے مومن اور نیک عمل کرنے والے بن جائیں۔ ان کا مقام و ٹھکانہ دائمی جنت ہے جہاں قطعاً کسی کو نقصان نہ ہوگا۔ ۸۔ جنت کا تذکرہ اور بعد قیامت دخول جنت کے بعد کے کچھ حالات سنائے گئے۔ کہ

وہ جنت عدن یعنی قابلِ رہائش بھی ہے صرف باغِ بیچہ ہی نہیں۔ ابھی وہ غیب میں چھپی ہے۔ وعدہ ربانی کی شان بیان فرمائی گئی۔ جنت میں کسی طرف سے یا کسی کے منہ سے کبھی بھی کوئی بُری بات نہیں سنی جائیگی ہوائے سلام دعا جیسے باادب و محبت اور خوشیوں سے بھری باتوں کے۔ جنت میں جنتیوں کو صبح شام رزق دیا جائے گا۔ فرمایا گیا کہ جنت صرف وہاں خانہ ہی یا مسافر خانہ ہی نہ ہوگا بلکہ متقی لوگوں کو اس کا مالک بنا دیا جائے گا۔ حضرت جبریل کی چند باتوں کا ذکر فرمایا گیا۔ ایک بار آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل امین روح القدس علیہ السلام سے ارشاد فرمایا کہ اے جبریل تم کبھی کبھی بہت دنوں کے بعد آتے ہو عہدی عہدی آیا کرو ہم اداس و غمگین ہو جاتے ہیں تو جو باتیں جو ابنا جبریل علیہ السلام نے عرض کی وہ سب یہاں نقل فرمادی گئیں کہ جبریل نے عرض کیا کہ ہم صرف اپنے رب تعالیٰ کے حکم سے ہی نازل ہوتے ہیں۔ اُس کی شان یہ ہے کہ دنیا و آخرت اسی کے قبضے میں ہے اور جو کچھ موجود ہے وہ سب اسی کا ہے وہ کچھ نبوتِ انبیاء ہے وہ اللہ تعالیٰ تو آسمانوں اور زمین اور جو مخلوق بھی اس کے درمیان ہے اُن سب کا پالتے والا ہے۔ لہذا اسے محبوبِ لامسکانی آپ اسی کی عبادت میں مشغول رہیے اور اس کی عبادت کو ساری کائناتِ انسانی میں قائم فرمادیجئے۔ اسے محبوبِ خالق تعالیٰ آپ نے ساری کائناتِ عرش فرش لوح و قلم زمین و آسمان اعلیٰ و اسفل تمام موجودات کا مشاہدہ فرمایا ہے کیا اُس کے نام و شان عظمت و کرامت کا کیا کوئی

دوسرا کہیں نظر آیا ہے کیا کوئی اور اس طرح کی رحیم و کریم ربِ قدیر ذاتِ کامل ہوا ہے کہیں بھی اُس کے علاوہ دوسری ہستی کا پتہ لگا ہے۔ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ اِس رکوع مبارک میں آٹھ انبیاء علیہم السلام کا نام شریف ذکر ہوا۔ ۱۔ موسیٰ ۲۔ ہارون ۳۔ اسماعیل ۴۔ ادریس ۵۔ آدم ۶۔ نوح ۷۔ ابراہیم ۸۔ اسرائیل یعقوب علیہم السلام ان کے بعد ان کی اولاد کا ذکر فرمایا گیا جن میں کچھ نیک متقی بن کر باپ دادا کے انعامت الیہ کو پاگئے اور انہوں نے خاندانِ نبوت سے دینی و اخروی پورے فائدے حاصل کر لیے اور ان میں کچھ لوگوں نے یہ گمان کر کے کہ ہم نیکوں کی اولاد ہیں۔ اعمالِ صالحہ سے متہ موثرِ عیش پرستی میں پڑ گئے اور اپنے آباء اجداد انبیاء و صالحین کی تعلیمات کی نافرمانی کی تو ان کی کچھ رعایت نہ ہوئی بلکہ دوسرے نافرمانوں کی طرح ان کو بھی وادیِ غمی میں پھینک دیا جانے کا زہِ خیزِ حکم سنا دیا گیا مگر ساتھ ہی تو یہ کہ ساتھ بندہ بننے کی مہلت ارزانی فرمادی کہ جب بچے بندے بن جاؤ تو ہماری رحمت کے دروازے کھلے ہیں۔ پانچواں رکوع۔ اس کی سترہ آیت میں سات چیزیں بیان ہوئیں۔ اول کفار کی دوبارہ جنت پرستی و خستہ خستہ اور اُس کا جواب ارشاد



ہوا اور اس جواب کی حقیقت اور یقینی ہونے پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کر کے فوراً نکال کر  
 قسم فرمائی جا رہی ہے کہ دوبارہ زندگی قیامت حشر نشر ضرر ہوگا جس میں کفار و مشرکین کو جہنم فرمایا  
 جائے گا اور حساب و کتاب کے بعد جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ جہنم میں جاتے کی حالت بیان ہوئی  
 کہ اولاً بندھے ہوں گے گھٹنوں کے بل ہائے جائیں گے پھر عوام و کفار کے سرداروں کو علیحدہ  
 علیحدہ کر دیا جائے گا اور کفر کی مقدار پر سزا ہوگی۔ ان مقداروں اور ان کے حقداروں کو رب تعالیٰ  
 آج بھی خوب اچھی طرح جانتا ہے دوم۔ میدانِ محشر اور جنت و دوزخ کا محل وقوع اور جغرافیائی  
 نقشہ سمجھاتے ہوئے فرمایا گیا کہ تم میں سے ہر ایک نیک و بد مومن و کافر کو جہنم پر سے گزرنا ہے۔  
 وہ اس طرح کہ ادھر میدانِ محشر ہے اور دوسری طرف دوسرے کنارے جنت ہے اور نیچے  
 جہنم ہے درمیان میں اور جہنم کے اوپر ایک پل صراط ہے جس کا ایک پہلا کنارہ میدانِ محشر  
 میں ہے دوسرا کنارہ جنت میں نیچے وادیِ جہنم فرمایا گیا کہ نیک لوگ یہ پل طے کر جائیں گے  
 مختلف رفتاروں سے اور ظالمین کفار و فاسق اس پر سے گھٹنوں کے بل گرتے چلے جائیں  
 گے۔ سوم۔ کفار کی دنیوی زندگی اور یہود و دیوبندوں کی گفتگو اور اس کا تردیدی جواب بیان فرمایا گیا  
 کہ اے کافر و دنیا کی مالداری آخرت کی کامیابی کی دلیل نہ سمجھو ہم نے پہلی قوموں کو جو مالداری میں  
 تم سے کہیں زیادہ تھیں کفر کی بنا پر ہلاک کر دیا۔ یہ مالداری ایسی عمر میں تو گمراہوں کو ڈھیل دی گئی  
 ہے۔ جب عذاب یا قیامت دیکھیں گے تو اس وقت مقابلہ کریں اور پوچھیں کہ کس کا مقام  
 گھٹیا اور کس کا لشکر کمزور ہے۔ چہارم۔ کفار کی ہلاکت و فنا اور بدترین کمزوری کے بعد مومن  
 کی شاندار بقا اور اعمالِ صالحہ کے باقیات کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ پنجم۔ کفار کی بعض متکبرانہ  
 مغرورانہ باتوں کا ذکر ہوا اور اس کا جواب بھی اسی طرح دیا گیا اور ارشاد ہوا کہ یہ باتیں جو آج  
 بڑھ بڑھ کر کہے ہیں سب لکھی جا رہی ہیں کل قیامت میں ان کی سزا ضرور ملے گی۔ ششم۔ فرمایا  
 گیا کہ کافر اور دنیا پرست جس مال و دولت اور آل و اولاد پر آج گھمنے کو رہا ہے اس کے  
 ہم ہی مالک ہوں گے بعد موت اس کے کچھ گام نہ آئے گا۔ ہفتم۔ کفار کے جھوٹے معبودوں  
 جنات شیطین و ابلیس کی اس حالت کا ذکر فرمایا گیا جو قیامت میں ان کی ہوگی۔ اور منکین  
 قیامت کی غلط فہمیوں کا باطل دلائل رد فرمایا گیا اور اہل عقل ذی شعور لوگوں کو دنیا کی بے ثباتی  
 کی طرف توجہ دلا کر باقیاتِ صالحات اور اعمالِ صالحہ کا ذخیرہ خروی جمع کرنے کا شوق دلایا  
 جا رہا ہے۔ چھٹا۔ کوع اس آخری رکوع کی سورۃ آیت میں تو وعدہ باتیں بیان فرمائی ہیں

پہلی یہ بات بیان کی گئی کہ اتنے کثیر دلائل کے باوجود اور دلائل تو حید رسالت قیامت کو سن کر لا جواب ہو کر بھی جو کافر ایمان نہیں لاتے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شیطن ہم نے زمین پر بھیجے ہوئے ہیں وہ کفار پر مسلط ہو کر ان کو خوب درغلا تے اور کفر پر اگلاتے پھرتے ہیں لہذا آپ ان کے لیے کسی بات کی جلدی نہ فرمائیے یہ تو اپنی گفتی کے پورے کر رہے ہیں۔ دوسری بات یہ بتائی گئی کہ قیامت میں ہر گروہ ہر فرد بارگاہ الہیہ میں حاضر ہوگا مگر فرق یہ ہوگا کہ مومن متقی تو بارگاہ میں موعودین کی طرح جلوں کا جشن مناتے ہوئے خود بخود سیح دجج کر آئیں گے لیکن کفار کو جہنم کی طرح جہنم کی طرف ہانکتے ہوئے لے جایا جائے گا سوم یہ کہ شفاعت کی محتاجی اور قدر قیامت میں ہوگی ہر کافر بھی شفاعت کا پیاسا ہوگا مگر یہی چیز سب سے زیادہ نایاب ہوگی اور فقط اُن پیاروں کو شفاعت کا اذن ہوگا جن سے رب تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے۔ چوتھی بات یہ بتائی گئی کہ کفر تو سب ہی سخت ظلم ہیں مگر عیسائی اور یہودی اور صابئیوں کا کفر سب سے زیادہ سخت ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے اولاد جتنے کا عقیدہ بنالیا۔ یہ ایسی سخت اور بھاری بات ہے کہ اس سے آسمان و پہاڑ ایسے دھل جاتے ہیں کہ عنقریب ہے کہ گڑبڑیں اور زمین کانپ اٹھتی ہے جیسے کہ پھٹ پڑے گی۔ اس کفر پر کہ ان بد نصیبوں نے رحمن کے لیے اولاد کا دعویٰ بنالیا حالانکہ رحمن کو لائق نہیں کہ اولاد کو جنے اور بچے بنائے۔ پانچویں بات بیان ہوئی کہ آسمانوں اور زمین میں ہر شخص اُس کا بندہ ہے فرشتے ہوں یا جنات و انسان اور تمام لوگ اُس کی بارگاہ میں بندے بن کر ہی پیش ہوں گے۔ اس سے کوئی چھپا ہوا نہیں رہ سکتا وہ سب کی گفتی جانتا ہے ایک ایک کو گن رکھتا ہے۔ چھٹی بات فرمائی گئی حساب دیتے وقت تمام اس کے پاس اکیلے اکیلے ہی حاضری دیں گے اُس وقت نہ گروہ ساتھ نہ آل نہ اولاد نہ سفارشی نہ مال دولت نہ کوئی لیدر اور رہنما ساتھ ہو سکے۔ ساتویں یہ بات فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کی محبت اُس دن صرف نیک متقی سلامتی ایمان والے لوگوں کے لیے ہوگی۔ آٹھویں بات۔ فرمایا گیا کہ اے پیارے محبوب ہم نے اس قرآن مجید کو آپ کی زبان پاک کے ذریعے اس لیے تاقیامت آسان فرمادیا تاکہ آپ یہ قرآن مجید سنا پڑھا کر اہل ایمان کو خوش خیریاں عطا فرمائیں اور فندی جھگڑا و قوم کو ڈر سناؤ۔ نہم۔ کفار سے خطاب فرمایا گیا کہ تم سے پہلے تمہاری طرح کے کتنے ہی فندی و جھگڑا لوگوں کو ہم نے برباد و فنا کر دیا جن کا آج تم تمام نشان بھی نہیں دیکھتے اور بھنک بھی نہیں سنتے۔ اللہ اکبر اکبر کیوں غرض کہ اس رکوع کی آیت میں گمراہ فرقوں کی بیوقوفی و جاہلانی





اور پیست قرآنی سے سب کے چہرے جھک گئے اور آنکھیں آنسوؤں سے تر ہو گئیں۔ اور اوسنیاء وغیرہ کفار مکہ کا تمام منصوبہ خاک میں مل گیا مسلمانوں کی عزت اور زیادہ ہو گئی۔

## سورۃ مریم کے عملیات اور تعویذات

عالمین کا ملین فرماتے ہیں کہ جو کوئی سورۃ مریم کو ہر روز بعد نماز فجر سات مرتبہ پڑھے نہایت صحیح الفاظ سے اول آخر درود شریف گیارہ دفعہ تو وہ دولت مند ہو جائے ۱۲ اگر کوئی مرد کسی وجہ سے نامرد رہے تو تین دفعہ سورۃ مریم کسی اپنے مرشد کو سورۃ سنا کر اجازت لے کر پڑھے گیارہ دن پڑھنے سے کشادہ ہو جائے ۱۳ اگر کسی شخص کا باغ خشک اور ویران ہو جائے درخت پھل دینے بند کر دیں اور وجہ سمجھ نہ آئے تو پوری سورت باغسل تازہ یا وضو تازہ کسی کاغذ پر خوشخط باز پر زبر و غیرہ لکھ کر پاک باٹی میں ڈال کر پانی بھر بھر کر ڈالے گیارہ دن متواتر انشاء اللہ تعالیٰ دخت خوب پھول اور پھل دینے لگیں گے۔ ۱۴ جو شخص اس پوری سورۃ کو عربی رسم الخط میں عرقی گلاب اور زعفران اور زردہ رنگ سے لکھ کر کاغذ پر اس کو کسی پاک پانی یا رودھ میں گھول کر ایک ہی تعویذ گیارہ دن پڑھے اگر کاغذ چھٹ جائے تو دوسرا تعویذ بندے انشاء اللہ تعالیٰ تمام جسمانی بیماریوں سے محفوظ رہے گا۔ ۱۵ جو شخص دولت مند ہونا چاہے اور طلال و پاکیزہ روزی کا طلب گار ہو وہ کسی متقی عامل و عالم سے اس کا تعویذ لکھوا کر اپنے پاس اب سے رکھے خواہ کلمے میں رکھے۔ ۱۶ میں رکھے اور ٹرپی ہر وقت سر پر رکھے سوا غسل اور سونے کے وقت کے تو انشاء اللہ کبھی غربت نہ آئے۔ اس کے کل اعداد ۲۸۹۶۴۴ ہیں اور چال مکمل ہے کہیں کمی نہیں ہے۔

تعویذ کا زائچہ یہ ہے۔

۷۸۶

۹۶۵۴۹	۹۶۵۴۴	۹۶۵۵۱
۹۶۵۵۰	۹۶۵۴۸	۹۶۵۴۶
۹۶۵۴۵	۹۶۵۵۲	۹۶۵۴۷

یہ بات مشاہداتی حقیقت ہے کہ رب تعالیٰ کا ہر کلام ہی فصاحت و بلاغت کا اتنا عظیم معجزاتی خزانہ ہے جس نے شعراء عرب کو مبہوت و متحیر کر دیا اور مَا هَذَا كَلَامُ الْبَشَرِ کہتے بد مجبور ہو گئے اور قرآن مجید کے قائلو، کہ تینوں چیلنجوں میں سے کسی بھی چیلنج کو قربت



کی ہمت نہ پاسکے اور یہ مجزاتی فصاحت قرآن مجید کی ہر ہر سورۃ بلکہ آیت بلکہ لفظ لفظ اور حرف حرف میں ہے باطنی فصاحت تو اہل عرب ہی جانتے ہیں۔ مگر بعض سورتوں کی ایسی ظاہری فصاحت ہے کہ ہم جیسے عجمی لوگ بھی متاثر و مسحور ہو کر عشق عشق کر اٹھتے ہیں۔ ان ہی سورتوں میں ایک یہ سورۃ مریم شریف ہے۔ یہ سورۃ پاک از اول تا آخر فصاحت لسانی کی ایسی چاشنی سے بھر پور ہے کہ اس کی فصاحت بیانی سے متاثر دربارِ حبشہ کے کفریہ ماحول پر سننا ٹاچھا گیا تھا اور اس کی دلکش طرزِ بیانی سے عجیب دل گداز سماں پیدا ہو گیا تھا کہ حضرت نجاشی اور تمام درباری رقتِ قلبی سے آنسو بہانے لگ گئے ہم بھی چاہتے ہیں کہ سورۃ مریم کی اس فصاحت و بلاغت کی نشاندہی کر کے اپنی تفسیر کو مزید مزین کریں۔ فصاحت کی مختصر تعریف یہ ہے کہ الفاظ نہایت منقطفہ مبیح ہوں اور بلاغت یہ کہ ایک ایک لفظ میں معانی کے دریا موجزن ہوں اور اگر ایک لفظ دوبارہ دو جگہ آجائے تو اپنا علیحدہ ہی معنی آشکارا فرمائے۔ ان ہی تعارفوں کے تحت یہ سورۃ مبارکہ از اول تا آخر اس طرح مبیح عبارت ہے کہ معلوم ہوتا ہے یہ کلام مطہرہ نور کے بالوں میں ڈھل کر باقوت و جواہر کی قدرتی لڑیوں میں پرویا ہوا ہے اس سورۃ کی ہر آیت کے اختتام پر ایک مبیح لفظ ہے جو قدرت کا عظیم شکار ہے۔

نمبر شمار	الفاظ	آیت کے نمبر	نمبر شمار	الفاظ	آیت کے نمبر
۱	نَاكِرَاتًا	آیت ۲	۱۱	يَنبِئًا	آیت ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸

نمبر شمار	اِفاظ	آیت کے نمبر	نمبر شمار	اِفاظ	آیت کے نمبر
۲۱	مَقْضِيًّا	آیت ۲۱ و ۲۲	۴۱	رَغِيًّا	آیت ۴۱
۲۲	قَهِيًّا	۲۲	۴۲	مَدًّا	۴۵ و ۴۹
۲۳	مَنْسِيًّا	۲۳	۴۳	جُنْدًا	۴۵
۲۴	سَرِيًّا	۲۴	۴۴	مَرْدًا	۴۶
۲۵	جَنِيًّا	۲۵	۴۵	وَلَدًا	۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱
۲۶	رَاسِيًّا	۲۶	۴۶	عَهْدًا	۴۸ و ۴۹
۲۷	قَرِيًّا	۲۷	۴۷	قَرْدًا	۴۸ و ۴۹
۲۸	مَلِيًّا	۲۸	۴۸	عِزًّا	۴۸
۲۹	مَعِيًّا	۲۹	۴۹	ضِدًّا	۴۸
۳۰	عَلِيًّا	۳۰ و ۳۱	۵۰	اِذَا	۴۸
۳۱	يَعِيًّا	۳۱	۵۱	عَدًّا	۴۸، ۴۹
۳۲	مَرْضِيًّا	۳۲	۵۲	وَقْدًا	۴۸
۳۳	بِكِيًّا	۳۳	۵۳	وَرْدًا	۴۸
۳۴	عَقِيًّا	۳۴	۵۴	اِذَا	۴۸
۳۵	مَا يَتِيًّا	۳۵	۵۵	هَدًّا	۴۸
۳۶	نَسِيًّا	۳۶	۵۶	عَبْدًا	۴۸
۳۷	جَنِيًّا	۳۷ و ۳۸	۵۷	وَدًّا	۴۸
۳۸	جَنِيًّا	۳۸	۵۸	لَدًّا	۴۸
۳۹	صَلِيًّا	۳۹	۵۹	يَاكُزًّا	۴۸
۴۰	نَدِيًّا	۴۰			

اللہ تعالیٰ رب العزت کا شکر عظیم ہے کہ آج بروز جمعہ مورخہ بیس جمادی الثانی ۱۴۱۵ھ مطابق پچیس نومبر ۱۹۹۴ء سورۃ مریم کی تفسیر مکمل ہوئی۔



سُورَةُ طهٓ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَتَانِ وَخَمْسُونَ آيَةً وَتَمَّانِ مِائَتَيْنِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان رحم والا

طہ ۱ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ۝

اے طہ - نہیں اتارا ہم نے اس قرآن مجید کو آپ پر اس لیے کہ آپ مشقت اٹھاؤ

اے محبوب ہم نے تم پر یہ قرآن اس لیے نہ اتارا کہ تم مشقت میں پڑو

إِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى ۝ تَنزِيلًا مِّن

لیکن یہ یاد دہانی ہے اُس کے لیے جو اللہ کی ہیبت رکھتا ہو۔ انزال الذات کی طرف سے  
ہاں اس کو نصیحت جو دُر رکھتا ہو۔ اس کا اتارا ہوا جس نے

خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمٰوٰتِ الْعُلٰی ۝ الرَّحْمٰنُ

جس نے پیدا کیا تمام روئے زمین کو اور سب اونچے آسمانوں کو۔ رحمن ہی نے  
زمین اور اونچے آسمان بنائے وہ بڑا مہربان والا اس نے

عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰی ۝ لَّهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ

عظیم عرش پر قبضہ فرمایا۔ اسی کا ہے وہ سب جو تمام آسمانوں میں ہے  
عرش پر استواء فرمایا جیسا اُس کی شان کے لائق ہے ہاں کا ہی ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے

# وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ

اور وہ سب جو تمام زمین کے اندر ہے اور وہ سب جو ان دونوں کے درمیان میں ہے اور وہ جو سب زمین کے  
اور جو کچھ زمین میں اور جو کچھ ان کے نیچے اور جو کچھ اس گیلی مٹی کے

## الشَّأْيِ ④ وَإِنْ تَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ

نیچے ہے ۔ اور اگر تم زور شور کر دو ذکر اذکار میں تو بے شک وہ تو جان لیتا ہے  
نیچے ہے ۔ اور اگر تو بات پکار کر کہے تو وہ بھی جانتا ہے اور

## السِّرِّ وَالْخَفِيِّ ⑤

دل میں پوشیدہ بھیید اور سرگوشیوں کو بھی  
سے بھی جو اس سے بھی زیادہ چھپا ہے ۔

**تعلقات** اس سورۃ طہ مبارکہ کا پچھلی سورۃ مریم کے ساتھ چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق جس  
طرح سورۃ مریم رات میں نازل ہوئی بجز چند آیت کے  
اسی طرح سورۃ طہ بھی بجز چند آیت کے رات ہی میں نازل ہوئی دوسرا تعلق  
سورۃ مریم کے بعد سورۃ طہ ہی نازل ہوئی اس لیے ترتیب نزول میں سورۃ مریم کا نمبر ۴۴ ہے  
اور اس کا ۴۵ ہے ۔ تیسرا تعلق سورۃ مریم کا افتتاح بھی حروف مقطعات سے ہوا اور  
اس سورۃ طہ کا افتتاح بھی اس حروف مقطعات سے ہوا چوتھا تعلق اس سورۃ مریم  
میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ بہت مختصر اجمالاً ہوا تھا اور اب اس سورۃ طہ میں حضرت موسیٰ  
علیہ السلام کا ذکر کچھ تفصیل سے ہوا گویا کہ بقیہ ذکر یہاں ہوا لہذا اس سورۃ کے بعد اس سورۃ  
کی ترتیب نہایت مناسب ہے ۔

**شان نزول** ان آیت مبارکہ کے شان نزول کے متعلق مفسرین کرام نے تین مختلف  
اقوال ذکر کئے ہیں ۔ بعض نے فرمایا کہ آقا پر کائنات حضور اقدس صلی اللہ

علیہ وسلم عیادت و نقلی نمازوں کی تلاوت و قیام و رکوع و سجود میں بہت درازی فرماتے تھے



یہاں تک کہ بہت دفعہ قیام نماز اتنا دراز ہوتا کہ پاؤں مبارک میں ورم آجاتا تھا تب یہ آیت  
راتاً نازل ہوئی۔ اور بعض علما نے فرمایا کہ بعض دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کفار کے ایمان  
نہ لانے اور باری تعالیٰ کی گستاخی کرنے پر بہت زیادہ رنج و غم فرمایا کرتے تب یہ آیت نازل  
ہوئی جس میں آقا کا ثناء صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ عظیم شفقت کے ساتھ تسلی عطا فرما رہا  
ہے۔ کچھ علما فرماتے ہیں۔ اکثر ایسا ہوتا کہ جب نبی پاک خاتمہ کعبہ کے پاس نفل نماز پڑھتے اور قیام  
دراز فرماتے اور عشق الہی و لذت قرآنی میں آپ کے آنسو جاری ہوتے تو پاس بیٹھے ہوئے  
ارد گرد کے کفار مذاق اڑاتے ہوئے کہتے کہ اس شخص کو اپنے اللہ پر یقین نہیں ہے کہ اتنی اتنی  
دیر تک اللہ کو ستاتا اور مشقت کرتا ہے تب ایک دفعہ اسی قسم کے واقع کے بعد یہ آیت  
نازل ہوئی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

**تفسیر نحوی** | سورۃ آیت (الخ) کا ترجمہ اور ترکیب و نحوی اقوال پھلی سورۃ میں بیان کر دئے  
گئے۔ اور طہ حروف مقطعات کا مختصر بیان اور کچھ مسائل و اقوال مختلفہ پھلی  
سورۃ میں بیان کر دئے گئے۔ یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ قرآن مجید میں کل چودہ عدد انتیش جگہ سورۃ کے  
بالکل پہلے مختلف حروف مقطعات وحی فرمائے گئے مثلاً اللہ جگہ سورۃ بقرہ شریف دوم  
آل عمران سورۃ ۲۱۱ النکبت سورۃ ۲۱۲ النجم سورۃ ۲۱۳ النجم سورۃ ۲۱۴ النجم سورۃ ۲۱۵  
پا ششم سورۃ ۲۱۶ السجدہ ۲۱۷ اور التمس ایک جگہ سورۃ الاعراف ۲۱۸ تیسرا (الکاف) پانچ جگہ  
اول سورۃ یونس ۲۱۹ دوم سورۃ ۲۲۰ ہود ۲۲۱ سوم سورۃ ۲۲۲ یوسف ۲۲۳ چہارم سورۃ ۲۲۴ ابراہیم  
۲۲۵ پنجم سورۃ ۲۲۶ الحجر ۲۲۷ چوتھا۔ التو۔ ایک جگہ سورۃ ۲۲۸ الرعد ۲۲۹ پانچواں (کھنص)  
ایک جگہ سورۃ ۲۳۰ مریم ۲۳۱ چٹا (طہ) ایک جگہ سورۃ ۲۳۲ طہ ۲۳۳ ساتواں (طسم) دو جگہ  
سورۃ ۲۳۴ الشعراء ۲۳۵ سورۃ ۲۳۶ اھواں (طس) ایک جگہ سورۃ ۲۳۷ النمل ۲۳۸  
تواں (یس) ایک جگہ سورۃ ۲۳۹ یس ۲۴۰ دسواں۔ (ص) ایک جگہ سورۃ ۲۴۱ ص ۲۴۲  
گیارہواں (حمر) چھ جگہ سورۃ ۲۴۳ المؤمن ۲۴۴ سورۃ ۲۴۵ حم السجدہ ۲۴۶ سورۃ ۲۴۷  
ازخرف ۲۴۸ سورۃ ۲۴۹ الذخان ۲۵۰ سورۃ ۲۵۱ المجاثہ ۲۵۲ سورۃ ۲۵۳ الاحقاف  
۲۵۴ بارہواں (حمر عشق) ایک جگہ سورۃ ۲۵۵ الثوری ۲۵۶ تیرہواں (رق) ایک جگہ سورۃ  
۲۵۷ قی ۲۵۸ چودھواں۔ (ن) ایک جگہ سورۃ ۲۵۹ النمل ۲۶۰ فی قرئت میں پانچ مختلف اقوال ہیں  
طہ طہ طہ طہ طہ اس کی تفصیل ہمیں دو قول ہیں طہ طہ الگ الگ دو حرف

نہی ہیں۔ یہ ایک ہی کلمہ ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک مگر اس کا ترجمہ کوئی نہیں جانتا۔  
 بجز نبی پاک صاحبِ لولاک صلی اللہ علیہ وسلم، اس کے ترجمہ میں چھ قول ہیں۔ اس کا ترجمہ بجز اللہ  
 رسول کوئی نہیں جانتا یہاں تک کہ جبریل بھی نہیں۔ اور یہ ثبوت ہے اس بات کا کہ آقا و کائنات  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا علم جبریل امین علیہ السلام سے زیادہ ہے۔ باقی پانچ اقوال میں اس کے ترجمے  
 کئے گئے ہیں۔ مگر وہ سب غلط ہیں کیونکہ بناوٹی ہیں حدیث پاک سے کوئی ثبوت نہیں۔ مَا أَنزَلْنَا  
 عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ ۖ إِلَّا تَذَكُّرٌ ۚ لَّعَلَّكَ تَخْشَىٰ تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ  
 الْعُلَىٰ ۖ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ ۚ اسْتَوْحَىٰ مَا أَنزَلْنَا ۖ بَابِ أفعال کا فعل ماضی مطلق  
 منفی جمع متکلم فاعل مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ عَلَیْكَ یہ جار مجرور متعلق ہے۔ عَلَی اپنے ہی فوقیت کے معنی  
 میں ہے۔ ضمیر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم القرآن۔ اسم مفرد معرف باللام علم ہے آخری  
 کتب الہیہ کا قرآن یا قرء سے مشتق صیغہ مبالغہ ہے بروزن نعلان مفعول یہ ہے۔ لام کے تعلیل  
 یہاں اَنْ ناصیہ پوشیدہ ہے۔ تَشْقَىٰ مشتق ہے بمعنی اشتقت میں پڑنا واحد مذکر حاضر ہے  
 یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت ہوئی۔ اَلَا حَرَفِ استثنا لغو بمعنی لکن حرفِ عطف اگلی  
 عبارت عطف ہے قرآن پر تذکرۃ اسم مصدر باب تفصیل کا تاویل و تعلیل شدہ اصل میں ہے  
 تَذَكُّرٌ بمعنی نصیحت یاد دہانی۔ لام جارتہ نفع کا مَن اسم موصول بخشی باب فتح یا قرء کا فعل مضارع  
 واحد غائب خشی سے بنا ہے بمعنی ہیبت میں آنا نافرمانی سے ڈرنا۔ صُو پوشیدہ ضمیر اس کا  
 فاعل مرجع ہے مَن یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر مجرور ہوا۔ جار مجرور متعلق  
 سے تذکرۃ مصدر کا۔ یہ سب مل کر شبہ جملہ ہو کر معطوف ہے القرآن پر دونوں مل کر مفعول یہ ہے  
 تَنزِيلًا اسم مصدر باب تفصیل سے نزل سے بنا ہے۔ مَن بارہ بمعنی الی جارتہ ترجمہ ہے طرف  
 سے مَن اسم موصول مراد ہے باری تعالیٰ خلق۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر صُو پوشیدہ اس  
 کا فاعل مرجع مَن ہے اَلَاَرْضُ۔ الف لام معرفہ جنسی ارض اسم مؤنث نفلی معطوف علیہ واو  
 عاطفہ السموات اسم جمع مؤنث سالم نفلی۔ اس کا واحد سے سماء۔ موصوف سے العلیٰ۔ اسم  
 تفصیل جمع مؤنث اس کا واحد مؤنث ہے عَلَیْہَا واحد مذکر ہے عَلَی۔ عَلَی یا عَلُو سے مشتق  
 ہے بمعنی بلند اونچے۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے مَن ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے  
 جس کا مرجع السموات ہے یہ مرکب تو صیغی معطوف ہوا۔ دونوں عطف مل کر مفعول یہ ہے  
 خلق کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر مجرور۔ اور یہ جار مجرور متعلق ہے تَنزِيلًا



مصدر کا۔ وہ سب مل کر شبہ جملہ ہو کر مفعول مطلق ہے مَا أَنْزَلْنَا كَمَا أَنْزَلْنَا فَعْلُ اسْمِ نَامِل  
مفعول بہ علت اور مفعول مطلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ مفعول مطلق بننے کے لئے صرف دو  
شرطیں ہیں۔ یہ کہ اسم مصدر ہو کسی طرح سے بھی جامد نہ ہو۔ ۲ اپنے عامل فعل کا ہم معنی ہو۔ یہ ضروری نہیں  
کہ اپنے فعل کا مصدر ہو۔ اور یہ بھی ضروری نہیں کہ اپنے فعل کے نقطوں بیسا ہو۔ جیسے یہاں أَنْزَلْنَا  
تَنْزِيلًا اور قَعَدَتْ جُلُوسًا۔ اَلْأَرْضُ اسم صفت صفاتی نام ہے فاعلِ تعالیٰ کا مبتدا ہے۔ عَلَى الْعَرْشِ۔ یہ  
جار مجرور متعلق مقدم ہے۔ اِسْتَوَىٰ بَابِ اِفْتَعَالِ کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے  
اِسْتَوَاؤُ سَوَّىٰ سے مشتق ہے بمعنی برابر کرنا قبضہ کرنا درست کرنا یہ اِفْتَعَالِ میں متعدي ہوتا ہے ثلثاتی  
مجرور میں لازم ہوتا ہے۔ صُوْ پُوشیدہ ضمیر اس کا فاعل یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے۔ مبتدا خبر مل کر  
جملہ اسمیہ ہو گیا۔ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَىٰ۔ وَإِنْ  
تَجَاهَدُوا لَنْتَقُوهُ فَإِنَّهُ يَفْعَلُوا بِكُمْ أَوْ أَخْفَىٰ۔ لام حرف جر ملکیت کا ضمیر واحد مذکر مجرور متصل مرجع  
اللہ تعالیٰ یہ جار مجرور متعلق ہے ثابِتُ اسم فاعل پُوشیدہ کا۔ یہ اسم فاعل اپنے فاعل صُوْ ضمیر پُوشیدہ  
اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہوئی۔ صُوْ کا مرجع ما موصولہ ہے چونکہ یہ سارا موصولہ جملہ  
مبتدا مؤخر ہے اس لیے مسنوی اور حقیقی طور پر اضمار قبل الذکر لازم نہیں آیا۔ اگرچہ ظاہری و نقلی  
مرجع بعد میں ہے ماسم موصول۔ فی السَّمَوَاتِ یہ جار مجرور متعلق ہے پُوشیدہ مَوْجُودُ اسم مفعول  
کا۔ مَوْجُودُ اسم مفعول اپنے نائب فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہو ا موصول صلہ مل کر معطوف  
علیہ واو عاطفہ موصولہ فی الْأَرْضِ اسی طرح موجود کا متعلق ہو کر سب جملہ اسمیہ ہو کر صلہ موصول مل کر  
معطوف علیہ واو عاطفہ موصول بَيْنِ اسم ظرف مکانی مضاف صُحُفِ مجرور متصل تشبیہ کا سَمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
ہے یہ مرکب اضافی ظرف ہے پُوشیدہ موجود کا یہ سب جملہ ہو کر صلہ موصول صلہ معطوف علیہ و  
عاطفہ کا موصول تحت الثرى۔ تحت اسم ظرف بہم مکانی بمعنی نیچے مضاف ہے یہ ہم معنی ہے  
اَسْفَلُ کا۔ اَسْفَلُ کا معنی بھی نیچے ہے مگر فرق یہ ہے کہ تحت کا ماقبل اور ما بعد دونوں منفصل اشیاء  
ہوتے ہیں جیسے یہاں ماسے مراد چیزیں اور ثرى سے مراد علاقہ۔ اور اَسْفَلُ ہمیشہ وَتَسْفَلُ  
چیزوں کے لیے آتا ہے۔ الثرى۔ اسم مفرد جامد۔ ثرى سے تعلیل ہوئی کی کو الف سے بدل دیا  
گیا لغوی ترجمہ ہے گیلی مٹی۔ گیلی زمین۔ مراد ہے زمین کے اندر اور روئے زمین سے نیچے کا نام  
علاقہ غیبی۔ یہ مضاف الیہ ہے مرکب اضافی اسی طرح جملہ ہو کر صلہ اور موصول صلہ معطوف ہو کر سب  
عطف مل کر مبتدا مؤخر ہے۔ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ وَإِنْ واو سر جملہ۔ اِنْ حرف شرط مجرور

باب فتح کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر خطاب عام انسان سے ہے جھڑ سے مشتق ہے معنی زور سے، چیخ کر بولنا۔ مضارع کو ان شرطیہ نے جزم دیا۔ یہ فعل بافاعل اور بالقول جاری مجرور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیہ۔ اِنَّ حرف مشبہ بالفعل تحقیقہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ تعالیٰ منصوب متصل ہے کیونکہ اسم اَنْ ہے۔ یَعْلَمُ عَلِمَ سے مشتق ہے باب سَمِعَ معنی جانتا فعل مضارع۔ اِسْتَرٰ اسم مفرد جاند معنی بھید۔ راز۔ یعنی وہ پوشیدہ بات جو صرف دل میں ہو کسی سے بھی نہ کہی گئی ہو اس کی جمع مکتربے اُسْرار۔ واو عاطفہ۔ اَخْفٰ اسم تفعیل مذکر۔ خفی سے مشتق ہے یعنی وہ پوشیدہ بات جو سرگوشی سے بہت ہی آہستہ کی گئی ہو کہ بالکل قریبی تیسرے کو بھی نہ چلے۔ یہ معطوف ہے دونوں مل کر مفعول بہ ہے۔ یَعْلَمُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر اَنْ وہ اپنے اسم اور خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔

طہ۔ مَا اَنْزَلْنَا عَلَیْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقٰی۔ اَلَا تَذٰکِرَۃٌ لِّمَنْ یَّخْشٰی  
تَنْزِیْلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْاَرْضَ وَالسَّمٰوٰتِ الْعُلٰی اَلَمْ یَجْعَلِ الْعَرْشَ اَسْمٰوٰی طہ

اس کا ترجمہ کیا گیا ہے اے حبیب اے مرد کامل، یہ لفظ قبیلہ عسکل کی لغت سریانی یا قبطی یا بنی حبشی یا کلبی زبان کا ہے یا قرشی لغت ہے اور ترجمہ ہے یا رجل یا حبیب یا مشکب مل کر آنے والے تفاسیر میں اٹھ اقوال ملتے ہیں ۱۔ یہ حروف مقطعات سے ہے ۲۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مقدس ہے ۳۔ یہ اللہ تعالیٰ کا نام ہے ۴۔ سورت کا نام ہے اس سورۃ کا نام سورۃ کلیم بھی ہے ۵۔ یہ حروف متشابہات سے ہے ۶۔ کا معنی ہے طوبی ربیبارک، اور صا کا معنی ہادی یعنی اے برکتوں والے ہادی کائنات ۷۔ ط سے مراد ظاہر صا سے مراد ہدایت ۸۔ بحساب الجحدل کے عدد نو اور ص کے پانچ کل ملا کر چودہ یعنی چودھویں کا چاند ۹۔ یہ حروف قسم میں ت کو ط بنا یا گیا عربی شعرا اپنے اشعار میں اس کو یا رجل کے معنی میں استعمال کرتے رہے ہیں چنانچہ ابن جریر کا شعر مشہور ہے۔

دَعَوْتُ بِطَهٍ فِی الْقِتَالِ فَلَمْ یَجِیْبْ ۝ فَخَشْتُ عَلَیْهِ اَنْ یَّکُوْنَ مَسْوٰی ۱۱

مگر میں نے یہ ہے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مقدس ہے اور اس کا ترجمہ صرف نبی کریم کو معلوم ہے مَا اَنْزَلْنَا یہ قرآن کریم ہم نے اس لیے آپ پر نہیں اتارا کہ آپ اپنے آپ کو مشقت میں ڈال لیں یا آپ کفار کے ایمان نہ لانے سے رنج و غم میں مبتلا رہیں۔ اے پیارے آپ کا کام صرف تبلیغ فرمانا ہے کوئی نہیں مانتا تو جائے جہنم میں آپ کیوں غم کھاتے ہیں۔ آپ ان ضدی خبیثوں کی





الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى - یہ کلام اس عظیم و قدیم ہستی ذوالجلال کی طرف سے نازل ہوا ہے جس  
 قادر و قیوم نے تمام روئے زمین کو بھی پیدا فرمایا ہے اور تمام بڑے بڑے بلند آسمانوں کو بھی زمین  
 کا ذکر پہلے ہوا کیونکہ احساس انسانی سے قریب بھی ہے اور ظاہر بھی آسمان حواس انسانی سے بعید بھی  
 ہے پوشیدہ بھی اس لیے اس کا ذکر بھی بعد میں۔ اگرچہ خالق تعالیٰ تمام اشیاء عالمین کا پیدا فرمانے والا  
 ہے مگر انسانی مشاہدات کو اکب و عوامل شجرات حجرات آسمانوں زمینوں میں ہی ہیں اس لیے یہاں  
 صرف ان ہی دونوں کا ذکر ہوا۔ علیٰ فرمانے کی وجہ یہ کہ انسانی تقدیر و حادثات احکام و اوراق سب  
 اوپر سے آتے ہیں لفظ علیٰ اعلیٰ کا مونت تفضیلی ہے اس کا واحد علیاً ہے۔ اس فرمان میں شان  
 قرآن کا اظہار ہے کہ کلام کی شان کلام والے کی ہیبت قوت قدرت سے پہچانواتی قوت طاقت  
 جاہ و جلال کے باوجود وہ کریم اپنی مخلوق پر رحم ہے علیٰ العرش استوی جس کی ساری کائنات پر ازلی  
 ابدی شہنشاہی ہے اُس عرش عظیم پر اُس کا قبضہ و تصرف ہے جو زمین تحت الثریٰ اور سموات علیٰ  
 سے بھی بڑا ہے۔ استوی کے معنی میں چار قول ہیں ۱۔ وہ عرش کا مالک ہوا ۲۔ عرش پر قابض ہوا  
 قبضہ شہنشاہی سے ۳۔ متوجہ ہوا قلبہ کی توجہ سے ۴۔ اظہار سلطنت فرمایا۔ استوی کے تاویلی  
 معنی بھی چار ہیں ۱۔ رکب ۲۔ جلوس ۳۔ علیہ ۴۔ تعارف۔ امام مالک فرماتے ہیں استوی کا معنی معلوم  
 ہے مگر حقیقت کیفیت مجہول ہے اس پر ایمان واجب ہے مگر اس میں بحث و سوال بدعت  
 سیئہ ہے اور بدعت گہرا ہی ہے فرماتے ہیں کہ جیسے ابدان مومنین کا قبیلہ کعبہ ہے اسی طرح  
 قلوب مومنین کا قبیلہ عرش اعظم ہے اور دعا و مسلمین کا قبیلہ آسمان ہے۔ استواء عرش شان  
 صفت ہے نہ کہ شان ذات اس لیے الرحمن اسم صفاتی ارشاد ہوا۔ احادیث میں ہے کہ عرش  
 اعظم گول ہے تمام آسمانوں سے بڑا ہے تمام جہانوں کو گھیرے میں یسے ہوئے ہے اس کا نام  
 فلک اطلس بھی ہے فلک تاسع بھی کہیں کہیں متحرک مثل زلزلہ ہوتا ہے۔ فرقہ معتزلہ اور فرقہ تیمیاتی  
 کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھتا ہے یہ معنی ہے استواء کا ان کے امام ابن تیمیہ نے لکھا کہ جب  
 اللہ کسی پر بیٹھتا ہے تو کرسی چوں چوں کرتی ہے (معاذ اللہ) مگر اہل سنت کے نزدیک یہ  
 عقیدہ باطل اور کفریہ ہے۔ اس کے رد میں امام اہل سنت امام رازی نے نو دلائل عقلیہ پیش کئے  
 پہلی دلیل بیٹھنے والا جگہ کا محتاج ہوتا ہے اور محتاج الیہ کا محتاج سے پہلے ہونا ضروری ہے  
 اگر اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھتا تو عرش پہلے ہوا اور اللہ کو محتاج ماننا پڑے گا اور یہ ہی کفر ہے  
 اللہ تعالیٰ میں وقت بھی نہ تھا جب بھی عرش کا نام نہ تھا۔ دلیل دوم۔ بیٹھنے والے کی



دائیں بائیں کرو نہیں لازم اور کروٹ کے لیے مرکب ہونا شرط حالانکہ رب تعالیٰ مرکب ہونے اور اجزائے  
 پاک ہے۔ دلیل سوم بیٹھنے والا دو قسم کا ہوتا ہے ایک متحرک و منتقل دوم ساکن جامد۔ متحرک کے لیے  
 کبھی حرکت کبھی سکون لازم یہ کیفیت حادث کی ہے تو لازم آیا کہ اللہ تعالیٰ حادث ہے۔ اور یہ عقیدہ  
 کفر ہے۔ ثابت ہوا کہ معتزلی و تیمیائی عقیدہ کفریہ ہے دلیل چہارم اگر اللہ تعالیٰ کو صرف عرش پر بیٹھا  
 رہنے والا کہا جائے تو لازم آئے گا یہ تخصیص ہے اور تخصیص دلیل محتاجی اور اگر فاسد نہ کیا  
 جائے تو لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ بیک وقت بہت جگہ بیٹھا ہے حالانکہ اس کا قائل کوئی نہیں دلیل  
 پنجم اللہ تعالیٰ کی شان ہے یَسْخَرُ الْمَلٰٓئِکَہُ شَیْءٌ اگر اللہ کو جالس مانا جائے تو بہت سے جالس بیٹھنے میں  
 اس کی مثل ماننے پڑ جائیں گے یہ بھی کفر ہے دلیل ششم اگر رب تعالیٰ کو جالس عرش مانا جائے تو ماننا  
 پڑے گا کہ اللہ کو زخشتوں نے اٹھایا ہوا ہے اس لیے کہ قرآن مجید آیت مَوَدَّةَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَلَّذِیْنَ  
 یَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ مِنْ حَوْلِہٖ لَیْسَ بِکَثِیْرٍ مِّنْہُمْ فِیْہِمْ فِیْہِمْ اٹھاتے ہیں عرش رب کو اور جالس عرش کو عرش نے  
 اٹھایا حامل کا ملعل ہوتا ہے اور یہ نامکن ہے کہ مخلوق اپنے خالق کو اٹھالے دلیل ہفتم۔ جہاں  
 ایک کڑہ ہے کچھ چیزیں اوپر ہیں کچھ نیچے اگر اللہ تعالیٰ عرش پر جالس ہو تو لازم آئے گا کہ کچھ چیزیں  
 اللہ سے بھی اونچی ہو جائیں اور یہ باطل ہے کیونکہ قُلْ وَّعُلُوُّاْ کَبِیْرًا صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ دلیل ہشتم  
 یہ بات ایمانیات میں سے ہے کہ رب تعالیٰ وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ ہے اگر اُس کو جالس مانا جائے تو  
 مرکب ماننا پڑے گا اور اقسام و ترکیب لازم آئے گی اور اللہ تعالیٰ واحد حقیقی نہ رہے گا۔  
 (معاذ اللہ) بیٹھا اٹھنا لینا وغیرہ مرکبات کی کیفیتیں ہیں۔ دلیل نہم۔ حضرت ابراہیمؑ نے کو اکبر  
 اجرام فلکی کو دیکھ کر فرمایا تھا۔ لَا اُحِبُّ الْاٰنِلِیْنَ۔ کیونکہ یہ اجسام ہیں اگر اللہ کو جالس کہا جائے تو  
 ماننا پڑے گا کہ اللہ بھی مجسم ہے اور یہ ہی کفر ہے غرض کہ تیمیائی عقیدہ سے سب کے سب کفریہ ہیں  
 فَمَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرٰی وَ اِنَّ تَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَاِنَّہٗ یَعْلَمُ  
 السِّرَّ وَ اَخْفٰی۔ اُس کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے وہ خالق کائنات  
 بھی ہے اور عالم و عالیان کا فرمان روا بھی ہے حاکم اعلیٰ بھی ہے سموات کی بلندیوں ارضیں کی  
 پستیوں میں اُسی کا حکم نافذ و جاری ہے عرش مخلوقات پر اسی کا قبضہ استوا ہے ملک و ملکوت  
 پر اُسی کی قدرت و کمال کا قبضہ جبروت ہے حوادثات تمامہ پر اُسی کی اجازت کا ظہور ہے اُس  
 کی وسعتِ شہی کا کون اندازہ لگا سکتا ہے لامکان کی بلندیاں ثریٰ کی پستیاں جن کا کسی مخلوق کو  
 تصور بھی نہیں ہو سکتا اِن سب پر علیہ تسلط اُسی سلطانِ ارض و سما کا ہے۔ آسمانوں میں ملائکہ اور رُوح

شمس و قمر ستارے جنت عرش حور و قصور غلمان برزخ اعراف وغیرہ لوح و قلم اور زمین میں پہاڑ  
نہریں بحریں معدن خزان اشجار اُحجار نباتات جمادات انسان جنات و شیطنین و صلحین سب لوہا  
و کرھا اسی کے بندہ محتاج ہیں اور کما بینھما بادل بارش صواریاں رعد برق ثمر و مائتحت الشری  
بحر ظلمات آتش نشاں صخرہ لقرہ ندی نون نور شرای ندایتہ دل دل۔ لاؤہ تراب۔ ریگ کیمچر  
سب اسی کے تابع فرمان و ملکیت تمام میں ہیں تدبیر تابع ہے تقدیر کے اور تقدیر تابع ہے  
ارادے کے اور ارادہ ہے۔ تابع ہے علم کے اور علم تابع ہے کمال کے اور کمال تابع ہے  
حکمت کے اور حکمت تابع ہے احاطہ کے اسی لیے فرمایا گیا۔ **وَإِنْ تَحِبُّوا لِقَوْلِ رَبِّكُمْ كُفُّوا**  
بتانے کے یہ اگر تو بلند کرے گا قول و فریاد و التجاع و دعا کو تو ایسا نہ کرو وہ عالم ماکات و ما  
**يَكُونُ تَوَعُّدًا لِلْإِنْسَانِ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى**۔ بغیر بولے کلام کو اور بغیر ارادہ قلبی والے آئندہ امور و افعال کو  
بھی جانتا ہے۔ **الْبَسْرُ** یعنی کہا ہوا راز اخفی سوچا ہوا ذہنی چھپا ہوا راز سوچے ہوئے منصوبے  
ہیں اور آئندہ وہ اعمال جن کو بندوں نے ابھی سوچا بھی نہ ہو وہ اخفی ہیں **وَالْغُيُوبُ** ہے جو بندہ  
خود سوچے اخفی وہ ہے جو القادیر بانی ہو **وَالْغُيُوبُ** ہے جو بندہ اللہ سے کرے اخفی وہ راز ہے  
جو اللہ تعالیٰ بندے سے کرے **وَالْغُيُوبُ** ہے جو بندہ خفیہ کام جس کا بندے نے صرف ارادہ کر لیا ہو اخفی  
وہ راز جس کا بندے نے ابھی ارادہ بھی نہ کیا ہو۔ زمین کی چار قسمیں ہیں **الْبَرَابُ** **وَالْبَرَابُ** **وَالْبَرَابُ** **وَالْبَرَابُ**  
ثری **وَالْبَرَابُ** تراب **وَالْبَرَابُ** ندی خفی ہے شرای **وَالْبَرَابُ** ہے صخرہ اخفی ہے۔  
**وَاللَّهُ وَتَسْأَلُهُ أَعْتَدُوا**

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ مسلمانوں کو  
چاہیے کہ ہمیشہ ظاہری باطنی قباحاتوں برائیوں وقت کے کاموں سے بچتے  
رہیں اور ظاہری باطنی ہر قسم کی نیکی اطاعت و اتباع شریعت کرتے رہیں یہ فائدہ **يَعْلَمُ السِّرَّ**  
**وَالْأَخْفَى** سے حاصل ہوا کہ اس آیت میں مکلفین کو زجر و جہڑک ہے گناہوں اور ہر حال میں نیکی  
کرنے کی ترغیب ہے کیونکہ رب تعالیٰ کسی وقت بھی کسی بندے سے غافل نہیں نہ کسی کے عمل  
سے بے خبر۔ **يَسْرُورًا** اخفی سے وہ عمل بھی مراد ہیں جن میں ثواب یا عذاب ہے۔ دوسرا فائدہ  
سورۃ طہ کی ان تفصیلاتوں سے جو حدیث مبارکہ میں منقول ہوئیں یہ ثابت ہوتا ہے کہ آقا و کائنات  
حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم آسمانوں اور زمینوں کی پیدائش سے بھی دو ہزار سال پہلے پیدا  
ہو گئے تھے علامہ شوکانی علیہ الرحمۃ نے اپنی تفسیر فتح القدیر جلد سوم ص ۳۵ میں اسی آیت کی تفسیر



میں فرمایا کہ حضرت ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قبل مجدہ نے آسمانوں زمین کی پیدائش سے دو ہزار سال پہلے قرآن مجید کی سورۃ طہ اور سورۃ یسین کو تلاوت فرمایا۔ قرآن کریم کی ایک سو چودہ سورتوں میں صرف ہی دو سورتیں ہیں جن میں شروع سے کسی کو نام لے کر خطاب کیا گیا۔ ظاہر بھی بلغت عرب خطاب ہے اور یس بھی حرف یا کی وجہ سے خطاب ہو گیا جیسا کہ ہم نے ابھی تفسیر عالمانہ میں مفسرین کے حوالوں سے ثابت کیا۔ اور خطاب وندی کے لیے پہلے منادی و مخاطب کا ہونا ضروری ہے پس جب طہ و یس کا خطاب وندی آسمانوں زمینوں اور ان کی مخلوق سے دو ہزار سال پہلے ہوا تو لازم آیا کہ اس خطاب وندی کے منادی و مخاطب آقا و کائنات محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس سے بھی پہلے سننے سمجھنے کی صلاحیت کے ساتھ موجود ہوں یہ فائدہ ظاہر کی تفسیر و لغوی ترجمہ سے حاصل ہوا۔ مکہ و عجیبہ ایک دفعہ حضرت حکیم الامت مفتی احمد یار خان بدایونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کسی محفل میں آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی خلقت پر تقریر فرماتے ہوئے نہایت مدلل انداز میں۔ اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰهُ نُورًا یَّ۔ اور یا جَابِرَاتُ اللّٰهُ تَعَالٰی خَلَقَ قَبْلَ كُلِّ شَیْءٍ نُورًا یَّتَدَبَّعُ اور کُنْتُ نَبِیًّا۔ وَاَدَمُ بَیْنَ الْبَیِّنِ وَالْغَائِبِ۔ کی احادیث مجھ سے اس بات پر دلیل پیش فرمیں کہ نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خلقت مبارکہ تمام مخلوق سے پہلے ہے بعد تقریر ایک وہابی صاحب نے اعتراض کیا کہ یہ تمام احادیث ضعیف ہیں اولاً آپ نے ان وہابی صاحب سے ضعیف ہونے کا ثبوت مانگا مگر وہابی اپنے اکابر کے پرانے طریقے کی طرح ثبوت نہ دے سکے مگر مذہب مچوڑی تب آپ نے فرمایا کہ احادیث مجھ مشہورہ کو ضعیف کہہ کر تو تم جان بچا لو گے مگر میرے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی خلقت اولیٰ کو قرآن کریم بھی ثابت فرما رہا ہے صرف ذرا تدبیر قرآنی کی ضرورت ہے جنانچہ آپ نے سورۃ زخرف کی آیت مَا تَا۔ قُلْ اِنْ کَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَاَنَّا اَوَّلُ الْعٰبِدِیْنَ۔ تلاوت فرما کر بتایا کہ قرآن مجید فرماتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کا کوئی بیٹا ہوتا تو وہ بھی قدیم ہوتا اور معبود ہوتا اور تمام مخلوق اس کی عابد ہوتی اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے عابد ہوتے قرآن مجید بتانا یہ چاہتا ہے کہ تمام مخلوق میں سب سے پہلے نبی کریم پیدا ہوئے۔ نیز یہ بھی ثابت ہو بیٹے کے عابد تو ہوتے مگر اللہ کے پہلے عابد آپ تھے۔ نیز میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے بہت سے سابقہ واقعات کو ائم تری سے شروع فرمایا یہ بھی بتا رہا ہے کہ واقعات ماضیہ کے ہزاروں سال پہلے نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم موجود بھی تھے اور دیکھ بھی رہے تھے سمجھ بھی رہے تھے فالحمد لله علی ذالک تبسوا فانکدہ اگرچہ قرآن پاک سب کے لیے ہدایت و نصیحت ہے مگر اس سے فائدہ صرف ان لوگوں کو ملتا ہے جن کے دلوں میں اللہ تعالیٰ کی خشیت ہوتی ہے یہ فائدہ تَذَكُّرٌ لِّمَن يَخْشَى سے حاصل ہوا۔ لہذا ہر مسلمان کو خشیت حاصل کرنے کی کوشش و رغبت کرنی چاہئے۔ اللہ نصیب فرمائے۔

## احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ نماز میں آمین آہستہ کہنا چاہئے کیونکہ یہ دعا ہے اور اللہ تعالیٰ سے عرض و خطاب والنجی و قریا رہے۔ یہ مسئلہ یَعْلَمُ وَ اَخْفٰی سے مستنبط ہوا۔ نیز اس کے علاوہ بہت سی احادیث کی اشارۃ النقص سے بھی ثابت ہے کہ آمین آہستہ ہی کہنی چاہئے چنانچہ بخاری شریف جلد اول ص ۱۸ پر ہے کہ اپنی امین ملائکہ کی امین سے مشابہ کرو۔ یعنی جس طرح ان کی امین کسی کو سنائی نہیں دیتی تمہاری بھی سنائی نہ دینی چاہئے اسی طرح مٹا پر ہے کہ رکوع کے بعد رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو اور اپنا لک الحمد فرشتوں کے لک الحمد کے مشابہ کرو یہاں بھی مشابہت سے یہی مراد ہے کہ جس طرح فرشتوں کا لک الحمد کہنا کسی کو سنائی نہیں دیتا تمہارا بھی نہ سنائی دے۔ تو یہ کیا وجہ کہ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ والی اس حدیث پر تو عمل کرتے ہوئے آہستہ کہا جائے اور آمین پھر بھی زور سے چاہئے کہ دونوں جگہ مشابہت ملائکہ قائم رہے۔ ابو داؤد شریف ص ۱۲۸ جلد اول میں ہے۔ عبد الرحمن ابن ابی یعلیٰ اپنے والد سے راوی انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑے ہو کر نفل نماز پڑھی میں نے سنا کہ آپ نے نماز میں پڑھا۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ النَّارِ وَنَارِ الْاَهْلِ النَّارِ۔ اور یہ بات متفق علیہ ہے کہ نماز نفل میں سب کچھ آہستہ ہی پڑھا جاتا ہے۔ اس کے باوجود سن لیتا بتا رہا ہے کہ آہستہ آواز بھی سنی جاسکتی ہے جب کہ قریب ہو تو اسی طرح جس روایت میں ایک صحابی فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آمین سنی مَدِّ بِعَا مَوْ تَهَا آپ نے آمین میں آواز کو گھینچا۔ تو وہاں بھی آہستہ آمین کا ذکر ہے نہ کہ جہر اور بلند آواز کا۔ مَدِّ کا معنی جہر نہیں ہو سکتا۔ دوسرا مسئلہ۔ قرآن مجید کی تلاوت یا وعظ و تقریر سے کسی کو پریشان کرنا ہر روز لاؤڈ سپیکر تیرا آواز سے لگا کر اہل محلہ کے بیماروں معذوروں مزدوروں کو ساری ساری رات ستانا جگنا شرعاً حرام و ممنوع ہے یہ مسئلہ مَا اَنْزَلْنَا عَلَیْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقٰی۔ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔

تبسوا مسئلہ۔ یہ عقیدہ رکھ کر اللہ تعالیٰ کا ذکر تلاوت تسبیح تہلیل تکبیر دعا مناجات بلند آواز



سے پڑھنا کہ اللہ تعالیٰ کو سنایا جائے اور آہستہ آواز اللہ تعالیٰ نہیں سنتا (معاذ اللہ) کفر ہے ہاں  
البتہ غفلت سے بچانے سو توں کو جگانے شیطان کو بھگانے اور بھول ہوؤں کو ذکر اللہ یاد  
دلانے کے لیے بلند و جبری آواز سے ذکر کرنا ہر گز جائز ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ کھانا  
شروع کرتے وقت بسم اللہ شریف زور سے پڑھنی چاہیے تاکہ بھولے ہوؤں کو یاد آجائے اور  
کھانا ختم کرتے وقت الحمد للہ آہستہ کہنی چاہیے تاکہ جو لوگ ابھی کھانا کھا رہے ہیں وہ شرمندگی  
سے کھانا نہ چھوٹیں اور بھوکے نہ اٹھ کھڑے ہوں یہ مسئلہ یَعْلَمُ الْغُیُوبُ وَ أَخْفٰی سَمْعُہٗ ہوا۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا  
خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمٰوٰتِ الْعُلٰی - زمین کی پیدائش کا ذکر پہلے کیا  
گیا اور آسمانوں کی پیدائش کا ذکر بعد میں حالانکہ دوسری کئی آیت میں خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ  
ہے اور بہت سی روایت سے ثابت بھی ہے کہ آسمانوں کی خلقت پہلے ہے زمین کے بعد میں نیز  
جمہور علماء اور فلاسفہ اسلامی کا بھی یہ عقیدہ ہے کہ آسمانوں کی خلقت پہلے ہے زمین کے بعد  
میں۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف باب بدء الخلق فصل اول میں ہے کہ پہلے عرش پیدا کیا گیا پھر آسمانوں  
کو اور زمین کو مگر یہاں زمین کا ذکر پہلے ہے اس کی وجہ کیا ہے۔ جواب یہاں تین باتیں  
سمجھانے کے لیے ارض کا ذکر پہلے کیا گیا۔ چونکہ عالم دنیا کا اصل اصول زمین ہے اس لیے  
زمین کا ذکر کیا گیا۔ یہ آیت انسانوں کو سمجھانے بتانے کے لیے ہے اور انسانی خواہش  
اور حشر ظاہری کا تعلق زمین سے ہی ہے اور زمین ہی انسان سے قریب اور انسانی ملکیت  
و تعارف میں ہے اسی پر وہ اتر آتا غرور کرتا اکر تپتا چلتا پھرتا کفر و شرک و فساد پھیلاتا پھرتا  
ہے اس لیے انسانوں کو بندہ بنانے کے لیے اس کی خلقت کا ذکر پہلے کیا گیا۔ ۱۔ نظام  
کائنات کا مرکز زمین ہے اس لیے یہاں اظہار حکمت پیدائش و اصل جہان کی وضاحت کے لیے  
ارض کا ذکر پہلے کیا گیا اور ان دیگر آیت و احادیث میں وقت خلقت کا ذکر ہے کہ پہلے  
آسمانوں کی پیدائش ہے پھر زمین کی مگر اس اولیت میں اختلاف ہے اس لیے آسمانی اولیت  
کے مسلک کو جمہوریت نہیں کہا جاسکتا۔ بعض نے فرمایا کہ زمین کو آسمانوں سے پہلے پیدا  
کیا گیا یعنی وجود زمین پہلے ظہور میں آئی ان کی دلیل میں دو آیتیں ہیں سورۃ بقرہ آیت  
۱۹ وَ هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ لَکُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا ثُمَّ اَسْتَوٰی اِلَی السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَہٗ  
سَمٰوٰتٍ ۚ سُوْرۃ اٰحٰم سجدہ آیت ۱۹ اَشْکُوْا تَکْفُرُوْنَ بِالَّذِیْ خَلَقَ الْاَرْضَ فِیْ یَوْمَئِذٍ -





باب افتعال سے ہی ہے مگر متعدی نہیں ہے بلکہ لازم ہے تو اس طرح یہاں اور دوسری آیت  
 ثُمَّ اسْتَوٰی اِلٰی السَّمَاءِ میں بھی یہ لازم ہونا چاہیے اور ترجمہ یہ ہونا چاہیے کہ اللہ رحمن عرش پر بیٹھا  
 اور دوسری آیت کا ترجمہ یہ ہونا چاہیے کہ پھر برابر یعنی تشریف آوری اور بیٹھک فرمائی اللہ نے  
 آسمانوں کی طرف تمہارے اعلیٰ حضرت نے بھی اور تفسیر جلالین نے بھی اس صیغے اور مصدر کو لازم  
 ہی تصور فرمایا ہے۔ اور جیسا کہ اُس کی شان کے لائق۔ ترجمہ کر کے ہمارے اعتراض کی توثیق  
 کر دی نیز علماء نحو نے بھی باب افتعال کو متعدی نہیں فرمایا ثابت ہوا کہ آپ کا قول درست نہیں  
 ہے اور باب افتعال لازم ہی ہوتا ہے متعدی ہرگز نہیں ہوتا (از نیمائی و ہانی) جواب  
 تمام علماء نحو کے نزدیک باب افتعال متعدی ہوتا ہے جیسا کہ تمام نحو کی کتب میں مرقوم ہے  
 اگرچہ اس کا متعدی ہونا دیگر افعال و تفعیل و غیر ہما کی طرح خصوصی نہیں ہے مگر ہمیشہ متعدی  
 ہی ہوتا ہے اور متعدی ہونا آٹھ قسم کا ہے ۱۔ متعدی بالغیر اس کی پھر تین قسمیں ۱۔ متعدی  
 بیک مفعول ۲۔ متعدی بدو مفعول ۳۔ متعدی بالانفعل ۴۔ متعدی بالنفس ۵۔ مثلاً ضَرَبْتُ لِنَفْسِي میں نے  
 اپنے آپ کو مارا ۶۔ متعدی بعلی ۷۔ متعدی بالی ۸۔ متعدی بمن ۹۔ متعدی بالعطف جب  
 کہ فاعل کا مفعول بہ پر عطف ہو جائے۔ جیسے کہ لَا يَسْتَوِي الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ ترجمہ۔ کافر  
 ضمیٹ چیز کے برابر نہیں وَاَسْتَوٰی عَلَى الْجُودِي میں متعدی بنفس ہے اور ترجمہ اس طرح  
 ہے کہ برابر گریا کشتی نے اپنے آپ کو جو دی پر یعنی قبضہ جمالیبا اُس پر معترض کی پیش کردہ  
 دوسری آیت میں بھی متعدی بنفس ہے یعنی جب پہنچا وہ جوانی کو اور مضبوط پایا خود کو  
 معترض کی تیسری آیت میں قابض ہونے کا ترجمہ ہے لیکن آیت عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰی اور ثُمَّ اسْتَوٰی  
 اِلٰی السَّمَاءِ میں متعدی بعلی اور متعدی بالی ہے اور دونوں جگہ قبضہ کرنے کا معنی ہی درست  
 ہے۔ تفسیر جلالین اور اعلیٰ حضرت نے قبضے کا انکار نہ فرمایا بلکہ مشابہت قبضے کا انکار فرمایا  
 یعنی اللہ تعالیٰ کا قبضہ بادشاہوں یا مخلوق یا ملکیت والے انسانوں کے قبضے کی طرح نہیں۔ ایسا مثلاً  
 قبضہ اللہ کے لیے ماننا کفر ہے۔ یعنی جیسا قبضہ اس کی شان کے لائق رہا وہابیوں کا ترجمہ  
 اللہ تعالیٰ کے بیٹھنے یا تشریف رکھنے کا۔ یہ تو اللہ کے لیے کہنا کفر ہے کیونکہ بیٹھنے کے لیے  
 جسم کی محتاجی اور مولیٰ تعالیٰ جسم سے پاک ہے لہذا استوی کا ترجمہ قبضہ کرنا بہترین ہے قبضے  
 میں نہ ترجمانیت شرط ہے نہ محدودیت بلا تشبیہ بادشاہ سارے ملک بیک وقت قابض  
 ہوتا ہے مالک زمین میلوں بی زمین پر قابض ہو سکتا ہے بیٹھنا تو بہت ہی محدود ترجمہ ہے

بلکہ بیٹھنے میں زیادہ جگہ گھبرنی بھی محبوب ہے اور کسی کے متعلق ایسا کہنا اس کا تسخر یا گستاخی ہے۔  
ہر حال علماء و نحو نے باب افتعال کے متعدی ہونے کا کہیں بھی انکار نہ کیا صرف اُس کو خصوصیات  
میں شمار نہ کیا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔

تفسیر صوفیانہ طہ مَا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقٰی اِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَنْ يَخْشٰی تَنْزِيْلًا  
اِمْتَنَ خَلَقَ الْاَرْضَ وَالسَّمٰوٰتِ الْعُلٰی الرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی۔

اے آسمان معرفت کے بدریکل اے بساط نبوت کو پسینے والے صفات اختیار کو پانے والے  
فیوض تجلیات کو قائم کرنے اور بانٹنے والے اے وہ بندہ محبوب کہ مکونات عالمین کو جس نے  
اپنے قدیم رحمت سے ملے کیا۔ اَنَکَ اَقْدَرُ لَكَ مَعْرَاجٍ اَوْ مَا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقٰی۔ ہم نے  
اس قرآن میں مصطفیٰ کو تیرے قلب شریعت پر اس لیے نازل نہ کیا کہ تیرے خلق عظیم کی سعادت میں  
نیک بختیاں دینا و عقیقی میں نہ پاسکیں اور عالم ناموت کی مشقتوں بلاؤں میں پڑ جائیں بلکہ اس لیے  
کہ آسمانوں اور زمینوں والے خلق عظیم کی نعمتیں پائیں بد عملی کی شقاوت سے بچیں کیونکہ شقاوت  
سعادت کی ضد ہوتی ہے یہ قرآن تو از اول تا آخر تذکرہ و نصیحت ہی ہے لیکن فقط اُن خوش  
بختوں کے لیے مفید ہے جو انوار قدس سے خشیت عجز کی دولت پانے والے ہیں حکایت  
ایک بزرگ کے پاس دو آدمی گئے کہ ہمیں کچھ نصیحت فرمائیے ایک بہت حسین تھا ایک  
بہت بد صورت تھا۔ بزرگ نے فرمایا اے خوب صورت تو نیک عمل کرتا کہ تیرے حسن میں چمک  
پیدا ہو اور اے بد صورت تو بھی نیک عمل کرتا کہ تیری بد صورتی ڈھک جائے بُرے اعمال سے  
تیری بد صورتی میں اضافہ نہ ہو۔ حکایت۔ ایک دفعہ موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ رب تعالیٰ میں عرض  
کیا اے مولیٰ تیری بارگاہ میں کون بندہ سب سے اکرم ہے فرمایا جو اپنی زبان کو ذکر اللہ سے  
ترک رکھے عرض کیا کون سا بندہ عالم ہے فرمایا جو میری ذات کو سب سے بڑا عالم سمجھے عرض  
کیا کون سا بندہ عادل ہے فرمایا جو روزانہ سب سے پہلے اپنے نفس کا انصاف کرے  
اور اپنے اعمال کا محاسبہ و گرفت کرے۔ عرض کیا کون سا بندہ اعظم ہے فرمایا جو مجھ کو ہر  
عیب و نقص سے پاک سبحان و تعالیٰ جانے عرض کیا کون سا بندہ سب سے بڑا مجرم ہے  
فرمایا جو مجھ پر اور میرے انبیاء و پر کسی عیب و نقص کی تہمت لگائے۔ عرض کیا کون سا بندہ  
مقبول ہے فرمایا جو صرف کلام مجید کو تذکرہ و قانون و احکام کا خزانہ سمجھے کیونکہ یہ قرآن مجید  
تَنْزِيْلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْاَرْضَ وَالسَّمٰوٰتِ الْعُلٰی۔ اُس ذات جلال اہم متصف صفات جمال و کمال کی طرف



سے نازل ہوا ہے جس نے عالم ارواح کے بلند و بالا آسمانوں کو پیدا کیا ہے اور عالم اجسام کی جسم مطلق والی زمینوں کو پیدا کیا ہے اور ان میں تجلیات انوار کو طبقات غیوب کے پردوں میں چھپایا۔ آسمان روحانیت کے مراتب کمال سینہ حبیب کے قلب علی میں پیدا کئے اور ارض مشاہدات کو بدن محبوب میں پیدا فرمایا۔ اَلْوَحْنُ عَلٰی الْعَرْشِ اَسْتَوٰی رَحْمٰنُ نے رَحْمَتُ التَّعْلِیْمِ کے عرش وجودِ کل پر صفاتِ رحمانیت و ظہور فیوضِ عالم کے غلبہ استوا کا جلوہ فرما کر نبوتِ تامہ کا خاتم و منظر بنایا۔ اسی لیے محبوب کا ظل بدنی نہ رہا۔ کیونکہ منظرِ صفات کمالیہ کا سایہ نہیں ہو سکتا بقا و حق کے ساتھ فنا و عرضیات لازم شدہ ہیں۔ لَہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا ذَٰلِکَ حِجَّتُ النَّوٰی۔ وَاِنْ یَّجْہَرُ بِاِنْقَادٍ فَاِنَّہٗ یَعْلَمُ السِّرَّ وَاَخْفٰی اُسی کی سلطنتِ قہریہ کے تحت ہے جو کچھ کہ روحانیتِ قویہ کے آسمانوں میں ہے اور جو خواہشاتِ عوارضات و لازماتِ بدنیہ کی زمین میں ہے اور جو کچھ نرا و مخفیہ کی فنا میں ہے سب اسی کا ہے۔ بحر اُس کے امر کے نہ کچھ پایا جاتا ہے نہ متحرک ہے نہ ساکن ہوتا ہے نہ تغیر نہ تبدل نہ ثبوت نہ نفی۔ فنا و گلی مقہور ہے اُس کی وحدانیت سے نہ کچھ سنائی دیتا ہے نہ دکھائی دیتا ہے نہ پکڑنے کی قوت نہ چلنے کی طاقت نہ بوسنے کی ہمت بس حیرت ہی حیرت ہے کیا کہیں کس سے کہیں کس کو سنائیں کون سے۔ وَاِنْ یَّجْہَرُ بِاِنْقَادٍ اے بندہ مسافر اگر قوتِ گویائی کا مظاہرہ کرے تو بے فائدہ ہے اپنے نفسِ فانی پر بوجھ نہ ڈال۔ ذلِکَ وَفَدَہٗ کَوْتِیْرَے بوسنے کی حاجت نہیں فَاِنَّہٗ یَعْلَمُ السِّرَّ وَاَخْفٰی۔ وہ ظواہرِ اجسام اور بواطنِ اَوْحَام کو جانتا ہے اسی طرح سراسر کو جانتا ہے۔ اہل تحقیق کی اصطلاح میں سیر ایک لطیفہ ہے قلب و روح کے درمیان اور وہی اسرارِ روحانیہ کا معدن ہے اور اخفی وہ لطیفہ ہے جو روحِ طیرانی اور حضرت قدسِ الیبیہ کے درمیان ہے وہی انوارِ ربوبیت کا محبط و اسرارِ ربیہ کا منظر ہے۔ مونیان فرماتے ہیں کہ سیر اور اخفی اُن مجرداتِ خمسہ سے ہیں جن کو عرشِ مخفیہ کے اوپر نظر کشف سے ہی دیکھا جاسکتا ہے اور اُن کی بروری شعائیں یعنی نورانیت کا پرتو بدنِ انسانی میں ہوتا ہے اُن مجرداتِ خمسہ کے منظر پانچ یہ ہیں ۱۔ مجردِ قلبی ۲۔ مجردِ روحی ۳۔ مجردِ بصری ۴۔ مجردِ اخفی ۵۔ مجردِ اخفی قلب موس خبطِ تجلیات ہے۔ آستانہ اسرار چھ ہیں پہلا آستانہ روحِ محمدی دوسرا آستانہ ولایتِ آدم میرا آستانہ ولایتِ نوحی چوتھا خفی ولایتِ ابراہیم پانچواں آستانہ اخفی ولایتِ موسیٰ چھٹا آستانہ سراسر ولایتِ عیسیٰ علیہم السلام جس بندے طالب کو ان آستانوں کی عافری نصیب ہوتی ہے ان کا دور

رواں عبادت کرتا ہے اور بندگی کا اقرار کرتا ہے اُن کی عبادت ملائکہ کے ہم پلہ ہوتی ہے۔ سچا انسان ایمان ایثار سخاوت و خدمت کو پسند کرتا ہے اور اپنا سارا وقت خدا کے بندوں کی خدمت کے لیے وقف کر دیتا ہے اور اسی کو فضیلت سمجھتا ہے یہاں تک کہ وہ اُسے اپنے نوافل اور دوسرے نیک اعمال پر بھی ترجیح دیتا ہے اسی کا نام خلوص قلبی ہے لیکن جو شخص مفادات دنیوی کے لیے بندگان الہی کی خدمت یا عبادت الہی کرتا ہے یا اعمال میں جلد بازی کرتا ہے وہ حقیقی خادمِ دین نہیں۔ بلکہ وہ نفسیات کا خادم ہے مفادِ نفسانی نہ حامل ہو تو توجہ بھی قائم نہیں رہتی مفاد پرست کی چار نشانیاں ۱۔ اپنی خدمت کو جہرِ قول سے اُفتا کرنا اُحسان جتنا ۲۔ خدمت کا بدلہ چاہنا بعض دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ جن لوگوں کی خدمت دینی کرتا ہے اُن سے خود کام لیتا ہے ۳۔ کثرتِ طالبین و مریدین کو ذریعہٴ شہرت و عزت بناتا ہے ۴۔ ملائکہ طالبِ حقیقی سر و خفی کا متلاشی ہوتا ہے ذکرِ بالجمہر اللہ تعالیٰ کو بتانے کے لیے نہیں بلکہ تفتور ذات کو راسخ کرنے اور مشغولیتِ غیر کو روکنے خشوع و خضوع کو قائم رکھنے کیلئے ہے اسی لیے بعدہ فرمایا گیا اللہ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ طَلُّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۱

وہ اللہ ہے ایسی شان کا کہ کہیں بھی کوئی سچا معبود نہیں مگر وہی ہے اُسی کے لائق ہیں سارے اچھے نام اللہ کہ اُس کے سوا کسی کی بندگی نہیں اُسی کے ہیں سب اچھے نام

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۲ إِذْ رَأَى نَارًا

اور بے شک پہنچ گئی تم کو موسیٰ کی وہ بات جب کہ سمجھی انہوں نے آگ اور کچھ تمہیں موسیٰ کی خبر آئی۔ جب اُس نے ایک آگ دیکھی

فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَلْعَلُ

تو کہا اپنی اہل بیت کو تم ذرا یہیں ٹھہرو۔ بے شک مجھے کچھ آگ نظر پڑی ہے شاید تو اپنی دلی سے کہا ٹھہرو مجھے ایک آگ نظر پڑی ہے شاید



اَتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ اَوْ اَجْدُ عَلَى الشَّامِ

میں تم کو لا دوں اس میں سے کچھ آگ کا شعلہ یا آگ کے پاس کسی سے کچھ  
میں تمہارے لیے اس میں سے کوئی چنگاری لاؤں یا آگ پر

هُدًى ۱۰ فَلَمَّا اَتَاهَا نُودِيَ يَمُوسَى ۱۱

معلومات پالوں۔ پھر جب آگئے وہ اس آگ کے پاس تو پکارا گیا اے موسیٰ  
راستہ پاؤں۔ پھر جب آگ کے پاس آیا ندا دی فرمائی گئی کہ اے موسیٰ

اِنِّى اَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ اِنَّكَ بِالْوَادِ

بے شک میں ہی تمہارا رب ہوں بس اب تم اپنے دونوں جوتے اتار دو کیونکہ تم برکت دی ہوئی  
بے شک میں تیرا رب ہوں تو تو اپنے جوتے اتار ڈال بے شک تو پاک

الْمُقَدَّسِ طُوًى ۱۲ وَاَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ

مقدس جنگل میں ہو۔ اور میں نے چُن لیا ہے تم کو اس لیے غور سے سنو  
جنگل طوی میں ہے۔ اور میں نے تجھے منتخب کیا اب کان لگا کر سن

لِمَا يُوحَى ۱۳ اِنِّى اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا

اس کو جو آپ وحی کی جاتی ہے کہ بے شک میں ہی اللہ ہوں کوئی بھی سچا معبود کہیں ہی میرے سوا موجود نہیں  
جسے تجھے وحی ہوتی ہے۔ بے شک میں ہی ہوں اللہ کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں

فَاعْبُدْنِىْ وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِكْرِىْ ۱۴

لہذا میری ہی عبادت کرو اور قائم رکھو نماز کو میری یاد کے لیے۔  
تو میری بتدگی کر اور میری باہم کے لیے نماز قائم رکھ

## تعلقات

ان آیت کریمہ کا پھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس سورۃ کو اپنے حبیب کریم کے ایک صفاتی نام طہ سے شروع فرمایا اب ان آیت میں رب تعالیٰ نے اپنے صفاتی اسماءِ حسی کا ذکر فرمایا دوسرا تعلق پھلی آیت میں اللہ تعالیٰ کو پکارنے کا طریقہ سکھایا گیا کہ اے لوگو اپنے رب تعالیٰ کو ندا کرنے پکارنے کے لیے بلند آواز سے چیخنے چلاتے کی ضرورت نہیں۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ کی ندی فرمانے کا ذکر ہو رہا ہے کہ اُس ذات کریم جل وعلیٰ نے بھی ایک دفعہ اپنے کلیم حضرت موسیٰ کو پکارا تھا۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں آسمانوں کی بلندی کا ذکر کرنے کے بعد رب تعالیٰ کے عرش پر استوای فرمانے کا ذکر ہوا جو آسمانوں سے بھی دور اور بلندی پر ہے۔ ان آیت سے بعض کفار نے بطور طعن کہا کہ مسلمانوں کا خدا تو بہت دور ہے آج بھی آریہ ہند وغیرہ اسی قسم کی گستاخیاں کرتے ہیں۔ ان کا جواب ان آیت میں دیا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ دور نہیں وہ ہر جگہ قریب ہے اُس رب قہر نے طور پہاڑ پر اپنے کلیم حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ندا فرمائی۔

## تفسیر نحوی

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۚ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ۚ لَئِذَا سَأَلَكَ بِشَيْءٍ مِنَ الشَّيْءِ قُلْتُ لَهُ هُوَ ۚ عِلْمُهُ غِيَابُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ۖ وَهُوَ يَغْشَى السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ بِحَمْدِهِ ۚ يَوْمَ لَا تَبْقَىٰ لِلشَّيْءِ إِلَّا أَسْفَلُ السُّفْلِ ۚ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ۚ وَهُوَ عَلَى السَّعَادَاتِ بِالْعِزِّ ۚ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ

عَلَى السَّعَادَاتِ هُدًى۔ اللہ۔ یہ لفظ اسم ذاتی ہے رب تعالیٰ کا اور اس لفظ میں عجیب حیران کن قدرت کا کرشمہ ہے آج تک اس لفظ کی حقیقت میں کوئی نہیں جان سکا تمام دانشور اہل عقل علم نحو و صرف کے علماء متبحرین و رطہ حیرت میں غرقاب ہیں۔ نہ کوئی سمجھ سکا کہ یہ معرفہ ہے یا نکرہ معرفت باللام ہے یا غیر معرفت مبنی ہے یا معرب اب تک کسی کو یہ پتہ نہ چل سکا کہ یہ مشتق ہے یا جامد۔ عجیب شان کا یہ لفظ ہے بہت سے لوگوں نے اپنے اپنے ذہنی اختراع کے مطابق کچھ خامہ فرسائی کی ہے مگر وہ سب کچھ صرف گھیس پٹیس جیسا کہ ہمارے لوگوں کی ہر بات میں اختلافی دخل اندازی کی پُرانی عادت ہے بہر کیف اس لفظ عظیم کے متعلق کچھ کہا نہیں جاسکتا مقام خود ہے کہ جس کے نام کی یہ معجزانہ شان ہے کہ تمام علوم کے علماء عاجز رہ گئے۔ اس کی ذات یکتا کی کتبہ کن پاسکتا ہے۔ لفظ اللہ کے خود ساختہ اشتقاق اس طرح ہیں واکسی نے کہا یہ اَللّٰہ سے مشتق ہے یعنی بتجر کرنا ۲ کوئی بولا نہیں بلکہ اَللّٰہ سے ہے ۲ نہیں بلکہ اَللّٰہ سے ہے ۲ نہیں بلکہ اَللّٰہ سے ہے ۲ یہ لاء سے



بنا ہے ۱۔ یہ لاف سے مشتق ہے ۲۔ یہ تورالت سے ہے ۳۔ یہ ولہ سے مشتق ہے۔  
ترجمہ لعلی الترتیب ۱۔ منیجر کرنا ۲۔ سکون دینا ۳۔ عقل کم ہو جانا ۴۔ بلند ہونا ۵۔ مخفی ہونا ۶۔  
راغب کرنا ۷۔ عطا کرنا ۸۔ مالک ہونا ۹۔ مگر یہ سب غلط ہے۔ صحیح یہی ہے کہ۔

۱۔ برتر از قیاس و خیال و گمان دوم : در ہر چہ گفتہ ایم و شنیدیم و خواندہ ایم  
لفظ اللہ پورے قرآن مجید میں تقریباً دو ہزار چھ سو ستائیس دفعہ ارشاد فرمایا گیا ہے۔ لفظ اللہ  
کی چند خصوصیات ۱۔ یہ لفظ مشتق نہیں ہے ۲۔ اس کے حروف علیحدہ علیحدہ کرنے سے بھی  
معنی نہیں بگڑتا ۳۔ تاہم قسیمہ صرف اسی پر داخل ہو سکتا ہے ۴۔ لفظ الحمد بھی صرف اسی کے  
ساتھ خاص ہے ترکیب نحوی میں یہاں صوفیہ مرفوع منفصل مبتدا پوشیدہ ہے۔ اللہ  
موصوف۔ لا۔ حرف نفی جنس الہ اسم نکرہ مفرد مبنی برفتح اسم ہے لا کا حق یا ثابت یا موجود  
پوشیدہ ہے جو مستثنیٰ منہ پوشیدہ محذوف ہے۔ الا۔ حرف استثنیٰ صوفیہ مرفوع منفصل  
مستثنیٰ مفرغ ہے خیال رہے کہ مستثنیٰ کی تین قسمیں ہیں ۱۔ مستثنیٰ متصل وہ ہے کہ مستثنیٰ منہ میں  
شامل ہوا ورنہ نکالا جائے ۲۔ مستثنیٰ منفصل جو شامل نہ ہوا ورنہ نکالا جائے ان دونوں میں مستثنیٰ منہ  
مذکور ہوتا ہے۔ اگر ان دونوں میں سے کسی کا مستثنیٰ منہ مذکور نہ ہو یا ہو ہی نہ تو وہ مستثنیٰ مفرغ  
ہے۔ مستثنیٰ مفرغ ہمیشہ مرفوع ہوتا ہے یہ مستثنیٰ اپنے پوشیدہ مستثنیٰ منہ سے مل کر خبر ہے لاکہ  
لا۔ حرف نفی جنس اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے۔ اللہ موصوف صفت  
مل کر خبر ہے پوشیدہ مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ یہ کلمہ اصلاً اس طرح تھا  
اللہ لا الہ الا حق (ثابت) الا هو ترجمہ ہے وہ اللہ اس شان کا ہے کہ نہیں ہے کوئی سچا  
موجود مگر وہی۔ بعض نے کہا۔ یہاں الا بمعنی غیر ہے۔ ایک قول میں الا بمعنی سوا (علاوہ) ہے  
لہ الاسماء الحسنی۔ لام جارۃ ملکیت یا نسبت یا صفت کا۔ ذمیر مجرور کا مروج اللہ ہے  
یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ لائق یا ثابت اسم فاعل کا۔ الف لام مرقہ استغراقی اسماء  
اسم جمع مکسر موصوف الحسنی۔ اسم تفضیل واحد مؤنث معرفت یا اللام اس کا مذکر ہے حسن۔ چونکہ  
الا اسماء جمع مکسر سے اس لیے اس کی صفت واحد مؤنث ہے۔ یہ مرکب تو صیغی فاعل  
ہے لائق یا ثابت کا یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ۔ فعل حرف سوالیہ ہے مگر  
یہاں بمعنی قد ہے یعنی بے شک اکی یا پ فریب کا فعل ماضی مطلق اکی سے بنا ہے ک  
ضمیر منسوب متعلیل مفعول بہ فیرث اسم مفرد صفت مشبہ حدث سے مشتق بمعنی نو پید

نئی چیز نیا واقعہ بات کو حدیث اسی لیے کہا جاتا ہے کہ ہر آن نئی ہوتی ہے نئے منہ سے  
 سرزد ہوتی رہتی ہے یہاں مراد ہے واقعہ مضاف ہے۔ لفظ موسیٰ مضاف الیہ یہ مرکب  
 اضافی مُبدل منہ۔ اِذّا اسم ظرف اس کی چار قسمیں ہیں ۱۔ ظرف زمانی ۲۔ ظرف مکانی ۳۔ مضافاتی  
 (اچانک کے لیے) ۴۔ یا کبھی یہ حرف تاکید ی بن جاتا ہے۔ یہاں ظرف زمانی کے لیے ہے  
 یعنی جس وقت رائی رائی سے مشتق ہے ماضی مطلق واحد غائب بمعنی دیکھنا۔ غور کرنا سمجھنا  
 محسوس کرنا۔ افعالِ قلوب میں سے ہے یعنی عقل سے اندازہ لگانا موصوفیہ فاعل نارا اسم مفرد  
 مذکر مفعول بہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ک عاطفہ تعقیبہ قَالَ فعل با فاعل لِأَحْمَدِ لام جارہ تعدیہ  
 اہل مضاف ہ ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ اس کا مرجع موسیٰ علیہ السلام یہ مرکب اضافی جار مجرور  
 ہو کر متعلق ہے قَالَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اُنْکَشُوا۔ باب نصر کا فعل امر  
 حاضر جمع مذکر مُکث سے مشتق ہے بمعنی ٹھہرنا اُنْتُمْ ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے اس جمع  
 مخاطب سے مراد ایک قول میں صرف آپ کی زوجہ ہیں۔ اور ایک قول میں بیوی صاحبہ خادمہ  
 نوموود بچہ خادم مراد ہیں پہلے قول میں تفخیم کے لیے واحد پر جمع صیغہ آ سکتا ہے۔ اِنّی  
 اِن حرف تحقیق کی اس کا اسم اُنْسُ۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق بمعنی ماضی قریب واحد  
 متکلم اس کا مصدر ہے اِنْسُ اِنْسُ سے بنا ہے بمعنی عقل سے محسوس کرنا اندازہ لگانا نارا  
 اسم مفرد مذکر مفعول بہ لُتّی اِنّی۔ باب ضرب کا فعل مضارع احتمالی واحد متکلم مفعول بہ۔  
 مِیْن حرف جر بقیہ کا ضمیر کا مرجع نارا مذکر ہے ب زائدہ تعدیہ کا قبس اسم مفرد  
 جامد حاصل مصدر بمعنی انوی اچکنا، چھینا لپکیں مارتا۔ اسی سے ہے اقتباس بمعنی علم اور  
 معلومات حاصل کرنا۔ تابوس بھی اسی سے ہے بمعنی مقباس آگ کا لپکیں مارنے والا شعلہ اور  
 چنگاری مراد ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے لُتّی اِنّی فعل اپنے پوشیدہ متکلم فاعل اور  
 مفعول بہ دونوں متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ اَوْ حرف عطف۔ اَجِدُ باب ضرب  
 کا مضارع واحد متکلم انا پوشیدہ فاعل وَجِدُ سے مشتق ہے بمعنی پانا حاصل کرنا علی التّار  
 یہ جار مجرور متعلق ہے اَجِدُ۔ اسم مصدر ثلاثی جامد حاصل مصدر بمعنی رہنمائی۔ راستے کا پتہ  
 معلومات یا بمعنی ہادی مفعول بہ ہے۔ اَجِدُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف دونوں  
 عطف مل کر معطوف عدت ہوئی اُنْسُ کی یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اِنّی کی یہ اپنے  
 اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے۔ مقولہ ہوایہ قول مقولہ



مل کر معطوف ہوا اور اگر دونوں مل کر بدل الکل ہوا حدیث موسیٰ کا یہ تبدیل منہ اور بدل مل کر فاعل ہوا اتنی کار یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يٰمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِأَنْوَادِي الْمَقَدَّسِ طُوعَىٰ  
وَإِنَّا أَخَذْنَا مِيثَاقَ إِبْرَاهِيمَ أَنَنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۚ زائدہ بمعنی اُنتم مَنَّا  
حرف ظرف زمانی اتی فعل با فاعل پرشیدہ اتی سے مشتق ہے بمعنی آنا پہنچنا صا ضمیر منصوب متصل  
طرف ہے بمعنی اُس کے پاس اس کا مرجع ہے نارا۔ لہٰذا تین قسم کا ہوتا ہے ۱۔ ظرفیہ ۲۔ اشتناہیہ  
۳۔ شرطیہ۔ یہاں شرطیہ ہے۔ انہما جملہ فعلیہ ہو کر شرط سے نوری۔ باب مفاعلتہ کا ماضی مطلق مجہول  
ندی سے بنا ہے بمعنی پکارتا اس کا مصدر ہے مُنَادِيَةٌ مُنَادِيَةٌ ہمیشہ متعدی ہوتا ہے مفاعلتہ  
کی تین خصوصیات ہیں ۱۔ مشارکت ۲۔ دعا ۳۔ فاعلیت یا مفعولیت کی صریحیت یعنی اس نے ہی  
کیا یا اس کو ہی کیا یہاں اسی معنی میں ہے۔ یا حرف ندا موسیٰ منادی اگلی تمام عبارت آیت ۲۱  
تک اس کا بیان نہا ہے۔ اِن حرف تحقیق کی ضمیر واحد متکلم اس کا اسم منصوب متصل ہے اس  
یہ اس کی تاکید میں ضمیر منفصل اَنَا واحد متکلم آتی۔ اَنَا مبتدأ زبک یہ مرکب اضافی اس کی خبر ہے  
یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر اِن بہ سب جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ فاعل با فتح کا امر حاضر  
اَنت پرشیدہ اس کا فاعل مرجع موسیٰ نعلی اسم تشبیہ مضاف ہے اضافت سے نون گر گئی اور  
اسم غیر تاتمہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ عربی میں مغربِ آسمان نون اعرابی سے مکمل اور تام ہوتے ہیں اور  
نون اعرابی پانچ قسم کی ہے ۱۔ نون تنوین جیسے اَ اِ اِوْ ۲۔ نون تشبیہ جیسے مُسْلِمَانِ ۳۔ نون مشابہ  
تشبیہ جیسے اِشْتَانِ ۴۔ نون جمع جیسے مُسْلِمُونَ ۵۔ نون مشابہ جمع جیسے عَشْرُونَ اَجْعُونَ اَكْتُونَ وغیرہ  
یہ مرکب مفعول بہ ہے اِخْلَعْ کا اِن حرف مشبہ ۱ ضمیر منصوب متصل اس کا اسم رب جارہ بمعنی اِنی الف  
لام عہدِ خارجی وادی۔ اسم مفرد معرّفہ بمعنی پہاڑی جنگل اس کی جمع اَوْدِيَةٌ ہے موصوف ہے اَلْمَقَدَّسِ  
باب تفعیل کا اسم مفعول واحد مذکر صفت ہے۔ طوئی۔ اسم مفرد مذکر یہ علاقہ طور کا صفاتی نام ہے بمعنی  
برکت دیا ہوا۔ رات میں طے کیا ہوا۔ صفت مشبہ ہے بروزن فعلاً اصل میں طوئی تھا۔ اس کی  
چار قرینیں ہیں ۱۔ طوئی ۲۔ طوئی ۳۔ طوئی ۴۔ طوئی۔ یہ بدل الکل ہے وادی مقدس کا دونوں مجرور ہو کر  
متعلق ہے پرشیدہ موجود کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِن کی وہ سب جملہ اسمیہ ہو کر علت ہے فاعل  
کی یہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہے اِنی آنا پر دونوں مل کر پھر معطوف علیہ واو عاطفہ  
اَنَا ضمیر واحد متکلم مبتدأ آخرت۔ باب افتعال کا ماضی مطلق واحد متکلم اس کا مصدر ہے اِفْتَبَارُ

خبر سے بنا ہے بمعنی اچن لینا پس ذکرنا کے ضمیر اس کا مفعول بہ ہے ف بستیم از جمع باب افعال کا امر حاضر معروف واحد مذکر انت پوشیدہ فاعل۔ لام جارہ تعدیہ ماحولہ یوحی۔ باب افعال کا مضارع مجهول اگلی عبارت اس کا نائب فاعل۔ ان حرف تحقیق نون وقایہ لیکن صحیح تریہ ہے کہ یہ نون تشدید کی دوسری نون ہے مثلاً انتائیں بھی دوسری ہی نون مشدہ ہے ان کی متصل ضمیر واحد متکلم اس کا اسم ہے انا منفصل ضمیر واحد متکلم مبتدأ اللہ تمیز ہے یا موصوف ہے۔ لا حرف نفی جنس ائمہ اس کا اسم الا حرف استثنائہ انا ضمیر مشتق مفرغ کیونکہ متشبی ائمہ احد مذکور نہیں ہے یہ انا موجود پوشیدہ کی خبر ہے یا مبتدأ ہے دونوں جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے لانی کی وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر تمیز ہے یا صفت اللہ کی دونوں خبر ہے انا مبتدأ کی یہ دونوں جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ ف عاطفہ اُعْبُد۔ باب نصر کا امر حاضر واحد مذکر انت پوشیدہ اس کا فاعل نون وقایہ کا ضمیر مفعول بہ یہ فعل امر اپنے فاعل اور مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اقم باب افعال امر حاضر واحد مذکر انت پوشیدہ اس کا فاعل ہے الصلوۃ اسم مفرد مؤنث نفعلی مفعول بہ ہے لام حرف جارہ تعلیلیہ سببیہ یا تعلیلیہ یا وقتیہ یا بمعنی عند ذکر اسم عامل مصدر جامد بمعنی یاد۔ کی ضمیر مضاف الیہ۔ خیال رہے کہ یہاں تمام واحد متکلم کی ضمائر کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے اور واحد مذکر حاضر ضمائر کا مرجع موسیٰ علیہ السلام ہیں یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اقم کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا فاعل کا دونوں مل کر معطوف انا اللہ پر دونوں مل کر خبر ہے انت کی سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر نائب فاعل ہے یوحی کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا لانا کا موصول صلہ مجرور ہو کر متعلق ہے فاستمع کا یہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مستبب ہوا اُخْرُت کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے انا مبتدأ کی یہ دونوں جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا ان انا ربک پر یہ دونوں عطف مل کر بیان اول ہوا یا اندائیہ کا اس کا بیان دوم ان الساعۃ سے یہ یمینک موسیٰ تک ہے یا حرف ندا اپنے منادی اور دونوں بیانوں سے مل کر نائب فاعل ہے نووی کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے فلما آتی کی یہ دونوں شرط و جزا مل کر جملہ فعلیہ شرطیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ  
 اِنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ لَهُ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی ۚ وَهَلْ اَتٰكَ حَدِیْثُ مُوْسٰی اِذْ تَمٰی  
 کَامَرًا فَقَالَ لَا هِلَیْہِ اَمْکُشُوْا رَاقِیْ اَنْتُمْ تَارَ الْعِلٰی اَرِیْکُمْ مِنْہَا بِقَبَسِ  
 اَوْ اَجِدْ عَلٰی السَّارِ ۚ هُمُ الَّذِیْنَ کَانُوْا مِنْ شَرِّ النَّاسِ ۚ وَالَا ہر اوچی پچی ستنے



والا ہر خفی اور اخفی جانتے والا کوئی بھی کہیں بھی معبود نہیں فقط وہی معبود و معبود سے نہ آسمانوں کی بلندیوں میں نہ زمینوں کی پستیوں میں پس اللہ ہی اللہ ہے غائب سے حواس مخلوق سے ظاہر ہے قدرتوں سے ذرہ ذرہ میں اسی کا آسمان و زمین سے کسی کا کوئی بھی آسمان نہیں بجز اُس کے لہذا وہی عبادت مخلوق کے لائق ہے جس کی ملکیت کائنات پر ہو وہی اللہ ہے حوالہ ہو اسی کی سب صفات کمالیہ ہیں اور جس کی صفات ہوں اُس کے اسماء صفاتی ہو سکتے ہیں صفاتی نام صفات کے مظہر ہوتے ہیں جس کی جتنی صفتیں ہوں گی اُتنے ہی صفاتی نام اور جتنے صفاتی نام اتنی ہی صفتیں۔ اس لیے لَہُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی اللہ تعالیٰ کے صفاتی نام بے شمار ہیں کیونکہ صفات بے شمار ہیں ہر صفتی نام ایک صفت کا مظہر ہوتا ہے حُسنی سے مراد صفات کمالیہ۔ یعنی اللہ کی ہر صفت ہی کمالی ہے اس کا جبر و قہر بھی حُسنی اور کمالی ہے اللہ رَبُّ الْعِزَّت کے چار ہزار نام تو وہ ہیں جو مخلوق کو معلوم ہوئے تین ہزار نام انبیاء و کرم علیہم السلام کو معلوم ہیں ایک ہزار فرشتوں کو معلوم ہیں تین سو نام توریت شریف میں تین سو زبور مقدس میں تین سو انجیل پاک میں ایک سو نام قرآن مجید میں جن میں سے تنانوے نام ظاہر اور ایک سو نام پوشیدہ ہے اس نام پاک کے چار حروف ہیں اور ایک ایک حرف چار صحابہ کو یاد ہے وہی اُن کا اسم اعظم ہے۔ وہ پورا نام بجز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو معلوم نہیں۔ وہی آپ کا اسم اعظم ہے اور اسی کے ورد سے آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سیر معراج میں گئے تھے حُسنی سے ذاتی حُسن مراد ہے نہ کہ فقط لفظی اور صوتی حُسن ذاتی ہی معنوی حُسن ہے اسماء جمع ہے اسم کی معنی ہے صفت اسماء حُسنی یعنی صفات علیا۔ صفت پر دلالت کرنے والا۔ وَهَذَا أَتْلَفٌ حَدِيثٌ مُّوسَىٰ یہ سوال اقرار ہے یعنی اے حبیبِ کریم آج سے کئی زمانوں پہلے یا اُن کی آیت سے پہلے یا قرآن مجید سے پہلے بذریعے الہام اور وحی خفی آپ کو تو پہلے ہی موسیٰ علیہ السلام کا وہ واقعہ بتا دیا گیا ہے جو وادی مقدس میں پیش آیا۔ بعض لوگوں نے کہا کہ یہ سوال انکاری ہے لہذا اس سے پہلے آپ کو موسیٰ علیہ السلام کا کوئی ذکر نہ سنایا گیا مگر یہ غلط ہے اس لیے کہ ابھی سورۃ مریم میں موسیٰ علیہ السلام کا ذکر آیت ۱۰۱ میں گزرا اور سورۃ مریم ۱۰۱ سے پہلے نازل ہوئی۔ اِذْ نُرِیْ نَارًا اَفْقَالًا لَا هَبْلَہُ اَمْکُثُوْا اِنِّیْۤ اَنْتُمْ نَارٌ جَابِیْہِہُں دور سے آگ دیکھی تو فرمایا اپنی بیوی صغور کو اہل کا اصل معنی بیری ہے لیکن مجازاً اولادِ غلام۔ لہذا یہی خدام نوکر چکر۔ دوست احباب رشتے داروں کو بھی کہہ دیتے ہیں اسی طرح اہل بیت ہر اس شخص کو کہہ دیا

جاتا ہے جو کسی کے گھر میں اُس کی زیر تربیت رہتا ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی نکاح شادی کے تقریباً ایک سال بعد اپنے سسر حضرت شعیب علیہ السلام سے مصر جانے اور اپنی والدہ و ہم شیرہ اور بھائی حضرت ہارون سے ملنے کی اجازت لی اور اپنی بیوی کو ہمراہ لیا اور پرانا راستہ علاقہ شام کو چھوڑ کر نزدیک راستہ وادی طوی کے طرف چل پڑے اس راہ پر پہلی دفعہ آئے تھے راستہ بھول گئے۔ جمیعہ کی اندھیری برفانی ٹھنڈی رات تھی بیوی صاحبہ آٹھ یا نو ماہ کی حاملہ تھیں وقت بھی قریب الولاوت تھا۔ اولاً خیال تھا جلدی پہنچ جائیں گے مگر راستہ بھول گئے۔ یا تو خدام ساتھ ہی نہ تھے اور یا پاس ہی تھے اور سب کو فرمایا اُمکنوا تم سب یہیں ٹھہرو میرے پیچھے نہ آنا۔ لفظ اہل لفظاً واحد ہے مگر معنایاً ایک کو بھی کہہ سکتے ہیں اور بہت سوں کو بھی۔ اگر صرف بیوی مراد ہیں تو اُمکنوا جمع فرمانا احترام کے لیے ہے کیونکہ نبی کی بیٹی و صاحبزادی تھیں۔ بے شک میں نے آگ محسوس کی ہے ہر محبوب چیز کے لیے انسٹ کا صیغہ استعمال کر دیا جاتا ہے خواہ نظر میں محبوب ہو یا سماعت و عقل میں اور جس پر یقین کر لیا جائے طور کی جانب امین میں یہ واقعہ پیش آیا یہیں پر حضرت موسیٰ کا بیٹا توفیق ہوا۔ اِذْ رَأٰی نَارًا۔ میں اُذ کر بھی پوشیدہ ہو سکتا ہے تب معنی ہوگا یادِ رواں وقت کو جب دیکھا آگ کو اور یقین کر لیا۔ یَعْلٰی اِیْتٰکُمْ مِنْہَا بَقِیَّیْنَ۔ شاید میں تمہارے پاس تمہاری ضرورت کے لیے آگ کے دھکتے شعلے مارتے چنگارے آؤں۔ اِذْ اٰجِدُ عَلٰی النَّارِ هُدًی۔ اور یہ فائدہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہاں کوئی ایسا آدمی نظر آجائے جو ان راستوں سے واقف ہو وہ ہمیں مصر کا راستہ سمجھا دے اور ہم کو وہاں فائدے پہنچ جائیں گری تپش کی استراحت کے لیے آگ بھی اور صحیح راستہ کا سراغ یہ حرف اَوْ مَانَعَتْ الْغُلُوْا ہے نہ کہ مَانَعَتْ الجمع یعنی ایک فائدہ تو ضرور ملے گا۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ دونوں فائدے نہ ملیں فَلَمَّا اَتٰھَا۔ جب حضرت موسیٰ اس درخت کے قریب پہنچے جس میں آگ لگی تھی تو آپ نے کچھ خشک گھاس اور لکڑیاں لیں تاکہ اس میں آگ بنالیں آپ جتنا قریب ہوتے جاتے آگ دور نظر آتی آپ حیران ہو کر کھڑے ہو گئے تب آگ بالکل قریب نظر آنے لگی درخت بہت لمبا سرسبز تھا اور پورے درخت پر آگ تھی مگر نہ گری تھی نہ کوئی پتہ جلتا تھا نہ کوئی آدمی قریب تھا اور سورج کی چمک سے زیادہ روشنی تھی اُس وقت آپ نے وہاں ملائکہ کی بھیج سنی اور بہت سکون پایا وہ درخت مختلف اقسام میں عناب یا ساگون یا بانس کا یا سفیدے کا یا عِلَک کا تھا بمعنی حادی راہ۔ یا حادی دین مگر پہلا قول درست ہے



آپ اس درخت کے قریب ہوئے۔ تب نوادی موسیٰ ندا آئی بے شک میں اللہ ہوں اپنی جوتیاں اتار دو اس لیے کہ یہ وادی مقدس ہے قابلِ تعظیم ہے۔ یہ کلام اول تھی تھا کہ ملائکہ بھی نہ سس سکے پہلے روح میں آیا پھر بدن میں پھر جس مشترک کی طرف آیا پھر منقش ہوا ہر عضو پر طاری ہوا ہر جہت سے سنا گیا۔ ایک قول ہے کہ اس وقت ابلیس نے موسیٰ ڈالا کہ تیری یہ کلام شیطان ہو مگر آپ نے ابلیس کو بھگایا اور پھر آواز سے سوال کیا کہ یہ کس کی آواز ہے میں آواز سنتا ہوں مگر کسی کو دیکھتا نہیں اسے بونے والے تو کہاں ہے مجھے اپنا دیدار عطا فرما جواب آیا اِنِّیْ نَاَزِلٌ بِکَ بے شک میں ہی اے موسیٰ تیرا رب ہوں اور تیرے اوپر تیرے آگے تیرے پیچھے تیرے نہیں بائیں ہوں آپ نے سمجھ لیا کہ یہ کلام رب تعالیٰ کا ہے موسیٰ علیہ السلام نے پانچ وجوہ سے سمجھ لیا کہ کلام الہی ہے پہلی وجہ یہ کہ آگ بھی عجیب قدر تھی نہ گرم نہ جلانا نہ پیش مثل نور روشنی دوم یہ کہ آواز ہر سمت سے سنائی دیتی تھیں سوم ہر عضو مثل کان وہ آواز سنتا تھا چارم التقاء ربانی سے پہچانا پنجم سکون قلبی سے پہچانا اس دن موسیٰ کی عمر پورے چالیس سال ہوئی تھی آپ نے اونی کبل اونی جبۃ اونی کرتہ اور چھوٹی ٹوپی پہنی ہوئی تھی آپ کے جوتے شریف گائے کی کھال کے پختہ چمڑے کے تھے بعض نے کہا کہ گدھے کی کھال کے غیر مدبوغہ کچے چمڑے کے تھے مگر یہ قول غلط ہے۔ کچے چمڑے کے جوتے بن ہی نہیں سکتے۔ اس تعارف کے بعد حکم ہوا فَاخْلَعْ نَعْلَیْكَ یہ پہلا کلام تھا اس کلام سے ہی آپ کا اسم صفاتی کلیم اللہ ہو گیا یہ کلام اول نفسی التقائی ہوا پھر منقش اور پھر فطری مخلوق کی آواز تو صرف کان سے سنی جاتی ہے مگر یہ آواز ہر عضو میں سرایت کرتی اور سنی جاتی مخلوق کی آواز صرف ایک طرف سے سنی جاتی ہے مگر یہ آواز ہر سمت سے سنی جا رہی تھی۔ یہ حکم سن کر آپ نے اپنی نعلین وہیں وادی کے کنارے اتار کر وہیں چھوڑ دی اور چالیس قدم چل کر آپ آگے گئے نعلین اتارنا صرف وادی طوی کی تقدیس کی وجہ سے تھی یہی وجہ قرآن کریم نے بیان فرمائی اِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًی۔ ایک قول ہے کہ جوتے اتارنے کی وجہ تعظیم کلام ہے ایک قول اتارنے کی وجہ یہ ہے کہ جوتے ناپاک تھے گدھے کی غیر مدبوغہ کھال سے بنی ہوئی تھی مگر یہ احتمال تو ہے تفسیر کبیر نے کہا کہ جوتے اتارنے کی وجہ یہ تھی کہ وادی مقدس کی برکت موسیٰ علیہ السلام کے پیروں کو لگ جائے مگر یہ غلط اور گستاخانہ قول ہے اس لیے کہ تمام مخلوق سے بنی کا جسم علی و فضل ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی تمام برکتیں اجسام انبیاء علیہم السلام سے وابستہ ہوتی ہیں نبی کو موسیٰ کی برکت کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ طوی کی وادی کو مقدس بھی اس لیے فرمایا گیا کہ وہ گزرگاہ انبیاء تھی بہت

سے انبیاء کرام وہاں ٹھہرتے اور گزرتے رہے اُن کے قدموں کی برکت سے وہ مقدس ہو گئی  
اس لیے جو توں کو انروا کرائیں کی عزت کرائی گئی نہ کہ حصول برکت کی وجہ سے۔ تعلیم قرآن سے یہی  
ثابت ہو رہا ہے۔ طویٰ کے معنی ہیں مبارک مطہر نطق طویٰ سورۃ نازعات میں بھی آیا ہے اس کی  
تین قرینتیں ۱۔ طویٰ یہی مشہور و جمہور ہے ۲۔ طویٰ ۳۔ طویٰ اس کو مقدس کہنے کی وجہ یہ ہے کہ  
یہاں سے کفار کو نکال کر مومنین کو آباد کیا گیا جن کی عبادت و سجدہ ریزی سے وہ مقدس ہوئی  
اور انبیاء علیہم السلام کا رہنما رہی۔ وہاں بہت سے مزار اربت انبیاء ہیں۔ طویٰ ملک شام  
کے ایک جنگل کا نام ہے یا ایک شہر کا نام یا ایک علاقہ اور بستی کا نام ہے جگہ اور عبادت کا  
ادب کرنا رب تعالیٰ کی عادت کریمہ ہے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام جوتے اتار کر چالیس  
قدم اس درخت کے قریب ہوئے تو ارشاد پاک ہوا۔ **وَ اَنَا اخَذْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ**۔ اور  
اے کلیم الہی میں پروردگار کائنات نے تم کو اپنے کلام گفتگو بات چیت کے لیے چن لیا ہے  
اور اس وقت صرف تم ہی منتخب رسول مبلغ احکام الہیہ صاحب کتاب و کلام مرسل اور نشان  
ایمان ہو بعض اُردو مفسرین نے اس کا ترجمہ کیا کہ میں نے پسند کر لیا تم کو مگر یہ ترجمہ غلط ہے۔  
کتنا بڑا انعام رب تعالیٰ کا اور ہر انعام کا شکریہ واجب لہذا اے کلیم و محبوب پیارے  
موسیٰ۔ **وَ اَقْبِلْ الصَّلٰوةَ لِيَذْكُرَنَّ**۔ اور تم اپنی ہر خلوت خلوت میں نماز قائم کرو میری یاد منانے اور  
ہم وقت مجھے یاد رکھنے اور ذکر اللہ جاری کرنے کے لیے اس خصوصی حکم میں چار باتیں ثابت  
ہوئیں ۱۔ یہ کہ نماز تمام عبادات کا مجموعہ ہے ۲۔ اصل ذکر الہی نماز ہے ۳۔ سب عبادات  
سے افضل و ذیشان نماز ہے ۴۔ تمام جہانوں کا رکن اعظم ذکر اللہ ہے جب تک جہانوں  
میں ذکر الہی موجود ہے جہان قائم ہیں جب روئے جہان پر ذکر اللہ بند ہو جائے گا تب  
جہان منہدم ہو جائیں گے۔ عبادت کی تین قسمیں ۱۔ عبادت باللسان یعنی زبان کی بکریہ تہلیل تسبیح  
۲۔ عبادت بالجنان یعنی روح و قلب اور عقل سے ذکر اللہ ۳۔ عبادت بالارکان اعضا کی عبادت  
یہاں ذکر کی سے مراد غلوں قلبی خشیت ذہنی اور خضوع اعضائی ہے ایک قول میں ذکر کی  
سے مراد ہے کہ نماز قائم کرو اس لیے تاکہ میں تم کو یاد کروں۔ قیام نماز سے مراد تعدیل ارکان  
اطمینان سے نماز پڑھنا اور دوام ذکر و فکر و استغراق بہمت یعنی نماز قائم کرو میرے ذکر  
کے لیے یا میرے ذکر کے ذریعے یا میرے ذکر کے وقت یا میرے ذکر کے ہاں یا یہ معنی ہے کہ اگر کوئی نماز پڑھنا بھول جائے تو جب بھی  
یاد آئے پڑھ لے۔



## فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ ہر پاک اور معظم جگہ و مقام کا ادب و احترام کرنا واجب ہے لہذا کوئی مسجد کعبہ اور دینی استناد اور شیخ مرشد عالم دین کے قریب جوتی پہن کر نہ جائے اتار کر جائے۔ اسی طرح نماز پنجگانہ نماز جنازہ تلاوت کلام پاک اور سجدہ تلاوت و شکر کرتے وقت جوتی اتار دینی چاہئے یہ فائدہ فَاُخْلِعْ نَعْلَيْكَ کے وجوہی حکم سے حاصل ہوا کیونکہ یہاں جوتی اتارنا صرف مقام کے ادب و احترام کے لیے تھا۔ اِنَّكَ بِاَنْوَاعِ الْمَقَدَّسِ کا جملہ فَاُخْلِعْ کی علت ہے۔ دوسرا فائدہ اَسْمَاءُ اللہ کا ادب و احترام ہر مسلمان پر لازم واجب بلکہ فرض ہے اور بے ادبی کفر یہ گستاخی ہے۔ ہذا کسی شخص کی جوتی پر یا جوتی کے کاغذی نقشے پر اَسْمَاءُ اللہ لکھنا بدترین خصلت ہے گرچہ وہ جوتی یا نقشہ نعلین انبیاء علیہم السلام کی ہو یہ ادب تو خود موسیٰ علیہ السلام پر بھی واجب ہے یہ نہ بد بھی فَاُخْلِعْ نَعْلَيْكَ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ ہ۔ اگر کسی شخص کی چند تھوڑی نمازیں قضا ہوں تو ان کو قضا پڑھنے میں ترتیب لازم ہے کہ پہلے فجر پھر ظہر وغیرہ لیکن اگر کسی مسلمان کی زیادہ کثیر تعداد میں نمازیں قضا ہو جائیں تو ترتیب ضروری نہیں یہ فائدہ اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ ہر مسلمان پر لازم فرض ہے کہ ہر پاک جگہ مثلاً مسجد کعبہ آستانہ پیر خانہ استناد خانہ اور ہر پاکیزہ جگہ جوتی اتار کر ننگے پیر جائے۔ یہی حکم ہر نماز کا ہے۔ جوتی پہنے مسجد میں جانا گستاخی ہے اور ہے اسی وجہ سے تلاوت قرآن مجید طواف کعبہ ہر نماز کے وقت جوتی اتارنا لازم ہے جوتی پہنے عبادت یا تلاوت کرنا یا مسجد دیکھے اور حرم مطاف میں جانا گناہ کبیرہ ہے۔ شروع اسلام میں دیگر بہت سے مسائل کی طرح جوتی میں نماز بھی جائز تھی مگر چند دن بعد یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اُس کے بعد سب بزرگوں نے جوتی اتار کر ہی نماز طواف کیا جو شخص اب بھی جوتی پہنے نماز پڑھے وہ گستاخ ہے ادب اور جاہل ہے یہ مسئلہ فَاُخْلِعْ نَعْلَيْكَ۔ اور اُس کی علت غائی اِنَّكَ رَخِ سے مستنبط ہوا بعض غیر مقلد حضرات اور مودودی صاحب جوتی پہن کر نماز پڑھنے کو جائز لکھتے ہیں اور پہلی منسوخ شدہ روایتوں پر قیاس کرتے ہیں یہ ان کی کم علمی و نا سمجھی ہے۔ دوسرا مسئلہ بعض جمہور کسنی حضرات آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے نقشہ نعلین پاک اور حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی جوتی شریف کو بھی اقدس یا مقدس کہہ دیتے ہیں۔ وہ سخت غلطی پر ہیں اس لیے کہ اقدس اور مقدس خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا جاتا ہے اس لیے آپ کی جوتی پاک

کو نہیں کہا جاسکتا۔ جوتی بہر حال جوتی ہے جو کسی بھی چیز سے کوئی بھی شخص مسلم غیر مسلم بنا سکتا ہو اس لیے جوتی کو اقدس کہنا گناہ ہے کیونکہ اس میں مماثلت بنائی جاسکتی ہے جو گستاخی نبوت ہے یہ مسئلہ اِنَّكَ يَا نُوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى سے مستنبط ہوا کہ دیکھو رب تعالیٰ نے وادی کو مقدس فرمایا موسیٰ علیہ السلام کی جوتی شریف کو مقدس نہ کہا بلکہ حقیر بتا کر اتر وادیا۔ ہاں البتہ ہم پر تعالین انبیاء علیہم السلام کا ادب لازم ہے ہم اُس کو جوتی شریف تعالین پاک تعالین مبارک ہی کہیں گے مگر اقدس نہیں کہہ سکتے۔ نیسرا مسئلہ کسی مسلمان مرد پر نماز کسی حالت میں معاف نہیں ہو سکتی عورت مسلمان پر بھی صرف حیض و نفاس میں معاف ہوتی ہے ہر مسلمان پر وقت میں نماز ادا کرنا لازمی فرض ہے اگر کوئی بھول جائے تب بھی جب یاد آئے تو پہلی فرصت میں سب کام چھوڑ کر نماز قضا کرے یہ مسئلہ اَقِمِ الصَّلَاةَ ذِكْرًا کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ لَذِكْرِي کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی۔ ہے کہ جب بھی یاد آئے نماز پڑھ لے۔ ایسا ہی احادیث سے ثابت ہے۔ یہ تفسیر خود حدیث پاک میں بیان فرمائی گئی۔ کوئی مسلمان غفلت و سستی سے نماز چھوڑنے کی کوشش و عادت نہ کرے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو اس خطرناک بیماری سے بچائے۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَقِمِ الصَّلَاةَ مَالَانِكَ فَأَعْبُدْنِي میں نماز کا ذکر آگیا تھا پھر دوبارہ کیوں فرمایا گیا؟ جواب تین خصوصی چیزیں بتانے کے لیے پہلی یہ کہ عبادت سے اصل مراد نماز ہے کیونکہ روزمرہ کی عبادت ہے معراج موسن ہے دوم یہ کہ تمام اعمال میں افضل و اشرف عمل نماز ہے کیونکہ نماز تمام سیری خفا کی معنوی خلوتی جلوتی۔ ذکر اذکار و رد و طیفوں عملوں عبادتوں کا مجموعہ کاملہ ہے۔ سوم یہ کہ نماز سے ذکر اللہ ہے اور ذکر اللہ سے قرب الہی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ پہلے آیت ۱۲ میں فرمایا گیا اِنِّیْ اَنَا رَبُّکَ لَکِنْ اَیْتِیْکُمْ اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ وَہَا اِنِّیْ ہُوَ بِنِّیْ اِنَّ کے ساتھ یا رب متکلم سے پہلے نون وقایہ نہیں ہے مگر یہاں اِنَّ اور یا رب متکلم کے درمیان میں نون وقایہ لائی گئی اس فرق کی کیا وجہ اگر اِنَّ کے نون کا اعراب زبر کا بچانا ضروری ہے تو پہلے نون وقایہ کیوں نہ لائی گئی اور اگر ضروری نہیں تو پھر یہاں اِنِّیْ کیوں فرمایا گیا نون وقایہ تو صرف اعراب بچانے کے لیے ہوتی ہے اور اسی لیے لائی جاتی ہے۔ جواب۔ اس کے دو جواب دئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہاں نون وقایہ نہیں ہے بلکہ دوسری نون متحدہ کی دوسری ہے لفظ متحدہ کا تشدید حرف دراصل دو لفظ ہوتے ہیں اِنِّیْ میں ایسے الفاظ کو مُصَاعَف تِلْکَ کہا جاتا



ہے۔ شدہ الفاظ میں قول شدت پائی جاتی ہے۔ اگر اظہار شدت مقصود ہو تو دوسرے حرف کو صراحتاً ظاہر کر دیا جاتا ہے اگر اظہار شدت مقصود نہ ہو تو علیحدہ ظاہر نہیں کیا جاتا۔ جیسے دائیہ بمعنی گھوڑا اور دائیہ بمعنی پیر پٹننے والا گھوڑا۔ تیز دوڑنے والا۔ یہاں بھی حرف ان ہے جب اس کو ضمیر واحد متکلم یا جمع متکلم سے جوڑا جائے تو اگر اظہار شدت مقصود نہ ہو تب رانی اور انتا پڑھا اور لکھا۔ بولا جاتا ہے لیکن اظہار شدت مقصود ہو تو رانی اور انتا پڑھا اور بولا جاتا ہے قرآن مجید میں ان کی مثالیں موجود ہیں جیسے یہاں اِنِّیْ اَنَا رَبُّکُمْ۔ اور اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ یہ جملہ فاسمِ معرفتہا میں ما کا بدل الکل ہے۔ مقصد یہ ہے کہ وحی کو غور سے سنو۔ وحی یہ ہے کہ بے شک میں ہی اللہ ہوں اس میں کچھ شک تردد نہیں۔ انشا کی مثال جیسے اسی سورۃ کی آیت ۴۵ اِنَّا نَخَافُ اَنْ یَّفْرِطَ عَیْنُنَا یعنی بے شک ہم سخت ڈرتے ہیں وہاں فاسمِ معرفتہا میں شدت سماعت پیدا کی گئی کہ بہت غور سے سنو۔ اس لیے رانی سے اظہار نون کیا گیا اور انتا میں شدت خوف کا اظہار ہے اس لیے انتا کیا گیا یہ جواب درست ہے جواب دوم یہ دیا گیا کہ رانی میں نون وقایہ ہی ہے مگر لانے کی وجہ صرف اعراب بچانا نہیں اس کے پورے جملے کو سابقہ جملے کی جز بنانا ہے یعنی کسی وحی کو سنایا جا رہا ہے اسی رانی اَنَا اللّٰہُ کو رانی اَنَا رَبُّکُمْ سابقہ جملے کا جز نہیں ہے لہذا وہاں رانی میں نون وقایہ نہ لائی گئی ہے۔ تیسرا اعتراض۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وادی مقدس طوی والا واقعہ تاریخی لحاظ سے ایک ہی دفعہ ہوا اور موسیٰ علیہ السلام ایک ہی بار اپنی بیوی اور اہل خانہ کو مدین سے مصر لائے ایک ہی بار آپ نے آگ دیکھی ایک ہی بار اپنی بیوی کو ٹھیرے رہنے کا حکم دیا۔ مگر قرآن مجید میں یہ واقعہ تین جگہ تین سورتوں میں مختلف الفاظ سے مذکور ہے چنانچہ یہاں سورۃ طہ آیت ۸۱ میں ارشاد ہوا ہے۔ اِذْ نَاۡمُرُ اَفْکَالَہِمْ اَمْکُوۡا اِنِّیْ اَنْتُمْ نَاۡمِرُ عَلَیْہِ اَتَیْکُمْ مِنْہَا یَقِیْنٌ اَوْ اَحِیْدٌ عَلَی النَّاۡمِرِ هٰدِی۔ سورۃ نمل آیت ۸ میں اس طرح ہے۔ اِذْ قَالَ مُوْسٰی لَا ہِلَہِ اِنِّیْ اَنْتُمْ نَاۡمِرُ اَسَاۡتِکُمْ مِنْہَا یَخْبِرُ اَوْ اَتَیْکُمْ بِشَہَاۡبٍ قَبِیۡسٍ تَعْلَکُمْ تَصْطَلُوۡنَ۔ اور سورۃ قصص آیت ۲۹ میں اس طرح ارشاد ہے۔ قَالَ لَا ہِلَہِ اَمْکُوۡا اِنِّیْ اَنْتُمْ نَاۡمِرُ اَتَیْکُمْ مِنْہَا یَخْبِرُ اَوْ اَفْجَذُوۡہُ تَعْلَکُمْ تَصْطَلُوۡنَ۔ ان تینوں جگہ نفی اختلاف ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یا تو آپ نے ایک ہی مقام پر کھڑے کھڑے اپنے اہل سے تین دفعہ مختلف الفاظ میں یہ کلام فرمایا اور یا یہ واقعہ تین دفعہ مختلف تاریخوں میں پیش آیا ہو۔ مگر یہ دونوں خیال درست نہیں ہیں پہلے اس لیے

کہ ایک بات کو بلاوجہ بار بار دہرانا معیوب اور بُرا لگتا ہے۔ دوسرا اس لیے کہ تاریخی حقیقت کے اعتبار سے غلط ہے۔ پہلی آیت میں۔ اَمْكُثُوا لَعَلَّ اٰتِيَكُمْ بِقَبَسٍ مِّنْ اٰثَارِ هٰذِهِ دوسری آیت میں اس طرح اختلاف ہے کہ اَمْكُثُوا نہیں ہے۔ لَعَلَّ نہیں ہے سُبٰنِکُمْ ہے شہابِ قُبَسِ ہے پہلے بخبر ہے ہُدٰی نہیں ہے نَعَلَّکُمْ تَصْطَلُوْنَ۔ پہلے نہیں ہے یہاں ہے۔ اور تیسری آیت میں اختلاف اس طرح ہے کہ وہاں یَخْبِرُوْا وَّجْوَ وَّحْ۔ ہے اس اختلاف کی وجہ کیا اس کا حل کیا ہے۔ جواب۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک ہی وقت ایک ہی جگہ کھڑے ہو کر یہ تمام کلام فرمایا مگر رب تعالیٰ نے عربی میں اس کا ترجمہ فرما کر تین جگہ مختلف انداز میں کلام کی وضاحت فرمائی موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اہل خانہ سے یہ کلام عبرانی میں فرمایا پہلی آیت طہ میں اس طرح وضاحت ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی زوجہ محترمہ سے بطریقہ احترام نبی کی صاحبزادی ہونے کی بنا پر جمع کے صیغے سے فرمایا تم یہیں بیٹھنا دھرا دھرا نہ جانا میں نے بہت اچھی آگ دیکھی ہے۔ جس وقت چیز کی طلب ہو ضرورت و حاجت ہو وہ بہت اُس و محبت والی لگتی ہے اور اُسٹ فرما کر اپنے یقین کا ذکر کیا لَعَلَّ فرما کر بتایا کہ شاید کچھ آگ لے آؤں مگر آگ لانا یا آگ کا حامل ہو جانا یقینی نہیں یہ اس لیے فرمایا کہ پکا وعدہ نہ ہو جائے اور پھر پورا نہ ہو سکے تو کہیں وعدہ خلافی اور جھوٹ نہ بن جائے۔ قُبَسِ فرما کر بتایا کہ مضبوط آگ یعنی چنگارہ لانے کی کوشش کروں گا۔ ہُدٰی فرما کر کسی شخص کی موجودگی کا خیال ظاہر فرمایا۔ دوسری آیت میں اس چیز کی وضاحت فرمائی گئی کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی بیوی کی حالت اور تنہائی اور اُن کے خوف گھبراہٹ کا اندازہ کرتے ہوئے ان کو تسلی دی اور فرمایا کہ آگ ملے نہ ملے مگر سُبٰنِکُمْ میں تمہارے پاس بہت جلدی واپس لوٹ آؤں گا۔ بخبر فرما کر یہ وضاحت کی کہ خادی جو بھی ملے گا اُس سے راستے کی خبر پوچھ کر ابھی واپس آتا ہوں شہابِ قُبَسِ میں یہ وضاحت کی کہ جو بھی چنگارہ لاؤں گا وہ پڑمردہ بچھا بچھا سا نہ ہوگا بلکہ کوشش کروں گا کہ خوب بھڑکتا شعلے مارتا ہو۔ اور آگ لانے کا مقصد بیان فرمایا کہ ہانڈی پکاتے کے لیے نہیں تاپتے گرمی حاصل کرنے کے لیے اور زرچگی کی ضرورت حاصل کرتے کے لیے ہوگی تیسری آیت میں پہلی آیت جیسے ہی الفاظ میں مگر حِدْوۃ کا لفظ ارشاد ہوا۔ یہ بھی آگ کی ایک صفت ہے کہ ایسی شعلہ مارتی انگارے کی آگ لاؤں گا جو بہت تیز چنگاریاں اڑاتی ہوگی اور یہاں تک صحیح سلامت پہنچ جائے گی۔ گویا کہ ایک مکمل کلام جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ اے زوجہ محترمہ



تم ہیں ٹھیکرو میں نے وہ آگ دیکھی ہے جو تم کو بھی دکھائی دے رہی ہے میں بہت جلد وہاں سے شاید آگ کچھ لاسکوں یا کوئی راستے کی خبر دیتے والا حادی مل جائے تو اس سے راستے کی سمت معلوم ہو جائے اگر حاصل کر سکا تو شہابِ قبسِ جدوۃ آگ لاؤں گا تاکہ تم گرتی پیش اور نہ دی سے بچاؤ کا مقصد بھی حاصل کر سکو یہ کلام تو ذکر مختلف آیت میں بتانے سے کلام کی جامعیت کی شاندار وضاحت ہوئی ایسا کرنا تو یہ دلاتے کے لیے ہوتا ہے اگر ایک ہی آیت میں موسیٰ علیہ السلام کا پورا کلام لفظاً بیان کر دیا جاتا تو سنتے والوں کا ذہن ان اشاروں کی طرف متوجہ نہ ہوتا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ  
**تفسیر صوفیانہ** | نَامَا اَفَقَالَ لَا هِلَهَ اِمَّا كُنُوْا اِنِّیْ اُنْسٌ نَامَا اِثْرِیْعَتٍ وَطَرِیْقَتِ خَفِیْقَتِ وَعَرَفَتِ

کمال اللہ ہی ہے بالذات نہ کوئی قوت ہے نہ طاقت نہ شئی ہے نہ صفت نہ کوئی موجود ہے نہ مفسود نہ مطلوب نہ الہ الا حوہس وہی ہے ہر جگہ وَحْدَہ لا شَرِیکَ ہے توحید کے چار مرتبے ہیں ۱۔ اقرارِ سانی ۲۔ تصدیقِ قلبی ۳۔ بالبحثِ تائیدِ اعتقادی ۴۔ استغراقِ بحرِ معرفت اس طرح کہ بحرِ احد الصمد کے کچھ نہ تصور آئے یہ چاروں ہوں تو ایمان کی تکمیل ہے اگر صرف اقرارِ سانی ہو تو منافقت ہے اگر صرف تصدیق ہو تو متور ہے جو غیر مفید ہے اگر صرف تائیدِ اعتقادی ہو تو ایمان موقوف ہے جس کے لیے مہلت الہیہ و توفیق ربانی شرط ہے اگر استغراقِ معرفت نہ ہو تو مقامِ صدیقین حاصل نہیں ہو سکتا جس کے پاس توحید کے یہ چاروں ارکان نہ ہوں اس کو دنیا میں چار نقصان اور آخرت میں چار ظلم و تعزیر ۱۔ ترک ۲۔ نقص ۳۔ رخص ۴۔ موفیا کا کلمہ ہے لَا اِلٰهَ فِی السَّمٰوٰتِ وَالاَرْضِ اِلَّا اللّٰهُ عَارِفِیْنَ کَا کَلَمَہ سے لَا اِلٰهَ فِی السَّمٰوٰتِ وَالاَرْضِ اِلَّا اللّٰهُ۔ موجودات میں قسم کی ہیں ۱۔ اکل کہ نہ کسی کا احتمال نہ زیادتی کا ۲۔ ناقص جس میں کسی ہو مگر کمال کا احتمال ہو ۳۔ انقص جو کبھی بلندی میں ہو کبھی پستی میں۔ پہلے کی مثال جیسے ذاتِ باری تعالیٰ دوسرے کی مثال انسان تیسرے کی مثال جیسے نیک و بد۔ مظہرِ الوہیت صفاتِ علیا ہے اُختی وہ ہے جو اسرار میں زیادہ لطیف زیادہ معزز زیادہ اعلیٰ ہو زیادہ اشرف زیادہ اقرب ہو بارگاہِ قدس کا یہی سرُ الاسرار ہے ریرہ لطیف ہے جو ہر انسان کے قلب و روح کے درمیان نشاطِ اقل میں پیدا کیا گیا ہے اور خفی وہ جو روح و قلب کے درمیان نشاطِ ثانیہ میں پیدا کیا گیا ہے پس اسی لیے یہ ممکن ہے کہ ہر انسان مومن و کافر اسرارِ روحانیہ کا معدن ہو اور تمام دینی علوم و حقائق مکاشفات و مشاہدات کا مخزن۔ اِلَّا اَسْمَاءُ الْحُسْنٰی۔ پس اسی الہِ قدیمی ازلِ ابدی کے لیے ہیں تمام کمالاتِ حُسنی اور صفاتِ علیا۔ اے روحِ باطن کیا ازل میں تجھ کو موسیٰ شعور

کی حدیث لاہوتی پہنچی نہ تھی پھر حب شہود لا الہ الا تہی زبان حال سے کہا تھا اسی عقیدہ قالو بی پر قائم اور ٹھہرے رہو تجلیات انوار کی انسیت میں نے پالی ہے۔ یہ نار عشق ہے وصفت جبروتی کے شجر مقدس پر آشکارہ ہے جو درخت جسمانی کے رگ و پکے لگ جاتی ہے۔ تَعْلٰی اَتَّيْكُو مَقْنَمًا بِقَبَسٍ اَوْ اَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى فَلَمَّا اَتَتْهَا نُودِيَ يَا مُوسٰى اِنِّىْ اَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ۔ آگ نور قسم کی ہے نار دنیا جو صرف کھاتی جلاتی ہے پتی کچھ نہیں ۱۲ شجر اخضر کی نار صرف پتی ہے کھاتی کچھ نہیں۔ اس کا ذکر سورۃ یس کی آخری آیت میں ہے ہر بڑے سرسبز درخت میں، موتی ہے مگر عناب سا گوان، علیف سمرہ درخت میں نہیں ہوتی ۱۳ نار جہنم یہ کھاتی بھی ہے پتی ہے ۱۴ نار طور یہ نہ کھاتی تھی نہ پتی تھی ۱۵ وہ آگ جس میں جلانا ہے روشنی نہیں وہ دوزخ کی آگ ہے ۱۶ جس میں روشنی تھی جلانا نہیں تھا وہ شجر وادی طوی کی آگ تھی صرف ایک وقعہ ظاہر ہوئی ۱۷ دینیوی آگ جس میں جلانا بھی ہے اور جس میں روشنی بھی ۱۸ وہ آگ جس میں نہ جلانا ہے نہ روشنی وہ درختوں میں پوشیدہ آگ ہے ۱۹ نار عشق اس میں ترپا نیکی جلتی اور اُمید وصل کی روشنی ہوتی ہے غم فراق کھاتی ہے اور شربت دیدار پیتی ہے اس میں محبت کا نور ہوتا ہے موسیٰ طور مثل نور محبت ہے جب نور محبت طور شوق کی وادی طوا و تقدیس و تعظیم میں پہنچتا ہے تو نار عشق اور شوق کا شعلہ متجلی اور ظاہر ہوتا ہے اور یہ اس لیے ہے کہ نور محبت کے لیے جب شعور قلبی توتلے کیا جاتا ہے جو ارض و جودی میں طفل خلیفۃ اللہ ہے جس کا ظہور مولودی یکتہ جلال کی اندھیریوں میں ہوتا ہے تو بہت دور طور مزاجی کے امین میں نار صفائی کی شکل میں توری ذاتی شجر جسمانی و جہی پر سراپا ظاہر ہوتا ہے اس لیے کہ جب عشق کی آگ کا شعلہ چمکتا ہے تو فقط شکل صفات ہوتی ہے تب اَلْسْتُ نَارًا کَا قَرُبِ جلال ہوتا ہے اور تَعْلٰی اَتَّيْكُم کے نعرے سے تمام انانیت فنا کی آگ میں جل جاتی ہے اور توجہ و جدائی کا حصول ہو جاتا ہے اس وقت قلب متور اہل طبیعت کو اُنکٹوا کا حکم جاری کرتے ہوئے حصول معرفت کی طرف قدوم ہیئت سے ترقی کرتا ہے تب فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ کا اشارہ ملتا ہے کہ موسیٰ معرفت خواہشات کی زوجہ لذات کے اقارب عیش وینوی کے خدام سے دور ہو جا اور ان تمام تعلیم نمود بدنی کو وادی طوا و حیرت سے دور پھینک دے تمنا و نفسی کی جوتی اتار دے بدن انسانی میں صورت طبیعت زوہر ہے اور صورت نفس ولد ہے اُن کی محبت خواہشات میں فکر معاش بکریں کا اثاثہ ہے جو تابع وجود ہے طور سینہ سے ندا ہوتی ہے کہ اے بندہ مرید بے شک میں تیرا پت قدیر ہوں فکر نفس اور اتباع خواہشات کی جوتیاں اتار دے بلکہ دنیا و آخرت کی تعلیم تمنا کو دور کر دے اور جلال الہی کی وادی مقدس میں اگر



معرفت الہی کی نماز حقیقتِ یادِ وصل و ذکر میں مستغرق ہو جاوے اور مقصود تک پہنچنے کے لیے اثباتِ مانع تک نعلینِ ہمت کے دو قدم بڑھاتے پڑتے ہیں۔ اِنَّكَ يَا نَوَافِلُ الْمُقَدَّاسِ طُغْيٰى - وَاَنَا اخْتَُرْتُكَ فَاَسْتَمِعْ لِمَا يُوحٰى - اِنِّىْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدْ فَاِذَا قُمِ الْقَلْوَةَ يَذْكُرْ بے شک یہی وہ لواءِ مقدس ہے جہاں اہل معرفت کے لیے قُربِ خالق آسان ہوتا ہے۔ وصل کے بعد نعلینِ خواہشات کی طرف متوجہ ہونا منع ہے اسی لیے پہلے اتار دیتے کا حکم ہوتا ہے کہ قلبِ مومن نورِ قدس میں ہمہ جہت در ہمہ جسم ہو جائے۔ مشاہدہ حق اور عینیتِ نور کے بعد فکر و دلائل کے نعلین پر چلنے کی ضرورت نہیں قلب کی وادی طویٰ عرشِ اعظمِ اسرار ہے جس کی سیرِ معراج قدمِ اجتہادِ دی سے پچاس ہزار سال ہے لیکن عروجِ قلب اگر جذبِ رشد سے ہو تو ایک ساعت کا راستہ ہے۔ مثنویِ رومی میں ہے میرزا ہد ہر شبیہ یک روزہ راہ سیر عارف ہر دمے تا تحتِ شاہ۔ اِنِّىْ اَنَا اللّٰهُ وَاِىْ طَلَبِ بے شک میں ہی عارفین کا محافظِ طالبین کا معبود ہوں پس میری ہی جستجو کی عبادت کرو اَقِمِ الْقَلْوَةَ يَذْكُرْ اے مرید نمازِ مکاشفہ قیامِ مراقبہ رکوعِ معراج اور سجدہ قُرب کو قائم رکھ کیونکہ نماز دین کا ستون ہے ایمان کی بُرھان ہے اعمال کا نور ہے اَحَبُّ الْاَخْلَاقِ ہے نشانِ فرق ہے کفر و ایمان کے درمیان امتیاز ہے قیامت کی روشنی ہے۔ جہنم سے نجات ہے صدیقین و شہداء کے ساتھ حشر ہے۔ مگر بے نمازی کا حشر قُربِ فرعون ہامان قارون اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا عارفین کی نماز ذکر اور یادِ الہی ہے ذکر کی اٹھارہ قسمیں ہیں ۱۔ ذکرِ خفی ۲۔ صلی ۳۔ سِرِّی ۴۔ جہری ۵۔ لسانی ۶۔ ذکرِ قلبی ۷۔ ذکرِ اعضائی ۸۔ ذکرِ خلوت ۹۔ ذکرِ نفسی ۱۰۔ ذکرِ انفرادی ۱۱۔ ذکرِ اجتماعی ۱۲۔ ذکرِ شرعی ۱۳۔ ذکرِ حقیقی ۱۴۔ ذکرِ جلالی ۱۵۔ ذکرِ جمالی ۱۶۔ ذکرِ فکری ۱۷۔ ذکرِ مشغولی ۱۸۔ ذکرِ استغراقی نماز عارفین ان سب ذکر و انجمن کا مجموعہ ہوتا ہے اہل عقل کی تین قسمیں ہیں۔ پہلی عقلِ انبیاء جس میں کبھی نقصان نہیں عقل دوم انسانی و جناتی جس میں کبھی کمال کبھی زوال عقل سوم حیوانی جس میں زوال ہے کمال نہیں۔ اسم کی تین قسمیں ہیں ۱۔ اسم ذاتی بحسب ذات جیسے اَسْمَاءُ اللّٰہِیہ ۲۔ اسم بحسب صفات جیسے اَسْمَاءُ مَحْدِیہ ۳۔ اسم خارجی جیسے عوارض ذاتیہ کے نام اَنَا اَخْتُرْتُكَ اَتَبَّائِیْ جلال اور ذلتِ انتہائی جلال و ہیبت ہے۔ جمال و رحمت سے رجا اور جلال و ہیبت سے خوف پیدا ہوتا ہے اور یہی ایمانِ صادق کے دو بازو ہیں اِنِّىْ اَنَا اللّٰهُ میں علمِ توحید ہے اور یہی علمِ اصول ہے فاعْبُدْنِیْ علمِ عبادت ہے یہی علمِ فروع ہے اسی لیے علمِ اصول مقدم ہے علمِ فروع مؤخر ہے اَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى۔ اررور سا لیکن ہمیشہ طالبِ رہتے ہیں اگرچہ ذات و صفات و عملیات

میں کامل اور اکمل ہو جائیں۔ رب تعالیٰ نے سب سے پہلے روح انسانی پیدا کیا اور اس کو جسم کا جوہر بنایا۔ اس سے جسم کے تمام اجزاء کو مرکب کیا پھر ان کو مراتبِ علیا عطا فرمائے

**إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ**

بے شک قیامت بس آنے والی ہے میں چاہتا تھا کہ میں اس کو بالکل ہی مخفی رکھتا تھا کہ بدلہ دیا جائے  
بے شک قیامت آنے والی ہے قریب تھا کہ میں اسے سب سے چھپاؤں کہ ضرر جان

**كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ۖ ۱۵ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا**

ہر شخص اس کا جوہر کردار کر رہا تو کہیں پھر کاوٹ نہ بنے تم کو اس عبادت و نیازِ مَنار سے  
اپنی کوشش کا بدلہ پائے۔ تو ہرگز تجھے اُس کے ماننے سے وہ باز نہ رکھے

**مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَىٰ ۖ ۱۶**

وہ شخص جو ایمان نہیں لاتا اس قیامت پر اور پیچھے لگا رہا اپنی نفسانی خواہشات کے تو کہیں تم بھی برباد ہو جاؤ  
جو اس پر ایمان نہیں لاتا اور اپنی خواہش کے پیچھے چلا پھر تو ہلاک ہو جائے۔

**وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَمُوسَىٰ ۖ ۱۷ قَالَ هِيَ**

اور کیا ہے یہ تمہارے سیدھے ہاتھ میں اسے موسیٰ۔ عرض کیا یہ  
اور یہ تیرے داہنے ہاتھ میں کیا ہے اسے موسیٰ۔ عرض کیا یہ

**عَصَايَ ۚ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَشُّ بِهَا عَلَىٰ**

میری لٹھی ہے کبھی تو اس پر ٹیک لگایا کرتا ہوں اور کبھی پتے جھاڑ لیتا ہوں اس سے اپنی  
میرا عصا ہے میں اس پر تکیہ لگاتا ہوں اور اس سے اپنی بکریوں پر پتے جھاڑتا



غَنِيٍّ وَلِيٍّ فِيهَا مَارِبٌ أُخْرَى ⑱ قَالَ

بکر یوں کے لیے اور میرے لیے اس میں اور بھی بہت سی ضروریات ہیں۔ فرمایا

ہوں اور میرے اس میں اور کام ہیں۔ فرمایا

الْقَهَا يَمُوسَى ⑲ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ

ذرا اس کو زمین پر تو پھینکو اے موسیٰ۔ جب ڈال دیا اس کو تو پانک وہ سانپ بن گیا

ایسے ڈال دے اے موسیٰ۔ تو موسیٰ نے ڈال دیا تو جب ہی وہ دوڑتا ہوا سانپ

تَسْعَى ⑳ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا

جو بھاگتا تھا۔ فرمایا پکڑ لو اس کو اور نہ گھبراؤ ابھی لوٹا دیں گے ہم اس کو

ہو یا۔ فرمایا اسے اٹھالے اور ڈر نہیں۔ اب ہم اُسے پھر

سَيَرَّتْهَا الْأُولَى ㉑

اس کی پہلی حالت پر۔

پہلی طرح کر دیں گے۔

تعلقات | ان آیت کریمہ کا پھیلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیلی آیت

میں ان چند باتوں کا ذکر ہوا جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو فرمائیں۔ اب

اس آیت میں تفسیر باتوں کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پھیلی آیت میں رب تعالیٰ نے صرف

اپنا کلام سنا کر موسیٰ علیہ السلام کو مشرف فرمایا۔ اب ان آیت میں موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ

سے سہکائی کا شرف عطا فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پھیلی آیت میں موسیٰ علیہ السلام کو

ان کی شریعت ملنے کا ذکر ہوا جس میں توجید عبادات اور نماز جیسے اہم فرما کر شریعت کے

احول بتائے گئے اب ان آیت میں موسیٰ علیہ السلام کو معجزات عطا فرمائے جانے کا ذکر

ہو رہا ہے جو نبوت و رسالت کی نشانیاں ہیں تو گویا پہلی سابقہ آیت ترجید کے بیان میں اور یہ آیت رسالت کے بیان میں ہیں اور یہ دو ہی چیزیں ایمان کا قالب ہیں۔

## تفسیر نحوی

إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِيُجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى - فَلَا يُصَدِّقُكَ

عَنْهَا مَوْتٌ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاسْتَبَعَرَهُ وَاسْتَبَعَرَهُ قَتَرْدَايَ -

ان حرف مشبہ بالفعل یہ تمام جملہ اپنے ماقبل فعل فاعل کی علت ہے الساعۃ اسم مفرد معرف باللام عہدی ذوالحال ہے۔ آتیۃ اسم فاعل واحد مؤنث باب ضرب صیغہ پوشیدہ فاعل ہے یہ اسم فاعل جملہ اسمیہ ہو کر ان کی خبر ہے۔ اکاد ثلاثی مجرد شاذ کا تیسرا باب فعل مضارع واحد متکلم مقاربہ فعل نقل کوڑے سے مشتق ہے۔ انا ضمیر متکلم پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ اُخفی۔ باب افعال کا مضارع معروف واحد متکلم خفی سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اخفاء ضمیر واحد مؤنث مفعول یہ ہے یہ فعل فاعل پوشیدہ انا ضمیر اور مفعول یہ مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے۔ اکاد کی لام کے تعلیلیہ یا صیغہ تجزی باب ضرب کا مضارع جہول واحد مؤنث غائب جزئی سے مشتق ہے بمعنی ابدلہ دینا کل اسم تاکید مضاف تفسیر اسم مفرد جامد مؤنث لفظی بمعنی ذات شخصیت مضاف الیہ مرکب اضافی غائب فاعل ہے ب حرف جر الصافی عوضی کا موصولہ تسعۃ باب فتح کا فعل مضارع تسعی سے مشتق ہے بمعنی کوشش کرنا۔ کماٹی کرنا صیغہ مؤنث پوشیدہ اس کا فاعل ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ موصول صیغہ مل کر مجرور متعلق ہے تجزی کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر علت ہے اکاد کی یہ فعل مقاربہ اپنے اسم خبر اور علت سے مل کر جملہ فعلیہ مال ہے الساعۃ کا وہ دونوں مل کر اسم ان کا وہ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ایک قرئت میں یہ ان مفتوحہ ہے کیونکہ یہ علت ہے فاعل کی اور بیان دوم ہے یوسنی ندائیہ کا۔ ف عاطفہ تعقیبہ۔ لا یصدّق باب نصر کا فعل نہیں معروف واحد غائب مذکر بالان ثقیلہ صد سے مشتق ہے بمعنی روکنا۔ یہ پورا جملہ عطف ہے ان الساعۃ پر۔ ضمیر مفعول بہ مرجع موسمی عن حرف جر زوالی (دور کرنے صانے کے لیے) ضمیر واحد مؤنث غائب اس کا مرجع الفضلۃ ہے بعض نے کہا اس کا مرجع الساعۃ ہے کیونکہ وہ لفظاً قریب ہے مگر یہ غلط ہے اس لیے کہ بذات خود ساعت رقیامت سے تو کوئی روک نہیں سکتا اور اگر ایمان بالقیامت مراد لیا جائے تو وہ یہاں مذکور نہیں اور اپنی اختراع مناسب اور ضروری نہیں یہ جار مجرور متعلق ہے من اسم موصول لا یؤمن۔ باب افعال کا فعل مضارع معروف منفی بلا واحد مذکر غائب ایمان مصدر سے مشتق ہے جو پوشیدہ اس کا فاعل مرجع سے من ب جارہ تعدیہ بمعنی علی





نہ مانا اِخْراف ہے اور چھوڑ دیتا یا چھوڑ کر مان لینا رجوع سے عربی میں بڑے اور قدر برابر ڈنڈے کو عصا کہتے ہیں چھڑی کو محضرہ اور بڑے یا بیمار کی لاثمی کو مِشْنَانَةٌ کہا جاتا ہے۔ فی ضمیر واحد تکلم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی موصوف ہے تو کو اُو۔ باب تفعل کا فعل مضارع واحد تکلم معروف بمعنی حال کوئی سے مشتق ہے ترجمہ ٹیک لگانا۔ انا ضمیر پوشیدہ فاعل مرجع موسیٰ علیہ السلام علی بارہ فوقیت کا ضمیر کا مرجع عصا ہے یہ جار مجرور متعلق ہے اُو کو اُو کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ اُحْشُ۔ باب نصر کا مضارع فعل حال واحد تکلم انا ضمیر فاعل پوشیدہ۔ حُشٌّ سے مشتق ہے بمعنی جھاڑنا جھوڑنا۔ ب حرف جر سببیہ صا مجرور متعلق ہے اُحْشُ کا۔ علی حرف جر اپنے معنی فوقیت کے لیے یا بمعنی لام جارہ یا بمعنی عند ظرفیہ مکانیہ ترجمہ اپنی بکریوں پر۔ یا یے۔ یا بکریوں کے پاس غنم۔ اسم واحد مذکر جنسی ہے لہذا یہاں جمع مراد ہے۔ لغوی ترجمہ ہے بلا مشقت مال ملنا بکری کو اس کی آسان پرورش اور تیز بڑھوار کی وجہ سے غنم کہا جاتا ہے ان کا بڑا بڑا ریوڑ جنگلوں کی سوکھی گھاس پھوس کھا کر بھی تیزی سے پروان چڑھتا چلا جاتا ہے اس لیے ان کو غنم کہا جاتا ہے جہاد میں مال غنیمت کو غنیمت بھی اسی لیے کہا جاتا ہے کہ وہ بلا مشقت ملتا ہے مجاہد یا شہید کا پہلے اس پر حق نہیں ہوتا۔ اور جنگ کی مشقت مال کے لیے نہیں ہوتی یا تکلم ضمیر نفسی ہے بمعنی اپنی مصاف الیہ یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق دوم ہے اُحْشُ کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ جار مجرور بمعنی امیر سے لیے متعلق اول ہے کیون فعل تامہ پوشیدہ کا۔ واصل تھا وَیَكُونُ لِی۔ رَبُّہَا۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے پوشیدہ فعل کا نَارِبُ۔ اسم جمع مکسر جامد حاصل مصدر مسمی اس کا واحد مذکر ہے نَارِبٌ واحد مؤنث ہے نَارِبَةٌ۔ اس کا اصلی مادہ مصدر اَرِبٌ ہے بمعنی سخت ضروری چیز جس کے لیے عقلی تدبیریں کرنی پڑیں یا ضروری اعضا و بدن۔ یہاں مراد ہیں ضروریات زندگی۔ موصوف ہے اُخْرٰی اسم تفضیل مؤنث واحد اس کا واحد مذکر ہے اُخْرٰی بمعنی دوسری یہ صفت ہے جمع مذکر کی اس لیے کہ ظاہر ہے اور جنسی جمع مکسر ہے یہ مرکب توصیفی فاعل ہے کیون پوشیدہ کا وہ فعل فاعل اور دونوں جملہ اسمیہ سے ملکر معطوف ہوا اُحْشُ پر۔ اُو کو اپنے سب عطف سے ملکر صفت ہوئی عَصَا کی یہ مرکب توصیفی خبر ہے صی مبتدا کی وہ دونوں جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ قَالَ فعل صَو پوشیدہ ضمیر فاعل مرجع اللہ تعالیٰ یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اِثْنٰ۔ باب اِنْعَال کا فعل امر واحد مذکر حاضر معروف اِثْنٰ پوشیدہ ضمیر فاعل مرجع حضرت موسیٰ نقو سے بنا



ہے۔ بمعنی ڈھیلا پڑنا ڈھے جانا ٹیڑھا ہونا یہ لازم ہے افعال میں متعدی ہوتا ہے بمعنی ڈالنا پھینکنا۔ اس کا مصدر ہے اَلْقَاؤُ ظاہر بلوشیدہ باطن ہر طرح ڈالنے کو القا کہا جاتا ہے۔ حاضیہ مضمر مفعول یہ یہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر بیانِ ندا مقدم ہوا۔ یوسی حرفِ ندا اپنے منادی اور بیان سے مل کر مقولہ ہوا قول کا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ قَزَائِدہ تعقیبہ یعنی۔ ثُمَّ۔ اَلْقَى۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب ہو۔ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع حضرت موسیٰ علیہ السلام حاضیہ کا مرجع عَصَا۔ قَسْبِیہ محضہ اذا مفاجات بمعنی اچانک ہمیشہ زمانہ حال کے لیے ہوتا ہے یعنی اچانک ابھی ابی ہوا ہے۔ حاضیہ ضمیر مرفوع منفصل مبتدا ہے حَیۃ۔ اسم مفرد صبی بمعنی سانپ ہر قسم کا سانپ چھوٹا بڑا پتلا موٹا مذکر مؤنث بچہ بوڑھا عزنی میں حَیۃ ہے۔ نوعی اعتبار سے ہر نام علیحدہ ہے یہ موصوف ہے تسعی باب فتح کا فعل مضارع حاضیہ ضمیر پوشیدہ اس کا واحد مؤنث غائب فاعل ہے مرجع حَیۃ ہے۔ خیال رہے کہ قال حاضی عَصَا سے ناذا حاضی حَیۃ تک تمام واحد مؤنث غائب کی ضمائر بارز و مستتر کا مرجع عَصَا ہے اور اس کے بعد واحد مؤنث کا مرجع حَیۃ ہے تسعی فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی یہ مرکب توصیفی خبر ہے حاضی مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مسبت ہوا اَلْقَى کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ قَالَ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ فَعَدَّ باب نصر ینصر کا فعل امر حاضر معروف واحد مذکر۔ اَفْعَدُّ سے مشتق ہے بمعنی پکڑنا۔ اَنْتَ مستتر فاعل ہے حاضیہ مفعول یہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ فعل نہیں با فاعل اس حرف تقریبی بمعنی عنقریب نفیہ باب افعال کا مضارع مستقبل جمع متکلم نحن پوشیدہ ضمیر جمع متکلم کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے عَوْد سے بنا ہے بمعنی لوٹانا۔ لوٹنا حاضیہ کا مرجع ہے حَیۃ یمیزت۔ اسم جامد مضاف ہے عامل مصدر۔ آخر میں ت مصدر یہ ہے رَسِیر سے بنا ہے بمعنی چال ڈھال۔ چال چلن۔ مراد ہے حالت کیفیت عادت خصلت اسی سے ہے سیارہ چلنے پھرنے والا۔ حاضیہ مضاف الیہ مرکب اضافی یمیز الاولی الف لام عہد خارجی اسم تفضیل مؤنث تین ہے دونوں مل کر مفعول یہ ہے صغیر سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر علت ہے لا تخف کی یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا فَعَدَّ چار دونوں مل کر مقولہ ہوا قال کا دونوں جملہ قولیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ اِنَّ السَّاعَةَ اَتِيَةٌ اَكَادُ اَحْقِيہَا لِتُجْزِی كُلَّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعٰی۔

اَفَلَا یَصُدُّ تِلْكَ عَنْہَا مَنْ لَا یُؤْمِنُ بِہَا وَاتَّبَعَ ہَوَیْہُ فَتَرَدٰی۔

اے موسیٰ نماز اس لیے قائم رکھو کہ یہ رب کے قرب و کلام و حاضری کا ایک طریقہ و درنیوی ہے درس

ساعت کی تیاری ہے جب رب تعالیٰ کے حضور سب تے پیش ہوتا ہے۔ اسی سے نماز کو معراجِ قرب کہا گیا ہے انسان پر تین ساعتیں لازم ہیں پہلی ساعت موت کی دوسری قبر کی تیسری قیامت و محشر کی ان سب ساعتوں کی آسانی کے لیے نہایت مفید طریقہ اِتِمَامُ الصَّلَاةِ یَذْکُرُ ثَلَاثَ سَاعَاتٍ ہے رب تعالیٰ نے فرمایا میں اس کو چھپانا ہی چاہتا ہوں قیامت کی دو چیزیں ہیں ایک قیامت کا آنا اور دوم قیامت کے آنے کا تعین وقت پہلی چیز ظاہر کر دی گئی کیونکہ اس کا ظاہر کرنا ضروری ہے تین وجہ سے پہلی یہ کہ بتا دیا جائے کہ قیامت لازمی یقینی ہے کوئی شخص اس سے بچ نہیں سکتا نہ اس پر غالب آسکتا ہے ہر شخص اُس دن عاجز و بکیں ہوگا دوم یہ کہ تا قیامت پر دنیوی زندگی میں ایمان بالغیب لایا جائے اس پر ایمان سے بغیر کوئی ایمان معتبر نہیں اس کی تین وجہ ایک یہ کہ ظالم کو معلوم ہے کہ اُس کے ظلم کا بدلہ ضرور ملے گا ظالم و فاسق ظلم و گناہ پر نڈر نہ ہو جائیں دوسری یہ کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار اور شان اپنی آنکھوں دیکھنے کا دنیا میں ہی ایمان ہو اور عبادِ باری تعالیٰ پر ایمان پختہ ہو۔ یہ کہ دنیا میں شانِ نبوت پر یقین کریں جس کی اصل حالت تو قیامت میں دکھائی جائے گی۔ اعلیٰ حضرت مجددِ بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اَکَادُ الْخَفِیَّاتِ سے قیامت کا اُتار دیا۔ اس کو چھپانا چاہا مگر اس کو چھپایا نہ گیا تاکہ اس کی حیثیت اور دُرُ اور حساب کتاب کی سچی تیاری کا ذوق و شوق پیدا ہو۔ ظالموں کا خوف اور مظلوموں کو سکون اطمینان میر کی عادت پیدا اور معجزی کل نفس کا مظاہرہ ہونے پر یقین کامل اس لیے قیامت کے آنے کا اعلان و اظہار فرمایا مگر اس کے تعینی وقت اور دن کو چھپایا اکثر نے اَکَادُ الْخَفِیَّاتِ کا یہ ہی معنی کیا ہے کہ میں اس کو چھپانا چاہتا ہوں تاکہ ہر شخص کو اس کا بدلہ ملے اُن کے نزدیک قیامت سے مراد قیامت کا دن اور زمانہ وقت ہے ہم نے یہی ترجمہ اختیار کیا ہے قیامت کا ایمان ہر انسان کیلئے ضروری ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ پہلی کتاب میں اس کی اہمیت کا ان الفاظ میں ذکر فرمایا قَدْ یَعِیْذُکَ تَمَّ کُوْنُ رُوْکَ سَکَ یَا اَیْمَانَ قِیَامَتٍ سَہْثَانِہ سَکَ اُس کی کوئی ہمت طاقت ارادہ حجت دلیل و رغلاہٹ چودھراہٹ نرمی گرمی قیام نماز یا قیامت پر ایمان لانے سے نہ روکے جو شخص قیامت پر ایمان نہیں لاتا اور شیطانی نفسانی دنیوی شہوات و خواہشات کے پیچھے لگا رہتا ہے۔ اگر کبھی ایسا ہوا تو تم کہیں مومن نہیں رہ سکتے ذیل و رِذی ناکارہ و یہودہ ہو جاؤ گے موسیٰ علیہ السلام سے یہ کلام جلالی فرما کر اُس دور کے تمام بنی اسرائیل کو خبردار کیا گیا اور قرآن مجید میں اس واقعہ کا تذکرہ فرماتا قیامت مسلمانوں کو متنبہ کیا گیا۔ مَن لَّا یُؤْمِنُ سَہْثَانِہ سے مراد ہر منکر قیامت کا فر ہے بعض محققانے کہا کہ ساعت سے مراد قیامت نہیں بلکہ غرقِ فرعون اور نجاتِ بنی اسرائیل کا وقت مراد ہے مگر یہ غلط ہے۔ اس لیے کہ کلام پاک کی رُوْش سے قیامت ہی مراد آتا اور صحت سے پہلی یہ کہ فرمایا گیا۔



تجزیٰ اور جزاء اعمال کا دین قیامت ہی ہے دوم یہ کہ فرمایا گیا کل نفس۔ اور کل نفس ہر انسان و جنات کے لیے ہے نہ کہ فقط بنی اسرائیل و فرعون و قوم فرعون کے لیے سوم یہ کہ فرمایا گیا بنا نفعی اپنی ان اعمال کی جزا جو اس نے پوری زندگی میں اپنی دنیوی کوشش سے کیا یا دینی کوشش سے اچھا کیا یا بُرا۔ غرقِ فرعون اُس کو اعمالِ کفریہ طلبیہ کا بدلہ نہیں۔ یہ تو فقط اُس کی موت اور بنی اسرائیل کو آئندہ ظلموں سے چھڑانے کے لیے تھا غرق کی موت تو بہت مسلمانوں کو بھی آجاتی ہے ظلم و کفر کا مکمل بدلہ نیز نیک بنی اسرائیل کی عبادتوں کا صحیح بدلہ تو قیامت میں ملے گا۔ اس لیے یہ بات یقینی ہے کہ ساعۃ سے مراد قیامت ہی ہے۔ چہارم یہ کہ فرمایا گیا فَلَا یُعْذَرُ بِہِمْ لَہُمْ نَفْسٌ کی وجہ سے نہایت شدید ہو گیا کہ خبردار اپنے آپ میں ذرہ بھر کمزوری چلک۔ واصل نہ رہی لگاؤ بجا جت لاپچہ چا پلوسی نہ پیدا ہونے دینا کہ کوئی دین کا چور اچھا ابلیس شیطان گمراہ تم پر کسی بھی وقت کسی جگہ کسی طریقے سے داؤ چلا سکے ورغلا سکے بلکہ دینی معاملات میں اپنے آپ کو ایسا بے رُخا کھل کھرا تہذیب طبع سخت گیر بنا لو کہ شیطان و کفار تم سے مایوس ہو جائیں لَا یُعْذَرُ لَکِ بِہِ تَنْبِیْہِ سَخَتْ وَافْصَحَ کر رہی ہے کہ ساعت سے مراد قیامت ہی ہے۔ پنجم یہ کہ فرمایا گیا یٰمَنْ لَّا یُؤْمِنُ۔ یعنی قیامت کا منکر ہی کافر ہوتا ہے۔ بنی اسرائیل کے اُس دور میں غرقِ فرعون کا منکر کافر نہ ہوتا تھا۔ قیامت پر ایمان لانا اُس وقت بھی اور اب بھی ضروریاتِ دین ہے اس کا انکار ہمیشہ ہر دور میں کفر ہی یا شتم یہ کہ فرمایا گیا رَوَّابِعُ حَوَّاءُ۔ اس سے مراد کفر یہ گناہ ہیں اور صرف قیامت کا انکار ہی اربع نفعی میں شمار ہو سکتا ہے۔ اگاؤ اُخْطِیْہَا میں مفسرین کے دو قول ہیں ۱۔ میں چھپانے پوشیدہ رکھنے کا ارادہ رکھتا ہوں اگاؤ یعنی اَرِیْدُ مَا اگاؤ یعنی زین میں چھپانا نہیں پاتا۔ خفا کو زائل کرنا ختم کرنا چاہتا ہوں ان کی دلیل یہ کہ بابِ افعال کا ہمزہ جب بابِ فرب سے افعال بنایا جائے تو سلب و ختم کے لیے ہوتا ہے اور جب بابِ سمع سے بنایا جائے تو افعال کی ہمزہ اظہار یعنی خفا کو ختم کرنے کے لیے ہوتی ہے یہاں چونکہ سمع سے بنایا گیا ہے اس لیے مراد ظاہر کرنا ہے دونوں کی مطابقت اس طرح کہ پہلے قول میں وقتِ قیامت ہے دوسرے قول میں تذکرہ قیامت ہے۔ تذکرہ کہ نہ چھپایا گیا۔ وقت اور روزِ قیامت کو چھپایا گیا جیسے مرنے میں کہا جاتا ہے اَشْکِیْتُ میں نے شکایت زائل کر دی۔ بعض نے اگاؤ کا معنی اَبْتَدَ کہا ہے یعنی میں ضرور لاتے والا ہوں قیامت کو مگر اس کو چھپاؤں گا بھر میرے کوئی نہیں جانتا کہ کب آئے گی۔ وقوعِ قیامت کو اس کے لیے خفی رکھا گیا کہ بندے ہر وقت دُستِ دہیں اور صبری اچھے عمل کریں برے اعمال

برے اشخاص سے بچے رہیں آنے کا اظہار وقت وزمانے کا انہماک اسی تجرّبی کی وجہ سے ہے بندے  
 تین قسم کے ہیں ۱۔ وہ جو مرتبت اللہ تعالیٰ کے لیے اچھے اعمال کریں ۲۔ وہ جو حصول جنت کے لیے  
 اچھے عمل کریں ۳۔ دوزخ سے بچنے کے لیے کریں اگر تذکرہ قیامت نہ کیا جاتا تو بندے سے بے ڈر ہوجاتے  
 اور کفار منکر ہی رہتے۔ اور اگر وقت قیامت روز ساعت زمانہ محسّر بتا دیا جاتا تو سب اچھے برے  
 لوگ ڈھیلے سُست اور مطمئن ہوجاتے۔ اُخفیہاً اس لیے ہے تاکہ معصیت سے بچیں اطاعت  
 میں کوشش کریں۔ جزا بندوں کے اعمال اور کوشش اُلفت استقامت کی ہوگی۔ عتہا کی ضمیر کا مرجع  
 یا قیامت ہے یا صلوة ہے یا ذکر ہے۔ فَلَا یُفْضِلْنَ میں حرف ف تو بھی تعلیلی ہے معنی ہے کہ  
 چونکہ قیامت یقینی ہے اس لیے کوئی تم کو منکر نہ بنائے منکر کی درغلاہٹ اور دوسوسہ اُس کی نفسانی  
 شیطانی اولز اور اتباعِ حویٰ اور خواہشات ہوگی وہ نہ مانتا۔ حویٰ سے مراد خواہشات نفسانی ہر  
 کافر چاہتا ہے کہ میں دوسروں کو بھئی کافر بناؤں یہ بھی اتباعِ حویٰ ہے۔ فتردی حقیقت میں یہ ہی ہلاکت  
 ہے کہ دنیا میں ایمان ختم آخرت میں اِلْقَامِ رہائی ختم ہلاکتیں دس قسم کی ہیں مانا گامی ۱۔ نامرادی ۲۔ ذلت  
 ۳۔ خواری ۴۔ مصائب ۵۔ حرام روزی ۶۔ بُری صحبت ۷۔ گناہوں میں آسانی ۸۔ نیکیوں میں دشواری  
 ۹۔ معذوری بیماری۔

وَمَا تِلْكَ بِیْمِیْنِکَ یٰمُوسٰی قَالَ هٰی عَصٰی اَنْتَ کَوْنُ عَلَیْہَا وَاَهْشُرْ بِہَا عَلٰی غَیْمِیْ وَرَی  
 فِیْہَا مَا رِ بْ اٰخِرٰی قَالَ اَلْقِہَا یٰمُوسٰی فَاَلْقٰہَا فَاِذَا حِیَۃٌ تَسْعٰی قَالَ خُذْہَا وَاَلْعَفْ سُنْعِیْدُہَا سِیْرَہَا اَلْاَوَّلٰی  
 موسیٰ علیہ السلام اس سابقہ کلام الہی کے لیے شفقت بھرے انداز میں توجہ مبذول کرانے کے لیے  
 ارشاد ہوا۔ اے موسیٰ تمہارے دامن میں رسیدھے، ہاتھ میں کیا ہے یہ سوال بے علمی سے نہیں  
 جبکہ بعض اصحق عیسائیوں نے لکھا۔ لفظ یمین کی خصوصیت بھی بتا رہی ہے کہ یہ سوال ایک توجیہ  
 اور نکتہ پر مبنی تھا۔ حضرت موسیٰ جو دبدبہ کلام سے مرعوب ہونے کے علاوہ لذت کلام سے سرشار  
 اور اس عظیم اعزاز سے خوشگوار دریا عشق کی موجیں قلب و جگر میں موجزن تھیں سوچا یہ عظیم کریمانہ  
 موقع پھر کب نصیب ہوگا۔ آج ہی دل بھر کے ہم کلامی کا موقعہ حاصل کروں باتیں ایسی بڑھاؤں کہ  
 محض کریم رحمن و رحیم مجلس کلام فائق تعالیٰ مالک و رازق دراز ہی ہوتی چلی جائے اس لیے ایک  
 سوال میں پورے تفصیلی جواب عرض کر دئے۔ عرض کیا اے میرے مونس و دم ساز مالک  
 آقا یہ میری لالھی ہے جب تیرے حضور کھڑا کھڑا نماز میں تھک جاتا ہوں تو اس سے ٹیک  
 لگا کر سہارا حاصل کرتا ہوں یا جب چلنے میں دشواری محسوس کروں تو اپنے ضعف و تقاوت



کی بنا پر اس کو ٹیک ٹیک کر چلتا ہوں۔ اور میری وہ بکریاں جو دراز عرصہ سے میں چراتا آ رہا ہوں اور اس وقت بھی قریب میرے ساتھ ہیں جب وہ بھوک محسوس ہوتی ہوں تو درخت سے ان کے لیے پتے جھاڑتا ہوں یا ان بکریوں کو اس لاشی سے صبتا چلاتا ہوں۔ اور بھی بہت سی ضروری امور میں یہ لاشی میرے کھم آتی ہے میری بہت سی ضروریات اس سے پوری ہوتی ہیں مفسرین فرماتے ہیں مَاتْلُکَ سے سوال کا مقصد متوجہ اور متنبہ اور دہشت کلام دور کرنا تھا۔ یسین فرمانے کی چار وجہ ۱۔ عصا ہی ہاتھ میں تھا۔ ۲۔ اید اور ہاتھ یا ہاتھوں میں نہ فرمایا تاکہ حضرت موسیٰ اپنے بائیں ہاتھ کی طرف متوجہ نہ ہو جائیں اور اپنی انگوٹھی کا بتائیں اور خواہ مخواہ دوبارہ سمجھانا پڑے آپ کے بائیں دایسہ میں انگوٹھی تھی۔ ۳۔ سوال اس مقصد کا تھا کہ کیا تم عصا کی اندرونی خفیہ طاقتوں کو امتوں حقیقتوں کو جانتے ہو۔ یہ کیا عظیم شئی ہے جو تمہارے یسین میں ہے۔ ۴۔ موسیٰ علیہ السلام اتنے منجبر و مرعوب تھے کہ تن من کا ہوش نہ رہا تھا ان کو خود ان کی طرف راغب کرنے کے لیے یہ سوال کیا گیا ورنہ یہ کہنا ہی کافی تھا کہ اَلْقِ عَصَاکَ اے موسیٰ اپنا عصا پھینک جس طرح پہلے فرمایا گیا کہ فَاَخْلَعْ نَعْلَیْكَ ایک قول ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس لیے کلام دراز کیا کہ کہیں فَاَخْلَعْ نَعْلَیْكَ کی طرح عصا کو بھی دور نہ پھینک دیا جائے۔ اس لیے پہلے ہی عرض کر دیا کہ مولیٰ یہ لاشی میرے بہت کام کی ہے ہر وقت مجھ کو اس کی ضرورت ہے مگر یہ قول غلط ہے کیونکہ جو تیاں پھینکوائی نہ گئیں تھیں صرف وادی مقدس کی عزت و تکریم کی وجہ سے باہر رکھوائی گئیں تھیں جس طرح مسجد کی تکریم کے لیے نمازی کرتے ہیں بعد میں موسیٰ علیہ السلام نے پھر وہ نعلین پہن لیں اور اپنے اہل کو لے کر مصر شریف لائے۔ اُحْشٰی کی دو قرینیں اور دو معنی کئے گئے ہیں ۱۔ اُحْشٰی یعنی پتے جھاڑتا ہوں ۲۔ اُحْشٰی سین سے یعنی بکریوں کو چلاتا ہوں۔ ۳۔ اُحْشٰی موسیٰ علیہ السلام اقسام کی ضروریات اپنے عصا سے حاصل فرماتے تھے ۴۔ اس سے تیمم وغیرہ کے لیے مٹی کے ڈھیلے اکھیڑتے تھے ۵۔ نماز کے لیے ستر بناتے تھے ۶۔ دھوپ اور گرمی اور ہوا سے بچنے کے لیے زمین میں ٹھونک کر اس پر کھل شریف ڈالتے تھے۔ اس کے اوپر دوشا نہیں تھیں ۷۔ چلتے اور کھڑے ہونے میں اس پر ٹیک لگاتے تھے ۸۔ گھوڑے کو چلاتے اور مارتے تھے ۹۔ سفر میں کندھے پر رکھ کر اُس پر گٹھڑی ٹانگتے تھے ۱۰۔ کسی گھر میں اجازت لینے کے لیے دروازہ کھٹکھٹاتے تھے۔ ۱۱۔ راستے سے کتوں کو بھگاتے تھے ۱۲۔ یہ عظیم دولت اور وراثت تھی خیال تھا کہ میرے بعد میرا بیٹا اس کا وارث ہوگا مگر چونکہ یہ عصا حضرت آدم جنت سے لے کر آئے تھے اُس وقت سے یہ

یہ صرف انبیاء علیہم السلام کی تحویل میں ہی رہا۔ اور اس کو صرف انبیاء کرام ہی اپنے قبضے میں رکھ سکتے تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے یہ فرزند بعمر زوال فوت ہو گئے تھے۔ بنی نہ بنے ہر وہاں علیہ السلام بھی موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں دوران حج فوت ہو گئے کوہ اُحد کی چوٹی پر آپ کا مزار ہے میں نے زیارت و فاتحہ خوانی و ماضی دی ہے پہلے حج ۱۹۷۲ء میں لہذا موسیٰ علیہ السلام کی وفات شریف کے بعد ایک قول میں یہ غائب ہو گیا تھا غالباً جنت میں ہی چلا گیا ہوگا۔ اور ایک قول میں یہ حضرت داؤد علیہ السلام پھر سلیمان علیہ السلام کو ملا آپ نے وفات کے وقت آخری نماز کی نیت اسی عصا سے ٹیک لگا کر باندھی تھی اسی کا ذکر قرآن مجید میں ہے کہ جب اس کو دیکھنے کے لیے آیا تو سلیمان علیہ السلام زمین پر آ رہے اور جنات نے جان لیا کہ آپ فوت ہو گئے ہیں کام چھوڑ کر بھاگ گئے۔ (از روح المعانی فتح القدیر مظہری ہاوی) مگر یہ قول اس لیے غلط لگتا ہے کہ جنت کے عصا کو دنیا کی دیک نہیں کھا سکتی اور پھر اتنے ہزار ہا سال سے نہ کھایا تو اب چند ماہ میں کیسے ہو سکتا ہے بومن نے فرمایا کہ تابوتِ سکینہ میں عصا بھی رکھا ہوتا تھا مگر یہ قطعاً اور یقیناً غلط قول ہے اس لیے کہ سب مفسرین فرماتے ہیں کہ تابوتِ سکینہ تین گز لمبا اور دھائی گز چوڑا تھا اور عصا شریف دس گز لمبا تھا موسیٰ علیہ السلام کے قدمبار کے برابر (روح المعانی) تو دس گز لمبا عصا تین گز لمبے صندوق میں بھلا کیسے آ سکتا ہے۔ تابوتِ سکینہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذاتی صندوق تھا جس میں صرف حضرت موسیٰ و خروں علیہما السلام کی ذاتی چیزیں پکڑے جوتے رکھے ہوتے تھے جو بعد میں تبرکات میں شامل ہو گیا۔ اسی طرح بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس تابوت میں توریت کی تختیوں کے کچھ ٹکڑے بھی ہوتے تھے مگر یہ بھی غلط ہے موسیٰ علیہ السلام کے بعد تختیاں بھی آسمان پر اٹھائی گئیں تھیں۔ عصا چونکہ صرف موسیٰ علیہ السلام کے لیے ہی جنت سے آیا تھا اس لیے آپ کے بعد اس کا مقصد قبلم ختم ہو گیا لہذا واپس جنت میں پہنچا دیا گیا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالسُّرَابِ لَفْظِ مَارِیْ کومین طرح پڑھا گیا ہے مَارِیْ مَارِیْ مَارِیْ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مَارِیْ آخری کہہ کر کلام ختم فرما دیا یہاں تفصیل نہ بیان فرمائی اس لیے کہ پہلے تولدتِ کلام میں شوقِ درازی کلام اور محفلِ عظیم کی محبت و عشق کا غلبہ ہوا تھا جس کی وجہ سے کلام کو لمبا کرنا چاہا مگر پھر بارگاہِ الہیہ کا ادب و احترام مزید بولنے سے مانع ہوا اور عشق پر ادب کا غلبہ ہوا جب حضرت موسیٰ خاموش ہوئے تب رب تعالیٰ نے قَالَ اَلْقِهَا بِمُوسٰی فرمایا اے موسیٰ لاٹھیاں اسے ختم جانے زمین پر ڈال دو۔ قَالَ قَالَهَا بِمُوسٰی علیہ السلام



نے فوراً تعمیلِ حکم کی اور عصا کو اپنے سامنے زمین پر ڈال دیا۔ رکھنے کے انداز میں بعض نے کہا جلدی سے پھینک دیا۔ پس پھر کیا تھا ایک دم پلک جھپکتے میں ناذا حَتَّٰہُ تَسْمٰی وہ عصا تیز دوڑتا ہوا پہلے رنگ کا سانپ تھا اس عصا کا رنگ سرخ تھا اس کے اوپر دو شاخیں تھیں جب سانپ بنا تو چار تبدیلیں آتی تھیں ۱۔ رنگ پیلا ہو جاتا ۲۔ وہ دونوں اوپر کی شاخیں دو منہ بن جاتے اور باقی بچلا تمام حصہ سانپ ہوتا ۳۔ لفظ حَتَّٰہُ اسم جنسی ہے ہر مذکر مؤنث چھوٹے بڑے موٹے پتلے ہر قسم کے سانپ کہہ دیا جاتا ہے۔ مگر اس سانپ کی عجیب قدرت و معجزہ اور کرامت تھی کہ خَلَقْنَا لَکُمُی تَحٰی اَقْلَآپ حقیقت سے ذاتاً و حیثاً اثر دہا تھا لیکن صفتاً باریک سانپ کی طرح تیز دوڑنے والا ۴۔ اور عادتاً تمام چرندوں کی طرح کہ جب یہ سانپ بنا تو جنگل کی طرف دوڑا ایک درخت کے پاس پہنچ کر پورا درخت کھا گیا مع پتوں شاخوں تنے کے پھر چرندوں جو انوں سے بھی دوہا تھا آگے کہ ایک بڑا پتھر چٹان جیسا سامنے آیا تو اُسے بھی کھا گیا۔ آنکھیں سرخ انگارہ جیسی دکھتی ہوئی ایسا سانپ دُومَنہ والا روئے زمین پہلے کبھی کبھی کسی نے دیکھا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام اُس عجیب الخلق سانپ کو قہر الہی سمجھ کر خوف زدہ ہو گئے پہلے کلام الہی کے دب دیے دہشت زدہ تھے اُس پر مزید یہ ہیتنا کی پھر بار بار موسیٰ کا خطاب نہیں۔ اس لیے دوڑ پڑے اس دوڑنے کا دوسری آیت میں ذکر ہے۔ رَبِّ تَعَالٰی نے قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ۔ اے موسیٰ خوف نہ کھائیے اور اُس کو پکڑ لیے۔ موسیٰ کی جرئت نہ ہوئی تقاسیر میں ہے کہ تین دفعہ یہ حکم ہوا تیسری دفعہ ارشاد ہوا۔ اِنَّکَ مِتَ الْاَمْسِیْنَ۔ پکڑ لیجئے تم کو امن رہے گی تب آپ نے ایک ہاتھ اُس کی گردن میں ڈالا اور دوسرا ہاتھ اُس کے ایک منہ میں ڈال کر پکڑ لیا پکڑتے ہی سَبَّحْتَہَا اَلُوْی۔ کا وَعْدَہٗ رَبَّانِی پورا ہوا اور وہ پھر ایک دم اتنی ہی آپ کی کلائی جتنی موٹی سرخ لالھی تھی۔ یہ سانپ اوْلا لَاحِی جتنا ہی موٹا اور اتنا ہی دس گز لبا ہوتا۔ بعد میں فوراً مزید لبا اور موٹا ہوتا جاتا۔ اور دُگنا ہو جاتا۔ موسیٰ علیہ السلام کے خوف کی وجہ سانپ نہیں بلکہ پہلے سے کلام الہی کا رُعب قُرْبِ الہی کی ہیبت اور خوارق و عجائبات کی دہشت تھی چونکہ یہ عجیب الخلق و عادت سانپ بھی اللہ تعالیٰ کی جانب اور حکمت و خلقت سے بنا تھا اس لیے خوف کا ظہور و جود سانپ میں ہوا اور بھاگ پڑے جس طرح اندھیرے بیابان کا دہشت زدہ پتہ کھڑکنے سے بھاگ پڑتا ہے سُبْعِیْدُہَا۔ کا کلام تَسْفِیْقَانہ اسی دہشت و ہیبت کو دور کرنے کے لیے فرمایا گیا۔ اسی سے آپ کو تسلی و اطمینان نصیب ہوا۔ سیرت بمعنی حالت

اور عادت ہے۔ اس کا لغوی معنی طریقہ اور مذہب ہے اصطلاحی معنی اخلاق و عادات ہے یہاں مراد انقلاب حقیقت یعنی جیسے پہلے لکڑی کا مضبوط عصا تھا پھر ویسے ہی ہو جائے گا۔ یہاں طور پر یہ تمام مظاہرہ تین وجہ سے کرا یا گیا پہلی یہ کہ یہ بہت کا معجزہ دیا گیا۔ دوم یہ کہ یہ لاشی پھینکنے سے معجزاتی اثر دیا کہ سانپ بنے گا اور جب اٹھایا کرو گے تو پھر لاشی بن جائے گی سوم یہ کہ اگر اس وقت یہ سب کچھ کرا کر چشم دید مظاہرہ نہ کرایا جاتا اور صرف بتا دیا جاتا کہ ایسا کرو گے تو یہ عصا ایسا ہو جائے گا تو یقینی تھا کہ موسیٰ علیہ السلام جب پہلی بار قرعون کے سامنے اس کا مظاہرہ کرتے تو خود بھی ڈر جاتے۔ اس عصا میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وجہ سے تقریباً دش کر انتہیں تو میں پیدا ہو گئی تھیں جو پہلے نہ تھیں۔ یہ دشمن سے حفاظت کرتا یہاں تک کہ ایک دفعہ جنگل میں ایک سانپ نے بکریوں پر حملہ کیا تو عصا نے اس کو مار مار کر ہلاک کر دیا۔ حضرت موسیٰ یہ عجیب بات دیکھ کر بہت خوش ہوئے۔ ۲۔ اندھیری رات میں اس کی دونوں شاخیں روشن ہو جاتیں جس سے صرف موسیٰ علیہ السلام فائدہ حاصل کرتے تھے اس کو تھپر پر مارتے یا زمین سے رگڑتے تو حسب ضرورت پانی نکل آتا اور ضرورت پوری ہونے کے بعد پانی بند ہو جاتا ۳۔ جب موسیٰ علیہ السلام کو بھوک لگتی تو زمین پر رگڑتے کھانے کی چیزیں نکل آتیں ۴۔ اگر خشک درخت پر لگاتے تو پختہ پھل پیدا ہو کر جھڑتے حضرت موسیٰ نے اس کا نام بَنَعَة رکھا تھا ۵۔ عصا اس گزلباد و اونچے موٹا موسیٰ علیہ السلام کی کلائی کے برابر شرعی گز ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے جب یہ اثر دھا بن جاتا تھا تو بہت کچھ کھا جاتا تھا اور جب واپس عصا بنتا تو وہ اشیاء غائب ہو جاتی تھیں ۶۔ نہ پیشاب کرتا تھا نہ براز ۷۔ جب کوئی دشمن یا دوندہ موسیٰ علیہ السلام کے سامنے آتا تو عصا خود جا کر اس کو مار کر بھگاتا یا جان سے مار دیتا اس طرح کا مظاہرہ دو دفعہ مدین کے جنگل میں ہی ہوا۔ ۹۔ جیسا اثر دھا تھا تیزی میں پتلا سانپ اکیسے قرآن مجید میں اس کو حَبَّةُ نُجْمٍ فرمایا گیا ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ بھی اور پتلے باریک سانپ کی مثل کا تھا جَانٌ بھی فرمایا گیا ۱۰۔ پتے اور تھپر کھاتا تھا حالانکہ کوئی سانپ پتے نہیں کھا سکتا اور کوئی بھی جانور تھپر نہیں کھا سکتا۔ ۱۱۔ کو میں سے پانی لینا ہوتا تو کو میں کی گہرائی تک لبا ہو جاتا۔ اور اپنی دونوں شاخوں میں بقدر ضرورت پانی بھرتا یہ جنت سے آیا تھا ساگوان کی لکڑی کا تھا۔ آنکھیں مثل آگ دیکھتیں اور منہ میں ایسے دانت اور داڑھیں بھی بن جاتیں۔ اور لاشی ہوتی تو یہ کچھ نہ ہوتا تھا۔ اللہ اکبر کہیو۔



## فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ سب سے بڑی نعمت دین میں ثابت قدمی اور پختگی و صلابت ہے ہر مسلمان کو ایسی پختگی چاہیے کہ کفار اور گمراہ اس کو اپنے ساتھ ملاتے سے کام اور مایوس ہو جائیں یہ فائدہ لَا یُضِلُّكَ دَالِیْہِ کے ارشاد پاک سے حاصل ہوا کہ ظاہراً تو کفار کو روکا جا رہا ہے لیکن حقیقتاً مسلمانوں کو خبردار کیا جا رہا ہے کہ تمہارا کفار سے پیدا اور نرم رویہ نہ ہونا چاہیے کہ تم کو کبھی باتوں سے کبھی کتابوں سے گمراہ کرنے کی جرئت کر سکیں۔ پلیدے اور نرم رویے والے انسان کو میٹھی چھری سے ہلاک کر دیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔ دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ نے قیامت کا صرف مقررہ دن یعنی سال مخفی رکھا ہے وہ بھی صرف عوام الناس سے مگر اپنے حبیب خلق کے محبوب آقاؐ کا ثبات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو کچھ بھی نہ چھپا یا انبیاء کرام علیہم السلام کو علامت قیامت تک سب کچھ بتا دیں۔ اور آقاؐ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے امتیوں کو دن اور مہینہ تاریخ تک ظاہر فرمادی احادیث میں ہے کہ قیامت جمعہ کے دن محرم کے مہینے اور عاشورے کی تاریخ کو آئے گی صرف سال اور سنہ مخفی رکھا اس میں بھی حکمت خاص ہے یہ فائدہ اکادۃً خفیہا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا یعنی قریب تھا کہ میں چھپا تھا مگر چھپا نہیں ایک حدیث شریف میں ارشاد نبوی ہے کہ اَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ یعنی میں اور قیامت ان دو انگلیوں کی طرح جڑے اور متصل زمانہ ہیں جس طرح یہ انگلی اسی انگلی کی پڑوسی ہیں اسی قیامت کا پڑوس ہیں اور ایک پڑوسی دوسرے پڑوسی کے پورے حالات و آمد و رفت سے پوری طرح خبردار ہوتا ہے اسی طرح میں بھی قیامت کے آمد و رفت سے پوری طرح خبردار ہوں۔

تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ بڑی عظیم قدرتیں اپنے محبوب بندوں کے ہاتھوں ظاہر فرماتا ہے دیکھو عصا موسیٰ علیہ السلام جس میں بہت قوتیں طاقتیں ودیعت تھیں مگر جب تک حضرت موسیٰ کا ہاتھ نہ لگا یہ قوتیں ظاہر نہ ہوئیں گویا کہ ظہور معجزات کے لیے عصا وہی مخصوص تھا اور ہاتھ موسیٰ علیہ السلام کا مخصوص تھا نہ دوسری لائیں نہ کسی دوسرے کا ہاتھ۔ یہ فائدہ مَا تِلْكَ دَالِیْہِ اور خُذْهَا وَلَا تَخَفْ اور اَنَا اُحْتَرِّتُكَ کے ارشاد مقدس سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ جل مجدہ اگر اپنی قدرت کو نبی کے دست مبارک پر ظاہر فرمائے تو معجزہ کہلاتا ہے اور اگر ولی اللہ کے دست اقدس پر ظاہر فرمائے تو کرامت ہوتی ہے۔ نیز یہ بھی خیال رہے کہ نبی صرف انسان مرد ہوتا ہے نہ عورت جنات نہ حیوانات نہ جمادات نہ نباتات مگر ولی اللہ انسان جنات عورت مرد مذکر مؤنث حیوانات نباتات جمادات ہو سکتے ہیں جس کو رب پسند فرمائے

یا کسی مقصد کے لیے جنم لے وہی ولی اللہ ہے۔ اسی لیے بزرگان دین فرماتے ہیں کہ ناقہ صالح عصارہ موسیٰ سنون حنائہ صفیٰ مروہ خانہ کعبہ حجر اسود مقام ابراہیم وغیرہم سب اولیاء اللہ تھے۔ لوتے سنتے سمجھتے تھے۔ مولانا روم فرماتے ہیں:

نطق آب و نطق خاک و نطق رگل صحت محسوس از حواس اہل دل

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ انقلاب احکام القرآن

حقیقت ممکن ہے اور انقلاب حقیقت سے اشیاء میں شرعی حکم بدل جاتا ہے۔ نارِ نمرود کا گلزار بننا۔ عصاِ موسیٰ کا سانپ بننا۔ فرشتوں جنوں کا بشری یا حیوانی شکل میں آنا اس طرح علمِ کیمیا کے ذریعہ تانبے کو سونا بنایا جائے یا کسی ولی اللہ کی کرامت سے مٹی کا ڈھیلہ سونا بن جائے تو شرعی احکام بدل جائیں گے یعنی ان تمام پر وہی احکام جاری ہوں گے جس شکل میں ہوں گے اگر جن یا فرشتہ مرد کی شکل میں ہو مسلمان عورت پر اس سے پردہ فرض ہوگا۔ تانبے کا سونا بنا تو نصاب برابر پرزکوۃ فرض ہوگی۔ یہ مسئلہ قاذۃ اخیۃ کے بعد تسبیح کا علیحدہ جملہ فرماتے سے مستنبط ہوا ہے جب انقلاب حقیقت ہوا تب وہ دوڑتا بھی ہے کھاتا بھی پیتا بھی۔ اگر کوئی جن یا جادوگر یا ولی اللہ کسی جانور کی شکل میں آجائے اور اس کو اسی حیوانی حالت میں کوئی مسلمان قتل کر دے تو قصاص یا دیت یا خون بہانا ہوگا۔ اس لیے کہ کسی بھی جانور کے قتل پر قصاص واجب نہیں ہوتا۔ اس حکم سے ناقہ صالح صرف اس لیے فارغ ہے کہ وہ مطلوبہ معجزہ تھا اور قصاص کو ممنوعہ لیکن پھر بھی قصاص نہ یا گیا بلکہ سب پر فدا ہوا۔ اگرچہ قاتل ایک ہی تھا۔ دوسرا مسئلہ بعض سوال ایسے ہوتے ہیں جو کسی حکمت پر مبنی ہوتے ہیں۔ جیسے انبیاء کرام علیہم السلام کے موالات اپنا امت سے یا ممتحن استاد کا سوال امتحان دینے والے شاگردوں سے۔ لہذا ایسے سوالات سے ان پر چھٹنے والوں کی بے علمی ثابت نہیں کی جاسکتی۔ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے سوالات جبریل امین سے کئے یا اپنی امت اور صحابہ کرام سے کئے تو اس سے آپ کی بے علمی یا ناواقفیت ثابت نہیں کی جاسکتی۔ جیسا کہ وہابیوں کا طریقہ ہے کہ علم غیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انکار میں ایسی گستاخانہ بیہودہ باتیں نکالتے رہتے ہیں۔ یہ سب لغویات ہیں یہ مسئلہ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَىٰ کے مستنبط ہوا کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادہ ہوتے کے باوجود سوال فرما رہا ہے جب یہ بے علمی سے نہیں تو وہ بھی بے علمی سے نہیں۔ تبسوا مسئلہ دنیا صرف دراصل ہے یہاں کسی نیک و بد عمل کی جزا نہیں ملتی بلکہ یہاں کی خوشیاں عیش و آرام



مال و دولت نہ کسی نیکی کا بدلہ ہیں اور نہ یہاں کی مصیبتیں بیماریاں کسی گناہ کا بدلہ یہ سب کچھ امتحانات اور آزمائشیں ہیں۔ جزاء کا مقام اور موقع صرف روز قیامت ہے یہ مسئلہ یخجزئی کل نفس کے لام تعلیلیہ سے مستنبط ہوا کہ ساعت یعنی قیامت کا انعقاد ہی جزاء کل نفس کے لیے ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ تمہارے قرآن سے ثابت

## اعتراضات

ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام محمد مصطفیٰ سے افضل ہیں۔ اس لیے کہ موسیٰ علیہ السلام سے رب تعالیٰ نے بلا واسطہ جبرئیل کلام فرمایا لیکن محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے رب تعالیٰ نے کبھی بلا واسطہ کلام نہ فرمایا یہ دلیل اس بات کی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام تمہارے نبی علیہ السلام سے افضل ہیں دیہودی عیسائی جواب یہ استدلال نہایت کمزور ہے کیونکہ اگر بحیثیت کلام ہی موازنہ کیا جائے تب بھی نبی کریم آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سات وجہ سے افضل ثابت ہوتے ہیں۔ ۱۔ موسیٰ علیہ السلام سے کلام ہوا وادی طویٰ میں طور پر لیکن محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام فرمایا گیا۔ ۲۔ لامکان پر۔ ۳۔ موسیٰ علیہ السلام سے صرف خصوصی ہی کلام بلا واسطہ ہوا لیکن دیگر قانونی کلام بذریعہ جبرئیل ہی ہوتے رہے۔ اسی طرح نبی کریم آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی صرف قرآن مجید کے نزول کا کلام آیت و احکام بذریعہ جبرئیل امین ہوئے۔ بہت سے کلام بلا واسطہ جبرئیل ہوئے۔ مثلاً حدیث قدسی و لے کلام زمین پر ہوتے رہے اور شرف ملاقات کا کلام عرش و لامکان پر ہوا۔ ۴۔ موسیٰ علیہ السلام سے طور پر جو کلام ہوا وہ سب کو بتا دیا گیا۔ لیکن نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کلام ہوا وہ قانونی و عبودیت کا تھا۔ ۵۔ ما اوحی کہہ کر چھپایا گیا۔ ۶۔ موسیٰ علیہ السلام کے کلام میں جمال بھی تھا کہ اَنَا اخْتَرْتُكَ اور جلال بھی تھا کہ فَاخْذَعْ نَعْلَيْكَ اور فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ۔ لیکن کلام لامکان میں جیسے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمال و رحمت ہی رحمت تھا۔ ۷۔ موسیٰ علیہ السلام سے صرف کلام تھا دیدار نہ کرایا گیا۔ ۸۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام بھی تھا دیدار بھی تھا۔ ۹۔ موسیٰ علیہ السلام سے جب کلام ہوا تو ان کی توجہ عصا کی طرف کرائی گئی کہ اس کو دیکھو لیکن نبی کریم سے عرش پر جب کلام ہوا تو تَمَّ دَفِیٰ فرما کر مَازَاغَ الْبَصَرِ کا اعلان کرایا گیا۔ کہ اسے محبوب نہ تجھ کو دیکھو۔ ۱۰۔ موسیٰ علیہ السلام سے جب کلام ہوا تو یسویٰ بار بار فرمایا گیا لیکن جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام لامکان ہوا تو جیسا فرمایا گیا۔ اب بتاؤ کس کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ دوسرا اعتراض اس کا کیا وجہ کہ موسیٰ علیہ السلام صاحب کتاب نبی رسول مرسل ہونے کے باوجود سانپ سے ڈر گئے لیکن ابراہیم علیہ السلام آگ سے نہ ڈرے اور اسماعیل علیہ السلام چھری سے نہ ڈرے حالانکہ یہاں کوئی اندیشہ نہ تھا مگر نار اور چھری سے

ہلاکت کا اندیشہ یقینی تھا۔ جواب۔ اس کا جواب ہم نے تفسیر میں عرض کر دیا کہ یہ ڈراما سانپ سے نہ تھا بلکہ قربِ حضوری کا رعب و ہیبت تھی جس کا ظہور سانپ پر ہوا۔ دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ یہ سانپ کا بننا اللہ کی طرف سے تھا اس لیے مزید دہشت ہوئی اور چونکہ عجیب الخلقیت و عجیب الفطرت تھا اس لیے اس کو قبر الہی بھی سمجھے۔ اگر کسی جا دو وغیرہ یا کافر کی طرف سے ہوتا تو نہ ڈرتے لیکن نارِ ابراہیم نمرود کافر کی طرف سے تھی اس لیے وہ نہ ڈرے اور اسماعیل علیہ السلام کو خواب سنائی گئی اس لیے اُن کی چھری بھی سب تعالیٰ کی طرف سے تھی لہذا وہ بھی نہ ڈرے۔ نیز ابراہیم و اسماعیل کا امتحان تھا موسیٰ علیہ السلام کا امتحان نہ تھا۔ ابراہیم علیہ السلام نارِ نمرود کی حقیقت کو جانتے تھے موسیٰ علیہ السلام سانپ کی حقیقت و وجہ کو نہ جانتے تھے سمجھے شاید یہ بھی آدم علیہ السلام کے سانپ کی طرح ہے جس نے اُن کو حنت سے نکال دیا تھا۔ میں اس سے بھاگوں کہیں مجھ پر بھی کوئی عتاب نہ آجائے۔ واللہ ورسولہ اعلم۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا قَدْ اَخْتَبْتُنِي دوسری آیت میں فرمایا گیا ثَعْبَانٌ مُّبِينٌ تیسری آیت میں فرمایا گیا گَاثًا جَانٌ۔ لفظ جَانٌ اسمِ جنسی ہے جو مذکر مؤنث۔ چھوٹے۔ بڑے۔ موٹے۔ پتلے۔ سب پر بولا جاسکتا ہے۔ اس سے حقیقت کی کچھ وضاحت نہیں ہوتی۔ لیکن ثَعْبَانٌ مبین کا معنی بہت بڑا اثر و عا سانپ اور جان کا معنی بہت باریک سانپ اس تضاد کا حل کیا ہے جو ثعبان ہو وہ جان نہیں ہو سکتا اسی طرح اس کا اُلٹ۔ جواب ہر جاندار چیز میں تین چیزیں ہوتی ہیں ۱۔ جنس ۲۔ ذات ۳۔ صفت۔ تو یہاں تین آیتوں میں ان تینوں چیزوں کی وضاحت کی گئی۔ یعنی وہ عصاب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے زمین پر ڈالا تو صبا سانپ بن گیا ذاتا و حقیقتا اثر و عا بن گیا مگر صفتا تیز رفتاری میں وہ باریک پتلے سانپ کی شکل تھا اثر و عا تیز نہیں دوڑ سکتا۔ اسی لیے جَانٌ اور ثَعْبَانٌ میں حرف تشبیہ نہ فرمایا گیا مگر جَانٌ کہنے میں گَاثًا فرمایا گیا کہ وہ ذاتا جان نہ تھا صرف صفت دوڑ میں مثل جان یعنی گریا کہ جان رپٹلا سانپ تھا۔

**تفسیر صوفیانہ** اِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ جس طرح جسم انسانی پر انقلاب آتے ہیں کہ کبھی محلِ کبھی پچھ کبھی نامانہ کبھی نوجوان کبھی بوڑھا کبھی شیخ قانی کبھی ضعیف۔ اس طرح اُسے روح تیرے علاوہ مصرنا سوتی پر بھی انقلاب آتے رہتے ہیں کہ کبھی بے عقلی کبھی بے علمی کبھی ظالمیت۔ کبھی مظلومیت کبھی نمرودیت کبھی فرعونیت کبھی سلب کا اندھیرا کبھی ایجاب کا اجالا جب فرعونیت مردج پر پہنچ جاتی ہے تو انقلابِ عظیم کے لیے موسیٰ جلال کو منتخب کر لیا جاتا ہے اور پھر اُس ساعت انقلابِ باطنی کو چھایا نہیں جاتا۔ تاکہ جو خداری کو اُس کا پورا حق بہ شکل بدل



دیاجائے اور فرعون معاشرے کا ظالمانہ بے عملانا نظام غرق و تباہ کر دیا جائے اَکَادُ أَخِیْہَا لِنُجْزِیْ کُلَّ  
نَفْسٍ بِمَا تَسْعٰی رُوحِ سَاعَتِ کَوْفِی رُکھا اور بدنِ ساعت کو آشکارا کیا تاکہ خوف و اُمید رطب و یابس  
سکون و دہشت کی دونوں کیفیات باقی رہیں یہ انقلابِ عظیم فکر و ذکر کا شفق مراقبہ صلوٰۃ و سجدہ کے  
نظامِ سرمدی اور عصا و شریعت سے قائم ہوگا۔ فَلَا یَصُوْنُکَ عَنْہَا مَنْ لَا یُؤْمِنُ بِہَا۔ اے  
موسیٰ جلال کہیں ایسا نہ ہو کہ منکرِ ساعتِ انقلابِ بدنی تجھ کو اعمالِ صالحہ کے انقلاب لانے سے  
روک نہ دے وَ اَتَّبِعْہَا۔ فَتَرْدٰی الْفَلَابِ جہانی کے منکر وہی حواسِ حبشیہ جنہوں نے نفس  
آمارہ کی پیروی کی تو ایسے مرد و دیار گاہ کو اپنے پاس نہ پھٹکنے دیتا ورنہ تیرا ہمارا منصوبہ نورانیہ  
ختم ہو جائے گا۔ مفاد پرست لوگ ہمیشہ دینِ حق کے راہ میں سنگِ گراں بن جاتے ہیں مگر  
عصا و شریعت ان سب چٹانوں کو دھن تھری سے نکل جاتا ہے وَمَا تَلَکَ بِیْمِیْنِکَ یٰمُوسٰی  
جلالِ کبریائی کے موسیٰ تو غور فرما کہ کتنی عظیم چیز ہے تیرے دستِ مبارک کے قبضہ و تصرف  
میں قَالَ ہٰی عَصَا یَ اَتَوَكَّوْا عَلَیْہَا وَاَهْشٰ بِمَا عَلٰی غَیْہِیْ وَ لٰی فِیْہَا مَا رِیْبُ اٰخِرٰی موسیٰ جلال کی  
روحِ عرفانی نے صوتِ سرمدی کی ندائِ غیبی سے عرض کیا کہ یہ میری شریعت ہے اسی پر میری دنیا  
دین کا بھروسہ ہے یہ ہی سہارا ہے سفرِ زندگی میں قوم کے دیوڑ کو اسی سے تندرستی خوراک  
آرزوؤں کی غذا اور اعمال و افکار کے پتے ہتیا کرتا ہوں۔ بلکہ یہ شریعت تو میری تمام ضروریات  
دین و دنیا کے لیے کافی و وافی ہے۔ قَالَ اَلْقَہَا یٰمُوسٰی نَدَا غَیْہِیْ سے ارشاد ہوتا ہے  
اے روحِ جلال اس شریعتِ الہیہ کو علاقہ قلب و عقل کی وادی طویٰ میں نا نذر دے۔  
فَاَلْقٰہَا غَاذًا حَیَّۃً تَسْعٰی شَرِیْعَتِ الْبِیْہِ اہل ایمان کے لیے اَتَوَكَّوْا عَلَیْہَا کا سہارا کبریٰ ہے  
اور اہل شرک کے لیے حَیَّۃً تَسْعٰی ہے۔ اس کے احکام اہل معرفت کے لیے اَهْشٰ بہت  
عَلٰی غَیْہِیْ کی قوتِ بخش غذا میں ہیں لیکن اہل فتنہ کے لیے اڑو ہا ہے غلبہ اثراتِ تیز و تار  
سانپ ہے جو آنا نانا سارے عالم کو اپنے پیٹ میں لیتا ہے پھر اس کے اثرات کو  
روکنا اپنے بس کی بات نہیں رہتی۔ قَالَ خُذْہَا وَ لَا تَخَفْ سَمْعِیْدُ ہَا سِیْرَہَا الْاُولٰی بَدَا  
میری تے باطنِ قلبی سے آواز فرمائی اے روحِ جلال اس کی تیزی سے نہ ڈر اس کو قوت  
یٰ اِلٰہِیْ سے اعمال کے قبضے میں کر لے ہم اس کو پھر تیرے لیے سہارا بنادیں گے یہ صرف اہل  
شروعِ فساد کے لیے اڑو ہا تھرا ہے۔ اہل عرفان کے لیے سہارا ابدیہ ہے۔  
یہ شہادتِ گہرِ لغت میں قدم رکھنا ہے۔ لیکن آسان سمجھتے ہیں مسلمان ہونا

وَاضْمُرْ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا

اور لگالو اپنے دستِ راست کو اپنی بٹل کی طرف تو نکلے گا وہ چمکیلا سفید اور اپنا ہاتھ اپنے بازو سے ملا خوب سفید نکلے گا

مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ آيَةٍ أُخْرَىٰ ۖ لِئَلَّا يَكُنْ

بغیر سفید بیماری کے دوسرا معجزہ بن کر ۔ تاکہ دکھائیں ہم تم کو کچھ بے کسی مرض کے ایک اور نشانی ۔ کہ ہم تجھے اپنی بڑی

آيَتِنَا الْكُبْرَىٰ ۖ اِذْ هَبُّ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ اِنَّهُ

اپنی بڑی نشانیاں ۔ اب تم جاؤ فرعون کی طرف اس لیے کہ وہ بڑی نشانیاں دکھائیں ۔ فرعون کے پاس جا اس نے

طَغَىٰ ۖ قَالَ رَبِّ اَنْشُرْ لِي صَدْرِي ۖ وَ

سرکش ہو گیا ہے ۔ عرض کی اسے میرے رب کشادہ فرما میرے لیے میرے سینے کو اور سڑاٹھا یا ۔ عرض کی اسے میرے رب میرے لیے میرا سینہ کھول دے ۔ اور

يَسِّرْ لِي اَمْرِي ۖ وَاجْعَلْ عَقْدَةً مِّنْ

آسانی فرما میرے لیے میری تمام تبلیغ میں ۔ اور ختم فرما دے تو لکنت ۔ کو میرے لیے میرا کام آسان کر ۔ اور میری زبان کی گرہ

لِسَانِي ۖ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۖ وَاجْعَلْ لِّي

میری زبان سے تاکہ سمجھ سکیں وہ فرعونی لوگ میری گفتگو کو اور بنا دے تو میرے لیے کھول دے ۔ کہ میری بات سمجھیں اور میرے لیے میرے



# وَنَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ۝ ۴۹ ۝ هَارُونَ أَخِي ۝ ۵۰ ۝

ایک وزیر میرے ہی رشتے داروں میں سے۔ ہارون کو جو میرا بھائی ہے۔  
گمراہوں میں سے ایک وزیر کرے۔ وہ کون میرا بھائی ہے۔

## اَشْدُّ دَبِيْہٖ اَزْرِی ۝ ۵۱ ۝

پس دُعا میں تو اس کے ذریعے میری پیٹھ کو  
اُس سے میری کمز مضمبوط کر

### تعلقات

ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق موسیٰ علیہ السلام کو اولاً  
دوبارہ فرعون میں اعلان نبوت کرنے کے لیے دو معجزے عطا فرمائے گئے  
تھے۔ پہلی آیت میں ایک معجزے عطا کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں دوسرے معجزے عطا کا  
ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں موسیٰ علیہ السلام کی اس حاضری کا ذکر ہوا جو دوبارہ اس  
میں تھی۔ اب ان آیت میں حضرت موسیٰ کو دوبارہ فرعون میں بھیجنے کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق  
پہلی آیت میں ان چیزوں کا ذکر ہوا جو رب تعالیٰ نے خود موسیٰ علیہ السلام کو عطا فرمائیں اب ان آیت  
میں ان چیزوں کا ذکر ہے جو موسیٰ علیہ السلام نے خود رب تعالیٰ سے طلب کیں۔

### تفسیر نحوی

وَاضْمُرْ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْشَعُ بِمُنَاسِقَةٍ غَيْرِ سَوْءٍ آيَةٍ الْآخِرَىٰ  
لِنُزِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَىٰ۔ اِذْ هَبْ بِنُفْسِي فَزَعَوْنَنَّا اِنَّهُ طَغَىٰ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي  
صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي اَمْرِي۔ واو سر جملہ (ابتدائیہ) انجم باب نصر کا فعل امر حاضر معروف  
نکر اس کا مصدری ماضی اشتقاق ہے ضم۔ ہنقیصام میں سے مضاعف ثلاثی ہے بمعنی ملانا۔ جوڑنا  
لگانا عربی میں ایک پیش کو ضمہ اسی معنی میں کہا گیا ہے کہ زبر کا ایک حصہ کنارہ ٹیڑھا ہو کر دوسرے  
سے ملا ہوتا ہے۔ یعنی شکل کے اعتبار سے پیش ضمہ کہا گیا اور مقامی اعتبار سے رفع کہا گیا۔  
اَنْتَ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع حضرت موسیٰ یَدُکَ یہ مرکب اضافی مفعول پہلے ال حرف انتہاء  
فایب کے لیے جناح اسم مفرد جامد ہے جنح سے صیغہ صفت بروزن فعال سے بنا کر ایک ضمہ  
کام صغاتی رکھ دیا گیا اس لیے جامد ہو گیا جنح کے معنی ہے قوت طاقت۔ روحانی طاقت کے لیے

جناح جیم کے زیر سے کہا جاتا ہے اور نفسانی طاقت کے لیے جناح جیم کے رقبے سے ہے۔ اسی لیے گناہ کو جناح کہا جاتا ہے کہ نفسانی طاقت بندے کو شیطان کی طرف جھکا دیتی ہے۔ اور جسمانی قوت کے لیے جناح (جیم کے زیر سے) اور چونکہ جسم میں سب سے زیادہ قوت والا عضو ہاتھ اور بازو ہے۔ اور پرندے کے اڑانے والے پر ہیں اس لیے ان کو جناح کہا جاتا ہے۔ اس کا تثنیہ ہے جناحین اور جمع مکسر جناحیں یاں واحد ہی مراد ہے ترجمہ بازو۔ بغل اور پہلو۔ ک ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے وَاَضْمَمُ کاسب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حکمی معنوی شرط تَخْرُوجُ باب نصر کا مضارع مجزوم واحد مؤنث غائب۔ چونکہ جواب امر یعنی جزاء شرط ہے اس لیے مجزوم ہی پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مَرْجِعُ يَدُکَ ہے اس مذکر کے لیے صیغہ مؤنث آیا کیونکہ غیر ذوی العقول ہے جی پوشیدہ ذوالحال بَيْضَاءُ اسم صفت واحد مؤنث اس کا مذکر نفعلی بَيْضًا ہے۔ بروزن تَبْنًا قبلہ۔ بَيْضَاءُ میں آخری ہمزہ دراصل تاء تانیث تھیں بَيْضَاءُ) تخفیف کے لیے ہمزہ بنائی گئی۔ من جاتہ زائدہ غیر اسم مفرد صفتی جامد ہے یہ قرآن مجید میں تقریباً ایک سو تیرہ جگہ آیا ہے اور چار معنی میں استعمال ہوا ہے۔ ۱۔ صرف نفی کے لیے یہاں اسی معنی میں ہے مَا اِلَّا کی طرح صرف استثنا کے لیے ۲۔ صفاتی و شکل تبدیل کے لیے ۳۔ حقیقی تبدیلی کے لیے ۴۔ بمعنی خلاف) مضاف ہے سُوءُ اسم مفرد نکرہ جامد بمعنی برائی مراد ہے بیماری۔ سُوءٌ مصدر سے بنا کر حاصل مصدر بجا مید کیا گیا ہے۔ لغوی ترجمہ ہے برا ہوتا۔ لفظ سُوءٌ تمام مختلف بری چیزوں کا صفاتی نام ہے قرآن مجید میں یہ تقریباً بیالیس جگہ مختلف گیارہ معنی کے لیے ارشاد ہوا ہے ۱۔ بیماری یہاں اسی معنی میں ہے ۲۔ بمعنی سخت شدید ۳۔ ایذا رسانی کے لیے ۴۔ بدکاری ۵۔ گناہ و کفر کے معنی میں ۶۔ بمعنی خشن کلامی دگال لکچر وغیرہ) ۷۔ برے نقصان وہ کام کے لیے ۸۔ فعل زم بس کے معنی میں ۹۔ بمعنی تباہی بربادی ۱۰۔ بمعنی شکست ۱۱۔ بمعنی اخروی عذاب۔ یہ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے بَيْضَاءُ کا یہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے پوشیدہ ضمیر فاعل کا دونوں حال ذوالحال مل کر مجبوز ہوا آیتہ آخری مرکب توصیفی تمیز ہے اِس تے يَدُکَ سے اِلْہَامُ نفسی باطنی کو دور کیا۔ تَخْرُجُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جواب امر ہوا۔ (معنوی جزا) لام تعلیلیہ کے ناصب ثمری مضارع منصوب جمع متکلم فاعل کن پوشیدہ ک ضمیر بارز مفعول بہ۔ من حرف جر بعینیت کا۔ ایتیناً مرکب اضافی مراد ہے قدرت الہیہ کی نشانیاں اور نبوت کے معجزات الکبریٰ اسم تفضیل مؤنث اس کا مذکر اگر سے یہ صفت ہے۔ لکن یہ صفت کی دونوں مل کر مجرور متعلق



ہے بُری سے فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت ہوئی و اضمّ کی اضمّ فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ اِذْهَبْ۔ باب فتح کا امر حاضر معروف واحد مذکر ذھَبْ سے مشتق ہے بمعنی جانا۔ اِلٰی حرف جر اپنے انتہائیہ معنی میں فرعون۔ اسم مفرد عجمی مصری وغیرہ صرف ہے کیونکہ عجمی اور علم ہے لقب ہو کر آتا تھا اُس زمانے میں مصری بادشاہوں کا قرآن مجید میں صرف ایک اسی فرعون کا ذکر آتا ہے یہ لقب ہے مگر قائم مقام علم ذاتی ہو گیا۔ اس کا نام رعیمیں تھا اس کا پورا تفصیلی بیان تفسیر عالمانہ میں ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ یہ لفظ فاراعوۃ سے بدل کر فرعون ہوا ہے۔ فارا کا معنی شاہی محل اور عوہ کا معنی بلند مقام آخری ذکر ن تائمہ زائدہ سے بدل کر نقب شاہی بنا دیا مراد ہے شاہی محل میں رہنے والا یہ جار مجرور متعلق ہے اِذْهَبْ کا اِن حرف مشبہ اس کا اسم منصوب طغی۔ باب ضرب کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب طغی سے بنا ہے بمعنی سرکش نافرمان مغرور ہونا۔ ص سے آگے بڑھا۔ سیداب کو طغیانی اسی معنی میں کہتے ہیں پوشیدہ پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع فرعون ہے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اِن کی وہ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر علت غائی ہے اِذْهَبْ کی سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا قال۔ فعل ہا فاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا قال کے فاعل صو پوشیدہ کا مرجع حضرت موسیٰ ہیں رت۔ دراصل ربی تھا یہاں حرف ندا مضاف پوشیدہ ہے ترجمہ ہے اے میرے رب اِشْرَاحِ باب فتح کا امر حاضر واحد مذکر خطاب مولیٰ تعالیٰ سے ہے اِشْرَاحِ سے مشتق ہے بمعنی کش و کھینا وسیع کرنا متعدي ہے لام جارتہ تقع کا یا و متکلم مضاف الیہ یہ جار مجرور متعلق ہے اِشْرَاحِ کا مصدر اسم مفرد جامد حاصل مصدر۔ اس کا جمع مکسر ہے صُدُور مصدر بمعنی سینہ جو خزائنہ قدرت کا عظیم اُشّان مخزن ہے اس کی پوری تفصیل تفسیر عالمانہ میں بیان ہو گی انشاء اللہ تعالیٰ مناد ہے لغوی ترجمہ ہے صادر ہونا پہنکر نکلنا اسی سے ہے مصدر کیونکہ مشتقات اسی سے بن کر نکلتے ہیں۔ یا و متکلم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول ہے اِشْرَاحِ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ داؤ عاطف لیسر۔ باب تفعیل کا امر واحد مذکر اس کا مصدر ہے تیسیر تیسیر سے بنا ہے بمعنی آسان کرنا۔ لیسر لازم ہے بمعنی آسان ہونا تفعیل میں آکر متعدی ہوا۔ جار مجرور متعلق امری مرکب اضافی اس کا مفعول یہ ترجمہ ہے میرے تبلیغی کام جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر پھر آگے معطوف علیہ یہ عطف معطوف آیت ۲۵ سے ۲۴ پھر ۲۵ تک ہے۔ وَاحْلُدْ عَقْدًا مِّنْ لِّسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي وَاجْعَلْ لِّيْ ذُرِّيًّا مِّنْ اَهْلِ هَرُونَ اَخِي اَشْدُّ دُيُومِ اَزْرِي۔

واو عاطفہ اُحْلُ۔ باب نصر کا فعل امر حاضر معروف واحد مذکر محل مقایع ثلاثی سے مشتق ہے بمعنی درست کرنا۔ کھولنا اسی سے ہے حلال حرام کا مقابل کیونکہ وہ بھی درست ہو جاتی ہے۔ اَنْتَ پوشیدہ اس کا فاعل ہے عَقْدَ۔ اسم صفتہ مشبہ بوزن نُفْلَہ ظَلَمَہ وغیرہ عَقْدَ سے مشتق ہے بمعنی گرہ ڈالنا کسی معاملے کو منعقد کرنا یہاں جامد ہے یعنی گرہ دگانہم مراد ہے لکنت زبان کی مفعول یہ ہے من جاتہ بیانہ بمعنی سے لسان اسم مفرد جامد اس کی جمع مکترب ہے السَّنَہ۔ مراد ہے جسمانی زبان اور اس کی گفتگو کی ضمیر منکلم مضاف الیہ یہ مرکب مجرور متعلق ہے۔ یَفْقَهُوا۔ فعل مضارع جمع مذکر غائب بحالت جزم سے امر کا جواب ہونے کی وجہ سے فقہ سے مشتق ہے اصل یَفْقَهُونَ تھا یہ آخری الف نون کی جگہ بھرنے کے لیے لگایا جاتا ہے ضم فیہ پوشیدہ فاعل ہے مرجع فرعون لوگ ہیں تو لی مرکب اضافی ترجمہ ہے میری بات میرا کلام مفعول یہ ہے یہ سب مل کر جملہ تعلیلہ انتابیہ ہو کر علت غائی جواب امر ہوئی اُحْلِلْ کی وہ سب مل کر جملہ تعلیلہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ اِجْعَلْ باب فتح کا امر حاضر معروف اِشْرَحْ فعل امر سے آیت ۲۲ کے اِشْرَکْ تک تمام فعل امر کا فاعل خطاب اَنْتَ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ دربت آپ ہی جار مجرور متعلق ہے وزیراً۔ اسم صفت مشبہ باب گروم سے ہے وزیر سے مشتق ہے بمعنی بوجھ اٹھانا اگر جامد ہو تو بمعنی بوجھ وزیر کا ترجمہ ہے بوجھ اٹھانے والے مراد ہے حکومت سلطنت اور شاہی ذمہ دار کا بوجھ اٹھانے والا۔ مُبْدَلٌ مِنْہُ ہے۔ عُرْوٰن اسم غیر منصرف کیونکہ عجمی علم ہے بحالت نصب ہے کیونکہ یہ بُدَلُ الکل ہے وزیر کا ایک قول میں یہ بُدَلُ ہے مِنْ اِحْلٰی کاتب یہ مجرور ہے اُفٰی مرکب اضافی ترجمہ ہے میرا بھائی یہ عطف بیان ہے عُرْوٰن کا اگرچہ یہ لفظ عُرْوٰن سے زیادہ مشہور نہیں اور عطف بیان کی نحوی شرط نہیں لیکن چونکہ یہ عرض و معروض رب تعالیٰ سے ہے اس لیے یہاں اس شرط کی ضرورت نہیں بعض سے اس کو بدل بنایا ہے مگر یہ اس لیے غلط ہے کہ یہ اصل مقصود نہیں یہ تصرف و مباحثی تعارف کے لیے ہے جب کہ بدل اصل مقصود ہوتا ہے۔ عُرْوٰن اپنے عطف بیان سے مل کر بدل ہوا۔ وزیراً اپنے بدل سے مل کر مفعول یہ ہوا مِنْ حِفْ جَر تبع فیہ اُحْلِ اسم مفرد لفظاً واحد اور معنایاً جمع مراد ہیں تمام رشتے دار یہ مرکب اضافی مجرور متعلق دوم ہے اِجْعَلْ کا اِشْدُدْ باب نصر کا امر حاضر واحد مذکر حاضر اَنْتَ فاعل اِشْدُدْ سے مشتق ہے بمعنی سخت کرنا مضبوط کرنا یہ متعدی ہے ب سببہ ضمیر کا مرجع وزیراً ہے اُزِر۔ اسم مفرد جامد مضاف بمعنی بوجھ کی بڑی یہاں مراد ہے پوری پشت



خیال رہے کہ ریڑھ کے جس طرح پشت سے تعلق ہیں اس ہی اعتبار سے عزلی میں اُس کے صفاتی نام ہیں۔ نیچے کا حصہ (کمر) مَقْلَہٗ اور حانچہ دینچر (حڈی) حَاڈُ و کمر سے اوپر کا حصہ (پٹھ) ظہر کا جو ان صحت مند صلیٹ وہ صرف ریڑھ کی بڑی سیسائوں سے پسیوں کے نقارے استعمال کی جانیوال پرری پشت از ر۔ یہ مرکب اضافی مفعول ہے اشد و فعل اپنے پوشیدہ فاعل حاضر مذکر اور متعلق مفعول ہے سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت یا سبب ہوا ارجل کا۔ وہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہوا ماقبل فعل امر اشرع پر ابھی عطف آگئے تک ہے اس لیے جملہ مکمل نہیں ہوا۔

**تفسیر عالمائے** اَضْمُمُ يَدَكَ اِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوْرَةٍ اُخْرٰى  
 لِنُرِيكَ مِنْ اٰيٰتِنَا الْكُبْرٰى اِذْ هَبْنَا اِلٰى فِرْعَوْنَ اِنَّهُ صَفٰى قَالَ رَبِّ اَشْرَحْنِىْ صَدْرِىْ وَيَسِّرْ لِّىْ اَمْرِىْ اور اے کلیم اللہ اس عصا کے معجزے کو جاننے سمجھنے پالینے کے بعد دوسرا معجزہ یہ دیا جاتا ہے کہ اپنے اسی دست میں کو اپنی دوسری یعنی یار دبا میں بازو کے نیچے بغل کے ساتھ چھپا لو اور پھر تین ساعت میں منٹ بقدر تین بار سبحان اللہ کہنے کے بغل کے اندر رکھ کر پھر نکالو تو وہ بہت زیادہ چمک دار شعاعیں بکھیرتا ہوا نکلیگا۔ یہ چمک کسی بیماری وغیرہ کی سفیدی جیسی نہ ہوگی۔ بلکہ تیر شعاعوں جیسی ہوگی یہ اللہ کی طرف سے دوسری نشانی قدرت معجزہ نبوت ہوگا یہ دونوں معجزے تو وہ ہیں جو تم نے منکرین و کافرین کو دکھانے ہیں۔ لیکن ہم نے یہ معجزے اور وادی طور کا کلام اس لیے سنایا ہے تاکہ ہم اسے سوسے کلیم تم کو اپنی وہ نشانیاں دکھائیں جو بہت ہی بڑی ہیں جو بعد میں تم کو معجزہ بنا کر دی جائیں اور تم کو یہ معجزات قوت طاقت اختیار اس لیے دیا جا رہا ہے کہ جاؤ مردود و مفرد و مفرد و مفرد و فرعون کی طرف بے شک وہ حد سے باہر سرکش و ظالم ہو چکا ہے بیضاء کا معنی سورج کی طرح خوب صورت سفید شعاعیں مارتا غیر سوج نہ بیماری نہ برص نہ کوڑھ نہ درد نہ تکلیف نہ جلن طریقہ و اضمام یہ تھا کہ آپ گریبان کے راستے بائیں بغل میں دایاں ہاتھ لے جاتے تھے نہ کہ نیچے داہن کے راستے سے بد بیضا کا معجزہ اس لیے دیا کہ عصا میں جا دو گری کی تہمت لگ سکتی تھی اور لگائی گئی مگر بد بیضا جا دو سے نہ بنایا جاسکتا تھا اور مقابلے میں ایسا ہی ہوا کہ جا دو گروں نے سانپ تو بنا دئے مگر بد بیضا کوئی نہ بنا سکا۔ بعض نے کہا کہ بد بیضا عصا سے بڑا معجزہ ہے مگر یہ غلط ہے کیونکہ بد بیضا میں ایک جو صرف رنگ بد لا لیکن عصا

میں پانچ تبدیلیاں ۱۔ خلقت ۲۔ صفت ۳۔ رنگ ۴۔ عادت اور ۵۔ کلیۃً تبدیلی ہوئی۔ حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام نے اس دشوار گزار کٹھن شکل تبلیغ کا اندازہ و احساس کرتے ہوئے اپنی ذاتی جسمانی  
 قوت و حوصلے کے لیے بارگاہ قدس میں درخواست عرض کی کہ اے مولیٰ تو نے اپنے ذاتی  
 کرم سے مجھ کو یہ دو معجزے عطا فرمائے لیکن اے رب کریم تو میرے وجود جسمانی قلب روحانی  
 قوت بیانی کو بھی اپنی قدرتوں سے نواز دے اور مجھ کو چھ نعمتیں عطا فرما۔ پہلی یہ کہ میرے  
 سینے کو کھول دے کثادہ فرما۔ اور اپنے نور ہلال کی ہمت و جرئت و رعب عطا فرما کہ سینے  
 میں قلب، قلب میں سکون، سکون میں اطمینان، اطمینان میں کثادگی کثادگی میں وسعت  
 وسعت میں تبلیغ، تبلیغ میں قوت، قوت افہام اور ادب و حق میں ایسی جرئت قبولیت و طریقہ عبادا  
 عطا فرما کہ اگر مشکلات و مصائب کے پہاڑ بھی آجائیں راہ عمل میں خاردار وادیاں بھاڑیاں  
 بھی ہوں خوف و دہشت کے بادل گر جسیٰ آلام کی بجلیاں کڑکیں۔ تب بھی طبیعت میں  
 تنگی جگر میں خوف ہمت میں بار عقل میں ہار نہ محسوس کروں۔ انشراح صدر کی ایسی دولت  
 عطا فرما کہ رکاوٹ مجھے روک نہ سکے محققین فرماتے ہیں کہ انشراح صدر سے سات نعمتیں  
 حاصل ہوتی ہیں ۱۔ ارتقا و ربانی ۲۔ نصاحت سانی ۳۔ جرئت ایمانی ۴۔ استقلال اعمالی۔  
 ۵۔ عبادت جسمانی ۶۔ تزکیہ روحانی۔ ۷۔ تجلیات نورانی۔ قرآن مجید میں دس چیزوں کو نور  
 فرمایا گیا ۱۔ اللہ تعالیٰ کو۔ ۲۔ نور السموات والارض ۳۔ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم  
 ۴۔ قد جاءکم من اللہ نور ۵۔ قرآن مجید کو و اتبعوا النور الذی انزل معہ ۶۔ ایمان کو  
 ۷۔ یریدون ان یطفئوا نورا اللہ ۸۔ اللہ تعالیٰ کے عدل کو و اشرکت الذین یؤمر بہا ۹۔  
 چاند کو و جعل القمر فیہن نوراً ۱۰۔ دن کو و جعل الظلمت والنور ۱۱۔ بیات کو فیما ہدی  
 و نور ۱۲۔ انبیاء علیہم السلام کو نور علی نور ۱۳۔ صفات باری تعالیٰ کو نور ۱۴۔ کیمکوۃ  
 (تفسیر کبیر) شرح صدر کی پانچ علامتیں ۱۔ نہ غصہ آئے نہ اضطراب پیدا ہو ۲۔ قلبی وسعت  
 ہو ۳۔ دارالغزور سے دور دارالخلوت ہے قریب ۴۔ نزول موت سے پہلے اس کی  
 تیاری ہوتی ہے ۵۔ شرح صدر روحانی نور ہے اور شمس آسمانی جسمانی نور ہے نور آفتاب  
 کو آٹھ طرح کمزوری ہے ۱۔ بادل سے ختم ۲۔ گرجن سے ختم ۳۔ رات میں ختم ۴۔ قیامت  
 میں ختم ۵۔ سورج جلتا ہے ۶۔ سورج کے فائدے صرف زمین پر سورج آسمان پر مگر  
 اس کی زینت صرف زمین میں ۷۔ صرف اجسام کو چمکتا ہے مگر شرح صدر کا نور سینے



میں اس کا نور ساری کائنات میں موسیٰ علیہ السلام کو شرح صدر کی نعمت طور کی دعا سے ملی مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ نعمت معراج کی تعلق سے ملی۔ بعض نے کہا یہ دعائیں دن بعد مانگی مگر صحیح یہ ہے کہ وہیں اسی رات وادی طویٰ مقدس میں مانگی۔ موسیٰ علیہ السلام نے سب سے پہلے شرح صدر کی دعا انگلیس وجہ سے مانگی پہلی وجہ۔ کیونکہ سینے میں دل لگی ہے اور دل میں نعمتوں کے نوحاتے ہیں۔ ۱۔ حیات ۲۔ شفا ۳۔ طہارت ۴۔ ہدایت ۵۔ ذکر بت ۶۔ سکینہ ۷۔ محبت ۸۔ زینت ۹۔ اطمینان یہ نعمتیں شرح صدر کے نور سے پیدا ہوتی ہیں اگر یہ نہ ہو تو بندہ کفر و کفران کی طرف اُلٹ ہوتا ہے اور اس کے ان نوقلی فانون میں ترطمتیں پیدا ہوتی ہیں ۱۰۔ اکھوٹ ۱۱۔ انصراف ۱۲۔ ٹیرھ ۱۳۔ مرض ۱۴۔ قسادت ۱۵۔ ہر دختم اللہ ۱۶۔ برحس ۱۷۔ غلاف ۱۸۔ قفل۔ دوسری وجہ۔ طور پر زار ازلیہ کی دہشت سے آنکھیں خیرہ اور متحیر ہوئیں تب عرض کیا رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي سَوْم طُورٍ بِرَحْمِكَ لَا اَنْفِمْ الصَّلَاةَ رَمَاز عِبَادَتِہ ہے اور دعا رَمَاز عِبَادَتِہ ہے اس لیے ابتداء عبادت وہیں پر دعا سے عرض کی چہارم عصمت نبوت کا انعام ہے اور اس کی کثرت شرح صدر ہے۔ پنجم یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کو رب نے تین کاموں کیلئے چار اکلیبی کے لیے ۱۔ فرعون کی ہلاکت کے لیے ۲۔ اپنی پہلی کتاب اور دین کے لیے اور ان کے لیے شرح صدر کی کثرت ضروری ششم اس لیے کہ حضرت موسیٰ کو بشارت اَنَا اخْتَرْتُكَ عَلٰی اس کے شکرے میں عرض کیا رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ہفتم اس لیے کہ قلب موسیٰ سے خوف دینا دور کیا گیا ہشتم اس لیے کہ مغفرت کا انعام ملا نہم اس لیے کہ جب فرمایا گیا لَا مَطْنَعَتُكَ لِنَفْسِي تب عرض کیا اِدا عِزِّي خِدْمَتِ کے لیے میرا سینہ کھول دے دھم اس لیے کہ جب قرب الہی کا مزدہ سنایا گیا تب یہ عرض کیا یا زو دھم اس لیے کہ جب دھب کا مکمل ملا تب عرض کیا۔ بارھویں وجہ یہ کہ طبع دینی سے منہ پھرنے اور طبع خروی کے صورت کثیر کے لیے یہ دعا مانگی۔ تیرھویں وجہ۔ معرفت کی روشنی شرح صدر کے دے سے ہے نہ یہ دعا مانگی چودھویں وجہ۔ عقل کی نظر کمزور ہے اشیاء کی حقیقت نہیں دیکھ سکتی سی حقیقت کا جان لینا علم غیب ہے اس کے لیے دعا مانگی اور شرح صدر کی یہ ضیا طلب کی تھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ایک دعا منقول ہے کہ اَللّٰهُمَّ اَرِنَا الْاَشْيَاءَ كَمَا هِيَ۔ پندرہویں وجہ قلب میں انوار الہیہ شرح صدر سے آتے ہیں۔ شرح صدر مقدمہ و رُو و زار ہے ورفہم سماعت کی قوت کا مرکز ہے فَاَسْمِعْ لِمَا يُؤْخَىٰ سے مقدمہ سماعت مل گیا تھا اس لیے مقدمہ دوم و رُو و زار کی دعا کی۔ سوہویں وجہ دعا کی دو صفتیں ہوتی ہیں کہ وَ اَبْدَہ رَّبِّكَ اَبْجَاہُ

بھرب تعالیٰ بندے کا ہو جائے۔ اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ سُن کر دوسری صفت کی بشارت مل گئی تب پہلی صفت بندگی کے لیے دعا کی ستار ہوئی وجہ یہ کہ بندے کی پہلی خوش بختی یہ ہے کہ رب اس کے قریب ہو دوم یہ ہے کہ بندے کو قریب کیا جائے قَرِیْبُهُ نَجِیًّا (مریم آیت ۶۵) کی خوش بختی حاصل ہوگی تب عرض کیا کہ مولیٰ تو بھی میرے قریب ہو جا۔ جس کے لیے سینے کی کٹا دگی ضروری قَرِیْبُهُ کا مقصد یہ ہے کہ مولیٰ میں مناجات میں مشغول ہوں اور میری مناجات یہ ہے کہ رَبِّ اشْرَحْ لِّیْ صَدْرِیْ کَاشَاہِ سُبُوْنِیْ میں ہی نزولِ اِطْلَال ہوتا ہے۔ اٹھا رہی وجہ یہ کہ معرفت ہی نبوت کا اعلیٰ نشان ہے اس کو مکمل کرنے کے لیے یہ دعا مانگی۔ اُنِیْسُوْیْ وجہ یہ کہ شمس معرفت انبیاء کے وسیلے سے اولیا کے سینوں پر طلوع ہوتا ہے اس لیے شمس معرفت کے طلوع دامن کے لیے یہ دعا مانگی بیسویں وجہ یہ کہ جہاں چراغِ دنیوی جلتا ہو وہاں چور نہیں آسکتا اور جہاں شمس معرفت کا سورج طلوع ہو وہاں شیطن نہیں آسکتا اس لیے ابلیس لعین کو دور کرنے کے لیے یہ دعا مانگی۔ اُکِیْسُوْیْ وجہ شرح صدر سے ہی نورِ نبوت کا ظہور اور خزانہ علوم کا ورود ہوتا ہے اس لیے یہ دعا مانگی۔ ہَاثِیْسُوْیْ وجہ یہ کہ شرح صدر سے تقویٰ کی دولت ملتی ہے تقویٰ کی تین اقسام ۱۔ قلبی تقویٰ محبت و تعظیم کا ۲۔ عقلی تقویٰ خوف و خشیت کا ۳۔ جسمی تقویٰ اعتاب سے بچنے کا یہ سینے کے خزانے ہیں اس لیے کٹا دگی ضروری لہذا عرض کی رَبِّ اشْرَحْ لِّیْ صَدْرِیْ تیسویں وجہ یہ کہ قربِ تجلیات کی ہدایت کے لیے ہدایت کے لیے یہ دعا مانگی چوبیسویں وجہ یہ کہ کتابتِ ایمانی کے لیے یہ دعا عرض کی گیونکہ ارشاد ربّانی ہے کُتِبَ فِیْ قُلُوْبِهِمُ الْاِیْمَانُ پچیسویں وجہ یہ کہ قلب پر نزول سکینہ کے لیے یہ دعا مانگی۔ چھبیسویں وجہ یہ کہ شرح صدر سے ذکر اللہ اور ذکر اللہ سے اطمینان کی نعمت حاصل ہوتی ہے اس لیے یہ دعا مانگی۔ ستائیسویں وجہ یہ کہ شرح صدر سے علوم کا حصول اور علوم سے زینت و صدیق کا پتہ چلتا ہے کثافتِ کفر۔ عیوبِ دینا و صفاتِ تمیجہ سے نفرت ایمان کی علامت ہے نفرت بغیر علم نہیں اور علم بغیر شرح صدر نہیں۔ اس لیے یہ دعا مانگی۔ اٹھائیسویں وجہ یہ کہ شرح صدر سے تین خصلتیں حاصل ہوتی ہیں قوتِ وافیہ کا فیضان۔ جمالِ حق سے انسیت و محبت۔ تائشِ دنیا و مخلوقِ دنیا سے دہشت و نفرت اسیسویں وجہ شرح صدر سے قلب کے تمام حجابات ختم ہو جاتے ہیں اس لیے یہ دعا مانگی۔ تیسویں وجہ یہ کہ شرح صدر سے درجات کا ادراک ہوتا ہے۔ اکتیسویں وجہ یہ کہ اَلْوَارِ جلال کا لظافہ کشفِ صدر سے اور کشفِ صدر شرح سے ہوتا ہے۔ اس لیے یہ دعا مانگی (تفسیر کبیر رازی) اسے میرے رب



جَلَّوَعْلٰی اِس قُوَّةً شرح صدر کے باوجود میں بذاتِ خود اپنے پر کسی امر میں بھروسہ نہیں کرتا نہ  
 کوئی چیز میرے اپنے عمل سے آسان ہو سکتی ہے اے رَبِّتِ جلیل تو ہی آسانیوں کا پروردگار  
 ہے مجھے دوسری نعمت یہ عطا فرما کہ وِیْسِرُیْ اَمْرِیْ میرے ہر عمل ہر معاملے ہر منزل سفر حضر کا مِکَام  
 کو آسان فرما دے اور میرے کویم مجھ کو تیسری نعمت یہ عطا فرما کہ یحٰیجِن سے جو لکنت میری زبان  
 میں پڑ گئی وہ گرہ کھول دے اور گفتگو کی یہ رکاوٹ و جھنڈا ہٹ دو فرما دے تاکہ وہ فرعون کفار  
 میری بات کو اچھی طرح مدی سمجھ لیں نہ مذاق اڑائیں نا کوئی تا سمجھی کا بہانہ بنا سکیں۔ وِیْسِرُیْ اَمْرِیْ  
 کا معنی ہے کہ میرے امور کی خلقت آسان فرما مشکل امور پیدا ہی نہ ہوں جو امور آئیں وہ  
 مجھ پر باحسن طریق آسان ہوتے چلے جائیں۔ فرعون کو اپنی دو چیزوں پر بہت ناز تھا اور  
 ان دونوں کی وجہ سے وہ مغرور سرکش ظالم اور خدا کی وعید اڑ ہو گیا تھا۔ ایک اس کی مصر شہر  
 کی سلطانی قوت دوم اُس کی صحت سچ و صحیح فیشن خوب صورتی اور مال دولت ان ہی دونوں  
 چیزوں کی وجہ سے شہری عوام اُس کے رعب میں تھے اور قدامتے تھے ان دونوں کو توڑنے  
 کے لیے یہ دو معجزے عطا کئے کہ سانپ کا معجزہ اس کی قوتِ جلال کو توڑنے کے لیے اور  
 بیڑی کا معجزہ اُس کی قوتِ جمال کو توڑنے کے لیے۔ اللہ تعالیٰ کے علم نے تین سو سال فرعون کو  
 مہلت دی حالانکہ جو اللہ تعالیٰ پر دی زمین کے کافر بادشاہ نمرود کو ایک چھڑے سے ہلاک کر سکتا  
 ہے وہ اس کو اس سے بھی کم تر چیز سے ہلاک کر سکتا تھا مگر ڈھیل دی اور اب بھی بندہ بننے  
 کی دعوت و نصیحت کے لیے کلیم اللہ کو بھیجا جا رہا ہے۔ طغی کا معنی فاسق و نافرمان مغرور کافر  
 مد سے بڑھنے والا داخل عِقْدَۃً مِّنْ یَّسَاقِیْ یَفْقَهُوْا ذٰلِکَ یہ تیسری دعا تھی عقدۃ سے  
 وہ لکنت مراد ہے جو بچپن میں بمر ڈھائی سال متہ میں انگارہ رکھنے کی وجہ سے زبان زخمی ہو  
 گئی تھی علاج معالجہ سے ٹھیک تو ہو گئی مگر لکنت لگ گئی اس کا واقعہ اس طرح ہے کہ فرعون ایک  
 دفعہ حضرت موسیٰ کو گود میں لیے بیٹھا تھا کہ اچانک موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ایک ہاتھ سے  
 اس کی داڑھی پکڑی اور دوسرے ہاتھ سے اس کو چیت مارا اس اچانک معجزاتی ہاتھ لگنے سے وہ  
 پھٹا گیا اس کو سخت تعجب ہوا کہ اتنے سے بچہ نے ایسا چیت مارا فوراً سمجھ گیا کہ یہ وہی بچہ  
 تو نہیں جس کی پیشگوئی نجومیوں نے کی تھی ارادہ قتل کیا تو اس کی بیوی آسیہ بنت مزیم نے کہا  
 کہ نہیں ایسا نہیں یہ تو بچگانہ حرکت ہے اس کی عقل کا امتحان لے تو تب فرعون سے دو تھال  
 منگوائے ایک میں چمکتا سنہرا یا قوت اور دوسرے میں دھکتا شعلے مارنا انگارہ اور دونوں زمین

پر موسیٰ علیہ السلام کے سامنے رکھ دئے موسیٰ گھٹنوں کے بل چلتے ہوئے پہلے یا قوت کی طرف پھر رخ موڑ کر انگارے کی طرف چل پڑے اور جھٹ اٹھا کر بچوں کی طرح منہ میں رکھ لیا اور ساتھ ہی بلبلا کر روئے۔ نب فرعون نے جلدی سے اٹھالیا اور پیار کیا زبان کا علاج کرایا صحیح یہ ہے کہ ہاتھ نہ جلا کیونکہ وہ معجزہ تھا۔ بعض نے کہا کہ ہاتھ بھی جل گیا تھا اس کا بھی علاج کرایا مگر وہ جوانی تک ٹھیک نہ ہوا اور یہ بیض بننے کے وقت اللہ کی قدرت سے ٹھیک ہوا مگر یہ قول غلط ہے اس کا کہیں ذکر نہیں معجزہ تھا اس لیے نہ جلا۔ اس کے معجزہ ہونے کے پانچ دلائل پہلی یہ کہ اسی ہاتھ میں سے عظام صائب بنتا تھا کہ دوسرے سے دھوم یہ کہ بچپن میں چیت اتنی زور سے پڑا کہ فرعون جیسا شہزادہ بھٹا گیا چکر اگیا سوم یہ کہ اسی ہاتھ نے قبطی کو قتل کر دیا حالانکہ آپ با ۱۰ ماں کے تھے۔ اور قبطی جوان مضبوط چہارم یہ کہ یہ بیضا اسی کو بنا یا گیا پنجم یہ کہ جب سے نبوت ہوئی ہے اسی وقت معجزے مل جاتے ہیں اگرچہ نبوت کا ایک طرح اظہار نہیں کیا جاتا۔ واللہ اعلم۔ ایک قول ہے کہ آپ نے تین سالہ عمر میں فرعون کو ڈنڈا مارا تھا مگر پہلا قول صحیح ہے۔ بعض نے کہا کہ گود میں تھے کہ فرعون کے سر سے تاج اتار کر اپنے سر پر رکھ لیا تھا۔ ایک اردو خوان اردو مفسر صاحب نے بالکل ہی اس واقعہ کا انکار کیا ان کی عقل اس پیرمین کو معجزہ مانتے پر تیار نہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ہاتھ نہ چلے اور ہاتھ چلے تو زبان تک لے جانے کی توبت ہی نہیں آسکتی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ تو ان کی عقل ہے ورنہ یا نَادُکُو فِی بُرُودًا وَسَلَامًا یہاں دست موسیٰ پر بھی ہو سکتا ہے۔ بہر حال سچائی یہی ہے کہ انگارہ اٹھایا گیا مگر ہاتھ قطعاً نہ جلا کیونکہ وہ ابد سے معجزہ تھا۔ یہ کہنا کہ عقبتہ سے مراد ہے فن تقدیر نہ آنا حضرت موسیٰ کو تقدیر کرنا محفل میں بولنا نہ آتا تھا یہ غلط ہے کیونکہ نہ تو لبیا چوڑا وعظ کرنا تھا نہ لچھے دار تقدیر کرنا تھی کہ خطابت کے جوہر دکھائے جاتے۔ مقصد مولیٰ تو صرف تبلیغ احکام کی چند باتیں کرنا تھیں نیز لکنت و مباحث کے لیے رکاوٹ نہیں۔ موسیٰ علیہ السلام باوجود لکنت کے نہایت فصیح و بلیغ تھے طور کی جوابی گفتگو کی چاشنی ہی بتا رہی اور ان دعاؤں کا تلفظ کتنا بلیغ و فصیح ہے۔ جو رب تعالیٰ کے حضور لبیا وعظ کر سکتا ہے اسے فرعون و دربار فرعون سے کہلی گھبراہٹ۔ یہ دعا اس لیے مانگی کہ انسانی تکلم میں چھ خصلتیں ہیں بلا شرفیت قول سے اور افضلیت اعمال صالحہ سے (عبادت) نہ کہ اعضاء و ظاہری و باطنی نہ ہو تو انسان مثالیہ جو ان ہے ۲ انسانیت تقسیم ہے قلب و زبان میں قلب کی چاہت زبان



ہی سے ظاہر ہوتی ہے کہ فرشتوں سے حضرت آدم کا متاثرہ تقابلی بذریعہ نطق ہی ہوا۔  
 شرح صدر کی دعا سے حصولِ نور ہوا اور پھر اس نور کو نبھاتا ہے۔ ۱۰ ہاتھ معطل مال ہے  
 اور زبان معطل علم ہے کلام چار قسم کے ہوتے ہیں ۱۔ نفع والا ۲۔ نقصان والا ۳۔ نفع و نقصان  
 دونوں ہوں ۴۔ نفع زیادہ نقصان کم یا اس کا الٹ۔ ۱۱ اَجْعَلْ لِّیْ ذِیْنِیْ اَمْرًا اَھْلِیْ ھُوْنًا اِی  
 اَشْدُّ ذِیْہِ اَذْرٰی اے میرے رازق تعالیٰ مجھ کو جو تھی نعمت یہ عطا فرما کہ میرے اہل خاندان میں  
 سے میرا وزیر بنا دے جو میرے تمام امور تبلیغ کا بوجھ اٹھانے کے لائق ہو اور میرے تمام  
 ظاہری باطنی خفی جلی چھوٹے بڑے مشوروں کا وکیل ہو جو میرے ہر مقام پر ڈھارس بن  
 جائے اس قوت و ہمت کا سہارا جس پر میں کامل اعتماد کر سکتا ہوں میرے پورے  
 اسرائیلی خاندان میں صرف وہی ہے جو تیرا پیارا بی بی اور میرا بڑا بھائی بیرون ہے کیونکہ اس  
 وقت پوری قوم بنی اسرائیل بلکہ ساری کائنات انسانیت میں کارآمد وزیرِ یک عقل والا امانت  
 دار مجھ سے بھی زیادہ فصیح پس یہی میرا بھائی ہے۔ اے میرے کریم خالق تعالیٰ مجھ کو پانچویں  
 نعمت یہ عطا فرما کہ اس بھائی کے ذریعہ میری پیٹھ میری بنیاد مضبوط کر دے اور میرے  
 تمام کام معاملات دینی دنیوی تبلیغی تشریحی کو اس کی معیت سے درست بنا دے۔  
 وزیر یعنی وکیل معاون یعنی مشوروں کا باطنی قلبی عقلی بوجھ اٹھانے والا حامل وہ بوجھ اٹھانے  
 والا جو ظاہری سامان و اجسام کا ہو لفظ وزیر کے مادہ اشتقاق میں تین قول ہیں ۱۔ یہ وزیر  
 سے ہے بمعنی ظاہری بوجھ ذمہ داری انتظامات وغیرہ کا بوجھ اٹھانے والا ۲۔ یہ وزیر سے  
 ہے پہاڑی محفوظ قلعہ بنانے والا اور باطنی بوجھ اٹھانے والا ۳۔ یہ مَوَازِرۃ سے بنا ہے بمعنی  
 پشت پناہ۔ ۴۔ ھرون علیہ السلام حضرت موسیٰ سے تین سال بڑے تھے بے تد سبب زنگت  
 سیدھے بال بھاری لھیم جسم لمبی ڈاڑھی والے تھے۔ موسیٰ علیہ السلام بھی بے تد گندی زنگت  
 اپنی بہن مریم سے پندرہ سال چھوٹے تھے گنڈل بال سارے جسم پر ایک بانٹ ڈاڑھی  
 شریف تھی۔ ۵۔ اَزْر بمعنی کمر۔ پیٹھ قوت ہمت اسی لیے کمر بند کو عزلی میں ازار کہا جاتا ہے  
 دعا میں اہلی کہا نہ کہ قوی اس لیے کہ قوم میں کوئی شخص قابلِ اعتماد نہ تھا اور نبی کا مشیر صرف  
 نبی ہو سکتا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پھر فائدہ۔ انسان اعضا  
 میں سب سے اعلیٰ عضو زبان ہے پھر کان یہ اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہیں کیونکہ

فائدے

یہ دونوں دل کے ترجمان ہیں اور سینے کے فیضِ باطنی علوم کو تقسیم کرنے والے زبان دینے والی اور کان لینے والا ہوتا ہے۔ مولیٰ علی کا مقولہ ہے کہ مَا الْإِنْسَانُ لَوَدَّ أَنْ يُشَاقَّ لَوْ لَا الْإِنْسَانُ اگر زبان نہیں تو وہ انسان ہی نہیں۔ ہر مسلمان پر ان کی حفاظت واجب ہے شکر الہی فرض ہے اور ذکر الہی لازم ہے یہ فائدہ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي اُدْرِ دَاخِلِي عَقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي کی دونوں دعاؤں سے حاصل ہوا۔ عالم میں چھ چیزیں ہیں جن سب سے زبان کا تعلق ہوتا ہے ۱۔ موجود ۲۔ معدوم ۳۔ خالق ۴۔ مخلوق ۵۔ معلوم ۶۔ موصوم۔ بخلاف دیگر اعضا کے آنکھ صرف رنگت ہاتھ صرف پکڑنے کے لیے کان صرف آواز کے لیے وغیرہ وغیرہ۔ ترک کلام کے لیے عزلی میں چار الفاظ ہیں ۱۔ صَمْتُہ۔ یہ عام ہے قاصر الکلام اور غیر قاصر الکلام سکوت اس کے لیے جو بول سکے مگر نہ بول سکے ۲۔ انصاف جو بول نہ سکے ۳۔ جو بول اور سن سکے مگر سمجھ نہ سکے۔ جیسے غیر کی نعت یا دور کی آواز۔ ۴۔ اَحْلَلْ عَقْدَتَہ کی دعا کی چار وجوہ ۱۔ تاکہ تبلیغ رسالت اچھی طرح ہو ۲۔ کفار کا مذاق اور نفرت نہ ہو ۳۔ زبان بھی معجزہ بن جائے ۴۔ سہولت بیان کے لیے دوسرا فائدہ۔ انبیاء کرام کو بچپن ہی سے اپنی نبوت طاقت قوت شریعت و قانون الہیہ کا علم کامل ہوتا ہے اگرچہ اظہار نبوت و تبلیغ شریعت کی اہازت اللہ تعالیٰ کی طرف سے بعد میں ملے اسی بنا پر انبیاء کرام علیہم السلام کو بچپن ہی میں کفر و کفریات و کفار و فاسق سے نفرت ہوتی ہے اور اظہار نبوت سے پہلے ہی وہ کفار کی ذلت کر کے اپنی معلومت اور علم نبوت کا اظہار کر دیتے ہیں یہ فائدہ ۱۔ اَحْلَلْ عَقْدَتَہ کی تفسیری وجہ سے حاصل ہوا۔ کہ موسیٰ علیہ السلام نے بچپن ہی میں فرعون کو زور و ارچیت مارا دائرہ نرچی اور آنکھیں پر انگارہ منہ میں رکھ لیا تیسرا فائدہ۔ نبوت اللہ تعالیٰ کی خصوصی نعمت ہے یہ نہ اپنے کسب اعمال سے ملے نہ اپنی نہ کسی کی دعا سے ملے یہ نعمت عالم ارواح میں اللہ تعالیٰ نے جس کو چاہا عطا فرمادی ہاں البتہ کسی نبی کی ذمہ داری وجہ بعثت کسی دوسرے نبی کی دعا سے بدل سکتی ہے کہ وہ نبی کسی قوم کی طرف مبعوث ہونے کی بجائے کسی اور ذمہ داری کو سنبھال لے جیسے کہ صُور علیہ السلام عالم ازل سے نبی تھے اس بات کو موسیٰ و ہرون علیہما السلام دونوں جانتے تھے۔ مگر موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے اُن کی ذمہ داری بدل کر ان کو وزیر بنا دیا گیا اور کبھی بغیر دعا کے بھی بدل دی جاتی ہے جیسے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی درباری رعایہ میں بہت سے انبیاء کرام کو شامل کیا ہے۔ اور جیسے پھر شمع نبی علیہ السلام کو خدمت موسیٰ کی



ذمہ داری سونپی گئی۔ یہ نامہ واجعل لی ویرا قوت اہلی کی دعا اور ہرون اخی کی وضاحت سے حاصل ہوا کہ اہل تو اور بھی تھے مگر وہ بنی نہ تھے حضرت موسیٰ نے خاص اُس اہل کی درخواست کی جس کی نبوت کو جانتے تھے۔

## احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے پیارے بندوں انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ سے ہر سالانہ کو ہر وقت ہر جگہ ہر حاجت دینی دنیا مدد مانگنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ اشد ذبیہ اذری (۶) کی دعا سے مستنبط ہوا کہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اللہ تعالیٰ سے وسیلے کی دعا مانگی اور امدادی ساقی کا بہار طلب کیا اللہ تعالیٰ نے یہ دعا قبول فرمائی۔ اگر غیر اللہ سے امداد مانگنا۔ وہابی مذہب کے مطابق شرک ہوتا ہے تو یہ دعا قبول نہ ہوتی بلکہ منع کر دیا جاتا۔ دوسرا مسئلہ اپنے اہل میں سے کسی کو اپنا ولی عہد خلیفہ جانشین یا سلطنت کا مشیر خاص معاون بنانا شرعاً جائز ہے یہ مسئلہ واجعل لی ویرا قوت اہلی کی دعا عرض کرنے اور قبول ہونے سے مستنبط ہوا۔ کہ حضرت موسیٰ نے اپنے اہل بھائی ہرون کو زندگی بھر کا اپنا وزیر بنایا اور جانشین مقرر فرمایا۔ لہذا غازیوں و بابیوں کا اعتراض مولیٰ علی خیر خدا پر اور شیعوں رافضیوں کا اعتراض حضرت امیر معاویہ پر قطعاً غلط اور لغو و بیہودہ ہے کہ علی رضی اللہ عنہ اپنے بیٹے امام حسن کو اور معاویہ بن ابی سفیان نے اپنے بیٹے یزید کو اپنا جانشین ولی عہد کریں بنایا یہ غیر مہجوری بری رسم اسلام میں کیوں ڈالی۔ کچھ حضرت موسیٰ نے حضرت ہرون کو حضرت داؤد نے حضرت سلیمان کو حضرت زکریا نے حضرت یحییٰ کو اپنا جانشین ولی عہد بنایا جس کا ذکر قرآن کریم میں رب تعالیٰ نے بہت شان عزت سے فرمایا اگر بقول خارجی رافضی اپنے بھائی یا بیٹے کو اپنا خلیفہ بنانا منکر یا گناہ ہوتا تو قرآن کریم میں اس کام اور انتخاب کو تعریفی ثنائی نطقوں سے ذکر نہ کیا جاتا۔ ہاں التبیہ یزید یلید کا بعد میں بد معاش و خبیث بن جانا یہ اُس بے دین کا اپنا فعل ہے۔ اس میں والد کا قصور نہیں۔ اُس کی خباثتیں لغتیں والد کے بعد وفات ظاہر ہوئیں۔ شیعہ تیرائی رافضیوں کے ساتھ ہمارے علاقے کے کچھ تفصیلی شیعہ رافضی بھی اس نظر سے میں شامل ہیں جو ظاہر تو سنی مولوی اور پیر بنے پھرتے ہیں مگر درپردہ پکے رافضی شیعہ ہیں اور سینوں کو دھوکہ دینے پیہ و سنے کے جال و بھیس میں سنی بنے پھرتے اور سنی مساجد پر قبضہ جائے ہیں ان کے مکرو فریب سے بچنے کے لیے ان کی پانچ نشانیاں ہر مسلمان کو یاد رکھنی چاہئیں۔ ۱۔ اہل بیت کو علیہ السلام کہتے اور جازباتے ہیں حالانکہ یہ عقیدہ شیعوں کا ہے قرآن و حدیث کے خلاف ہے اس کا شریعت میں کہیں ثبوت نہیں ۲۔ مولیٰ علی کو صدیق و فاروق بلکہ بعض جٹا منووی مانوگ تو علی شیر خدا کو نبی کو مصلیٰ ستد علیہ وسلم

سے بھی زیادہ افضل و اعلیٰ مانتے ہیں۔ مبادا اللہ ۳ سیدہ لڑکی کا نکاح علوی، ہاشمی جیاسی۔ مطلبی خاندان اور دیگر کسی بھی اونچے مومن عالم نیک متقی سے بھی ناجائز اور باطل کہتے ہیں حالانکہ یہ عقیدہ نہایت جاہلانہ ظالمانہ ہے۔ ۱۴ ابولہب کی تعریف کرتے ہیں چچا ہونے کی وجہ سے۔ سورۃ بئٰت یدا پڑھنے کو منع کرتے ہیں درپردہ اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرتے ہیں کہ اُس نے یہ سورۃ کیوں نازل کی ۱۵ تیرائی شیعوں کی بہت تعریف کرتے ہیں کہ چونکہ وہ سید ہیں اس لیے اگرچہ بدعقیدہ ہیں مگر ان کی تعریف ہے اور ان شیعوں کو اہل سنت سے افضل سمجھتے ہیں اللہ تعالیٰ سب مسلمانوں کو ایسے گمراہ مولویوں اور پیروں سے بچائے۔ آمین۔ تیسرا مسئلہ۔ نجات بصرہ میں سے سیویہ نحوی کہتے ہیں کہ جمع کے لیے اسم تفضیل واحد مونث کا صیغہ لانا جائز ہے۔ اور اخفش نحوی کہتے ہیں کہ ناجائز ہے اخفش شاگرد ہیں سیویہ کے اور ان کا یہ قول بھی غلط ہے امام سیویہ کا قول درست ہے کیونکہ قرآن مجید سے ثابت ہے۔ یہی امام اعظم کا مسلک ہے اور اسی قانون نحویہ پر طلاق وغیرہ کے بہت سے مسائل امام اعظم مرتب فرماتے ہیں یہ مسئلہ من ابینا الکیوی سے مستنبط ہوا کہ دیکھو ایتنا جمع ہے اور اس کی صفت گبری واحد مونث ہے ایسے ہی ایک آیت میں ارشاد باری تعالیٰ ہوتا ہے۔ کہ الا سماء الحسنیٰ اسما جمع کی صفت حسنیٰ واحد آں۔

**اعتراضات** | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ موسیٰ علیہ السلام نے دعا عرض کی رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي اٰنْبِیاء و کرام علیہم السلام کو تو پہلے ہی شرح صدر ہوتا ہے پھر یہ تحصیل حاصل ہوا جو محال ہے اور انبیا و کرام علیہم السلام سے محال کی دعا عبث ہے۔ جواب۔ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شمار ہے انتہا ہے یہ دعا زیادتی شرح کی تھی نیز شرح بہت سی قسم کی ہے جس کی تفصیل ہم نے تفسیر عالمانہ میں عرض کر دی یہ دعا مختلف نوعیتوں کی دعا ہے اسی طرح ہدایت کی بھی بہت سی قسمیں تو جس طرح مختلف نوعیت کی دعا و ہدایت پر ہر شخص کو ہر وقت مانگنی جائز ہے اسی طرح شرح صدر کی دعا بھی دوسری نوعیت کی جائز موسیٰ علیہ السلام کو حصول شرح۔ دیگر نوعیت کا تھا دعا شرح دوسری نوعیت کا۔ اس لیے نہ تحصیل حاصل نہ محال نہ عبث۔ دوسرا اعتراض۔ وَاَحْلِلْ عُقْدَتَاكَ تفسیر میں مفسرین جو تاریخی واقعہ بیان کرتے ہیں کہ بچپن میں موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو چیت مارا۔ فرعون کو غصہ آیا اس نے قتل کا ارادہ کر لیا تو اسے زوجہ فرعون نے سفارش کی کہ یہ بچگانہ حرکت ہے بچوں کو اچھے برے کی تمیز نہیں ہوتی اس کی آزمائش کر لی جائے تب فرعون نے دو تھال منگوائے ایک میں موتے کا ڈھیلایا چمک دار



یا قوت اور دوسرے میں انگارہ دونوں تھاں موسیٰ علیہ السلام کے سامنے رکھے گئے موسیٰ نے انگارہ اٹھا کر منہ میں رکھ لیا جس سے زبان میں لکنت پیدا ہو گئی اسی لکنت کے ختم ہونے کی یہاں دعا مانگی گئی یہ بات عقل میں نہیں آتی لہذا غلط ہے کیونکہ انگارہ نری آگ ہوتا ہے اور انگارے کو ہاتھ لگتے ہی ہاتھ جل جاتا ہے بچہ ہو یا بڑا بلیڈا کر چھوڑ دیتا ہے منہ میں لے جانے کی نوبت ہی نہیں آتی بلکہ عقدۃ کا معنی یہ ہے کہ اسے اللہ مجھے قریر فصاحت بیانی نہیں آتی میں نے کبھی لوگوں میں خطاب نہیں کیا میری زبان لوگوں کے سامنے لنگ ہو جاتی ہے اس عقدے کو کھول دے اور مجھے تقریر کا فن آجائے۔ (ابوالاعلیٰ مودودی یہی مقام) جواب۔ اس الجھن کی وضاحت تفسیر عالمانہ میں کر دی گئی ظاہری عقل میں تو واقعی یہ بات نہیں آتی لیکن اگر ذرا سادہ انداز کیا جائے تو الجھن دور ہو جاتی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا دست یسین مقدس اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک عظیم معجزہ تھا اور ابتداء سے اس کے معجزہ ہونے کے چند نشانات ہیں مثلاً ۱۔ بچپن میں ہی ننھا سا ہاتھ فرعون کو پڑا تو اتنا لچیم شجیم مرد فرعون چکر اگیا۔ تب ہی اس کو غصہ ہی آیا ورنہ بچے تو کھیل کھیل میں مارتے ہی ہیں اور ان کا مارنا پیارا نرم گداز لگتا ہے ۲۔ یہی ہاتھ بارہ سالہ عمر میں ایک طاقتور قبضی کو لگتا ہے تو وہ قتل ہو جاتا ہے حالانکہ عام طور پر ایسا ممکن نہیں ۳۔ یہی ہاتھ جب عصا کو زمین پر ڈالتا تھا تب وہ سانپ بن جاتا تھا۔ عصا بھی معجزہ اور یہ ہاتھ بھی معجزہ کہ نہ دوسری لاٹھی اس ہاتھ میں سانپ بنے نہ یہ لاٹھی کسی دوسرے ہاتھ میں یا کسی دوسرے کے ہاتھ میں سانپ بنے ہی لاٹھی اسی ہاتھ سے گرے تب سانپ بنے گی ۴۔ اسی ہاتھ کے اعجاز کو طور پر ظاہر فرمایا گیا کہ واضع یدک۔ اور جب اس ہاتھ کا معجزہ ہونا اتنے دلائل سے ثابت تو یاد رہے کہ معجزہ کسی کی آگ سے نہیں جل سکتا نار نار دوسرے ابراہیم علیہ السلام کا جسم نہیں جل سکتا تو نار فرعون سے معجزہ نہیں جل سکتا۔ ہاں البتہ زبان معجزہ نہ تھی اس سے جل گئی اور لکنت پیدا ہو گئی۔ خیال رہے کہ قولی اور علی معجزے تو ہر نبی علیہ السلام کو ملے مگر جیسی بدنی معجزہ صرف موسیٰ علیہ السلام کو جزوی طور پر فقط دست یسین ملا اور آقا کا لکنت بلی اللہ علیہ وسلم کو تمام بدن۔ ۵۔ کہ لعاب مبارک سے کھاری کنواں بیٹھا ہوا ۲ دندن پاک کو کرن وشاع سے گشہ سوئی ملی ۳ لعاب سے ہی مولیٰ علی کی آنکھ کو شفا ملی ۴ اسی لعاب سے قاتل ابو جہل کے ہاتھ کو جوڑ دیا ۵ آنکھ سے رب تعالیٰ کا دیدار کر لیا ۶ انکھل سے چاند چر ۷ دونوں ہاتھوں سے بادل برسانے سورج لوٹا ۸ پانچوں انگلیوں سے چشمہ جاری ہوا

پاؤں معجزے کہ اُسری بعید کا مظاہرہ ہوا غرض کہ سارا جسم مقدس معجزہ کہ تَمَدَدَنی اُنْتَدَنی کا عطیہ ملا۔  
 تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ اسے موسیٰ فرعون کی طرف جاؤ۔ حالانکہ موسیٰ علیہ السلام تو اپنی پوری قوم کی طرف  
 مبعوث ہوئے تھے جن میں قبیلہ فرعون، سبطی یعنی بنی اسرائیل سب شامل تھے تو چاہئے تھا کہ  
 اِذْهَبْ اِلٰی قَوْمِکَ کہا جاتا۔ جواب۔ دو وجہ سے اِلیٰ فرعون کہا گیا۔ ایک یہ کہ بنی اسرائیل تو پہلے ہی مومن  
 تھے صرف غلامی کی زوال کی وجہ سے بدکار و فاسق ہو گئے وہ بھی اکثریت نہیں بلکہ بعض قوم کی طرف  
 بعثت صرف نجات دہندہ کی حیثیت سے تھی بنی اسرائیل کچھ بعض تو بعد میں پچھڑا پوجکر کافر  
 ہوئے تھے تو ریت کا نزول بھی نئی شریعت بتانے کے لیے نہ کہ کافروں کو مومن بنانے کے لیے  
 دوسری وجہ یہ کہ چونکہ اہل کفر اور متبوع پیشرو سب کافر عاون ہی تھا۔ باقی سب اُس کے تابع  
 اور غلام بنے ہوئے تھے کافر کس مشر منور اور کافر ساز وہی فرعون ہی تھا۔ اُس کے درست ہونے  
 سے یقیناً سب درست ہو جاتے۔ نیز اس میں شان نبوت کا بھی اظہار ہے نبی کی بہادری جرأت  
 کا دکھانا مقصود ہے کہ تنہا کو بغیر شکر و تمہید اراتے بڑے لشکر والے بے رحم ظالم جابر  
 بادشاہ کے پاس بھیجا جا رہا ہے۔ بادشاہوں کو بادشاہ کے پاس جانا ہی سمجھا ہے۔ بے بسوں  
 غلاموں کی طرف جانا کوئی شان نہیں۔ بادشاہ لوگ بادشاہوں پر ہی حملہ کرتے سمجھتے ہیں۔ موسیٰ علیہ  
 السلام اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے بادشاہ تھے جن کو لشکر و سپاہ کی بھی ضرورت نہ تھی چوتھا اعتراض  
 سائت وجہ سے دعا مانگنا ناجائز اور خلاف عقل ہے ۱۔ اللہ تعالیٰ علام الغیوب ہے اُس کو اپنی  
 حاجت بتانا بیکار یا بعقیدگی ہے اور دعائیں اپنی حاجت بتانا اور مانگنا ہے ۲۔ اگر مطلوبہ دعا  
 معلوم ہے کہ یقیناً پوری ہوگی تو مانگنے کی حاجت نہیں اگر یقین ہے کہ نہ پوری ہوگی تو مانگنا فضول  
 ہے ۳۔ دعا بے ادبی ہے کیونکہ حکم دینے کے مشابہ ہے اور بندہ ناچیز و حقیر اپنے اللہ  
 کو آرڈر دے کتنی گستاخی ہے ۴۔ اگر دعا مصلحت اور بہتری کی ہے تو رب تعالیٰ خود ہی  
 بہتر فرما دے گا اُس کا ہر کام ہی بندوں کے لیے بہتری ہوتا ہے اور اگر دعا مصلحت کے خلاف  
 ہے تو اس کی طلب کرنا ناجائز ہے ۵۔ پیارا بندہ وہ ہے جو رب تعالیٰ کی رضا پر راضی رہے  
 مگر دعا رضا کے خلاف ہے۔ ۶۔ روایت میں ہے جو ذکر اللہ میں

مشغول رہے اللہ تعالیٰ اُس کو بغیر مانگے سب کچھ دیتا ہے۔ لہذا دعائیں وقت ضائع نہ کرنا چاہیے  
 بس ذکر اللہ کرتے رہنا چاہیے۔ ۷۔ دیکھو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا نہ مانگی تو اللہ تعالیٰ نے  
 اُن کی تعریف فرمائی۔ (معتزل) جواب۔ یہ اعتراض امام رازی نے تفسیر کبیر میں نقل فرما کر جواب دیا



فرمایا کہ یہ سب وجوہ بیان کردہ انتہائی احتقانہ جاہلانہ ہیں۔ پہلی اس لیے کہ دعا مانگنا اللہ تعالیٰ کو بتانے کے لیے نہیں ہوتی بلکہ اپنی بندگی عاجزی مجبوری کے اظہار کے لیے ہوتی ہے۔ ہی ہر بندے کی نیت اور عقیدہ ہوتا ہے۔ دوم اس لیے کہ اس طرح کی حجت نکالنی ایسی ہی ہے جیسے کسی بھوکے پیاسے سے کہا جائے کہ اگر تجھے معلوم ہے کہ بھوک ختم ہو جائے گی خود بخود تو کھانے کی ضرورت نہیں اور اگر تجھے کو یقین نہیں کہ کھانے پینے سے بھوک پیاس ختم ہوگی یا نہ۔ تو کھانا فضول ہے۔ تیسری وجہ اس لیے غلط ہے۔ کہ حکم اور آرڈر ہمیشہ طرز بیانی سے ہوتا ہے۔ مگر دعا میں تو انداز ہی بندگانہ ہوتا ہے اگر تمہاری اوندھی بات مد نظر رکھی جائے تو پھر کسی بڑے سے کوئی چیز طلب کرنا جائز نہ رہے اور دنیا میں مصیبت آجائے۔ چوتھی احتقانہ وجہ کی غلطی یہ کہ یہ درست ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہر کام میں بندوں کے لیے بہتری ہے مگر بعض چیزیں طلب سے خوشنودی اور شکر سے ملتی ہیں آجاتی ہیں جن کا عطا کے علاوہ ثواب بھی ملتا ہے۔ تو دعا صرف شکر کے لیے ہی نہیں ثواب کا بھی فائدہ ہے پانچویں وجہ کی غلطی یہ کہ دعاؤں کے بعد پھر رضا پر راضی رہنا یہ اور نچا مقام۔ دعا مانگنا اور راضی برقرار رہنا یہ متکبرانہ روش ہے۔ چھٹی وجہ اس لیے غلط ہے کہ یہ روایت کہیں ثابت نہیں معترض کی اپنی بناوٹی اس روایت سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ پھر نماز تلاوت درود شریف علم حاصل کرنا اسباق پڑھنا فقہ حدیث تفسیر بلکہ کھانے پینے میں بھی وقت ضائع نہ کرے ہر وقت ذکر اللہ ہی کرتا رہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح مومن کا ہر کام ہی ذکر اللہ ہے۔ اس طرح دعا بھی ذکر اللہ بلکہ بڑی عبادت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ملح العبادت فرمایا یعنی عبادت کا مغز ساتویں وجہ بھی احمقانہ ہے اس لیے کہ قرآن و حدیث میں حضرت ابراہیم کی بہت سی دعائیں منقول ہیں ابراہیم ساری عمر اپنے اللہ سے دعائیں مانگتے رہے ہاں البتہ ایک خاص موقع پر نار نمود میں جاتے ہوئے اپنے دعا مانگی جب کہ جبریل نے حاجت پوچھی اور دعا مانگنے کا کہا تب آپ نے فرمایا کہ وہ میرے حال کو بہتر عانتا ہے۔ اس وقت دعا کا مانگنا امتحان کی وجہ سے تھا امتحان ٹلنے کی دعا مانگنا واقعی منع ہے۔ نیز یہاں کامیابی کی دعا مانگنا درست نہیں کیونکہ کامیابی اپنے عمل کے لیے ہوتی ہے نار نمود میں پھینکے جانے کے وقت اپنا کوئی عمل نہ تھا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔ لَبْدَارِبِ الشَّرْحِ وَغَيْرِہ کی بھ

دعائیں باس صحیح عین عبادت ہیں۔

تفسیر صوفیہ ۱۰ اَوْضَحْهُمْ يَدًا لِّىْ اِلٰى جَنَاتِكَ تَخْذِيْعًا مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ اَيَّهٖ خُرِی۔

لِنُزِيلِكَ مِنَ الْكِتَابِ اِذْ هَبْنَا الْوَيْلَ اِلَى قُرْعَوْنَ اِنَّهُمْ كَاطِفُونَ۔ اسے راہ معرفت میں چلنے والے  
قلبِ سالک اپنی عقل میں کو خجارجِ روح کی بغلِ خلوت میں بے جا تا کثیر عقل ہدایتِ حقانیہ کے نور  
سے منور ہو جائے، کیونکہ عقلِ انسانی اولا نفسِ امارہ سے غمہ ہوتی ہے اور اسی کی پیروی کرتے  
ہوئے تدبیرِ معاش میں دھمبیات سے مخلوط ہوتی ہے اس لیے کدورتِ جاہلیہ میں دربارِ نفس  
فرعون کی صحبتوں میں رہنے کی بنا پر ظہورِ نور نہیں ہوتا۔ اور مواہبِ ربانیہ و حقانی الہیہ کو قبول  
نہیں کرتی اس لیے قلب کی وادی طورِ امین سے امر کیا جاتا ہے کہ خدا ساعت کے لیے جانبِ  
روح متقل ہو تاکہ نورِ قدس کے انتفاع سے چمکیل ہو جائے۔ کیونکہ

یک زمانہ صحبتِ با اولیاء بہتر از صد سالہ طاعت ہے ربا  
اس صحبتِ روحانیہ کے بعد ہدایتِ حقانیہ کے نور کی قدسی شعاعوں سے منور ہو کر نکلتی ہے  
مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةٍ نَقْصٍ۔ بیماری و غم پر انگذگی خیالات کے بغیر یہی نورانی شعاعیں عقلِ سلیم کی ایتہ  
اُخدی ہے اس کے سامنے فرعونیتِ نفس کی ساری چمک مک سج و سج فیشن و زینت صحیح ہے  
عقلِ عارفین کو یہ نورانی قوت اس لیے عطا کی جاتی ہے کہ لِنُزِيلِكَ مِنَ الْكِتَابِ تاکہ ہم  
صفاتِ تجلیات کی وہ بڑی بڑی نشانیاں بھی دکھائیں جو فناء و صحت کے مصرعہ ہوتی ہیں  
اسے عقلِ سلیم کے مرید مسود تجلیاتِ صفات کے مقام میں ہو جا اور انہی تجلیات کی راہ میں  
اسی جہت سے ہماری ذات کی رویتِ نظارہ کر سکے اور ہمارے اسباب سے ہم کو دیکھے  
یہی ذاتِ وحدت کی ایتہ کبریٰ ہے راہِ سلوک کے پیشواؤں کو ان قوتوں کی عطاء کے بعد حکم  
ربانی ہوتا ہے اسے عقلِ سلامتی اب جاتو۔ ہدایتِ فرعونِ نفس کے لیے کیونکہ وہ ظہورِ انانیت  
سے حجابِ غرور میں اگر عبودیت کی حدود سے تجاوز کر گیا۔ اور ابلیسی سرکشی سے ظلم و ظلمات  
برپا کر دیا ہے۔ قَالَ مَا يَشْرَخُ لِيَ صَدْرِي وَيَتَوَدَّىٰ اَمْرِي وَاَحْلُلُ عُقْدًا مِّنْ  
قَبْلِ تَسَانِيٍّ۔ يَفْقَهُوْا قَوْلِي وَاَجْعَلْ لِّي ذُرِّيًّا مِّنْ اَهْلٍ هُوَ وَاَنْحِ اَشْدَادُ  
بِسْمِ اَمْرِ ع۔ عرض کیا عقلِ سلامتی نے اسے میرے ظاہر و باطن کے رب کریم تعین  
و تکمین کے نور سے میرا سینہ بیکراں وسیع فرما دے صفاتِ تجلیات کی شرح و کشاد کے مقام  
علیٰ تک تاکہ تنگی نہ محسوس کرے عقلِ سلامتی ایداعِ نقسانہ سے۔ قلبِ عارف چھ دعائیں  
بارگاہِ قدس میں عرض کرتا ہے اس لیے کہ دعا سے کمال ملتا ہے اور کمال کے بہت سے درجے  
اور مرتبے ہوتے ہیں سب سے اعلیٰ یہ ہے کہ بندہ فی ذاتہ کمال ہو اور غیر کو مکمل کرنے والا ہو



کمال ذاتی ازل میں بنایا جاتا ہے مگر کمال لغیرہ دعاؤں سے بنتا ہے اسے بندے دریا عینیت میں ظلمات کثیف ہیں راستے میں چوڑا کوہی دشمن داخلی بھی ہیں خارجی بھی شیطن جتنی بھی ہیں انسی بھی لہذا بارگاہ مولیٰ میں عرض کرتا رہے کیسری امری اسے مولیٰ میرے قدوم راہ طلب و ہدایت میں ہر طرح کی آسانی پیدا فرماتا کہ نہ دیکھ سچا سکیں اور نہ حکم عدولی و نافرمانی کر سکیں اہل نقوس اپنے سفاہت و حماقت کے طعنوں سے بندے سے چار عمل صادر ہوتے ہیں ۱۔ حرکات ۲۔ سکوت ۳۔ اقوال ۴۔ افعال جب تک بندہ مرید اعمال نہ بنے صدور مشکل ترین ہیں۔ اس لیے اسے بندے رب سے دعا کر کہ کیسری امری خدا آسانی اعمال کے لیے چار نعمتیں ملتی ہیں ۱۔ قدرت ۲۔ حکمت ۳۔ تقاضا ۴۔ قدر تقاضا وجود میں قدر حیوۃ میں قدرت عقل میں حکمت قلب میں امانت رکھی جاتی ہے۔ دعا قرب الہی کا سبب ہے۔ قرآن مجید میں ۱۰ مسلمانوں اور کافروں کی طرف سے سوال سوال ذکر فرمائے گئے ہیں جن میں چار اصولی ہیں ۱۔ بلالہ کے بارے میں ۲۔ پہاڑوں میں بارے میں ۳۔ کفار نے پوچھا روح کیا ہے ۴۔ کفار نے پوچھا قیامت کب ہے اور دس سوالات فروعی ہیں ۵۔ مسلمانوں نے پوچھا ہم کس طرح دولت کمائیں اور کیسے خرچ کریں ۶۔ دعا کے بارے میں ۷۔ حرام مہینوں میں جنگ کرنے کے بارے میں ۸۔ خمر کے بارے میں ۹۔ جوئے کے بارے میں ۱۰۔ کفار اور دشمنوں سے برتاؤ کے بارے میں ۱۱۔ یتیموں کے بارے میں ۱۲۔ مدت حیض کے بارے میں ۱۳۔ اعمال غنیمت کے افعال اور خمس کے بارے میں ۱۴۔ اخق کے بارے میں ۱۵۔ الکلالہ کے بارے میں ۱۶۔ کفار نے پوچھا ذوالقرنین کے بارے میں ان کے جوابات میں کہیں نقل ارشاد ہے کہیں نقل ہے کہیں دونوں نہیں کہیں جواب ہی نہیں دیا گیا اس لیے کہ بندوں کی آٹھ قسمیں ہیں ۱۔ بندہ معصوم ۲۔ بندہ مخصوص ۳۔ بندہ بشارت ۴۔ بندہ کرامت ۵۔ بندہ مغفرت ۶۔ بندہ عبادت ۷۔ بندہ خدمت ۸۔ بندہ قربت۔ یہ مقامات عارفین ہیں ان میں کہاں دعا و ر سے آتا ہے شرح صدر کمال عصمت سے ملتا ہے تشریع اعمال سے کمال کمال خصوصیت اور قوت بیان سے کمال بشارت یفہوا قولی سے کمال کرامت اور تعاون نبوت سے کمال مغفرت اور اخوت کی صلہ رحمی سے کمال عبادت اور کرامت سے کہاں قرب قلب کیلئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ دعائیں مانگیں طور پر موسیٰ علیہ السلام کو چھ انعام ملے اول توحید کی معرفت دوم عبادت کی دولت سوم آخرت کی معرفت چہدم حکمت اعمال پنجم عطیہ معجزات ششم تبیخ و الکفار و علیہ علی الاشرار۔ اس لیے ارشاد ہوا اذ صحت الی فرعون۔ صبیح دین فرعون بدن ہے

وجود مثل مصر ہے قوم مثل ظلمت ہے۔ مرید صادق کا کام ہے کہ طبع دنیوی کو پھیر کر طبع اخروی بنان  
ورنہ قبطی نفوس اور سبطی عقول اس کا راہ روک رکھیں گے۔ اور چٹکارہ نصیب نہ ہوگا۔ ۱۰ اَحْلُلْ  
عُقْدَ ۱۱ تِسَانِی مَوْسٰی قَلْبِی رَاہِ مُنَزَل کے ہر قدم پر اللہ کی مدد طلب کرتے ہوئے عرض کرتا  
ہے کہ اے مولیٰ تعالیٰ مجھے قُربِ کلام و ہمتِ بیان کی سعادت بخشے و اے متعففِ عملی کی بندھنیں  
اُلجھنیں میری لسانِ حال فکرِ معال سے دور کر دے تاکہ وہ اہلِ جہالت میرے کلامِ رشد و ہدایت  
کے اشارے سمجھ سکیں۔ اور قلبِ روشنِ تیسری دعا یہ عرض کی کہ ضمیر روشنِ عروقِ سعادت کو میرا ضمیر  
عبادت بنا دے اُس سے میری کمر ہمت قوی فرما دے اِکتابِ کمالات میں میرا شریکِ اعمال  
بنا دے۔ بدنِ انسانی مثلِ مملکت ہے۔ صدرِ انسانی مثلِ قلعہ ہے قُوادِ باطنی مثلِ محلِ شای ہے  
قلبِ مثلِ تخت ہے روحِ مثلِ بادشاہ ہے عقلِ مثلِ وزیر ہے شہوتِ مثلِ فرعون ہے۔ غضب  
و غصہ مثلِ جلا و سلطنت ہے حواسِ بدنِ مثلِ جاسوس ہے ظاہری قوتیں مثلِ لشکر و خدام ہیں نفس  
امارہ فرعون کا مثلِ ہامان ہے ابلیس اس کا مشیر خاص ہے حرص و ہوی و اخلاقِ ذمیرہ اس کی  
نوع ہے۔ تمام حیوۃ دنیوی جسمِ انسانی میں یہ مقابلہ رہتا ہے۔ ابلیس چاہتا ہے غفلت کا غلبہ ہو اور  
قلب چاہتا ہے کہ ایمانیات کے علم و ثبات کا غلبہ ہو۔ اے بندے تیرا سینہ قلعہ گنجینہ ہے  
تیرا دل اس کا محلِ شای ہے۔ تیری خلوت کی زاہدانہ عبادتیں اس کی خفیہ نورانی خدق ہے مجتہدِ حقایق  
رغبتِ ایمانی اس کی چار دیواری ہے۔ جب خدقِ عمیق ہو اور چار دیواری عظیم ہو تو قلعہ وسیع  
ہو جاتا ہے اور دشمنوں کا داخلہ محال ہوتا ہے۔ ظلماتِ شیطانی یعنی تکبر۔ ہوی۔ غرور۔ بخل  
سو و ظن، غیبت چغلی بھلگ جاتے ہیں اور ہدایتِ الہیہ کے انوار داخل ہو کر شرحِ صدر کو دیتے  
یہاں اسی لیے حکم ہے کہ یہ دعا ہر وقت مانگی جائے محلِ عقلیات چار ہیں ۱۔ صدر ۲۔ قلب ۳۔ دماغ  
۴۔ قُوادِ سینہ مومن میں قرارِ ایمان ہے قلب میں قرارِ اسلام ہے دماغ میں قرارِ توحید ہے قُواد  
میں قرارِ معرفت ہے۔ شرحِ صدر سے تین نعمتیں حاصل ہوتی ہیں ۱۔ انوارِ ازلیہ کی رویت کی ہمت  
۲۔ دعا و عبادت ۳۔ کثرتِ عصمت ۴۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے چنانچہ ۵۔ بشارتِ عظمیٰ ۶۔  
خوفِ دنیا کا خاتمہ ۷۔ کثرتِ مغفرت ۸۔ خدمتِ دین کی توفیق ۹۔ قُربِ الہی کی کثرت ۱۰۔ بہادری  
۱۱۔ طبع دنیوی کا خاتمہ ۱۲۔ معرفت کی روشنی ۱۳۔ حقیقتِ اشیا کا نظارہ ۱۴۔ قلب پر انوار کا وجود  
۱۵۔ اللہ تعالیٰ بھی بندے سے قریب ہو جاتا ہے بندہ رب کا ہوتا ہے عبادت سے لیکن رب  
بندے کا ہو جاتا ہے شرحِ صدر سے ۱۶۔ اہمالِ کسبِ پائی کی تارِ عشق ملتے ہیں ۱۷۔ معرفت کا سوز



موت سینے پر طلوع ہوتا ہے ۱۵ چراغ معرفت کی روشنی سے شیطن بھاگ جاتا ہے ۱۶ اُمر امت  
۲۲ حیات اُبدی ۲۳ ہدایت ۲۴ طہارت ۲۵ شفاعت ۲۶ سکونت ۲۷ زینت ۲۸ محبت  
۲۹ اُفت ۳۰ رافت ۳۱ حجاب قلب دور ہوتا ہے ۳۲ درجات ممکنہ کا ادراک نصیب ہوتا ہے  
صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہادی قلب ہے انبیاء کرام علیہم السلام ہادی نفس ہیں اور کُنُز اللہ  
ہادی روح ہے وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ اعْلَمُ دَار تفسیر روح البیان - تفسیر کبیر فخر الدین رازی - محی الدین بن عربی  
جب بدن بنایا گیا اور اُس کو احسن تقویم کے زیور سے مزین کیا گیا رب تعالیٰ نے اُس کی طرف نظر توجہ  
فرمائی جہاں تک نظر کرم پہنچی وہاں تک قالب جسمانی کو کلمات الہیہ کے سننے اور جواب دینے کی استطاعت  
دعا صیت پیدا ہو گئی اور مولیٰ تعالیٰ نے اس طرح خطاب فرمایا اے بند و خوشی سے آؤ یا جبر سے تم کو میری  
طرف آنا ہے اُروح عارفین نے عرض کیا ہم خوشی سے آئیں گے صدیقین نے کہا ہم صداقت سے آئیں گے  
عاشقین نے عشق کی آگ کو دیکھا تو اُن میں قوتِ رویتِ تجلیات پیدا ہوئی اور وہی طورِ اسرار کے کلیم ہیں  
ایسے ہی محبوبین کو اجسام کثیفہ کی سرداری سونپی جاتی ہے اور جب فرعونِ باطنی خواہشاتِ رذیلہ  
کی سرکشی دکھاتا ہے تو فنا کے دریا میں ڈبو یا جاتا ہے مگر اہل سعادت مجبوروں کو روحِ عرفانی سے  
نوازا جاتا ہے۔ قالبِ نفسانی خواہشات کا انبارِ رذیلہ ہے اور قلبِ علم و حکمت کا خزانہ اور  
مرکزِ تجلیات ہے موسیٰ و قلب کی ولادت خمیرہ نورانیہ سے ہے اور جسمِ انسانی کی ولادت خاک سے  
ہے خاک میں نفسانیت کا غلبہ ہوتا ہے جس کو طورِ تجلیات کی نارِ عشق سے جلانا پڑتا ہے۔ اسی لیے  
کلامِ سرحدی اور صوتِ لا ہوتی سے آگ دکھائی جاتی ہے۔

وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِی ۝۳۲ کئی تُسَبِّحُکَ

اور اے رب معاون بنا دے تو اُس وزیر کو میرے تمام کاموں میں تاکہ ہم دونوں ملکر عبادت کرتے ہیں تیری  
اور اسے میرے کام میں شریک کر کہ ہم بکثرت تیری پاکی

کَثِيرًا ۝۳۳ وَتَذْکُرْکَ کَثِيرًا ۝۳۴ اِنَّکَ کُنْتَ

بہت ہی زیادہ اور ہم دونوں مل کر یادیں منا ئیں تیری بہت ہی زیادہ بے شک تو ہی ہے  
بولیں۔ اور بکثرت تیری یاد کریں۔ بے شک تو

بِنَا بَصِيرًا ۳۵ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ

ہر وقت ہم کو دیکھنے والا ۔ فرمایا اللہ نے عطا فرمادے گئے ہو تم اپنی تمام مطلوبہ دعا میں ہمیں دیکھ رہا ہے ۔ فرمایا اے موسیٰ تیری مانگ تجھے

لِمُوسَى ۳۶ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً

اے موسیٰ اور البتہ احسان فرمایا ہے ہم نے تم پر یہ دوسری عطا ہوئی ۔ اور بے شک تجھ پر ایک بار اور احسان

اُخْرَى ۳۷ اِذْ اَوْحَيْنَا اِلٰی اِمَّاكَ مَا

دفعہ ۔ ایک اُس وقت جب اِلقا فرمایا تھا ہم نے تمہاری ماں کی طرف وہ جو فرمایا جب ہم نے تیری ماں کو الہام کیا تھا جو

يُوحٰى ۳۸ اِنْ اَقْنٰ فِيْهِ فِى التَّابُوتِ فَاقْضِ

اِلقاء فرمایا گیا تھا کہ رکھ دے تو اس رتھ بچے کو ایک جگہ میں اور رکھ دے تو اس جگہ الہام کرنا تھا ۔ کہ اس بچے کو صندوق میں رکھ کر

فِيْهِ فِى الْيَمِّ فَلْيُلْقِهٖ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ

کو دریائی پانی میں تو ڈال دے گا اس جگہ کو دریائی پانی کنارے کے ساتھ دریا میں ڈال دے تو دریا اُسے کنارے پر ڈالے

يَاْخُذْهَا عَدُوِّيْ وَعَدُوْلُهُ وَالْقَيِّتُ

بھرے یگا اس بچے کو میرا نافرمان اور دشمن باطنی اس کا پھر ڈالے گا میں نے کہ اُسے وہ اٹھا لے جو میرا دشمن اور اس کا دشمن اور میں نے تجھ پر



# عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ

تیرے لیے محبت اپنی طرف سے اور تاکہ پرورش کیا جائے تو  
اپنی طرف کی محبت دالی اور اس لیے کہ تو میری

## عَلَى عَيْنِي ۝۳۹

میری حفاظت میں

نگاہ کے سامنے تیار ہو

**تعلقات** ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت میں حضرت  
موسیٰ کے اس طلب کا ذکر ہوا جو اپنے حضرت ہرون کی مشیرت وزارت کے  
پے بارگاہ الہیہ میں عرض کی تھی۔ اب ان آیت میں اس طلب کی وجہ عرض کرنے کا ذکر ہے۔  
دوسرا تعلق پھلی آیت میں حضرت موسیٰ کی دعا کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں دعا کی قبولیت  
کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں ان چیزوں کا ذکر ہوا جو موسیٰ علیہ السلام پر ان کی جوانی  
میں رب کریم کا احسان تھا۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ کے ان احسانات کا تذکرہ ہے جو  
بچپن میں آپ پر مولیٰ تعالیٰ نے فرمائے۔

**تفسیر نحوی** وَأَشْرِكُهُ فِي أُمْرِي كَيْ تَسْبَحَكَ كَثِيرًا وَتَذْكُرَكَ كَثِيرًا إِنَّكَ  
كُنْتَ بِمَا بَصِيرًا قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَىٰ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ  
واو ماضی اشْرک باب افعال کا فعل امر حاضر معروف اتت اس میں فاعل مستتر شرک سے مشتق  
ہے بمعنی شریک کرنا ساتھ بنانا معاون بنانا۔ ضمیر واحد غائب منصوب متصل مفعول یہ ہے مرجع  
هُوْنَ فِي أُمْرِي۔ مرکب اضافی معنوی مجرور ہو کر متعلق ہے۔ کے حرف تعلیل اس میں ان نا صبه  
پوشیدہ ہوتا ہے اور ما بعد مضارع کو نصب دیتا ہے۔ تسبح باب تفعیل کا مضارع جمع  
مشکلم برائے تثنیہ مرجع موسیٰ و ہرون ہے تسبح سے بنا ہے اس کا مصدر ہے تسبح بمعنی  
ذکر الہی تسبیح و تہلیل کرنا۔ ت ضمیر منصوب متصل مفعول یہ ہے مرجع ہے رَبِّ كَثِيرًا اسم صفت  
مشبہ کثر سے مشتق ہے اب گروم سے ہے بمعنی بہت ہی زیادہ کیونکہ صر صفت

مشبہ میں مبالغہ اور ہمہ وقتی زیادتی ہوتی ہے۔ جب کہ اسم تفصیل میں نوعی اور وقتی زیادتی ہوتی ہے یہ صفت ہے پوشیدہ موصوف لفظ زمانا کا۔ دونوں مرکب تو صیغی مل کر ظرف ہوا نسخ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ۔ اس کی انشائیہ تزیینی (امید) کی وجہ سے ہے واو عاطفہ نذکر باب نصر کا فعل مضارع معروف منصوب ہے عطف تابعی کی وجہ سے لفظ کی کے اندر ان ناصب پوشیدہ کے تحت سے ذکر سے مشتق ہے معنی یاد کرنا یا دمنانا نحن ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع وہی تثنیہ ک ضمیر مفعول یہ کثیر اسی طرح پوشیدہ موصوف کا صفت مرکب تو صیغی ظرف زمان ہوا نذکر۔ سب سے مل کر جملہ انشائیہ ہو کر معطوف ہوا یہ دونوں عطف مل کر علت ہوئی اشکر کی یا سابقہ تمام دعاؤں کی۔ رب اشرع فعل اپنے عطفی جملوں اور علتوں سے مل کر مقولہ ہوا قال کا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ ان حرف تحقیق ک ضمیر اس کا اسم منصوب۔ کنت۔ فعل ناقصہ ماضی مطلق واحد مذکر عاقر انت اس کا پوشیدہ اسم مرجع ہے رب۔ ب حرف جر بمعنی علی فوقیت (علیہ) کے لیے۔ نا ضمیر جمع متکلم تثنیہ۔ بصیر ارباب گروہ کا صفت مشبہ بصر سے بنا ہے واحد مذکر کے لیے انت پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل اور پنا جار مجرور متعلق مقدم ہے بصیر اپنے فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر شبہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے کنت کی وہ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے ان کی وہ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ قال۔ یہ فعل با فاعل پوشیدہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اور اگلی تمام عبارت آیت ۲۳ تک مختلف جملوں میں اس کا مقولہ یعنی فرمودات ہوا۔ قد اوثیت باب افعال کا فعل ماضی قریب مجہول واحد مذکر عاقر انت پوشیدہ اس کا نائب فاعل سؤل۔ اسم جمع مکسر جمع قلت ہے ایک قول میں یہ مصدر ہے بر وزن فعل بمعنی مفعول جیسے اکل بمعنی ماکول مضاف ہے ک ضمیر مضاف دونوں مل کر مفعول پہ دوم ہے یہ فعل مجہول اپنے نائب فاعل (پہلے مفعول پہ) اور مفعول پہ دوم سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر ندا کا بیان مقدم ہوا یا حرف ندا مؤنسی عبرانی لفظ ہے سو کا معنی پانی سی یعنی درخت یہ منادی ہے ندا منادی اور بیان مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ لام تحقیقیہ قد مننا فعل ماضی قریب جمع متکلم۔ باب نصر من من سے مشتق ہے نحن پوشیدہ علیک جار مجرور متعلق ہے مرۃ موصوف بمعنی ایک مرتبہ ایک بار۔ ایک دفعہ یہ اصطلاحی ترجمہ ہے لغوی ترجمہ ہے تغیری ترجمہ ہے گزرتا مر سے بن ہے اس کے آخر میں تا و وحدت لگائی تو معنی ہوا ایک مرتبہ گزرتا مگر اب اصطلاحاً یہ جامد ہے اور ہر فعل کی تعداد کے لیے مستعمل ہے



اسی لیے اس کا تثنیہ بھی ہوتا ہے مرتین اور جمع بھی مرآت۔ عہدی نمبر ہے آخری اسم تفضیل اور مؤنث صفت ہے یہ مرکب توصیفی مفعول فیہ ہے۔ اذ حرف شرط اَوْ حیناً باب افعال کا ماضی مطلق معروف جمع متکلم۔ الی جازہ انتہا کے لیے اُم۔ اسم مفرد جامد بمعنی والدہ یہ مرکب اِصنافی مجرور متعلق ہے۔ کا اسم موصولہ یوگی مضارع مجہول واحد مذکر غائب اگلا جملہ اَنْ ناصبہ کا اس کا نائب فاعل ہے اِقْدِزِنی باب فَرْب امر حاضر معروف واحد مؤنث اَنْتِ ضمیر واحد مؤنث حاضر پوشیدہ اس کا فاعل مخاطب مرجع ہے اُم تَقْذِف سے بنا ہے لفظ تَقْذِف جار معنی میں مشترک ہے ۱۔ دور پھینکنا ۲۔ ڈالنا برتن میں ۳۔ اندیلنا ۴۔ نہمت لگانا۔ یعنی کسی برائے کو کسی پر پھینکنا تھوپنا۔ یہاں بمعنی ڈالنا اور رکھنا ہے۔ فی حرف جر ظرفیہ التابوت۔ الف لام معرفہ عہدی اسم مفرد جامد معرف باللام تنکیری۔ یہ جار مجرور متعلق ہے۔ اِقْدِزِنی۔ ہ ضمیر منصوب متصل مفعول یہ مرجع ہے لَ ضمیر مخاطبہ و ضمیر مخاطبہ غائب کا مرجع یا اس کے برعکس جائز ہے، یہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ وَاَقْدِزْ فِیہِ فِی الِیْمِ کَلِیْلُ قُوٰہِ الِیْمِ بِالسَّاحِلِ یَاْخُذُ کَاْعَدُوْکَیْ وَعَدُوْکَ لَہٗ وَاَلْقِیْتُ عَلَیْکَ مَخِطَہً مِّنِّیْ وَلَیْمُنَّ عَلٰی عَیْنِیْ۔ وعاطفہ اِقْدِزِنی فعل امر مؤنث پوشیدہ اس کا فاعل مرجع اُم و ضمیر کا مرجع تابوت ہے فی حرف جر ظرفیہ مکانیہ الِیْم۔ الف لام عہدہ خارجی الِیْم۔ اسم عامل مصدر بمعنی دریا۔ سمندر۔ کثیر پانی۔ یہاں مراد بہتا دریا ہے۔ اسی سے نیم تم ہے لیکن نیم تم کانوی ترجمہ ہے پانی سے باز رہنا صفا۔ بچنا۔ اس لیے کہ لفظ نیم تم باب تفعیل کا مصدر ہے اور باب تفعیل کی پانچ خصوصیات ہیں ۱۔ تکرار فعل باب تفعیل کی طرح جیسے ٹکڑے ٹکڑے کرنا۔ ۲۔ برداشت کرنے کے لیے ۳۔ تھوڑا تھوڑا کرتے کے لیے جیسے گھونٹ گھونٹ پینا ۴۔ ابتداء فعل کے لیے ۵۔ سلب کے لیے۔ یعنی باز آنا اور ہوتا۔ نیم تم میں اسی خاصیت کا ظہور ہے یہ جار مجرور متعلق ہے اِقْدِزِنی ثانی کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ف عاطفہ سببیہ۔ لَیْلِقِہِ ۱۔ تحقیق۔ ۲۔ امر باب افعال امر غائب معرف واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے اَلْقَاؤُ نَقِیْ بِالْقُوٰہِ بنا ہے بمعنی ڈال دینا۔ اوندھا دینا۔ الِیْم اس کا فاعل ظاہر ہے و ضمیر کا مرجع تابوت مفعول یہ ہے ب جازہ بمعنی علی فرقیہ کا السَّاحِلِ الف لام عہدی یا صغریٰ ر سائل اسم مفرد معرف تنکیری بمعنی کنارہ یہ جار مجرور متعلق ہے لَیْلِقِہِ کا یہ سب جملہ فعلیہ ہوا۔ یَاْخُذُ۔ باب نصر کا مضارع مستقبل معروف بحالت جزم ہے کیونکہ جواب امر ہے و ضمیر غائب اس کا مفعول یہ اس کا مرجع تابوت ہے یا لَ ضمیر مراد ہے بچہ عَدُوْہِ اسم صفت مشبہ بر وزن مفعول عَدُوْہِ

نَحَا عَدُوًّا عَدُوًّا سے مشتق ہے بمعنی نافرمان، مخالف۔ دشمن۔ تقمان وہ یہاں مراد نافرمان ہے کیونکہ نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔ لی جار مجرور متعلق ہے عَدُوِّ صفت مشتبہہ کا یہ دونوں جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ عَدُوًّا اسم صفت مشتبہہ اسم جنسی ہے لہذا واحد متنبیہ جمع مذکر مؤنث سب کے لیے مستعمل ہے لیکن اس کی جمع مکسر بھی آتی ہے اَعْدَاؤ۔ اسی سے عَدَاوۃ بمعنی دشمنی اور عَدُوۃ بمعنی منافقت یہاں بمعنی دشمن باطنی ہے اس لیے کہ پیدا الشس سے پہلے دشمنی شروع ہوئی اور اب جوانی تک دشمنی چھپ گئی پھر بعد میں ظاہر ہو گئی۔ لہذا جار مجرور متعلق ہے عَدُوِّ صفت مشتبہہ یہ دونوں جملہ شبہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا عَدُوِّ قی کا دونوں مل کر فاعل ہے یا خذ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جواب امر ہے یَلِیْکَ کا وہ جملہ ہو کر معطوف ہے وَاقْذِیْ کا یہ جملہ معطوف ہے پہلے اَقْذِیْ پر۔ دونوں عطف مل کر نائب فاعل ہے مایُوْحٰی کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا مامر مولا کا دونوں مل کر مفعول یہ ہے اَوْحٰیْنَا کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَنْقِیْتُ۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق واحد متکلم اِنْقَاءُ مصدر ہے بمعنی اِنَّا اَنْدٰیْنَا۔ انا ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ علی حرف جر بمعنی لام جارہ یعنی تیرے لیے اضمیر مجرور متعلق ہے حُجِّیْنَا اسم مصدر یہی حال مصدر جار مد بمعنی اول کی گہرائی سے پسندیدہ ہر قسم کے بیج اور دانے کو حُب اسی معنی میں کہتے ہیں کہ وہ زمین کی گہرائی میں اتر جاتا ہے۔ اور محبت بھی مثل بیج ہے جس کی ہزاروں قسمیں اور شاخیں نکلتی ہیں یہ مفعول یہ ہتی۔ من ابتداء غایت کے لیے بمعنی طرف سے کی ضمیر جمع متکلم نفی بمعنی اپنی یہ جار مجرور متعلق دوم ہے۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے اَوْحٰیْنَا پر۔ واو عاطفہ نَفْثَعُ۔ باب فتح کا امر حاضر مجہول واحد مذکر۔ اول میں لام امر ہے۔ نَفْثَعُ سے مشتق ہے بمعنی بنایا جانا۔ درست کیا جانا۔ یہاں مراد ہے پرورش کیا جانا۔ اُنْتُ پوشیدہ اس کا نائب فاعل علی جارہ بمعنی اَعْدٰی (سامنے) عِیْن۔ اسم مفرد جامد بمعنی نگاہ نظر رویت یہاں مراد ہے حفاظت نگہداشت یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے نَفْثَعُ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف دوم ہے اَوْحٰیْنَا کا۔ وہ سب مل کر ظرف ہے قَدْ مَنَّا کا۔ وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے قَدْ اَوْتِیْتُ وہ سب مقولہ ہوا۔ قول کا۔

وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِیْ كَیْ تُسَبِّحَكَ كَثِیْرًا وَتَذْكُرُكَ كَثِیْرًا اِنَّكَ كُنْتَ  
تَفْسِیْرُ عَالِمَاتِهِ | بِنَا یَصِیْرًا قَالَ قَدْ اُوْتِیْتُ سُوْرٰتِکَ یٰمُوسٰی وَ لَقَدْ مَنَّا  
عَلٰیكَ مَرَّةً اُخْرٰی۔ اے میرے رب کہ تم میرے اس بھائی کو جو عالم ارواح سے تیری



نبوت کے لیے منتخب نہی ہے اس کو میری تبلیغ ترسیل نبوت رسالت اور دینی و نبوی تمام افعال و امور میں شریک زندگی بنا دے کیونکہ میرا یہ بڑا بھائی و عظم کلام تکلم مخاطب میں مجھ سے زیادہ فصیح اللسان بھی ہے فن تقریر تجربہ و عظم طرز بیانی کا ماہر بھی۔ روایتوں میں آتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس دن سے پہلے کبھی کسی محفل میں سامعین کو خطاب نہ کیا تھا جب کہ حضرت ہارون قبیلے برادری میں کئی دفعہ خطاب کر چکے تھے اور حضرت موسیٰ نے وہ خطاب سنے تھے اسی روایت کی بنا پر بعض نادانوں نے لکھ دیا کہ حضرت موسیٰ کو تقریر کا علم نہ آتا تھا حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ انبیاء کرم علیہم السلام کائنات مخلوق کے کسی بھی علم سے قالی نہیں ہوتے جو علوم مختلف بٹ کر عوام کو دینا میں آکر ملتے ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ اپنے ان پیارے شاگردوں کو خود سکھا کر بھیجتا ہے جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے واقعے سے ثابت اور خود موسیٰ علیہ السلام کا یہ رب تعالیٰ سے نہایت شاندار کلام عرض کرتا رہاں حضرت موسیٰ کی یہ دعا فرعون اور فرعونوں کی بد عقلی کج خلقی کم نہیں کی بنا پر اپنی تائید اور دھارس کے لیے بھی تغیر روح المعانی نے بحوالہ مستدرک حاکم عن وہب لکھا کہ ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ لمبے بھاری جسم سفید رنگت والے چوڑی حڈی کے جسم والے تھے اور ایک یا دو سال یا تین سال بڑے تھے حضرت موسیٰ سرفی مائل خوب صورت گندمی رنگت کے تھے قد میں تھوڑے سے چھوٹے تھے گٹھیل جسم تھا۔ عادتاً غصے اور جلال والے تھے مگر مسکینوں پر بہت رحیم بلع تھے اپنی ذات کے لیے کبھی غصہ نہ فرمایا۔ حضرت ہارون فطرتاً حلیم البلیع نرم مزاج تھے۔ دونوں کی عمر اسی سال ہوئی حضرت ہارون تین۔ دو یا ایک سال قبل فوت ہوئے ایک جمع کے دوران آپ کا مزار اقدس کو وہ اُحد کی چوٹی پر ہے فقیر نے زیارت کی ہے۔ موسیٰ علیہ السلام پچپن سے ہی اپنی نبوت کو مانتے تھے یہ بھی جانتے تھے کہ میرا بھائی پچپن سے نبی ہے یہی وجہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اپنے بھائی ہارون علیہ السلام کی وزارت کے لیے تو دعا عرض کرتے ہیں نبوت کے لیے نہیں کہتے۔ اسی طرح ہارون علیہ السلام بھی اپنی اور موسیٰ علیہ السلام کی نبوت کو جانتے ہیں بلکہ ہر نبی علیہ السلام جانتا ہے کہ وہ نبوت کے مقام پر فائز ہے۔ جو لوگ جہالت سے کہہ دیتے ہیں کہ معاذ اللہ موسیٰ علیہ السلام کو نہ اپنی نبوت کا علم تھا نہ ہارون علیہ السلام کی وہ گستاخ و بے علم ہیں۔ قرآن مجید احادیث پاک کے تقریبات دلائل سے آپ کا علم ثابت ہوتا ہے۔ اولاً اس طرح کہ آپ کی ولادت سے قبل کافر مجوس کو

آپ کی ولادت آپ کی زمین پر آکر کر دگی اور فرعونیت کی تباہی کا علم تھا جب کافر نجومیوں  
 تے جان لیا کہ ایسا بچہ پیدا ہوگا تو نبوت کا علم تو کہیں زیادہ ہے۔ دوم جب صندوق میں سے  
 کھولا گیا تو آپ پڑے ہوئے مسکرا رہے تھے جس کو دیکھ کر فرعون و اسیہ نہر جان سے  
 عاشق ہو گئے تھے۔ سوم آپ کے چہرہ نورانہ میں محبت کے خزانے تھے کہ جو دیکھنا  
 محبت کرتا۔ چہارم۔ دو سالہ زندگی میں فرعون کو زوردار چیت مارتا دڑھی تو چنا۔ آپ کی  
 یہ نفرت فرعون اور کفر سے متفرق ہونا یہ آپ کے ارحامات نبوت تھے، پنجم۔ بچپن شریف  
 میں انکار اٹھا کر منہ میں ڈالنا اور ہاتھ کا نہ جلنا یہ ہاتھ آپ کا معجزہ تھا۔ ششم۔ جب قبطی  
 کو مکہ مار کر ختم کر دیا تو رب تعالیٰ سے استغفار عرض کر لی اور اس تغرش کو شیطن کی  
 طرف نسبت کرنا حالانکہ بارہ سال عمر تھی یہ سب باتیں ثابت کر رہی ہیں کہ آپ اپنے نبی  
 ہونے کو جانتے ہیں ہفتہ۔ مدین میں کنوئیں کے پاس اللہ کو یاد کرنا کہ رَبِّ لِمَا أَتَوَلَّيْتُ رَأَيْتَ  
 مِنْ خَيْرٍ فَقَبْلُ غرض کہ یہ آیات و علامات صاف بتا رہی ہیں کہ آپ کو شروع دن سے ہی پتہ تھا کہ آپ  
 نبی ہیں۔ تفسیر معانی بیان مدارک۔ فتح القدیر میں لکھا ہے کہ جب سے موسیٰ علیہ السلام نبی بنائے  
 گئے اسی وقت سے طہرون علیہ السلام نبی بن گئے تھے یعنی عالم ارواح میں نبوت نہ دعاؤں سے  
 ملتی ہے نہ کسب و عمل سے یہی وجہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے یہ تو عرض کیا کہ طہرون کو میرا  
 وزیر معاون، شریک رسالت تبلیغ بنا دے نبوت کی دعا نہیں مانگتے اور یہ تین دعائیں بھی  
 اس لیے کہ کُفِّتُ عَنْكَ۔ اے میرے رب میں اپنے اس وزیر و مشیر نعیر و معین کے ساتھ  
 علی الاعلان کوچہ و بازار ظاہر ظہور سب کے سامنے تیری تسبیح تو حیدر پاکیزگی کا چرچہ کروں  
 اور ہر شجر و حجر بستی و بیابان دربار بازار میں روز و شب ہر کافر و منکر ظالم و جابر مغرور مغرور  
 کے ساتھ تیرے دین ایمان معرفت و حقیقت معبودیت و عبادت کا ذکر کروں مفسرین کے  
 بین قول میں پہلایہ کہ اے اللہ جب ہم دینی تبلیغ میں قوی ہو جائیں گے اور بہت سے لوگ  
 ہمارے کہنے سے مومن بن جائیں گے تو پھر کثیر تعداد میں مل کر تیری تسبیح و ذکر کریں گے جو اس  
 ذکر سے زیادہ بڑا تاثیر و جماعت بار و نفع بار عجب ہوگا۔ خود ہمارا تنہا ہوگا۔ دوم قول یہ کہ اگرچہ  
 ابھی ہم دونوں کثیر ذکر کرتے ہیں کیونکہ نبی علیہم السلام کبھی کسی دم اللہ ذکر سے غالی نہیں ہوتے۔  
 لیکن اجتماعی ذکر اللہ تنہائی کے ذکر کے مقابل کثیر متصور ہے ابھی خلوت و تنہائی کی عبادت و ذکر اس  
 لیے ہے کہ کفار ہماری عبادت کی مخالفت رکاوٹ و حذر باقی بازی نہ کریں۔ اجتماعی وقت میں یہ



خدا شہ کم ہے۔ اور علانیہ ذکر اللہ اس لیے بھی کثیر ہو جاتا ہے کہ داکرین کے علاوہ سامعین بھی ہوتے ہیں۔ تبیسر قول یہ کہ ہم اپنے انفرادی ذکر و عبادت و تسبیح کو شانِ بارگاہِ مقدس کے لائق نہیں سمجھتے تعداد و فوقیت میں اگرچہ کثیر ہے مگر قُربِ خاص کے لیے بھی کثیر نہیں میں چاہت ہوں کہ اب ہم کو قُربِ صوری کی کثرت اور درجہ و مرتبہ والا ذکر اللہ حاصل ہو یہ تینوں درست ہیں مگر پہلا قول قوی ہے۔ اس سے پہلے قول میں کثیراً تسبیح اور تکرار کے فاعل کا حال ہے کہ ہم کثرت میں ہو کر تیری تسبیح و تذکیر کریں دوسرے و تیسرے قول میں حال ہے ذکر و تسبیح کا۔ اِنَّكَ كُنْتَ بِمَا بَعِيدًا۔ اے مولیٰ تعالیٰ ہماری کتنی خوش نصیبی اور مقبولیت ہوگی کہ ہم تیری عبادت میں ہوں اور تیری توجہ کرم کی نگاہ ہماری طرف ہو۔ بے شک اے کریم مالک تیری ذاتِ پاک کا کرم ہمیشہ ہی ہم کو ہر حال صبح شام ماضی حال مستقبل میں دیکھ رہا ہے اور ہماری قلبی کیفیات لسانی تسبیحات عقلی اعتقادات بلکہ خیالی تصورات کو بھی ہر طرح دیکھنے جاننے والا ہے۔ تو اب میری یہ التجا میں فریادیں دعائیں بھی سن لے کون ہے میرا بجز تیرے اے میرے کریم۔ نکتہ۔ یہاں پہلے تسبیح کا ذکر ہے بعد میں ذکر اللہ کا یا اس لیے کہ تسبیح میں نفی کرنا ہوتی ہے ذاتِ باری تعالیٰ سے اُن چیزوں کی جو اُن کی شان کے لائق نہیں ہیں اور ذکر اللہ میں ثبوت ہوتا ہے اُن چیزوں کا جو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق ہیں اور نامناسب اشیا کی نفی کرنا زیادہ ضروری ہوتا ہے۔ مناسب اشیاء کے تذکرے سے۔ یا اس لیے کہ تسبیح کا تعلق عقیدے سے اور عقیدہ کا دل ذکر کا تعلق زبان و عقل سے اور ہمیشہ قلب مقدم ہے زبان و عقل سے ان دعاؤں کے مستطاب لہجہ و تہذیب کی جلوہ نمائی ہوتی ہے اور ارشاد ہوتا ہے وادی گھوئی علاقہ طور کے اسی درخت سے غیبی آواز آئی فرمایا کہ اے موسیٰ میرا پا محبت ہمارے منتخب کلیم جو تم نے یہ دعائیں مانگی وہ سب کی سب مکمل طریقے سے قبول ہیں قَدْ اَوْثَقْتُ تم ویدے گئے۔ تمہاری یہ خواہشیں بیک دم پوری کر دی گئیں بعض نے لکھا کہ کُنْتُ مکمل ختم نہ ہوئی تھی ان کی یہ دلیل کہ فرعون نے آپ کی پہلی تبلیغ سن کر کہا تھا کہ یہ بی نہیں ہو سکتا یہ تصحیح بات نہیں کر سکتا۔ جیسا کہ سورۃ قصص آیت ۲۸ میں ہے نیز اپنے بھائی کے لیے فرمایا اَنْفُصْ مِّنِّي۔ یہ مجھ سے زیادہ اچھے بول جیتے ہیں ثابت ہوا کہ کُنْتُ کی پوری دعا قبول نہ ہوئی تھی مگر یہ بات غلط اور دلیل کمزور ہے اس لیے کہ اَنْفُصْ کہنا سی کلامِ طور میں دعاؤں کے وقت تھا قَدْ اَوْثَقْتُ سے پہلے۔ اور فرعون کا کہنا۔ کُنْتُ کی وجہ سے نہ تھا بلکہ جھوٹ کی نہمت تھی دشمنی کی وجہ سے جس طرح ہر دشمن اپنے مخالف کو کہہ دیتا ہے کہ تو تو

میرے سامنے بات نہیں کر سکتا۔ انبیاء کرام علیہم السلام کی دعائیں مکمل طور پر قبول ہوتی ہیں و لَقَدْ  
 مَنَّا مَلَائِكَتَكَ مَوَدَّةً أُخْرٰی ہم نے تو اسے کسی اس سے پہلے بھی بغیر مانگے تم پر بہت دفعہ احسان  
 کئے کہ بلا طلب بلا مانگے بلا عوض تم کو بہت انعام و آرام پہنچائے اور تمہاری وجہ سے تمہاری  
 والدہ و اہل خانہ پر یہاں قرآن مجید میں از آیت ۲۳ تا آیت ۲۴ تقریباً آٹھ احسانات کا  
 ذکر فرمایا۔ پہلا یہ کہ اِذَا دُخِیْنَا اِلٰی اُمِّكَ مَا یُوحٰی اُس وقت کو یاد کرو جب ہم نے تمہاری والدہ  
 کو الہامی وحی فرمائی۔ اس میں چھ قول کہ یہ وحی بذریعہ خواب تھی ۱۔ بذریعہ ارتقاء قلبی تھی ۲۔ بذریعہ  
 کسی فرشتہ ۳۔ بذریعہ کسی نبی علیہ السلام ۴۔ بذریعہ کسی ولی اللہ ۵۔ بذریعہ عیسیٰ آواز۔ مگر پہلا  
 اور دوسرا قول درست ہے۔ مایوخی۔ جو بھی الہام، وحی ضروری تھی وہ کر دی گئی۔ یہاں وحی  
 نبوت مراد نہیں اس لیے کہ وحی نبوی قانون شرعی ہوتی ہے وہ صرف انبیاء کو آتی ہے اور  
 انبیاء صرف انسان مرد ہوتے ہیں کوئی عورت نبی نہیں ہو سکتی ایک قول ہے کہ یہ وحی باواز  
 بلند عیسیٰ طریقے میں سنائی گئی تھی اُن کی دلیل سورۃ قصص کی وہ آیت ہے کہ اِنَّا رَاٰوْهُ اِیْنٰکِ  
 وَجَاۤءُوْهُ مِنَ الْمَوْسِیْنِ یہ اتنا فصیح کلام ارتقاء قلبی سے نہیں ہو سکتا۔ مگر یہ دلیل اس لیے کمزور  
 ہے کہ خواب میں اللہ تعالیٰ کی آواز سنائی گئی تھی بالکل صاف وضاحت جاگتے ہیں اللہ تعالیٰ کی  
 آواز بجز حکیم اللہ کوئی نہیں سن سکتا۔ ارتقاء و قسم کا ہوتا ہے ۱۔ ارتقاء قلبی جاگتے ہیں ۲۔ ارتقاء  
 قلبی خواب میں یہ وحی ارتقاء و الہام منافی تھی۔ یہ واقعہ اس طرح ہے کہ قرون نے خواب دیکھی  
 کہ بنی اسرائیل کے مکانوں کی طرف سے ایک روشنی اٹھی اور اُس کے سر پر گری جس سے وہ  
 ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ جاگا تو بڑا پریشان ہوا اور چند نجومیوں کو بلا کر تعبیر پوچھی سب نے  
 بتایا کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہوگا جو تیری سلطنت تباہ کر دے گا اُس نے خوف زدہ  
 ہو کر اسی دن اعلان کر دیا کہ آج سے بنی اسرائیل میں جو بھی لڑکا پیدا ہوا اس کو  
 قتل کر دیا جائے اس قانون ظلم کے تحت تقریباً چار سال تک ہر سال بنی اسرائیل کے تمام لڑکے قتل کئے  
 جاتے رہے اور لڑکیاں زندہ چھوڑ دی جاتیں ایک دن درباریوں نے قرون سے کہا کہ اے  
 بادشاہ اس طرح بنی اسرائیل کے لڑکے ختم ہو جائیں گے لڑکیاں ہی رہ جائیں گی تو پھر اُن کی شادیاں  
 کن سے ہونگی یا پھر وہ کنواری رہیں گی یا پھر وہ ہمارے لڑکوں کو خراب کریں گے اولاد مخلوط  
 پیدا ہوگی اور پھر ہم تو کہ خدام کہاں سے لیں گے جس پر یہ بات اُس کی عقل میں آگئی اور اس  
 نے حکم دیا کہ اچھا ایک سال لڑکے قتل کیا کرو۔ اور ایک سال کے لڑکے چھوڑا کرو۔ قرون علیہ السلام



معافی والے سال میں پیدا ہوئے اور موسیٰ علیہ السلام اُس کے تیسرے سال بعد قتل کے سا۔ ا۔ ہوا۔  
 ہوئے جو بعد میں ظلم کا آخری سال ثابت ہوا یہ قتل کا قانون فرعون نے از خود ختم کر دیا جو سابقہ  
 نو سال سے جاری تھا۔ اس سال میں سوڑ کے قتل کئے گئے۔ موسیٰ علیہ السلام کو اُن کی والدہ نے  
 ایک غار میں چھپا دیا اور خفیہ ان کو دودھ پلاتی پرورش کرتی رہیں۔ قدرت الہیہ سے آپ کی  
 والدہ پر ولادت کے کچھ آثار ولادت ظاہر نہ ہوئے تہ دروزہ ہوا نہ نفاس آیا نہ سفر  
 موسیٰ کبھی روئے نہ ولادت سے پہلے پیٹ پر کوئی بڑھتے موٹا ہونے کی نشانی ظاہر  
 ہوئی اس لیے کسی فرعون یا سوسے عورت کو پتہ نہ لگ سکا۔ لیکن ولادت کے بعد چھپانا بہت  
 مشکل ہو گیا تب باری تعالیٰ نے خواب میں صندوق بنانے اور اُس میں ڈالنے کا طریقہ وحی سے  
 اہام فرمایا سمجھایا اور صندوق دکھایا گیا۔ یہی مراد ہے اَوْصِنَا رَا لَخ (اسے آپ کی والدہ محترمہ  
 کا نام ایک قول مشہور کے مطابق یوحنا بنت یسفہر بن لاوی۔ بعض نے کہا ہے کہ نام  
 مبارک طحیہ نہ تھا۔ ایک قول میں بارخایا بازخت تھا واللہ اعلم ہو سکتا ہے یہ بعد کے  
 نام خطاب ہوں یا القاب یا کنیت۔ آپ نے اپنے اس اہام پر عمل کیا ایک فرعون خفیہ  
 مومن حزقیل نام کے شخص سے صندوق بنوایا۔ یہ فرعون کا درباری تھا مگر فرعون کو ظالم و کافر سمجھت  
 تھا اُس نے آپ کی والدہ کے اپنے ذہنی نقشے کے مطابق سوراخ دار صندوق بنایا پھر اُس کو چاروں  
 طرف سے موم درازوں میں ڈالی گئی اندر دھنی ہوئی روٹی پچھائی گئی عمدہ پیارا لباس پہنایا گیا پھر  
 اِنْ اَتَذِیْبِہِیْ اِلَّا بُوتَ کے حکم وحی کے مطابق حضرت موسیٰ کو اس صندوق میں رکھ دیا پھر اکیلے  
 ہی یا اپنی تیرہ سالہ بیٹی مریم بنت عمران کو ساتھ لے کر بوقت فجر منہ اندھیرے جب ابھی کوئی  
 اس ویرانہ علاقہ ساحل میں کوئی شخص نہ تھا بلکہ وحی کہ فَاَتَذِیْبِہِیْ اِلَیْمَا اپنے اس پیارے بھوے  
 بھائے معصوم انگوٹھا چوستے پیٹے موسیٰ والے صندوق کو دریا میں ڈال دیا۔ والدہ خواب میں  
 سن ہی چکی تھیں کہ۔ فَلَیْلُکَ اِلَیْمَا سَاحِلِ۔ دریا ہمارے حکم الہی سے اس صندوق کو اور  
 اندر والے بچے کو نہایت آرام سے دریا کے باہر ایک طرف کسی چھوٹے راستے پر ڈال  
 دے گا تاکہ وہ چھوٹے راستے سے منزل مقصود پر پہنچے۔ خبردار اسے دریا کوئی  
 موع کوئی لہر تیزی نہ دکھائے نہ دھچکا لگے نہ چمکولہ آئے۔ خیال رہے کہ یہ موقعوں  
 پر اللہ تعالیٰ نے غیر ذوالعقول اشیا کو انبیاء کرام علیہم السلام کے ادب و احترام  
 کا حکم فرمایا۔ پہلے نارنرود کو احترام ابراہیم علیہ السلام کا حکم فرمایا۔ پھر ابراہیم علیہ السلام

کی چھری کو احترام اسمعیل علیہ السلام کا پھر یہاں دریا و تیل کو موسیٰ علیہ السلام کا پھر چھلی کو یونس  
 علیہ السلام کا۔ دریا میں یہ صندوق ڈالنے کے بعد بیٹی سے کہا کہ تو ذرا دور رہ کر اس کے ساتھ  
 چلتی چلی جا اور اس صندوق پر نظر رکھ کہ یہ کہاں جاتا ہے لڑکی عقل مند تھی اُس نے لکڑی ختنے  
 کا جھولا گلے میں ڈال لیا اور لکڑیوں کے بہانے کنارے چلتی رہی اور کبھی کبھی صندوق پر نظر  
 رکھتی ڈال لیتی تاکہ کسی کو شک نہ پڑے۔ یہاں تک کہ وہ صندوق ایک اسی چھوٹی نہر میں گر گیا جو  
 فرعون محل میں سے گزرتی تھی۔ اس وقت فرعون اپنی بیوی آسیہ بنت مزاحم کے ساتھ باغ میں  
 بیٹھا تھا دونوں نے دیکھا کہ ایک صندوق بہتا آ رہا ہے پکڑ لیا کھولا۔ اُدھر جب بہن نے  
 دیکھا کہ صندوق تو فرعون کے قبضے میں پہنچ گیا جو ظالم دشمن ہے تو گھبرائی ڈری اور والدہ کی طرف  
 بھاگی اور سب واقعہ سنایا والدہ نے کچھ فکر و اندیشے کا اظہار نہ فرمایا اس لیے کہ الہام وحی  
 میں بتا دیا گیا تھا کہ **يَا خُذْهُ عَدُوِّي وَعْدُو لَكَ** کہ اے بی بی فکر نہ کرنا اس کا غم نہ کرنا۔ پھر آیا ہوگا  
 کہ اس کو پکڑ لیگا وہ جو میرا دشمن ہے۔ اس لیے کہ اس کا دشمن ہے اور جو اس کا دشمن ہے  
 وہ میرا دشمن ہے۔ یا میرا دشمن ہے مخالفت میں اس کا دشمن قتل میں۔ کہ اسی کے اندیشے  
 میں اتنے بچے قتل کر ادئے۔ یا میرا دشمن ہے موجودہ وقت میں اس کا دشمن ہے  
 آئندہ وقت میں۔ یا میرا دشمن ہے یقینی اس کا دشمن ہے متوقع یا میرا دشمن ہے نافرمان میں  
 اس کا دشمن ہے مقابلے بازی میں۔ یا میرا دشمن ہے عدوت میں اس کا دشمن ہے مغروریت  
 و تکبر میں۔ یا میرا دشمن ہے کفر کی ریاکاری میں اس کا دشمن ہے عیاری و مسکاری میں یہ تھے  
**عَدُوِّي** (دالیم) کی تفسیر میں مفسرین کے مختلف قول مگر پہلا قول زیادہ مضبوط ہے کہ جو اللہ والوں  
 کا دشمن ہوتا ہے وہ اللہ کا دشمن ہے ورنہ حقیقت اللہ کا دشمن کوئی نہیں ہو سکتا دشمن کا معنی  
 ہے نقصان کرنے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا کوئی نقصان نہیں کر سکتا۔ بہن نے اگر سب کچھ بتا  
 دیا والدہ نے پھر بھیجا کہ جا دیکھ اب کیا ہو رہا ہے بہن نے واپس آکر عجیب قدرت کا کرشمہ  
 دیکھا کہ ہر طرف محل فرعون میں چل چل روتی و دھوم مچی ہے وہی ظالم فرعون جس نے اسی  
 بچے کو قتل کرنے کے لیے انہی ہزار بچے قتل کر ادئے ہزاروں ماؤں کو تڑپا کر رکھ دیا اسی  
 پر **وَأَقْبَتُ عَلَيْكَ مَجْعَةً مِّنْهُنَّ** کا سب سے زیادہ ظہور و سرور ہو رہا ہے۔ اے موسیٰ  
 ہم نے تم پر دوسرا احسان یہ فرمایا کہ اپنے خزانہ محبت کو محض اپنے کرم و رحم فضل سے  
 بچھو برا بھلا نہ کر دیا کہ جو تجھ کو دیکھتا تیرے مسکراتے ہونٹوں پر انوار بھولے بھالے





یہ اُن کی اپنی سوچ جو زیادہ مضبوط نہیں۔ اسی نے ہی پہلے کہا کہ اس کو ہم بیٹا بنا لیتے ہیں یہ میری اور تیری آنکھوں کی ٹھنڈی ثابت ہو گا۔ فرعون نے کہا یہ تیرے لیے ہے مجھ سے اس سے کوئی سروکار نہیں مگر جب اُس نے چہرہ انور دیکھا تو وہ بھی وارفتہ اور عاشق ہو گیا۔ اسیہ کا یہ کہنا کہ قرۃ عین تری و لک لا تقتلوہ (سورۃ قصص آیت ۹) بارگاہ البلیہ میں قبول ہوا اور اُس کو ہدایت ایمان کی دولت مل گئی جب موسیٰ علیہ السلام نے مدین اور طور سے واپس مصر آکر پہلی تبلیغ فرمائی تو اسیہ موسیٰ ہو گئیں تھیں مگر فرعون دُوبنے تک ایمان نہ لایا دُوبنے کے وقت اُس نے اظہار ایمان کیا جو معتبر و مقبول نہ ہوا۔ اگر فرعون بھی یہ کہہ دیتا کہ یہ بچہ میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے تو یقیناً اُس کو بھی ایمان نصیب ہو جاتا۔ حضرت حکیم الامت بدایونی نعیمی قادری نے فرمایا کہ اسیہ کا وجود بھی حضرت موسیٰ کے لیے بچپن میں وَكَلَدُ مَنَّا عَلَیْكَ میں شامل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی یہ تمام دعائیں مکمل طور پر قبول فرمائیں اُسی وقت اور پھر مصر کی طرف بھیجا۔ محققین فرماتے ہیں کہ ملک مصر پر یہ رب تعالیٰ کا عظیم کرم و احسان تھا کہ موسیٰ و صرون علیہما السلام جیسی پاکیزہ شخصیات کو اُن کی ہدایت کے لیے چنا گیا جیسا کہ احادیث میں آتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی قوم سے بھلائی چاہتا ہے تو نیک حاکم عطا فرماتا ہے۔ جب فرعون نے اس بچے کو اپنا بیٹا بنا لیا تو نام بھی خود ہی موسیٰ رکھا۔ موسیٰ اس مناسبت سے رکھا کہ لفظ مُوسٰ کا معنی عبرانی میں پانی ہے اور جب صندوق کھولا گیا تو اُس وقت فرعون اپنے باغ کے ایک شاندار پھل دار درخت کے نیچے بیٹھا تھا پھل دار درخت کو عبرانی میں سی کہتے ہیں۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ تین چیزیں اللہ رسول کی پسندیدہ ہیں ۱۔ اچھوں کی صحبت ۲۔ اہل علم کا ساتھ ہونا ۳۔ اور اہل عقل کی تائید حاصل کرنا یہ فائدہ کاشف کہ فی اموی سے حاصل ہوا کہ حضرت موسیٰ نے باوجود نبی و مرسل ہونے کے صرون علیہ السلام نبی کو اپنا ساتھ بنا لیا جانے کی دعا عرض کی۔ دوسرا فائدہ مشورہ لینا بہت ہی مفید اور اچھی بات ہے۔ مشورہ کی عادت سے پانچ اچھائیاں ملتی ہیں اول یہ کہ بندے میں غرور پیدا نہیں ہوتا نہ اپنے علم اور قوت رائے پر گھمنڈ یا جھوسہ ہوتا ہے دوم۔ آپس میں اتحاد و محبت پیدا ہوتی ہے ایک دوسرے کا احساس و یگانگت ملتی ساری ہوتی ہے سوم یہ کہ مشورے سے غرور و تفکر سوچنے سمجھنے کا وقت مل جاتا ہے کوئی جلد بازی یا جذباتی کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا چہارم یہ کہ کام بگڑ جانے پر مطعون نہیں کیا جاسکتا یہ سب



نوائد بھی وَاَشْدُكُهُ فِيْ اَصْرِيْ كِي دعا سے حاصل ہوئے۔ پنجم یہ کہ مشورہ لینا دینا سنتِ انبیاء اور باعثِ ثوابِ کثیر ہے۔ تیسرا فائدہ انبیاء کرام کی دعائیں کہیں نا مقبول نہیں ہوتیں جس وقت چاہیں جو چاہیں بارگاہِ قدس میں عرض و فریاد و التجا سے مانگ لیں روپا نا منظور نہیں ہوتیں اُن کی باز برداری فرمائی جاتی ہے۔ یہ فائدہ قَالَ قَدْ اُوْتِيتَ مُوَلِّكَ یٰمُوسٰی فرماتے سے حاصل ہوا نام سے کریموسی کہہ کر کلام فرمانا بھی انتہائی مشفقانہ محبتانہ انداز ہے۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ: نبوت و رسالت صرف انسانی مردوں کو عطا ہوئی ہے کبھی کسی قوم میں کوئی عورت نبی نہیں بنائی گئی۔ لیکن لفظ وحی قرآن مجید میں تقریباً چار معنی کے لیے استعمال ہوا ہے ۱۔ وحی کلامِ مہوتی یعنی غیبی آواز کا کلام یہ صرف موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوا ۲۔ وحی شریعت قانونِ الہی یہ صرف انبیاء کرام علیہم السلام پر بذریعہ جبریل امین آیا ۳۔ وحی کلامِ کلام بالمشافہ دیدار کے ساتھ یہ صرف لامکان میں آفاصلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ۴۔ وحی اتقاء الہامی یہ ہر مخلوق پر آتا رہا اور تاقیامت آسکتا ہے۔ نیز یہ کہ نبوت دعا وغیرہ سے نہیں ملتی۔ یہ صرف اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطائی وحی ہوتی ہے یہ مسئلہ اَوْحَيْنَا اِلٰی اٰدَمَ (الخ) کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ جو چیز اپنے لیے پسند کرے وہی اپنے ہر مسلمان بھائی کے لیے پسند کرے، حسد، بغض، جلاپا۔ رشک کی بری عادتوں سے ہمیشہ بچتا رہے اور ہر موقع پر ہر بھلائی میں مسلمانوں کو اپنے ساتھ رکھے یہ مسئلہ حضرت موسیٰ کی دعاؤں سے مستنبط ہوا جو آپ نے اپنے بھائی حضرت ہرون کے لیے مانگیں خاص کر علاقہ کفر میں اپنی رسائی کے مطابق مسلمانوں کے حقوق و ترقی کے لیے کوشاں اور مسلمانوں سے تائیدی قوت حاصل کرے جیسا کہ قائدِ اعظم محمد علی جناح نے ساری عمر کیا اور دنیا میں مسلمانوں کو بلند کیا۔ تیسرا مسئلہ نیک ساتھی ملنا اللہ تعالیٰ کا احسان اور عظیم نعمت ہے اس لیے جاہلوں دشمنوں مخافوں کی کتابوں مجلسوں سے بچنا ہر مسلمان پر فرض ہے یہی کوشش اور یہی دعا کرنی چاہئے یہ مسئلہ وَلَقَدْ مَنَّا (الخ) سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو ہرون کا ساتھ دے کر احسان کا ذکر فرمایا۔ چوتھا مسئلہ دعا مانگنی عبادت ہے اس لیے ہر مسلمان پر فرض ہے کہ اپنے دینی دنیوی ہر معاملے میں رب تعالیٰ سے نہایت عاجزی التکری سے گڑگڑا کر دعا مانگا کرے علماء کرام فرماتے ہیں کہ ہر نعمت کی آرزو کو دھیر سے طلب کرو دعا سے بچاؤ شکر سے اظہار

کرو عبادت سے یہ مسئلہ موسیٰ علیہ السلام کی چھ دعاؤں سے مستنبط ہوا۔ پانچواں مسئلہ اسلام میں چار کلام عورت پر ناجائز اور ممنوع میں ۱ امامت و ۲ قضا یعنی حج اور مفتی بننا فیصلے کرنا و ۳ حکومت و ۴ ثبوت اسی طرح پیر بتا بیعت لینا بھی عورتوں کے لیے ناجائز ہے یہ مسئلہ آؤ حیناً اِلٰی اُمِّکَ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

## اعتراضات

**اعتراضات** آمِنَّا عَلَيْكَ هَمْ تَنْتَهِي بِرِجْلَيْهِ كَيْ احْسَان كُنْ هِي۔ يَهْلَا عَتْرَاضِ يَهَا قَرَا يَكِيَا۔ وَلَقَدْ  
 هِ احْسَان جَنَانَا تَكَلِّفَ وَهْ هُوَ تَا هِ هَا لَانْ كِه يَه تَكَلِّمَ تَو لُطْفَ وَشَفَقَتَ كَا تَهَا۔ جَوَابَ تَفْسِيرِ كَبِيرِ  
 يَهِي اِمَامِ رَا زِي نَه يَه جَوَابَ دِيَا كِه يَه احْسَان جَنَانَا نَهِي هِ بَلْ كِه بَتَانَا مَقْصُودَ تَهَا كِه يَه دُعَا يَه جَوَابِ  
 تَمَّ ابْ مَانْگَ رَه هِ هُوَ مَوْجُودَ قَبُولِ هُوں كِي كِيُونَكِه هَمْ تَه تَمَّ پَرِ بَچْپَنِ سَه كِي فَاصِ مَقْصِدِ كِه يَه  
 بَهْتِ سَه احْسَانَاتِ كُنْ هِي۔ جَوَابِ تَمَّ نَه مَانْگَ يَه نَه تَمَّ وَهْ يَه يَه تَمَّ اُورِ يَه يَه تَمَّ كُو بَلِيں كِه  
 تَمَّ كُو هَمْ نَه اِيْنِه يَه بَنَا يَه هِ۔ اُورِ تَمَّ نَه اِن احْسَانَاتِ كِه ذَرِيْعَه هَمَارَه يَه كَامِ كَرْنِه  
 هِي۔ يَهَا نَوْعِيَّتِ عَطَا كَا ذَكْرَ هِ كِه يَه دُعَا يَه اُورِ يَه اِنْعَامَاتِ سَبِّ مَخْصُصِ هَرْ طَرَحِ احْسَانِ  
 هِي اِس مِيں تَهَارَا كُوْنِي اسْتَحْقَاقِ نَهِي خِيَالِ رَه هِ كِه اسْتَحْقَاقِ سَه كُوْنِي چِيْزِ دِيْنَا عَدْلِ هِ  
 اُورِ زِيَادَه دِيْنَا كَرَمِ هِ۔ بَلَا اسْتَحْقَاقِ كُوْنِي چِيْزِ دِيْنَا احْسَانِ وَامْتِنَانِ هِ يَه يَه يَه طَلِبِ وَدُعَا  
 كِي چِيْزِيں دِيْنَا يَهِي احْسَانِ هُوْگَا جِيْسا كِه يَه اَشْيَا دِيْنَا احْسَانِ كِيَا كِيَا۔ دُوسَرَا عَتْرَاضِ يَهَا  
 قَرَا يَكِيَا مَدَّةُ اُخْوِي يَه لَفْظِ اُخْرِي اِسْمِ تَفْضِيلِ وَاحِدِ مُؤَنَّثِ هِ جَوَودِ صَدَقَاتِ پَرِ دَلَالَتِ كَرْتَا هِ يَه يَه  
 فَقْطِ اِيكِ اُورِ اِس سَه ثَابِتِ هُوَ تَا هِ كِه رِبِّ تَعَالٰي نَه حَضْرَتِ مَوْسٰی پَرِ يَه يَه فَقْطِ اِيكِ  
 هِ احْسَانِ قَرَا يَا اُورِ ابْ طُورِ يَه يَه فَقْطِ اِيكِ هِ احْسَانِ هُوَا۔ عَالَانَه اِن هِ آيَتِ مِيں اِكْرَ گَنْتِي كِي جُلُ  
 تَو تَقْرِيْبًا چَوْرَه احْسَانِ يَهْتِي هِي۔ چَهْ احْسَانَاتِ دُعَا تَوَابِ اِس طَرَحِ كِه ۱۔ اِنْ شَرَا حِ صَدَقَاتِ  
 وَبَيَّرْتَنِي اَمْرِي۔ وَالِي دُعَا كِي عَطَا ۲۔ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي۔ كِي قَبُولِيَّتِ عَطَا ۳۔ طُرُونِ  
 عَلَيْهِ السَّلَامِ كِي وَزَارَتِ ۴۔ اُسْتَبْدُذِيْهٖ اَذْرِيْ ۵۔ وَاشْرِكُهُ فِيْ مَوْلَا وَاَرَا هُ احْسَانَاتِ اِس سَه  
 يَه يَه وَلا دَتِ سَه چَالِيْسِ سَالَه عَمْرَتِكِ مَثَلًا ۶۔ اَوْحَيْنَا اِلٰى اَبِيكَ ۷۔ اِنْقَا وَحَبَّتِ ۸۔ تَصْنَعُ عَلٰى  
 عَيْنِيْ ۹۔ اِذْ تَمَشِيْ اُخْتُكَ ۱۰۔ نَحْيَيْنَاكَ مِّنْ اَنْ تَكُوْنَا لَكَ مَوْلَا ۱۱۔ يَه يَه تَمَّ كُو اِيْنِه اَسْتَحْوَالِ مِيں  
 پَاں كِيَا تَهَا۔ ۱۲۔ مَدِيْنِ مِيں بَا اَمْنِ وَسَكُونِ رَهْنَا ۱۳۔ وَاصْطَفَعْتُكَ لِنَفْسِيْ۔ جَبِ اَتَنَه بَهْتِ سَه  
 احْسَانَاتِ گَنَامِيْ كُنْ تَو يَه اُخْرِي كِه نَا كِيُونَكِه دَرِ سَتَمِ هُوَا۔ جَوَابِ لَفْظِ اُخْرِي اِكْرَ چَه وَاحِدِ مُؤَنَّثِ



کافی ہے۔ مگر یہ وحدتِ عددی کے لیے نہیں بلکہ اسمِ تفصیل کی بنا پر کثرت پر وال ہے۔ جیسے ایک اور آیت کریمہ میں ارشاد فرمایا گیا وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی اَسْمَاءُ جَمِيعَةٍ سَمَاءٍ حُسْنٰی وَاحِدَةٌ مِّنْ ثَمَرَاتِ اِيَّاهِ ان صیغوں کی وحدت تفصیلی کے لیے لایا جاتا ہے اور ترجمہ ہوگا بہت سے اچھے نام۔ سی طرح یہاں بھی آخری کا معنی ہے۔ بہت سے دوسرے۔ اور پوری آیت کا ترجمہ ہے اے موسیٰ بے شک ہم نے تم پر ایک مرتبہ پہلے بھی بہت سے دوسرے احسانات کئے تھے۔ وَاللّٰهُ وَدُسُوْلُهُ اَعْلَمُ۔

**تفسیر صوفیانہ** وَ اَشْرِكُهُ فِيْ اٰمْرِیْ۔ کئی نُسبِ حَکْ کَثِیْرًا وَ نَدَّ کُرْکَ کَثِیْرًا۔ اِسْتَحْکَ  
اَکْثَرًا۔ بنا بصیڈاً۔ روحِ مومن مثلِ موسیٰ ہم کلامِ الہی ہے عقلِ مومن مثلِ  
عُروں باریکرامت کا امانت دار ہے۔ نفسِ انسانی مثلِ فرعون خناسِ مصر ہے جو اہلِ طرب ہے  
روحِ معطر جب طو رکمالات پر پہنچتی ہے تو بارگاہِ لاہوت میں عرض کرتی ہے اے مولیٰ تعالیٰ  
عقلِ سلیم کو میرا شریکِ اعمال بنا دے تاکہ رکوعِ جلوتِ سجودِ خلوت میں عقل کے طریقے سے  
تیری تسبیح و تقدیس کریں اور تیرے ذکرِ تیری یاد کی محفلیں کثیر سجائیں اس لیے کہ بے عقل کی  
ناز۔ روزہ۔ رکوع و سجود ذکرِ آذکار سب بیکار ہوتا ہے۔ جب روحِ عقل کامل سے ملتی  
ہے تو عقل کو ہی وزیر و مستقرِ شریک و صدیق بناتی ہے۔ وہی عقلِ سلیم مدبرِ روح ہے  
ہے اسی کی قوت سے نفس پر غلبہ اور مضربِ قلبِ نفس کی شرارتوں سے محفوظ رہتا ہے۔ اس  
یہ کہ عقل میں علم ہے۔ علم میں سمجھ داری ہے سمجھ داری حُسن ہے حُسن میں آداب ہے۔ آداب میں نیاز  
ہے۔ اور نیاز میں ناز ہے اور ناز شرفِ محبت ہے اور محبت میں قبولیت ہے خوش  
قسمت ہے وہ رعایہ جس کو عادل بادشاہ ملے اور خوش قسمت ہے وہ بادشاہ جس کو  
صالح قوی لائق وزیر مل جائے۔ جیسے مصر کو موسیٰ اور موسیٰ کو عروں مل گئے جب بدن کو  
روحِ معطر اور روحِ معطر کو عقلِ سلیم ملتی ہے تو غلبہ رحمانیت کا ہوتا ہے۔ روحِ مومن یہ دعا  
عرض کرتی ہے کہ اے مولیٰ تیرے فکر و حدانیت پر صبر و تحمل کی کثرت سے ذرا بہانی ہو  
باہیں۔ بس تیرا کلام پائیں تیری ہی نگاہِ لطف میں رہیں نہ تیرے غیر کو دیکھیں۔ تیرے غیر کو  
نہیں اور تیری آزمائشوں پر صبر کریں۔ تو میری فکر و تدبیر کی تمام گرہیں کھول دے تاکہ حضور  
مکاشفات کا ذکر مقامِ تجلیات میں قبولِ کمالات کی استعداد و رحمت و کثرت سے کریں  
بے شک تیری ذاتِ مجیطِ عطاء اہلیت سے ہم تمام ارواحِ عالمِ ناموت پر بصیر ہے

پس ہماری امداد فرما۔ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يٰمُوسٰی وَلَقَدْ مَنَّا عَلَیْكَ مَرْثَةً اٰخِرٰی  
اِذْ اَوْحٰیْنَا اِلٰی اُمِّكَ مَا یُوحٰی۔ جہاں غیوب سے الہامات سرحدی کی صدا آتی ہے کہ تجھ  
کو اسے عقل و قلب کی روح موسیٰ سعادت تیرے تمام مطلوبات راہِ عرفانی دیدے گئے اور البتہ  
بے شک اس مطالبہ عقلیات توفیقی سے پہلے بھی ہم نے تجھ پر بلا طلب احساناتِ عظیمہ ضروریہ لازمیہ  
کا ورود فرمایا تھا جب کہ تیری تقدیر مادی ازلی جو تیری قوتِ حیوانیہ کو جنم دیتے والی ہے۔ اُسی  
تقدیر ازلی کی طرف الہاماتِ سرّیہ کا اشارہ سمجھایا تھا کہ اسے تقدیرِ مبرم اس روحِ بدنیہ کو تدبیرِ  
ناسوتیہ کے صندوق میں بند کر کے دریاۓ معرفت کی لہروں میں چھوڑ دے۔ اِنْ اٰتٰنَا فِیْہِ  
فِی السَّابُوتِ فَاَقْنِ فِیْہِ فِی الْحَیٰۃِ قَلْبُہِ الْحَیٰۃِ بِالسَّاحِلِ۔ یَاخْذُہُ  
عَدُوٌّ لِّیْ وَ عَدُوٌّ لَّہُ وَاَلْقِیْتُ عَلَیْكَ مَحَبَّةً مَّحْنً۔

اور اپنے قلبِ معصوم کی روح لطیف کو طبیعتِ جسمانیہ کے تابوتِ ذکرِ اللہ میں رکھ کر رکھ سکنے  
کی حیولانی لہروں سیرانی موجوں میں بہا دے تاکہ وہ بحرِ سکونی ہمارے حکم کی پابندی سے  
رشد و ہدایت کے ساحلِ توفیق پر اس کو ڈال دے۔ تب تربیتِ روحانیہ کے مقام  
مشقتِ نحریبہ میں جبرِ فرعونیت کا نفس جو اس کا دشمن باطنی ہے اس لیے اس کے مرئی حقیقی  
کا بھی دشمن ضعیف ناسوتی ہے اس کو قہقہہ میں کرنے کی سنی عارضی کرے گا تاکہ جبر و ظلم سے  
روح کو مردہ کر دے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہر انسان کی مادرِ ازلی اُس کی تقدیر ہے اور باپ  
اُس کی تدبیر ہے۔ بد علیٰ فرعون ہے جس سے روح مردہ ہو جاتی ہے مگر جس کو رب تعالیٰ  
وَاَلْقِیْتُ عَلَیْكَ کے تمنوں سے نواز دے تو فرعونِ نفس کی بد علیٰ بھی اس کو مردہ نہیں کر سکتی  
اُن حالاتِ کشف میں ہم نے ہی تجھ پر اپنی الفتِ بے کنار محبت کا سگار کی چادر و الدی بصیرت  
کی محبتِ تحقیق سے ہے بصارت کی محبتِ تقلید سے ہے اور نفس کی محبتِ خواہشات  
سے ہے۔ بصیرتِ مومن مثلِ آسیہ ہے اور بصارتِ نفسی مثلِ فرعون ہے۔ موسیٰ روح  
سے اولاً بصیرت نے محبت کی پھر بصارت نے اس کی تقلید میں تحقیق کی محبت کو بقا ہے  
تقلید کی محبت کو فساد ہے اسی لیے بصیرتِ آسیہ کی محبت کسی بھی روحانی حرکت سے  
نہیں بدلتی فرعونِ نفسانی کی محبت ذرا سی حرکتِ پھنی سے بدل گئی بدل کر بگڑ گئی یہی حال اور  
فرق مریدِ تحقیق اور مریدِ تقلید میں ہے۔ صوفیاء کرام کے نزدیک ایمانِ تحقیق والا بہتر اور معتبر  
ہے۔ لیکن اعمالِ تقلید والے بہتر ہیں ایمان میں تقلید گناہِ کبیرہ اعمال میں غیر مقلد ہونا گمراہی



وفا و ہے۔ بیعتِ مرشدِ اجماعی تقلید کا نام ہے جب رب تعالیٰ کی نظر عنایت اور محبتِ کرامت نصیب ہوتی ہے تو نفسِ خبیث بھی روحِ بدنی سے شفقت و نرمی کا سلوک کرتا ہے اور دشمنِ بلیس بھی نازوں کے لیے جگا دیتا ہے اگرچہ اس حسن سلوک سے سچی ہمدردی نہیں ہوتی۔ عالمِ ناسوت اور حیاۃ دنیوی میں بقا و روح کے لیے یہ سارے انتظامات کیوں کئے گئے و تَنْصَحُ عَلٰی عَيْنِي تاکہ اس فاردِ ارقتا۔ بیابانِ نقیات اور فرعونیتِ نفس کے افکارِ ظالمانہ سرکشانہ میں تو اسے روحِ محبتِ میری ہی حفاظتِ عینی میں پلتا بڑھتا پھلتا پھوتا عالمِ معرفت کے بڑھانے پھیلانے کے لیے تیار ہوتا رہے جس کو عنایتِ ازلیہ نے منتخب کر لیا وہ ہر دم ہر ایک کا منظورِ نظر ہو گیا۔ مریدِ نیاز کی دنیا و آخرت میں اصلاح و تربیت و ترقی ہی خصوصاً فرمائی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ مقامِ علیا پر پہنچا دیا جاتا ہے۔ (از تفسیر روح البیان۔ ابن عربی۔ روح المعانی) مولاء رومی نے فرمایا۔

نفسِ ماہم کمتر از فرعون نیست      یک اوراعون ماراعون نیست

نفسانی بندہ حقیقتاً اپنی نفسانی خواہشات کا غلام ہوتا ہے اور دنیا کا طالب دن رات اُس کو اپنا منصب اپنے خیال کو خوش کرنے کے لیے لگاتار رہتی ہے اور اُس کی دنیا طلبی کی حرص وسیع ہوتی جاتی ہے۔ اس وقت وہ صوفیا کے لباس سے مختلف لباس پہنتا ہے اور دنیوی لذتوں سے لطف اندوز ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اُس پر امارت و حکومت کی محبت غالب آجاتی ہے اور جس قدر اُس کو زیادہ مفاد حاصل ہوتے ہیں اطمینان و صبر و سکون مٹتا جاتا ہے حرص کا دائرہ دراز ہوتا جاتا ہے۔ ایسا بد نصیب فادِم نہیں مخدوم عاجز نہیں مغرور بننا چاہتا ہے مخلص کا وجود اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے حدیثِ پاک میں ارشاد ہے کہ رب تعالیٰ نیک بندوں کے وجودِ مسعود سے علاقہ کے سو پڑوسیوں کو نصیبوں بلاؤں سے بچاتا ہے ایک روایت میں ارشادِ اقدس ہے کہ اگر نمازی اور شبیرِ خوار بچے اور چرند و پرند جانور نہ ہوتے تو بدکاروں پر ایسا ہی عذاب نازل ہوتا جو سب کو ہلاک کر دیتا۔ آقا کا سنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نیک بندے کے طفیل سے آلِ اولادِ بلکہ من نسلوں تک ناگہانی آفتیں دور ہوتی ہیں نیکی مثلِ خوشبو کے ہے جس کا فائدہ پڑوسیوں کو بھی مل جاتا ہے۔ ایک نیک کے وسیلے سے پورا علاقہ حفظ و امن میں رہتا ہے نیک نیتی و خصوصاً قلبی سے نکر اللہ کی بلند آوازی وہ حقہٴ بسانی اور دنیوی اُلجھاؤ کھل دیتی ہے جن کو ریشِ زمانہ سے مضبوط باندھا ہوتا ہے۔

إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ

جب کہ چلی آئی تمہاری بہن پھر . بولی کیا تم لوگوں کو اُس کے گھر کی راہ بتاؤں  
تیری بہن چلی پھر کہا کہ میں نہیں وہ لوگ بتا دوں

عَلَى مَنْ يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ

جو اس کی کفالت کرے تو ہم نے تم کو تمہاری والدہ کی طرف لوٹا دیا  
جو اس بچے کی پرورش کرے تو ہم تجھے تیری ماں کے پاس پھر لائے

كَيَّ تَقَرَّرَ عَيْنُهَا ۖ وَلَا تَحْزَنُ ۚ وَوَقَّعْتَ

تاکہ اُس کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور غمگین نہ رہے اور مار ڈالا تھا تم نے  
کہ اُس کی آنکھ ٹھنڈی ہو اور غم نہ کرے اور تو نے ایک جان کو قتل

نَفْسًا فَتَجْحِيكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَكُفُّ

ایک شخص تو اس وقت بھی بچا لیا تھا ہم نے تم کو گھبراہٹ سے اور ہم نے تم کو بیت آزمائش میں  
کیا تو ہم نے تجھے غم سے نجات دی اور تجھے خوب جا بچ لیا

فَتَوَنَّا ۚ فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ

ڈالتے رہے پھر تم کئی سال مدین والوں میں رہتے رہے  
تو تو کئی برس مدین والوں میں رہا

ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يٰمُوسَىٰ ۚ وَ

پھر اب تم لوٹے ہو مقرر شدہ مدت پر اے موسیٰ ۔ اور  
پھر تو ایک ٹھیرائے وعدے پر حاضر ہوا اے موسیٰ ۔ اور



# اَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ۝ اِذْ هَبْ اَنْتَ وَ

تم کو تو میں نے اپنے لیے ہی تیار کیا ہے۔ اب جاؤ تم  
میں نے تجھے خاص اپنے لیے بنایا۔ تو اور تیسرا

## اَخُوكَ بِاَيْتِي وَلَا تَنْبِإِنِي ذِكْرِي ۝

اور تمہارا بھائی میرے دیئے ہوئے معجزوں کے ساتھ اور تمہکا وٹاڑ سنہ آنے دینا میری یاد میں  
بھائی دونوں میری نشانیاں لے کر جاؤ اور میری یاد میں سستی نہ کرنا

**تعلقات** ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں  
حضرت موسیٰ کو ان کے بچپن کا ذکر اور والدین کی اپنی مشکلات اللہ تعالیٰ کے  
احسانات کا ذکر فرمایا گیا اب ان آیت میں بقیہ واقعات کا ذکر فرمایا ہے تو گویا یہ آیت  
پچھلی آیت کا تتمہ ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ کے فاندانی وطن کا ذکر  
ہوا۔ اب ان آیت میں آپ کے سسرالی وطن کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت  
میں حضرت موسیٰ کے بچپن کی مشکلات کا تذکرہ ہوا۔ اب ان آیت میں آپ کی بعد والی خود  
ساختہ مشکلات کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ چوتھا تعلق پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ نے ذکر اپنی  
کرنے کا جو وعدہ کیا تھا اس کا ذکر ہوا اب ان آیت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ذکر اللہ  
کرنے کا حکم دینے کا ذکر فرمایا گیا

## تفسیر نحوی

اِذْ تَمْشِيْ اُخْتُكَ فَتَقُوْلُ هٰذَا لَكَ عَلٰی مَنْ يَّكْفُلُهُ - فَرَجَعْتُكَ  
اِلٰى اُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَكَلَّمْتُ نَفْسًا فَجَعَلْتَنِيْ مِنَ الْغَمِّ وَفَقَنْتَ قُلُوْبَنَا  
اِذَا سَمِعْ طَرَفَ زَمَانِيْ بِرَاۤءِ مَاضِيٍّ بِمَعْنٰ اِذَا شَرَطِيَّةً مَّشِيْ - بِاَبْ فَرَبْ كَامَاضِيٍّ اسْتَمْرَارِيٍّ كَاَنْتَ  
بِلَوْ شَيْدِهْ اِذَا طَرَفِيَّهْ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَكَلَّمْتُ نَفْسًا فَجَعَلْتَنِيْ مِنَ الْغَمِّ وَفَقَنْتَ قُلُوْبَنَا  
حَقِيْقَتِيْ جَاوِدَ اسْ كَاَنْتَ كَرَبِّ مَضَافٌ لِّكَ مَضَافٌ اِلَيْهِ يَهْ مَرَكَبٌ اَضَافِيٍّ فَاَعْلَ بَعْدَ مَشِيْ  
كَ اِيْهْ جَمْلَهْ فَعْلِيَّهْ بِهْ كَرَشَرَطِ هُوْنِيْ فَ جَزَاۤئِيَّهْ تَقُوْلُ بِاَبْ نَصْرَ كَاَفْعَلْ مَضَارِعْ وَاحِدَ مَوْنَتْ غَاۤئِبٌ مَّحْيُومٌ  
اسْ كَاَبْلَوْ شَيْدِهْ فَاَعْلَ يَهْ فَعْلَ فَاَعْلَ مَلْ كَرَجَمْلَهْ فَعْلِيَّهْ بِهْ كَرَقُوْلُ هُوَا - هَلْ حَرْفِ اسْتِفْهَامْ لَفْظِ مَوَالِ

کے لیے۔ تصدیق ایجابی یعنی ایسا ہوتا چاہیے۔ اَوَّلُ بَابِ نَصْرِ کا مضارع حال واحد مُشْكَلٌ مُؤَنَّثٌ کُلٌّ سے مشتق ہے بمعنی رہنمائی کرنا نشان بتانا اسی سے دلیل دلائل دلالت کلمہ ضمیر منصوب متصل مفعول بہ ہے اَوَّلُ مُشْكَلٌ کا مرجع اُخت ہے اور کلمہ کا مرجع فرعون اور اُس کے گھروالے بیوی وغیرہم علی حرف جر بمعنی الی جارہ انتہاء وغایت کے لیے مَن اسم موصول یُکْفَلُ۔ بَابِ نَصْرِ کا مضارع مستقبل کَفَلٌ سے مشتق ہے مَوْضِعِیہ کا مرجع مَن موصول ہے اسی سے ہے۔ کَفَالَةٌ اور کَفِيلٌ بمعنی پرورش کی ذمہ داری اٹھانا۔ یا عام ہر قسم کی ذمہ داری۔ ہضمیر واحد مذکر کا مرجع۔ کَ ضمیر ہے مراد موسیٰ علیہ السلام مفعول بہ سے یُکْفَلُ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مجرور متعلق ہے اَوَّلُ کا وہ سب جملہ فعلیہ سوالیہ ہو کر منقولہ ہوا اَقُولُ کا وہ جملہ قولیہ ہو کر جزا ہوئی اِذْ مُشِيٍّ اپنی جزائے ن کز طرف ہوا اَلْقِيَتْ کا باقی ترکیب گزشتہ ہے۔ فَ زائدہ بالتعلیلیدہ رَجَعْنَا بِابِ ضَرْبِ کَامَضی مطلق جمع مُشْكَلٌ رَجَعٌ سے مشتق ہے بمعنی لوٹنا جب اس کو مصدر ثلاثی مجرد رَجَعٌ سے اشتقاق کیا جائے تو یہ متعدی ہوتا ہے یعنی لوٹنا اور جب اس کو ثلاثی مزید فیہ رَجُوْعٌ یا رَجْعٌ سے بنایا جائے تو باب حَبَسَ ہوگا اور لازم ہوگا یعنی کوٹنا۔ کَ ضمیر مفعول بہ الی اُمْتُکَ۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے کَ حرف تعلیل بمعنی تاکہ اس میں اُن ناصب پوشیدہ ہوتا ہے یہ خود صرف فعل سابقہ کی علت اور وجہ بیان کرتا ہے ماقبل مضارع کو نصب یہ خود نہیں دیتا۔ ثَقَرٌ بَابِ فَتْحِ کا فعل مضارع واحد مؤنث منصوب ہے قَرَزٌ سے مشتق ہے بمعنی خوش ہونا۔ سِکُونٌ پانا ٹھنڈک پانا آنکھیں روشن ہونا یہاں ہر معنی درست ہے۔ اس کا مصدر پانچ طرح پر آتا ہے۔ ۱۔ قَرَزَ ۲۔ قَرَزَتْ ۳۔ قَرَزَ ۴۔ قَرَزَتْ ۵۔ قَرَزُوا یہ لازم ہیں۔ ۱۔ قَرَزَ ۲۔ قَرَزَتْ یہ دونوں متعدی ہوتے ہیں بمعنی ٹھنڈک پہنچانا۔ عین اسم مفرد جامد بمعنی جسمانی آنکھ یا مراد ہے قلبی بصیرت کا ضمیر واحد مؤنث غائب مرجع ہے۔ اُمُّ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی فاعل ہے کیثرت کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لا تخرن۔ بَابِ سَمْعِ کا فعل مضارع منقی بلا واحد مؤنث غائب۔ تقریر عطف تابعی کی وجہ سے بحالت نصب ہے حُزْنٌ سے مشتق ہے بمعنی غم کرنا غمگین رہنا۔ غمگین ہونا۔ حَیٰ پوشیدہ ضمیر کا مرجع اُمُّ ہے یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ نشائیہ ہو کر معطوف ہوا تقریر دونوں عطف مل کر علت ہوئی رَجَعْنَا کی وہ سب فعل فاعل مفعول متعلق اور علت مل کر جملہ فعلیہ ہو کر منقولہ دوم ہوا اَقَالَ قَدْ اَوْ تَبَيَّتْ کا۔ واو سبیر جملہ قَدَّتْ بَابِ نَصْرِ کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر حاضر اس میں اُمُّ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع



حضرت موسیٰ ثقیلاً اسم مفرد جائز مذکرہ بمعنی ایک جان اس پر تنوین دو زبریں (وعدت کے مفعول بہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ف عاطفہ تعقیبہ بمعنی ثم۔ یحییٰ۔ باب تفعیل کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم نجی سے مشتق ہے بمعنی بچانا نجات دینا۔ اسی سے ہے مناجات بمعنی آہستہ دعا میں نجات مانگنا اب منقول میں ہر تنہائی کی دعا کو مناجات کہا جاتا ہے اس کا مصدر ہے تَجَيَّئْتُ۔ تَجَيَّئْتُ نَحْنُ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ ضمیر مفعول بہ من الغم لفظ غم کا لغوی ترجمہ ہے چھپانا۔ دھول چھپانا اسی سے ہے غم بمعنی ہلکا بادل مٹی کا اڑنا ہوا غبار۔ دھوئیں کو غم کہتے ہیں دھول کو غم کہتے ہیں خوف و رنج کو غم کہتے ہیں کہ وہ دل پر چھا جاتا ہے خوشی کو چھپا لیتا ہے غم کا معنی بھی رنج ہے مگر فرق یہ ہے کہ مستقبل پر رنج غم ہے اور ماضی پر رنج غم ہے یہ جار مجرور متعلق ہے نجیاً سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر آگے معطوف علیہ واو عاطفہ فتناً باب ضرب ضرب کا ماضی مطلق جمع متکلم۔ فتنن سے مشتق ہے دسٹ ماضی میں مشترک ہے۔ جانچنا۔ پرکھنا۔ آزمانا۔ اُفت و مصیبت آنا۔ فساد مچانا۔ بد نظمی پیدا کرنا۔ عبرت دلانا۔ ایذا۔ دکھ پہنچانا۔ معذرت کرنا۔ آزمائش میں ڈالنا یہاں یہ آخری معنی میں ہے۔ ضمیر مفعول بہ فتوناً مصدر مزید ذبیہ بمعنی آزمائش مفعول مطلق ہے فتناً سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ فلیثت سینین فی اهل مدین ثقت جثت علی اقداسی موسیٰ ف عاطفہ تعقیبہ لیسثت باب سَمِعَ کا ماضی مطلق واحد مذکر حاضر۔ انت بدشیدہ فاعل لیسثت سے مشتق ہے بمعنی ٹھیرنا۔ رہائش رکھنا۔ معین۔ اسم جمع مذکر سالم چونکہ بغیر الف لام کے ہے اس لیے جمع قلت ہے جو تین سے دس تک عدد کے لیے ہوتی ہے یہاں آٹھ دس سال مراد ہے اس کا واحد تین ہے بمعنی سال بحالت نصب ہے ظرف زمانی ہے فی جارتہ ظرفیہ اہل مدین ایک شہر کا علم ہے غیر منصرف ہے کیونکہ عجمی علم ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے لیسثت کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ثم حرف عطف جثت سیاب ضرب کا ماضی مطلق واحد مذکر حاضر علی حرف جر قدر اسم حاصل مصدر جامد بمعنی اندازہ مراد تقدیر الہی مجرور متعلق ہے جثت کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا لیسثت کا دونوں عطف مل کر بیان مقدم ہوا ندی کا۔ یا حرف ندا موسیٰ ندا دی۔ ندا ہے ندا دی و بیان سے مل کر معطوف ہوا فتناً پر اور وہ معطوف ثقت پر سب عطف مل کر مقررہ سوم ہوا۔ وَاَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي۔ اِذْ هَبْ اَنْتَ وَاَخْوَدْ يَابِتِي وَرَتِّنَا فِي ذِكْرِي وَاَوَّابِدَاو

کلام کی ہے اَصْطَنَعْتُ۔ باب افتعال کا فعل ماضی مطلق واحد متکلم فتح سے مشتق ہے بمعنی ہر قسم کی بہتری کے ساتھ بنانا یعنی کاریگری سے اس کا مصدر ہے اَصْطَنَعْتُ دراصل تھا اِصْتِنَاعُ افتعال کی ت اپنے ہم خرج ط سے بدل دی گئی اس لیے کہ ت میں ثقل ہے ط میں خفت ہے جیسے مصطفیٰ کیا گیا اَنَا ضَمِيرٌ بِلُوشِيْدِه کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے لک ضمیر مفعول بہ ر اسم خصوصیت اور ماموریت کے لیے یعنی اپنے خاص کام کے لیے نفس اسم مفرد جامد بمعنی ذات کی ضمیر واحد متکلم مجرور متصل مضاف الیہ یہ اضافت نفسی کہلاتی یعنی اپنی ذات کی طرف اضافت یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے اَصْطَنَعْتُ فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ چہارم ہوا۔ اِذْ هَبْ۔ باب فتح کا فعل امر حاضر معرف واحد حاضر اس میں اَنْتَ ضمیر بِلُوشِيْدِه ہے اس کا فاعل اس پر اسم ظاہر کو عطف کرنے کے لیے ایک اسی قسم کی ظاہر ضمیر متفصل لا تَا اَنْتَ ضروری ہے اس لیے اَنْتَ ظاہر ضمیر معطوف علیہ واو عاطفہ اَخْوَر اسم مکبرہ بحالت رفع کیونکہ اَنْتَ مرفوع منفصل کا عطف تابع ہے اور وہ فاعل ہے اَخْوَر کی واو اعرابی ہے رفع کی علامت لک ضمیر واحد مذکر متصل مضاف الیہ یہ مرکب معطوف دونوں مل کر فاعل ہے اِذْ هَبْ اَمْر کاب حرف جر بمعنی مع (ساتھ) اپنی مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے اِذْ هَبْ کا سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لا تَيْنَا۔ باب ضرب کا فعل نہی تثنیہ مذکر وئی سے مشتق ہے ہفت اقسام میں سے لغیف مفروق ہے مترجمہ سے تھکاوٹ کی وجہ سے کچھ سست ہو جانا۔ یہ نہی استخباری ہے یعنی بہتر ہے کہ ایسا نہ کرو۔ اَنْتَا ضمیر تثنیہ مذکر حاضر اس کا فاعل ہے مرجع اَنْتَ وَاَخْوَر ہے فی جائزہ ظرف زمانی کے لیے یعنی کسی وقت میں ذکر۔ اسم مفرد جامد عامل مصدر بمعنی یاد کرنا یا درکنا قلبی ذکر یا لسانی ذکر عبادت وغیرہ پہلے معنی زیادہ مناسب ہیں کی ضمیر مضاف الیہ مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے لا تَيْنَا سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف اِذْ هَبْ دونوں عطف مل کر مقولہ پنجم ہوا۔

اِذْ تَمْشِيْ اُخْتُكَ فَتَقُوْنَ هٰذَا دُلْكُمُ عَلٰی مَنْ يَّكْفُلُهُ فَرَجَعْتُ اِلٰی اَوْثَكِ كٰ  
تَقْرَعَيْنَهَا وَلَا لَمْ تُحْنَنْ وَتَقُلْتِ نَفْسًا فَنَجَّيْتُكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُوْنًا۔

اے موسیٰ ہمارا چوتھا احسان تم پر یہ تھا کہ جس وقت تم کو صندوق میں لٹا کر دریا میں ڈال دیا گیا اور دریا نے ہمارے حکم سے تم کو اُس چھوٹی نہر کی لہروں میں موڑ دیا جو نہر فرعون کے رہائشی محل کے باغ سے گزرتی تھی اور فرعون نے وہ صندوق پکڑ لیا اس میں سے تم کو نکالا اور محبت میں



ورقہ و شبید ہو کر تم کو اپنا بیٹا بنالیا اور ایسی عورت ڈھونڈنا شروع کیا جو تم کو دودھ پلائے  
 بہت سی قبیل اور اسرائیلی عورتیں دائیاں آئیں مگر تم نے کسی عورت کو منہ نہ لگایا ہم نے ہی تمہارا منہ  
 موڑا تھا اور تمہارے قلب معصوم و محفوظ میں ان سب دودھ پلانیاویوں کی نفرت بھر دی تھی۔  
 فرعون و آسیہ اس صورت حال سے پریشان تھے اس وقت تمہاری بڑی بہن مریم کلثوم بنت  
 عمران اپنی والدہ کے کہنے کے مطابق تمہارے ہی تفتیش حال فیصلہ محل کے اندر چلی آئی تھی وہ  
 بھی فرعون کے گھر اس بھیڑ بھاڑ میں چلی گئی اور اس نے جب دیکھا کہ بہت سی دودھ پلانے والی  
 عورتیں بلائی گئیں ہیں مگر تم کسی کو منہ ہی نہیں لگاتے۔ فَقَوْلُهَا لَوْلَا اَنْتَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ۔ تو وہ بولی کہ  
 کیا میں پتہ بتاؤں ایک ایسی طبیہ طاہرہ پاکیزہ صحت مند دودھ پلانے والی عورت کا جو شاید بہت  
 اچھی طرح اس بچے کی کفالت کر سکے اور تمام ضروریات پوری کر دے۔ فرعون نے با آسیہ نے  
 کہا کہ ہم کو اس وقت سب سے بڑی اُلجھن اس کے دودھ پینے کی ہے اور پوچھا کہ اے بڑی  
 کیا تو اس عورت کو جانتی ہے اُس کے پاس اپنا دودھ ہے اور وہ تیری کیا لگتی ہے اُس کا دودھ  
 کیسے ہے۔ بہن نے ایک دم اتنے بہت سے سوالات کا بہت بہت اور عقل سے بغیر گھبرائے  
 ہوئے نہایت صاف گوئی و سچائی سے جواب دیا کہ ہاں میں اُس کو جانتی ہوں وہ میری والدہ ہے  
 اور اُس کی گود میں پچھلے ایک سال سے۔ یعنی روایتوں میں ہے کہ پچھلے دو سال سے ایک بچہ  
 (میرا بھائی) ہے جس کی وجہ سے اُس کا دودھ ہے۔ تاریخوں میں لکھا ہے کہ فرعون نے ولادت  
 موسیٰ سے پچھلے دو سال میں بچے قتل کرانے کے ظالمانہ قانون میں یہ تبدیلی کر دی تھی کہ ایک سال  
 کے بچے زندہ چھوڑتا اور ایک سال کے مروا دیتا طُروُن زندہ چھوڑنے والے سال میں پیدا  
 ہوئے اور موسیٰ علیہما السلام دو سال بعد قتل والے سال میں پیدا ہوئے موضحین اس بات میں  
 اختلاف کرتے ہیں کہ طُروُن ایک سال بڑے تھے یا دو سال یا تین یا چار سال۔ مگر بہن کے  
 اس جواب والی روایت کے مطابق صحیح یہ ہے کہ طُروُن علیہ السلام دو سال بڑے تھے اور  
 جب ابھی طُروُن اپنے آخری ایام میں دودھ پی رہے تھے کہ حضرت موسیٰ کی ولادت ہو گئی  
 اور قانونِ فطرت ہے کہ اگرچہ دودھ کی رضاعی مدت ہر شریعت میں ایک ہی رہی یعنی دو سال  
 مگر دودھ چھڑانے کے بعد بھی کافی دن ماؤں کو دودھ آتا ہی رہتا ہے۔ اور اگر دوسرا بچہ لگا  
 دیا جائے تو مزید دو سال تک کے لیے دودھ جاری ہو جاتا ہے۔ بدین وجہ کسی فرعونی حکمت چھین  
 یا جاسوس و کھوجی کو اعتراض کی جرئت نہ ہو سکی۔ مگر یہاں تو دودھ ہی خود موسیٰ علیہ السلام کی ولادت

سے تازہ تھا۔ اور اس بات کو چھپانا مقصود تھا۔ غرض کہ موسیٰ علیہ السلام کا ہر دانی سے منہ موڑ لینا اور بیک دم بہن کا پیٹنے جانا اور اُدْکُم کہنا۔ فرعونوں کا سوالات کرنا۔ جواب سن کر تسلی پالینا۔ جرح نہ کرنا۔ یہ سب کچھ ہماری قدزت فطری اور حکمت ازلی سے تھا۔ اسی حکمت ازلی سے۔ فَجَعَلْنَاكَ اِلٰی اُمِّكَ كِي تَقْزَعَيْنَهَا وَلَا تَحْزَنَ لِسِمْ هَم تے ہی لوٹا یا تم کو اسی دن چند ساعتوں کے بعد تمہاری والدہ کی طرف تاکہ تم کو پالینے اور دوبارہ تمہاری ملاقات سے اُس کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جائیں اور اُس کے دل میں جدائی کا غم نہ آنے پائے نہ غمگین ہونہ غمگین رہے۔ بعض نے کہا کہ تقرّ اور تحزن واحد مذکر حاضر ہے یعنی اسے موسیٰ تم اُس کی آنکھوں کو شفقت مادی اور آنکھیں والدہ سے سکون دو ٹھنڈا کرو اور تمہارے دل پر بھوک پیاس کی تڑپ کا غم نہ ہو۔ اس سببے جلدی ملاقات کرو دی۔ اس سارے عرصہ میں تقریباً آدھا دن لگا۔ صندوق میں ڈالتے وقت والدہ نے اچھی طرح دودھ پلا دیا تھا اس لیے اتنے عرصہ برداشت رہی۔ والدہ نے تین یا چار ماہ آپ کو دودھ پلایا پھر غذا پر لگا دیا (صاوی) فرعون نے اپنے اس بیٹے کی والدہ کی دیکھ بھال خوراک عمدہ رہا نشی شاہی بسترے بہت زیادہ تنخواہ مفت علاج ہتیا کیا۔ چار ماہ شیر خوارگی کے بعد فرعون نے حضرت موسیٰ کو پھر محل میں ہی رکھا۔ پھر والدہ روزانہ ملنے جاتی تھیں مگر دایہ اور شاہی خادمہ کی حیثیت سے۔ موسیٰ علیہ السلام کے سارے کام سات سال تک اُنہیں کے سپرد رہے۔ شاہی تنخواہ ملتی رہی عزت اُس کے علاوہ بہن کی عمر اُس وقت تیرہ سال تھی۔ خیال رہے کہ حضرت عیسیٰ کی والدہ کا نام بھی مریم بنت عمران تھا۔ اور موسیٰ و طرون اور ان کی بہن مریم کلثوم کے والد کا نام بھی عمران تھا مگر وہ تقریباً آٹھ سو سال پہلے دیگر عمران اور مریم والدہ عیسیٰ کے عمران دوسرے تھے تفسیر روح المعانی میں ہے کہ اُخت موسیٰ کا نام کلثوم لکھا ہے بعض نے مریم مگر صحیح یہ ہے کہ آپ کا پورا نام مریم کلثوم تھا حضرت موسیٰ اپنے بہن بھائی اور والدہ کی پُر شفقت نگاہوں کے سامنے بارہ سال تک شاہی محل میں شاہانہ طرز و تکریم سے زندگی گزارتے رہے یہاں تک کہ اسے موسیٰ وَقَلَّتْ نَفْسًا نَجِيتَاكَ مِنَ الْغَمِّ ہمارا پانچواں احسان تم پر اُس وقت ہوا جب کہ تم نے ایک انسان کو جان سے مار ڈالا تھا تفسیر صاوی میں ہے کہ یہ فرعون کا شاہی باورچی تھا اس کا نام قَاب فَا ن تھا قبلی فرعون تھا تفسیر روح المعانی نے کہا اس کا نام قافون تھا یہ ایک اسرائیلی کو مار رہا تھا ظلم بلا وجہ اس اسرائیلی کا نام موسیٰ بن طفر تھا یہی بعد میں سامری مادو گرج کے لقب سے مشہور ہوا اس اسرائیلی



نے پکارا اے موسیٰ بن فرعون مجھے بچاؤ۔ اُن دنوں عوام و خواص کی زبان پر یہی نام جاری تھا کسی کو آپ کی اصلیت کا پتہ نہ تھا بخیر چند بوڑھوں کے آپ نے اسرائیلی کو چھڑانے کی کوشش کی جب قبیلے نے موسیٰ علیہ السلام کی بات کی بھی پرواہ نہ کی اور نہ چھوڑا تو آپ نے قبیلے کو ایک مکہ مارا جس سے وہ وہیں پر مر گیا۔ اس وقت حضرت موسیٰ کی عمر شریف بارہ سال تھی۔ سامری کی دس سال قبیلے کی بیس سال۔ دوسرے دن موسیٰ علیہ السلام پھر کسی جگہ سے گزر رہے تھے کہ وہی سامری پھر کسی قبیلے سے لڑ جھگڑ رہا تھا۔ اُس نے پھر موسیٰ علیہ السلام کو مدد کے لیے پکارا۔ حضرت موسیٰ اب سامری پر بھی ناراض ہوئے تو روز کسی نہ کسی سے لڑتا ہے اور دونوں کو چھڑانے کے لیے آگے آئے سامری سمجھا کہ شاید مجھے مارنے آئے ہیں کہنے لگا کہ کیا آج مجھ کو قتل کرنا چاہتے ہو جس طرح کل اُس قبیلے کو قتل کیا تھا۔ حضرت موسیٰ یہ سن کر چلے گئے اُس قبیلے نے جا کر دربار میں بتا دیا کہ کل شاہی باورچی قاف فان کو موسیٰ نے قتل کیا ہے تیسرے یا چوتھے دن ایک درباری اسرائیلی شخص حضرت موسیٰ کے پاس آیا اور کہا کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں اور کہتا ہوں کہ تم کہیں بھاگ جاؤ اس ملک سے نکل جاؤ کیونکہ تمہارے قبیلے کو قتل کرنے کی اطلاع دربار میں پہنچ گئی ہے اب وہ تم کو قتل کرنے کے منصوبے بنا رہے ہیں۔ یہ سن کر موسیٰ علیہ السلام بہت غمگین ہوئے۔ اسی غم کا ان آیت میں ذکر ہے کہ اے موسیٰ اُس بیکسی بے بسی کی حالت میں ہم نے تم کو تمہارے عظیم غم سے نجات دی اس لیے کہ اُس قتل سے تم مجرم و گناہگار نہ تھے نہ تم ظالم تھے کیونکہ تم نے ایک ظالم قاتل کا فرار ہزاروں بچوں کے قتل پر تعاون کرتے والے کو جان سے مارا تھا نہ تم شرعی مجرم تھے کیونکہ تم نے بالارادہ قتل نہ کیا تھا۔ تم نے پیٹھ پر مکہ مارا جس کی دھمک دل پر پہنچی دل کی شریان پھٹی اور قبیلے اسی دم مر گیا۔ شرعاً قتل اتفاقی ہے جس پر زیادہ سے زیادہ تاوان ہو سکتا تھا اور نہ تم فرعون قانون کے مجرم تھے اس لیے کہ وہاں تو کوئی قانون ہی نہ تھا لا قانونیت اور جنگی ظلم کا دور دورہ تھا اس طرح کہ کوئی قبیلے کسی بھی اسرائیلی کو جب چاہتا قتل کر ڈالتا کوئی گرفت نہ ہوتی مگر قبیلے کو چیت مارنا گالی دینا بھی قتل کے برابر ظلم تھا اس لیے ہم نے تم کو بچا لیا اور غم و فکر سے نجات دی۔ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا اب یہاں سے ہم نے تمہاری آزمائشیں شروع کیں۔ اور بہت طرح کی مصیبتوں میں تم کو اُلجھایا تاکہ تم ہر طرح سے نڈر مضبوط باہمت صابر اور مصائب برداشت کرتے والے ہو کر ہمارے انتخاب اور چناؤ میں آ جاؤ ہم نے ازل سے ہی تم کو اپنی نبوت کتاب

قانون شریعت و رسالت مرسلیت جمعیت کلیمیت نبلینی امور مقابلہ فرعونیت کے لیے چن لیا تھا اور اس لمحہ میں بتایا تھا کہ تم نے ہماری ہر آزمائش میں اچھی طرح کامیابی حاصل کی اور ہر وقت ہماری پناہ ڈھونڈی ہم سے اپنی کمزوریوں کی بخشش مانگی اللہ تعالیٰ نے اس تمام دور میں تقریباً بارہ مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی آزمائش فرمائی ماقبلی کے قتل پر غم کی آزمائش مصیبت ڈالی گئی تب اس وقت آپ نے عرض کیا تھا رَبِّ اِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی فَاغْفِرْ لِّی اے میرے رب میں نے یہ زوردار گھونہ مار کر بڑی غلطی کی اس کے قتل ہو جانے سے اپنی جان پر ظلم کیا۔ آخرت کی ناراضگی سے مجھ کو بچا اور دنیا میں ہی معاف فرما دے اللہ نے معاف فرما دیا ۱۲ وطن سے ہجرت ۱۳ احباب سے دوری بے وطنی ۱۴ پیدل چلنا ۱۵ راستے کی بھوک پیاس ۱۶ فرعون جیسے ظالم کافر کینہ خصلت مغرور انسان کے پاس بارہ سال کا عرصہ گزارنا بھی ایک مصیبت کی گھڑی تھی کیونکہ نیک خصلت شریف النفس کے لیے بد خصلت کی ہمارا ہی سخت عذاب و مصیبت ہوتی ہے ۱۷ کافر قبیل قوم میں تربیت و رہائش موسیٰ علیہ السلام جیسی پاکیزہ شخصیت کے لیے بدترین اذیت ناک دن تھے عام آدمی تو ایسی بری صحبتوں میں دین و تہذیب کھو بیٹھتا ہے ۱۸ مدین میں پہنچتے ہی دو اجنبی خوب صورت نوجوان بڑکوں سے ہم کلامی ہونا یہ بھی سخت ترین آزمائش ہے بڑے بڑوں کے قدم ڈگمگاتے ہیں ۱۹ پھر رب تعالیٰ کی بارگاہ میں بھوک و پیاس سے نڈھال ہو کر عرض کرنا رَبِّ اِنِّی لَمَّا اَنْزَلْتَ اِلَیَّ مِنْ خِیْطٍ فَقِیْرٌ ۱۰ پھر آٹھ سال شعیب علیہ السلام سے وعدہ نبھاتے ہوئے مشقت آمیز سخت نوکری کرتا سارا سارا دن بکریاں چرانے اور روکھی سوکھی کھا کر نہرا شکر کے ساتھ گزارہ کرنا کبھی شکوہ شکایت نہ کرنا عام غریب پیشہ ور چرواہے کو اس کٹھن مشقت کا اندازہ نہیں ہو سکتا اس بارگاہ کو وہی بخوبی سمجھ سکتا ہے جو شاہی عیش و آرام ناز و نعم سے نکل کر ایک دم غریب الوطن آدمی نوکر بن گیا ہو ایسی کڑی آزمائشوں امتحانوں میں صرف انبیاء علیہم السلام ہی ثابت قدم رہ سکتے ہیں ۱۱ آٹھ سالہ نوکری کے بعد پھر اپنی طرف سے ذالک بَنِّی وَبَشِیْکَ کہہ کر دو سال پھر نوکری کرنا ۱۲ تفسیر روح البیان و تفسیر قازن نے فرمایا کہ قتل کے سال ولادت موسیٰ ہوتا یہ بھی ایک امتحان تھا نیز دریا میں ڈالا جانا پھر دیگر دائیوں سے منہ پھیر لینا پھر فرعون کی وارسی پکڑ کر چیت ماننا پھر انگارہ منہ میں رکھنا یہ سب فتنوں اور آزمائشیں ہی تھیں جس میں جگہ جگہ پر رب تعالیٰ نے کمال احسانات سے موسیٰ علیہ السلام کو ثابت قدم رکھ کر امتحانات میں کامیاب قرار دیا۔ غرض کہ وَفَّقْنَاکَ



فَتَوَدَّ نَائِلٍ چھٹے احسان کا تذکرہ ہے جو حقیقتاً کئی احسانات کا مجموعہ ہے۔ قَلْبِثْتُ سَنِينَ فِي اَعْلَ مَدْيَنَ ہمارا ساتواں احسان یہ ہے کہ ہم نے فوراً تم کو مدین کے راستے پر ڈال دیا ورنہ مصر سے نکل کر ناواقفی میں کدھر بھٹکتے پھرتے اور راہ نہ پاتے۔ مصر سے مدین آٹھ مراحل یعنی آٹھ کوس ہے جس کے بیش میل اور تیش کلو میٹر بنتے ہیں۔ حضرت موسیٰ یہاں پیدل چار دن میں مصر کے وقت پہنچے۔ جب آپ شعیب علیہ السلام کے پاس آئے اور ان کو سارا واقعہ سنایا حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا۔ اب تم فکر مت کرو اب تم امن میں ہو۔ کیونکہ یہاں تک فرعون حکومت نہیں ہے اس کی سلطنت تو فقط مصر کی چار دیواری کے اندر ہے اسی چھوٹی سے حکومت پر اس کو اتنا غرور ہے کہ خدا بن بیٹھا اور ماننے والے بھی کیسے اندھے بنے بیٹھے ہیں آپ اٹھائیس سال یہاں مدین میں رہے اس طرح کہ آٹھ سال وعدے کے دو سال اپنی طرف سے پھر نکاح ہوا اور اٹھارہ سال اپنی بیوی کے ساتھ اس دوران آپ کی اولاد ہوئی تواریخ میں جن کی تعداد چھ ہے مگر کوئی مضبوط روایت نہیں ملی بعض نے کہا کہ قبیل کو مارنے کی وقت آپ کی عمر مبارک تیس سال تھی دس سال مدین رہے مگر پہلے قول کو جمہور مفسرین نے لیا ہے اس لیے اسی کو ترجیح ہے۔ حکایت۔ تفسیر روح البیان میں ہے کہ جب حضرت خضر نے کشتی توڑی اور حضرت موسیٰ نے اعتراض کیا کہ کیا تم لوگوں کو ڈبو دو گے۔ حضرت خضر نے جواباً کہا کہ تم کو تابوت میں رکھ کر دریا میں بہایا تھا تو کیا ڈیونے کے لیے ایسا کیا تھا۔ فرمایا نہیں بلکہ وہ تو ظاہراً ہلاکت تھی باطناً نجات تھی خضر علیہ السلام نے فرمایا پس کشتی توڑنا بھی ظاہراً ہلاکت ہے باطناً نجات ہے۔ پھر جب خضر نے پتھر قتل کیا تب بھی موسیٰ علیہ السلام نے اعتراض کیا کہ کیوں بلاوجہ قتل کیا۔ حضرت خضر نے کہا تم نے قبیل کو کیوں بلاوجہ قتل کیا تھا حضرت موسیٰ نے فرمایا اُس میں تو اگلے واقعات کی حکمت الہیہ بھی صحبت شعیب علیہ السلام کا راہ ہموار ہونا تھا خضر علیہ السلام نے کہا اس قتل میں بھی حکمت الہیہ ہے مَا قُلْتُمْ مِثْلَ اَمْرِئِی اس کے والدین کے ایمان کا راہ ہموار ہونا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ قَلْبِثْتُ سَنِينَ میں حکمت یہ تھی کہ کلیم اللہ بننے کے لیے صحبت شعیب علیہ السلام کی ضرورت تھی اس لیے یہ زمانہ وہاں گزرا یا گیا۔ حاقط شیرازی لکھتے ہیں

شبانِ وادیِ امین کے رسدِ ہمداد کہ چند سال بجاں خدمتِ شعیب کند

اسی شعر کا تخیل سرقہ کے ڈاکٹر اقبال لکھتے ہیں۔

اگر کوئی شعیب آئے میسر سخفانی سے کبھی دو قدم ہے

ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَمُوسَىٰ۔ پھر اب چالیس سال عمر نبوت پوری ہوتے کے بعد تقدیر ازلی فیصلہ الہی کے مطابق یوسفا تم اس وادی مقدس کے علاقہ طور امین میں حکیم الہ الغلین آئے ہو یہ دوسری بار یوسفا کہہ کر ندا فرمانا انتہائی شفقت و لطف محبت اندوز تسلی آمیز کلام و خطاب ہے اس عمر میں اس جگہ تمہارا پہنچ جانا اتفاقیات میں سے نہیں بلکہ پروگرام الہی کے تحت کیا جا رہا ہے کیونکہ ہر نبی کو اظہار نبوت اور تبلیغ رسالت کی اجازت چالیس سالہ بزرگ عمر میں عطا کی جاتی ہے اس عمر کی شخصیت کے کلام کا اثر اپنی قوم پر زیادہ ہوتا ہے اس عمر میں زندگی کے تمام آثار چڑھاؤ شب و روز قوم کے سامنے گزر چکے ہوتے ہیں اور تبلیغ احکام الہیہ کا عملی نمونہ مکمل اُمورِ حسنہ کے ساتھ عوامی قوم کے سامنے کھل کر آچکا ہوتا ہے۔ چنانچہ کتاب بحر العلوم میں حدیث منقول ہے کہ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا عَلَىٰ رَأْسِ رُبْعَيْنِ سَنَةٍ لَكِن تَمِينَ أَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ اس قانون سے مستثنیٰ کئے گئے لہذا یوسف علیہ السلام اٹھارہ سال کی عمر میں مبعوث ہوئے۔ یہی علیہ السلام بارہ سال کی عمر میں عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوتے ہی مبعوث ہوئے اور اعلان نبوت فرما دیا ایک قول میں ہے کہ مکمل طور پر آپ کو پچیس یا ستائیس سال کی عمر میں تبلیغ نبوت کی اجازت ملی یہ خصوصیت میں سے ہے باقی تمام انبیاء علیہم السلام کو چالیس سالہ عمر میں وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي۔ اسے موسفا کیا تم جانتے ہو۔ یہ تمام احسانات اور کرم، فضل۔ اور قَتْنَاكَ قَتُونًا یہ سب کہوں ہے اس لیے کہ ازلِ قدیم سے ہم نے فیصلہ مقضیٰ اور تقدیر مبرم میں یہ بات لکھ دی تھی کہ میں نے تم کو خاص اپنے لیے چن لیا ہے اور یہ تمہاری خوش نصیب خصوصیت ہے کہ تمہاری انتہا۔ ابتداء زندگی اور زندگی کا ہر قدم ہر کام سونا جاگنا کھانا پینا شادی بیاہ نکاح اولاد بیوی بچے۔ دینی دنیوی تمام کام۔ نوکری چرواہی میری حکمت میری رضا اور ارادے و خوشنودی سے ہی ہے۔ تمہاری زندگی کا یہ پورا واقعہ محض اتفاقیات نہیں بلکہ سب کچھ ازلی منصوبے کے تحت ہو رہا ہے۔ نَفْسُوْا گایہ معنی انہیں کہ معاذ اللہ رب تعالیٰ کو کچھ حاجت تھی موسفا علیہ السلام کی بلکہ یہ ایک تکریم و تکیف و تقریب تھی اور قُرْبِ الہی کی ہمت و منصب کے لیے تیار کرنا تھا کہ جو انطاقت کریمانہ مولیٰ تعالیٰ کی طرف بندوں پر ہونے ضروری ہیں اُس کی ادائیگی میں موسفا علیہ السلام نائب الہی بنائے جائیں اور فرعونیت کو توڑنے کے لیے برباد و ختم کرنے کے لیے جو قانونِ فطرت مقرر ہے اُس کا اجرائی و نفاذ حضرت موسفا کے ہاتھ سے ہو گا موسفا کا مہم کی اپنی ذات کے لیے نہیں



ہوگا بلکہ رب تعالیٰ کے لیے گویا ہر کام کلام اور ہر قدم و عمل رُشد و ہدایت کی تبلیغ اور عملی نمونہ ہو گا۔ یہ آٹھواں احسان ہے ان سب کا مقصد یہ ہے کہ۔ اِذْهَبْ اَنْتَ وَ اَخُوتُکَ بِاَیَّتِیْہَا سَے تم اکیلے مصر جاؤ وہاں سے اپنے وزیرِ شیرِ شریک بھائی کو اپنے ہمراہ تیار کرو وہ بھی تمہیں تیار ملیں گے۔ نبی ہیں سب غیوب جانتے ہیں انہیں کسی بات سے آگاہ کرنے کی حاجت نہیں علماء و قمراتے ہیں اخوت و شُرقم ہوتی ہے۔ ۱۔ اَخُوْتُکَ مِشَارِکَتِیْ وَلِدِیْتُ مِنَ الطَّرَفِیْنِ رُسْکے بہن بھائی ۲۔ اَخُوْتُکَ فِی حَلَاتِ ۳۔ اَخُوْتُکَ فِی الْاِخْیَافِ ۴۔ اَخُوْتُکَ فِی الْوِضَاعَاتِ ۵۔ اَخُوْتُکَ فِی الدِّیْنِ ۶۔ اَخُوْتُکَ فِی الصَّنْعَةِ ۷۔ اَخُوْتُکَ فِی الْقَوْمِیَةِ ۸۔ اَخُوْتُکَ فِی الْمَوَدَّةِ ۹۔ اَخُوْتُکَ فِی الْمَعَامَلَاتِ ۱۰۔ اَخُوْتُکَ فِی الْاَدْمِیَةِ۔ یہاں پہلی قسم کی اخوت مراد ہے اس کو اصلی مکمل میراثی اخوت کہتے ہیں۔ اسے میرے کلیم میری ان نشانیوں کے ساتھ بناؤ تاکہ بہت دلیری جرئت ظاہر ہو اور کامیابی یقینی ہو یہ ظاہر اتنی چیزیں ہیں ۱۔ عصا ۲۔ ید بیضا ۳۔ کلام صحیفہ مگر باطناً حقیقتاً کثیر معجزات ہیں کہ پہلے عصا پھر ڈالنے سے سانپ کا جسم گوشت پوست ہڈی جسم میں روح روح میں پھرتی۔ اور پھرتی کا بڑھنا دراز ہونا موٹائی بھی پھر بلا کی تیزی بھی۔ پھر کھانا۔ اور حجب پھر ہاتھ میں پکڑو تو پھر اسی طرح بتلی سی لاٹھی۔ بھاگ دوڑ تیزی جسمانیت روحانیت کھایا پیسا سب غائب قدرتِ الہیہ کی گیارہ نشانیاں آئیں تو یہی ہیں پھر ہاتھ کا ید بیضا ہونا سورج کی طرح تیز شعاعیں نکلنا یہ وہی ہاتھ مبارک ہے جس نے آنگارہ پکڑ لیا مگر کچھ نہ ہوا۔ ان معجزات سے تم دونوں کو دشمنوں کے مقابل قوت و مدد ملے گی۔ مگر سب سے زیادہ قوت میرے ذکر سے ملے گی لَہٰذَا وَ کَذٰلِکَ یَکْفِیْ ذِکْرًا اور کبھی کسی مقام کی توقع ہے میرے ذکر میری یاد میں تبدیلی۔ کمی نہ کرنا۔ ذکر شرعی کی چھ قسمیں ہیں ۱۔ ذکر سے مراد ہر قسم کی فرضی نفل عبادت، تبلیغ رسالت دعا و عطا نصیحت اور فرعون کو سمجھانا۔ بھی اس میں شامل ہے یعنی۔ لَا تَیْنًا۔ تبلیغ احکام میں کسی کی رورعایت نہ کرنا نہایت جرئت و حب سے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں۔ احسانات کی رضا کی ناکارگی کا تذکرہ اور ایمان کے فائدے کفر کے نقصانات بتا دینا۔ اور اسے موسیٰ اب تک اگرچہ خطاب تم اکیلے سے ہوا مگر آئندہ ہر قول و فعل میں تم دونوں ساتھ رہنا ۲۔ تبلیغ۔ ترغیب۔ ترغیب۔ ثواب۔ عقاب کا تذکرہ بھی ذکر اللہ ہے ۳۔ امر بالمعروف نہی عن المنکر بھی ذکر اللہ ہے ۴۔ ہر کام سے پہلے حمد و ثنا۔ بسم اللہ شریف پڑھنا بھی ذکر اللہ ہے ۵۔ ہر کام اللہ تعالیٰ کے سپرد کر کے اُس کے بھروسے پر کام شروع کرنا بھی ذکر اللہ ہے ۶۔ ہر وقت گھر بازار دکان گلی کوچوں میں تسبیح و تہلیل پڑھتے رہنا بھی ذکر اللہ

ہے کہ ہر شیطان و خبیث سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنا بھی ذکر اللہ ہے۔ احادیث سے ذکر اللہ کے پانچ فائدے منقول ہیں کہ ذکر اللہ سے اُغیار و اُتار کا ڈر ختم ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احسانات یاد رہتے ہیں جس سے عبادت ریاضت میں ذوق لذت اور دینی کاموں میں لگن پیدا ہوتی ہے کہ ذکر اللہ ہر دینی دیتوی مراد و مقاصد کے حصول کا آلہ ہے کہ ذکر اللہ سے اطمینان قلبی اور اطمینان سے روح و قلب کو قوت ملتی ہے کہ ذکر اللہ سے کُستی غفلت دور ہوتی ہے اس لیے حکم ہوا کہ لَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي۔ میرے ذکر میں کمی کُستی غفلت بھول چوک نہ ہونے دینا۔ یہ حکم تاقیامت مسلمانوں کو سنایا سمجھایا جا رہا ہے۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ کہ اللہ تعالیٰ کے ہر کام کو مفید اور قابلِ تعظیم لائقِ محبت سمجھنا چاہیے اگرچہ ظاہراً مصیبت نظر آتی ہو مگر باطناً حقیقتاً اُس کی حکمت بندے کی عین مصلحت میں ہی ہوتی ہے یہ فائدہ وَقَلْتُ نَفْسًا اور فَجِئْنَاكَ مِنَ الْعَمَةِ سے حاصل ہوا کہ قتل قبلی جوارِ مکہ وہ غم و مصیبت کا باعث تھا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رب تعالیٰ کی ناراضگی یا خوفِ فرعون کا دھڑکا لگا ہوا تھا۔ انجام کار باطنی حکمت سے امر محبوب تھا کہ در یوبہ بننا تھا شعیب علیہ السلام کی صحبت پاک کا اور صحبت پاک کلیم اللہ بننے کا ذریعہ تھا اور سبب ہوا۔ دوسرا فائدہ کہ ہر مومن مسلمان کو یہ سمجھنا چاہیے کہ اُس کی زندگی دین ایمان عبادت سچی صحیح تبلیغ کے لیے عطا ہوئی ہے۔ لہذا دینی کاموں میں مشغولیت کو نہ فضول و بیکار سمجھنا چاہیے نہ کہنا چاہیے۔ بلکہ اصل بامقصد کام و اعمال ہی یہ ہیں۔ وقت کی بربادی اور ضیاع تو دنیا کے کاموں میں مشغولیت میں ہیں۔ کتنے بد بخت اور بیوقوف ہیں وہ دہریہ نامسلمان انسان جو نہ خود عبادت کرتے ہیں نہ کرنے دیتے ہیں بلکہ علماء و مشائخ مسجد و مدرسوں کا تقابہوں میں مصروف و مشغول بزرگوں کو وقت ضائع کرنے کا طعنہ دیتے ہیں اور خود ہی کفر کمانے میں یہ فائدہ و اُصْطَفَعْتُکَ اور فَدَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ اگرچہ ظاہراً یہ کلام و خطاب موسیٰ علیہ السلام سے ہے مگر آج ہم سب مسلمانوں کو فامس کر علماء و مشائخ کو اس لیے سنایا جا رہا ہے کہ اب یہ کام تمہارے ہیں اَلْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ اور اگرچہ فرعون و ہامان اُس کی سلطنت لشکر ہزاروں سال پہلے ختم ہو چکے مگر فرعونیت ابھی بھی کسی نہ کسی یزید پلید کے روپ میں چلتی چلی آرہی ہے۔ اور تاقیامت رہے گی دنیا میں کسی کی جڑ ختم نہیں کی جاتی یہ حکمت باری تعالیٰ ہے۔ تیسرا فائدہ کہ ہر مسلمان کو ہر حال میں راضی برضا الہی رہنا چاہیے دیکھو انبیاء کرام علیہم السلام جیسی بزرگ و مقرب بارگاہِ ہستیاں



ہے ۱۔ ہر شیطان و جیث سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنا بھی ذکر اللہ ہے۔ احادیث سے ذکر اللہ کے پانچ فائدے منقول ہیں ۲۔ ذکر اللہ سے اُغیار و اُتار کا ڈر ختم ہو جاتا ہے ۳۔ اللہ تعالیٰ کے احسانات یاد رہتے ہیں جس سے عبادت ریاضت میں ذوق لذت اور دینی کاموں میں لگن پیدا ہوتی ہے ۴۔ ذکر اللہ ہر دینی و دنیوی مراد و مقاصد کے حصول کا آلہ ہے ۵۔ ذکر اللہ سے اطمینان قلبی اور اطمینان سے روح و قلب کو قوت ملتی ہے ۶۔ ذکر اللہ سے سُستی غفلت دور ہوتی ہے اس لیے حکم ہوا کہ لَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي۔ میرے ذکر میں کمی سُستی غفلت بھول چوک نہ ہونے دینا۔ یہ حکم تاقیامت مسلمانوں کو سنایا سمجھایا جا رہا ہے۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ ۱۔ اللہ تعالیٰ کے ہر کام کو مفید اور قابلِ تعظیم لائقِ محبت سمجھنا چاہیے اگرچہ ظاہراً مصیبت نظر آتی ہو مگر باطناً حقیقتہً اُس کی حکمت بندے کی عین مصلحت میں ہی ہوتی ہے یہ فائدہ وَ قُلْتُ نَفْسًا اَوْ فَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ سے حاصل ہوا کہ قتل قبلی جو امر مکروہ غم و مصیبت کا باعث تھا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رب تعالیٰ کی ناراضگی یا خوفِ فرعون کا دھڑکا لگا ہوا تھا۔ انجام کار باطنی حکمت سے امر محبوب تھا کہ درجہ بننا تھا شعیب علیہ السلام کی صحبت پاک کا اور صحبت پاک کلیم اللہ بننے کا ذریعہ تھا اور سبب ہوا۔ دوسرا فائدہ ۲۔ ہر مومن مسلمان کو یہ سمجھنا چاہیے کہ اُس کی زندگی دین ایمان عبادت سچی صحیح تبلیغ کے لیے عطا ہوئی ہے۔ لہذا دینی کاموں میں مشغولیت کو نہ فضول و بیکار سمجھنا چاہیے نہ کہنا چاہیے۔ بلکہ اصل بامقصد کام و اعمال ہی یہ ہیں۔ وقت کی بربادی اور ضیاع تو دنیا کے کاموں میں مشغولیت میں ہیں۔ کتنے بد بخت اور بیوقوف ہیں وہ دہریہ نامسلمان انسان جو نہ خود عبادت کرتے ہیں نہ کرنے دیتے ہیں بلکہ علماء و مشائخ مسجد و مدرسوں فاتقا ہوں میں مصروف و مشغول بزرگوں کو وقت ضائع کرنے کا طعنہ دیتے ہیں اور خود ہی کفر کلماتے ہیں یہ فائدہ وَ اَصْطَفَعْتُكَ اور فَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ اگرچہ ظاہراً یہ کلام و خطاب موسیٰ علیہ السلام سے ہے مگر آج ہم سب مسلمانوں کو خاص کر علماء و مشائخ کو اس لیے سنایا جا رہا ہے کہ اب یہ کام تمہارے ہیں اَلْعُلَمَاءُ وَ رَثَةُ الْاَنْبِيَاءِ اور اگرچہ فرعون و ہامان اُس کی سلطنت لشکر ہزاروں سال پہلے ختم ہو چکے مگر فرعونیت ابھی بھی کسی نہ کسی یزید پلید کے روپ میں چلتی چلی آرہی ہے۔ اور تاقیامت رہے گی دنیا میں کسی کی جڑ ختم نہیں کی جاتی یہ حکمت باری تعالیٰ ہے۔ تیسرا فائدہ ۳۔ ہر مسلمان کو ہر حال میں راضی برضاء الہی رہنا چاہیے دیکھو انبیاء کرام علیہم السلام جیسی بزرگ و مقرب بارگاہ ہستیاں

ہر حال میں راضی برضا رہتی تھیں اور کسی بھی وقت حالات کے اتار چڑھاؤ کا ان کی طبیعت پر کوئی فرق نہ پڑتا تھا خواہ دربار فرعون کی ناز و نعم والی شاہی پرورش ہو یا مدین کا راہ بیابان ہو۔ مسافرت کی بھوک و پیاس اور پیدل آبلہ پاسفر ہو یا چراگا ہوں کی بکریاں چرائیکی بامشقت نوکری ہو مصر کی شہزادگی و مخدومیت ہو یا مدین کی خادمیت غرض کہ راضی برضا رہنا سنتِ انبیاء ہے۔ یہ فائدہ و فتناتِ فتوٰی فرما نے سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ مسلمان شیر خور بچے کو کسی بھی کافر مشرکہ عورت کا دودھ پلانا جائز ہے اگرچہ مشرکین مرد و عورت کو نجس پلید فرمایا گیا ہے اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ سورة توبہ آیت ۲۸ یہ مسئلہ قَدْ جَعَلْنَاكَ اِلٰی اُمَّتٍ كٰی عِلَّت اور وجہ کی تَقَرَّرَ عَيْنُهَا فرمانے سے مستنبط ہوا یعنی دیگر دایوں سے منہ پھرانانجس ہونے کی وجہ سے نہ تھا بلکہ والدہ کے پاس واپس موڑنے کی علت سے تھا۔ اگر موسیٰ علیہ السلام کسی اور دای کا دودھ پلا لیتے تو فرعون کبھی بھی آپ کو والدہ کے حوالے نہ کرتا نہ کسی طرح آنے دیتا نہ ضرورت محسوس کرتا۔ دوسرا مسئلہ خیال رہے کہ قتل چار قسم کا ہے ۱۔ قتل عمد اس کی سزا قتل شرعی قصاص ہے ۲۔ قتل شبه عمد ان دونوں کی تفصیل تعریف تفسیر یعنی پارہ پانچ سورۃ نساء آیت ۲۴ میں دیکھو ۳۔ قتل خطا اس کی سزا تعزیری دیت اور کفارہ ہے ۴۔ قتل ناگہانی و اتفاقیہ کسی قانون میں دینی ہو یا دنیوی شرعی ہو یا مصنوعی قتل اتفاقی جرم نہیں لہذا قتل اتفاقی پر نہ فرضی قصاص واجب ہوتا ہے نہ دیت نہ خون بہا نہ کوئی حد شرعی۔ ہاں البتہ حاکم عادل تعزیری فیصلے سے کچھ تاوان ضرور لازم کر سکتا ہے معافی بھی ہو سکتی ہے یہ مسئلہ قَتَلْتَ نَفْسًا كَی بَعْدَ فَجْئِكَ مِّنَ الْغَمَةِ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کہ رب کریم نے موسیٰ علیہ السلام کو اس قتل قبیلی سے بالکل بری کر دیا نہ قصاص نہ کفارہ نہ دیت نہ خون بہا نہ تاوان بلکہ آپ کے خلاف فرعون کا تعزیری فیصلہ بھی نہ ہونے دیا۔ مکمل ہر طرح سے نجات دیدی کیونکہ یہ قتل ناگہانی تھا جو اتفاقاً سرزد ہوا نہ ارادہ تھا نہ ہتھیار نہ آلۂ قتل۔ ایک مکے سے اگر کوئی مرتا ہے تو پڑا مرے۔ تیسرا مسئلہ دینی دشمن کفار کی سرزمین میں بغیر ہتھیار یا حفاظت جانا شرعاً منع ہے۔ ہر مسلمان کو لازم ہے کہ سر زمین کفر میں تبلیغ یا جہاد کے لیے جائے تو پوری تیاری کر کے جائے۔ تیاری کی تکمیل میں تین چیزوں کا خیال رکھے ۱۔ موقع محل کے مطابق اپنے ساتھیوں کو ساتھ لے کر جائے خواہ ایک دو کی ضرورت ہو یا لشکر ضروری کی ۲۔ اپنے ساتھ اپنے بچاؤ اور دشمن کو مغلوب کرنے



ہتھیار جو بھی حالات کے مناسب ہوں ساتھ میں رکھے ۲ اپنے ساتھ اپنی عبادت ذکر و تلاوت  
 ناز و تلاوت کا سامان مسئلہ وغیرہ ہونا چاہیے اور اگر علیہ پاتے کا یقین ہو تو قرآن مجید برائے  
 تلاوت میدان جنگ میں لے جاتا جائز ہے۔ یہ مسئلہ اذہبِ اَنْتَ وَاُخُوکَ بِاَیَّتِیْ وَلَا تَنْیَانِیْ وَکَرِی  
 کے پورے تاکید احکام سے مستنبط ہوا۔ دیکھو یہاں موسیٰ علیہ السلام کو تاکید سے تین حکم دئے  
 گئے اولاً یہ کہ تم اکیلے مت جانا بھائی کے ساتھ جانا دوم۔ خالی ہاتھ مت جانا معجزات بایاتی جو  
 مضبوط ہتھیار بھی ہیں ساتھ لے کر جانا سوئم۔ میرے ذکر کو جاری رکھنا حضرت موسیٰ جب دربار  
 فرعون میں پہنچے تو آپ کے پاس وہ دس صحیفے بھی تھے جو آپ کو فرعون کی تبلیغ کے لیے عطا  
 فرمائے گئے جن کا ذکر سورۃ اعلیٰ میں اس طرح ہے۔ قَدْ اَلَلَّمْہُ مِنْ تَدْرِیْ وَذَکَرْنَا سَمَیْہُمْ فَصَلِّ  
 بَلْ تَوَثِّرُوْنَ الْحَیْوۃَ الدُّنْیَا وَالْآخِرۃَ خَیْرًا وَّاَبْقِیْ اِنَّ هٰذَا لَفِی الصُّحُفِ الْاُولٰی صَحِیْفَہٗ بِرَہِیْمَ وَا  
 موسیٰ یہ چھتر موسیٰ کی خصوصیت ہے کہ آپ کو اللہ کے تعالیٰ کے کلام کے صحیفے بھی ملے اور  
 توریت مکمل جامع کتاب بھی ملی اس لیے کہ آپ کو دو قوموں کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا ۱۔ فرعون قبیلہ قوم  
 یہ آپ کی امت دعوت تھی مگر ایمان صرف اٹھارہ آدمی لائے جن میں حضرت آسیہ بھی تھیں ۲ قوم  
 بنی اسرائیل یہ آپ کی امت اجابت تھی پہلی امت کے لیے شریعت صحیفوں کی تھی دوسری کے  
 لیے شریعت توریت کی صحیفوں کی شریعت فرعونوں کے ڈوبنے کے ساتھ ہی منسوخ ہو گئی  
 اور توریت کی شریعت عیسیٰ علیہ السلام تک رہی ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ میدان جنگ میں قرآن مجید  
 نہ لے جاتا چاہیے ان کا استدلال اس خبر واحد سے ہے جس میں فرمان نبوی ہے کہ میدان  
 جنگ میں قرآن مجید مت لے کر جاؤ تاکہ کفار بے ادبی نہ کریں مگر یہ استدلال تبین وجہ سے  
 کمزور ہے ۱۔ یہ روایت خبر واحد ہے اس کا استدلال آیت کے استدلال کی مثل نہیں  
 ہو سکتا ۲ الفاظ روایت بتا رہے ہیں کہ یہ حکم مافوق مطلقاً نہیں بلکہ مسلمانی علیے کی غیر  
 یقینی صورت میں ہے کیونکہ فرمایا گیا تاکہ کفار بے ادبی نہ کریں اور بے ادبی کا خطرہ تو ان کے  
 علیے کی صورت میں ہی ہو سکتا ہے ۳ جب مسلمانوں کے علیے کا یقین ہو تو بے ادبی کا خطرہ نہ  
 رہا لہذا یہ حکم الفاظ روایت کی بنا پر مقید ہوا۔ لیکن آیت کے استدلال سے یقینی فتح کی صورت  
 مستنبط ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو صحیفے لے جانے کی اجازت دشمن کافر قوم میں لے جانے کی  
 اجازت ملی کیونکہ برجہ وعدہ ربانی آپ کو اپنے علیے کا یقین کامل تھا اور یہ یقین تا قیامت  
 ہر شکر اسلامی کو اپنے حالات سے ہو سکتا ہے اپنی قوت اور عبادت ریاضت تلاوت

تقویٰ طہارت کی بنا پر اس لیے امام اعظم کا استدلال مضبوط اور منشا و ایت و حدیث کے عین مطابق اکثر مسائل میں امام اعظم وائمہ ثلاثہ کے استنباط میں یہی فرق ہوتا ہے کہ امام اعظم آیت و حدیث کی منشا و رموز تک پہنچ کر استدلال فرماتے ہیں یہ بات ائمہ ثلاثہ میں مفقود ہے۔  
وَاللّٰهُ يَهْدِيْ بِمَنْ يَّشَاءُ۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں پہلا اعتراض۔ اس سورۃ میں بار فرمایا گیا کہ فرعون کے پاس جاؤ اولا آیت ۴۲ میں اِذْ هَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰی پھر آیت ۴۳ میں اِذْ هَبْ اَنْتَ وَاُخُوْكَ رٰیٰ سِیِّئًا پھر آیت ۴۴ میں اِذْ هَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ رَاٰهُ طَغٰی اس بار بار ارشاد میں کیا مصلحت ہے۔ جواب جانے کی تین نوعتیں تھیں جن کو علیحدہ علیحدہ سمجھانے اور واضح کرنے کے لیے تین مرتبہ فرمایا گیا۔ پہلے یہ بتایا گیا کہ اصل جانا تمہارا ہے کیونکہ اس کام کے لیے تم کو ہی چنا اور تیار کیا گیا ہے ضرورن کا ساتھ تو صرف تعاون کے لیے ہے۔ پھر آیت ۴۳ میں جانے کا طریقہ سکھایا بتایا گیا کہ یہ دونوں معجزات اور تیسری آیت میرا کلام صحیفہ جو تبلیغ میں اُس کو سمجھانا وہ بھی ساتھ لے کر جانا۔ پھر آیت ۴۴ میں تیسری بات سمجھائی گئی کہ ہارون صرف وزیر و مشیر ہی نہیں کہ تم فقط ان سے خلوت میں مشورے لے لو بلکہ وہ تمہارا لشکر بھی ہیں ہر وقت وہ تمہارے ساتھ رہیں یہاں تک کہ فرعون کے پاس پہلی اور آخری تمام حاضریوں میں بھی ساتھ ہی ہوں اور فرعون کو پتہ لگ جائے کہ ضرورن تمہارا صرف رضاعی بھائی ہی نہیں سگا بھائی بھی ہے اس تکرار میں اور بھی ہزار ہا حکمتیں ہو سکتی ہیں۔ دوسرا اعتراض آپ نے تفسیر میں لکھا کہ رب تعالیٰ نے تین بار حضرت موسیٰ کو اپنا کلام عطا فرمایا۔ اولاً گفتگو اور آواز سنا کر پھر قدرتی تحریری صحیفوں میں پھر بہت عرصے بعد توریت کتاب میں اس میں کیا حکمت ہے جواب۔ دراصل حضرت موسیٰ کا فرعون کے پاس جانا متقابلہ کرنا خود موسیٰ علیہ السلام کے لیے بہت اہم و دشوار واقعہ تھا اس لیے کلام الہی کی آواز موسیٰ علیہ السلام کو سمجھانے بتاتے اعزاز و تکریم کے لیے۔ پھر صحیفوں کی عطا فرعون کو سنانے کے لیے پھر غرق فرعون کے چند دن بعد توریت کی عطا بنی اسرائیل کی شریعت کے لیے ہوئی اس لیے تین دفعہ آگے پیچھے تین کلام دیئے گئے۔ تیسرا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا اے موسیٰ ہم نے تم پر پہلے بھی بہت سے احسانات کئے ان احسانات کے تذکرے میں فرمایا گیا وَفَتَنَّاكَ فُتُوْنَا ہم نے تم کو فتنوں میں ڈالا۔ فتنوں میں آزمائش کرنا احسان تو نہیں ہوتا تو پھر احسانات میں



اس کو کیوں شمار کیا گیا۔ جواب اس لیے کہ فتنوں میں کامیابی مشقت سے ملتی ہے اور مشقت کے اعمال کا ثواب زیادہ ہوتا ہے تو فرمایا یہ جارہا ہے کہ ہم نے تم سے اسے موسیٰ ایسے اعمال کرائے اور ان امتحانوں میں کامیاب کرایا جن کا ثواب و اجر بہت ہی زیادہ ہے یہ بھی ہمارا احسان ہے کہ ہم نے تمہیں اس مشقت کے امتحان و خدمت کے لیے چن لیا۔ شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

مِثَّتْ مِثْنَهُ كَمْ خَدَمْتَ سُلْطَانَ هَمِيں كُنَى مِثَّتْ شَنَاں اَزُو كَمْ خَدَمْتَ كَمِشْتِ

آج کا لچ پونہورسٹی کے امتحان میں داخلے کے لیے بڑی بڑی سفارشیں کراتی پڑتی ہیں اگر پونہورسٹی والا کسی کو امتحان میں بٹھائے تو اس کا احسان مانا جاتا ہے اسی طرح اگر کوئی فیکٹری کا مالک کسی مزدور کو اپنی فیکٹری کے پتھر کوٹنے اینٹیں توڑنے لوہا پگھلانے کی مشقت آمیز ملازمت دے دیتا ہے تو اس کا احسان مانا جاتا ہے۔ حالانکہ امتحان میں بھی مشقت ہی مشقت ہے اور مزدوری میں بھی۔ چوتھا اعتداض یہاں فرمایا گیا۔ اِذْ هَبْتَ اَنْتَ وَاَخُوكَ يٰ اَيُّهَا مَعْزَرٌ تَوْصِفُ دُو تَحْمُ رَا يَدَ بَيْضَا رَا عَصَا تُو اَيَاتِي جَمْعُ كِيُوں فرمایا گیا جواب۔ اس کی وضاحت تفسیر عالمائے کوردی گئی ہے یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ صحیح قول کے مطابق معجزے تین تھے۔ عصا، يد بياض، معجزہ موسیٰ علیہ السلام جن کو صحیف موسیٰ کہا جاتا ہے اور جن میں خاص فرعون و فرعونیوں کے لیے تبلیغ نصیحت اور دعوت ایمان، بشارت و نذارت کا پیغام تھا۔ ایک جواب یہ ہے کہ یہ دونوں معجزے بھی بہت سے معجزات کا مجموعہ تھے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔

تفسیر صوفیانہ اِذْ تَمْشِيْ اُخْتُكَ فَتَقُوْنُ هٰذَا اَدُلُّكُمْ عَلٰی مَنْ يَّكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ اِلٰی اُمِّكَ كِيْ تَقْرَعَيْنَهَا وَاَلَا تَحْزَنُ جب قلب موسیٰ کی

حفاظت کے لیے ہمیشہ عقل نے مثل باد بہاری راہ عمل کو طیب کیا اپنے ظہور حرکات سے تب اس پر ضمیر سے کہا کہ ہذا اذ لکم کیا میں تمہاری رہنمائی کروں ان آداب حسنہ اور اخلاقِ جمیلہ پر جو نفسِ نرّامہ طیبہ کے اندرونِ خانہ سے ہیں۔ جو اس قلبِ منور کی رضا عت و شیر خوارگی حکمتِ علیہ کی فکر ترتیب سے کفالت کر سکے اور علومِ نافعہ کی غذا نہیں دے اور وہ کسبِ کمال معاونینِ اعمالِ صالحہ کے مرشدین سے ہوتا کہ قلبِ مسعود مراتبِ رفیعہ کی ترقی کی طرف معجزین میں سے ہو جائے۔ اور کلماتِ باطنی کے لیے تیار ہو سکے تب فَرَجَعْنَاكَ لَوْطًا دیا ہم نے قلبِ مرفوع کو شفقتِ کبیتہ لائے کی طرف۔ بصیرتِ شکر کی قرۃ عین کے لیے

حُزْنِ فِرَاقِ کو دور کرنے کے لیے۔ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَعَجَبْتَكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا اور اسے  
 قلبِ معصوم تو نے ہی تو قتل کر دیا تھا سورۃ غصیبہ کو ریاضتِ شاقہ کی مار سے امانتِ عہد کی  
 حفاظت اور سامری ناسوتی کو بچانے کے لیے۔ تو غلبۂ نفسِ باطنی کے رنج سے اور خصلتِ زہیلہ  
 کے خوف سے ہم نے ہی تجھ کو نجات دی تھی پھر مجاہداتِ ریاضات کے جنگلات میں قبض و  
 بسط کے بیابانوں میں صیام کی بھوک اور سلاطۃ کی پیاس والی مشقتوں سے ہم نے تجھ کو بے حساب  
 آزمایا۔ فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَمْؤُوسٍ پھر کئی ساغنینِ مدینِ علم میں  
 شعیبِ روحانیت کی مجلسِ قوت میں ٹھیرا تو اسے قلبِ عرفانی عقلِ فعالی کے مرکز میں۔ پھر حواسِ  
 بدنیہ کی زوجہ کے ساتھ مقدارِ قدمی میں وادیِ تقویٰ میں دخولِ عقیدت کیا اور تقدیرِ صفاتی میں آگیا  
 کمالِ تام کی استعداد و قوت کے مطابق تکمیلِ صفات سے تجلی ذات کے مکاشفہء کلیہ کے لیے  
 وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي اِذْ هَبَّ اَنْتَ وَاَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنبِيَا فِي ذِكْرِي۔ مدینہ اسرار بیتِ انوار  
 میں سے صرف تجھ کو جملہ خواص میں بنا یا میں نے اپنے افعالِ خلافتِ اعمالِ نیابتِ عطاءِ امانت  
 کی اہلیت و لیاقت کے لیے۔ اسے قلب و عقل تم دونوں جاؤ نفسِ فرعون کی سرکوبی ذلت  
 کے لیے تعلیماتِ عرفانی کی نشانیوں ہدایتوں روشنیوں کے ساتھ جو خاص میری قدرت کی نشانیاں  
 و آیات ہیں۔ لیکن تم اسے سلطنتِ باطنیہ کے امیر و وزیر میرے قُربِ بلال کے تذکرے کے  
 مراقبہء حال کو کہیں نہ چھوڑنا کہ یہی قلب و فکر کی قوتِ قدسیہ ہے۔ حواسِ انسانی کی دو قسمیں ہیں  
 بعض حواسِ خاص رب تعالیٰ نے اپنی تدبیرِ عالمِ اسرار کے لیے پیدا فرمائے ہیں۔ جن کا دل و مانع عقل  
 فرد سب کچھ صفاتِ جمال و بلال کے لیے ہوتا ہے۔ مُنْقَرِبِينَ جَلَالِ وادیِ قدس کے لوگ  
 مشاہدہ انوار کے آئینہ ہوتے ہیں یہی حقیقتاً عبادِ اللہ ہیں۔ ان کو ہی طورِ عرفانی کی وادیِ ابن  
 مقدس سے کلامِ معرفت کے کلیم سرمدی مومنے کا شرف حاصل ہوتا ہے۔ ایسے خوش بختوں کا  
 میلانِ خلوص ہمیشہ باطلِ فرعون کے مقابلِ اسرائیلی منیر کی حمایت میں ہوتا ہے ان کو ہی  
 قَتَلْنَاكَ فُتُونًا کی محنتوں میں ڈالا جاتا ہے اور مدینِ سلوک کی پُر خار مشقت آمیز بیابان میں ننگے  
 پاؤں پیدل چلایا جاتا ہے اسی راہِ مدینِ روحانی سے بندے کو تین مقام ملتے ہیں ۱۔ مقامِ قنبا  
 پر ابتلاۃ صبرِ عظیم سے مقامِ اجتنابی عطا فرما کر اُس کو مجتبیٰ بنایا جاتا ہے ۲۔ مصائب پر  
 شکر و حمد سے رضاءِ الہی کا مقام دیا جاتا ہے اور رضاء سے مقامِ اصطناع ملتا ہے ۳۔ مقامِ  
 نَفْسِ کا خطاب اسی مقامِ خصوصیہ پر پہنچ کر مستحایا جاتا ہے گویا کہ اِجْتَنَابًا



اُجُنُبًا سے اصطلاح کا حصول ہے۔ غیر گھونٹ ہیں اور شکر لذتِ لسان ہے اور ابتلا سرورِ قلب ہے علامہ جانی فرماتے ہیں کہ

مگر کہ قطعِ بیابانِ عشق آسان است کہ کوہِ ہائے بلارِ یگِ آلِ بیابان است

ابتلاءِ رحمانی سے چار درجے حاصل ہوتے ہیں ۱۔ مرتبہ صابرین ۲۔ مرتبہ شاکرین ۳۔ مقامِ راضیین ۴۔ منزلِ واسیلین (اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْهُمْ) وَلَا تَتَّخِمْ لِي ذِكْرِي ذِکْرَ اللّٰهِ کی چار صورتیں ہیں ۱۔ ذکرِ لسانی ۲۔ ذکرِ باطنی ۳۔ ذکرِ روحانی ۴۔ ذکرِ اعضائی۔ بندے کو کوئی ذکر نہ چھوڑنا چاہیے کیونکہ ذکرِ الہی حصولِ مقاصدِ دینی دنیوی کا آلِ وسدِ بقا ہے۔ اسے بندگانِ معرفت میری امورِ دانی مشغولیت بھی تم کو میرے مشاہدے سے دور نہ کرے یہی توجہ الی اللہ کی سراجِ طور ہے۔ اہل مشہود و مشاہد و حق سے کبھی غائب نہیں ہوتے۔ جو دم غافل وہ دم کافر کا عملِ بندگی شروع ہو تو حُجْمُ نَفْسِ صُلُو تہم دَانِیُون کا انعام ملتا ہے۔ ایسے مقربینِ بارگاہِ کبر وہ کہنے کی حاجت نہیں۔ وہ ہمیشہ تو ہی تو میں رہتے ہیں ان کے نزدیک کَاتِنِیَا سے مراد ہے وُرُودِ دواخی اور عاقلین و مشغولین کو تنبیہ کرنا کہ اجتہادِ قرب مزید کرو (از تفسیر ابن عربی و تفسیر روح البیان) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے اسے ہمکلام مجبور ہو تم میری مصیبتوں پر صبر کرو۔ میری نعمتوں پر اپنے آپ کو قابو میں رکھو۔ میرے دشمن کے گھر پر آکر جہاد کرو اور انخیار کی صحبت و محبت سے پرہیز کرو اور میرے اپنوں کو اپنا وزیر و مشیر اور قابلِ مروت و موقوف بناؤ تاکہ تم میری زیارت میں کامیاب ہو سکو جیسا کہ یہاں ارشاد ہے۔ دنیا میں اُخوتِ حقیقیہ کا خیال رکھو تاکہ جنت میں اُخوتِ حاصل ہو۔ والدہ کی دی ہوئی اُخوت فقط بدنی ہے اس لیے متغیر اور فنا ہو جاتی ہے آستانہٴ نبوت سے ملی ہوئی اُخوت ہی اصلی حقیقی دائمی اُخوت ہے۔

اِذْ هَبْنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ اِثْنَهُ طَغٰی ﴿۳۳﴾ فَقَوْلَا لَهُ

جاؤ تم دونوں فرعون کے قریب بے شک وہ غدار ہو چکا ہے۔ پھر تم دونوں اس سے نرم طبیعت سے دونوں فرعون کے پاس جاؤ بے شک اس نے سر اٹھایا۔ تو اس سے نرم

قَوْلًا لِّیْنَا لَعَلَّہٗ یَتَذَكَّرُ اَوْ یُحْشٰی ﴿۴۴﴾ قَالَا

گفتگو کرنا یہ امید رکھ کر کہ نصیحت مانے یا آخرت سے ڈرے۔ دونوں نے عرض کیا  
بات کہنا اس اُمید پر کہ وہ دھیان کرے یا کچھ ڈرے۔ دونوں نے عرض کیا

رَبَّنَا اِنَّا نَخَافُ اَنْ یَّفْرُطَ عَلَیْنَا اَوْ اَنْ

اے رب ہمارے بے شک ہم کو خطرہ ہے کہ وہ کسی یہانے ہم پر زیادتی کرے یا  
اے ہمارے رب بے شک ہم ڈرتے ہیں کہ وہ ہم پر زیادتی کرے یا

یُطْغٰی ﴿۴۵﴾ قَالَ لَا تَخَافَا اِنِّیْ مَعَکُمَا اَسْمِعُ

سراٹھائے۔ فرمایا رب نے بالکل نہ گھبراؤ تم دونوں بے شک میں تم دونوں کے ساتھ ہوں ہر بات سن کر  
شرارت سے پیش آئے فرمایا ڈرو نہیں میں تمہارے ساتھ ہوں سنتا

وَاَرٰی ﴿۴۶﴾ فَاتَّبِعْهُ فَمَوْلَا اِنَّا رُسُلُ رَبِّکَ

اور دیکھتا رہوں گا لہذا تم دونوں جاؤ اس کے پاس پھر دونوں بتاؤ کہ ہم دونوں تیرے پروردگار کے رسول ہیں  
اور دیکھتا تو اس کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ ہم تیرے رب کے بھیجے ہوئے ہیں تو

فَاَرْسِلْ مَعَنَا بَنٰی اِسْرَآءِیْلَ وَلَا

لہذا تو بھیج دے ہمارے ساتھ تمام بنی اسرائیل کو اور نہ

تو اولاد یعقوب کو ہمارے ساتھ چھوڑ دے۔ اور انہیں تکلیف

تُعَذِّبُہُمْ ۖ قَدْ جِئْنَا بِآیٰتٍ مِّنْ رَبِّکَ

عذاب ظالمانہ کر تو ان پر ہم تیرے دکھانے کو تیرے رب کی طرف سے ایک معجزہ لائے ہیں

نہ دے بے شک ہم تیرے پاس تیرے رب کی نشانی لائے ہیں۔



# وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَ الْهُدٰی ﴿۴۷﴾

اور اب سلامتی صرف اُس کی ہے جو ہادی کی پیروی کرے گا۔

اور سلامتی اسے جو ہدایت کی پیروی کرے۔

**تعلقات** ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت میں ذکر ہوا کہ ہم نے کس طرح موسیٰ علیہ السلام کو تبلیغ احکام الہیہ کے لیے تیار کیا کہ ان کو بچپن جوانی کے احسانات یاد کرائے گئے معجزات و نبوت سے نوازا گیا۔ دعائیں قبول کی گئیں جو انہوں نے مانگا وہ دیا گیا۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے اس تمام تیاری کے بعد ان کو فرعون کے پاس جانے کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں حضرت موسیٰ کی جلالت اور غصے والی طبیعت کا ذکر فرمایا گیا اب ان آیت میں آپ کو نرم دلی اور جمالی طبیعت اختیار کرنے کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں حضرت موسیٰ کے ہاتھوں ایک کافر کے قتل ہو جانے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں حضرت موسیٰ کا اُس کے بدلہ لینے سے خوف زدہ ہو جانے کا ذکر ہو رہا ہے۔

**تفسیر نحوی** اِذْ هَبْنَا لِيْ فِرْعَوْنَ اِثْنًا طَغٰی۔ فَقَوْلًا لَّهٗ قَوْلًا لِّبَنَاتِیْ لَعَلَّہٗ یَتَذَكَّرُوْا اَوْ یَخْشٰی۔ قَالَ رَبَّنَا اِنَّا اِنَّا خَافُ اَنْ یَّفْرُطَ عَلَیْنَا اَوْ اَنْ یَّطْغٰی۔ اِذْ هَبْنَا۔

باب نفع کا امر حاضر معروف تشبیہ مذکور ذھب سے مشتق ہے یعنی دونوں جاؤ اس میں اتنا ضمیر پوشیدہ فاعل ہے اِلٰی فِرْعَوْنَ یہ جار مجرور متعلق ہے فِرْعَوْنَ لفظاً غیر منصوب ہے کیونکہ عجی و غلم ہے لفظ فِرْعَوْنَ عبرانی لفظ ہے اس کا ترجمہ ہے سیاست دان یا پالا لاک اس زمانے میں ہر بادشاہ کا شاہی لقب ہوتا تھا ایک قول میں یہ لفظ اس کا نام یا ذاتی لقب تھا بعد میں ہر بادشاہ کو فرعون کا لقب دیا گیا اس قول کے مطابق یہ لفظ فرعون معرب ہوا فاعل عوسے اور متبدل ہوا ہے فاعل سے اس طرح کہ عبرانی میں سورج کو اُس کے پجاری رع کہتے تھے فرعون جب مصر میں آیا تو اس نے پجاریوں پر دھاک و رعب بٹھانے کے لیے اپنے آپ کو سورج دیوتا کا اوتار دیکھ کر کہا شروع کیا پھر مصر میں اکثر کفار سورج پرست تھے اسی مذہب کو مصری پنڈت ہندوستان میں لے کر آئے اور یہاں سورج کی پرستش شروع ہو گئی۔ بہر کیف جب فرعون

نے اوتار ظاہر کیا تو بجا ریوں نے اس کی بہت عزت کی اور قارع اٹھ کا لقب ہوا۔ یہاں تک کہ اس کو اپنا بادشاہ بنالیا اور وہاں کی لغت کے مطابق اوتار کو جب بادشاہت ملتی ہے تو اُس کو قارع کہا جاتا یعنی سورج کا اوتار بادشاہ مصری میں بگڑ کر فرعون ہو گیا۔ دنیا میں سب سے پہلے اسی کو فرعون کا لقب دیا گیا۔ بعد میں ہر بادشاہ کو فرعون کہا جانے لگا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اِنَّ حَرْفَ مَثْبُتَہُ ضَمیر اس کا اسم منصوب طغی فعل ماضی واحد مذکر غائب طغی بِالْمَثْبُوتِ سے مشتق ہے اگر طغُوْنَا قَصْدًا دای بنا ہو تو باب نصر ہے اگر طغی یائی سے بنا ہے تو باب سَمْع ہے۔ طغُوْنَا اور طغی دونوں کا ترجمہ ہے حد سے بڑھنا۔ خیال رہے کہ نافرمانی تین قسم کی ہوتی ہے۔ ۱۔ بغاوت جس میں مخالف کو ختم کرنا مقصود نہ ہو صرف راہِ راست پر لانا مقصود ہو۔ ۲۔ غداری جس میں مخالف کو ختم کرنا مقصود ہو۔ ۳۔ طغُوْنَا جس میں مخالف کو ختم کر کے اُس کی جگہ پر قبضہ کرنا مقصود ہو۔ پانی کے سیلاب کو طغیان اسی معنی میں کہتے ہیں کہ اپنی دریائی حد سے نکل کر خشکی پر قابض ہو جاتا ہے طغی فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر علت ہوئی اِذْ حَبَاکِ یہ فعل فاعل متعلق اور علت سے مل کر جملہ فعلیہ تعلیلیہ انشائیہ ہو گیا۔ فَ زَائِدَہُ قَوْلًا۔ فعل امر تثنیہ قول سے مشتق ہے ترجمہ ہے تم دونوں بات کرنا اِنَّمَا اس کا فاعل پوشیدہ ہے لہٰذا یعنی اس کوہ ضمیر کا مرجع فرعون ہے یہ جار مجرور متعلق ہے قَوْلًا کا قَوْلًا مفعول بہ۔ مصدر ہے موصوف ہے لَبِثًا۔ منصوب ہیئۃ صفت مشبہ بر وزن فِعْلٍ دراصل تَعَالٰی لَبِثًا کا ی ہیں اور عام کر دیا گیا اس کا مصدر ہے لَبِثٌ بمعنی نرم شفقت آمیز گفتگو یہ مرکب توصیفی مفعول بہ ہے لَعَلَّہُ یَمْدُکُوْهُ فعل مضارع احتمالی معروف واحد مذکر باب تَفْعَلُ سے ہے صُو پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع ہے فرعون فعل با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ اُوْ حَرْفِ عطف اختیار یہ یُخَشِیْ بَابِ سَمْعِ کا مضارع معروف احتمالی واحد مذکر صُو ضمیر فاعل یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہوا دونوں مل کر قَوْلًا کی علت ہوئے قَوْلًا امر اپنے فاعل متعلق مفعول بہ اور علت سے مل کر جملہ فعلیہ تعلیلیہ ہو گیا لَعَلَّہُ یَمْدُکُوْکَا ترجمہ اعلیٰ حضرت نے فرمایا۔ اُس اُمید پر یحٰن اللہ اس ترجمہ مبارک سے کفار کا ایک بہت بڑا اعتراض ختم ہو گیا۔ قَالَ۔ فعل ماضی مطلق باب نَعَوْہُمَا ضمیر تثنیہ مذکر غائب یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ رَبَّنَا۔ سے ہمارے رب دراصل تَعَالٰی رَبَّنَا۔ رَبِّ کے فتح سے یا حرف ندا کا پتہ بتایا یہ قرینہ ہے حرف ندا کی موجودگی کا نا ضمیر جمع تکلم برائے تثنیہ مذکر مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مناد



ہے۔ اِنْ حرفِ مشبہ ناصبہ جمع متکلم اس کا اسم ہے خُتَافُ بابِ سَمْعِ کا فعل مضارع حالِ تثنیہ متکلم  
ضمیر متکلم مستتر اس کا فاعل ہے اَنْ حرفِ ناصبہ یقرظ بابِ نصر کا مضارع مستقبل واحد مذکر غائب  
قَرِظُ سے مشتق ہے بمعنی اِیسا ظلم کرنا جو کسی گزشتہ واقعہ کا یہاں یا آڑینا کر کیا جائے یعنی  
زیادتی کرنا اگرچہ وہ بہانہ ظالم کی نظر میں بھی نامناسب ہو علیٰ جار مجرور متعلق ہے یقرظ فعل  
بافاعل اور متعلق سے مکرر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ ہوا اَوْ حرفِ عطف اَنْ ناصبہ لطیفی  
بابِ سَمْعِ کا مضارع مستقبل ہو ضمیر فاعل کا مرجع فرعون ہے۔ یہ فعل بافاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر  
معطوف ہے دونوں عطف مل کر مفعول یہ ہوا خُتَافُ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اِنْ کی۔ اِنْ  
اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جوابِ ندا ہوا اور یا پوشیدہ اپنے منادی و جواب  
ندا سے مل کر جملہ ندائیہ ہو کر مقولہ ہوا قَالَا کَا سَبَّ مَلِكٍ جملہ تولیہ ہو گیا۔ قَالَ لَا تَخَافَا  
اِنِّیْ مَعَكُمَا اَسْمِعُ وَاَسْمٰی فَاْتِیْہُ فَقَوْلَا اِنَّا دَسُوْا رَبَّکَ فَاَدْسِلْ مَعَنَا بَنِیْ اِسْرٰئِیْلَ  
وَلَا تُعَدِّ بِہٖمْ قَدْ جِئْنَاکَ بِاٰیۃٍ مِّنْ رَبِّکَ۔ وَالسَّلٰوۃُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَنَا الْہٰدِیْ تَالِ فَعَلِ ماضی مطلق  
ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع رب تعالیٰ۔ فعل بافاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَا تَخَافَا۔ بابِ سَمْعِ  
کا فعل نہیں ماضی تثنیہ مذکر انتہا ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام  
اِنْ حرفِ مشبہ نون و قایہ کی ضمیر واحد متکلم مرجع رب تعالیٰ بحالت نصب ہے اسم ہے اِنْ کا مفعول  
اسم ظرف مکانی مضاف ہے گما ضمیر تثنیہ ماضی مضاف الیہ یہ مرکب اضافی ذوالحال اَسْمِعُ بابِ سَمْعِ کا  
مضارع متکلم اَنَا ضمیر واحد متکلم پوشیدہ مرجع اللہ تعالیٰ یہ فعل بافاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر  
معطوف علیہ ہوا وَاَوْ عَاطِفہ جمیعت کے لیے اَرٰی۔ رَعُوْا سے مشتق ہے بمعنی توجہ سے دیکھنا  
واحد متکلم بابِ ضرب کا مضارع معروف یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف ہوا دونوں عطف مل کر حال  
ہوا اَمْعَا۔ اپنے حال سے مل کر خبر ہے اِنْ کی یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر علت ہوئی لَا تَخَافَا  
کی وہ سب مل کر جملہ فعلیہ اِنشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا و حرفِ عطف تعقیبی اُتِیَا۔ اَنْ  
سے مشتق ہے۔ بابِ افعال کا فعل امر حاضر معروف تثنیہ مذکر انتہا ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل  
ہے۔ اَنْ کے معنی ہے آنا مگر جب یہ باب افعال میں آکر متعدی ہوتا ہے۔ معنی ہوتے ہیں  
جانا اس کا مصدر ہے اِیْتَاؤُ پھر تثنیہ تنوین سے مبتدل ہو کر اِیْتَانُ ہوا۔ ضمیر بارز اس کا  
مفعول منفی با ظرف مکانی یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ فَ عَاطِفہ بمعنی ثُمَّ قَوْلَا فعل امر تثنیہ  
فعل بافاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اِنَّا۔ دراصل ہے اِنْ تَا۔ نَا ضمیر جمع متکلم اِنْ کا اسم ہے

رَسُولًا اسمِ تثنیہ در اصل ہے رَسُولَانِ نون تثنیہ اضافت کی وجہ سے گر گیا یہ مضاف ہے  
رَبِّكَ مضاف الیہ یہ ڈبل مرکب اضافی خبر ہے اِثْنَاكَ اِنَّ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو  
کر معطوف علیہ فَأَرْسِلْنَا ف عاطفہ بیانیہ اَرْسِلْ۔ باب افعال کا امر حاضر معروف واحد مذکر اس  
میں مخاطب ضمیر کا مرجع فرعون ہے۔ مَعْنَا۔ مرکب اضافی بمعنی ہمارے ساتھ۔ مفعول معہ  
ہے۔ بنی اسرائیل مرکب اضافی۔ دراصل بَنِیْ اِسْرَآئِیْل ابن کی جمع نون اضافت کی وجہ سے گر گیا۔ بحالت  
نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے۔ اَرْسِلْ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ  
لَا تُعَذِّبْ۔ باب تفعیل کا فعل نہی اَنْتَ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ضم ضمیر مفعول بہ مرجع بنی اسرائیل  
یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہوا فَأَرْسِلْ کا یہ دونوں معطوف ہوئے اِنکے سب  
عطف مل کر مقولہ اول ہوا قَوْلًا کَاذِبًا۔ باب قریب کا ماضی قریب معروف جمع دتثنیہ، تکلم  
ضمیر مخاطب مفعول بہ یعنی تجھ کو دینے یا دکھانے بابت۔ ب حرف جر متعذی مفعولیت کا۔ اِیْتِ  
اسم مفرد۔ یہ جار مجرور متعلق اول ہے قَدْ جِئْنَا کے من جارہ ابتدائیہ رُب اسم صفاتی ہے اللہ تعالیٰ  
کا مضاف ہے لَکَ ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق دوم ہے قَدْ جِئْنَا کے یہ سب  
مل کر مقولہ دوم ہے قَوْلًا کَا۔ واؤ زائدہ بیانیہ اَلْکَلِمُ اسم مفرد معرفہ مبتدئ ہے۔ علی حرف جر بمعنی  
لام نافعہ مِنْ اسم موصول اِیْتِ بِاب افعال کا ماضی مطلق ضمیر اس کا فاعل پوشیدہ اَلْمَدِی۔ الف  
لام عہد خارجی مَدِی اسم مصدر بمعنی حاوی اسم فاعل اتباع کا ترجمہ ہے بلا سوچے نقش قدم پر چلنا  
یہ بحر انبیاء کی جائز نہیں ہے۔ مَدِی بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے اِیْتِ کا یہ جملہ فعلیہ  
انشائیہ ہو کر صلہ ہوا مِنْ کا موصول صلہ مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ ثابت اسم فاعل وہ اپنے  
فاعل اور متعلق سے مل کر مقولہ سوم قَوْلًا۔ اپنے تینوں مقولوں سے مل کر معطوف ہوا فَأَرْسِلْنَا کا دوز  
عطف مل کر معطوف ہوا لَا تَخَافَا کہ وہ سب عطف مل کر مقولہ ہوا قَالَ کَا۔

اِذْ هَبْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰی فَقَوْلًا لَّہٗ قَوْلًا لَّیْسَا لَعَلَّہٗ یَتَذَكَّرُ اَوْ یُحْشٰی  
تفسیر عالمانہ اَحَا لَا مَآبِنَا اَتَنَا نَحَا فَاَنْ یَقْرَطَ عَلَیْنَا اَوْ اَنْ یَطْغٰی اے موسیٰ اب تم دونوں میں  
کہ فرعون کی طرف چل پڑو (نقطہ فرعون اس زمانے میں ہر بادشاہ کی قانونی لقب ہوتا تھا)  
کیونکہ اب وہ ظالم میرے یک بندوں پر ظلم میں کفر کی مددوں میں غرور کی اگر میں اس دہری  
چند روزہ زندگی کی ڈھیل سے ناجائز فائدہ اٹھانے میں دن بدن بغاوت و سرکشی میں بڑھتا  
ہی جا رہا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کو اس کلام طور میں چار طریقے سے مصر جانے کا حکم ملا مگر



نوعیت مختلف ہے پہلے دو مرتبہ واحد مذکر حاضر کے صیغہ سے پھر دو مرتبہ تثنیہ مذکر کے صیغے سے ایک دفعہ بیاں اور پھر آگے۔ قَاتِلَہُ۔ فرما کر مصر میں آپ کو تین قسم کے لوگوں کی طرف بھیجا گیا۔ فرعون اور اس کے درباری عملے کی طرف۔ ۱۔ قبطی قوم کی طرف۔ ۲۔ بنی اسرائیل کی طرف۔ اتنے بڑے سرکش مغرور کا فرما فرمان ہونے کے باوجود رب تعالیٰ کا کرم یہ کہ اے موسیٰ جب تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ فَقُولَا لَہٗ قَوْلًا لَّیِّنًا۔ تو اس پر غصہ اور جلال نہ کرنا بلکہ نہایت سیٹھی نرم طرز سے باتیں کر کے سمجھانا۔ اپنی طرف سے یہی امید رکھنا کہ وہ ضرور نصیحت پکڑے یا کم از کم اس کو اللہ تعالیٰ کی عظمت و شان کا پتہ لگ جائے جس سے اُس کو آخرت و عذاب کا کچھ خوف آئے۔ اللہ اکبر کتنی کریم رحیمی بخاری و شفقت ہے حضرت امام بھی بن معاذ رازی کو ایک دفعہ یہ آیت کسی نے سنائی تو آپ بہت روئے اور عرض کیا کہ اے مولیٰ تعالیٰ جب اُس پر تیرا اتنا رحم ہے جو اپنے آپ کو کہتا رہا۔ اَنَا لِلّٰہِ۔ اور اَنَا دُنَیْکُمْ تو رحم و کرم اُس بندے پر کتنا عظیم ہوگا جو کہے گا کہ اَنْتَ رَبِّیْ وَاَنَا عَبْدُکَ وَاَنْتَ اِلٰہُ سُبْحَانَ اللّٰہِ وَبِحَمْدِہٖ سُبْحَانَ اللّٰہِ الْعَظِیْمِ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو چودہ وجوہ سے نرم کلامی کا حکم فرمایا۔ ۱۔ اس لیے کہ آپ کا غصہ بہت تیز تھا اللہ تعالیٰ کے خلاف کسی بھی چھوٹے بڑے آدمی سے کسی طرح کی گستاخی برداشت نہ ہوتی تھی۔ آپ کو اپنے ذاتی دشمن کی یہودگی پر کبھی غصہ نہ آیا۔ مگر رب کریم کی شان اقدس کی گستاخی پر اتنا شدید غضب و غصہ آتا کہ کہ آپ کی ٹوپی مبارک غصہ کی تپش سے گرم ہو جاتی۔ موسیٰ علیہ السلام نے ہمیشہ ٹوپی پہنی کبھی عمامہ نہ باندھا۔ آپ دو قسم ٹوپی پہنا کرتے تھے اکثر چھوٹی ٹوپی کبھی بڑی ٹوپی کا ٹول تک اسی لیے آج کل یہودی لوگ دونوں قسم کی ٹوپیاں پہنتے ہیں دوسری وجہ یہ کہ نرم کلامی سے سب کو فائدہ تھا۔ فرعون کو مائل ہونے کا۔ قوم قبطی اور اہل دربار کو۔ ایمان لے آنے کا۔ بنی اسرائیل کو چپکرا اہل جانے کا۔ موسیٰ علیہ السلام کو اتمام حجت کا اور دونوں موسیٰ و ہرون علیہما السلام کو ثواب تبلیغ کا۔ ۲۔ نرم کلامی سے مخالف کو انکار کا بہانہ نہیں ملتا یا ماننا پڑتا ہے یا لا جواب ہونا۔ خود بولنے والے کے جذبات کو فائدہ ہوتا ہے۔ ۳۔ سننے والے کو سوچنے سمجھنے اور فائدہ لینے کا موقع ملتا ہے۔ ۴۔ اغیار کو بھی نرم کلامی سے ہی قائل اور مائل کیا جاتا ہے۔ ۵۔ دشمنوں میں گھرے انسان کی عزت قائم رہتی ہے۔ ۶۔ اپنی عقل قائم رہتی ہے۔ ۷۔ مد مقابل کی عقل بھی قائم رہتی ہے اُس کو سخت کلامی

کاغصہ نہیں آتا تاہم کلامی سے اپنی بات منوائی جاسکتی ہے تاہم کلامی میں نفع و مصلحت محبت  
شفقت کے فوائد ہیں تاہم کلام میں حکمت و تدبیر ہے تاہم کلامی میں کاروبار پڑتا  
ہے تاہم دشمن کاغصہ ٹھنڈا ہوتا ہے اس لیے حکم دیا گیا کہ **وَلْيَتَلَخَّطِ** تبلیغ احکام کے لیے نرم کلام  
کا حکم فرمایا گیا کہ **لَعَلَّكَ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى** اس نفل کا تعلق رب تعالیٰ سے نہیں بلکہ موسیٰ و ہرون  
علیہما السلام سے ہے کہ تم کو یہ امید ہوتی چاہیے۔ بعض نے فرمایا یہ نفل **رَبَّ** یعنی امید کے  
لیے ہے بلکہ تمام جگہ قرآن پاک میں نفل اسی معنی میں ہے۔ امید رکھنے والے اپنے اعمال  
و کردار اور تبلیغ میں مجتہد ہوتا ہے اس لیے ثواب پاتا ہے مگر ایسے آدمی مجبوراً تکلف  
سے عمل کرتا ہے۔ بعض نے کہا کہ نفل سوالیہ ہے یعنی کیا وہ نصیحت پکڑے گا۔ بعض  
نے کہا کہ نفل تبلیغیہ ہے یعنی تاکہ وہ نصیحت پکڑے۔ مگر پہلا قول درست ہے کہ امید  
کے لیے ہے۔ خشیت وہ خوف جو کسی کی عظمت کے احساس و اقرار سے ہو۔ یہاں  
دو دفعہ طغی فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ پہلے **إِذْ هَبْنَا إِلَىٰ قُرْعُونِ** میں مطلق ہے کہ فرعون ہر  
اعتبار سے طاغی ہے دینی ایمانی دنیوی اور اخلاقی میں طغی مقید اور مربوط ہے کہ دینی اعتبار  
سے طاغی ہے اور سرکش کو بدست کرنے کے لیے قول **لَيُنْزِلُنَّ** ضروری ہے اسی لیے  
موسیٰ علیہ السلام کی سیدی سادی بیٹی نرم محبت آمیز لا جواب باتیں سن کر فرعون کے  
دل میں موسیٰ علیہ السلام کی پھلی محبت جاگ اٹھی اور بولا اچھا موسیٰ میں تمہاری بات مان کر  
تمہارے رب پر ایمان لے آؤں گا مگر میری پانچ شرطیں ہیں ان کا مجھ سے وعدہ کرو  
ایک یہ کہ میں تاجر جوانوں کی طرح قوی رہوں دوم یہ کہ کھانے کی لذت اور قائمہ جوانوں کی  
پاتا رہوں سوم یہ کہ مروی قوت تاجر مجھ میں آجائے چہارم یہ کہ مشروبات کی لذتیں فائدہ  
کبھی نقصان نہ دیں پنجم یہ کہ میری بادشاہت تاجر باقی رہے حضرت موسیٰ نے اپنی اس  
پہلی ملاقات اور تبلیغ میں اس سے یہ تمام وعدے فرمائے اور فرمایا کہ یہ تو دنیوی وعدے  
ہیں آخرت کی جنت عیش و عشرت مزید ملے گا۔ طور سے روانگی سے قبل موسیٰ علیہ السلام  
نے رب تعالیٰ سے عرض کیا اس طرح کہ ادھر طور پر موسیٰ علیہ السلام بذریعہ گفتگو ادھر مصر میں ہرون  
علیہ السلام نے بذریعہ وحی دونوں کا کلام اس طرح نقل فرمایا گیا **قَالَ لَا تَبْنِئْنَا خُفَّاءُ** دونوں نے  
عرض کیا۔ اے رب ہمارے بے شک ہم دونوں اندیشناک ہیں فکر مند اور پریشان ہیں کہ  
وہ ہم پر ہمارے پرانے ایک قتل کے انتقام کی وجہ سے کچھ زیادتی نہ کرے یا اس طرح کہ وہ



ہمارے قتل کا منصوبہ بنائے اور کسی بہانے کی آڑ لے کر دونوں کو قتل کرادے اگرچہ قتل کا خوف انبیاء علیہم السلام کو نہیں ہوتا مگر اس سے تبلیغ احکام الہیہ کا کام بند ہو جاتا۔ یا اس طرح کہ اپنے تکبر شاہی کی وجہ سے ہماری بات کو اہمیت نہ دے یا اس طرح کہ دربار میں نہ آنے دے نہ بات سننا پسند کرے۔ اَوْ اَنْ يَطْعَىٰ۔ یا اس طرح کہ اپنی جھوٹی الہیت و ربوبیت کو بچانے کے لیے اسے باری تعالیٰ تیری گستاخی کرے جو ہم سے برداشت نہ ہو سکے اور ہم اپنے غصے کو قابو نہ رکھ سکیں اور عصا سے اُس کو بھرے دربار میں ہلاک کر دیں۔ یا اُس کا تکبر سرکشی زیادہ ہو جائے یہ عرض و معروض سن کر۔ قَالَ لَا تَخَافَاِنَّيْ مُعْجَمًا اَسْمَعُ وَاَمْرًا يَفْتِيهِ فَقُولَا اِنَّا مَرْسُولَا رَبِّكَ فَاَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرٰئِيلَ وَلَا تَعِدْ بِمُفْرِدٍ قَدْ جَعَلْتَ بَايَةً مِّنْ مَّرْطَبِكَ وَالنَّسْلَانِ عَلَىٰ مِّنْ اَتْبَعَهُ الْهُدٰى۔ رب تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اے موسیٰ و ہرون کسی بھی چیز کا فکر اندیشہ مت کرو تم دونوں نہایت اطمینان سے جاؤ۔ فرعون تم سے کچھ بھی زیادتی نہ کر سکے گا نہ دینی نہ دنیوی نہ قتل نہ قید نہ اپنی تبلیغ رسالت احکام دینیہ کی تکمیل کی فکر کرو نہ وہ تمہارے سامنے ہماری گستاخی کر سکے گا۔ بلکہ ہر طرح سے فائدہ ہی ہو گا۔ اس لیے کہ اِنْتِیْ مَعَكُمْ اَبْنِیْ تَمَّ دُونُوں کے ساتھ ہوں تم یہ خیال کبھی مت کرنا کہ میری کرامت و حمایت تم سے منقطع ہو گئی۔ میری کمال حفاظت اور نصرت تاتم ہمیشہ تمہارے ساتھ ہے طور پر موسیٰ علیہ السلام اور مصر میں ہرون علیہ السلام اکیلے تھے اور دونوں سے یہ کلام ہو رہا تھا۔ یہاں بلا واسطہ اور مصر میں بواسطہ جبریل۔ اسی لیے فاتیہ اور قولاً بصیغہ تثنیہ ارشاد ہوا اگرچہ دونوں دور دور تھے۔ بعض نے کہا کہ قَالَا دَبْنَا وَغَیْرَہ یہ کلام طور نہیں بلکہ موسیٰ علیہ السلام مصر میں بھائی سے ملے تو وہاں دونوں نے مل کر عرض کیا مگر یہ درست نہیں کیونکہ یہ یک دم دونوں کا بولنا ادب بارگاہ کے خلاف اور ممنوع ہے اسی لیے تو قرئت خلف الامام متع ہے و قد میں ہمیشہ ایک ہی بولتا ہے اور ہی سب کا بولنا مانا جاتا ہے۔ اگر یہ کلام مصر سینچنے کے بعد ہوتا تو قَالَ وَاَعِدْ ہوتا۔ اس لیے درست یہی ہے کہ دونوں نے الگ الگ مقام سے کلام عرض کیا اور دونوں کو رب تعالیٰ نے دونوں جگہ اپنا کلام سنا دیا بلا واسطہ اور بلا واسطہ دونوں کو فرعون کی سرکشی کا علم تھا۔ سورۃ طہ کی آیت ۱۲ سے آیت ۲۶ تک رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے تیشیں باتیں ارشاد فرمائیں اور موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے گیارہ باتیں عرض کیں دس باتیں اکیلے اور گیارہ باتیں

اِنَّا نَحْنُ اِجْتِماعُ اہنے بھائی کو شامل کر کے۔ یہ تمام کلام ابتدا و ثبوت سے صبح صادق تک ہوتا رہا۔ جب حضرت موسیٰ طور سے چلے تو لذت کلام الہی یاد الہی کی مشغولیت حکم ربانی کی پابندی کے عشق میں بیوی بچوں بکریوں سامان سب کچھ بھول گئے اور اسی وقت منہ اندھیرے چل پڑے اور راہ سفر میں آپ کو پانچ دشواریاں پیش آئیں پہلی یہ کہ راستہ معلوم نہ تھا دوم یہ کہ سفر خرچ زاد راہ کھانے پینے کا کوئی سامان نہ تھا سوم یہ کہ سواری کا جانور بھی نہ تھا پیدل ہی چل پڑے چہارم یہ کہ کوئی سامان بھی نہ لیا بحر اپنے عصا کے اسی کو دن میں سائے کے لیے رات کو تکیے کے لیے استعمال فرماتے پنجم یہ کہ ایک دن کا سفر تھا مگر راستہ بھولنے کی وجہ سے تین دن میں پورا کیا ظہر کے وقت ہارون علیہ السلام مصر کے جنگل میں مل گئے اور بتایا کہ فرعون کی سرکشی اور ظلم پہلے سے زیادہ ہو گیا ہے بالکل معمولی باتوں پر اسرائیلی کا قتل کر دینا عام سی بات ہے دوسرے دن بوقت اشراق حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام پہلی بار شان نبوت اور تبلیغ رسالت کے ساتھ فرعون کے پاس بھرے دربار میں پہنچے مگر اُس وقت اس کا وزیر اعظم ہامان موجود نہ تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے اس پہلی ملاقات میں تیرہ باتیں فرعون سے فرمائیں۔ ۱۔ بہت ہی نرم اور محبت بھرے انداز میں فرعون کو اس کی پسندیدہ کنیت سے خطاب کیا یا ابالعباس فرعون بے اولاد تھا مگر اس نے شوقیہ اپنی تین کنیتیں رکھی ہوئی تھی فرعون کو اس طرح پکارنا بہت پیارا لگتا تھا۔ ۲۔ اس کی دوسری کنیت ابو ولید تیسری ابو بکرہ تھی ہم دونوں تیرے رب تعالیٰ کے رسول ہیں ۳۔ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ ہم تیرے پاس اپنی نبوت و رسالت پر نشانی بھی لائے ہیں ۴۔ اِنَّا قَدْ اُوْحِيَ۔ بے شک ہم کو اللہ کی طرف سے وحی بھی ارشاد ہوتی ہے یہاں سے آپ نے صحف موسوی کے احکام امر و نہی نذارت بشارت اس طرح سنائی۔ ۵۔ وَاسْتَدْمِعْ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی۔ اے فرعون سلامتی اور بقا صرف اُسی شخص کی ہے جو ہماری لائی ہوئی ہدایت کی پیروی کرے گا ۶۔ اِنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلٰی۔ اے ہمارے ملکی بادشاہ یہ بھی یاد رکھ کہ جس نے اس ہدایت ربانی کو جھٹلایا اور اس سے منہ پھیرا بے شک دائمی عذاب اُسی پر ہے۔ یہ تمام کلام صحیفہ قرآن مجید میں یہیں نقل فرمایا گیا۔ اگلا کلام سورۃ قصص آیت ۲۷ میں اس طرح ہے ۲۷۔ قَالَ مُوسٰی رَبِّیْ اَعْلَمْ بِمَنْ جَاءَ بِاِلْهُدٰی مِنْ عِنْدِیْ ۙ وَ مَنِ تَكُوْنُ لَہٗ عَاقِبَةُ الدَّارِ اِنَّہٗ لَا یُعْلَمُ الظَّالِمُوْنَ فرعون نے تو بے سوچے سمجھے میری باتوں کو اور کام کو جا دو کہہ دیا بے شک میرا رب خوب جانتا ہے اُس کو جو اُس کے پاس



سے ہدایت لایا اور اسی کو بھی جانتا ہے جس کے لیے آخرت کا گمراہی بے شک ظالم مراد کو نہیں پہنچتے ﴿هَلْ لَكَ إِلَٰهٌ إِلَّا أَن تَتَذَكَّرَ﴾ اسے فرعون کیا تو یہ خواہش و رغبت رکھتا ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ کی پاکیزگی حاصل کرے ﴿وَ أَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَحْتَنِي﴾ اور اسے فرعون کیا میں تجھے ایسی ہدایت ابدیت دوں جس سے تو اللہ تعالیٰ کی عظمت و شان کو پہچان کر مرعوب ہو۔ یہ فرمودات بھی صحیفہ موسیٰ میں تھے جو آپ نے سنائے قرآن مجید کی سورۃ نازعات کی آیت ۱۸ و ۱۹ میں مذکور ہوئے ﴿مَّا قَدْ أَكَلَتْ مَن تَتَذَكَّرُ﴾ اسے فرعون یہ دینیوی چند روزہ سلطنت کامیابی کی نشانی نہیں۔ بے شک کامیاب وہ ہے جو پاکیزہ ہو گیا ظاہر و باطن سے ﴿وَدَّ كُنُوزَهُمْ رَبِّي قَطْلًا﴾ اور کامیاب وہی ہے جس نے اپنے رب اللہ تعالیٰ کی یاد باقی رکھی ذکر الہی کرتا رہا اور نماز پڑھتا رہا۔ پھر آپ نے درباریوں کو خطاب فرمایا۔ ﴿يَلْ تَوَسَّوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا﴾ اسے ہو تو فوتم دینیوی زندگی کو پسند کر بیٹھے یہ تو عارضی فانی مصیبتوں و لذتوں غربتوں بھری ہے اس میں تو فنیانیت نفسانیت شیطانی ہے ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ اصل مزیدار زندگی تو آخرت کی ہے جو باخیریت بھی ہے اور ہمیشہ آباد تک رہنے والی بھی۔ یہ اقوال و مضامین قرآن مجید کی سورۃ اعلیٰ میں ذکر فرمائے گئے یہ تمام نصیحتیں بشارت تدارتیں صحیفہ موسیٰ میں تھیں اسی لیے ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿إِن هٰذَا لَفِي الصُّفْحِ الْأُولَىٰ صُحُفٍ ابْدَٰ حَيْمَمٌ وَمُؤْمِلًا﴾ یعنی ابراہیم علیہ السلام کے صحیفوں میں بھی یہ ہی کچھ پیغام و کلام الہی تھا۔ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے مرتبی آزر کو نہایت باادب اور با احترام نرم انداز میں سنایا اور موسیٰ علیہ السلام نے اپنے مرتبی فرعون کو نہایت محبت و ادب سے سنایا۔ یہ سب کلام پہلی محفل و ملاقات میں ہوا۔ فرعون اس کلام و اندک گفتگو سے متاثر ہوا اور بولا۔ اسے موسیٰ مجھے وہ معجزہ دکھاؤ جو تم اپنے رب کے پاس سے اپنی رسالت کی تائید کے لیے لائے ہو۔ موسیٰ علیہ السلام نے پہلے اس کو عصا کا معجزہ دکھایا وہ ڈرا گھبرا یا پھر اس کو ہاتھ کا معجزہ دکھایا وہ بہت حیران ہوا۔ تفسیر خازن شافعی نے فرمایا کہ صرف ہاتھ کا معجزہ دکھایا مگر یہ غلط ہے بعض نے کہا صرف عصا کا معجزہ دکھایا مگر یہ بھی غلط ہے۔ صحیح اور مدلل یہ ہے کہ آپ نے دونوں معجزہ دکھائے اس کی دلیل یہ کہ فرعون نے اس کو جادو کہا اور مرعوب ہوا گھبرا یا صرف ہاتھ کے معجزے سے اتنا ڈر نہ گھبراتے کی ضرورت تھی نہ اس کو زبردست جادو کہا جاسکتا ہے صرف ہاتھ کے مقابلے کے لیے اتنے بڑے بڑے تقریباً بہتر جادو گر بلانے کی کوئی ضرورت نہ تھی دلیل دوم جب فرعون نے اور اس کے درباریوں نے ایمان لانے سے انکار کر دیا تو اس

معجزہ کو جادو کہتے ہوئے کہا کہ ہم بھی اسی کی مثل جادو لائیں گے۔ فَلَمَّا تَبَيَّنَكَ بِسِحْرِهِمْ جِب جادو گروں نے اپنا جادو دکھا با تو اپنی رسیوں کو سانپ ہی بنا دیا نہ کہ ید بیضا۔ دلیل سوم فرعون نے اپنے بندے دُڑائے اور ملک کے تمام جادوگر جمع کر دیے ان کو فرعون نے یقیناً بتایا ہوگا کہ ایک جادوگر نے ہمیں اس طرح جادو کر کے دکھایا ہے تم سب اس کا مقابلہ کرو جب جادوگر میدان میں وقت مقررہ پر پہنچے تو جادو گروں نے کہا قَالُوا أَيُمُؤِّمِنُ إِذَا هَٰذَا قَالَ مُوسَىٰ يَأْتِمُرُ بِالْجَدِّ وَالْوَرْدِ اس سے ثابت ہوا کہ عصا کا کمر رہے ہیں۔ کیونکہ اِنْفَا اور دُنَا پھینکنا لاٹھی کا ہی ہو سکتا ہے نہ کہ ید بیضا کا اگر فرعون نے عصا کا معجزہ دیکھا نہ ہوتا تو جادوگر ہاتھ کے مقابلے کی تیاری کر کے آتے نہ کہ سانپ بنانے کی دلیل چہارم سورۃ تازعات آیت ۲۴ میں ہے قَارِعَةُ اَلْكَبَرَىٰ تَامُ فَنُفُكُوْا كے بعد موسیٰ علیہ السلام نے اُس کو بہت بڑی آیت دکھائی اور بہت بڑا معجزہ و آیت تو عصا ہی ہو سکتا ہے کہ بہت قدرتوں کا مجموعہ تھا۔ دلیل پنجم ید بیضا بھی اسی پہلی محفل میں دکھایا ورنہ بعد میں تو کہیں دکھانے کا تذکرہ ہی نہیں۔ مفسرین فرماتے ہیں ید بیضا صرف دو دفعہ بنایا گیا پہلی مرتبہ طور پر رب تعالیٰ کے حکم وَاَنْتُمْ مِّنْ سَعۡیِہٖ دوسری بار فرعون کی پہلی ملاقات میں روایتوں میں آتا ہے اسی محفل میں فرعون بہت نرم اور مائل برائیان ہو گیا اور اُس نے موسیٰ علیہ السلام سے پانچ وعدے بھی لے لیے لیکن اپنے وزیر اعظم کے مشورے پر موقوف رکھا اور محفل برفاست کر دی روایت ہے کہ اس محفل میں تین چیزوں سے متاثر ہو کر تقریباً اسی قبلی پوشیدہ طور پر موسیٰ بن گئے تھے جن کا فرعون کو پتہ نہ لگا تھا موسیٰ علیہ السلام کو انہوں نے اپنے اپنے ایمان کا بتا دیا۔ ایک دوسرے سے بھی چھپایا یہ غرق فرعون کے بعد ظاہر ہوا فرعون کی عمر اس پہلی ملاقات کے وقت تقریباً چار سو اسی سال تھی بیس سال بعد غرق ہوا از روئے المعانی اس طرح کل عمر چار سو اسی سال ہوتی ہے۔ کُلُّ مَنْ عَلَیْهَا فَاَن۔ جب حاکمان نے اُس سے فرعون نے ساری کیفیت سنا کر اپنے وعدوں اور مائل برائیان ہونے کا تذکرہ کیا اور مشورہ لیا۔ حاکمان نے کہا ہرگز ہرگز ایسا نہ کرنا تو خود عقل مند ہے ہم تیرے بھائی ہیں تو رب ہے تو ایک غریب کم عقل آدمی سے دُر کر گھبرا گیا اگر تو نے موسیٰ کی بات مانو تو متبوع سے تابع معبود سے عابد اور مخدوم سے خادم ہو کر رہ جائے گا اور یہ بنایت درست ہے۔ یہ سن کر فرعون اس صحبت بد کی وجہ سے موسیٰ علیہ السلام کا منکر و مخالفت تو گویا زرد و سرخ ملاقات میں نہایت شکبرانہ لہجہ اختیار کیا تب حضرت موسیٰ نے بھی نرم اور مائل ہو کر فرعون سے



کر ذرا سختی فرمائی اور فرمایا۔ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ۔ اسے فرعون اچھا اگر تو ہماری اتنی فائدگی نصیحتوں وعدوں کو نہیں مانتا تو ہم تجھ سے کچھ نہیں کہتے تو جا جہنم میں مگر بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ بھیج دے ہم مصر چھوڑ کر چلے جاتے ہیں اور تو نے جو اتنے عرصہ سے بنی اسرائیل بنی زادل نیک پاک مومن لوگوں پر عذاب کئے رکھا ہے وَلَا تُعَذِّبْهُمْ ابْ اُمِّہ ان کو کسی قسم کا عذاب نہ دینا۔ اسے فرعون تو صدق دل سے پڑھ لے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ کیونکہ فقط اللہ تعالیٰ ہی تیرا رب ہے تیرے مرنے کا بھی دن مقرر ہے جس کو تو یقین سے سمجھتا ہے اسی لیے تو نے مجھ سے اپنی موت تک کے وعدے لیے ہیں تیرے سامنے بھی جنت اور دوزخ ہے دنیوی عزت کے ساتھ ساتھ آخروی ابدی عزت بھی پالے اور جنت میں جائے جہنم سے بچے۔ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا تھا کہ فرعون سے نرم کلام کرنا۔ یعنی وعدے پہلے سنانا۔ وعیدیں بعد میں پھر لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ کا بتایا اچھے القاب و نام سے پکارنا کیونکہ وہ تمہارا مرتبی ہے۔ اور حق مرنے پہی ہے کہ ہمیشہ اس کا بعدا چا ہا جائے۔ لیکن چونکہ تخلیس مومن اہم ہے تبلیغ کفار سے اس لیے آپ نے پہلے فرمایا لَا تُعَذِّبْهُمْ۔ بنی اسرائیل پر عذاب نہ کر۔ فرعون دش قسم کے عذاب بنی اسرائیل پر کرتا رہا۔ اپنی قوم قبطیوں کو بڑی عزتیں دیتا اسرائیلیوں کو ہر طرح کی ذلتیں دیتا۔ قبطیوں کو افسر اعلیٰ بناتا اسرائیلیوں کو خادم نوکر۔ قبطیوں کا جھوٹ بھی قبول ہوتا اسرائیلی کا ظاہر ظہور سپج بھی نامقبول۔ گندگی اٹھانے کے کام پر اسرائیلی مرد و عورتوں کو مقرر کر دیا تھا۔ سڑکوں گلیوں کی صفائی بھی ان کو کرنی پڑتی۔ سخت ترین مشقت کے کام لینا مثلاً کوئیں کھودنا۔ پتھر توڑنا کھیتی باڑی وغیرہ۔ کام زیادہ لینا مزدوری کا اجرت کم دینا یا کبھی نہ دینا۔ قبطی کو بڑی اور غصیلی نظر سے دیکھنا یا اونچی نظر کر کے بات کرنا جرم تھا اور سزا دی جاتی۔ بنی اسرائیل کی سزا کے لیے کوئی عدالت نہیں تھی ہر شخص ہر جگہ جب چاہتا سزا دے سکتا تھا۔ قبطی اپنے ماتحت اسرائیلی پر کتنا ہی ظلم کرتا اس کو کوئی پوچھنے والا نہ ہوتا۔ اعوزیں گھر کی خادما میں بنائی گئیں تھیں۔ یہ ظلم تو مسلسل تین سو سال تک رہے غرق فرعونی تک۔ لیکن رسال تک بچے قتل کر ائے گئے۔ بنی اسرائیل سب مومن تھے اور فرعون کو نہ مانتے تھے اس لیے یہ سب ظلم تھے۔ اپنے زمانے کے انبیاء اور شریعت ابراہیم علیہم السلام پر ایمان رکھتے تھے اگرچہ کچھ اسرائیلی فرعونوں کی صحبت بُد کی وجہ سے فاسق ہو گئے تھے ان وجہ سے حضرت موسیٰ نے اُرْسِلْ مَعَنَا کے مطالبے سختی فرمائی۔ فرعون کا کفر اگرچہ تقدیر مبرم

تھا مگر پھر بھی اس کو تبلیغِ ایمان فرمائی گئی اس لیے کہ اس کو سن کر دوسرے کافر مومن بن جائیں اور ایسا ہوا کہ بہت قبیلی مومن بھی گئے۔ اور یہ کام عند اللہ اتنا اہم اور لازم تھا کہ رب تعالیٰ نے چار مرتبہ جانے کا حکم فرمایا۔ اِذْ هَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ میں قصد ہے اِذْ هَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ میں۔ وصول ہے اور قَاتِلْہُ میں حصول ہے یعنی ذُھب کے معنی چلنا۔ اُن کے معنی پہنچنا۔ موسیٰ علیہ السلام نے پہلی ملاقات میں آخری بات فرمائی۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتٰیہُ الْهُدٰی۔ سلامتی چار قسم کی ہے۔ ۱۔ نجات کی عزت ۲۔ دارین کی سلامتی ۳۔ ملائکہ کی دہشت سے سلامتی ۴۔ جہنم کے عذاب سے بچ جانا اور ہدایت کی پیروی کرنا نبوت کی مکمل ہر آن فرمانبرداری کرنے کا نام ہے۔ اتنی دراز اور نرم گفتگو کے باوجود فرعون بد نصیب ہامان کے کہنے ہر چیز سے منکر ہو گیا اس لیے کہ انسان کے قلب کی تین کیفیتیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ دل میں تعصب یعنی باطل پر ضد کرنے کی بیماری ہو دوم یہ کہ بندے کے دل میں تعصب کا نور ہو یعنی حق پر ڈٹ جانا۔ سوم یہ کہ دونوں پر توقف و تردد ہو۔ نہ ادھر پر بھروسہ نہ ادھر پر اعتماد۔ فرعون کی یہی کیفیت تھی اس لیے بندے کو ہمیشہ بروں کی صحبت سے بچنا چاہیے۔ (از تفسیر صاوی روح البیان روح المعانی مدارک خازن۔ کبیر رازی۔ مظہری۔ نیشاپوری۔ جامع البیان)

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو اپنا کلیم بنایا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا حبیب بنایا اور دونوں انعاموں کا عظیم فرق بھی قرآن مجید میں بتا دیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے دلع شرع مدر حاصل کیا لیکن جیب کو ائمہ شرح فرما کر عالم ازل میں خود ہی شرح صدر عطا فرما دیا۔ ۲۔ معراج کلیم طور پر ہوئی معراج جیب لا مکان پر۔ ۳۔ معراج طور میں صرف آواز سنائی گئی اور نگاہ کلیم اُن کے عصا پر لگا دی کہ مَا تِلْكَ مِعْرَاجِ جِیْبِہِیں۔ آواز بھی سنائی متوجہ بھی اپنی طرف کئے رکھا اور نگاہیں بھی اپنے دیدار کی طرف لگائے رکھیں کہ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰ۔ ۴۔ اُمتِ کلیم کو نجات دینوی کے لیے عصا اور یدِ بیضا دیا گیا جو صرف موسیٰ علیہ السلام کے وقت تک رہا مگر اُمتِ جیب کو دینوی اخروی نجات کے لیے قرآن و حدیث دیا گیا جو تا قیامت ہر امتی کے ساتھ ہے۔ وہ کلیم علیہ السلام کو خروں ملے جو بنی اسرائیل کا سہارا تھے۔ جیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مولیٰ علی ملے جن کی سادات تا قیامت ہر مسلمان کا سہارا ہیں کلیم کی آیت رَبِّکُمْعَمَّا تھا جیب کی آیت رَبِّ ثَانِیْ اَشْنٰی ہے یہ فائدہ قدح ثنائی سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ نبی



علیہ السلام نے پہلی ملاقات میں تمام لہجہ میں کلام نرم کیا۔ اور دوسری ملاقات میں تمام سخت لہجہ میں کیا اس لیے کہ تکمیل شخصیت نرمی کلام اور گرمی کلام ہی کا نام ہے۔ حدیث پاک میں ہے۔ لَا تَكُنْ مُرًّا فَتَقْعَى وَلَا حُلُوًّا فَتَنْزِلُطَ۔ اَوْ فَتَقْصَعَىٰ یعنی نہ اتنا کروا بن کہ اُگل دیا جائے اور نہ اتنا میٹھا بن کہ نکل یا جائے۔ حضرت شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

چوں نرمی کئی خصم گردد دلیر  
در شتی و نرمی بہم در یہ صفت

وگر خشم گیری شود از تو سیر

چوں رگزن کہ جراح و مرہم نہ بہت

یعنی مرد مومن کو ہر میدان میں موسیٰ علیہ السلام کی طرز اختیار کرنی چاہیے خاص کر اپنے نفس امارہ کے ساتھ اس لیے کہ ہمارا نفس امارہ بھی فرعون ہے۔ یہ فائدہ اُٹا دے اور لا رُبَدَ لَکَ کے نرم کلام اور لَا تُعَذِّبُہُمْ کے سخت کلام سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ اُن آیت میں دیگر بہت سی سبق آموز باتوں کے علاوہ ہر مسلمان مبلغ کو یہ بھی سمجھایا جا رہا ہے کہ جب بندے کے ساتھ رب تعالیٰ ہو تو پھر کوئی بڑے سے بڑا آدمی بھی بندے کا ذرہ بھر نقصان نہیں کر سکتا۔ کیونکہ جو رب تعالیٰ چاہتا ہے بس وہی ہوتا ہے۔ یہ فائدہ اُن آیتیں اُسْمِعْ وَاذِّنْ کے فرمان اور بعد کے واقعہ موسیٰ علیہ السلام سے حاصل ہوا۔ ہاں البتہ بندے کو شل موسیٰ و صُورون با حوصلہ صبر و شکر والا ہو کہ رب تعالیٰ کے دروازے سے لپٹا رہنا چاہیے۔ حافظ شیرازی فرماتے ہیں۔

ہزار دشمن اگر میکنند قصدِ ہلاک  
گرم تو دوستی از دشمنان ندام پاک

یعنی اگر اللہ تعالیٰ میرا محافظ ہو تو ہزاروں ٹھیک و خوفناک دشمنوں کا بھی مجھ کو کوئی ڈر نہیں شیخ سعدی فرماتے ہیں اسی کی وجہ یہ ہے کہ

محالست چوں دوست دارد ترا کہ در دست دشمن گزارد ترا۔

یعنی اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو اپنا دوست بنا لے تو نا ممکن ہے کہ تجھ کو دشمن کے قابو میں دیدے۔ تفسیر روح البیان میں ہے کہ امام ابو معین نے ایک عیسائی راہب سے پوچھا کہ انجیل میں سب سے اچھی بات کیا لکھی ہے۔ اُس نے کہا کہ پانچ باتیں اللہ فرماتا ہے ۱۔ اے بندے تو مجھ سے مانگ میں تجھے دوں گا ۲۔ اے میرے بندے شکر کر زیادتی ہوگی ۳۔ اے بندے تو میری طرف آئیں قبری طرف آؤں گا ۴۔ تو میرے قریب ہونے کی کوشش کر میں تیری کوشش کو کامیاب بناؤں گا ۵۔ تو دنیا میں میری مان میں تیری دنیا و آخرت میں مانوں گا۔ اور آخرت بڑی ہے دنیا سے۔

# احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ چھ قسم کے لوگوں کی غیبت کرنا جائز ہے۔ ۱۔ ہر وہ شخص جو کسی عیب میں مشہور ہو جائے مثلاً حاکم بے انصافی کرنے میں یا دشا ظلم کرنے میں۔ فاحشہ عورت اپنے فحش کاموں میں ۲۔ مشورہ لینے والے کے سامنے صرف وہی عیب اس شخص کا بیان کرنا جس کے متعلق وہ اس شخص سے معاملات یا شرکت کرنا چاہتا ہے یہ غیبت اس کو اس سے پہچانے کے لیے ہے نہ کہ محض عیب جوئی ۳۔ حاکم کے سامنے کسی بھی شریر دشمن کی غیبت ۴۔ استاد کے سامنے شاگرد کی ۵۔ والدہ کے سامنے بیٹے کی ۶۔ کسی شخص کو کسی جگہ کا حاکم بنایا جائے تو بھیجنے والا۔ اس علاقہ کے ظالموں بد معاشرہوں چوروں کی نشاندہی کرنے کے لیے غیبت کر سکتا ہے یہ مسئلہ۔ اِذْ هَبْنَا لِي فِرْعَوْنَ اِنَّهُ لَطَغٰی۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کہ دیکھو رب تعالیٰ نے فرعون کی غیبت فرمائی۔ قیامت تک یہی مسئلہ سمجھانے کے لیے۔ ورنہ غیبت کرنا رب تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں ایک مرتبہ موسیٰ علیہ السلام نے رب تعالیٰ سے پوچھا تھا کہ یا مولیٰ اس اسرائیلی کا قاتل کون ہے تو اللہ علام الغیوب نے خود نہ بتایا تھا بلکہ قاتل کا پتہ لگانے کا طریقہ بتا دیا تھا کہ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقْرَةً گاٹے ذبح کر کے اس کے گوشت کا ٹکڑا میت کو مارو وہ زندہ ہو کر خود اپنے قاتل کا پتہ بتا دے گا وہاں رب تعالیٰ نے قاتل کی غیبت نہ فرمائی مگر یہاں فرمائی فرق ظاہر ہے تمام مسلمانوں پر اسی قانون کا اطلاق واجب ہے کہ ان کی غیبت جائز ان کی ناجائز۔ دوسرا مسئلہ ضرورت تعارف کرانے کے لیے اپنی شان و کمالات کا اظہار کرنا جائز ہے لیکن تکبر یا مغالطے بازی کے لیے اظہار شان کرنا ناجائز ہے یہ مسئلہ۔ اِنَّا دَسُوْا دَبْكُ۔ سے مستنبط ہوا۔ اسی لیے اس اظہار کا حکم خود رب تعالیٰ نے دیا۔ تیسرا مسئلہ کسی غیر مسلم کو اگر سلام کرنا پڑ جائے تو اس کو السلام علیکم کہنا منع ہے ورنے والا لگا ہنگام ہوگا۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ اپنی زبان میں اس طرح کہہ دیا جائے کہ۔ نیک دوں پر سلام ہے۔ عربی میں کہا جائے۔ اَسْلَامٌ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ اَلْعُدٰی فَاَتَّقِ مُعَلِّیْنَ کُوْا اِذَا سَلَامٌ کَرِیْمٌ ہو جائے تو کہنا چاہئے سلام مسنون یہی طریقہ سلام لکھنے کا ہے یہ مسئلہ یہاں اَسْلَامٌ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ اَلْعُدٰی فرمانے سے مستنبط ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام نے یہ سلام فرعون سے مخفی نہ ہونے کے لیے کیا تھا۔ بعض الفاظ شریعت اسلامیہ نے بعض شخصیات کے ساتھ مخصوص فرما دیے اس کی خلاف ورزی منع ہے مثلاً لفظ صلی اللہ علیہ وسلم نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ



رضی اللہ عنہ صحابہ و اہل بیت کے ساتھ۔ رحمۃ اللہ علیہ اولیاء اللہ کے ساتھ۔ مظلّمہ مسلمان زندہ بزرگوں کے ساتھ مرحوم فوت شدہ عام مسلمان کے ساتھ۔ لفظ علیہ السلام انبیاء کرام اور ملائکہ علیہم السلام کے ساتھ لیکن شیعوں کو ان کی اپنی نشانی بنائی ہے کہ وہ اہل بیت کو بھی علیہ السلام کہہ دیتے ہیں ان کی دیکھا دیکھی تفصیلی شیعہ بھی ایسا کرتے ہیں۔ کچھ شیعہ شاہ عبدالعزیز کا حوالہ دیتے ہیں مگر شاہ عبدالغفور تو اپنے والد شاہ ولی اللہ اور خواجہ حسن نظامی کی طرح مشکوک و متنازعہ شخصیت ہیں ان کی بات دلیل و سند نہیں بن سکتی۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ جب کہ **اَشْرَحَ لِي صَدْرِي** کی دعا قبول ہوگئی تھی **قَدْ اَوْفَيْتَ سُوْلَكَ** فرمایا تھا تو اب موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے پاس جاتے ہوئے **اِنَّا نَخَافُ كَيْوَجِبُ عَرْضُ كَيْ** یا مولیٰ ہم ڈرتے ہیں۔ شرع مدد والوں کو تو بہت جرئت قوت دلیری ہوتی ہے۔ نیز جب چھوٹے چھوٹے ولیوں کی شان یہ ہے کہ **اَخَوْتُ عَلِيْهِمُ** تو موسیٰ علیہ السلام تو نبی رسول بلکہ مرسل صاحب کتاب تھے۔ ان کو خوف کیوں ہوا اولیاء اللہ تو ان کی خاک برابر بھی نہیں ہوتے ہیں۔ جواب یہ جملہ صرف اطمینان قلبی کے حصول کے لیے عرض بارگاہ کیا تھا۔ ورنہ شرع صبر کی ہمت و جرئت بھی تھی اور اللہ تعالیٰ پر کامل بھروسہ بھی۔ نیز یہاں خوف بمعنی ڈر اور بزدلی نہیں بلکہ خوف بمعنی اندیشہ و فکر ہے۔ اور وہ بھی اپنا نہیں بلکہ دین کا تھا اس خوف کی وضاحت تفسیر عالمانہ میں کر دی گئی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ جب رب تعالیٰ کو پتہ تھا کہ فرعون ایمان نہیں لائے گا تو پھر فرعون کی ایمان کی تبلیغ کے لیے موسیٰ و ہرون کو کیوں بھیجا گیا۔ جواب۔ اس لیے کہ اتمام حجت ہو جائے اور نفاق قیامت لوگوں کو پتہ لگ جائے کہ فرعون کا غرق ہونا درست تھا۔ نیز بد بخت کی اور خوش بخت کی چھانٹ ہو جائے نیز اس تبلیغ سے اہل سعادت فائدہ پالیں اور مبلغین کو ثواب مل جائے اور آئندہ کے لیے مسئلہ معلوم ہو جائے کہ کوئی مانے یا نہ مانے مگر تبلیغ کرتے ہی رہنا چاہیے۔ تیسرا اعتراض۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے پاس جا کر فرمایا **قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ** حالانکہ پہلے ہی بلائی تھی۔ جمع سے اور حقیقتاً بھی موسیٰ علیہ السلام دو یا تین آیتیں (نشانیوں) لے کر گئے تھے تو یہاں واحد کیوں فرمایا۔ جواب اس لیے کہ وہاں آیت سے مراد معجزات ہیں لہذا تعداد سے ارشاد ہوا۔ یہاں آیت سے مراد وجہ معجزہ یعنی توحید و رسالت کی برہان ہے اور دلیل تو چونکہ سب معجزوں کا مقصود رسالت کی برہان اور نبوت کی دلیل تھا

اس سے ایک مقصد کی طرف اشارہ کرتے ہوئے آیت واحد فرمایا۔

**تفسیر صوفیانہ** | اسے مکمل قلب اور عقل جب کہ اب تم نے درس گاہِ ایمان کے اسباقی سلوک حاصل کر لئے ہیں تو۔ اِذْ هَبَا اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰی۔ نفسِ فرعون کی طرف بڑھو۔ میری نشانیاں حجاب و کشف کے کردہ نفسِ امارہ وادیِ مصر جسمانی میں تمام قوا و روحانیہ پر سرکشی استعلاء اور گمراہی استیلا کر رہا ہے۔ فَقَوْلًا لَهُ قَوْلًا لِّیْثًا۔ تب اس نفس کو ایک دم ہلاک و غرقِ جاذبیت نہیں کرتا بلکہ امرِ حق کی رفاقت اور مدارت کی نرم اعمال بتاتا۔ لَعَلَّہٗ یَتَذَكَّرُ اَوْ یَخْشٰی۔ اپنے ہر کام و ارادے پر یہی امید ایمان رہے کہ وہ ضرور حکمِ شریعت پر مائل ہوگا۔ یہ بات میلانِ ذکرِ الہی اور خشیتِ باطنی سے آتی ہے۔ قَالَا رَبَّنَا اِنَّا خَافُ اَنْ یَفْرُطَ عَلَیْنَا اَوْ اَنْ یَّطْغٰی عَقْلُ وَقَلْبُ نَے عرض کیا اسے پروردگار نفس نے عیشِ آرام غفلتِ سستی سے تمام اعضاءِ ظاہری کو اپنے قابو میں کر لیا ہے ہم ڈرتے ہیں کہ کہیں وہ اپنے شکرِ ذریلہ کے ساتھ ہم پر بندشِ اعمالِ صالحہ کی افراط نہ کرے یا مراطِ مستقیم کے راستے روک دے۔ قَالَ لَا تَخَافَا اِنِّیْ مَعُکُمَا اَسْمَعُ وَاَذِی۔ عَلَیْہِ لَھُوتِی سے آواز آتی ہے کہ اسے قلبِ امیر اور عقلِ مشیر پریشان مت ہو بے شک میں اللہ تعالیٰ شجاعتِ اعانتِ تائید و حفاظت کی دولتوں کے ہمراہ تمہارے ساتھ ہوں تم سب کے قیاس و مکیا د سننے والا ہوں۔ اور کیفیاتِ سرریہِ خفیہ کو دیکھنے والا ہوں۔ قَاتِلْہُ فَقَوْلًا اِنَّا رَسُوْلًا مِّنْ فَا رِیْسِ مَعَنَا اِیْ سَوَ اِیْلٌ وَّلَا نَقْدُ یُعْہِ لَوَابِ وَا دِی ظِلَامَاتِ مِیْنِ پَنچو اور خیر و تسخیرِ نفسانی کے وعظ سناؤ اپنی معرفت بناؤ کیونکہ بندۂ عارف کے بے سب سے پہلے قلب کی معرفت فروری ہے اور کہہ دو کہ قوا و جوارئہ پر عذابِ لذاتِ حبیبہ کی بد اعمالی سزا و شیطانی نہ کرا اور حضرت الہیہ کی ترجمہ کے لیے ہمارے ساتھ لگا دے۔ کیونکہ ہم اُس بارگاہِ کا پیغام لانے والے ہیں قَدْ جِئْنَاکَ بِاٰیۃٍ مِّنْ رَبِّکَ۔ اسے نفسِ سرکش ہم تیرے پاس عالمِ انوار سے برحانِ قدسیہ اور معارفِ حقیقیہ کی آیتیں لے کر آئے ہیں جو ہمارے متابعیت پر دلالت کرتے والی ہیں وَ اَسْلَمْنَا عَلٰی مَنْ اَتٰیہِ الْعُدٰی۔ اور نقائص سے سلامتی برائیوں سے نجات اور عالمِ نوری کا فیض اسی طبعِ مقدس پر ہے جس نے برحانِ نورِ الہی کی اتباع کی۔



إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ

بے شک ہم ہی وہ ہیں کہ وحی کی گئی ہے ہماری طرف کہ یقیناً عذاب غالب اس پر ہے  
بے شک ہماری طرف وحی ہوئی ہے کہ عذاب اُس پر ہے

مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۝۳۸ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا

جس نے جھٹلایا اور منہ پھیرا - فرعون بولا تو کون ہے رب تم دونوں کا  
جو جھٹلائے اور منہ پھیرے - بولا تو تم دونوں کا خدا کون ہے

يُمُوسَىٰ ۝۳۹ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ

اے موسیٰ - فرمایا موسیٰ نے ہمارا رب وہ ہے جس نے تمام  
اے موسیٰ - کہا ہمارا رب وہ ہے جس نے ہر چیز کو اس کے لائق

شَيْءٍ خَلَقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ۝۴۰ قَالَ فَمَا بَالُ

چیزوں کو ان کا جسم دیا پھر ہدایت بھی بھی فرعون بولا گزشتہ لوگوں کا  
صورت دی پھر راہ دکھائی بولا اگلی سنگتوں کا

الْقُرُونِ الْأُولَىٰ ۝۴۱ قَالَ عَلَيْهَا عُنْدَ رَبِّي

کہا حال ہوا - فرمایا موسیٰ نے ان سب کا علم میرے رب کے پاس ہے  
کیا حال ہے - کہا اُن کا علم میرے رب کے پاس ایک

فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ۝۴۲ الَّذِي

لوح محفوظ میں میرا رب نہ غلط کرتا ہے نہ بھولتا ہے وہی رب جس نے  
کتاب میں ہے میرا رب نہ بھولتا ہے نہ جس نے

جَعَلْ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَكًا لَكُمْ

بنایا تمہارے لیے زمین کو ٹھکانا اور جاری کئے تمہارے لیے  
تمہارے لیے زمین کو بچھونا کیسا اور تمہارے لیے اس میں چلتی

فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ط

اس میں بہت سے راستے اور نازل کیا آسمان کی طرف سے پانی  
راہیں رکھیں اور آسمان سے پانی اُتارا

فَاَخْرَجْنَا بِهٖ اَنْۢشُرًا وَّاجًا مِّنۡ ثَبَاتٍ ثَنٰی ۝۵۳

پھر ہم نے ہی اس پانی کے ذریعے اُگائے بہت جوڑے جوڑے مختلف نباتات کے  
تو ہم نے اس طرح طرح کے سبزے کے جوڑے نکالے۔

**تعلقات** ان آیات کا پھیلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پھلا تعلق۔ پھلی آیت  
میں حضرت موسیٰ کی رب تعالیٰ سے ان باتوں کی تعلیم لینے کا ذکر ہوا جو  
فرعون کے پاس جا کر کرنی تھیں اب ان آیت میں ذکر ہوا کہ حضرت موسیٰ فرعون کے پاس  
پہنچ گئے اور پیغام الہی اپنی رسالت و نبوت وحی اور توحید باری تعالیٰ کا ذکر فرما دیا۔ دوسرا  
تعلق پھلی آیت میں فرعون کے سرکش و کافر ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں سرکشوں کے  
عذاب کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پھلی آیت میں حضرت موسیٰ کا رب تعالیٰ سے ہم کلامی  
میں مشرف ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کی ہمکلامی  
کا بیان ہے۔

**تفسیر نحوی** اِنَّا قَدْ اُوْحٰی اِلَیْنَا اَنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ کَذَّبَ وَتَوَدَّ۔ قَالَ فَمَنْ مِّنْکُمْ یُکْفِّرُ  
یَمُوسٰی۔ قَالَ رَبِّنَا الَّذِیْ اَعْطٰی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهٗ ثُمَّ هَدٰی۔ قَالَ فَمَا بَالُ  
الْقُرُوْنِ الْاُولٰٓئِی۔ اِنَّا دراصل اِن تائے۔ حرفہ مشبہ تا ضمیر جمع منکلم برائے تہنیہ منکلم



اسم ہے اِنْ کا۔ قَدْ اَوْجی فعل ماضی قریب مجہول باب افعال سے بنا ہے وَجی سے مشتق ہے یہ پورا جملہ خبر اِنْ ہے اور اَلْیَئِیَّا یہ جار مجرور متعلق ہے۔ اَنَّ حرف تشبیہ اَلْعَذَابِ اسم مفرد اس کا اسم منصوب ہے علی جارہ فوقیت کا مَن اسم موصول گذر۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق معروف اس کا مصدر ہے تَلَذَّیْبُ یعنی جھٹلانا ہو پوشیدہ فاعل ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ ثَوَّی ماضی مطلق ہے باب تفعیل کا وَجی سے مشتق ہے منہ پھیرنا کے معنی میں ہے کیونکہ یہاں عَنْ جارہ زوالیہ پوشیدہ ہے دراصل وَتَوَّی عَنْ دینہ یعنی اللہ کے دین کی دوستی اور محبت سے زائل اور دور ہٹے وَجی کے اعلیٰ لغوی معنی دوستی کرنا عَنْ زوالیہ سے دوستی زائل و ختم کرنے کے معنی بنے یعنی منہ پھیرنا یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا دونوں مل کر صلہ ہوا موصول صلہ مجرور ہو کر متعلق ہے وَاقِع پوشیدہ اسم فاعل واحد مذکر کا وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے۔ اَنَّ اَلْعَذَابِ کی اِن اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر نائب فاعل ہوا قَدْ اَوْجی کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر خبر ہے اِن کی وہ اپنے اسم اور خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ قَالَ فعل ماضی ہو ضمیر پوشیدہ اس کا مرجع فرعون ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ فَ حرف زائدہ بیانیہ مَن اسم موصول سوالیہ رَبُّ کُما۔ مرکب اضافی ترجمہ ہے تم دونوں کا رَب کُما۔ ضمیر تشبیہ مذکر حاضر یہ صلہ ہے مَن کا یہ موصول صلہ جواب مقدم ہے باندائیہ کا۔ یا حرف ندا موسیٰ منادی۔ یا سب سے مل کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قریہ ہو گیا۔ قَالَ فعل ہو ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع موسیٰ علیہ السلام یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا وَتَوَّی مضاف نا ضمیر جمع برائے تشبیہ تشکلم مضاف الیہ یہ دونوں مل کر مبتداء۔ اَلَّذِی اسم موصول واحد مذکر اعطی باب افعال کا ماضی مطلق معروف غلطی نذقی یا سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے اَعْطَا یعنی دینا۔ متعذی بدو مفعول ہے پہلا مفعول پہ کل شئی مرکب اضافی یعنی اَلْکُما مرکب توصیفی یا اضافت بیانیہ دوسرا مفعول پہ خَلَقَ مرکب اضافی ہے لَقَطَ خلق مصدر اسم جامد ہے مراد ہے دھا بنجہ۔ اعطی فعل اپنے فاعل اور دونوں مفعول سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ثُمَّ حرف عطف تراخی کے لیے خَدَّیْ خَدَّی سے مشتق ہے باہ ضرب ہے جو ضمیر پوشیدہ فاعل اعطی اور خَدَّی میں دونوں کا مرجع اَلْیَئِیَّا ہے۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر معطوف ہوا دونوں عاطفہ جملے مل کر صلہ ہوا اَلَّذِی اپنے صلہ سے مل کر خبر ہے مبتداء اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر

جملہ قولیہ ہو گیا۔ قال فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا یہاں فاعل فرعون ہے فت زائدہ بیانیہ کا اسم  
موصول سوالیہ یہاں کان تامہ پوشیدہ بال۔ اسم مفرد جامد بمعنی حال خبر کیفیت بال اس حالت کو  
کہتے ہیں جو قابل اعتماد معتبر قابل تسلیم یہ مضاف القرون الف لام اسمی بمعنی الذی قرون جمع ہے قرون  
کی بمعنی حال زمانہ مراد ہے زمانہ اولے لوگ موصوف ہے الاولی اسم تفضیل مؤنث صفت ہے  
بمعنی پہلے گزرے ہوئے لوگ۔ جماعتیں امتیں یہ مرکب تو بمعنی مضاف الیہ ہے دونوں  
مل کر فاعل ہے کان پوشیدہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ تامہ ہو کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ  
ہو گیا۔ قال علمہا عندنا تبارکی و فی کتاب لا یعصی باری و لا ینسی الذی جعلن لکم  
الارض مہدًا و سدد لکم فیہا سبلًا و انزل من السماء ماء فاخرجنا  
ازواجًا من نبات شتی قال فعل بانا فاعل جملہ قولیہ ہو کر قول ہوا علم اسم مفرد جنسی بمعنی معلومات مضاف  
ہے حافیہ کا مرجع قرون اولیٰ یہ مرکب اضافی مبتدا ہے عند ربی عند اسم ظرف مکانی مضاف ربی بمعنی میرا رب یا تمکلم کا مرجع حضرت موسیٰ  
ہیں یہ مرکب اضافی مضاف الیہ ہے عند کادہ سب مل کر ظرف ہے موجود پوشیدہ اسم مفعول کافی کتاب یہ جار مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ کادہ  
سب ملکر جملہ اسمیہ ہو کر مبتدا دونوں ملکر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ اول ہوا الا یفعل باب ضرب کا فعل مضارع حال منفی بآفعل مضارع ثانی سے بنا  
ہے لازم ہے بمعنی ایکنار ربی مرکب اضافی اس کا فاعل ہے دونوں مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لا ینسی باب  
کسب کا فعل مضارع حو ضمیر پوشیدہ فاعل کا مرجع ربی ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ ایک  
قول میں یہ عند ربی میں ربی کی صفت ہے یعنی میرا ایسا رب جو نہ بھولے نہ بکے۔ مگر صحیح یہ ہے  
کہ یہ جملہ اگلی عبارت کا موصوف ہو کر مقولہ دوم ہے۔ اذنی۔ اگلی تمام عبارت من السماء ماء تک  
صفت ہو کر مقولہ دوم ہے اذنی موصول واحد مذکر مراد ہے ربی۔ جعل باب فتح کا فعل ماضی  
جعل سے مشتق ہے ترجمہ ہے بنانا جب یہ متعدی بیک مفعول ہو تو معنی ہے پیدا کرنا گہیاں  
متعدی بدو مفعول ہے اس لیے صرف بنانا مراد ہے لکم جار مجرور متعلق ہے جعل لکم ضمیر جمع  
مذکر حاضر مراد تم سب انسان الا بقی۔ الف لام جنسی ہے یعنی تمام روئے زمین مفعول  
ہے اقول ہے ہذا اسم ظرف مذکر ترجمہ ہے آرام کرنے کی جگہ تہذیب سے مشتق ہے بچھونے کو  
بھی تہذیب کہتے ہیں اور ماں کی گود کو بھی شیر خوار بچے کی آرام گاہ کو تہذیب کہتے ہیں مقصد سب کا ایک  
ہے یہ مفعول یہ دم ہے جعل اپنے پوشیدہ فاعل متعلق اور دونوں مفعول سے مل کر جملہ فعلیہ  
ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ سدد۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق سدد سے مشتق ہے بمعنی آگے  
بڑھنا چلنا۔ چلانا۔ جاری کرتا یہاں اسی معنی میں ہے۔ لکم جار مجرور پہلا متعلق ہے فیہا جار مجرور



دوسرا متعلق ہے۔ سُبُلًا اسم جمع مکثر ہے اس کا واحد ہے سُبُلًا بمعنی راستہ۔ یہ جمع مکثر تغیر تعلیلی سے بنایا گیا مفعول پہ ہے۔ سَلَّكَ سَب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ اُنْزَلَ۔ باب افعال کا ماضی مطلق مِّنَ السَّمَاءِ جار مجرور متعلق ہے مَّاوَ اسم مفرد جامد بمعنی پانی مراد ہے بارش یہ مفعول پہ ہے اُنْزَلَ سَب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ جَعَلَ کا جملہ معطوف علیہ اپنے دونوں معطوفوں سے مل کر صلہ ہوا اَلَّذِي کا وہ موصول صلہ صفت ہے لَا يَصْنَعُ رَبِّي کا سب مل کر مقولہ دوم ہے قَدْ زَانَدَهُ اِسْتِثْنَاءِ۔ یعنی یہ کلام رب تعالیٰ کا ہے حضرت موسیٰ کا مقولہ مَّاوَ تک ہے اٰخِرُ جُنَابِ افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم مرجع اللہ تعالیٰ ہے سَب جار تہ سببہ ۱ ضمیر کا مرجع مَّاوَ ہے یہ جار مجرور متعلق اول ہے۔ اَزْوَاجًا جمع ہے زَوْج کی بمعنی جوڑے جمع کا ترجمہ بہت سے جوڑے جوڑے یہ جمع مکثر ہے تغیر لفظی ظاہری سے بنایا گیا مِّن جاتہ تبعیضیہ ثبوت جمع مکثر ہے ثبوت کی بمعنی زمینی پیداوار یہ تغیر حرفی ظاہری سے بنایا گیا ہے۔ ثبوتی اسم جمع مکثر اس کا واحد ہے ثَبَتَتْ بَرْدَن مَرِيضٌ یہ تغیر تَقْلِيل حرفی ظاہری سے بنایا گیا ہے بمعنی اختلف (علیحدہ علیحدہ نہیں) یہ صفت ہے ثبوت کی دونوں مل کر مجرور متعلق دوم اٰخِرُ جُنَابِ کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ عربی زبان میں صغیرت اور تعدد کے اعتبار سے بنیادی لفظ واحد مذکر ہے پھر اسی میں چار طرح تبدیل و تغیر کر کے مؤنث بنایا جاتا ہے اسی میں دو طرح تبدیلی کر کے تثنیہ بنایا جاتا ہے اور اسی میں پانچ طرح مندرجہ تبدیلی کر کے جمع بنایا جاتا ہے جمع کے تغیر حسب ذیل ہیں ۱۔ مذکر سالم مرفوع میں واؤ نون سے شَذًا مُسْلِمُونَ۔ ۲۔ اسی میں بحالت نصب و جہی نون مثلاً مُسْلِمِينَ۔ ۳۔ مؤنث سالم ہر حالت میں الف ت سے شَذًا مُسْلِمَاتٌ۔ ۴۔ تغیر باطنی مثلاً فُلُكٌ واحد برون نفل ہے اور فُلُكٌ جمع برون اُسڈ ہے ۵۔ تغیر تکثیری یعنی واحد میں ایک یا دو حرف کی زیادتی کی جائے مثلاً رِجَالٌ اور مَعْصَايِمٌ۔ ۶۔ تغیر تَقْلِيل واحد کے حرف کم کر دئے جائیں مثلاً کتاب کی جمع کُتُب سبیل کی سُبُل یا دو حرف کم کر دئے جائیں مثلاً شَبِيتٌ کی جمع شَبَات۔ ۷۔ صرف حرکات کو بدلا جائے مثلاً اُسڈ کی جمع اُسڈ۔ اِن آیت میں چار لفظ جمع ہیں ۱۔ قُرُون یہ جمع مذکر سالم نہیں بلکہ سنیں اور اَرْضِین کی طرح جمع مکثر تغیر تکثیری ہے ۲۔ سُبُلًا یہ جمع مکثر تغیر تَقْلِيل ہے ۳۔ ثبوت یہ جمع مکثر تغیر تکثیری ہے ۴۔ ثبوتی یہ جمع مکثر تغیر تَقْلِيل یعنی دو تکثیری اور دو تَقْلِيل

**تفسیر عالمات** اِنَّا قَدْ اَوْحٰی اِلَیْنَا اَنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ کَذَّبَ وَتَوَلٰی قَالَ  
 فَاَبَا لِقُرُوْنِ الْاَوَّلٰی جِب دوسری بار حضرت موسیٰ و ہرون فرعون کی تبلیغ کے لیے ملاقات کرنے  
 اُس کے دربار میں تشریف لائے تو فرمایا اے فرعون اور اُس کے اہل دربار چونکہ ہم دونوں الہ العلیین  
 کے رسول ہیں اس لیے بے شک ہماری طرف وحی کی گئی ہے کہ یقیناً لازماً بڑا بھاری دائمی ابدی  
 دینی اور اخروی عذاب صرف اُن لوگوں پر ہی وارد ہوگا جنہوں نے اللہ رسول دین قانون شریعت  
 طریقت توحید معبودیت خالقیت کو جھٹلایا انکار کیا ماننے سے اور شعور کی طرف فہم و توجہ  
 ہی نہ کی اور یا سمجھ لیا تھا عقل نے تسلیم بھی کیا ایمان پر آمادہ بھی ہوا اور مائل بھی ہوا لیکن پھر بھی منہ پھیرا  
 عمل و اطاعت کی طرف نہ آیا فسق و فجور میں ہی زندگی گزاری اس پر بھی عذاب ہے اگرچہ غوطہ اہو  
 اور نرم۔ اگر الْعَذَابُ کا الف لام عہدی ہے تو مطلقاً عذاب مراد ہے ہر قسم کا اور مَنْ کَذَّبَ  
 سے مراد کافر و کوفی سے مراد فاسق اگر استغراقی ہو تو بڑا اور دائمی عذاب مراد ہے اور مَنْ کَذَّبَ  
 سے مراد کافر۔ کوفی سے مراد کافر اگر دوسروں کی کافر بنانے والا فرعون نے جواب دیتے  
 ہوئے سوالیہ لہجہ اختیار کیا کہ اے موسیٰ تم دونوں کا رب میرے علاوہ کون ہو گیا ہے موسیٰ  
 و ہرون علیہما السلام نے پہلی ملاقات میں تو فرمایا تھا اِنَّا نَادٰی سُوْدًا رَبِّکَ ہم دونوں تیرے رب  
 تعالیٰ کے رسول ہیں مگر فرعون نے اپنی طرف نسبت کو نظر انداز کر کے کہا کہ تم دونوں نے  
 کس کو اپنا رب بنالیا۔ سارے مصر کا بادشاہ میں حکومت میری قانون میرا شدید قوت۔  
 لَا عَیْلَمُ عَلَیْہِ مَا کَثِیْرٌ شَکَر۔ اَلِیْسَ لِیْ مُلْکٌ مِّمَّوْذٰہِہٖ اَلَا نَہْیْ سَیْجُوْنِیْ مِنْ تَحْتِیْ اَفَلَا تَبْصُرُوْنَ  
 (زخرف آیت ۲۱) یہ سب چیزیں تو میرے پاس ہیں میں ہی تم کو روٹی کپڑا مکان دیتا ہوں  
 تنخواہیں مجھ سے لیتے ہیں حکم میرا چلتا ہے لہذا میں اِنَّا نَادٰی اَعْلٰی تم سب معرواں  
 کا رب ہوں (نازعات آیت ۲۲) اور جب میں ہی تم کو پال رہا ہوں تو مَا عَلِمْتُ لَکُمْ  
 مِنْ اِلٰہٍ غَیْرِیْ۔ میں نہیں سمجھ سکا کہ میرے علاوہ تمہارا کوئی معبود بن بیٹھے کہ کھلاؤں پلاؤں  
 پالوں میں مگر تم کسی اور کی عبادت کر دے دوسرے کو سجدے کو اور جب میرا کام تم کو پالنا ہے  
 تو تمہارا کام مجھ کو ہی سجدہ کرنا ہے۔ اور اے موسیٰ غور سے کان کھول کر سن لے میں نے  
 پچھن میں بھی تجھ کو پالا جو ان کیا تو نے ہمارے ہی ایک خاص آدمی کو قتل کر کے روپوشی  
 اختیار کی۔ اور اب دوسرے کو رب بنا کر آگیا۔ اور تیرا یہ کہنا کہ تیرا رب کوئی اور ہے



درپردہ ثابت کر رہا ہے کہ ترجمہ کو اپنا معبود بھی نہیں سمجھتا کسی دوسرے کو ہی معبود بنائے  
 بیٹھا ہے تو سن لے کہ لَکِنِ اتَّخَذَتِ الْهَآءُ غَیْرِیْ لَا جَعَلْتُكَ مِنْ الْمُشْرِکِیْنَ (شعراء آیت ۱۸) ہمارے  
 علاوہ کسی اور میرے غیر کو اپنا معبود بنایا تو تجھ کو قیدیوں میں شامل کر دوں گا۔ اگرچہ اس وقت موسیٰ  
 و ہارون علیہما السلام دونوں موجود اور ہمکلام تھے مگر فرعون نے صرف موسیٰ علیہ السلام سے خطاب  
 کیا اور کہا یا موسیٰ تین وجہ سے راجا جانتا تھا کہ موسیٰ اصل رسول ہیں ہارون اُن کے تابع و زیر  
 ۲ فرعون کو اب بھی یہ خیال تھا کہ موسیٰ بچپن و جوانی میں زبان کی لکنت والے تھے صاف اور  
 مکمل بات نہ کر سکتے تھے اب بھی ایسے ہی ہوں گے وہ بات نہ کر سکیں گے اور میں چرب زبانی  
 اور تیز بیانی کے ذریعے اُن پر غلبہ حاصل کر کے اہل دربار کو مزید اپنا قائل کر لوں گا اگر فرعون  
 کو بولنے کی ہمت دی گئی تو وہ فصیح اللسان بلیغ البیان خلیب الکمال ہیں خوش بیانی سے  
 دربار پر چھا جائیں گے اور مجھ کو لاجواب اور زیر کر لیں گے ۳ ظاہر کرنا چاہتا تھا اُوائل عمر میں  
 موسیٰ میرے مربوب و متبئی ہیں اس لیے ضرور گفتگو میں میرا احترام قائم رکھیں گے دوسری محفل  
 کا یہ سارا کلام قرآن مجید میں مختلف انداز سے سات سورتوں کی آیت میں منقول ہوا پہلے سورۃ  
 اعراف کی آیت ۱۷۱ سے ۱۸۰ تک پھر سورۃ شعراء آیت ۱۷ سے ۲۵ تک رب تعالیٰ کا  
 کلام اور آیت ۱۷۱ سے آیت ۲۳۳ تک مکالمہ فرعون و موسیٰ اور آیت ۲۳۳ سے ۲۵۳  
 تک فرعون کا درباریوں سے درباریوں کا موسیٰ علیہ السلام سے مکالمہ ۳ پھر سورۃ نمل از آیت  
 ۱۷ تا ۲۱ پھر سورۃ قصص از آیت ۲۶، ۲۷، ۲۸ تا ۴۱ پھر سورۃ مؤمن آیت ۲۲ سے ۲۵  
 تک پھر سورۃ زخرف آیت ۱۶ سے ۲۵ تک اور پوری تفصیل آیت ۲۵ تک ۴ پھر سورۃ  
 نازعات از آیت ۱۸ تا ۲۵ پہلی ملاقات میں حضرت موسیٰ نے فرمایا تھا۔ اِنَّا دَسُوْا لَا ذَرْبَکَ  
 کہ ہم دونوں تیرے رب کے رسول ہیں مگر جب کہ فرعون نے صرف موسیٰ علیہ السلام کو ہی  
 خطاب کیا اور موسیٰ کہہ کر ندا کی اور تمام باتوں اور دھمکی آمیز گفتگو میں موسیٰ علیہ السلام کو ہی  
 متوجہ رکھا تب آپ نے فرمایا کہ اے نبی مجھ میں اُس کا رسول ہوں جو صرف تیرا میرا اور  
 ہارون کا ہی رب نہیں بلکہ ہر اُن رسول مِّنْ دَیْنِکَ الْعَالَمِیْنَ پیشکش ہیں اُس اَحْکَمُ الْحَاکِمِیْنَ کا رسول  
 ہوں جو کائنات مخلوق کے تمام جہانوں کا رب ہے۔ (اعراف) اور باتوں سے زبانی کلامی رسول  
 نہیں بلکہ معجزات و آیات سے کہہ آیا ہوں فرعون نے کہا اے موسیٰ دکھاؤ وہ معجزے کیا ہیں تب  
 آپ نے دوبارہ اس دوسری ملاقات میں دونوں معجزے سانپ اور ید بیضا کا معجزہ دکھایا

اور یا پہلی ملاقات میں ایک اور اس دوسری ملاقات میں دوسرا معجزہ دکھایا بہر کیف چند مختلف اقوال ہیں۔ یہ تفصیل سورۃ اعراف میں آیت ۱۳۶ تک مذکور ہے جب فرعون نے پوچھا مَنْ رَبُّكُمْ مَا تَمْدُونُ کون ہے تو قَالَ رَبُّنَا الَّذِي اَعْطٰی كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدٰی۔ جواب میں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ ہم سب کا رب وہ ذات پاک جل و علٰی ہے جس نے تمام مخلوق زمینی آسمانی آبی و فضائی اندرونی و بیرونی کو پہلے جسم بدن اعضا اور پھر شکم مادر کو ایسا سانچہ بنا یا کہ ہر ماں اپنی نسل کو ہی بنتی ہے ایسا کہیں نہ ہوا کہ بکری سے بھینس پیدا ہونا شروع ہو جائیں یا مرغی کے انڈے سے کبوتر نکلے لگیں۔ ان کی بناوٹ سجاوٹ شکل و صورت نسبت مطابق عطا فرمائی پھر مجسم و مکمل روح و بدن کے ساتھ سب کو عقل فکر فہم تدبیر تذکرہ تغلّ شان و مقام عزت و مرتبے کی ہدایت عطا فرمائی۔ حضرت موسیٰ نے پہلی محفل میں اپنا تعارف کرایا کہ ہم تیرے رب کے رسول ہیں پھر یہاں دوسری محفل اپنے رب تعالیٰ کا تعارف کرایا اس لیے کہ معرفت الہی صرف انبیاء و کرام کی زبان سے ہی حاصل ہو سکتی ہے اور اس لیے کہ معرفت نبوت مقدم ہے معرفت الہیہ کے لیے اور معرفت الہیہ ایمان کے لیے مقدم ہے۔ تفاسیر میں فرعون کے عقائد اس طرح چند مختلف اقوال سے مذکور ہیں۔ ایک قول یہ کہ فرعون باطن و پردہ اللہ تعالیٰ کو مانتا تھا مگر اُس کو اوپر والا سمجھتا تھا جیسے آج کل ہندو مگر ظاہراً انکار کرتا تھا فقط تکبر و غرور و تجبر اور کذب جھوٹ سے اس کے چھ ثبوت دئے گئے۔ ۱۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا پہلی تبلیغ میں۔ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا اَنْزَلْ هُوَ لَا عِزَّ لَآلِدَتِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ۔ سورۃ اٰنزل آیت ۱۲۱) یعنی اے فرعون بے شک تو نے بخوبی جانتا ہوا ہے کہ یہ نشانیاں صرف آسمانوں زمین کے رب نے ہی اتاری ہیں۔ یہ کلام اُس کے اندرونی اور پرانے عقیدے کی نشان دہی کر رہا ہے نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے وَجَدُوْا اٰیٰتِنَا وَاسْتَيْقِنَتْهَا اَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَّ عَلَوًا (سورۃ نمل آیت ۱۲۱) یعنی فرعون اور فرعونوں نے ظاہراً رب تعالیٰ کے معبودیت فاقیت و خیرہ کا انکار کیا مگر اُن کے دل تسلیم کرتے تھے اِس کے باوجود ایمان نہ لاتے تھے محض ظلم اور تکبر سے دوسرا ثبوت فرعون پڑھا لکھا عقل والا تھا اور عقل والے کا شعور ضمیر سمجھتا ہے کہ مجھے کوئی پیدا کرنے والا ہے اور اہل عقل کو ہی ایمان کی دعوت دی جاتی ہے ۲۔ حضرت موسیٰ کا فرمانا کہ رَبُّنَا الَّذِي۔ اِس پر فرعون نے کوئی انکار نہ کیا جس سے ثابت ہوا کہ اتنا کچھ فرعون جانتا تھا ۳۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَظَنُّوا اِلَيْنَا لَا يَرْجِعُوْنَ (سورۃ قصص آیت ۲۸) یعنی



وہ خیال کئے بیٹھے ہیں کہ ہماری طرف نہ لوٹیں گے۔ گویا کہ اللہ کو مانتا تھا قیامت کا منکر تھا مبادا کو مانتے تھے معاد کے منکر تھے یہی عقیدہ آج کل ہندوؤں کا ہے۔ بلکہ ہندو مذہب چلا ہی مصر سے ہے پر انے ہندو دیوتا اوتار وغیرہ سب مصری تھے پنجم یہ کہ حکومت فرعون صرف علاقہ مصر میں تھی۔ مصر سے باہر علاقہ شام مدین میں نہ تھی اس لیے فرعون اور فرعون سب سمجھتے تھے کہ فرعون کی ربوبیت والہیت صرف تھوڑے سے علاقہ میں ہے مصر سے باہر اوپر والے کی ربوبیت ہے **إِلَهُ الْعَالَمِ** وہی اوپر والا ہے۔ ششم یہ کہ جب فرعون نے پوچھا **وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ** تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا۔ **رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** فرعون نے کہا **إِنْ رَسُولُكُمْ أَلَيْسَ أَرْسَلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ** (سورۃ شعراء آیت ۲۴ و ۲۵) یعنی میں تو رب کی ماہیت پوچھتا ہوں اور یہ منفت بتاتا ہے گویا وہ فرعون اسل وجود باری تعالیٰ کا منکر نہ تھا اور وصف کو مانتا تھا فرعون کے عقیدے کے بارے میں مورخین محققین مفسرین کا دوسرا قول یہ ہے کہ فرعون سخت بے عقل تھا اس لیے شکریہ بھی تھا اور مندی ظالم بھی ورنہ ذرا سی عقل رکھنے والا بھی اپنے آپ کو آسمانوں زمینوں اور چاند سورج ستاروں کا بلکہ خود اپنے آپ کا خالق کس طرح کہہ سکتا ہے کیونکہ ہر انسان اپنی فطری کمزوری اور پیدائش کو سمجھتا ہے اسی طرح انسان اپنی نیستی حسی موت و زندگی پیدائش وغیرہ کو شعور تسلیم کرتا ہے۔ جو آدمی کہے کہ میں اللہ ہوں تو اُس نے گویا اپنے آپ کو خالق مانا اور یہ نری جہالت ہے۔ تیسرا قول یہ کہ فرعون دھریہ تھا خالق اور مؤثر حقیقی کا منکر اور نافی تھا۔ چوتھا قول یہ کہ فرعون بت پرست تھا سورج کو اللہ اور دیوتا مانتا تھا سورج دیوتا کا نام ان کی لغت میں راع یا راع تھا باقی ستارے چھوٹے چھوٹے اللہ تھے اُن کے بچاری دیگر قبلی تھے اُس کے زمانے میں چھوٹے بڑے تقریباً بائیس معبود تھے ستاروں میں سات ستارے اور ایک قطب شمالی تارہ۔ درختوں میں سب سے بڑی عمر والا درخت معبود ہوتا تھا حیوانات میں ہاتھی پرندوں میں ققنس اور کو اِن سب کے بت بھی بنے ہوتے تھے۔ فرعون خود مرث سورج کا بچاری تھا اور اپنے آپ کو سورج دیوتا کا اوتار یعنی پیغمبر کہتا تھا اور سورج کو اللہ کا شریک سمجھتا تھا فرشتوں کو بھی مانتا تھا۔ جیسا کہ سورۃ زحرہ کی آیت ۲۳ سے ثابت ہے یہ سب بت اُس کے کفریہ عقیدے میں اوپر والے خدا کے شریک ملکیت والہیت تھے اگرچہ ان کا حصہ تھوڑا ہے یعنی یہ مورتیں اور دیوتا وسیلہ یا سفارشی باجیب نہیں تھے بلکہ شریک کا رتھے بالکل یہی تقریباً آج کل ہندوؤں کا مذہب ہے پانچواں قول

یہ کہ فرعون علولیت کا قائل تھا یعنی اوپر والے کا علیحدہ کوئی وجود نہیں بلکہ ہر دیوتا دیوی اور اتار  
 میں وہ سما یا ہوا علول کئے ہوئے ہے۔ اس طرح کہ مجسمہ تو ظاہر اٹھتی یا پتھر لوہے لکڑی کا ہے  
 جسما کوئی سورج چاند ستارہ یا کوئی زندہ درندہ پرندہ چرند سے انسان حیوان کا جسم ہے مگر  
 اُس کے اندر رب ہے اسی معنی میں فرعون خود کو کبھی رب کبھی الہ کبھی رَبُّکُمْ الْأَعْلٰی کہتا تھا کہ  
 سورج میرا رب اور الہ اور میں تمہارا رب والہ۔ مگر صحیح تر یہ ہے کہ یہ سب ہی عقیدے فرعون  
 کے تھے۔ اِن عقیدوں کی وجہ سے پوچھتا ہے مَنْ رَبُّکُمْ یٰمُوسٰی یہ سوال کیفیت ہے اور  
 سورۃ شعرا میں وَمَا ذُبُّ الْعٰلَمِیْنَ یہ سوال ماہیت ہے اپنی الہیت کا مقصد رعایہ کو جھکانا  
 اور نیچا دکھانا مطیع کرنا تھا اسی لیے مَن سے سوال پہلے کیا مَن سے بعد میں اُس کے جواب  
 میں حضرت موسیٰ نے چند لفظوں میں اتنا وسیع اور جامع مانع جواب دیا کہ کوئی مانتہ شخص جو رب تعالیٰ  
 کی حقیقت اور مخلوق کا ثنات کی وسعت و کثرت سے ناواقف ہو ہرگز نہیں دے سکتا یہ تو  
 علم نبوت کی ہی شان ہے کہ کوزہ دھنی میں سمندر معانی سمودیتے ہیں۔ قَالَ رَبُّنَا الَّذِیْ اَعْطٰی  
 کُلَّ شَیْءٍ حَلْقَهُ ثُمَّ هَدٰی۔ فرمایا ہمارا رب وہ ہے جس نے تمام اشیا کو شکل و صورت کا جسم  
 دیا پھر پوری دینی زندگی کی ہدایت دی ابھی پیٹ میں بچہ انڈے میں چوزہ جان پکڑتا ہے  
 کہ ماں کو محبت اور باپ کو شفقت مل جاتی ہے ہر شخصیت ہر عضو کو ہدایت دی کہ چرند  
 کو چرنا پرند کو اڑنا پلنگا درند کو شکار کرنا بحری حیوانات کو تیرنا اسی نے سکھایا ظاہری اعضا کو ان کے  
 اپنے اعمال باطنی کوائف کے اپنے اعمال کی ہدایت بخشی زمین کو اُگاتے درختوں کو پھل پھوس  
 سجانے کی آسمان پر سیارگان کی شکلیں اور رفتاریں اسی عطا کیں۔ یہ ہے رب تعالیٰ کی کارکردگی  
 اے فرعون بتا کیا تیرا رب کتنا ہے۔ اگر نہیں کر سکتا تو پھر تو رب ہونے کا دعویٰ کیسے کرتا ہے  
 اور کسی عجیب خلقت کو پھیلی اور دریائی جانور پانی میں رہتے سانس لیتے منہ کھولتے ہیں  
 مگر مجال ہے پانی ان کے منہ میں جائے۔ انسان حیوان زمین پر چلتے ہیں فضاؤں میں خشک  
 گوبر لیدٹی دھوڑاڑتی رہتی ہے مگر کانوں تھنوں میں ایسے بال لگا دیئے اور منہ میں اب  
 لعابی جال بنا دیا۔ کان ناک سدا کھلے اور منہ پھاڑ کر کھولو باتیں کرو۔ مگر ذرہ بھر دھول  
 اندر نہیں جاتی خلق نام ہے ترکیبِ ابدان و اجسام کا ہڈی نام ہے اُن اجسام میں قوتِ عطر  
 و فکر۔ نہم زند بُر تذکر۔ درک۔ بصر پیدا کرنے کا اسی لیے خلق پہلے ہڈی بعد میں تذکر  
 ہوا۔ تَسْوِیْتٌ کہتے ہیں روح پھونکتے کو جس سے قوتِ قلب بے خلق و رھدی کی تین



مکینیں زمین سے خلق ہے اور خلق سے طبیعت تمام زمینی مخلوق حیوانات نباتات جمادات کے چار عناصر ہوتے ہیں مٹی سب سے زیادہ ثقیل ۲ پھر پانی ۳ پھر آگ ۴ سب سے زیادہ ہلکی ہوا ہے ترکیب جسمانی بدن اس طرح ہے کہ اعلیٰ عنصر آگ ہے اور سب سے نیچا عنصر مٹی ہے اعلیٰ سے ہڈی اور بال بنے اسی سے یہ دونوں خشک ترین ہیں۔ آگ سے نیچے پانی ہے اس سے دماغ اور دماغ میں بینائی خوشبو بصیرت بعبارت پیدا فرمائی دماغ جسمانی مخزن مائی یعنی عنصر آبی کا مقام ہے اس سے نیچے نفس بنایا جو مخزن ہوا ہے اس سے نیچے قلب بنایا جس میں حرارت ہے وہ بمنزل ناز ہے یعنی مخزن ناز۔ مکان ارضی (مٹی) بلند ہے اور مکان ناز نیچے ہے دوم شہد کی مکھی کو چھ کور خانوں والے گھر بنانے شہد لانے کی ہدایت بخشی اسی طرح تمام انسان جنات ملائکہ حیران چرند پرند درند کیڑے مکوڑوں کو ہدایت بخشی۔ کھاتے پیتے لباس نکاح ہم بستری زمانوں و قوتوں کی ہدایت دی عقل کردار کیفیت کی ہدایت دی ہر کر کو مادہ اور مادہ کو نر عطا کیا۔ اعضا کو مختلف شکلیں اسی کے شکل کے مطابق قوت اور عمل بخشا۔ مثلاً آنکھ کان ناک ہاتھ پاؤں پھر ایک بدن کے تمام اعضا کو تعلق رابطہ بخشا۔ تمام قوتیں رب تعالیٰ کے لیے واجب ہیں مخلوق کے لیے ممکن و جائز واجب کو بقا ہے جائز کو فنا ہے واجب قدیم ہے جائز حادث ہے۔ واجب ہی رب اور واجب ہی اللہ ہو سکتا ہے کیونکہ واجب تعالیٰ دیتا ہے لیتا نہیں بناتا ہے بنتا نہیں۔ مخلوق کی ترکیب قوت ہدایت خلق و بدع ابتدا کے اعتبار سے حادث انتہا کے اعتبار فنا ہے اسی لیے کسی خالق و مانع کا محتاج لیکن واجب الوجود کسی کا محتاج نہیں سب اس کے محتاج وہ رب تعالیٰ ہی اپنی مالکیت قاہریت عالمیت میں واجب و کامل ہے لہذا کوئی مخلوق اس کے علم سے کوئی مقدر اس کی قدرت سے کوئی مرئوب اس کی ربوبیت سے باہر نہیں چونکہ یہ سوال کمَنْ دُنِکُمْ۔ استدلالی تھا اس لیے اس کا جواب بھی نہایت فصیح و بلیغ دلائل سے دیا گیا رب تعالیٰ نے بندوں کو معیشت کی ہدایت عطا فرمائی دنیا کے لیے اور سعادت کی ہدایت عطا فرمائی آخرت کے لیے عقل دی دنیا کے لیے کہ دنیا کو دین بناؤ قلب دیا آخرت کے لیے موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا اِنَّا دَسُوْا دَرَبَکَ ہم تیرے رب کے رسول ہیں مگر فرعون نے جواباً کہا مَنْ دُنِکُمْ۔ اپنا ذکر نہ کیا۔ یا اس لیے کہ اسے تکبر نے اُکسا یا درغلا یا۔ یا اس لیے کہ قوم میری اس نسبت سے میری نرم کلامی سمجھ کر مجھ سے باغی نہ ہو جائے یا اس لیے کہ کہیں موسیٰ کے دین کی طرف مائل نہ ہو جائے تفسیر

روح البیان نے فرمایا اس تکلم میں رب تعالیٰ کی طرف سے حضرت موسیٰ و ہرون کو پانچ قسم کی وحی آئی کلام خفی بلا واسطہ ۱ کلام الہامی ۲ کلام منافی ۳ کلام صوتی ۴ صرور علیہ السلام کو کلام جلی بواسطہ جبریل ۵ کلام پیغام بذریعہ ایک نبی موسیٰ کے دوسرے نبی ہرون کی طرف علیہما السلام اس لیے فرمایا اِنَّا قَدْ اَوْحٰی اِلَیْکَ مُوسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ کَافِرُوْنَ کے سوال کے جواب میں فرمانا اَعْطٰی کُلَّ شَیْءٍ مِّنْ خَلْقِہٖ کہ میرا رب وہ ہے جس نے ہر مخلوق کو اس کے مطابق شکل عقل و اعضا دئے نہ اِدھر کے اعضا اِدھر نہ اُس کا اُلٹ یہ جواب لفظاً چھوٹا ہے مگر معنایاً بہت وسیع اسی کو سمجھ کر فرعون بوکھلا گیا اور اِدھر اِدھر بات پھیرنے لگا۔ ثُمَّ هَدٰی میں لفظ ثُمَّ تراخی کے لیے ہے کہ ہر مخلوق کا پہلے جسم بنایا جاتا ہے اور عالم ارواح کی ایک منتخب روح اس میں ڈالی جاتی ہے پھر اس روح مع الجسد شخصیت کو مرتبہ مقام علم عقل فکر نبوت ولایت نیکی بدی ملتی ہے عالم ارواح میں نہ کوئی موسیٰ نہ عیسیٰ نہ غوث نہ قطب نہ عالم نہ جابر نہ نیک نہ بد نہ میں نہ تو نہ تم اس ایک عبارت سے قادیانیوں کا باطل عقیدہ بھی نذا ہو گیا کہ رَافِعُكَ سے روح عیسیٰ مراد ہے کہ عیسیٰ اور ان لوگوں کا یہ قول بھی ختم ہو گیا جو کہتے ہیں کہ شب معراج میں غوث اعظم نے نبی کریم کو عرش پر چڑھنے میں مدد کی (العباد باللہ) چونکہ تم ہدای کی دلالت عاتہ ہے اس لیے تمام زمینی آسمانی مخلوق کا ذکر فرمایا اس کی پوری تفصیل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد دوم میں دیکھئے اس لیے کُنْتُ نَبِیًّا وَّ اَدَمُ بَیْنَ الْاَطْفَالِ وَالنَّسَاءِ صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے فرعون نے حضرت موسیٰ کا یہ ہاکمال جواب سن کر پھر سوال کیا فَمَا بِالْاَقْرُوْنِ الْاُولٰٓئِ۔ یہ سوال ایک استنباری و استدلالی تھا اس لیے اس کا جواب بھی استنباری عطا فرمایا۔ اور فرعون کی عیاری سمجھتے ہوئے حضرت موسیٰ نے قَالَ عَلَیْہَا عِنْدَ رَبِّیْ فِیْ کِتَابٍ لَا یُضِلُّ رَبِّیْ وَلَا یَنْسِی الْاَلْیَمِیْنِ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا وَّ سَلَکَ لَکُمُ فِیْہَا سُبُلًا وَّاَنْزَلَ مِنْ السَّمَاءِ مَآءً فَرٰیَا یُخْرِجُ بِہِیْ قُرُوْنَ مِمَّا یُحِبُّ قَوْمُوْنَ کَا حَالِ کَیْفِیَّتِ الْاَنْجَامِ وَاَعَابَتْ کَا سَبِّ عَلَمِ میرے رب کریم کے پاس ہے مجھے ان معلومات کی فہرست سنانے کی ضرورت ہے نہ موقع میرے رب تعالیٰ نے تمام اولین و آخرین کی ہر بات نیکی بدی عمل عبادت کفر و ایمان انجام و اختتام۔ جنتی جہنمی ہونا کون اچھا اور اچھائی پانے والا کون برا اور برائی پانے والے سب قوموں شخصوں قبیلوں قرونوں فرقوں گروہوں کے حالات ایک بڑی عظیم کتاب میں لکھ دیئے ہیں بلکہ ہر شخص کے نامہ اعمال میں بھی اپنے خاص بندوں کو دنیا میں بتاتے کے لیے کہ جس کی نگاہ اُس لوح محفوظ کتاب مبین تک پہنچے وہ بھی اولین و آخرین کے حالات کو جان سے ورنہ



میں ہر نیک و بد کا عمل لکھا ہے کی یہ کتاب خود پڑھ لے۔ میرا رب نہ غلط بیانی کر سکتا ہے نہ بھول سکتا ہے۔ کیونکہ علم ربی اُس کی صفت قدیمی ہے اور صفت ذات کے ساتھ ہوتی ہے۔ خیال رہے کہ علم مخلوق میں چار قسم کی کمزوریاں ہیں ۱۔ ضلالت یعنی غلطی اور غلط بیانی ۲۔ نیاں ۳۔ سہو۔ رکھ کر بھولنا نسیان ہے لکھ کر بھولنا سہو ہے ۴۔ غفلت یعنی بے توجہی بے پرواہی لَا یُفِضِلُ اور لَا یَنْسِیٰ فرما کر چھ شائیں بیان فرمائیں ۱۔ لَا یُفِضِلُ اُس کے علم سے کوئی محو نہیں ہوتا نہیں لَا یَنْسِیٰ کوئی محض نہیں ۲۔ لَا یُفِضِلُ ہر چیز کی معرفت ہے لَا یَنْسِیٰ اس معرفت کو کبھی فنا نہیں ۳۔ لَا یُفِضِلُ خطا نہیں ہے لَا یَنْسِیٰ بھول نہیں ہے ۴۔ لَا یُفِضِلُ دنیا میں۔ لَا یَنْسِیٰ آخرت میں ۵۔ لَا یُفِضِلُ کسی سے وہ دور نہیں لَا یَنْسِیٰ کوئی اُس سے دور اور بے قابو نہیں ہے ۶۔ لَا یُفِضِلُ تدبیر میں لَا یَنْسِیٰ تقدیر میں۔ کتاب سے مراد لوح محفوظ یا اعمال نامہ یا ملائکہ کے دفتر رجسٹر۔ میرے رب تعالیٰ کی دوسری شان یہ ہے کہ اَلَّذِیْ جَعَلَ لَّکُمْ اَلْاَرْضَ مَهْدًا اُس نے تم سب انسانوں کے لیے صرف زمین کو بچھونا سکون کی جگہ بنایا وہ آرام سکون و عیش جو انسان کو سر زمین پر ملتا ہے وہ کہیں نہیں مل سکتا نوم و قیام۔ قعود و استراحت زراعت و باغات کھیت و کھلیان اسی زمین پر لگتے اگتے بکتے اور حاصل ہوتے ہیں اس لیے کہ تمام کائناتی گردن میں صرف زمین ہی ساکن اور ایک جگہ بھی پڑی ہے اور اسی زمین پر ہر علاقہ میں بستی و بیابان ہیں پہاڑوں میدانوں میں تمہارے ہی لیے اسے انسانوں شرقاً غرباً شمالاً جنوباً چھوٹے بڑے تنگ و کشادہ راستے بنائے یہ بھی سکون زمین کی ایک دلیل ہے کہ اگر زمین ایک جگہ ٹھیری نہ ہو تو شرقی غزنی سمتوں کا تعین نہیں ہو سکتا اور جب راستہ ایک سمت پر مقرر نہ رہے تو راہ مسافراں کو سخت دشواری بلکہ منزل پر پہنچنا ہی ناممکن کتنے پاگل و احمق ہیں جو زمین کو گردش میں کہتے ہیں۔ میرے رب تعالیٰ کی تیسری شان یہ ہے کہ رب وہ ہے جس نے آسمان کی طرف سے پانی جیسی عظیم بے مثال بے شمار بے حساب صاف شفاف لذیذ نعمت اتاری کہ اس نعمت سے پوری دنیوی زندگی اور نظام کائناتی کا بقا و قیام ہے بتایا اے فرعون کیا تو یہ قدرتیں دکھا سکتا ہے اور جب نہیں دکھا سکتا اور یقیناً نہیں دکھا سکتا تو تو رب نہیں ہو سکتا اور جب رب نہیں ہو سکتا تو تجھ کو معبود و معبود بننے کا کوئی حق نہیں۔ یہاں تک مرسی علیہ السلام کا کلام منقول ہوا۔ رب تعالیٰ نے فرمایا اے مرسی یہ بھی بتاؤ کہ قَاخْرَجْنَاهُ مِنْ اَوْجَانِ نَبَاتٍ شَجَی۔ پھر ہم نے ہی نکالا اس بارش کے ذریعے جوڑا جوڑا مختلف قسم کے بے شمار غذائی شقائق جڑی بوٹیاں کھیت

ہاغات پھل پھول کے پودے اور بڑے چھوٹے درخت اور گھاس پھوس جھاڑیاں بلیں یہ دلائل خاصہ ہیں اس لیے لکھم ارشاد ہوا۔ کیونکہ زمین کی یہ منفعت صرف انسان کے استفادہ کے لیے ہے۔ ہر چیز زمین میں پانی سے پرورش ہوتی ہے اسی لیے ہر شے میں پانی سے زندگی ہے بلکہ پانی ہی زندگی کا دوسرا نام ہے اُزواجاً سے مراد ہے جوڑا جوڑایا۔ قریب قریب جڑے جڑے اسی طرح شتائے بھی دو معنی ۱۔ دو دور ۲۔ مختلف اقسام، دنیا میں چھ قسم کے اعتبار سے نباتات مختلف ہوئے ۱۔ رنگ ۲۔ مزہ ۳۔ خوشبو ۴۔ بدبو ۵۔ تاثیر ۶۔ موسم۔ خیال رہے کہ دینی رنگ گیارہ قسم کے ہیں ۱۔ سفید ۲۔ ہرا ۳۔ پیلا ۴۔ سرخ ۵۔ کالا ۶۔ اودا ۷۔ نیلا ۸۔ خاکی ۹۔ گلابی ۱۰۔ بھورا ۱۱۔ چمبیدا مزے بھی گیارہ قسم کے ہیں ۱۔ پھیکا ۲۔ میٹھا ۳۔ نیکین ۴۔ مرجیلا ۵۔ کھٹا ۶۔ کڑوا۔ ۷۔ کبیرا۔ ۸۔ بکسا ۹۔ پھیپھا ۱۰۔ چھیندا ۱۱۔ چکنا چٹ۔ اسی طرح تاثیر میں بھی گیارہ قسم کی ہیں ۱۔ سرد ۲۔ گرم ۳۔ خشک ۴۔ تر ۵۔ معتدل ۶۔ غذائی ۷۔ شفا ۸۔ بیماری ۹۔ قوی ۱۰۔ آبادی ۱۱۔ موسمیات بھی گیارہ قسم کے۔ گرمی ۲۔ سردی ۳۔ خزاں ۴۔ بہار ۵۔ خشک ۶۔ تر ۷۔ برساتی ۸۔ برفانی ۹۔ جنگل ۱۰۔ شہری ۱۱۔ ریگستانی۔ بوجھ گیارہ قسم کی ہے ۱۔ خوشبو ۲۔ بدبو ۳۔ ہلک ۴۔ سوندھا ۵۔ بے باس ۶۔ بماند ۷۔ چراند ۸۔ سستاند ۹۔ بھڑانس ۱۰۔ سٹراندا ۱۱۔ جلاند۔ فرعون سے اس دوری ملاقات کے وقت موسیٰ علیہ السلام کا لباس اونی جبہ موتی شلوار زیب تن فرمائے ہوئے تھے اور حجب آپ نے اس محفل میں فرعون کے کہنے سے عصا پھینکا تو زیر دست سانپ بن گیا اور تیزی سے ہر طرف دوڑا تو دربار فرعون میں بھگدڑ مچ گئی اس افراتفری میں پچیس ہزار قبیلہ زخمی اور مردہ ہوئے اور فرعون ڈر کر گھر کے اندر بھاگ گیا اور اندر سے ہی کہا کہ کوئی دن مقرر کرو ہم بھی اس جادو کے مقابل جادو دکھائیں گے۔ یہ تو دوسری ملاقات کا حال تھا پہلی ملاقات میں فرعون مائل ہو گیا تھا کہ ایمان لے آئے پہلے اپنی بیوی آسیہ سے مشورہ کیا اس نے ایمان سے آنے کا ہی مشورہ دیا تھا پھر ہامان وزیر اعظم سے مشورہ کیا تو اس نے درغلا یا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ انبیاء کرام علیہم السلام **فائدے** کا ہر کام و کلام بے مثل معجزہ اور قدرت الہی کا شاہکار ہوتا ہے دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے چند نکتوں میں ایسا معجزانہ خطاب و جواب ارشاد فرمایا کہ معرفت توحید و رسالت کے دریا بہا دئے دعویٰ بھی دلیل بھی دعوت فکر بھی کہ میرے رب تعالیٰ کو ہی ربوبیت تامہ ملتی ہے جس نے ہر شے کو شکل و صورت دے کر ہی نہیں چھوڑ دیا۔ شکل و صورت خلقت و بناوٹ



کے مطابق ہر شے کی رہنمائی و دستگیری بھی فرماتا ہے کوئی بھی مخلوق یا ان کے اندرونی بیرونی اعضاء ایسے نہیں جو خود اپنی مرضی سے اُسے سیدھے کام کرتے لگیں بلکہ ہر چیز ہر شخصیت کو اپنی اپنی بناوٹ کے مطابق اپنی مقصد پیدائشی پورا کرنے کا طریقہ و سلیقہ بھی اسی رب کائنات نے سکھا دیا۔ شیر گھاس نہیں کھا سکتا۔ بکری گوشت نہیں مانتھ چل نہیں سکتے پاؤں پکڑ نہیں سکتے۔ اندرونی اعضاء میں کلیجی گر دے پھپھرے اوچھڑی دل دماغ پتہ مساتہ سب کو ان کے کام بتا دئے اسی رب تعالیٰ کی ہدایت سے سب اپنے کام میں لگے ہوئے ہیں۔ ایک بھی اپنا کام بند کر دے تو بندہ فنا ہو جائے سب فرعونیت ہامانیت دھری رہ جائے۔ سورج کو چکنے اور سیدھی بندھی رفتار پر کروڑوں سال سے چکر لگانے کی جانت کو تاریخ دار پھرنے کی سیاروں کو اپنے اپنے راستے پر چلنے کی اُسی رب تعالیٰ نے ہدایت بخشی جس میں کوئی سیارہ سرِ موزن فرق یا تعجیل و تاخیر نہیں کر سکتا یہ سب اُسی قدرتوں والے رب تعالیٰ کی ہدایت کی پابندی ہے اس سورج کو آگ ہو اسی پانی کو شکل بھی اسی نے دی وصف بھی اسی نے دئے غرقہ رب تعالیٰ صرت خالق ہی نہیں مُعَلِّم اور ہادی بھی ہے۔ یہ ایسی جامع تقریر ہے کہ علما تمام عمر تشریح کرتے رہیں اس کی وسعت ختم نہیں اسی تقریرِ دل پذیر نے چند منٹوں میں فرعون اور فرعونوں کو بہوت کر دیا۔ آپ نے یہ سمجھا دیا کہ اے فرعون رب ہوتا آسان نہیں کہ جس کا دل جب چاہے رب بن بیٹھے۔ اے فرعون حقیقی ذاتی قدیمی ہے رب کی یہ شان و کمال ہے اب بتا کیا تیرا رب بنا درست ہے ارے تو تو ایک گھاس کا تنکا نہیں بنا سکتا تیرا اپنا جسم بگڑ جائے تو منجھال نہیں سکتا تجھے تو اپنے باطنی اعضاء کی کارکردگی کا پتہ نہیں کہ کلیجی کس طرح خون بنا رہی ہے پتہ کیا کر رہا ہے قلب و دماغ کا کیا کام ہے کیا اس طرح خلقت و ہدایت کی تجھے قدرت ہے اگر نہیں اور یقیناً نہیں تو تیرا خود کو رب کہنا اور ان لوگوں کا تجھ کو رب مانتا حماقت ہی حماقت ہے۔ یہ فائدہ اعلیٰ کُل شے پر خَلْقُ تَمَّ هَدَى سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ کافر فاسق جاہل کی ہر بات کا جواب دینا ضروری نہیں بلکہ درگزر کرنا اور بیہودہ کج بازی سے روک دینا اور جواب جاہلان باشد خوشی کے اصول اپنا بہتر ہیں یہ فائدہ۔ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى کے جواب عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّیْ فرمانے سے حاصل ہوا۔ مناظرین اسلام کو یہی طریقہ اختیار کرنا چاہیئے فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى کے سوال سے فرعون کے تین مقصد تھے ایک یہ کہ نئی باتوں میں اُلجھا کر بات چیت کا رخ موڑ دیا جائے تاکہ موسیٰ کی خوش بیان تقریر کا اثر سامعین کے دل سے ختم ہو جائے۔ دوم یہ کہ قبیلہ بنی

قرونِ اولیٰ کی اولاد سے تھے کوئی قوم نہ ہو کہ کوئی قوم ہو کہ جب موسیٰ ان کافر قوموں کی کبراہیں  
 گئے۔ اور بتائیں گے کہ وہ بھی برے تھے عذاب میں ہیں تو قوم بڑک جائے گی اور موسیٰ کے پیچھے پڑ  
 جائے گی شور مچ جائے گا ساری تبلیغ پر پانی پھر جائے گا مگر موسیٰ علیہ السلام نے اس کی چال کو  
 سمجھتے ہوئے عَلِمُوا عِنْدَ رَبِّكَ کہ مختصر جملہ فرما کر اس کا یہ منصوبہ خاک میں ملا دیا۔ سوم یہ کہ وہ پوچھنا چاہتا  
 تھا کہ جب ان قوموں نے اللہ کو رب نہیں مانا تو ان پر عذاب کیوں نہ آیا۔ تبسرا فائدہ تَمَّ هُدًى  
 کے فرمان سے رسالت کی ضرورت کا بیان بھی ثابت ہوا کہ ہر شی کو اس کی خَلَقَتْ و عقل و شعور کے  
 مطابق ہدایت عطا فرمائی حیوانوں کو جس قسم کی ہدایت کی ضرورت تھی وہ ان کو اِنَّمَا عَظَا فَرَاکَ لیکن  
 انسان اشرف المخلوقات کو ایسی کامل مکمل ابدی ازلی دنیوی و اخروی ہدایت کی ضرورت تھی جو ذاتِ  
 نبوت کی عملی قولی اُسوہ حسنہ والی نمونہ جہات کے بغیر ناممکن تھی اس لیے اے انسانوں تمہاری ہدایت  
 کے لیے وجودِ نبوت اور قیامِ رسالت ضروری ہے لہذا اِنَّا دَسُوْلًا دَرْکَ ہم دونوں تیرے رب  
 کے رسول تیری خلقت کو ہدایت دینے کے لیے آگئے۔ یہ فائدہ تَمَّ هُدًى اور اِنَّا دَسُوْلًا دَرْکَ  
 سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ بے عملی اور  
 بد عملی اور بد عقیدگی ہر شخص کو نقصان دہ ہے اس سے انسان ناجز فاسق بلکہ  
 کافر بھی ہو جاتا ہے۔ اگرچہ مومن مسلمان ہو عالم پیر فقیر ہو یا سید غیر سید حکایت تفسیر روح البیان  
 میں اسی مقام پر ہے کہ ایک غریب حال پریشان سید نے عبد اللہ بن مبارک کی عزت و  
 آستان و شوکت اور لوگوں میں احترام دیکھ کر کہا کہ دیکھو ہم سید ہو کر بے عزت ہوتے پھر  
 رہے ہیں اور یہ غیر سید ہو کر کتنی عزت والا ہے آپ نے جواباً فرمایا کہ تم نے اپنے نانا  
 آقا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ مبارک اور سنتیں چھوڑیں بد عملی اختیار کی اس لیے یہ حال  
 ہوا۔ میری عزت صرف پابندی سنت کا وجہ ہے اسی طرح تبلیغ موسیٰ کو نامان کر فرعون جیسے بادشاہ  
 کی عزت و ذلت ابدی میں بدل گئی یہ مسئلہ اِنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ کَذَّبَ وَ تَوَلٰی سے مستنبط ہوا لہذا  
 وہ لوگ عبرت پا لیں اور خفیہ شیعیت سے توبہ کریں جو کہتے ہیں کہ بد عقیدہ سید بھی ٹھیک اور  
 قابل احترام ہے۔ یہ حقائق تفصیل شیعہ کرتے اور لکھتے ہیں اور سنی بن کر مسلمانوں کو دھوکہ  
 دیتے ہیں۔ دوسرا مسئلہ باطل کلام شناسنا بھی جائز ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرعون  
 کے کفریات نقل فرمائے مگر انکار الہی انکار ایمان سے انکار نبوت سے انکار قیامت لیکن



اہل حق لوگوں پر واجب ہے کہ خوش اخلاق سے تسلی بخش جواب دیں یہ مسئلہ فَمَنْ ذَنْبُكُمْ کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام کے فصیحانہ بلیغانہ جواب رَبَّنَا الَّذِي (الخ) سے مستنبط ہوا اسی طرح ایک دوسری آیت میں تاقیامت مسلمانوں کو یہی حکم دیا جا رہا ہے کہ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَأَنْتُمْ حِطَّةٌ الْحَسَنَةُ۔ تیسرا مسئلہ حنفی مسلک میں جب انسانی بچہ شکم مادر میں مکمل ہو کر جان والا ہو جاتا ہے تو اسی وقت سے وہ تمام دنیوی حقوق کا حقدار ہو جاتا ہے جن میں میراث کا حصہ شرعی بھی ہے اور تمام رشتے داریاں یہاں تک کہ محبت مادری شفقت پوری کے حقوق بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بخشش ہو جاتے ہیں اگر کوئی مورث قبل ولادت فوت ہو جائے تو اس جنین کا حصہ بھی تقسیم میں شامل کرنا واجب شرعی ہے یہ مسئلہ تم حدی کے فرمان سے مستنبط ہوا۔

**اعتراضات** | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا فی کتاب یعنی اللہ تعالیٰ کا علم کتاب میں ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ کو بھی کتاب کی ضرورت ہوتی ہے جس سے اس کی محتاجی ثابت ہوئی۔ کفار اس سے غلط تاثر لیں گے تو پھر حضرت موسیٰ نے فرعون کے سامنے یہ کمزوریات کیوں کی؟ جواب یہ تمثیلی تشبیہ ہے کہ جس طرح کتابی علم ہر طرح محفوظ ہوتا ہے کہ نہ بھولے نہ بھلایا جاسکے نہ ضائع ہو نہ غلط کیا جاسکے اسی طرح اللہ تعالیٰ کا علم محفوظ ہے کہ تمام کائنات ممکنہ غیر ممکنہ کی معلومات لَا یَغْنَلُ اور لَا یَنْسِیٰ ہے۔ جواب دوم اس طرح دیا گیا ہے کہ فی کتاب عَلِمُهَا عِنْدَ رَبِّهِ کی دلیل ہے نہ کہ طرف اور معنی یہ کہ تمام قرونِ اولیٰ کی مکمل معلومات میرے رب تعالیٰ کے پاس ہے اس کی دلیل یہ کہ اُس نے یہ سب کچھ انبیاء اور ملائکہ کو بتانے کے لیے لوح محفوظ کتاب میں لکھ دی ہیں تاکہ جس کی نظر میں لوح محفوظ دیکھنے کی قوت ہو وہ دیکھ کر پتہ لگائے اس لیے میں نبی رسول ہونے کی وجہ سے کتاب کو دیکھ کر یقین کے ساتھ کہہ رہا ہوں کہ عَلِمُهَا عِنْدَ رَبِّهِ۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَنْ اُعَذِّبَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ صرف کفار کو عذاب ہو گا۔ مسلمان مومن گناہگار کو عذاب بالکل نہ ہو گا حالانکہ فاسقین کا عذاب قبر و حشر و جہنم احادیث سے ثابت ہے جواب۔ اس کے بھی دو جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ اگر یہاں الف لام استغراق ہے تو یہاں صرف بڑے سے بڑا سخت اکبری عذاب مراد ہے اور وہ واقعی صرف کفار کو ہو گا۔ اور اگر الف لام عہدی ہے تو معنی یہ ہے کہ خصوصی عذاب صرف کفار کو ہو گا۔ فاسقین

کا عذاب عمومی معمول غرض عذاب کے لیے نہیں بلکہ بغرض صفائی ہو گا یہاں خصوصی یعنی خاص طور پر کفار کے لیے تیار کیا ہوا عذاب مراد ہے جو اب دوم یہ کہ یہاں کافروں کا حق کے عذاب مراد ہیں اور الف لام جنسی ہے۔ اس طرح کہ کذب سے کفار اور توئی سے بے عمل اور بد عمل مسلمان مومن ناسقین مراد ہیں۔ اس لیے کہ کفر تکذیب کا نام ہے اور توئی یعنی منہ پھیرنا۔ غفلت سستی بے عمل بد عمل سے ہوتا ہے بے عمل ناسق عبادت و اطاعت سے صرف منہ پھیرتا ہے تکذیب نہیں کرتا۔

**تفسیر صوفیانہ** | وحی کی گئی ہے ہماری طرف کہ عذاب طبیعت جثیہ اس پر ہے جو قلب و عقل کی تکذیب کرے اور ذکر و فکر کی خلوت سے منہ پھیرے صیولہ بدنیہ کے باوجود جہنم کا سخت عذاب۔ تب پردہ نفس کی طرف سے سوال ہوتا ہے کہ کون ہے اس دہر کا مٹائی میں عقل و دل کی پرورش کرنے والا اور روحانی غذا میں دینے والا۔ قَالَ رَبَّنَا الَّذِي اَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى۔ فرمایا اے نفوسِ رذیلیہ بے شک ہمارا رب وہ ہے جس نے ہر ظاہری باطنی اشیاء کو بصیرت کی خلقت اور بھارت کی شکل دی حجتہ تامہ سے پھر دلائل کی ہدایت دی اہلکات سے یعنی ہرشی کو اس کی ذاتی مسئلوں کی مطابقت سے شکل عمل دیا اور خواص کی متابعت سے آلات و اعضاء دے اور پھر منافع و مقاصد کے حصول کے لیے ہدایت و فراست دی۔ ہر شی کو جنت و جہنم برزخ۔ فنا و بقا کی شکل و صورت دی۔ ثُمَّ هَدَى پھر اس کے لیے وہی کام آسان کر دیئے جس کے لیے وہ پیدا کیا گیا۔ ۵

یکے راہر طاعت خلق کردند یکے راہر عصیاں آفریدند  
یکے از بہر مالک گشت موجود یکے راہر رضوان می پدید آمدند  
یعنی مومن کو رب تعالیٰ نے پیدا فرمایا فیض ایمان کو قبول کرنے کی قوت ہمت کی سعادت دے کر اور پھر ہدایت دی دعوت انبیاء و رسل اور ان کی متابعت کی کافر کو پیدا فرمایا قہر و غضب ذلت و خوارگی کے فیض کو قبول کرنے کے لیے پھر راستہ دکھایا انبیاء سے نیکتر اور ان کی مخالفت کا قال فَمَا بَالُ الْمُتَعْرِضِينَ الاُولٰٓئِیْنَ نفیس رذیلیہ قلب و عقل کے شک۔  
مالحہ سے منہ پھیرتے ہوئے سوال کرتا ہے کہ معاوضے سے حجاب والوں کا حال آخرت کیا ہے سعادت میں ہیں یا شقاوت میں قَالَ عَلِمْتُمْ مَا عُنْدَ رَبِّیْ۔ فرمایا ان تمام خور و شر و خیر سے رب تعالیٰ کا علم محیط ہے چونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی معرفت واجب اول ہے در



مخلوق کے معاد و انجام کی معرفت اسی معرفت ذات الہی پر موقوف ہے اس لیے قلب مفکر عقل  
 نبیم کی جانب سے احاطہ علم ربانی کا بیان پہلے ہوتا ہے کہ ان تمام اہل باطن اور ان کے کثیر  
 احوال کو وہی میرا رب تعالیٰ جانتے والا ہے فی کتاب خواص کو لوح محفوظ کتاب مبین کے ذریعے  
 معلومات حاصل ہوتی ہیں جن کی نظر سینہٴ امرار پر ہوتی ہے وہ علم ربانی ازلاً ابداً باقی ہے نہ اس  
 پر خطا کی ضلالت جائز نہ زبسان اور کسی طرح کی بھول کا امکان اس لیے کہ اسے قراء یدنیہ الذی  
 جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا اُسی رب کائنات جل و علا نے تمہارے لیے ارض جسم کو پرورش گاہی  
 مہد تربیت و عیش بنایا۔ وَ سَلَكْ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا۔ اور تمہارے ہی لیے اسی جسم ناموتی میں  
 اعضاء ظاہری اور جوارح قویہ کے آنکھ ناک کان ہاتھ پاؤں کے ظاہر و پوشیدہ چھوٹے  
 بڑے راستے بنائے وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً اُسی ذات کریم نے آسمان روح سے  
 ادراک کا پانی نازل فرمایا اور مدد روحانی کی بارش برساتی فَ أَخْرَجْنَا بِهِ أَشْجَارًا مِّنْ ثَمَرَاتٍ  
 پھر اُسی روحانی بارش کے ذریعے ارضی بدنیر سے نباتات قدسیہ کے فکر تدبیر تذکرہ  
 ادراک بصیرت فہم فراست علم خاصہ طبیعت صیئت ملکات اعمال افعال  
 کی ہر قوت و اسے مختلف طور سے نکالے (تفسیر ابن عزلی و روح البیان)

كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ

کہ خود بھی کھاؤ اور چراؤ اپنے چرواہوں کو بے شک اس قدرت میں  
 تم کھاؤ اور اپنے مویشیوں کو چراؤ بے شک اس میں

لَا يَتْلُو الْوَلِيُّ النَّهْيَ ۝ ٥٧ مِنْهَا خَلَقُكُمْ وَ

البتہ آیتیں ہیں اچھی عقل والوں کے لیے اسی زمین سے پیدا کیا ہے ہم تمہیں سب کو  
 نشانیاں ہیں عقل والوں کو ہم نے زمین ہی سے تمہیں بتایا

فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً

اور اسی میں لوٹاتے رہیں گے ہم تم کو اور اسی سے نکالیں گے تم سب کو ایک دم  
اور اسی میں تمہیں پھر لے جائیں گے اور اسی سے تمہیں دوبارہ

اُخْرَى ۵۵ وَلَقَدْ آسَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا

دوسری بار ۔ اور البتہ اُس فرعون کو بھی ہم نے اپنی بہت نشانیاں دکھائی تھیں  
نکالیں گے ۔ اور بے شک ہم نے اُسے اپنی سب نشانیاں دکھائیں

فَكَذَّبَ وَابَى ۵۶ قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَنَا

تب بھی اُس نے جھٹلایا اور انکار ہی کیا۔ بولا کیا تو آیا ہے ہمارے پاس تاکہ نکال دے تو ہم کو  
تو اُس نے جھٹلایا اور نہ مانا۔ بولا کیا تم ہمارے پاس اس لیے آئے ہو کہ ہمیں

مِنْ أَرْضِنَا بِسُحْرِكَ يَمُوسَى ۵۷ فَلَنَأْتِيَنَّكَ

ہمارے علاقے سے اپنے جادو کے ذریعے اے موسیٰ تو البتہ ہم بھی لائیں گے تیرے پاس  
اپنے جادو کے سبب ہماری زمین سے نکال دو اے موسیٰ۔ تو ضرور ہم بھی تمہارے آگے

بِسِحْرِ مِثْلِهِ فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ

ایسے جادو کو جو اس کی مثل ہوگا۔ لہذا مقرر کر لے ہمارے اور اپنے درمیان  
ویسا ہی جادو لائیں گے تو ہم میں اور اپنے میں

مَوْعِدًا إِلَّا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ

ایسے ایک وعدے کے دن میں جس کی ہم خود بھی اور تو بھی خلافت ورزی نہ کریں  
ایک وعدہ ٹھیرا دو جس سے نہ ہم بدلیں نہ تم



# مَكَانَاسُوۃ

ایک کھلے صاف میدان کو

ہموار جگہ ہو۔

## تعلقات

ان آیت کا پھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھیل آیت میں فرعون کا ایک سوال کہ تمہارا رب کون ہے اور اس کا جواب موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے مذکور ہوا۔ اب ان آیت میں باری تعالیٰ کی ربوبیت اور پرورش عامہ کی شان کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق پھیل آیت میں حضرت موسیٰ اور فرعون کی سوال و جواب والی گفتگو کا ذکر ہوا جس میں بتایا گیا کہ حضرت موسیٰ نے فرعون کی ہر سوالیہ بات کا نہایت شاندار یا دلائل جواب دیا۔ ان آیت میں بتایا گیا کہ فرعون نے باوجود جواب ہر جانے اور معجزات و نشان قدرت دیکھنے کے پھر بھی نہایت حد دھری (ضد) سے ہر چیز کو جھٹلایا اور ماننے سے انکار کیا۔ تیسرا تعلق پھیل آیت میں حضرت موسیٰ کا ایک وعظ مذکور ہوا جس میں آپ نے فرعون کو نصیحت کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا خلق کرنا کہ سب وہ ہے جس نے تمام مخلوق کو ان کی مختلف شکلوں پر پیدا کیا۔ اب ان آیت میں مخلوق کے انجام و اختتام کا ذکر ہو رہا ہے اور بتایا گیا کہ اسے فرعون تو سب نہیں تو ایک ادنیٰ سی مخلوق ہے تیرا بھی یہ حشر ہونا ہے لہذا پہلے ہی بندہ بن جا۔

## تفسیر نحوی

کُلُّوْا وَاذْعُوْا اِنَّا مَكْمُوْرُوْنَ فَاِذَا لَبَّيْكَ لَا وِلٰی لَّہٗ۔ مِنْہَا خَلَقْنٰکُمْ وَفِیْہَا نُنَبِّئُکُمْ تَاٰخِرٰی وَّلَقَدْ اَرْسَلْنٰکُمْ کُلَّہَا فَاَکْذَبَ وَاِیَّیْکُمْ اَبٰی۔ کُلُّوْا۔ باب نصر۔ کا فعل امر حاضر جمع مذکر۔ اکل سے مشتق ہے وراہل اکلوا تھا اجتماع ہمزتین کی وجہ سے مارے کی ہمزہ گر گئی پھر اکیلی ہمزہ پر ضمہ ثقیل تھا تو وہ بھی گر گئی اور ضمہ منتقل ہو کر کاف پر آ گیا۔ اکل کا لغوی حقیقی ترجمہ ہے کھانا منہ سے مجازاً ترجمہ ہے جلانا۔ غیبت کرنا۔ نقصان کرنا، خیانت کرنا وغیرہ یہاں لغوی ترجمہ مرا د ہے واو عاطفہ۔ اذعو۔ باب فتح کا امر حاضر جمع مذکر غمی سے مشتق ہے بمعنی جانور چرانا۔ حفاظت کرنا۔ رعایت کرنا یہاں پہلے معنی میں ہے پنجاب میں کسانوں کی ایک سبزی ہگانے والی قوم کا نام آڑیں یا رائیں ہے۔

وہ لفظ اترامی یا راعی سے منتقل ہے۔ عزلی میں آجڑی کو راعی کہتے ہیں اور دو میں چرواہا کہتے ہیں یہ قوم پہلے صرف بکریوں کو چرا لیتے تھے پھر بکریوں کے پٹھے (چری) اگانے لگے پھر باقی انسانی بنریاں بھی اگانے لگے اور راعی سے رائیں بن گئے یہ صیغہ دراصل اَرْعُوْا تھا پہلے کی کو الف سے بدلا پھر الف ثقیل گر گیا۔ یہ دونوں فعل ہربات میں متغدی ہوتے ہیں۔ اَنَّمْ پوشیدہ ضمیر ان کا فاعل اَنْعَاکُمْ مرکب اضافی اَرْعُوْا کا مفعول یہ یہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہوا۔ کَلُوْا فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ دونوں مل کر جملہ عاطفہ ہو گیا۔ اِنَّ حرفِ مشبہ فی ذالک یہ جو مجرد متعلق مقدم ہے موجودات پوشیدہ اسم مفعول کے۔ لَآ ایت۔ لام تاکید یہ ایت بحالت فتح ہے اسم ہے اِنَّ کا۔ لا اُولیٰ لاجارہ نفع کا اُولیٰ اسماء نسبتی میں سے ہے یہاں بحالت جر ہے بحالت رفع اُولُو ہوتا ہے بحالت نصب بھی اُولیٰ ہوتا ہے بمعنی والے یہ جمع کے لیے استعمال ہوتا ہے اس کا واحد نہیں ہوتا۔ اَنْھِی الف لام صبی یا عہد ذہنی نہیں۔ اسم جمع مکسر اس کا واحد ہے نہیۃ یہ جمع تغیر تبیلی سے بنایا گیا۔ یعنی برائی سے روکنے والی عقل۔ اُولیٰ مضاف بھی مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرد متعلق دوم ہے موجودات پوشیدہ کا مفعول پوشیدہ ضمیر غائب فاعل ہے جس کا مرجع ایت ہے موجودات سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر اِنَّ یہ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ منھا۔ جار مجرور متعلق مقدم ہے خَلَقْنَا کا ضمیر کا مرجع اَرْض ہے۔ کم ضمیر مفعول یہ کا مرجع تمام مخاطب انسان ہیں۔ خَلَقْنَا فعل با فاعل اپنے متعلق اور مفعول یہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ بیجا یہ جار مجرور ظرفیہ متعلق مقدم تُعِذُّ فعل مضارع مستقبل جمع متکلم کا کم ضمیر یازر (ظاہر) تُعِذُّ سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا۔ واو سر جملہ۔ منھا جار مجرور متعلق مقدم ہے تَخْرِجُ مضارع مستقبل ہے کم ضمیر اس کا مفعول یہ ہے تَارَۃ اسم تکراری بحالت نصب ظرف زمانی ہے موصوف ہے اُخْرَ۔ اسم تفضیل مؤنث سکا مذکر ہے اُخْرَ صفت ہے تَارَۃ کی تَخْرِجُ اپنے متعلق اور متکلم فاعل مفعول یہ اور ظرف سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ لام تاکید یہ۔ قَدْ اَرِیْنَا فعل ماضی قریب جمع متکلم باب افعال متعدی یہ دو مفعول پہلا مفعول یہ ہ ضمیر کا مرجع فرعون ہے۔ دوم مفعول یہ اَیْتِنا مرکب اضافی ہے اَیْتِنا مؤنث اور گُلہا اس کی تاکید دونوں مل کر مفعول دوم اَرِیْنَا سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا ف ز مہ تعقیبہ کذب۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق معروف واحد مذکر اس کا مصدر ہے کَذَبَ کذب ہو پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے مرجع فرعون ہے۔ پچھلی آیت میں قَدْ اَخْرَجْنَاهُ مِنْ دَارِ غَاۃ سے کَذَبَ وَاٰی! جملہ مغرورہ ہے خطاب باری تعالیٰ کا ہے اس کے آگے بیچے قوں موسیٰ علیہ السلام اور



اور فرعون کی گفتگو منقول سے گذرے فعل با فاعل علیحدہ جملہ فعلیہ ہے واو میر جملہ اہلی۔ باب فتح  
کا ماضی مطلق ائی سے مشتق ہے۔ بمعنی انکار کرتا۔ اس کا فاعل بھی پوشیدہ کا مرجع فرعون ہے یہ  
فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو گیا۔ قَالَ اَجْتَنَّا لِتُخْرِجَنَا مِنْ اَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسٰى فَلَنَّاُ نَيْتِكَ  
بِسِحْرِ مِثْلِهِ فَاَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا اَنْتَ مَكَانًا سُوٰى۔  
قال فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اہمزہ استخباریہ سوالیہ شرطیہ بمعنی اگر۔ خیال رہے کہ جو  
آلف متحرک ہو اس کو عربی میں ہمزہ کہتے ہیں اور جو آلف ساکن ہو اس کو آلف ہی کہتے ہیں ہمزہ  
پانچ قسم کی ہے۔ ۱۔ ہمزہ سوال استخبار کے لیے جہاں کچھ سمجھنا یا معلومت مقصود ہو وہاں  
اسی معنی میں ہے اس کا معنی ہوتا ہے کیا۔ ۲۔ ہمزہ سوال زجر اس کا معنی ہے خواہ مخواہ ۳۔  
ہمزہ استہزا ئیہ جس کا معنی ہے بھلا ۴۔ ہمزہ استیلا ئیہ ہمت دینے کے لیے سوال۔ اس  
کا مقصد ہوتا ہے خواہ ایسے خواہ ایسے رہ ہمزہ معکوس (عکس منفی) بمعنی ثبوت کو نفی اور نفی  
کو ثبوت کرنے والی اس کا معنی ہے کیا ایسا نہیں ہوا وغیرہ۔ ان تمام کی مثالیں قرآن مجید میں موجود  
ہیں چھٹا باب قُرب کا ماضی مطلق واحد مذکر فاعل مراد ہے حضرت موسیٰ سے خطاب اَنْتَ  
ضمیر فاعل نا ضمیر جمع تشکلم مرجع ہے فرعون اور فرعون کی بحالت نصب طرف مکانی بمعنی ہمارے  
پاس یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر سبب ہوا لام تعلیلہ بمعنی تاکہ تَخْرِجُ باب افعال کا مضارع منصوب  
ہے لام تعلیلی کی وجہ سے اَنْتَ ضمیر بارز کا مرجع موسیٰ ہیں یہ فاعل ہے نا ضمیر مفعول یہ من جارہ  
بمعنی فی ظرف یہ ہے جس سے اَرْضِی ز میں یعنی ملاقات مضاف ہے نا ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب  
اضافی مجرور ہے جار مجرور متعلق اول ہے بِسِحْرِكَ یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق دوم ہے  
تَخْرِجُ اپنے فاعل مفعول یہ اور دونوں متعلقوں سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مسبب ہوا۔ دونوں  
سبب مسبب مل کر جواب مقدم ہوا حرف ندا کا موسیٰ اسم مقصور مضموم ہے اعراب تقدیر کا  
ہے۔ مُنَادٰی ہے۔ یا حرف ندا اپنے منادی اور جواب مقدم سے مل کر جملہ ندائیہ ہو کر شرط  
ہوئی۔ ف جزائیہ تائید باب قُرب کا لام تائید یا تون تائید ثقیلہ مضارع معروف جمع تشکلم بہ جار مفعولیت کا ضمیر موصوف مثبذ مرکب اضافی  
صفت یہ مرکب ترضیفی مجرور متعلق ہے تَائِدٌ اپنے فاعل اَنْتَ مکانی غیر اور اپنے متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جزا شرط و جزا مل کر  
ہوئی۔ ف تعلیلہ بمعنی لہذا جمل باب فتح کا ضمیر معروف مرجع موسیٰ بینا مرکب اضافی مضاف علیہ یَرْبِیْتُکَ مفعول یہ دونوں طرف  
مکانی ہوا۔ ر قلبی ظرف اسم مشتق ظرف مذکر ہے وَعْدٌ سے مشتق ہے یا یہ مصدر بھی  
ہے موصوف ہے لَا تُخْلِفُ باب افعال کا مضارع منفی جمع تشکلم ضمیر واحد مذکر کا مرجع

مَوْعِدًا ہے نَحْنُ ضمیر جمع متکلم مرفوع منفصل تاکید ہے پوشیدہ ضمیر جمع متکلم کی واو عاطفہ کا عاطفہ نافیہ اَنْتَ ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع موسیٰ ہیں عطف ہے نَحْنُ پر بعض نجات نے فرمایا لَ اَنْتَ کا عطف لَا تَخْلِفُ کے جملے پر ہے وَالَّذِي اعْلَمَ مَكَانًا اسم ظرف بمعنی جگہ سوئی اسم مصدر بعضی حاصل مصدر جامد یعنی ہموار صاف میدان طرف مکانی مگر یہاں صفت ہے مکان کی اس لیے بحالت فتح ہے لَا تَخْلِفُ اپنے مکمل تاکید کی فاعل اور مفعول یہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے مَوْعِدًا کی اور یہ مرکب توصیفی مفعول فیہ ہوا۔ مکانا سوئی یہ مرکب توصیفی مفعول یہ ہے۔ اِجْعَلْ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معلول ہوا اِجْعَلْ کے جملے کا یہ علت معلول مقولہ ہوا قَالَ کا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

**تفسیر عالمائے** کُلُّوا وَارْزُقُوا اَنْتُمْ مَكْرُورَانٌ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَتَّيْزِلُ اُولٰٓئِیْهِ مِنْهَا خَلْقُكُمْ وَفِيْهَا يُعَيَّدُكُمْ وَمِنْهَا يُخْرَجُكُمْ قَارَةٌ اٰخَرٰی وَلَقَدْ اَرٰیْنٰهُ اٰیٰتٍ كُلُّهَا كَذٰبٌ وَّ اٰیٰی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اسے میرے بند و خوب کھاؤ ہر مرتبہ سے ہر رزق سے پھل فروٹ دانے نیچے سبزی ترکاری ہر نباتاتی پیداوار پاک ہے اور اپنی ملکیت و تصرف کی ہر چیز ممال ہے۔ اور اپنے جانوروں چوپایوں کو چرندوں پرندوں کو کو بھی خوب چراؤ چگاؤ۔ زمین میں جو چیز جس کے لیے اُگائی گئی ہے اُس کا اُس چیز کو کھانا حق ہے۔ ایک بندگان فرماتے تھے کہ انسان کی ہر کھیتی میں کچھ حصہ جانوروں کا رب تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے مثلاً گندم جو وغیرہ اور پھلوں کی چیزیں انسانوں کے لیے بھی اور ان میں جانوروں کا بھی حصہ کہ دانے انسان کھائیں بھوسہ جانور پھل کا گودا انسان کھائیں چھلکے جانور۔ لیکن باجر سے کی بناوٹ کچھ اس طرح کی ہے کہ اُس کے دانے صرف چڑیوں کے لیے ہیں۔ کہ اُن کی چونچ کے برابر دانہ اور سب سے اوپر بالکل کھلاتا کہ چڑیوں کو دانے نکالنے کھانے چگنے میں نہ دیر لگے نہ وقت و تکلیف ہو۔ اس لیے ہر کھیتی کی حفاظت کرو مگر باجر کھانے سے چڑیوں کو موت اڑاؤ اگر خود ہی کچھ دانے بیج رہیں تو اللہ تعالیٰ کا عطیہ سمجھ کر رے لو اور کھاؤ ورنہ صرف بقیہ بیٹوں سٹوں کے بھوسے پر اکتفا کر کے اپنے چوپایوں کو کھلاؤ بعض کسان بزرگ تو باجر لگاتے ہی چڑیوں کی دعائیں لینے کے لیے ہیں۔ اپنا اپنا ذوق و شوق و جذبہ ہے کُلُّ اِیْنِ ہر طرح کے منافع مراد ہیں یعنی زمین کی نباتاتی پیداوار سے کھانا پینا۔ پھانا وغیرہ۔ زمینی پیداوار سے انسانوں کو چھ قسم کے منافع میسر



ہوتے ہیں۔ کھیتی باغات لکڑی ۲۰ مشروبات۔ یعنی ہر قسم کا پانی۔ دریائی نہری چاہی بارشی ۲۱  
 معدنیات دھات کوئلہ۔ تیل ۲۲ جو اہرات زیورات ۲۳ حجرات یعنی اینٹ پتھر بیت تعمیراتی  
 اشیاء ۲۴ جہالی دہاڑی، جنگلاتی اشیاء ۲۵ دو انہیں غذائیں یہ سب کچھ رب تعالیٰ نے انسانوں  
 کے لیے پیدا فرمایا ہے اگر اسے انسان تو تم نہ ہوتے تو یہ آسمان زمین اور جانور بھی نہ ہوتے  
 کلو امر استخیالی ہے اور روعوا امر و جوبی ہے۔ بے شک ان تمام آسمانی زمینی اشیاء عالم میں  
 البتہ یقیناً بڑی بڑی ظاہر ظہور ثبوت ربوبیت کے دلائل اور نشانات ہیں جو زبان حال سے  
 پکار پکار کر عقل سلیم والوں کو کہہ رہے ہیں کہ اے انسانوں تم سب کا رب فقط ایک ہی اللہ تعالیٰ  
 ہے خیال رہے تبلیغ دین و ایمان اس کو کی جاتی ہے جس کو عقل ہو لیکن تبلیغ کا فائدہ ان کو ہوتا ہے  
 جن کی عقل سلیم اور قلب عاجز ہوتا ہے۔ اور سلیم وہ ہے جس میں منہ تکبر عیاشی نہ ہو عقل سلیم کی نشانی  
 یہ ہے کہ باطل کی اتباع برائی کے ارتکاب سے بچے یعنی باز رہے۔ ہر حلال و جائز کام کرنا اور ہر حرام  
 سے بچنا یہ عقل سلیم والے کی شان عظمت ہے اس لیے کہ عقل ہی آیت الہیہ کو اور ان کے منشا کو  
 سمجھتی ہے عقل سلیم پر ہی عن آشکارا ہوتا ہے مگر جو انسان مثل فرعون و ہامان ضدی مغرور و عیاش  
 ہو گیا ہو وہ جانتے بوجھتے بھی ہر حق کا انکار ہر سچائی کی تکذیب ہی کرتا ہے۔ اہل نبی سے مراد اہل  
 تفکر تدبر اور اہل عبرت و اہل اعتبار و اتقوا ظہر ہیں۔ اس طرح کے جو لوگ حق کی تلاش میں ہوں تو یہ  
 آیت الہیہ خود ان کی رہنمائی فرماتی ہیں اور ایسے خوش نصیب نظریات آسمانی اور مشاہدات ارض  
 و فلکی میں فکر و فہم کی مدد سے اصل مقصود تک پہنچنے کی راہ کا پتہ لگا لیتے ہیں کہ مولیٰ تعالیٰ جل و عل  
 ہی تمام کائنات عالین کا وحدہ لا شریک رب ہے کسی اور کی طاقت نہیں کہ کسی درجے کا بھی  
 رب ہو سکے۔ اگرچہ یہاں کلو اور روعوا کا امر ظاہری موجود ہے مگر دل و دماغ واسے جانتے ہیں اصل  
 دعوت قرآنی یہ نہیں ہے۔ بلکہ چھ چیزوں میں غور و فکر اور ایمان کی دعوت عامہ فرمائی جا رہی۔ اولاً معرفت  
 رب دوم معرفت الہی کہ رب تعالیٰ ہی مجہود کائنات ہو سکتا ہے کسی غیر کی گنجائش نہیں سوم معرفت  
 نبوت و رسالت ان ہی میں غور و فکر و سیدہ ہے ایمان و عرفان کا چہارم معرفت مواد یعنی اس  
 حقیقت کا اعتراف کہ۔ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ قَسَمْنَا لَكُمْ مِيزَانَكُمْ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلْقًا مَّعْرُوفًا  
 انجام کو و فیہا نَعِیدُكُمْ ہم اس مٹی میں تم کو پھر پہنچا دیں گے ششم۔ معرفت معاد کہ۔  
 وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرٰی۔ دوبارہ اکبری زندگی کے لیے اسی زمین میں سے پھر ہم تم کو  
 نکالیں گے اگرچہ تم کو کسی جگہ کسی شکل و کیفیت و حالت میں موت آئی ہو یا بعد موت تم کہیں پڑے

ہو را کھ بنے یا خاک بنے پڑے ہو قبر میں ہو یا سمندر کی تہوں میں بکھرے پڑے ہو زمین میں ہر انسان کو تین مرحلوں سے لازماً گزرنا پڑتا ہے ولادت سے موت تک ۱۔ موت سے قبر تک ۲۔ قبر سے حشر تک ۳۔ حشر سے ابدی زندگی تک۔ میدانِ حشر بھی زمین پر قائم ہوگا۔ یہ سب مرحلے زمین سے وابستہ ہیں کبھی زمین کے اوپر کبھی نیچے کبھی زمین کے اندر۔ یہاں آیت ۵۲ سے ۵۴ تک زمین کے چھ نفع ارشاد ہوئے ۱۔ زمین مہد ہے ۲۔ زمین میں راستے ہیں ۳۔ زمین پر آسمانی بارش ہے ۴۔ زمین سے نباتاتی پیداوار ہے ۵۔ خود بھی کھاؤ کیونکہ لذیذ اور غذا ہیں ۶۔ جانوروں کو بھی کھلاؤ کہ جانور تمہارے مگر دسترخوان رب تعالیٰ کا آدم علیہ السلام کو رب تعالیٰ نے پیدا فرمایا تو دنیا زمین کی تمام اقسام کی مٹی لی گئی اب ہر آدمی کو بنایا جاتا ہے تو عزرائیل علیہ السلام صرف اس کی قبر کی مٹی لیتے ہیں پھر مرنے کے بعد وہیں دفن کیا جاتا ہے ایک اپنے آگے پیچھے نہیں کیا جاسکتا۔ جسم انسانی کا خاک مرکز اس کی ناف ہے کہ نطفہ ناف سے نکل کر اپنا شروع ہوتا ہے۔ یحییٰ بن معاذ رضی اللہ عنہ فرمایا انسان دنیوی زمین سے اس لیے محبت کرتا ہے کہ زمین مثل ماں ہے زمین سے سات چیزیں حاصل ہوتی ہیں ۱۔ عیش ۲۔ رزق ۳۔ حیات ۴۔ مواد ۵۔ معاد ۶۔ خیر و شر ۷۔ اس زمین سے انسان نیک ہو کر جنتی بنتا ہے اور اسی زمین سے انسان برا ہو کر جہنمی بنتا ہے اسی لیے زمین افضل ہے آسمان سے لودجہ سے اول اسی کی مٹی سے اجسامِ نبوت کی خلقت مبارکہ دوم زمین ہی عبادت گاہِ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہے سوم یہی مدفنِ انبیاء علیہم السلام ہے چہارم زمین اللہ تعالیٰ کا دار الخلافہ ہے پنجم یہ آخرت کی کھیتی ہے ششم زمین ہی محیطِ وحی ہے ہفتم غروبِ انسانیت اور غروبِ آدمیت زمین سے ہی ہے معراجِ مومن کا مقامِ اول ہے جب کہ آسمان اُرواحِ قدسیہ کا مکانِ اول ہے ہشتم سجدہ زمین سے لگنے کا نام ہے نہم نماز اعضاء سے و راعف جسم سے اور جسم زمین کی مٹی سے اسی لیے یتیم بھی مٹی سے کیا جاتا ہے۔ مِنْهَا خَلَقْنٰكُمْ کی دو صورتیں ہیں ایک دنیا کے پہلے رسولِ آدم علیہ السلام کو مٹی سے بنایا مٹی کو پانی سے گوندھا آگ سے لکھایا اور ہوا سے زندہ کیا۔ نور کے ذریعے محفوظ فرمایا یہی چار عناصر ان کی بقا کے لیے آج تک ہر انسان میں ہیں۔ ان ہی چار عناصر کا ہر ان اپنی دنیوی حیات میں محتاج ہے چونکہ آگ ہوا پانی بھی زمین سے ہی ہیں اس لیے مینہا فرمایا اور ان میں صلِ مادہٗ ربّانی مٹی ہے مینہا سے اصلیت کا بیان ہے۔ دوم اس لیے کہ زمین سے غذا۔ غذا سے نطفہ۔ نطفہ سے زکوٰۃ



گوشت پرست ہڈی۔ پھر کچھ پھر مولود حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ فرشتہ عکرم ربانی ہر انسانی نطفے پر تین چیزیں لکھا ہے ۱۔ عمر ۲۔ رہائش ۳۔ مقام قبر اسی کا نام تقدیر مبہرہ ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی تقریر میں تین چیزوں کے دلائل پیش فرمائے ۱۔ دلائل توحید ۲۔ دلائل نبوت ۳۔ دلائل قیامت۔ خَلَقْنَا۔ نُعِيدُ۔ نُخْرِجُ۔ یہ قیامت کی دلیلیں ہیں حدیث مبارکہ میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اور ابو بکر و عمر ایک مٹی سے بنائے گئے۔ شجر کھجور کو انسان کی پھوپھی فرمایا گیا۔ حدیث پاک میں ارشاد نبوی ہے۔ اَكْبَرُ مُوَاَعَمَّتْكُمْ النَّخْلَةُ قَائِلًا خَلَقْتُ مِنْ فَضْلَةٍ طَيِّبَةٍ اَبْيَكُمَا اَدَمُ۔ یعنی اپنی پھوپھی کھجور کی عنبرت کرو کیونکہ آدم علیہ السلام کی پچی ہوئی مٹی سے بنائی گئی پھر جو مٹی کھجور سے بھی اس سے انگور اور انار بنایا گیا (از تفسیر مظہری) خلق نام ہے ایک شے کے بغیر حادثاتی سے دوسری شے کا وجود اس طرح ہو کہ پہلی چیز کے تمام صفات ناپید ہو جائیں اور دوسری شے کے صفات حادث ہو جائیں۔ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ کی دو کیفیتیں ہیں ایک کیفیت معرفت انبیاء کرام علیہم السلام کے لیے اور اُن کے طفیل اور اتباع کے صدقہ صحابہ کرام و خاص اولیاء علیہا کی وہ یہ کہ قبر معرفت طرف مکانی اور رہائش گاہ بن جائے دوم یہ کہ زمینی قبر دوبارہ مروجے کا معدن بن جائے اور وہ جسم بالکل مٹی ہو جائے یہ عوام نیک و بد کا فروموسن فاسق کی کیفیت ہے وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ میں تین قول ہیں ۱۔ دوبارہ زندہ ہونا مراد ہے اگرچہ قبر کے اندر ہی رہے ۲۔ انعام جنت یا عذاب قبر والا مثالی جسم مراد ہے ۳۔ خروج محشر مراد ہے۔ وَ لَقَدْ اَدْرَيْنَا كَلِمًا اور بے شک اسے لوگوں ہم نے اپنے موسیٰ کلیم نبی رسول کے ذریعے فرعون کو بہت سی اپنی قدرت قوت اختیار و سلطنت ابدیہ ازلیہ کی نشانیاں دکھائیں آفاق و انقاس کے دلائل دکھائے۔ موسیٰ علیہ السلام نے تقریر سے توحید کی معرفت کرائی معجزات سے ہمارا نبی رسول ہونے کا ثبوت پیش کیا اور پھر اُس کے بعد اُس کی ضد تعصب تکبر صحت و صریح کی وجہ سے دنیوی عذاب کے تمام نشانات و آیات دکھائیں جو اُس کی عبرت کے لیے کافی تھیں۔ اور اس کا اور اس کی کافرانہ قوم کا ضمیر باطنی قلب شعوری تسلیم کرتا تھا کہ ہم غلط ہیں موسیٰ پیچھے ہیں مگر اپنی جاہ و منصب اور کرسی حکومت کے اور حکومتی رعب و اب عہد سے مرتبے چھین جانے کا بلکہ ہمارا ان کی غلط مشورے اور ورغلانے کی وجہ سے گدب و آبی اُس نے ہر چیز کا انکار ہی کیا۔

تکذیب عناد سے اُبی جہالت سے یا تکذیب شرارت سے اُبی حماقت سے کیونکہ اس میں اسی  
فرعون کا ہی اُبدی نقصان تھا اور تصدیق و تائید میں اُس کا اُبدی دینی و دنیوی ہر طرح فائدہ تھا نہ  
سلطنت ختم ہوتی نہ عزت۔ فرعون کو دس آیات دکھائی گئیں۔ پہلی ملاقات میں تقریری اور صرف  
عصا کا معجزہ دوسری میں عصا اور ید بیضا کا تیسری مقابلے والی ملاقات میں عصا۔ ید بیضا۔ پھر وقتاً  
وقتاً ہوا کا طوفان ۵ مکڑیوں کا حملہ ۶ جوٹوں کی بھرمار ۷ سینڈ کونکی کثرت ۸ ہرشی کھانے  
پانی کا خون بن جانا یہ چیزیں ہر چیز میں کثرت سے پیدا ہوتی تھیں ۹ فحش اس طرح کہ ہر غلہ پہل فرٹ  
اور گھر بلو پالتو جانور مرتے ختم ہوتے چلے گئے ۱۰ آخر میں غرقابی سے ہلاکت جب بھی کوئی  
قدرت الہی کی یہ عذاب کی تکلیف آتی تو عالم قبلی فرعون کا پیغام لے کر موسیٰ علیہ السلام کے پاس  
ہی آتے۔ وَ قَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَمِدْتَ وَعِنْدَ رَبِّنَا الْمُنْتَدُونَ۔ اور  
کہتے کہ اے جادوگر اپنے رب سے اپنے عہد ربانی کے صدقہ ہمارے لیے اس عذاب  
کے دور ہونے کی دعا کر بے شک ہم اللہ ضرور ایمان لے آئیں گے ہدایت پر آجائیں گے  
فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُشُونَ۔ جب ہم اپنے موسیٰ کلیم کی دعا سے اُن کا  
عذاب دور کر دیتے تو پھر وہ اسی طرح وعدہ خلافی کرتے ہوئے کفر میں ہی رہتے ۱۱ سورۃ  
۲۳ زخرف آیت ۴۹۔ ۵۰ اسی طرح سورۃ اعراف ۷۰ آیت ۳۴ میں بھی مذکور ہے۔ اِن  
سمحانے بنلانے کے باوجود ایسی بد بختی چھائی کہ سب کچھ سمجھتے ہوئے بھی بجائے بندہ  
نہنے کے۔ قَالَ اِجْتِنَا يُخْرِجَنَا مِنْ اَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يٰمُوسٰى فَلَمَّا تَيَسَّنَا بِسِحْرِ جَدِّكَ  
يٰنُوحُ اَوْ يٰنُوحُ اَلَا نَخْلِفُكَ نَحْنُ وَ لَا اَنْتَ مَكَانًا سُوٰى۔ فرعون نے حضرت موسیٰ  
سے کہا کہ اے موسیٰ تو ہم سے غائب اور اتنی مدت روپوش رہ کر جادوگری سیکھتا  
ہے اور اب تو اپنے اس شعبہ بے بازاری کے جادو کو ہمارے پاس محض اس لیے لایا  
ہے کہ کرسی حکومت کا طلب گار ہے اور ہم کو ہمارے اس وطن عزیز سے نکال پاتا  
ہے اپنے جادو کے زور سے۔ ایسا جادو تو ہمارے جادوگر بھی کر سکتے ہیں یہ مکڑیوں  
کو سانپ بنانا وہ بھی جانتے ہیں ہم بھی عوام لوگوں کے سامنے اس کی شس جادو سے نہیں گئے  
فرعون عصا دوسری اور ید بیضا دیکھ کر حقیقت کو سمجھ گیا تھا کہ موسیٰ سچے ہیں ورنہ کے  
پیغام جادو کے شعبہ سے نہیں بلکہ قدرت ربانی اور نبوت موسیٰ کے معجزے ہیں لیکن اپنی  
حکومت کی عزت اور عبودیت کی ساکھ بچانے اپنے جھوٹے وعدوں کا ہرم رکھنے کے لیے



قوم کو دلا سے دیتے حضرت موسیٰ سے نفرت دلا کر مطمئن کرنے کیلئے لوگوں کے سامنے موسیٰ علیہ السلام سے یہ بڑھ بڑھ کر باتیں کرتے لگا۔ اس وقت فرعون اندرونی طور پر سخت پریشان اور گھبرایا ہوا تھا۔ اس وقت فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے چھ باتیں کہیں۔ ۱۔ تو جادو کے ذریعہ میری سلطنت چھینا جاتا ہے یعنی تو پیغمبر نہیں جادوگر ہے حالانکہ فرعون جانتا تھا کہ نہ جادو میں اتنی طاقت ہوتی ہے نہ جادوگر میں کہ کسی بادشاہ کی سلطنت تو درکنار کسی کا ایک اینٹ پتھر بھی نہیں چھین سکتا جادوگر تو خود جادو کے شعبہ سے دکھا کر بعد میں لوگوں سے بھیک مانگتے دامن پھیلاتے ہیں ان فرعون جادوگروں نے بھی فرعون سے اپنے کرتبوں کی بھیک مانگتے ہوئے کہا تھا۔ قَالُوا لِقُرْعُونِ اٰمِنٌ لَّنَا لَا جِرَاءَ اِنَّ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ سورۃ شعراء آیت ۲۱۔ ۲۲۔ فرعون نے دوسری بات یہ کہی کہ ہم بھی تیرے جادو کے مثل جادو لائیں گے۔ مگر یہ بات صرف تکبر و تعصب اور اپنوں کی دھارس بندھانے کے لیے کی تھی تاکہ اس کی قوم و اسے حوصلہ نہ دھادیں یعنی ہماری سلطنت کا ہر جادوگر لائیں گے سانپ بنا سکتا ہے یہ بات اس نے اپنے ملکی جادوگروں سے مشورہ کر کے سمجھا کر کی تھی جادوگروں نے کہہ دیا تھا کہ ہم بھی یہ کر سکتے ہیں پہلی ملاقات میں عصا کا سانپ دیکھ کر ہامان وزیر اعظم سے مشورہ کر کے یہ سب تیاریاں کرالیں تھیں۔ ۳۔ فرعون نے لوگوں کو سناتے ہوئے کہا۔ لَتَخَوِبَنَّامِنْ اَرْضِنَا تو چاہتا ہے ہم سب کو اس شہر اس علاقہ سلطنت سے نکال کر خود قابض و بادشاہ بن جائے اور بنی اسرائیل کو غلامیت سے صفا کر سرداری ویدے اور موجودہ امراء و فزرا کو غلام بنا دے ۴۔ اے لوگو یہ ہماری سرداری چھین کر تمہارے موجودہ عہدے مرتبے عیش و آرام ختم کرتا چاہتا ہے مجھے صرف اپنا ہی فکر نہیں ہے تم سب کی فکر ہے وہ مزید یہ کہ تمہارے پھلے بزرگوں دیویوں دیوتاؤں کو بھی بڑا اور جہنمی کہتا ہے ۵۔ اے لوگو میری قوم والوں میں تم سب کی بھلائی کے لیے اس بوری طرح نبصلہ کن دو ٹوک مقابلہ چاہتا ہوں اے موسیٰ آجا میدان مقابلہ میں پھر تیرا سارا بھرم کھل جائے گا۔ فَاَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا۔ ہم تجھ کو ای اختیار دیتے ہیں کہ ہمارے اور اپنے درمیان مقابلے کے لیے کوئی صحیح صحیح اور سچے وعدے کا دن مقرر کرے لیکن وعدہ پکا ہو کہ نہ ہم اس کی خلاف ورزی کر سکیں نہ تو۔ اور میدان جگہ بھی تو خود ہی مقرر کرے لیکن یہ خیال رکھنا کہ نہ زیادہ دور ہو نہ چھوٹا ہو نہ نیچا اونچا ہو بلکہ کہیں قریب ہی بہت وسیع اور ہموار میدان ہو تاکہ تمام اور کثیر دور و نزدیک والے ایک وقت بہت اچھا

طرح صاف دیکھ سکیں۔ یا تو یہی درباری جگہ ہو یا کہیں قریب ہی ہو۔ یہ کام فرعون نے حضرت موسیٰ کے سپرد کیا اس کی چار وجہ ہو سکتی ہیں ۱۔ اپنے ضعف قلبی معجزوں کی گھبراہٹ اور موسیٰ علیہ السلام کے خداداد رعب کی وجہ سے ۲۔ یا اپنے مرتبے کا تکبر کرتے ہوئے کہ ہمیں کوئی پرواہ نہیں تم نہ بھاگ جانا ۳۔ قوم پر رعب ڈالنے کے لیے ۴۔ یا یہ دیکھنے کے لیے کہ اگر ایسی مدت دیتا ہے تو یہ سب کچھ جادو ہے جادو کے لیے تیاری کی ضرورت ہوتی ہے اگر تھوڑی مدت دیتا ہے تو یہ معجزہ ہے اس کے لیے تیاری کی ضرورت نہیں ہوتی۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کی تمام ہدایتوں کا مرکزی مقام انبیاء و کرام علیہم السلام ہی کا آستانہ ہے جس کو نبی کے آستانے اور نبی علیہ السلام کی تبلیغ و ارشاد سے ہدایت نہ ملے اُس کو کہیں سے ہدایت نہیں مل سکتی۔ لہذا ہر مومن مسلمان کو چاہیے تمام عمر اُن لوگوں سے ہی وابستہ رہے جن کے پاس انبیاء علیہم السلام کی ہدایت و شریعت طریقت و معرفت ہے اُن لوگوں اور ان کی محفلوں مجلسوں تقریروں کتابوں سے دور رہے جن کے دل میں انبیاء و کرام سے بد عقیدگی ہے یہ فائدہ کذب و ابلی سے حاصل ہوا کہ دیکھو فرعون و فرعونوں کو موسیٰ علیہ السلام کے درویش ہدایت نہ ملی تو پھر کہیں سے بھی نہ ملی اسی طرح ابوجہل اور ناقیامت ابوجہلیوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آستانے سے ہدایت نہ ملی تو مرتے دم تک کہیں سے بھی ہدایت نہ ملی۔ دوسرا فائدہ ہر انسان کے اجزاءِ اصلیہ آخر کار زمین کی مٹی میں ضرور مل جاتے ہیں۔ خواہ کسی طرح ان کو موت آئے درندہ کھائے یا آگ جلائے یا دریا سمندر میں ڈوبے یا قبر میں دفن کیا جائے۔ تیسرا جزاءِ اصلیہ کہ کوئی چیز نفٹ اور جلا نہیں سکتی۔ یہ فائدہ قرینہ نعیذُ کُم۔ فرمانے سے حاصل ہوا ہر شخص کی قبر وہیں ہوتی ہے جہاں اُس کے اجزاء پڑے ہوں راکھ کی شکل میں ہوں یا ذرات اور خاک دھول کی شکل میں یا نقد و جانور کی شکل میں سطح زمین پر ہوں یا سمندر کی تہ میں۔ تیسرا فائدہ زمین اور اس کی پیداوار کثرت کھپان جڑی بوٹیوں میں قدرتِ الہیہ کی عظیم نشانیاں اور آیاتِ ربانیہ ہیں مگر سمجھنے کے لیے عقل سلیم اور فکرِ فہیم چاہیے۔ یہی سرزمین جو ایک چرواہے کی نگاہ میں صرف چراگاہ ہے حبیبِ حق کی نگاہ میں ایک وسیع دواخانہ اور پتھر چٹان سے سائنسدان کی نگاہ میں خزانہ معدنیات ہے بیان کی نگاہ میں نعمتوں بھرادرستخوان ہے غرقہ ہی زمین کسی کے لیے پھونکا کسی کے لیے خزانہ کسی کے لیے نعمت کا خانہ۔ کسی کا آب و دلہ اور کوئی ناقص العقل تا عمر ان رازوں سے بیگانہ۔ یہ فائدہ درانِ فی



ذٰلِكَ لَا يُتِىكَ دَوْلِي النّٰحِيَّ فَرَانِی سے حاصل ہوا۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ یہاں دو امر ارشاد فرمائے گئے۔ **مَا كُؤَاۡرَاۡرَعُوۡا**۔ پہلا امر استجبائی ہے اور دوسرا امر وجوبی ہے فقہاء علم اصول قرآن مجید اور احادیث پاک سے امر کے سولہ معنی کرتے ہیں جن میں پہلا اور اصل معنی وجوب ہے یعنی وہ امر اپنے مخاطب پر اس فعل کو فرض یا واجب لازم کر دیتا ہے جس کا ذکر صبیغہ امر میں ہوتا ہے۔ یہ وجوب مطلق امر بلا قید و بلا قرینہ والے امر میں ہوتا ہے۔ لیکن جب قرینہ یعنی وہ امر اپنے مخاطب پر اس فعل کو فرض یا کسی دوسرے معنی کو ثابت کرتا ہو تو پھر وہی معنی مراد ہوتا ہے جو قرینہ ثابت کرے یہاں **كُؤَاۡرَاۡرَعُوۡا** سے پہلے **جَعَلَ** لکھا ارشاد ہے۔ اس میں لام نفع کا ہے۔ معنی ہے کہ زمین کی پیداوار تمہارے نفع کے لیے ہے حصول نفع ہر مسلمان کے لیے مستحب ہے لہذا مسئلہ متنبط ہوا کہ **كُؤَاۡرَاۡرَعُوۡا** ہر مسلمان کو مستحب ہے۔ واجب نہیں کھائے یا نہ کھائے لیکن **وَارَعُوۡا** کا امر وجوبی ہے لہذا ہر مسلمان مالک پر واجب ہے کہ اپنے پالتو جانوروں کو پوری نگاہ داشت کے ساتھ ان کی ہر ضرورت کا پورا پورا خیال رکھتے ہوئے ان کو اچھی طرح ان کی خوراک کھلائے اور ان کی خوراک چونکہ گھاس پھوس پتے چری پٹھے ہی ہیں۔ اس لیے پالتو جانوروں کو چرانا مسلمان مالک پر واجب شرعی ہے کسی جانور کو بھوکا پیاسا رکھنا یا ان کو کسی قسم کی ایذا دینا سخت گناہ اور عذاب آخرت کا باعث ہے یہ مسئلہ **اَمْرٌ وَّارَعُوۡا** کے مطلق ہونے سے متنبط ہوا۔ جن بزرگوں نے دونوں امر کو استجبائی فرمایا ہے وہاں مراد مباح ہے یعنی زمینی پیداوار میں کوئی چیز حرام یا ناہاک نہیں۔ بخلاف دیگر اشیا حیوانات وغیرہ کے کہ ان میں پاک اشیا بھی ہوتی ہیں ناپاک بھی حرام بھی ہوتی ہیں حلال بھی۔ دوسرا مسئلہ ابتداء سے تاریخ میں کفار کی دو باتیں ثابت ہیں ایک یہ کہ ہمیشہ سے ہر نبی کے مقابلے میں کفار سرداروں بادشاہوں نے فرعون کی مثل ہی کہا کہ یہ نبی نہیں۔ یہ تو ہم جیسا عام بشر ہے۔ جا دو گر ہے۔ ہماری سرداری یا سلطنت چھینتا چاہتا ہے۔ خود سرداری اور بادشاہت کا بھوکا ہے۔ کرسی اقتدار چاہتا ہے کفار کی یہ باتیں اثر تبلیغ نبوت کو ختم کرنے کے لیے ہر زمانے میں ہوتی رہیں۔ دوم یہ کہ کفار ہمیشہ اہل ایمان کو گمراہ کرنے کے لیے اہل اُتد اور انبیاء کرام علیہم السلام اور ان کے لائے ہوئے دین کے خلاف طرح طرح کی بکواسیات جھوٹے الزامات غلط باتیں بتاتے رہے۔ مسلمانوں کو ان باتوں سے متاثر نہ ہونا چاہیے۔ اور ایسی یہودہ لوگوں کی محفلوں سے متاثر ہو کر اپنے انبیاء علیہم السلام کے خلاف نہ ہونا چاہیے ورنہ اپنا ایمان برباد کر دو گے یہ مسئلہ

قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَكَ وَالْهَرَمَ) سے مستنبط ہوا کہ فرعون بنی اسرائیل کو گمراہ اپنی قوم قبیلہ کو متاثر اور  
موسیٰ علیہ السلام سے نفرت دلانا چاہتا تھا یہ سب مقابلے بازی کا ڈھونگ اسی مکاری سے تھا  
ورنہ دل میں معترف تھا کہ موسیٰ سچے ہیں۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا

## اعتراضات

وَلَقَدْ آتَيْنَا آيَاتِنَا كَلَمًا آتٍ سَے مراد یا معجزات انبیاء کرام ہیں  
یا معجزات موسیٰ علیہم السلام یا نشانات قدرت جو بھی مراد ہوں وہ سب تو نہیں دکھائے گئے  
انبیاء کرام کے معجزات آدم علیہ السلام سے لے کر موسیٰ علیہ السلام تک لاکھوں ہوئے۔ اسی طرح معجزات  
موسوی میں وہ معجزات جو غرق فرعون کے بعد ظہور میں آئے مثلاً پتھر سے بارش چٹنے۔ اور نزول  
مَنِّ وَسَلْوٰی وغیرہ گائے سے مردہ زندہ ہونا یہ بھی فرعون کو نہ دکھائے گئے اور قدرتِ اہیہ  
کے نشانات تو بے حد و شمار ہوتے رہے۔ تو پھر کلمہ کیوں فرمایا گیا؟ جواب بہت سے  
جواب دے گئے ہیں مگر سب سے بہتر اور مختصر جواب وہ ہے جو ہم نے تفسیر عالمائے  
وافع کیا کہ وہ تمام آیت جو صرف فرعون اور فرعونوں کو بندہ بنانے ہدایت دینے کے لیے  
موسیٰ علیہ السلام کو دئے گئے۔ یہ کلمہ کلیہ مطلقہ نہیں بلکہ مفیدہ ہے۔ دوسرا اعتراض۔  
یہاں فرمایا گیا وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ یعنی ہر شخص کو زمین میں لوٹائیں گے اور وہیں  
سے پھر قیامت میں نکالیں گے جس سے ثابت ہوتا ہے ہر انسان کا دفن ہونا قبر میں جانا  
ضروری ہے۔ حالانکہ بے شمار انسان دفن نہیں کئے جاتے مثلاً ہندو سکھ اپنے مردوں کو  
جلا دیتے رکھ پھا دیتے ہیں یا اڑا دیتے ہیں۔ اسی طرح کسی کو زندہ کھا جائے یا سمندر میں  
دوب جائے بحری جانور کھا جائیں یا سمندر کی تہ میں بیٹھ جائے بکھر کر گھل مل جائے تو نہ  
پرفیہا نُعِيدُكُمْ اور نہ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ۔ کا اطلاق کس طرح ہوا۔ اور سب کے لیے یہ کہیں  
ارشاد ہوا۔ جواب۔ اس کی وضاحت فوائد میں کر دی گئی ہے یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ فیہا اور مِنْهَا  
میں حاضیر کا مرجع جنس زمین ہے جس میں سمندر و دریا کی تہ بھی شامل ہے اور بانی بھی زمین  
کا ہی ایک حصہ ہے سمندر کے نیچے بھی بہت دوزخ زمین ہوتی ہے اور جہاں بھی مردے  
کے اعضا یا اجزا رکھ کی شکل میں ہوں یا ذروں کی شکل میں یا جانور کے براز کی شکل میں وہی کس  
کی قبر ہے۔ رہا بکھرا ہونا تو یہ رب تعالیٰ کی قدرت میں ہے کہ بکھرے جزا کو یک جگہ جمع فرما  
دے جس کے مشاہدے تک افسان کی رسائی نہیں خیال رہے اجزاءِ اصلہ کو فنا نہیں نہ آگ



سے حل سکیں نہ پانی سے فنا ہو سکیں وہ قادر قیوم ہے اسنے ان کو بقا بخشی بہر حال کچھ بھی ہو سب  
 ذرے رہتے زمین پر ہی ہیں لہذا فیہا نعیدکم۔ میں سب داخل ہیں۔ تیسرا اعتراض یہاں  
 فرمایا گیا۔ کُلُوا وَادْعُوا النَّاسَ إِلَى الْبِرِّ ذَٰلِكُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ يَعْنِي اے انسانو کھاؤ اور اپنے جانور  
 چراؤ۔ بے شک اس میں البتہ نشانیاں ہیں عقل والوں کے لیے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کھانے اور  
 جانور چرانے میں قدرت کی نشانیاں ہیں یہ بات سمجھ نہیں آئی کہ کھانے اور چرانے میں قدرت  
 کی کیا آیتیں اور نشانیاں ہیں؟ جواب اس کے دو جواب دئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ اِن فِیْ ذَٰلِکَ  
 اِسْمِ اِشَارَہ کا تعلق کُلُوا وَادْعُوا سے نہیں بلکہ اس کے سابق سیاق سے ہے سابق میں چار  
 چیزیں بیان فرمائی گئیں اور سیاق میں تین چیزیں مازین مہد ہے ۱۔ اس میں راستے ہیں ۲۔  
 آسمان کی طرف سے پانی نازل کیا ۳۔ اس بارشی پانی کے ذریعے ہر علاقہ میں بے شمار قسم کے شکلا  
 تاثیر موسما چھوٹے بڑے مضبوط کمزور وقتی۔ ابدی مختلف نباتات اُگائے۔ ان چاروں میں  
 بے شمار آیات الہیہ ہیں۔ مثلاً زمین کس طرح نی کس پر ٹھہری کس طرح ٹھہری۔ پھر بارش کس طرح ہوتی  
 ہے پھر اس پانی سے کس طرح کھیت و شجرات اُگتے ہیں زمین سے ہی بیج بن کر شجر اُگا پھر درخت  
 سے بیج بن کر پھر زمین میں چلا گیا اور پھر نسل در نسل درخت اور جڑی بوٹیاں اُگتی چلی گئیں ایک ناختم  
 ہوتے والا سلسلہ ہے۔ اِن درختوں کی روح اور زندگی کیا ہے ان میں آگ اور بیماری و شفا پھل  
 فروٹ لذت مٹھاس خوشبود بو کہاں سے آئی ایک ایک جڑی بوٹی پھول پھل بیج میں بلکہ گھاس  
 پھوس پتوں چھال میں ہزار ہا فوائد و منافع بھر دیئے۔ یہ سب نشانات قدرت دلیل ہیں۔ اس  
 بات کا کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو زمین سے ہی پیدا فرمایا ہے پھر اُسی میں لٹا کر اُسی سے پھر پیدا  
 فرمائے گا۔ یہ ہیں وہ آیت الہیہ جن کی طرف ذَٰلِکَ سے اشارہ فرمایا گیا دوسرا جواب یہ کہ ذَٰلِکَ  
 اِسْمِ اِشَارَہ کا مشار الیہ کُلُوا وَادْعُوا بھی ہے۔ کیونکہ انسانی حیوانی کھانے پینے چرنے میں بھی  
 قدرت کے عجیب نشانات ہیں کہ کون کس چیز کو کھا سکتا ہے کس کو نہیں کس کی کیا غذا بنادی  
 گئی ہے اس میں بھی رب تعالیٰ کی عظیم قدرت ہے اور حیران کن شاہکار ہے ہر چیز جاندار  
 نہیں کھا سکتا۔ دیکھو جیٹا بکری اور گتارنگ دھنگ قد کاٹھ اعضاء میں ایک جیسا مگر غذائیں کس قدر  
 مختلف۔ پھر غذا جسم کو اندرونی بیرونی طور پر کیا نفع بخشی ہے کس غذا سے ہمارے اندر کیا  
 چیز بنتی ہے یہ وہ آیت الہیہ ہیں اور غیبی اسْمُ اِشَارَہ ہیں جن کو رب تعالیٰ کے بتائے  
 بغیر کوئی نہیں جان سکتا۔ مگر ان میں اللہ ہی کتنے نفع ہیں اسی میں غور و تدبر کی ضرورت

دی جا رہی ہے۔ اسی ہی بنائات میں غذائی اشیاء میں غذائیت اور فروٹ میں لذت۔ ان کے جو جس اور رس میں فرحت تازگی غرض کہ کھانا چیرنا بھی قدرت کے انعامات اور آیت سے ہے ورنہ انسان نہ کھا سکتا ہے نہ کھلا سکتا ہے۔ پھر بڑے کرم کی نیا ضی یہ کہ یہ نعمتیں مفت ہیں اگر چہ پالوں کو گوشت یا قیمتی فروٹ اور اناج غلہ کھلاتا پڑتا تو کون اتنے جانور پال سکتا ہے سبحان اللہ و مجدہ سبحان اللہ العظیم و مجدہ استغفر اللہ۔ چوتھا اعتراض یہاں فرمایا گیا کَذَّبُوا بآی یعنی فرعون نے تکذیب کی اور انکار کیا۔ تکذیب تو ظاہر ہے کہ اُس نے معجزے کو جادو کہا۔ یہاں ہے بِسِحْرِكَ يَمُوسَىٰ اور سورۃ نمل آیت ۲۱ میں ہے۔ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ مگر انکار کیسے کیا انکار کے لیے کون سا لفظ بولے۔ انکار کے الفاظ ثابت نہیں۔ انکار تو یہ ہے کہ وہ کہتا میں تیری نبوت پر ایمان نہ لاؤں گا۔ یا میں اللہ تعالیٰ کو نہیں مانتا (معاذ اللہ) وغیرہ وغیرہ جواب۔ انکار کی بہت سی قسمیں اور صورتیں و طریقے ہیں مثلاً زبان انکار یہ کہ میں نہیں مانتا۔ ۲ تکذیب انکار کہ یہ غلط ہے ۳ رد یہ ہے سے انکار کہ اس چیز کا مذاق اڑانا ۴ کسی شخص کو اُس کی بات سن کر ہاگل کہہ دینا یہ بھی اس کی بات کا انکار ہے تو چونکہ فرعون اور فرعونوں نے بہت سی طرح سے انکار کیا تھا اس لیے لفظ اَبٰی ارشاد ہوا کیونکہ اَبٰی مشترک ہے ہر قسم کے انکار میں۔ عربی میں انکار کے لیے بہت سے لفظ ہیں کَفَرُوْا۔ نَكَرُوْا۔ بَخَدُوْا۔ نَفَرُوْا۔ اَبٰی اُن سب کو شامل ہے یہاں اگرچہ صراحتاً انکار کا طریقہ نہیں ارشاد ہوا مگر دیگر صورتوں میں فرعون انکار کے مختلف انداز بتا دے گئے ہیں چنانچہ سورۃ اَمْرِیٰ آیت ۱۷ میں ہے اِنِّیْ لَا ظَنُّکَ یَمُوسٰی مَسْحُوْرًا اے موسیٰ بے شک میں تیری یہ باتیں سن کر گمان کرتا ہوں کہ تجھ پر جادو کیا ہوا ہے یہ بھی انکار کا ایک انداز ہے اور سورۃ شعراء آیت ۲۱۔ اُمِّسِدْ اَیُّکُمْ لِمَجْنُوْنٍ۔ اے لوگو! یہ جو تمہارا رسول بننے کا دعویٰ کر رہا ہے یہ تو ہاگل دیوانہ ہے۔ یہ انکار کا دوسرا بد تمیزانہ انداز ہے در سورۃ نمل آیت ۱۷ اَوْجَدُوْا جَعًا۔ اُن فرعونوں نے صاف صاف ذبانی قوی ہر بات کا انکار کیا کہ ہم نہ موسیٰ کو نبی مانتے ہیں نہ اُس کے رب پر ایمان لائیں یہ تیسرا انداز زبان انکار اور نہ مانتے کا ہے ۲۴ سورۃ قصص آیت ۲۵ مَا عَلِمْتُ لَکُمْ مِنْ اِلٰہٍ غَیْرِیْ پتہ نہیں موسیٰ کس کا ذکر کرتا ہے میرے علاوہ تو کوئی تمہارا معبود ہے ہی نہیں۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی معبودیت کے سراسر انکار کا ایک طریقہ ہے ۲۵ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ۔ سورۃ نمل آیت ۲۱ یعنی یہ معجزات نہیں جادو ہے۔ یہ نبوت کا انکار نفی ہے ۲۶ سورۃ قصص آیت ۲۵ وَاِنِّیْ لَا ظَنُّکَ مِنْ کَذِبٍ



بے شک مجھے پکا گمان ہے کہ کسی ہر بات میں جھوٹ بولتے والے یہ تکذیب بھی انکار کا ایک انداز ہے یہ سورۃ مومن آیت ۲۴ قَالُوا سَاهِرٌ كَذَّابٌ۔ سب درباریوں نے کہا یہ جھوٹا جا دوگر ہے یہ فرعون دو بار یوں کا انکار ہے۔ اس طرح کہ فرعون درباریوں کے سامنے انکار کرتا تھا تو پھر درباری کُلِ محلے میں عوام رعایہ کے سامنے اس طرح انکاری چلے بولتے پھرتے تھے یہ سورۃ زخرف آیت ۲۵ اِذَا هُمْ يَكْشُرُونَ۔ یعنی جب کہیں اُن پر دنیوی عذاب آیا تو بارگاہِ موسیٰ میں اُس عذاب کے ٹٹنے کی دعا کراتے آجاتے کہ اگر یہ عذاب صٹ گیا تو ہم تم پر ایمان لے آئیں گے پھر جب عذاب ٹل جاتا تو پیٹھ پھیر جاتے۔ یہ پیٹھ پھیر جانا بھی انکار کا ایک عملی انداز ہے غرض کہ ہر ہر طرح سے انہوں نے انکار کیا لہذا اِنی فرمانا بالکل درست ہے۔

تفسیر صوفیانہ

گُلُّوا وَاْمُرْ عَوَا اَنْعَامَكُمْ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّذٰلِیْنَ اَلْبَاسِ۔ مِنْهَا خَلَقْتُكُمْ اَوْ فِیْهَا نَعِیدُكُمْ وَمِنْهَا نَخْرُجُكُمْ تَارَةً اُخْرٰی۔ اے طالبانِ راہ سعادت ہم نے مسجدوں کو زمین چین بنایا اس میں ساکنین طریقت و مجددین حقیقت کے راہ منزل طے کرنے کے لیے شریعت طریقت کے راستے بنائے اس زمین روحانیت پر قرآن و حدیث کی بارشیں نازل فرمائیں پھر اُن کے ذریعے نماز و سجدہ رکوع تسبیح کے نباتات پیدا فرمائے پس اے کائناتِ ماسوتیہ کے انسانو کھاؤ اُن اعمالِ صالحہ سے اور چراؤ اپنے اعضاء ظاہری ہاتھ پیر آنکھناک کان کو چین قرآن اور کعبہ ان احادیث کے احکامات و قوانین و اے غنچوں کلیوں کے اعمالِ صالحہ۔ صوفیہ کرام فراتے ہیں نماز روزہ حج زکوٰۃ بندے کی غذا ہے اور ان عبادات میں اعضاء ظاہری کا استعمال اِنعام ملکیتی کی غذا ہے اسی لیے آنکھیں نماز میں کھلی رکھنے کا حکم ہے تاکہ نماز کو دیکھنے سے اُس کی غذا اُس کو ملتی رہے اے انسان تیرا دنیا میں آنے کا واحد اصل مقصد یہی ہے کہ دسترخوانِ روحانیہ اور زمینِ قدسیہ کے احوال اخلاق مواہب۔ صبر۔ علم۔ علم اسماء اللہ اور خواص صفات ربانیہ اور اعداد و انعامات اور اکات و اوقات مقامات اسرار کی قوت بخش غذا میں کھاؤ اور اپنے قوارِ حیوانیہ جلیہ کو اعمالِ صالحہ کے چارے چراؤ۔ اے بندو ہم نے تم کو اسی عالمِ علیات ظاہری زمین خیر و شر سے پیدا کیا اور پھر اسی میں ریاضات شاقہ کی موت دے کر صفات نفس کی فنا سے وادیِ خلوت میں لوٹا دیں گے اس طرح کہ کوئی بندہ اپنے عملِ تقدیری سے نہ حرکت کر سکے گا نہ غلبہ نہ ہو سے تجا ورا و پھر ہم تم کو حیاتِ موصوبہ حقیقیہ کی بقا سے اسی خلوتِ ارضی خیر و شر سے اٹھا ہر نکالیں گے اس طرح کہ حرکات

زندگی سے عدول و رجوع بھی ہوگا اور قوتوں طاقتوں کی نفیست بھی ہوگی باطنی مزاجوں کے خلاف سے خیر و شر کا امتحان بھی لیا جائے گا۔ لہذا ابھی کھالو اعمال ابرار کی قوت و فوائد بخش غذا ہیں اور آداب و اخلاق کے کھانے۔ وَ لَقَدْ أَمَرْنَا كَلِمًا فَكَذَّبَ وَ ابَىٰ قَالَ أَجَبْنَا لِنُجْزِجَنَّا مِنْ أَمْرٍ ضَنَا بِسُحُورِكَ يَمُوسَىٰ۔ اور البتہ بے شک ہم نے قذیب سعید اور عقل سلیم کے ذریعے فرعون نفس کو اپنی وہ تمام آیات و نشانات قدرتِ اُمر رب دیکھ دئے جو عالم مادیات میں وجودِ انوار پر دلالت کرنے والی تجلّیات تھیں۔ اور سعادت کے روشن مینار تھیں مگر نفس مغرور نے معرفتِ حق نہ ہونے کی وجہ سے ہر روشنی کو جھٹلایا۔ ظلمت کہا کیونکہ نفسِ امارہ صرف خالی مادہ ہے اور تجلیاتِ انوار کی شعاعوں سے محروم اور عملاً قورح جیہ انکار بھی کیا یہ انکار اس کی اپنی ظلمتِ بدنی کی وجہ سے تھا جب ظلمت چھا جاتی ہے تو بصیرتِ ادراک کی دولت و ہدایت نہیں ملتی۔ نفسِ امارہ جیشہ نے ہمیشہ بُرہانِ ربانی کا انکار کرتے ہوئے انوار و تجلیات کو سحر مگر ہی سمجھا اس لیے قلب کی تمام وارداتِ الہیہ دیکھ کر بھی بولتے ہیں کہ اے قلب بے شعور کیا تو ہم سب نفس و نفسانیات کو اس عیش و طرب کی سلطنتِ ماسویہ سے اپنے سحر مگر و غمخون قوت کے بل بوتے پر باہر نکالنا چاہتا ہے نفس کا قولِ تخریب کار اس لیے ہے کہ اُس کے ادراک میں کمی اور قبولیتِ حق سے اور منفعہ ہے کیونکہ غیاشی تجلیات اور تربیتِ و صمیمہ میں مشغول رہتا ہے اس بنا پر معارضہ مجادلہ اور وصمیات کے مہاسے پر جھگڑا کرتا ہے نہ معرفت کی دولت نہ ریاضتِ عبادت اسی لیے قلبِ مسخود کے عملیاتِ نورانیہ کو اس کا جا دو کہہ کر ندا کرتا ہے کہ اپنی نار مگر سے مجھ پر غلبہ باطنی حاصل کر کے میرے ہم نشینوں کو اپنا تابع فرمان بنانا چاہتا ہے اس مگر سازی کو تجلیاتِ نور کہتا ہے۔ نفسِ امارہ قلب و عقل سے کینہ و بغض رکھتا ہے اور اگر چہ ہمہ وقت متنازع و ٹٹا رہتا ہے مگر تابِ مقابله نہیں رکھتا کیونکہ یہ کینہ اور حسد وین بدستی سے پیدا ہوتا ہے اور دنیا کی محبت ہر گناہ کی بنیاد بنتی ہے۔ تین چیزوں میں نفس کی شکست اور ذلت ہے اکٹھے ہو کر کھانا۔ پاکیزہ ہو کر کھانا اور بسم اللہ پڑھ کر کھانا اسی میں برکت و رحمت و رفعت و کامرانی ہے۔ فَلَمَّا يَتَذَكَّرْكَ بِسُحُورِ مَثَلِهِ فَاَجْعَلْ بَيْنَا وَ بَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَاثُورٌ۔ نفس نے کہا اے قلب باطنی ہم بھی تیرے حلِ ظاہری کی مثلِ عورِ زریہ کی شعاعیں پیدا کر سکتے ہیں یہ خیالات و صمیمہ کی رسیاں اور تصوراتِ باطن کی نہ ٹھیں۔ ہمچہ بدن



سفاحت کے سانپ بنا سکتے ہیں۔ نفس نے تار و تور اُترار و اُترار حقیقت و تخیل کا فرق نہ جاتا اس لیے بولا کہ اے بکر سحر کو لانے والے قلبِ مطہرین مقابلہِ حق و باطل کے لیے تیار ہو جا۔ ترکیبِ دلائل اور ترتیبِ مقام سے اپنے اور ہمارے درمیان اسی میدانِ صمد میں ایک وعدے کا دن معین کر لے۔ نہ ہم غلات کر سکیں نہ تو۔ ہر مومن کافر کے سینہٴ ناسوتی میں یہ جھگڑے چلے آ رہے ہیں۔ مکان ایسا ہوتا چاہیے کہ جس میں مقام و مراتب کی وسعت۔ صدیق و زندق دونوں کا علیحدہ درجہ ہے۔ چونکہ نفس امارہ اہل بصارت ہے نہ کہ اہل بصیرت اگر اہل بصیرت ہوتا تو کبھی بھی نصیحتِ قلب اور کمالاتِ عقل کو جا دو نہ کہتا۔ اور درودِ افکارِ قلبی کو مصرِ خواہشات سے نکلانے کا اندیشہ نہ کرتا بلکہ وارداتِ قلب کو خوش بختی سمجھتا اور ظلماتِ کفر سے نورِ ایمان کی طرف اور ظلمتِ بشری سے صاف کراؤ اور روحانیت کی طرف آجاتا۔ اور قلب کا اس نصیحت کو انسانی بد عملی کی اندھیریوں سے نکل کر نورِ ربانی کی طرف نکلنا سمجھتا مشنوی ہیں ہے۔

ہر کہ از دیدارِ حق دلدار شد      ایں جہاں در چشم او مردار شد

مگر یہ چیزِ عجزِ باطنی سے حاصل ہوتی ہر چیز میں اظہارِ عجزِ مختلف ہے کھانے پینے میں اظہارِ عجز سب سے زیادہ ہوتا ہے اس لیے یہاں پر۔ کُواوَرِ عَزْوِ الْکَلَمِ خصوصیت سے دیا گیا۔ حدیثِ پاک سے ثابت ہے کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی میزِ کرسی یا چوک پر بیٹھ کر نہ کھایا نہ پئے۔ یہ باریک چپاٹی روٹی تناول فرمائی بنگہ زمین پر دسترخوان بچھا کر سب کے ساتھ ایک برتن میں۔ یہ ہی وہ تعلیمِ مقدس ہے جس نے دنیا والوں کو بندہٴ کامل بنا دیا۔ اور ذہنوں سے فرعونیت مٹا دی۔ غلبہٴ نفسانی سے چار برائیاں پیدا ہوتی ہیں اولاً حماقت کا نرود۔ دوم ظلم کا فرعون سوئم کبتر کا بوجہل چہارم فساد کا یزید۔ واللہ ورسولہ اعلم۔

قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْتَةِ وَإِنْ تُحْشَرُوا

فرمایا تمہارا مقررہ معیار فلاں زیتیت والا دن ہے اور چاہیے کہ جمع کئے جائیں  
موسیٰ نے کہا تمہارا وعدہ میلے کا دن ہے اور یہ کہ لوگ دن چڑھے

النَّاسُ ضَلُّوا ۝ فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ

لوگ بڑھتے چلائے تب متوجہ ہوا فرعون اپنے بدوگرام میں توجہ کرنے لگا۔  
جمعے کئے جائیں تو فرعون پھرا اور اپنے داؤد اکھٹے

كَيْدًا ثَمَّ آتَىٰ ۝ قَالَ لَهُمُ مُّوسَىٰ وَيْلَكُمْ

اپنی سکاریوں کو پھر اُس دن آیا فرمایا اُن سب کو موسیٰ نے تمہارا ستیاناس ہو  
کئے پھر آیا۔ اُن سے موسیٰ نے کہا تمہیں خسرابی ہو

لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُم

نہ بناوٹ کرو تم لوگ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ کی۔ نہیں تو تباہ کر دے گا وہ تم کو  
اللہ پر جھوٹ نہ باندھو کہ وہ تمہیں مذاب سے ہلاک

بِعَذَابٍ ۚ وَقَدْ خَابَ مِنْ افْتَرَىٰ ۝

عذاب سے اور برباد ہے ہر وہ شخص جس نے بناؤ کی دین بنایا۔  
کر دے اور بے شک نامراد رہا جس نے جھوٹ باندھا

فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا

پہرہ بکھنے لگے اپنے بدوگرام کے اندر آپس میں اور مینگیں  
تو اپنے معاملے میں باہم مختلف ہو گئے اور چھپ کر

التَّجْوَىٰ ۝ قَالُوا إِنَّ هَٰذَا مِنْ لَّسْعَرَيْنِ

کرنے لگے خفیہ کئے لگے یہ دونوں تو البتہ فقط بڑے بڑے جادوگر ہی ہیں  
مشورت کی۔ بڑے بے شک یہ دونوں ضرور جادوگر ہیں۔



يُرِيدُنَ أَنْ يُخْرِجُكُمْ مِّنْ أَرْضِكُمْ

چاہتے ہیں کہ تم کو نکال دیں تمہاری حکومت سے  
چاہتے ہیں کہ تمہیں تمہاری زمین سے

بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ

اپنے جادو کے زور سے اور ختم کر دیں تمہارا  
اپنے جادو کے زور سے نکال دیں اور تمہارا اچھا دین

## الْمِثْلَى ④۳

بے مثل دین

نے جائیں

**تعلقات** ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں تذکرہ ہوا کہ فرعون نے معجزات کو با دو سمجھا اور اپنے ملک کے جادوگروں سے مقابلہ کرنا چاہا جس کے لیے اُس نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ تم ہی بتاؤ کس دن مقابلہ کرتا ہے۔ اب ان آیت میں حضرت موسیٰ کا جواب اور مظاہرے مقابلے کا دن بتانے کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ اور فرعون کی باتوں کا ذکر ہوا۔ ان آیت میں حضرت موسیٰ اور جادوگروں کی باتوں کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ کے متعلق فرعون کی تشویش کا ذکر کیا گیا کہ کہیں یہ دونوں موسیٰ و طرون اپنے جادو سے ہم کو اس ملک سے نہ نکال دیں۔ ان آیت میں فرعون کے تمام جادوگروں کی تشویش کا ذکر ہو رہا ہے یہ تشویش بھی اسی قسم کی ہے۔

**تفسیر نحوی** قَالَ مُؤَيَّدٌ كَمَا يَوْمُ الْبُزْنَةِ وَأَنْ يُخْشَرَاتَا مِصْرِي فَتَوْنِي فِرْعَوْنُ فَبَجَمَ اٰكِيْدًا ۚ ثُمَّ اٰتٰی قَالَ لَعْنَةُ مُوسٰی وَیْلَكُمْ لَا تَقْتُوْا عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا یُّسْحِكُکُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ اُفْتُوْی۔ قَالَ فَعَلَ كَا فاعل ضمیر غائب مذکر پوشیدہ کا مراد حضرت موسیٰ ہیں یعنی موسیٰ نے فرمایا۔ فعل انما فعل حملہ فعل۔ مکرر۔ اے فرعون۔ اسم مفرد مضاف ہے یا اسم

طرف مذکور ہے معنی وعدے کا دن یا وقت۔ ایک قول میں یہ مصدر بھی اسم حاصل مصدر جامد ہے معنی  
 وعدہ گم ضمیر مضاف الیہ مرجع تمام فرعونی درباری یہ مرکب اضافی مبتدا ہے یَوْمُ التَّوْنِیَةِ یہ مرکب اضافی  
 خبر مبتدا ہے دونوں جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ۔ لفظ زینت مصدر مادہ ہے۔ خبریں ت مصدر یہ ہے  
 لغوی ترجمہ ہے اختیار کردہ خوب صورتی زینت باطنی بھی ہوتی ہے در ظاہری بھی یہاں ظاہری مراد  
 ہے اس کی چھ تہیں انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر عالمانہ میں بیان کی جائیں گی۔ واو عاطفہ اَنْ ناصبہ حرف ہے  
 یُحْشَرُ۔ باب نصر کا مضارع جہول واحد مذکر غائب حشر سے مشتق ہے الناس۔ اسم مفرد جنسی جمع  
 یا یہ انسان کی جمع تغیری ہے بحالت رفع کیونکہ نائب فاعل ہے صحیح۔ اسم مفرد جامد مقصور ہے  
 مذکور ہے بروزن حدی اس میں تین قول ہیں پہلا یہی دوم یہ کہ یہ اسم مقصور ہے بروزن فعل سوم  
 یہ کہ موث سماعی باطنی ہے اس کی تصغیر ضحیٰ سے پتہ لگا۔ چارم اس کی تصغیر نھی ہے۔ اس سے اس کے  
 آخر میں تون ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیُوبِ ترجمہ ہے دھوپ لیکن سبب بول کر سبب مرد  
 ہے یعنی وقت چاشت۔ یہ طرف زمانی ہے۔ یُحْشَرُ فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف  
 ہوا۔ دونوں عطف مل کر مقولہ ہوا قَالَ کا قول مقولہ مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا تَوْنِیَ ف زائدہ  
 تعقبیہ تَوْنِیَ۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق معروف واحد مذکر غائب تَوْنِیَ سے مشتق ہے۔ تَوْنِیَ کا معنی  
 ہے چہرہ سامنے کرنا دوستی اور محبت کرنا لیکن جب یہ متعدی ہوئے جارہے سے خواہ عن ظاہر  
 ہو یا پوشیدہ تو اس کا معنی ہوتا ہے چہرہ مٹالینا پھیر لینا۔ دوستی ختم کرنا کیونکہ عن جاتہ رواں  
 کے معنی کا تقاضہ کرتا ہے اور وہ ہے منہ پھیرنا۔ وہاں سے چلا جانا یا صرف توجہ مٹالینا یہاں  
 مراد سے توجہ دوسری طرف کر لینا۔ در اصل عبارت اس طرح تھی فَتَوْنِیَ عَنْهُ۔ فِرْعَوْنُ فاعل  
 ہے تَوْنِیَ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ف زائدہ تعقبیہ معنی ثُمَّ جمع۔ باب فتح کا ماضی مطلق  
 ہو پوشیدہ فاعل کا مرجع فرعون ہے۔ گیدہ اسم مفرد جامد ترجمہ مکاری کی چیزیں یا بمعنی کمر  
 چالاک۔ فریب۔ جال۔ یہاں مراد جادو ہے مضاف ہے ضمیر واحد مذکر غائب غنی ہے معنی  
 اپنا یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا ثُمَّ حرف عطف ترخی  
 کے لیے آئی۔ فعل ماضی فاعل پوشیدہ ضمیر کا مرجع فرعون ہے۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف  
 ہوا جمع کا دونوں عطف مل کر جملہ معطوفہ ہو گیا۔ قَالَ فعل بُم جار مجرور اس کا متعلق ہوا۔ موسیٰ اس  
 کا فاعل۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا وَبِیْلِ اسم مفرد جامد مذکور چھ معنی ہیں مشترک یہی نومیں  
 را افسوس را ہلاکت را تباہی را خرابی را تعجب را بدی شرارت۔ یہاں یہ سب معنی بن سکتے ہیں۔



عذاب شدید مصیبت زدہ ہونا جہنم کا ایک طبقہ ۹۔ نہامت شرمندگی لفظ ویل قرآن کی مختلف  
 سورتوں اور آیتوں میں تقریباً چالیس دفعہ آیا ہے یہ صرف خمیر کی طرف مضاف ہوتا ہے اسم ظاہر  
 کے ساتھ آئے تو مضاف نہیں ہوتا۔ جب خمیر کا مضاف بن کر آئے تو ہمیشہ ظاہر الفعلی نصب سے  
 ہوتا ہے کیونکہ یہ منادی مضاف ہوتا ہے حرف ندا کہی پوشیدہ یہاں پوشیدہ ہے دراصل  
 تھایا و یلکم ترجمہ ہے ہائے افسوس تمہاری ہلاکت۔ جب اس کو ضمیر واحد متکلم کا مضاف بنایا  
 جائے تب بھی اس کا نصب یلکی و یلکم سے ہوتا ہے۔ مثلاً یا یلک یا یلک یا یلک  
 کو یا یلک یا یلک یا یلک میرا افسوس میرا تعجب اکثر اس جگہ یا یلک کو الف  
 مقصورہ سے بدل دیا جاتا ہے مثلاً یا یلک یا یلک یا یلک یا یلک یا یلک یا یلک یا یلک یا یلک  
 باب افعال کا فعل ہی جمع مذکر حاضر اس کا مصدر ہے افترا و ترجمہ ہے بناوٹ کرنا حقیقت  
 کے خلاف جھوٹ بنانا علی اللہ یہ جار مجرور متعلق ہے گدبنا۔ اسم نکرہ مفعول بہ ہے یہ سب مل  
 کر جملہ فعلیہ ہو کر سبب ہوا ف سببہ لیجرت باب افعال کا مضارع معروف واحد مذکر غائب  
 مرجع فاعل اللہ تعالیٰ اس کا مصدر ہے انجات لیجرت سے مشتق یعنی ہلاکت کرنا۔ جڑ سے اکھڑنا  
 تائب کرنا۔ نقصان دینا۔ حرام مال کو منسوب اسی معنی میں کہتے ہیں کہ ضمیر اس کا مفعول بعذاب  
 جار مجرور متعلق ہے لیجرت اپنے فاعل مفعول بہ اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر سبب ہوا لا تفتروا کا  
 دونوں مل کر جواب ندہ پوشیدہ حرف ندا اپنے منادی اور جواب سے مل کر مقولہ اول ہوا و او سر جملہ  
 قد خاب۔ باب فیر کا فعل ماضی قریب معروف واحد مذکر غائب لیجرت سے مشتق ہے یعنی۔  
 ذلیل ہونا۔ خراب ہونا۔ نامراد ہونا ہمیشہ لازم ہوتا ہے من اسم موصول۔ افتری۔ باب افعال کا ماضی  
 مطلق معروف واحد مذکر غائب۔ ہو پوشیدہ اس کا فاعل یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول  
 صلہ فاعل ہے قد خاب کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مقولہ دوم ہوا قال اپنے دونوں مقولوں سے مل کر  
 جملہ قولیہ ہو گیا فتنازعوا امرهم بینہم واسبوا النجوا قالوا ان هذا ن سحر ان یویدان  
 ان یخو حکم من امر منکم لیسحرحما ویذہبا بطر یقتکم المثل۔ ف زائد تاروا  
 باب فاعلہ کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب یعنی ایک دوسرے سے نزاع جھگڑایا مباحثہ کرنا نزاع  
 سے مشتق ہے ہمیشہ متعدی ہوتا ہے۔ امر من مرکب اضافی مفعول کہ ینہم یہ مرکب اضافی مفعول  
 فیہ ہے۔ تاروا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا واو سر جملہ اسرار باب افعال کا ماضی مطلق  
 معروف جمع مذکر غائب مصدر ہے اسرار متر مضاف ثلاثی سے مشتق ہے یعنی راز داری کرنا

خفیہ باتیں کرنا ہم ضمیر پوشیدہ اس کا قائل مزج ہے فرعون اور درباری النجوى الف لام عہد فارسی یا حبشی نجوی اسم مفرد جامد معرفت باللام رباعی کبھی یہ مصدر بھی ہوتا ہے مضاف رباعی مصدر نجوی ہوتا ہے ترجمہ فارسی میں سرگوشی کرنا اردو میں ترجمہ ہے کانا پھوسی کرنا۔ یعنی ایک انسان کا دوسرے انسان سے منہ اور کان ملا کر بات نہایت آہستہ آہستہ بات کرتا کسی حیوان فرشتے یا جن سے سرگوشی نہیں ہو سکتی کیونکہ دوسری جانب یا سماعت و فہم نہیں ہوتا یا کان ہی نہیں ہوتے جیسے جن و ملائکہ کہ ان کے انسانوں جیسے کان و سماعت نہیں۔ یہ نجوی مفعول یہ ہے یا حال ہے اَنْزُوا کے فاعل پوشیدہ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ قالوا فعل ضمیر فاعل فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ان یہاں پانچ قول ہیں۔ یہ ان ان ہے ۲ اِنَّ ہے ۳ اَنْ ہے ۴ اِنَّ ہے ۵ ان نافیہ ہے ۶ ان اسم اشارہ تشبیہ بحالت رفع مبتدا ہے اس سے مراد مشار الیہ موسیٰ و هرون علیہما السلام لہجران۔ لام بمعنی اللام کی وجہ سے تاکید استثنا ہو گیا۔ یعنی صرف اور صرف یہ جادو گوی ہیں اِنَّ هَٰذَا اِنْ میں اور بھی قول ہیں۔ بعض نے کہا یہ ان سے مخفف ہے۔ ایک قرئت میں یہ رَاٰ هَٰذَا اِنْ لَسَا حِرَانِ ہے۔ تب ہ ضمیر شان، ان کا اسم اور هَٰذَا ان کی خبر اور لَسَا حِرَانِ۔ اس کی تاکید تابع ہوگی۔ اگر لفظ ان ان ہے تو یہ لام فارقہ ہے اگر ان نافیہ ہے تو یہ کلام استثنا بمعنی الا ہے۔ سا حِرَانِ۔ اسم فاعل تشبیہ مذکر موصوف یا ذو الحال ہے یُریدان باب افعال کا مقارع تشبیہ محما ضمیر پوشیدہ کا مرجع موسیٰ و هرون ہیں۔ اَنْ ناہیہ یُخْرِجَا۔ باب افعال کا مقارع تشبیہ نون تشبیہ حالت نعیمی کی وجہ سے گر گئی کلمہ ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متغیض مفعول پہلے مِنْ اَذْفِکُمْ۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق اول ہے۔ ب جارہ بسیہ یُخْرِجَا اسم جامد مضاف محما ضمیر مضاف الیہ یہ جار مجرور متعلق دوم سے یُخْرِجَا۔ کاسب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ یُذْهِبَا باب فتح مقارع تشبیہ۔ یُخْرِجَا پر عطف کی وجہ سے منصوب ہوا اور نصب کی وجہ سے نون آخری گر گیا یہ دونوں صیغے دراصل تھے یُخْرِجَانِ یُذْهِبَانِ ب جارہ تفسیر (مفعولیت) کی طریقتہ۔ اسم مفرد مونث لفظی جامد مشترک ہے پانچ معنی میں ۱ راستہ ۲ مذہب دین ۳ آسمانی طبقے ۴ درجہ مرتبہ ۵ سردار قوم اس کی جمع ہے طرائق اس کا مذکر لفظی ہے طریقی اس کی جمع ہے طریقی۔ بروزن فعل و فعلیۃ طریقی سے بنا ہے بمعنی روندنا اختیار کرتا۔ کوٹنا۔ ایک قول میں یہ سر لاتی لغت کا لفظ ہے۔ ان سے طریقی بمعنی ٹکڑا مارنے والا۔ مضاف ہے کلمہ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی موصوف ہے



آئینہ۔ اسم تفعیل مؤنث اس کا مذکر ہے۔ اُمثل بحالتِ جر ہے اعراب تقدیری ہے صفت ہے طرِ یقتکم کی یہ سب جار مجرور متعلق ہے یذہبا کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ اَنْ یُخْرِجَا کا دونوں عطف مفعول بہ ہے یُؤْنِدَانِ کا۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے کسحران کی یہ حال ہے۔ دونوں مل کر خبر ہے ہذان مبتدا کی وہ دونوں جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا اول۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

**تفسیر عالماتہ** قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِّرَ النَّاسَ ضُجًى فَتَوَلَّى وَرُوعُونَ  
فَيَسْخَرَكُمُ مِنْهُمْ بَعْذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَىٰ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ نے فرعون کا یہ چیلنج روت  
مقابلہ قبول کرتے ہوئے فرمایا تمہارے وعدہ مقابلے کا دن بھی چند دن بعد مشہور نوروزی میلے  
کا اجتماعی دن میری طرف سے مقرر ہے اور وہاں میدان بھی کھلا وسیع اور ہوا رہے وقت بھی کھلا  
روشن دوپہر کا ہونا چاہیے۔ اگرچہ دور دور کے مختلف علاقوں سے خود ہی بے شمار بچے جوان بوڑھے  
عورت مرد اپنی اپنی زینتیں کر کے نوروز کے اس عید میلے میں جمع ہوتے ہی ہیں مگر پھر بھی اپنے  
نورائے سے دور دور تک اعلان عام کے ذریعے بھی لوگوں کو دوپہر تک جمع ہونے کا کہدیا جائے  
زینت کی چھ قسمیں ہیں ۱۔ زینت مکانی یعنی گھر بار بازار سجانا ۲۔ زینت جسمانی یعنی نہانا دھونا جسمانی صفائی  
اور خوشبو لگانا۔ اسی طرح تیل۔ یا سرخی پوڈر لگا کر فیشن کرنا ۳۔ زینت لباسی۔ لباس عمدہ پہنا ٹوپی عام  
وغیرہ اوڑھنا ۴۔ زینت باطنی صحت تندرستی اور اچھی غذا خوراک اچھے کھانے پکاتارہ زینت  
محفل کسی جگہ میلہ لگانا محفل سجانا رونق بنانا۔ جنگل میں منگل مچانا۔ ۵۔ زینت کلامی تقریر نعت خوانی  
مشاعرے کرنا متفاستج نصیحا نہ بلیغانہ خوب صورت کلام سنانا۔ روز اول سے انسانوں  
نے سات طرح عید منائی۔ پہلی عید یوم حج اس کا ذکر سورۃ آل عمران آیت ۹۷ میں ہے جو اللہ  
کے پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوئی۔ دوسری عید یوم نمرودی یعنی عید بابل علاقہ حرمز میں  
منائی جاتی تھی جو کوٹے اور بھرے کے درمیان ہے۔ اس کا ذکر سورۃ صافات آیت ۸۹ و ۹۰ کی تفسیر  
میں آتا ہے۔ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ کے تحت تیسری عید یوم فرعون جس کو یوم الزینۃ کہا گیا اسی  
آیت ۸۹ میں اس کا ذکر ہے۔ اس مقابلے کے موقع پر یہ میلہ عاشورہ (دس محرم) کی تاریخ میں  
یوم سبت کو آیا اس کا اہل نام فیروز تھا۔ فرعون کا نذر و نظام الاوقات کے مطابق سال کے  
پہلے پہلے دن یہ میلہ منایا جاتا تھا ایک قول میں فرعون کی چار سو سال سلطنت کی سالگرہ کا دن





نکالیں پہلی یہ کہ پھر قَاجَعْلُ کا مطالبہ غلط ہو گیا دوم یہ کہ پھر قَاجَعْلُ کا جواب کہاں سے لاؤ گے سوم یہ کہ اگر یہ فرعون کا قول ہوتا تو یہ واحد مذکر حاضر کی ضمیر سے ہوتا۔ مَوْعِدَکَ۔ سابق کلام کے مطابق یا پھر مَوْعِدَکُمَا۔ ہوتا ہر دون کو شامل کر کے چارم یہ کہ مَوْعِدَکُمَا کو نہ تعظیمی جمع کہا جاسکتا ہے نہ اَقْل جمع اس لیے کہ فرعون سے تعظیم موسیٰ کا لفظ بولنا سیاق و سباق کے اعتبار سے ناممکن لگتے ہیں اور تثنیہ کو اَقْل جمع کہنا بھی الیٰ عرب کے محاوروں کے خلاف ہے لہذا صحیح تو یہی ہے کہ یہ عبارت جوابی ہے اور موسیٰ علیہ السلام نے فرمائی کہ اے فرعون تو نے تو صرف کھلے ہموار میدان کی خواہش اور مطالبہ کیا ہے مگر میں چاہتا ہوں کہ وقت بھی صبح کا صاف ستھرا اور روشن اور وسیع و کثیر ہو۔ اس بین بین نامدے ہوں گے۔ لوگ بہت زیادہ آسکیں گے۔ دھوپ کی روشنی کی وجہ سے دوز تک کھڑے لوگ اور کم نظر و اسے بھی بخوبی ہر کام کو دیکھ سکیں گے۔ دیکھنے والوں کو تنگ نظری کی کسی قسم کی نہ شکایت ہو گی نہ شک شبہ اس لیے فجر یا صبح یا غداۃ یا لیلہ کا وقت مناسب نہیں کہ وہ ناشتے اور تیاری کا وقت ہے اور بکھر چلنے کا وقت سب سے مناسب وقت ضعیفی ہے ہر اعتبار سے کسی کے پہنچنے میں کوئی وقت رکاوٹ نہ رہے۔ اس طرح اس کے بعد کا وقت صبح یا بجیرہ بھی درست نہیں کیونکہ دن تھوڑا رہ جاتا ہے اگر یہ مقابلہ لمبا بھی ہو جائے تب بھی دن کے دن میں روشنی ہوتے ختم ہو جائے۔ کوئی کام بھی دھوپ غائب ہونے تک نہ پہنچے اس پوری وضاحت کے جامع اور باکمال کلام سننے کے بعد اس دوسری محفل ملاقات کو ختم کیا دربار برفا ہوا اور فرعون نے اُسی دن اپنے ملکی پروردہ جادو گروں کے پاس لوگ دوڑائے تاکہ اس مقرر شدہ دن وقت اور جگہ کی اطلاع دیدی جائے۔ مشورہ اور جادو کی نوعیت پہلے ہی ان کو سمجھا دی گئی تھی اس اطلاع کے بعد وہ اپنی پوری تیاری کر لیں ساز و سامان اکٹھا کر لیں جنتزمنتز پڑھ پڑھالیں اور اسدن یا ایک دن یا چند دن پہلے ہر طرح مکمل تیاری کے ساتھ آئیں۔ صحیح روایت کے مطابق یہ سب بہتر جادو گر تھے ان میں دو قبیلے تھے باقی ستر ان کے شاگرد بنی اسرائیلی تھے مگر تکبیل شدہ تھے۔ ان میں ہی سامری تھا۔ یہاں تک کہ وہ یوم موعودہ مقررہ آگیا درون پہلے حکوتی کارندوں نے میدان صاف ستھرا کر لیا۔ ایک سمت پر درباری امرا و وزراء کے خیمے لگوائے اور درمیان میں سب سے بڑا ستر گز لمبا خیمہ فرعون کے لیے نصب کیا گیا۔ اونٹ جگہ کر سکتے تھے تاکہ اچھی طرح مقابلہ دیکھ سکے۔ تہائی۔ پھر عین وقت پر فرعون مع آل و اہل آیا۔ اور خیمہ میں پورے شاہی وقار کے ساتھ بیٹھا۔ ایک قتل میں یہ جادو گر چار تھو تھے بعض نے کہا

بارہ ہزار تھے ایک قول ہے کہ بہتر ہزار تھے۔ صحیح قول تو یہ ہے مگر انطباق اس طرح ہو سکتا ہے۔ اصل جادوئی کرتب اور شہدے دکھائیو اسے تو استاد شاگرد مل کر بہت تھے۔ مگر جب پہلے تو کچھ سامان اٹھانے والے نوکر خدام کچھ زیر تربیت شاگرد اور کچھ انہی کے علاقے کے تماشائی ساتھ ہوئے اور سب ہی فرعون کے ہمان بنے اس لیے دیکھنے والوں نے سمجھا کہ شاید یہ سب ہی جادوگر ہیں فقط تم سے ثابت ہو رہا ہے کہ فرعون لوگوں نے کافی دن دھڑ دھوپ کی اور عین یوم زینت میں ہی فرعون کے پاس پہنچے۔ ہر جادوگر کے پاس بہت سی چھوٹی بڑی موٹی پتلی رستیاں اور لاٹھیاں تھیں اور جادو کے کچھ دوسرے ضروری سامان یہ فرعون کے اپنے جادوگر تھے جو سلطنت فرعون کے مختلف علاقوں شہروں گاؤں میں آباد تھے۔ ان زمانوں میں یہ عام رواج تھا کہ ہر بادشاہ اپنے درباری نجوی اور جادوگر رکھا کرتا تھا جو اس کو جنگوں کی کامیابی ناکامی میں پیشگوئیاں کرتے بتاتے سمجھاتے تھے۔ آج بھی ہندو راجے ہمارے ہی کرتے ہیں ان جو تیشوں نجویوں رتالوں نے مصنوعی اختراعی نقشے زائچے بتا رکھے ہیں یہاں تک کہ آسمان کے بارہ برجوں کے نام پر حیوانی نقشے تصویریں بنا دیں اور پھر ان کے دیوی دیوتا بنا دے اور موسم دولت و انسانی تقدیر کو ان سے منسوب کر دیا۔ ٹبرکات و کفریات میں یہ سورج دیوتا یہ حمل یہ ثور یہ سنبلہ یہ سرطان وغیرہ وغیرہ۔ اس فرعون کا اصل نام مینونس تھا۔ ان دنوں حضرت موسیٰ کے عصائے عوام خواص پر جو گہرا اثر قائم کر دیا تھا فرعون جادوگری کا نقابہ کرا کر اس اپنے لیے نقصان دہ اثر کو ہی ختم کرانا لوگوں کے ذہنوں میں موسیٰ علیہ السلام سے نفرت پیدا کرنا چاہتا تھا عوام رعایہ پر چار طرح سے فرعون قانون فرعون دین سے نفرت ہوتی جا رہی تھی پہلی وجہ یہ کہ ملک مصر میں سب سے بڑی اقلیت بنی اسرائیل کی تھی یہ لوگ تعداد و اولاد و ردوت میں عام قبیلوں سے زیادہ تقریباً دس گنا تھے۔ وجہ دوم یہ کہ بنی اسرائیل سب مومن و رکنین نیک تھے۔ ان کی صحبت کی وجہ سے قبیلہ اکثریت بھی خفیہ طور پر مائل بر ایمان تھی۔ وجہ سوم یہ کہ فرعون کا قانون امیر اور غریب کے لیے جداگانہ تھا۔ جس میں غریبوں کی حق تلفی ظلم و جبر سزا عیاں تھے۔ مذہب اور دیوی دیوتاؤں کے بت بھی امیر غریب کے لیے جدا اور عبادت گاہیں بھی علیحدہ علیحدہ تھیں اس تفریق نے نفرت کے بیج بوسے چھارم وجہ یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اس عجور و مقبور قوم میں نمودار ہونا ان کی دلجوئی اور نجات کے لیے ایک سہارا بننا پڑا تھا۔ پنجم یہ کہ عسکر موسیٰ علیہ السلام نے اپنے کارناموں سے فرعون اور فرعونوں پر خفیہ عور عجیب دعا کا جھنڈا مچا جس سے فرعون کو اپنی الوہیت و ربوبیت کے ڈھونگ کو اچھا ناسا خطرہ خسوں ہو رہا تھا و رب



فرعون کو اپنی ساکھ عزت حکومت بچانے کا صرف ایک ہی راستہ نظر آ رہا تھا کہ جادوگر مقابلہ کر کے  
 موسیٰ و ہرون علیہما السلام کو شکست دیدیں۔ پوری حکومتی بقا کا سہارا صرف جادوگر تھے اس وقت  
 فرعون کے تمام دینی مذہبی دنیوی حکومتی رعب و اب کا دار و مدار جادوگروں کے جیتنے پر تھا اسی حیت  
 پر یہ لوگ اپنی قسمت کا فیصلہ ہوتا سمجھتے تھے بلکہ عوام کے بدستے رنج سے اہل دربار و حکومتی وزراء امر کا قی  
 پریشان اور فرعون کو لاچار سمجھتے تھے۔ اس لیے یہ مقابلہ اثرات موسوی کو توڑنے کے لیے فرعون کی  
 ایک ضرورت بن گیا تھا۔ آج فرعون کو اپنی کمزوری کا کچھ احساس ہوا تھا۔ اب جادوگروں کو اپنا شکل گشت  
 حاجت روا سمجھا جانے لگا تھا تمام عوام و خواص کی نگاہیں آج ان جادوگروں پر لگی تھیں جب سب لوگ  
 جمع ہو گئے تمام جادوگر۔ تمام اہل دربار۔ امراء وزراء۔ رؤساء حکومت اور خود فرعون بھی اپنے شاہی  
 خیمے میں آگیا تب موسیٰ و ہرون علیہما السلام اپنی درویشانہ شان بے نیازی سے اپنی اسی لاٹھی  
 سے ٹیکتے ہوئے میدان میں جلوہ افروز ہوئے پھر آپ نے نہایت متانت سے ایک نگاہ  
 پورے مجمع عوام و خواص پر ڈالی۔ اور پھر بارعب بلند آواز سے ایک بار ختی تبلیغ پھرا دیا فرماتے ہوئے  
 قَالَ لَهُمُ مُوسٰی وَ یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْنَ یُکْفِرُوْنَ اِنِّیْ اَمْرٌ اِلَیْہِمْ اِنْ کُنْتُمْ رٰسُوْلًا فَاٰتُوْنِیْ سُبْحٰنَہٗ  
 سمجھاتے اور عذاب الہی سے ڈراتے ہوئے اشارے اور توجہ سے مخاطب کرتے ہوئے موسیٰ  
 علیہ السلام نے کہ اے مشرک اور باطل لوگوں ہلاکت ہو تمہاری دار و دو میں اس کا ترجمہ اس طرح ہو سکتا  
 ہے کہ اے کم بخت تمہارا ستیا تاس جائے، اللہ تعالیٰ پر جھوٹی باتوں جھوٹے دین مذہب عقیدوں  
 شرکیہ کفریہ باتوں کا افتراء مت باندھو ایک ادنیٰ کمزور انسان کو رب یا معبود مت کہو اور اُس کی  
 مخلوق سورج وغیرہ کو اس کا شریک نہ بناؤ۔ اُس کے نبی رسول کو جادوگر اور نبوت کے معجزوں کو جادو  
 مت کہو اُس کی آیت کا انکار نہ کرو۔ اے فرعون اور فرعونیا اپنی چھوٹی سی قافی حکومت اور فرعون کی  
 جھوٹی معبودیت ربوبیت کو بچانے کے لیے یہ مقابلے کی جیلہ سازی مت کرو بہت عرصہ  
 من مایاں دوزخ سامانیاں کر لیں اب بندہ بن جاؤ۔ اللہ تعالیٰ کے جلال و غضب کو دعوت مت  
 دو کہیں اب نہ ہو کہ تم کو کسی بڑے دنیوی عذاب ذلت بیماری ہلاکت اور مقصد سے محرومی قید و  
 غوث بادشاہی سے فقیری نہ دے ڈالے کہ تمہارا نام و نشان مٹ جائے جڑیں اکھڑ جائیں  
 اور آخرت میں دائمی ابدی دردناک قیر حشر جہنم کے عذاب میں نہ ڈال دے۔ یہ بات اللہ تعالیٰ  
 کے لیے کوئی دشوار نہیں اس پر تاریخ و مشاہدات شاہد ہیں کہ قَدْ خَابَ مِنْ اَفْحٰوٰی۔ وہ  
 شخص ضرور ذلیل و رُکوا اور ناکام ہوا جس نے اللہ تعالیٰ پر کسی قسم کا بھی افتراء باندھا۔ فرعون اور اس

کے درباریوں نے پانچ قسم کا افسر کیا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کے پاس کوئی معجزہ نہیں تھا یہ عصا اور یوسفیہ  
جادو کے شجرہ سے ہیں۔ اگر یہ معجزے ہیں تو ایسے معجزے ہمارے پاس بھی ہیں اور ہماری دیوی  
دیوتاؤں کے پاس بھی۔ یہ بت اللہ کے شریک کار ہیں ان کے بغیر اللہ کا کام نہیں چلتا ان ہی بتوں  
کے طفیل بارشیں بہا رہیں۔ روزیاں اور برکتیں آتی ہیں۔ فرعون اہل مصر کا رب اور معبود ہے۔  
اور ستاروں سے فتنیں بدلتی ہیں فلاں ستارہ فلاح برج میں جائے تب زمین پر یہ کچھ ہوتا ہے۔  
موسیٰ علیہ السلام نے یہ اس وقت تبلیغ آٹھ مقاصد کے لیے فرمائی۔ ۱۔ عوام الناس اس مقابلے کو  
محض میلے کا کھیل تماشہ نہ سمجھیں یہ تو حق و باطل کا مقابلہ اور دین و ایمان کا معاملہ ہے۔ ۲۔ از جو جھڑک  
کا انداز اختیار فرمانا۔ اہل حق کی جرئت و بہادری کا مظاہرہ کرنا ہے ورنہ اتنے بڑے خود مختار  
ظالم احمق کے سامنے کس کی دم مارنے کی جرئت تھی۔ ۳۔ جن لوگوں کے دلوں میں فرعون نے جھوٹ  
بٹھایا ہوا ہے ان کو حق بات کا پتہ لگ جائے۔ ۴۔ جن کے دل نرم اور مائل بر ایمان ہیں وہ  
اور قریب ایمان ہو جائیں۔ ۵۔ انبیاء کرام علیہم السلام کا طریقہ و مبارک ہمیشہ ہی رہا کہ آخر دم تک بار  
بار ہر میدان ہر مقام ہر حالت میں دین الہی کی تبلیغ فرمائی اسی لیے آپ نے ایک دفعہ پھر بھی تبلیغ کی  
۱۔ اس تبلیغ دین اور ذکر الہی سے یہ اجتماعی محفل تماشہ گاہ سے عبادت گاہ بن جائے۔ ۲۔  
لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کا نبی کسی بھی دینوی۔ طغیانی۔ شیطانی طاقت سے نہیں ڈرتا۔  
۳۔ پتہ لگ جائے کہ فرعون کو بھی کوئی جھڑکنے والا ہے۔ اس کڑک والی رعب دار پر جلال آواز  
اور تبلیغ سے لوگوں کے دل دہل گئے اور مجمع عام میں ہلچل مچ گئی۔ ایسا کیوں ہوا اس لیے کہ  
جلال موسیٰ کا تھا۔ پیغام دین الہی کا تھا اور حکم رب ذوالجلال کا تھا لہذا۔ فَتَنَّا مِنْهُمَا مَرْحُومًا بَلَّغَهُمُ  
وَكَاسَرُوا النَّجْوَى قَالُوا إِنَّ هَذَا إِنْ كَسَحِرَ أَنْ يُؤَيِّدَ إِنْ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِ  
هَمَّا وَبَدَّ هَبَّاطُ بَطَرٍ يُقَتِّلُكُمْ الْمُسْتَأْنِ۔ درباری لوگ اور خود فرعون دُرسے ہوئے تو پیسے ہی  
تھے دلی ضمیر میں سب کو معلوم تھا کہ موسیٰ حق پر ہیں بدیں وجہ یہ آواز حق اور بھی نرہ براندام  
کر گئی یہ مثال کا نقشہ بدل گیا جو لوگ صرف تماشہ سمجھ کر آئے تھے ان کو حقیقت حال کا  
اب پتہ چلا جو لوگ خوش گیسوں اور مذاق بازی میں مشغول تھے اور جادو گروں کی کثرت تعداد  
کے مقابل صرف دو شخصوں کو دیکھتے ہوئے حیرت یاد دل لگی کہ انہی اندازوں میں تھے کہ  
کہ دیکھیں یہ جادوگر اتنے جادو گروں کا کیسے مقابلہ کرتے ہیں وہ جادوگر جو پتے جادوئی  
شجرہوں پر اور کرتبی ہنر پر فخر سے پھولے ہوئے تھے یکدم متغیر ہو گئے دھنوں کے نذر



اور گفتگو کے رخ بدل گئے اور آپس میں مختلف الزامات لگائے ہو کر ایک دوسرے کو جھٹلاتے اور غلط کہنے لگے۔ عوام نے کہا ایسا بارعب دلدوز جگر خراش جوڑت مند کلام کرتے والا جادوگر نہیں ہو سکتا بھلا کوئی جادوگر ایک جائز ظالم شکروں ہتھیاروں والے بادشاہ کے سامنے خود بادشاہ کو جھڑک سکتا ہے، جادوگر لوگ تو ان اُمراؤں کے دروازوں کے بھکاری و حاجت مند ہوتے ہیں اُدھر جادوگروں نے آپس میں کیا کہا کہ اگر یہ جادوگر ہے تب تو ہم ہی غالب رہیں گے اور اگر یہ اللہ کا رسول ہے تو ہم کبھی اُس پر غالب نہیں آسکتے اور ہم اس کی اتباع کر لیں گے۔ کسی نے کہا جادوگر ایسی تبلیغ نہیں کر سکتا۔ کسی نے کہا کہ فرعون نے ہم کو دھوکے میں رکھا اس کی نبوت و رسالت کی دعوت کی کامیابی سے ذکر نہیں کیا صرف یہ بتایا تھا کہ وہ لاٹھی کو سانپ بناتا ہے۔ عوام کی یہ پارٹی بازی تفرقہ سازی دیکھ کر دباری لوگوں کو اپنی ناؤ دوتی اور اپنی کرسی وزارت عہدہ امارت دولتی معلوم ہوئی فرعون کو اپنا منصوبہ ناکام اپنی بادشاہت گھومتی نظر آئی جب عوام و اقوام کو قَتْنَا زَعُوْا اٰمْرَهُمْ يَنْتَعِمُوْا میں دیکھا تو سب اہل دربار اور فرعون اَمْرُو النّٰجُوْی ہو گئے۔ اور لگے خفیہ میٹنگیں شروع کرتے کہ اب کیا کریں ہمارے اتنے بڑے انتظام ایسے منصوبے اتنے خرچ اور عوام کو اتنا بھلاتے پھلاتے۔ اور جادوگروں کو اتنے عرصہ سے تیار کرنے خرچہ دینے آمادہ مقابلہ کرتے کہ موسیٰ کے ان دو لفظی کلام نے چوٹ کر کے رکھ دیا۔ لوگوں کے دل۔ عوام کے ذہن اور ہواؤں کے رخ پھیر دئے بتاؤ اب کیا کریں تمام مشوروں خفیہ مناجاتوں کا نا پھوسوں سے فرعون نے اس کا ایک علاج سوچا کہ اسے دربار پر تم بھی اپنے شاندار خطیبوں اچھے سمجھ داروں و اعظموں قادر الکلام مقرر کرو با اثر سیاسی لیڈروں کو عوام کے سامنے نکالو۔ اور پندال و میدان کے چاروں طرف افواہیں پھیلاؤ۔ چنگھاڑو۔ دھاڑو تقریریں کرو کہ اِنَّ هٰذَا اِنْ لَّا سَاحِرَانِ یُرِیْدَانِ۔ اے ہمارے جادوگر تو تم مت ڈرو۔ اے عوام لوگو مت تنازع کرو۔ نہ گھبراؤ۔ یہ دونوں تو صرف اور صرف جادوگر ہیں۔ کرسی کے بھوکے حکومت کے طالب دولت کے خواہش مند فقط یہ چاہتے ہیں کہ دونوں تم سب مخالفین کو تمہارے وطن تمہاری آباؤ زمینوں کھیتوں باغوں جاگیروں سے نکال دیں اپنے جادوگری کے زور سے اور ان کا سب سے بڑا فریب مکر جھوٹ یہ ہے کہ تم کو تمہارے آباؤ اجداد کے شریفانہ شاندار بے مثال ہند۔ پُر امن دین و مذہب۔ دیوی دیوتاؤں۔ بتوں مورتیوں فوٹوں تصویروں اور فرعون کی رویت و الہیت کے مفسرین و عقیدوں سے متفق کرنا۔ اور

دورے جانا چاہتے ہیں اور کھلے نفلوں میں کہہ بھی چکے ہیں کہ بنی اسرائیل کو ان کے حوائے کر دیا جائے۔ یہ قوم اُس وقت آلی اولاد تعداد اور دولت میں سب سے زیادہ ہے ان کو ہم نے غلام نوکر چاکر خدام مزدور بنایا ہوا ہے۔ آبادی کا بڑا حصہ یہ ہیں۔ ان سے ہمارے تمہارے ہزاروں کام وابستہ ہیں۔ قزحون نے اپنے ان تقریری کلام سے سات طرح نفرت پھیلانی چاہی اولاً موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو جادوگر کہا یہ اس لیے کہ ہر شخص جادوگر کو فریبی شجودے باز ہی سمجھتے ہوئے اس سے نفرت کرتا ہے۔ دوم اُن کے معجزات کو جادو کہا یہ اس لیے کہ ہر شخص فطرتاً جادو سے دُرتا ہے جادو کو سراسر تباہی اور نقصان والا سمجھتا ہے اس لیے ہر شخص جادو سے دور رہنا چاہتا ہے اور یہ ہی نفرت ہوتی ہے یعنی یہ دونوں خود بھی قابلِ نفرت ہیں کیونکہ لُسنِ حُرّان ہیں اور ان کے کام بھی قابلِ نفرت ہیں کیونکہ بسحر جہاں ہیں سوم چونکہ جادو میں کوئی قوت طاقت اور بقا نہیں تو دگر جادوگر کو اپنا پیشوا لیڈر۔ امام یا بادشاہ کس طرح مان سکتے ہیں چہارم ہارون و موسیٰ تم کو تمہاری زمینوں جاگیروں سے نکالنا چاہتے ہیں یعنی یہ کچھ تم کو دے نہیں سکتے صرف تم سے چھینا جھپٹی کر کے تم کو غریب کرتا چاہتے ہیں یہ دوست نہیں دشمن ہیں یہ سب سے بڑی نفرت دلائل والی بات تھی لوگ جائیداد اور زمین سے محبت کرتے ہیں اور چھیننے والے سے نفرت پنجم آبائی مذہب کی مخالفت کا ذکر کر کے بھی نفرت دلائی کہ ہر شخص اپنے مذہب سے محبت کرتا ہے مذہب پر جان قربان کر دیتا ہے۔ اگرچہ مذہب باطل ہی ہو۔ دین کے مخالف سے نفرت کرتا ہے۔ ششم۔ بار بار جادوگر اور جادو کہہ کر ان کی کمزوری ثابت کی اور کمزور سے ہر شخص نفرت کرتا ہے کوئی اس سے دوستی نہیں کرتا چاہتا۔ خاص کر جب کہ طاقتور انسان اس کمزور کا دشمن ہو۔ ہر شخص طاقت ور کو دوست بنانا چاہتا ہے اسی میں اپنا مفاد سمجھتا ہے ہفتم۔ بار بار دُور ہونے کا ذکر کرنا بھی کمزوری ظاہر کرنے کے لیے تھا کہ یہ صرف دُور ہیں ان سے دُور نے گھبرانے کی ضرورت نہیں یہ ہمارا تمہارا کیا بگاڑ سکتے ہیں۔ جب کہ ہمارے ان سے بڑے بڑے بہت سے جادوگر ہیں جو ان جیسا بھی کرتا دکھا سکتے ہیں۔ ہمیں اندیشہ صرف یہ ہے کہ کہیں تم پر ان کی باتوں کا اثر نہ ہو جائے اور تمہارے طریقہ مثالی سے تم کو بھٹکا بھکانہ دیں۔ طریقہ کا لغوی معنی ہے پیدل چلنا۔ اصطلاحی معنی ہے دین اسی معنی میں دین کو طریقت کہا جاتا ہے لہذا یہ دین سے دشمنی کر کے صرف فساد پھیلاتا چاہتے ہیں۔ انسان دین پر دل و جان سے چلتا ہے دین چھا ہو یا برا۔ لفظ مثالی۔ امثال کا مؤنث ہے یعنی اشرف۔ افضل اعلیٰ۔



## فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء اللہ و علماء فقہ کی دینی ایمانی باتوں کو جھٹلانا نہ ماننا انکار بے ادبی گستاخی کننا دراصل رب تعالیٰ کی گستاخی ہے انبیاء کی باتوں کو جھوٹا کہنا اللہ پر افترا باندھنا ہے۔ یہ عبرت انگیز فائدہ دیکھو لَا تَقْتُلُوا عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا۔ سے حاصل ہوا۔ اس سے وہ آزاد خیال مسلمان عبرت پکڑیں جو بری صحبتیں اختیار کر کے علماء کرام فقہاء اسلام کی ہر بات کا مذاق اور انکار کرتے چلے جاتے ہیں مولوی اور مذاکا لفظ بول کر قرآن و حدیث کی ہر بات کو جھٹلاتے گستاخی کرتے رہتے ہیں اور علماء کو تنگ نظر کہتے ہیں مسئلہ رمضان المبارک کا ہو یا عید الفطر کا وادھوی کا ہو یا اسلامی لباس کا ٹوپی پہن کر نماز پڑھنے کا مسئلہ بتایا جائے یا کسی اسلامی قانون کا ہر بات کا مذاق اڑانا ایک فیشن بن چکا ہے، فرعون کی اسی قسم کی مذاق بازی کو اختری علی اللہ۔ فرمایا۔ اسی کی پاداش میں آخر کار فرعون کو قسم قسم کی ذلتوں کے بعد غرق کر دیا گیا نہ سلطنت بچا سکی نہ لشکر۔ دوسرا فائدہ اللہ اپنے گستاخوں مشرکوں کو ڈھیل عطا فرماتا ہے لیکن اپنے انبیاء علیہم السلام کے گستاخوں بے ادبوں کو ڈھیل نہیں دیتا یہ فائدہ فَيُضْحِكُكُمْ بَعْدَ اِذْ خَرْتُمْ سے حاصل ہوا کہ وہ فرعون جو تقریباً تین سو سال سے اللہ کی گستاخیاں بے ادبیاں شرک و کفر کرتا تھا اور اپنے آپ کو رب اور الہ بنا لئے بیٹھا تھا اس پر کوئی عذاب تو درکنار بیماری تک نہ آئی نہ کام تک نہ ہوا۔ لیکن جب انکار نبوت کیا تو حضرت موسیٰ نے فرما دیا کہ اب تو نہیں بچے سکتا۔ اور پھر ایسا ہی ہوا کہ عذاب پر عذاب آتے رہے موجود گستاخان نبوت کو اس سے آج دنیا میں ہی عبرت پکڑنی چاہیے۔ تیسرا فائدہ۔ حقیقات اور حقی مسئلے کو تحریراً یا تقریراً علی الاعلان کرنا چاہیے کسی بھی وجہ سے ذرہ بھر رورعیت یا نرمی نہ کرنی چاہیے۔ یہ فائدہ۔ اَنْ يُخْشِرَ النَّاسُ مَعِيَ سے حاصل ہوا۔ فرعون نے تو صرف اچھی صاف بڑی ہموار جگہ کے منتخب کرتے کا کہا تھا مگر موسیٰ علیہ السلام نے مزید رورعیت اور کھلے وقت کی ضرورت پر زور دے کر اس حق و باطل کے مقابلے کو علی الاعلان کرنے کا چیلنج کر دیا تھا تاکہ حقائق کو ہر شخص کھلے عام دیکھے کوئی شک و شبہ رورعیت نہ رہے۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ کفار کے عید میلہ یا کسی بھی ہومو وعب کیل بھی ہوتا ہے جسے کی محفل یا اجتماع میں کسی دینی

معلومات یا نیت خیر سے بنانا جائز ہے اسی طرح ہر حرام چیز کو کسی دینی معلومت یا دینی غرض کے لیے دیکھنا جائز ہے۔ بشرطیکہ اُس چیز میں فحاشی عربانی نہ ہو۔ اس طرح حلال ہر چیز خریدنے کی نیت سے کوئی حرام چیز ہی خریداری میں شامل ہو جائے تو معافی ہے۔ مثلاً اخبار خریدنا اور تصویریں بھی ساتھ ملیں تو معافی ہے ان حرام توڑوں کی وجہ سے اخبار کی خریداری حرام نہ ہوگی یا کسی دینی معلومت کے لیے تصویریں ہی خریدیں مگر غلو تصویر کی تعظیم مقصود نہ ہو تو جائز ہے یہ سب مسائل مُوَعِدُكُمْ یَوْمَ النِّیَّتِ سے مستنبط ہوئے کہ وہ دن کفار کے بُھو و لعب کا تھا مگر ایک دینی کام کے لیے موسیٰ علیہ السلام اُس میلے میں گئے۔ لیکن بغیر کسی دینی وجہ کے کسی بھی میلے میں جانا گناہ ہے۔ اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نمرود کے بُت خانے میں معلومت حاصل کرتے کئی دفعہ گئے اور آخری دفعہ توڑنے کے لیے تشریف لے گئے آقاؐ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم مسجد حرم میں کئی مرتبہ تشریف لے گئے حالانکہ وہاں بُت تھے آپ کی نظر اُن پر پڑتی تھی ہاں البتہ توڑ تصویر فلم کیمیرہ ویڈیو سے بنانا شوقیہ بنوانا حرام ہے۔ آج کل کے علم مولویوں پیروں کو اس سے بچنا اور عوام کو بچانا چاہیے تبلیغ کے بہانے یہ بُت سازی بھی حرام ہے۔ دوسرا مسئلہ کسی بھی دنیا پرست کو اس کی بے دینی گمراہی فسق و فجور کی وجہ سے جھڑکنا اور کسی بھی محفل میں اُس کی توہین کرنا جائز ہے۔ اگرچہ عمر رسیدہ ہو یا علماء و مشائخ میں سے ہو یا دینی شان و عزت والا ہو۔ یہ مسئلہ۔ لَا تَقْتَرُوا۔ کی جھڑک فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اسی استنباط سے فقہاء احناف فرماتے ہیں کہ فاسق مُغْلِب کو امام بنانا امام مقرر کرنا منع ہے اور اُس کی توہین کرنا واجب ہے تبصیر یہی ہے کہ اُس کو امامت سے ہٹا دیا جائے۔ اُس کے پیچھے ناز نہ پڑھی جائے اور مشہور کیا جائے کہ اس فسق کی وجہ سے امامت سے علیحدہ کیا گیا ہے یا ہم اس کے پیچھے ناز نہیں پڑھتے۔ تاکہ اُسے عبرت ہو آئندہ اُس گناہ سے باز آئے۔ ثابت ہوا کہ امام بنانا عزت افزائی ہے۔ تیسرا مسئلہ غلط مسائل بتانے اپنی چرب زبانی سے جھوٹ کو سیح اور سیح کو جھوٹ ثابت کرنا سخت گناہ اور طریقہ کفار ہے۔ شریعت میں غلط مسئلہ وہی ہے جو قرآن و حدیث اور استنباط و قیاس کے خلاف ہو۔ اور زبان نبوت کی مخالفت میں ہو۔ یہ مسئلہ۔ لَا تَقْتَرُوا۔ اور۔ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى سے مستنبط ہوا کہ زبان موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا یہ معجزے ہیں یہ فرمان حقیقت و اصلیت کے عین مطابق تھا مگر فرعون نے حقیقت کا انکار کرتے ہوئے اُس کو جادوگر کہا۔ اسی طرح آج بھی کوئی شخص اپنی جہالت یا کسی وجہ سے کوئی غلط مسئلہ بتا دے تو وہ افترأ علی اللہ میں



شامل ہوگا اور بتانے والا گمراہ و گمراہ گر تصور ہوگا۔ اس کو اپنا بھی اور تمام ماننے والوں کا بھی گناہ پڑے گا بتانے والا عالم ہو یا پیر بادشاہ ہو یا ذریعہ جہالت سے بتائے یا سیاست سے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے **اعترضات** | فَاجْعَلْ لِّمِثْلِهِ مِثْلًا سَوِيًّا کا وعدہ لیا تھا کہ جگہ اچھی اور ہموار مقرر کرو۔ لیکن موسیٰ

علیہ السلام نے۔ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ فَرَاكَرُ دُنْ کا وعدہ دیا۔ یہ بات اس وعدے کے خلاف تھی ایسا کیوں کیا گیا؟ جواب۔ یہ وعدے کی مخالفت نہیں بلکہ وعدہ کی تکمیل ہے۔ تین وجہ سے فرعون کا مطالبہ نافض تھا آپ کے اس فرمان سے مطالبہ مکمل ہو گیا پہلی وجہ یہ کہ يَوْمَ الزَّيْنَةِ۔

فرما کر جگہ بھی بتا دی کہ جہاں میلہ لگتا ہے وہ جگہ نئی بنائی گئی ہے۔ ہموار ہے وسیع ہے۔ ۲۔ يَوْمَ الزَّيْنَةِ فرما کر مگانا سوئی کا مقصد بتا دیا کہ اسے فرعون تو وسیع میدان اس لیے چاہتا ہے

کہ بہت سے آدمی آئیں تو وہ دن يَوْمَ الزَّيْنَةِ ہے جس میں خود بخود نیرے اعلانات کے بلنے سے زیادہ آجائیں گے۔ یعنی جب لاکھ آدمیوں کے لیے جگہ کا انتخاب ہے تو لاکھ آدمی بھی

تو ہونا ضروری ہیں۔ تیسری وجہ یہ کہ مزید تکمیل کے لیے وَيُخْشِرُ النَّاسُ مَتْنًا۔ فرمایا۔ اعلان صرف یہ کر دیا جائے اس دن معجزے اور جادو کا مقابلہ بھی ہوگا جس کا وقت چاشت سے ہے

اس لیے کہ مگانا سوئی کا فائدہ تب ہی ہے جب دھوپ کی پوری روشنی بھی ہو ہر شے نور سے بھی صاف نظر آ سکے دیکھنے میں صرف زمینی ادنیٰ پنج ہی رکاوٹ نہیں بنتی کم نظری اور زیادہ

بھٹیر میں دور نظری اور سایہ اندھیرا بھی رکاوٹ بنتے ہیں۔ جس کو دور کرنے کے لیے وقت بھی بھی ضروری ہے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ اِنْ هٰذَا اِنْ مَفْسَرِينَ کے اقوال کے مطابق

یہ اِنْ مَفْسَرَةٍ سے مخفف ہے دراصل تھا اِنْ۔ نحوی قانون کے مطابق اِنْ اپنے اسم کو زبردیتا ہے ترجیحیے تھا کہ اِنْ هٰذَيْنِ ہوتا کیونکہ هٰذَا تثنیہ ہو کر بحالت زید هٰذَيْنِ ہوتا ہے تو

هٰذَا اِنْ کیوں فرمایا گیا۔ اسی طرح قرآن مجید کی اور بھی کئی عبارتوں پر نحوی قواعد کے خلاف و زائد کے اعتراض پڑتے ہیں۔ مثلاً اِنْ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ اَلَّذِيْنَ هَادُوْا وَالصّٰبِغِيْنَ

ہونا چاہیے تھا اور وَلٰكِنْ اَلَّذِيْنَ سَخُوْنَ۔ اَلَّذِيْنَ سَخُوْنَ چاہیے تھا اور اَلْمَقْمُوْمِيْنَ اَلْعَلُوْةِ وَالْمُوْتُوْنَ اَلزَّكٰوٰةِ۔ یہاں وَالْمُوْتُوْنَ اَلزَّكٰوٰةِ۔ چاہیے۔ یہ سب وہ غلطیاں ہیں جو آج بھی قرآن مجید

میں موجود ہیں یہاں تک کہ بروایت حضرت عائشہؓ اس کو کتابت کی غلطی تسلیم بھی کیا گیا ہے تو کیا صاحب قرآن کو علم نحو نہیں آتا تھا جیسا کہ آج بھی موجودہ بعض شیعہ ۱۔ جواب۔ یہ

اعترض پہلے تو آریہ ہندؤں کی طرف سے پھر عیسائیوں اور ان سے سن کر شیعہ لوگوں نے صحابہ دشمنی میں یہ اعتراض کیا۔ اس کا اصل جواب ہم نے اپنی تفسیر نحوی میں درج کر دیا کہ یہ ان مخفف نہیں ہے بلکہ نافیہ ہے اور لَسَاحِرَانِ میں لَام کے بمعنی الّا ہے۔ یہ جواب بعض مفسرین نے بھی دئے ہیں اور یہی آسان بھی ہے درست بھی۔ باقی آیت کے جواب ان ہی کی تفسیری مقامات پر ملاحظہ فرمائے جائیں۔ دراصل سمجھاتی قراب ہوتی ہے اور چل پڑتے ہیں قرآن مجید پر اعتراض کرتے رہا اُمّ المؤمنین عائشہ صدیقہ کی طرف اس روایت کو منسوب کرنا تو یہ سب غلط اور جھوٹی نسبت ہے اور آج تک کتابت کی غلطی چلی آنا ناممکن ہے۔ جب کہ ہزاروں صحابہ لاکھوں علمائے نحویوں نے سینکڑوں مرتبہ اس کو پڑھا۔ جس طرح انْ هَذَانِ ہی نحوی قواعد سے درست ہے اسی طرح باقی آیت بھی ہر طرح وہی درست ہیں جو کبھی ہوئی ہیں ہو سکتا ہے عائشہ صدیقہ دال روایت خود شیعوں نے گھڑ لی ہو۔ محض صحابہ کو بدنام کرنے کے لیے اگر معاذ اللہ اس روایت کو درست مانا جائے تو پھر پورا قرآن مجید مشکوک ہو گیا۔ جب یہاں کتابت کی آج تک غلطی چلی آرہی ہے اور کسی کو ہوش نہیں آیا تو پھر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حکیم کی جگہ حلیم لکھا گیا ہو۔ لاکے جگہ نعم لکھا گیا ہو۔ نیز اس روایت سے تو قرآن کریم کی لاپرواہی بھی ختم ہو گئی اور سَاتِلَةٌ لِّلْغَيْطُونَ پر بھی اعتراض پڑتا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ ایک قرئت انْ هَذَانِ ہے۔ اور ایک میں انْ هَذَيْنِ ایک قرئت میں مَا هَذَانِ ہے۔ ہر کیف یہ جوابات یہ شاذ ہیں صحیح جواب پہلا ہے۔ تیسرا اعتراض یہاں آیت ۷۱ اور آیت ۷۲ میں تین قول مذکور ہوئے پہلا وَيُكَلِّمُكَ لَا تَقْتَرُوا ۱۲) پھر قَتْنَا زَعُوْا۔ پھر قَالُوا انْ هَذَانِ۔ پہلا قول تو متفقاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہی ہے دوسرا قَتْنَا زَعُوْا اور تیسرا انْ هَذَانِ میں مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ دونوں قول جادوگروں کے ہیں کچھ مفسرین فرماتے ہیں یہ دونوں قول درباریوں کے ہیں۔ اگر مفسرین کے پہلے قول کو دیکھا جائے تو وہ بھی غلط لگتا ہے۔ کیونکہ جادوگروں کو انْ هَذَانِ (ان) کہنے کی کیا ضرورت پڑی تھی انہوں نے تو پہلی بار موسیٰ علیہ السلام و طہرون کو دیکھا تھا ابھی نہ معجزہ عصا دیکھا نہ یہ بیضا دیکھا۔ وہ یہ کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ لَسَاحِرَانِ۔ یہ دونوں جادوگر ہیں۔ نیز ان کو اس سے بھی کوئی غرض نہیں کہ کون کس کو مصر سے نکالتا ہے۔ کون رکھتا ہے۔ اور اگر تفسیر کا دوسرا قول دیکھا جائے تو وہ بھی درست نہیں ہے۔ کیونکہ اہل دربار کو تنازع اور آپس میں اختلاف کیونکر ہو سکتا وہ تو شروع سے ہی متفقاً ملی جگت سے اس کو جادو اور دونوں کو جادوگر کہتے چلے آ رہے ہیں اگر اب وہ اختلاف کرتے تو فرعون و میں ان کو سننا اور مار کر اپنی حکومت سے ہی نکال



دیتا۔ فرمایا جائے کہ کوئی تفسیر درست ہے؟ جواب: اس کی وضاحت بھی ہم نے تفسیر عالمائے میں کر دی ہے کہ **وَلَكُمْ دَالِحٌ** موسیٰ علیہ السلام کا فرمان ہے **فَتَنَّا زَعُوزًا**۔ عوام الناس اور جا دو گروں کا۔ لیکن تنازع کی نوعیت جداگانہ اور **رَأَى هَذَا** ان دالحوں فرعون کے درباریوں مقررہ لیدروں کی باتیں ہیں۔ یعنی موسیٰ علیہ السلام کا **وَلَكُمْ** فرمانا سب عوام خواص جا دو گروں اور درباری بلکہ خود فرعون کی طرف تھا۔ آپ نے سب کی طرف اشارہ اور توجہ فرما کر یہ بات کی عوام میں تنازع یہ ہوا کہ ہم موسیٰ و طہروں کو کیا سمجھیں نبی یا جا دو گروں میں تنازع یہ ہوا کہ ہم اب مقابلہ کریں یا نہ کریں۔ تب فرعون نے گھبرا کر مینگ بلائی جس کو **أَسْرُو** و **الْجُؤَى** فرمایا گیا یہ سب تفصیل تفسیر میں بیان کر دی گئی ہے لہذا مفسرین کے وہ اقوال جو اعتراض میں ذکر کئے گئے ہیں وہ درست نہیں ہیں۔ نہ تمام اقوال جا دو گروں کے ہیں نہ عوام کے نہ فرعونوں کے بلکہ اسی طرح تقسیم ہیں جس طرح ہم نے بیان کئے **وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ**۔

**تفسیر صوفیانہ** | **قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ مُنًى**۔ **فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ**۔ **فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى**۔ جمع نفسیات میں قلب نور کی آواز سُردی آتی ہے کہ اسے نفس امارہ تیری شکست یا برائت کا وقت وہی نفس ناطقہ کو محسوس ہوتے والی فہم و ادراک سے مزین کرنے کا دن ہے جب کہ ذہنی قوتیں اور روحانی طبیعیات معلومات صغریٰ سرمدی باطنی خزانے سب جمع ہوں گے۔ عقل فعال کے نور شمس والی دھوپ اور اشراق اشرار و اشرار کی آخرت ہوگی۔ اس لیے کہ یہی وہ وقت ہے جب کہ نفس امارہ دستی و حتی پرستی کو قبول کرنے سے کنارہ کشی اختیار کرتا ہے۔ انہی لمحات میں نفس مکارہ تمام دھیات ساحرین اور مکائد سحر فسونی مغالطوں کے شہد سے جمع ہوتے ہیں اور قلب کی قوتیں اعجاز کی فطرتیں تعینات نورانیہ سے مکمل تیار ہوتی ہیں کہ نفسانیت کے اظہار تکذیب اور مغتربات کے انقراض موجودہ کو ہلاکت و شکست سے فنا کر دیں۔ دنیا میں ہر اچھا بُرا سچا پکا اپنے دل سے ہی مانگتا ہے۔ قلب دینے کا مرکز ہے نہ وہ کسی کے آگے دستِ موالِ دواز کرتا ہے نہ اس کو وہ جگہ معلوم جہاں سے اس کو کچھ دیا جاسکے۔ سچے مومن انسان کا نشانِ حال یہ ہے کہ وہ اہل دنیا سے کبھی کچھ نہیں مانگتا۔ اہل سلوک وہ ہیں جو دنیا کی چیز اللہ تعالیٰ سے ہی نہیں مانگتے جب ان کا نفس جہانی فسون بدلنے سے کچھ طلب کرتے کا ارادہ کرتا ہے تو قلب مری کی ہیبت الہیہ کا عصا اور انوار طلال کا بدمیضا مقابلہ کرتا ہے۔ آتا ہے۔ نفس کی دنیا بھی قلب

کی بارگاہ میں گستاخی الہی شمار کی جاتی ہے جب قلبِ مومن اس مقام پر پہنچتا ہے تو اللہ تعالیٰ ان مانگے س کو سب کچھ عطا فرما دیتا ہے۔ مشربِ صوفیاء میں تمام دنیا یمِ زینت کا میدانِ مصر ہے اور امتحانِ گاہِ ہندگان ہے یہاں راہِ خلیل اختیار کرتا پڑتا ہے کہ جبریل بھی اگر کہیں کہ اسے خلیل کچھ مانگو تب بھی کچھ نہیں مانگتے کہا کہ اپنے رب سے کچھ عرض کیجئے فرمایا وہ اللہ تجھ سے زیادہ میرے حال کو جانتا ہے یہی وہ لوگ ہیں جو زمین پر آیتِ ربانی ہیں۔ انہی لوگوں کو رب تعالیٰ دنیا کے فرعونوں کے فتا کرنے کے لیے تیار فرماتا ہے۔ قلب و عقل کی قوت عطاءِ الہی ہے اسی لیے قَالَ لَعْنَةُ مُوسَىٰ ذَٰلِکُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلٰی اللّٰهِ کَذِبًا فَيُسْحِتْکُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنۢ اَفْتَرٰی۔ فرمایا قلب مسعود نے ان تمام آبا لیا بن نفس کو کہ اسے خواہش کے پیرو کار و تم پر فنا کی ہلاکت ہو صٹ جاؤ نفس مارہ کی پیروی سے اور طالبانِ حق بن جاؤ کہیں ایسا نہ ہو کہ محرومیتِ ازلی اور قبضِ ابدی اور بسطِ ناری کا دائمی عذاب تمہیں گھیرے بندے کی سب سے بڑی ہلاکت میں چیزوں میں ہے۔ پہلی یہ کہ شکل پرستوں ہو دل رنجور ہو دوم یہ کہ زبان اگرچہ بھیک نا مانگے مگر حالات گدا گروں جیسے ہوں وہ مٹ بج جن کو پیری مریدی کا شوق ہو وہ مہذب گدا گروں میں سوہ اگرچہ مانگتے نہیں مگر بیتیں زر طلی میں مبتلا ہیں اندھی تقلید والے ان کے بڑے بڑے پیٹ خود بھرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے ضمیر مردہ ہو جاتے ہیں ان کی نشانی یہ ہے کہ اشرار سے حق بات کہنے کی جرئت نہیں رکھتے اور ہر قسم کے بیک کار کو بدکار کر مرید بناتے ہیں اور ان کی ہی مرضی کے مسائل کی بناوٹ کر لی جاتی ہے یہی لوگ فرعونِ وقت ہیں۔ سوم یہ کہ پیٹ کو جہنم بنا لیا جائے۔ اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن وہ ہے جو اپنے ہاتھ کی محنت سے حلال و شرعی روزی کھائے۔ ہاتھ کی سب سے بڑی محنت عبادت اور دعا ہے اگرچہ خلوت کے گوشے میں بیٹھا رہے۔ ضرورت کے موقع پر اللہ تعالیٰ کے سامنے گڑ گڑا کر مانگنا ہی ہاتھ کی کمائی ہے دعا سے جو ہر بے تحفے بھی ملیں وہ بھی خدا تعالیٰ کی طرف سے جاتو قَتَا ذَعُوْا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَاَسْرُوْا لِنُحْوٰی۔ قلبِ منور کی ان ہی تبلیغی باتوں سے باطنِ فرعونیت میں شور شرابے برپا ہو جاتے ہیں۔ ذہنی کشمکش اور خیالاتِ فاسدہ و لائقِ صحیحہ کی یلغار ہوتی ہے تنازع یہ ہے قواءِ نفسانیہ میں کہ قلب و عقل سے مصالحت کریں یا نفسِ امارہ کے مکر و فساد سے نفس کی ذہنی تدبیریں ہیں۔ دنیا میں جذبِ ۱۲ خواہشاتِ شہوتوں میں انہماک ۳ مانعتِ شرعیہ میں انتقال ۴۔ حتیٰ لذتیں اطاعتِ قلبی سے مانع ہوتی ہیں۔ اصرارِ مناجیہ کی اصرارِ مخفی اور کشمکشِ باطنی یہ ہے کہ



مخالفتِ قلب و عقل کے داعی نہیں یا مخالفتِ نفسی کے قلب اہلِ نفوس کو جو سمجھانا چاہتا ہے وہ یہی ہے کہ تمہارا رب و معبود یہ نفس و ابلیس نہیں بلکہ اجسام و ارواح کا خالق ہے اُس سے ہر سوالِ حاجت عرض کرو اسی لیے حضرت موسیٰ بھی ہر پشانی میں اپنے رب تعالیٰ کو ہی پکارتے تھے کہ اے میرے پروردگار میں اُس رزق کا محتاج ہوں تو تجھ پر نازل فرمائے گا یہ اُس وقت عرض کیا جب کمزوری سے جسم ناسوتی پر غلبہ کیا جب موسیٰ علیہ السلام نے نظرِ بندگی سے اللہ کریم کی طرف دیکھا تو رب تعالیٰ نے ان کو خشوع و خضوع سے بھر دیا اور جب نیازِ مندانہ کلام عرض کیا اُس وقت اُن پر انوار و اسرار کا ورد ہوا درسِ توحید یہ ہے کہ بندہ ہر حال میں اپنے مولیٰ کا محتاج ہے جب باطن میں تنازعِ حق و باطل برپا ہوتا ہے تب خیالاتِ نفسانیہ پکار کر قَالُوا اِنَّ هَذَا اِنْ لَسِحْرَانِ یُبْدِیَانِ اَنْ یُخْرِجَکُمْ مِنْ اَرْضِکُمْ بِسِحْرِهِمَا یُطْرِقُکُمْ الْمَثَلِیُّ یوتے ہیں کہ یہ قلب و عقل تو صرف مکر و فساد کے بادلوں میں نفس کا یہی دعویٰ کا ذبیحہ اشارہ کرتا ہے کہ نفسِ رزقِ اعمالِ قلب کے معانی سمجھنے پر کھنکھنے سے عاجز و لاشعور ہے اور قلب و شعور عقل کی یرحان میں قہمِ نفسانی پر محض ہیں اسی لیے میدانِ قباحات کے خیامِ باطنی سے آوازِ کذبِ افترا یہ بلند ہوتی ہے کہ یُبْدِیَانِ اَنْ یُخْرِجَکُمْ مِنْ اَرْضِکُمْ بِسِحْرِهِمَا عقل و دل چاہتے ہیں کہ تم کو تمہاری زمینِ خواہشات و علاقہ لذات سے بیابانِ محرومی کی طرف نکال دیں اپنے اقوالِ مکر و افعالِ سفاہت و اعمالِ کدورت کے ذریعے۔ وَ یَذُہْبُ بِطُرُقِکُمْ الْمَثَلِیُّ۔ اور دور صفا دیں تم کو تمہاری لذتِ حلیہ کے حصول سے اور شہواتِ بدنیہ کی مشغولیت سے اے اہلِ نفس نہیں لذاتِ خواہشات تمہارا دینِ آبائی قدیمی ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ بدنِ انسانی پر اقوال و صمیمیاتِ باطلہ اور خیالاتِ فاسدہ و شبہاتِ ذمیمہ کا قبضہ ہوتا ہے جب بندہ راہِ طریقت کا متلاشی بن کر منازلِ سلوک کا سفر شروع کرتا ہے تب عقلیاتِ یقینیات سے ان کو مٹانے کے لیے برہانِ قاطع اور دلیلِ واضح کی ضرورت پڑتی ہے لہذا مرشدِ پروا جب ہے حق کی طرف بلاتا اور پہلے حجتِ تامہ سے اس طرح نقصِ باطل و دفعِ شبہات کرے کہ قلم عقائدِ فاسدہ مٹ جائیں اور وجودِ وحقی کو قرار ہو۔ عادتِ جلی کو عصمت و حفاظت ملے ورنہ یہی معصیتِ انفاس و لرداتِ بدنیہ پر غالب آکر قلب کی شکست و ریخت کا باعث بن سکتے ہیں اس لیے بوسیدہ مرشدِ کامل آوازِ الہی پکارتی ہے۔ لَا تَخَفْ اِنَّکَ اَنْتَ الْاَعْلٰی۔ اے طالبِ صادق نہ ڈر بے شک تیری غالب و اعلیٰ ہے یہی دھارسِ منزلِ شوق تک پہنچاؤ

فَاجْبِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتُّوَاصِفًا وَقَدْ

لہذا تم جمع کر لو اپنی تمام تدبیروں کو پھر ٹوٹ پڑویں دم ہو کر اور گویا  
تو اپنا داؤں پکاتا کر لو پھر پرا باندھ کر آؤ اور آج مراد

أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَى ﴿٦٤﴾ فَتَالُوا

وہ شخص کا مہیاب ہو ہی گیا ہے آج جو غالب رہا۔ جادوگر جو سے  
کو پہنچا جو غالب رہا۔ جو سے

يَمْوَسَّىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ

اے موسیٰ یا یہ ہے کہ تم اپنا کرتب ڈالو اور یا ہم  
اے موسیٰ یا تو تم ڈالو اور یا ہم

أَوَّلَ مَنْ أَلْفَىٰ ﴿٦٥﴾ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا

پہلے وہ جو کرتب ڈالے۔ فرمایا نہیں بلکہ تم ڈالو۔ تو اچانک ایک دم  
پہلے ڈالیں۔ موسیٰ نے کہا بلکہ تمہیں ڈالو۔ جب ہی

حَبَالَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ يَخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ

ان کی تمام رسیاں اور اُن کی لالٹیاں گمان کیا جاتا تھا موسیٰ نے ان سے  
اُن کی رسیاں اور لالٹیاں اُن کے جادو کے زور سے

سَحَرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَىٰ ﴿٦٦﴾ فَأَوْجَسَ فِي

اُن کے جادو کے اثر سے کہ غالباً وہ سب دوڑتی پھرتی ہیں نبی محسوس کی پنہ  
اُن کے خیال میں دوڑتی معلوم ہوئیں۔ تو اپنے



نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى ۖ قُلْنَا لَا تَخَفْ

دل میں گھبراہٹ موسیٰ نے ۔ فرمایا ہم نے گھبراؤ مت  
موسیٰ نے خوف پایا ۔ ہم نے فرمایا ڈر نہیں

إِنَّكَ أَنْتَ الْإِلَٰهِيُّ ۖ وَالْقَوْلُ مَا فِي

یقیناً تم ہی غالب آؤ گے ۔ اور ڈال دو وہ جو تمہارے  
بے شک تو ہی غالب ہے ۔ اور ڈال دو دے جو تیرے

يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا

دائیں ہاتھ میں ہے نکل جائیگی وہ تمام چیزیں جو جادوگروں نے بنا دکھائی ہیں جو انہوں نے کہا وہ تو فقط  
راہتے ہاتھ میں ہے ۔ ان کی بناؤں کو نکل جائے گا وہ جو بنا کر لائے ہیں وہ تو

كَيْدٌ سِحْرٌ وَلَا يَفْلَحُ السَّحَرَةُ ۖ آتَىٰ

جادوگروں کا کھیل ہے اور نہیں کامیاب ہوتا جادوگر بدھ سے بھی آئے ۔  
جادوگر کا فریب ہے اور جادوگر کا بھلا نہیں ہوتا کہیں سے بھی آئے ۔

تعلقات ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے ۔ پہلا تعلق پچھلی آیت  
میں باہمی اجتماع اور متفق ہونے کا ذکر ہو رہا ہے ۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں  
جادو کا مظاہرہ کرنے کی تیاری کا ذکر ہوا ۔ اب ان آیت میں مظاہرہ شروع کرنے  
کا ذکر ہو رہا ہے ۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں جھوٹے سکار فریبی اور افترا باندھنے  
کی دلت کا ذکر ہوا اب ان آیت میں ان جھوٹے جادوگروں کے ذیل و رسوا ہوجانے  
اور شکست کھا کر شرمندہ ہونے کا ذکر ہو رہا ہے ۔

تفسیر نحوی | فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَشُوا صَفًا وَقَدْ أَقْلَمَ الْيَوْمُ مِنْ أَسْعَىٰ قَالُوا

يُمُوسِ اِمَّا اَنْ تَلْقٰهُ اَوْ اَمَّا اَنْ تَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقٰهُ - قَالَ بَلْ اَلْقُوْا - فَحَرْفُ زَائِدٌ سَبَبِيَّةٌ بِه  
اگلی عبارت مِّنْ اُسْتَعْلٰی تک سابقہ عبارت اِنَّ هٰذَا اِنْ (الخ) کا مکتب ہے۔ اس فَ کا  
معنی ہوتا ہے اس لیے اَجْمَعُوْا۔ باب افعال کا امر حاضر معروف جمع مذکر انتم پوشیدہ ضمیر فاعل مخاطب  
مراد میں اہل دیار یا جاوگرو وغیرہ کِنْدَ اِسْمِ مَاحِلِ مَعْدَرِ اس کی گردان باب ضرب سے یہی ہوتی ہے  
یہاں جا مد ہے بمعنی تدابیر خفیہ چالیں یا تقلیل کا سامان۔ اس کا معنی مکر قریب جال میں ہے کہ  
ضمیر نفی بمعنی اپنی مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے اَجْمَعُوْا سب سے مل کر جملہ فعلیہ  
انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ثُمَّ حَرْفُ عَطْفِ برائے ترانی جو کام حکم کے کچھ دیر بعد تعیل ہو وہاں شہادہ  
بات ہے باب ضرب کا امر حاضر معروف اَنّٰی یَا تٰی سے ہے اَتَمُّوْا۔ صَفَا اِسْمُ مَفْرُودِ مکرہ مصدر  
بمعنی اسم مفعول حال اَتَمُّوْا کے فاعل اَنْتُمْ ضمیر مستتر کا۔ اَتَمُّوْا سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ  
ہو کر معطوف ہوا اَجْمَعُوْا کا دونوں عطف مل کر مکتب ہوا اِنَّ هٰذَا اِنْ کا واؤ میر جملہ قَدْ اَفْلَحَ باب  
افعال کا ماضی قریب واحد مذکر غائب فَلَاحٌ سے مشتق بمعنی مستقبل ہے یقینیت کے لیے ماضی  
قریب استعمال ہوا۔ اَلْیَوْمَ۔ اسم مفعول زمانی بمعنی دن۔ الف لام کی وجہ سے مخصوص ہوا یعنی آج یہ  
ظرف زمانی ہے اپنے فعل کا مَن اسم موصول واحد صنفی کے لیے ہوتا ہے مبنی مجزوم ہوتا ہے  
مگر کسی سے جوڑنے کے وقت نون کو کسرہ دیا جاتا ہے اِسْتَعْلٰی۔ باب استفعال کا ماضی مطلق علو سے مشتق  
ہے پہلے واؤ کوئی سے پھری۔ کو الف مقصورہ سے بد لا گیا ہو پوشیدہ کا مرجع مَن ہے یہ  
ضمیر فاعل ہے اِسْتَعْلٰی فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا مَن کا دونوں مل کر فاعل ہوا قَدْ اَفْلَحَ سب سے  
مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا سابقہ قَالُوْا اِنَّ هٰذَا اِنْ کا۔ قَالُوْا فعل ماضی مہم ضمیر پوشیدہ اس کا  
فاعل مرجع تمام فرعون یا جاوگرو یا حرف ندا موشی منادی۔ اِنّا حرف عطف تردیدی برائے نایہ  
اَنْ حرف تانیہ ہمیشہ مضارع پر ہی داخل ہو کر نصب دیتا ہے۔ تَلْقٰهُ۔ باب افعال کا فعل مضارع  
معروف واحد مذکر حاضر نفی سے مشتق ہے بمعنی ڈالنا پھینکنا اس کا مصدر ہے اِلْقَاؤٌ بمعنی  
زمین پر ملانا۔ اسی سے ہے ملاقات یعنی گرم جوشی سے ملنا نقوہ بیماری بھی اسی معنی میں ہے کہ  
بیماری اعضاء کو اُن کی اصلی حالت سے دوسری حالت میں ڈال دیتی ہے یہ فعل جزو ثانیہ اسم منقوص  
ہے اس لیے بحالت نصب لفظی فتح آیا۔ اَنْتَ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے یہ سب جملہ فعلیہ  
سوالیہ عرضیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ زائدہ اِنّا حرف عطف تردیدی اعتباری۔ اَنْ تَلْقُوْا  
باب نصر کا فعل مضارع منصوب جمع متکثر ناقص نحو پوشیدہ ضمیر اس کا اسم اول۔ اسم تفعیل واحد



مذکر مضاف ہے مَنْ اَلْفَى کا۔ اَلْفَى۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق اَلْفَا سے بنا ہے تَفَى مادہ سے  
 آخری چوتھا حرف کی حرف اِمالہ میں سے ہے لہذا اس کو الف سے بدل دیا گیا۔ واصل تھا اَلْفَى  
 حُوْضِیْرُ یُوشِیْدِہ اس کا فاعل دونوں مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو الیہ ہو کر صلہ ہوا مَنْ کا دونوں مل کر  
 مضاف الیہ مرکب اضافی خبر ہے نگوں کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف ہوا اَنْ یَلْفَى کا  
 دونوں عطف مل کر جواب نہا ہوا حرف ندا سب سے مل کر جملہ اسمیہ ندائیہ ہو کر مقولہ ہوا  
 قَالُوا کا وہ سب جملہ قولیہ ہو گیا۔ قَالَ فعل ماضی حُوْضِیْرُ یُوشِیْدِہ اس کا فاعل مرجع موسیٰ فعل با قائل  
 جملہ فعلیہ قول ہوا۔ بَلْ حرف عطف زائدہ اضراب کے لیے ہے یعنی ماقبل سے اعراض و علیحدگی  
 کے لیے کبھی یہ دو جملوں کے بعد آتا ہے اور اس کا اگلا جملہ ماقبل کے پہلے چلے کی تردید  
 اور دوسرے جملے کی تائید کرتا ہے کبھی اس کا اُلٹ اور کبھی دونوں کا بطلان۔ اَلْقَوْلُ۔ باب افعال  
 کا امر حاضر معروف جمع مذکر حاضر اصل میں اَلْقِبُوا تھا کی تقبیل ہو گئی۔ یہ فعل با قائل جملہ فعلیہ ہو کر  
 مقولہ ہوا قَالَ کا اور پھر جملہ قولیہ ہو گیا۔ فَاِذَا حِبَاۡلُہُمْ وَ عِصْمُہُمْ یُغْبِلُ اِلَیْہِ مِنْ سِجْرِہُمْ  
 اَنَّهُمَا تَسْعٰی فَاَوْجَسٰی فِیْ نَفْسِہِ خِیْفَۃٌ مُّوسٰی قُلْنَا لَا تَخَفْ اِنَّکَ اَنْتَ الْاَعْلٰی وَالْاَقْبَلُ  
 مَا فِیْ یَمِیْنِکَ تَلْقَفُ مَا صَنَعُوْا اِنَّمَا صَنَعُوْا کِبٰۤدُ سٰحِرٍ وَّلَا یُفْلِحُ السَّٰحِرُ حِیْثُ  
 اَتٰی۔ تْ حرف فجائیہ بمعنی اچانک یا ایک دم اِذَا۔ اسم ظرفِ زمانی مگر یہاں بمعنی اچانک اور  
 فوراً ہے۔ حِبَال جمع مکسر تغیر تکثیری ہے خیل کی صم ضمیر مضاف الیہ ہے مرجع ہے جادوگر  
 لوگ ترجمہ ہے اُن کی بڑی بڑی رستیاں واو علقہ عصی جمع مکسر ہے عَصَا کا دراصل  
 عُصُوٌّ تھا دونوں واو کوئی سے بدل دیا اور پھر ادغام کر دیا۔ ایک قول میں عَصَا کی جمع چار  
 طرح آتی ہے ۱۔ اَعْصَاوُ ۲۔ عُصُوٌّ ۳۔ عِصْوٌ ۴۔ اَعْصٰی۔ عصی۔ اس کی دو قرینیں  
 ہیں ۱۔ مشہور عصی ہے ۲۔ عصی ہے۔ صم مضاف الیہ یہ دونوں مرکب اضافی حِبَاۡلُہُمْ اور  
 عِصْمُہُمْ آپس میں معطوف علیہ معطوف ہو کر مبتدا ہوا۔ یُغْبِلُ۔ باب تفعیل کا فعل مضارع جہول  
 اس کا مصدر ہے یُغْبِلُ ایک قول میں باب تفعیل سے ہے واصل یُغْبِلُ یا یُغْبِلُ تھا  
 مذکر مؤنث تاء تفعیل کو ثقل کی وجہ سے حذف کیا گیا۔ جیسا کہ تَنْزِلُ الْمَلٰٓئِکَۃِ میں ہوا مگر  
 ہمارا قول درست ہے اور مشہور و جہور ہے۔ اِلَیْہِ۔ جار مجرور متعلق اول ہے و ضمیر کا  
 مرجع موسیٰ ہیں مِنْ جَارَہ سببیہ محرام مفرد جاد بمعنی جادو صم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور  
 ہو کر متعلق دوم ہے اَنْ حُرُفٌ مَّشْبُہٌ حَاضِرٌ وَاَعْدٌ مُّؤَنَّثٌ غَائِبٌ برائے جمع غیر زوری اَلْقَوْلُ

مرجع ہے خیال و عین اسم ہے اَنْ لکھی باب فتح کا مفارِع معروف واحد مؤنث غائب برائے جمع غیر عقول سنی سے مشتق ہے لغوی ترجمہ ہے زور لگا کر کام کرنا خواہ جسم ظاہری سے یعنی بھاگنا دوڑنا اور بھاگ دوڑ کر کام کرنا خواہ قلبی زور لگانا یعنی سوچنا فکر کرنا کوشش کرنا یہاں پہلے معنی میں ہے۔ حئی ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خیالیہ انشائیہ ہو کر خبر ہے اِنْ کی یہ یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر نائب فاعل ہے تخیل جہول کاف سببہ بمعنی اوجہ سے۔ اَوْ جس باب افعال کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب و جس سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے اِیْجَاز بمعنی محسوس کرنا۔ فی جازہ ظرفیہ نفس اسم مفرد جامد بمعنی دل یا دماغ ذہن یہ جار مجرور متعلق ہے اَوْ جس کا ہ ضمیر کا مرجع موسیٰ ہیں حقیقۃً۔ باب کما ذکا اسم مصدر حاصل مصدر جامد بمعنی قلب کی گھبراہٹ اندیشہ فکر مندی پریشانی خوف سے بنا ہے آخر میں ت تیکڑی ہے جس کا معنی ہے عام معمولی فکر و گھبراہٹ یہ مفعول یہ ہے موسیٰ فاعل ہے۔ اَوْ جس اپنے فاعل مفعول متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر مستبب ہوا۔ تخیل اپنے دونوں متعلق نائب فاعل اور مستبب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا۔ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ثَلَاثًا فعل ماضی مطلق جمع مکمل فاعل رب تعالیٰ ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ قول ہوا لَا تُخَفُّ بِابِ فَتَحِ کا فعل نہی واحد مذکر حاضر فاعل مخاطب موسیٰ ہیں۔ خَوْفٌ سے مشتق ہے۔ اِنْ حرف مشبہ بالفعل ل ضمیر واحد مذکر منصوب متعلل مرجع حضرت موسیٰ اسم اِنْ اَنْتَ ضمیر مبتدا اَلَا عَلٰی اسم تفضیل واحد مذکر معرفت خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِنْ کی سب جملہ اسمیہ ہو کر علت ہے لَا تُخَفُّ اپنے فاعل اور علت سے مل کر جملہ فعلیہ تعلیلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ اِنْ۔ باب افعال کا امر حاضر معروف مخاطب حضرت موسیٰ اِقَامْ مصدر ہے بمعنی اُثَابَہَکَ اَنْتَ پوشیدہ فاعل ہے کما اسم موصول واحد کے یہ ہون ہے فی جازہ ظرف مکانی کے یہ یمن واحنا ہاتھ مضاف ہے ل ضمیر مجرور متعلل مضاف الیہ یہ مرکب اضافی جار مجرور صلہ ہوا کما موصول صلہ مل کر مفعول یہ ہے اِنْ کا تَلَقَّفُ۔ باب جمع کا فعل مفارِع مستقبل واحد مؤنث غائب تَلَقَّفُ سے مشتق ہے بمعنی نکلنا خیال رہے کہ تَلَقَّفُ اور تَلَقُّ دونوں کا معنی ہے نکلنا مگر فرق یہ ہے کہ تیزی سے نکلنا تَلَقَّفُ ہے ورنہ نکل کر نکلنا تَلَقُّ ہے حئی ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع کما فی یسک ہے ماضی موصول صنحو باب فَتَحِ کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب حُمُّ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع ہے قالو موسیٰ کی ضمیر یعنی جاو کر لوگ۔ صُنْعٌ سے مشتق ہے بمعنی ہے اپنے علم اور فن سے کوئی چیز بنانا یہ فعل فاعل جملہ



فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول مدخل کر مفعول یہ ہے مَلَقْتُ کَا مَلَقْتُ بحالت جزم ہے اَلنَّ اَمْرِ کی وجہ سے ایک قرئت میں یہ باب تفعّل کا مضارع دراصل تھا تَلَقَّفْتُ۔ یہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جواب امر ہوا۔ یا ظرف یا مسبب ہے اَلنَّ کا یہ سبب ملکہ فعلیہ انتائیہ ہو کر معلق ہوا لا تَخَفْتُ کے جملے کا دونوں عطف مل کر مقولہ اول ہوا اَقْلَنَا کَا۔ اِنَّمَا۔ اِسْمِ حَصْرِیہ بمعنی نقطہ صرف۔ مرکب ہے اِنَّ حرف مشبہ اور کَا کا ذہ سے صَنَوُا۔ باب فتح کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ضم ضمیر اس کا فاعل یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مبتدا ہے کَبِدُ اسم مفرد جامد ماضی مصدر بمعنی مکاری دھوکہ بازی نظر بندی مضاف ہے سِجْر۔ اس لفظ کی دو قرئتیں ہیں ۱۔ ساجریہ بھی مشہور ہے ۲۔ سِجْر اسم جامد حاصل مصدر بمعنی جادو اس قول میں ذی مضاف کو پوشیدہ مانتا پڑتا ہے یعنی ذی سِجْر اس لفظ مرکب اضافی خبر مبتدا۔ دونوں جملہ اسمیہ ہو کر ذوالحال ہوا۔ واو عالیہ لا یُفْعَلُ باب افعال مضارع معروف منفی بلا واحد مذکر غائب السَّحَرُ اسم فاعل مذکر بمعنی جادو گر یہ فاعل ہے حیث اسم ظرف مکانی مبہم مبتنی بر ضمہ یہ ظرف مقدم ہے ہوتا ہے اَتَى باب ضرب ماضی مطلق معروف واحد مذکر غائب اَتَى سے مشتق ہے ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل۔ اَتَى فعل اپنے فاعل اور ظرف مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا۔ ذوالحال و حال مل کر مقولہ دوم ہوا اَقْلَنَا کَا سبب مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

**تفسیر عالمانہ** قَالُوا اَيُّ مَوْسٰى اِمَّا اَنْ تُلْقٰى وَ اِمَّا اَنْ تَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقٰى قَالَ بَلْ اَلْقَوُا  
لہذا میرے جادو گر و آپس کا تنازع چھوڑو اور جس کام کے لیے تم کو اتنے عرصہ سے تیار کیا گیا بلا یا سمجھا یا گیا ہے۔ اس پر سب متفق اور جمع ہو جاؤ اور اپنے ان جادو کے تمام شعبہ و مکروں کو ایک دم چلا دو اور دلیری پکڑو ایک دم مضبوط صف باندھ کر آگے بڑھو تاکہ تمہاری بہادری صف بندی اور کارکردگی کی دھاک بیٹھ جائے۔ یہ میرا وعدہ ہے کہ آج یقیناً وہی میرے انعام و اکرام مرتبے مقام اور قرب منزلت کے حصول و مقصد میں کامیاب ہو گا جو تم میں سے غالب آئے گا۔ اور خوب کان کھول کر سن لو کہ ہماری عزت حکومت سلطنت کا فیصلہ بھی تمہارے ہی جیتنے پر ہے۔ تمہاری جیت ہماری جیت ہماری عزت ہے تمہاری شکست ہماری ذلت و شکست لہذا یہ وقت بد دل دکھانے کا نہیں اگر تم نے آپس میں تنازع اختلاف شروع کر دیا تو پھر عوام کیا کہیں گے۔ فرعون کی یہ تقویر اور آہستہ گفتگو سن کر تمام جادو گر انعام و اجرت کی لالچ میں تیار ہوئے اور ایک صف باندھ کر ایک دم آگے بڑھ کر مقابلے کی جگہ میں

آگئے اپنی رسیاں اور لاٹھیاں بھی لائے کچھ خود اٹھائی ہوئی تھیں اور کچھ نوکروں شاگردوں نے  
 سمجھ ہی ہے کہ بہتر جادوگر تھے اور ہر ایک کے پاس بہتر ہتھوڑے اور رسیاں تھیں۔ اگرچہ  
 جادوگروں کی تعداد میں تفسیر کا اختلاف ہے جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا روح المعانی نے  
 فرمایا کہ نوٹو جادوگر تھے تین شوقا رس کے تین شورو م کے تین شوا سکندریہ سے وغیرہ وغیرہ  
 اور ان کی بہتر صفیں بتی تھیں۔ مگر یہ قول درست نہیں کیونکہ آیت میں صفا واحد ہے اگر زیادہ  
 بتانی پڑتیں تو آیت میں ثَمَّ اَتَوْا صُفُوفاً ہوتا جمع سے۔ جب سب جادوگر میدان میں آگئے تو  
 قَالُوا سب کی نائندگی کرتے ہوئے ایک بولا یا سب ایک دم بولے یا اُن میں سے فقط ایک  
 بڑا استاد ہی بولا مگر ہاں میں ہاں سب نے ملائی اس لیے قَالُوا جمع ارشاد ہوا۔ یا ادب کی  
 وجہ سے یا رعب کی وجہ سے عرض کیا کہ اسے موسیٰ چونکہ اب مقابلہ تیار ہے اور ہم میدان  
 میں آگئے اس لیے مقابلے کی ابتدا یا تو تمہاری طرف سے پہل ہو اور تم اپنی لاٹھی پھینکو یہ لاٹھی  
 پھینکا اگرچہ جادوگروں نے پہلے نہیں دیکھا تھا مگر اس قول سے ثابت ہوتا ہے کہ فرعون نے  
 جادوگروں کو بتا دیا تھا کہ موسیٰ اپنا کرتب کس طرح دکھاتے ہیں۔ اس لیے کہا کہ یا تم پہلے پھینکو  
 یا کہ ہم پہلے اپنی لاٹھیاں وغیرہ پھینکیں۔ اِنْقَاءُ کا معنی ہے زمین پر ایک دم ڈالنا۔ یہ سن کر  
 حضرت موسیٰ نے فرمایا نہیں تم ہی پہلے پھینکو ایک قول ہے کہ جادوگروں کی بہتر صفیں بتی تھیں  
 ہر صف میں ایک ہزار جادوگر تھے یہ قول ان کا ہے جنہوں نے کہا کہ جادوگروں کی تعداد بہتر  
 ہزار تھی مگر یہ درست نہیں جیسا کہ اشارۃ النقص سے ایک صف ثابت ہے۔ صف بنانے کا  
 حکم اس لیے دیا کہ لوگوں میں حیثیت زیادہ ہو۔ یہ قَامُحُوْا سے مَنِ اسْتَعْلٰی تک قول فرعون کے  
 درباری لوگوں کا ہے یا جادوگروں کا اور کامیابی سے مراد فرعون کے وعدے کے مطابق نہی  
 انعام اکرام اور کسی تقریب یا وزارت۔ مشاورت کا حصول ہے جو جادوگروں نے یہ کہہ کر  
 مَانَا تَحَا۔ قَالُوا اِنْ لَنَا لَاجِرٌ اِنْ كُنَّا نَحْنُ اَلْغَالِبِیْنَ اور جواباً فرعون نے کہا تھا۔  
 نَعَمْ وَاَنْتُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِیْنَ۔ صحیح یہ ہے کہ قَامُحُوْا کی ساری عبارت فرعون نے بلغوں مقرروں  
 نے کہی تھی۔ جو فرعون کی ترجمانی کر رہے تھے تو گویا یہ فرعون ہی کہہ رہا تھا۔ ایک قول یہ ہے  
 کہ قَدْ اَفْلَحَ ہر ایک کے لیے کہا کہ اے ہمارے جادوگر و کوشش و جستجو کرو اس لیے کہ  
 آج ہی بس آخری نوبت و وقت ہے اگر تم لوگ جیت گئے تو تم کامیاب اور ہمیشہ کے لیے  
 موسیٰ ناکام اور اگر موسیٰ دھروں جیت گئے تو وہ کامیاب اور ہم ہمیشہ کے لیے ناکام و ترنزدہ



لفظ استعلاء عام ہے اس بات کو کہ دینی برتری ہو یا دینی ہو یا اجماعی ہو بہر حال یہ قول تحریف اور آمادہ کرنے کے لیے ہے۔ اَجْعُوْا کَا مَعِيَ اعْتَمِر اور پختہ ارادہ فرعون نے جادو کو کنیز کم نین وید سے کہا یہ جادو ہے اور جادو دیکر قریب کے لیے ہی کیا جاتا ہے ۲ جادو صرف تخیل اور شعبہ سے تماشے کا نام ہے حقیقت میں کچھ نہیں ہوتا ۳ اور جس کی حقیقت کچھ نہ ہو وہ کبھی ہی ہے اَجْعُوْا کَا مَعِيَ اس لیے ہے کہ تم جادو گر ایک جیسا جادو کرو کیونکہ یہ میدان تماشا گاہ نہیں کہ یہاں جادو کی مختلف پھل پھڑیں چھوڑی جائیں یہ مقابلہ گاہ ہے اور بتانا ثابت کرنا ہے کہ موسیٰ بھی جادو گر ہیں اس جیسا جادو کا کھیل دیگر جادو گر بھی کر سکتے ہیں یہی بات عوام کو سمجھانی ہے تاکہ موسیٰ اپنے منصوبے میں ناکام ہو جائیں اور ہماری بات لوگوں کے ذہن میں سچی ہو جائے کہ اِنْ هٰذَا اِنْ لِّسَا حٰیْرًا۔ اس ساری محنت کا جو ہمارا مقصد ہے وہ پورا ہو جائے گا بس سمجھ لو کہ یہ مقابلہ ہمارے لیے بہت اہم ہے اس کو جیتنے کے لیے تم جادو گر سب مل کر جتنا بھی زور لگا سکتے ہو آج لگاؤ والو اور ایک سحر عظیم دکھاؤ۔ فرعونیوں کی یہ تقریریں مکالمے سن کر۔ قَالُوْا بَیْکَ زَبٰنٍ یُّوْسٰی یٰ سَبِّحْ سُبْحَیْکَ یٰ اَکْبَرُ اور اجازت مانگی کہ اے موسیٰ تم اپنا کرتب پہلے ڈالو۔ دکھاؤ گے یا ہم کو اجازت ہے کہ ہم پہلے ڈالنے دکھانے والے ہو جائیں۔ جادو گروں کے اس قول کی تین وجہ پہلی یہ کہ جادو گروں نے اپنی علمی معلومات کی بنا پر اندازہ لگایا تھا کہ موسیٰ و فرعون کے چہروں کی نورانی وجاہت بتاتی ہے کہ یہ فرور نبی ہیں۔ اس لیے احتراماً یہ اجازت طلب کی دوم یہ کہ یہ ادب موسیٰ علیہ السلام کے قدرتی اور خدا وادب کا اثر تھا اور بلند وبارعب خطاب مقدس کی ہیبت تھی جو ابھی کچھ دیر پہلے۔ وَجَلَّکُمْ لَا تَقْتَدِرُوْا عَلَیْہِ کَلَامَ فَرٰیۡا۔ سوم یہ کہ دیکھنا چاہتے تھے کہ موسیٰ ہمارے مقابلے میں کس حد تک تیار ہیں اور تن تنہا یہ دونوں حضرات ہم سب اتنے بہت سوں کی یکبارگی صف بندی کے ساتھ آمد سے گھیرائے ہوئے ہیں یا مطمئن اور پرسکون ہیں ابھی تک جادو گروں نے صرف سنائی ہوئی تھا۔ فرعون و فرعونوں کی زبانی کہ حضرت موسیٰ لاٹھی پھینکتے ہیں تو وہ سانپ بن جاتا ہے۔ دیکھا نہیں تھا بہر کیف ادب کا پہلو غالب تھا کیونکہ اپنے اسرائیلی شاگردوں جادو گروں سے سن چکے تھے کہ جب موسیٰ سوتے ہیں تو اُن کا وہ عصا اُن کی حفاظت کرتا ہے۔ اس خبر سے بڑے جادو گروں نے اندازہ لگایا تھا کہ یہ جادو گر نہیں سوتے ہیں تو جادو گر کا جادو ختم ہو جاتا ہے اس بنا پر بھی یہ ادب کہا یہ اسی ادب نبوت کا صدقہ تھا کہ جب تعالیٰ کی طرف سے ان سب جادو گروں

مؤمنان ایمان اور توبہ کی نعمت عطا ہو گئی جو بعد میں چل کر عشق و محبت میر شکر ایمان صحابیت صداقت و شہادت کے زیوروں سے مزین کر دی گئی اس باادب و احترام گفتگو کو سن کر جادوگروں کے منشا قلبی کو سمجھ کر قال۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا۔ بَلِّغُوا أَلْفُوا۔ بلکہ تم ہی اپنے کرتب پہلے ڈالو اور اَلْفُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ۔ جو کچھ ڈالتا چاہتے ہو وہ پھینک دو کچھ رہ بھائے دل کی حسرت باقی نہ رہے اِنْفَا کا معنی ہے زمین پر کسی چیز کا زور سے ڈالنا اسی کو ارد و لغت میں پھینکنا کہتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سات وجہ سے جادوگروں کو پہلے پھینکنے کی اجازت فرمائی کہ چونکہ جادوگروں نے موسیٰ علیہ السلام کا ادب کہا تھا اس لیے جواباً موسیٰ علیہ السلام نے بھی بااخلاق حسنہ اور دلجوئی سے ان کے ساتھ کلام فرمایا یہی اخلاق نبوت ہے ۲۔ نبی کی نگاہ بڑی فہم و فراست والی دور رس ہوتی ہے۔ آپ نے بدیہی فوراً یہ جواب عطا فرمایا تاکہ سب لوگ دیکھ لیں کہ جادو کا پورا زور جو لگنا تھا لگ گیا حضرت موسیٰ کو تو لاٹھیاں رسیاں دیکھ کر ہی اندازہ ہو گیا تھا کہ جادوگر آج کیا کریں گے ۳۔ پہلے ڈالنا فقط تماشہ و نظارہ ہی ہوتا۔ لیکن آپ کا بعد میں عصا ڈالنے کا مقصد یہ تھا کہ آپ کا یہ عمل شریف جادو توڑنے اور جادوگروں کا فروں کو رسوا ذلیل کرتے کا ذریعہ بن جائے اس طرح یہ کام عبادت ریاست تبلیغ رسالت و یدار معجزہ کفر توڑ۔ ایمان کے زور والا کام ہو جائے بَلِّغُوا أَلْفُوا کے جواب سے جادوگروں کو پتہ لگ گیا کہ حضرت موسیٰ ہمارے کسی عمل دخل طور طریقے سے خوف زدہ نہیں۔ اَلْثَّانِ جادوگروں پر اس رویت سے مزید رعب پڑ گیا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس لیے بعد میں ڈالنے کا ارادہ فرمایا تاکہ معجزہ کی قوت و شان ظاہر ہو صرف ایک نظارہ ہی نہ ہو۔ موسیٰ علیہ السلام کے پہلے ڈالنے سے یہ فوائد حاصل نہ ہوتے یہی وجہ ہے کہ جادوگروں کے اپنا کرتب پہلے ڈالنے سے تمام لوگوں کے سامنے جادوگروں کی پوری قوت طاقت زور جادوگری ظاہر ہو گئی اور سب کو علم ہو گیا کہ جادوگر بس یہی کچھ کر سکتے تھے جو کر دکھایا۔ یہی ان سب کی نظر میں ان کا اپنا سحر عظیم تھا۔ اگر موسیٰ علیہ السلام پہلے اپنا عصا ڈال دیتے تو اس بیست ناک اثر و ماساںپ کو دیکھ کر لوگ بھاگ جاتے اور جادوگروں کا کرتب دیکھنے کا موقع نہ ملتا اور جادوگر و فرعون کر بچنے کا بہانہ مل جاتا کہ ہم نے آج بہت کچھ دکھانا تھا کسی نے دیکھا ہی نہیں ۴۔ نیز عصا کی پلیدی اور اصلی معجزانہ علی قوت بھی ظاہر نہ ہوتی کیونکہ اُس نے تو جادوگروں کے تمام جادو اور جادوگروں کے سب سامان کو ختم کر کے سب کو حیرت زدہ کرنا تھا۔ فَإِذَا جَاءَ نُحْمُ وَعَمِيحُهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِمْ سِحْرُهُمْ أَتَمَّ تَسْعَى۔ جب حضرت موسیٰ نے ان کو ڈالنے پھینکنے کی اجازت



دے دی تو قالقوا حیاکھم و عصبیہم (شعرا و آیت ۱۱۴) انہوں نے اپنے نوکروں مزدوروں  
 شاگردوں کے ہاتھوں کندھوں سے ڈنڈے رسیاں زمین پر پھینک دیں۔ فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا  
 أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُواهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ (اعراف آیت ۱۱۶) پھر جب  
 زمین پر پھینک دیں تب کچھ جنتز منتر پڑھ کر چوتنگ ماری جس سے عام لوگوں کی آنکھوں پر انہوں  
 نے جادو کر دیا لوگ دہشت زدہ ہو گئے اور یہ کرتب وہ اپنے خیال میں بہت بڑا جادو  
 لائے تھے اور اچانک ایک دم وہ سب ان کی لاٹھیاں ڈنڈے جادو کے زیر اثر آگئیں موسیٰ  
 علیہ السلام کو بھی یہ خیال لگنے لگا کہ وہ سب ڈنڈے رسیاں ادھر ادھر دوڑتی پھر رہی ہیں  
 اس کرتب کو سب نے ہی دیکھا عام لوگوں کی نظر میں وہ چلتے پھرتے شکل صورت ناک نقشے  
 میں جگمگ ہر طرح سانپ لگتے تھے مگر موسیٰ و ہرون علیہما السلام کو وہ لاٹھیاں رسیاں ہی چلتی اور  
 رنگینی نظر آئیں۔ اسی فرق کو ثابت و واضح کرنے کے لیے ہی فرمایا کہ لوگوں کے لیے ان کا جنتز  
 سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ۔ تھا۔ یعنی عوام کی نگاہوں پر پورا جادو ہو گیا لیکن موسیٰ علیہما السلام  
 پر فقط یَحْيٰی اِلَیْہِ کا مظاہرہ ہوا۔ عوام پر ہیبت طاری ہو گئی کہ اتنے سانپ یہ تو ایک دم  
 قابو بھی نہیں آسکتے کہیں ہم کو کاٹ نہ لیں۔ مگر موسیٰ و ہرون کو فقط حیرت کے یہ ڈنڈے  
 رسیاں کیوں دوڑتی پھر رہی ہیں۔ اور حقیقتاً وہ رسیاں اور لاٹھیاں ہی تھیں نہ شکل و صورت  
 بدلی نہ رنگ و ہنگ نہ جسم موٹا چھوٹا یا دراز ہوا۔ عوام کو اگرچہ وہ سانپ نظر آتے تھے مگر اسی  
 قد کاٹھ لبائی موٹائی میں جتنی لمبی لاٹھیاں رسیاں تھیں چونکہ یہ سب کچھ جادو کا کھیل ہی تھا  
 اس لیے نہ کسی کو کاٹ سکتی تھیں نہ کسی کا نقصان کر سکتی تھیں نہ کچھ کھا سکتی تھیں نہ نکل سکتی تھیں  
 خیال رہے کہ جادو سے کسی کی حقیقت نہیں بدلتی صرف نظر کا دھوکہ ہوتا ہے۔ اسی لیے  
 حقیقت و اسے کام نہیں کر سکتے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ یَحْيٰی بھی صرف موسیٰ علیہ السلام پر طاری  
 ہوا۔ کیونکہ اصل مقابلہ انہی سے تھا ہرون علیہ السلام پر یہ قصور و یَحْيٰی بھی طاری نہ ہوا۔ وہ فاموشی  
 سے کھڑے رہے۔ اسی لیے یَحْيٰی اِلَیْہِ فرمایا گیا نہ کہ اِلَیْہِما۔ عوام کا تاثر تو ان کی ظاہری پریشانی  
 دہشت زدگی سے ظاہر تھا مگر موسیٰ کا یہ یَحْيٰی بھی کسی پر ظاہر نہ ہوا۔ وہ اَوْجَسَ فِیْ نَفْسِہِ  
 خِیْفَۃً ہی رہا اور یہ یَحْيٰی بھی صرف اس حیرانی تک تھا کہ یہ لاٹھیاں رسیاں کس طرح دوڑتی  
 پھر رہی ہیں نہ ان میں روح نہ شکل نہ آنکھ ناک کان بعض کا قول ہے کہ جادو گروں نے اپنی لاٹھیاں  
 رسیوں پر زہن کی گوند لگائی ہوئی تھی جس کی وجہ سے جب ان کو دھوپ لگی اور ہوا پھری تو وہ

سیر کئے اور حرکت کرتے لگیں مگر یہ قول درست نہیں چار وجہ سے ایک یہ کہ گوند کا اثر  
 رسی پر تو ہو سکتا ہے لکڑی پر نہیں ہو سکتا دوم یہ کہ گوند ہے اُنی سیدھی لوٹ پوٹ حرکت  
 تو ہو سکتی ہے مگر دوڑ پیدا نہیں ہو سکتی جس کو قرآن مجید میں تسبیٰ فرمایا گیا۔ سوم یہ کہ پھر یہ کام تو ہر  
 شخص کر سکتا ہے۔ اتنے بڑے بڑے جادو گروں کو منگوانے کی کیا ضرورت تھی چہاں یہ کہ  
 گوند لگی ہو تو اُس کا رنگ اُس کی چمک دور سے ہر شخص کو نظر آ جاتی ہے کہ یہ کچھ لگا ہوا ہے۔ صحیح یہ ہے  
 کہ جادو گروں نے اپنا جادو مکمل کیا تھا اسی لیے اُس کو سحر عظیم کہا گیا اور اس کا اثر تمام عوام کے دل  
 وماغ آنکھوں پر ہوا جس کی وجہ سے ان کو مکمل شکلاً عقلاً اجما ہر طرح وہ سانپ دکھائی دیئے  
 موسیٰ علیہ السلام کو مثل خواب وہ دوڑتی ہوئی خیال دیں یہ نظارہ نیکل بھی جادو ہی کا صدکا سا اثر تھا  
 لیکن جب موسیٰ علیہ السلام نے تمام لوگوں اور خود فرعون کو گھبراتے پریشان ہوتے ہٹتے بچتے  
 سانپ سانپ کہتے سنا اور دیکھا تب فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى۔ یہ حالات دیکھ کر  
 آپ کے دل میں اندیشہ گزرا ہلکے خوف و پریشانی کا خیفۃ کی توہین دروز بریں) تقلیل ہے  
 یعنی تھوڑا سا خوف۔ ایک قول میں یہ توہین تعظیمی ہے یعنی بڑی فکر ہوئی یا اس لیے کہ مجھے وحی  
 کا انتظار ہے اگر وحی میں دیں گی اور لوگ ابھی تخیلاتی ہے حقیقت سانپوں کے دُرسے بھاگ  
 گئے تو مقصد تبلیغ فوت ہو جائے گا لوگ معجزہ نہ دیکھ سکیں گے اور اس مقابلہ کو محض  
 کھیل تماشہ سمجھ کر بے دین ہی رہیں گے یا اس لیے کہ اگر میں تے عصا ڈالا تو وہ بھی ایک  
 سانپ ہی بن کر ان میں دوڑتا پھرے گا ایک سانپ کا ہی اضافہ ہوگا بار جیت کسی کی نہ ہوگی  
 کوئی فیصلہ نہ ہو سکے گا لوگ مزید الجھن اور فتنے میں پڑ جائیں گے۔ عوام کی نظریں ہم سب  
 برابر ٹھہریں گے حق و باطل کا فرق عوام کو کیسے معلوم ہوگا۔ یا اس لیے کہ یہ چونکہ سب کرتب ایک ہی  
 ہوگا اگر میرے عصا نے ان کا جادو ختم بھی کر دیا اور ان کی لاٹھیاں رسیاں اسی طرح پڑی رہیں اور  
 جادو گروں کے چلے گئے تو لوگ سمجھ لیں گے جادو گروں نے خود یہ کھیل ختم کیا ہے اور فرعون کسی  
 طرح پھر مقابلہ کر ائے گا یا انکار کا بہانہ ڈھونڈے گا اور دوسرا مجمع لگائے گا بعض حُفّا  
 نے کہا کہ موسیٰ اپنی شکست کے خوف اور سانپوں سے ڈر گئے تھے اور سمجھ رہے تھے  
 کہ شاید یہ سب سانپ ان کی طرف بڑھتے آرہے ہیں مگر یہ سب جیشیانہ جابلانہ گستاخی ہے  
 ایسے لوگوں کو معلوم ہی نہیں کہ نبی کی شان و قوت کیا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کی قوت کا تو یہ عالم  
 ہے کہ عزرائیل علیہ السلام کو پھڑپھڑا دیں تو اُن کی آنکھ نکل جائے۔ نبی کی تو انسانیت و آدمیت



بھی بے مثل ہے انبیاء کو عام انسانوں کی مثل سمجھنا ہی الجھیت ہے۔ صحیح ایمانی قول یہی ہے کہ یہ خوف یا استرحاب نہیں تھا بلکہ ایک اندیشے کی پریشانی تھی اور اس پریشانی کا فائدہ یہ ہوا کہ توحید الی اللہ ہوئی اور فوراً وحی آگئی عرض کی مولیٰ تعالیٰ اس پریشانی کا حل کیا ہے۔ وحی آئی۔ قُلْنَا لَا تَخَفُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ وَآلُوقَ بَاقٍ يَمِينِكَ تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كِبِدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ۔ ہم نے فرمایا اپنے کلیم سے بغیر واسطہ وحی کلامی کے ذریعہ کہ پریشان فکر مند مت بہان کی تعداد اور لا تعداد رسیوں لالھیوں کے اس طرح یا دوئی اثر میں آنے سے شک آنے تم ہی ان تمام میں سر بلند اور غالب و کامیاب سرخرو و عزت و شان و قوت و اے ہو گے۔ اور اب مزید انتظار نہ کرو بلکہ اپنے مبارک داضیں ہاتھ میں جوہے وہ زمین پر ڈال دو جس کو یہ کفار اور جادوگر لوگ ایک معمولی لکڑی اور واحد چیز سمجھ رہے ہیں آج سب کو معلوم ہو گا کہ یہ کتنی عظیم چیز ہے یہ اکیلی ہی سب کو جہنم کر دے گی سب دیکھیں گے کہ یہ اکیلی لکڑی میدان میں ہر اس چیز کو کھانگل جائے گی جو جادوگروں نے سحر عظیم کے پھینکی ہوئی ہیں اور جس سے عوام و خواص حیرت اور دہشت میں ہیں۔ اے موسیٰ علیہ السلام تم تو جانتے ہی ہو کہ جادوگروں کا تمام کام کچھ بھی ہو کہیں بھی ہو صرف دھوکہ فریب اور بکڑنا تمام ہی ہوتا ہے لہذا کوئی جادوگر کسی قسم کا جادو کرتا ہوا کہیں سے بڑھ چڑھ کر آجائے کتنی وحشت و دہشت پھیل جائے کیا کچھ مکر و فسون کرے بیماری لگائے جکڑائیاں ڈلوائے لڑائیاں کروائے اللہ والوں روحانی علم والوں کے مقابل کبھی کامیاب نہیں ہو سکتا۔ آخرت کی تو بربادی تباہی کر ہی رہا ہے دنیا میں بھی ذلیل و خوار غریب و فقیر اور بیکاری ہی رہتا ہے نہ کسی اللہ والے پر غلبہ پاسکے نہ دھوکہ دے سکے اللہ تعالیٰ نے مسیحا علیہ السلام کو دو طرح تسلی عطا فرمائی پہلے اجمالاً کہ فرمایا لَا تَخَفُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ۔ اس میں چار طرح تسلی اور مبالغہ ہے اللہ نے بڑے ضمیر کی اُنْت سے تاکید کر کے اَلْأَعْلَىٰ میں معرفہ کا الف لام لگا کر اَعْلٰی اور لفظ اَعْلٰی سے خیال ہے کہ کامیابی کی دو قسمیں ہیں اور چار نوعیتیں ہیں پہلی کامیابی دینی کہ بقا ہو فنا کے بغیر۔ غنی ہو فقیری غریبی کے بغیر۔ عزت ہو ذلت کے بغیر۔ علم ہو بخل و عبادت۔ دوسری قسم کی کامیابی دنیوی اس کی بھی چار

زعمیں ہیں بقا مع الفقا مع الفقیری مع عزت مع الذلت مع علم مع الجہل۔ دینی نعمتوں کے ساتھ اس کا عکس بھی ملتا ہے کہ آج باقی کل فانی (زندہ پھر مردہ) آج غنی دولت مند کل غریب فقیر آج عزت والا کل ذلیل آج علم والا کل جاہل مگر آخری دینی نعمتوں میں یہ نہیں ہوتا پس دنیا والوں کی فلاح مثل لا فلاح ہے سحر کا لغوی معنی ہے ہر لطیف رفیق و پیلی شے اس معنی میں علی البیت کو سحر کہتے ہیں اصطلاحاً ہر وہ چیز جو دل و دماغ صحت پر قبضہ کرے اسی لیے حدیث پاک میں بنی تغریہ کو سحر فرمایا گیا ہے جادو گروں کے اس کرتب کو سحر کہا گیا ہے کہ اس نے بھی چند منٹ کے لیے لوگوں کے دل و دماغ اور نظریہ قبضہ کر لیا اس لیے جب موسیٰ علیہ السلام کو لاٹھی ڈالتے کا حکم ہوا تو آپ نے اپنا اعصاب پھینک دیا۔ بس پھر کیا تھا وہ اتنا بڑا پہاڑ برابر اثر و حاسن بنا کہ اس سے پہلے نہ رہتا تھا جب منہ کھولتا تھا تو دونوں جبڑوں کا فاصلہ اتنی گڑ ہوتا تھا۔ اس سانپ نے جادو گروں کی ہر چیز کو کھانا شروع کر دیا اور تمام ڈنڈے سے نکل گیا پھر لوگوں کی طرف ان کو کھانے کے لیے بڑھا لوگ ڈر کر بھاگے اس بھگڑ میں تقریباً پچیس ہزار کا قمار سے گئے پھر وہ اثر و حاسن فرعون کے جیمے کی طرف بڑھانا کہ مع خیمہ فرعون کو کھا جائے فرعون ڈر کر چیخا اور پکارتا ہوا خیمہ سے نکل کر بھاگا کہ اے موسیٰ اپنے سانپ کو اٹھوا اسے روک سے تب موسیٰ علیہ السلام نے اعصاب کو پکڑ لیا وہ بالکل ویسی ہی لاٹھی تھی اس عصا کے سانپ نے کسی انسان کو نہیں کھایا۔ اس لیے کہ صرف ڈرانا مقصود تھا اور ڈر کر فرعون ربوبیت و البیت کے دعوے کا غرور توڑنا تھا۔ لوگ تو بیخ پکارا اور بدحواس ہو کر بھگڑ میں مصروف مگر جادو گریہ دیکھ دیکھ کر حیران ہو رہے تھے کہ ہماری لاٹھیاں رتیاں کہاں گئیں۔ عصا تو پھر ویسی پیلی سی لکڑی ہے نہ پڑھی نہ موٹی نہ لمبی راز و روح البیان روح المعانی تفسیر کبیر امام رازی صادی منطہری وغیرہ یہاں ایک اردو مفسر لکھتے ہیں کہ عصا نے کھایا کچھ نہیں تھا بلکہ جس لکڑی کے ساتھ ملتا تھا وہ لکڑی جادو کے اثر سے نکل جاتی تھی اور پڑی رہ جاتی تھی اور وہ لوگوں کو اسی طرح لکڑی ہی پڑی نظر آتی تھی مگر یہ جاننا بات ہے اگر یہ بات ہوتا تو جادو گری اور فرعون بھی کہہ سکتے تھے کہ ہم نے خودی جادو ختم کیا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ جادو کا علم فائدہ سے ایک تسلیم و مشاہدہ کی حقیقت ہے جادو کے اثرات واقعی ہیں احادیث میں اس کا تذکرہ آیا ہے چنانچہ ارشاد نبوی ہے اَلْمَسْخُورُ حَقٌّ وَالْعَيْنُ حَقٌّ جادو چھ قسم



کے دنیا میں مشہور ہیں۔ اطلسم اس میں اشیاء کو متغیر کیا جاتا ہے فرعون جادو گروں نے اسی قسم کا جادو دکھایا تھا۔ ۱۲ نیرنگ۔ تخیل پر اثر ڈالنا۔ ۱۳ رقیہ۔ جنت منتر کفر یہ شرکیہ جتنا فی خبیثہ الفاظ پڑھ کر عجیب و غریب کام کرتے سقلی عمل و تعویذ بنانے ۱۴ اخون پانی پر عمل کرتا۔ پانی کو خون کا رنگ بنا کر گھروں میں غیبی چھینٹے مارنے یہ لفظ آب سون سے مبتدل ہے ۱۵ خلق طیرات، لکیریں لکھ کر جادو کرنا کاغذ یا جانور کی صفی یا مردے کی کھال پیٹھے پر ۱۶ شعبدہ بازی مداری سے تماشے دکھانے جادو کے نقصانات و اثرات ۱۷ دھوکہ دینا ۱۸ بیماری ڈالنا ۱۹ دشمنی و جدائی ڈالنا ۲۰ بیہوش کرنا ۲۱ حیران کرنا۔ جو کام جادو کر سکتا ہے وہ کام کوئی عام آدمی جادو سے ناواقف نہیں کر سکتا جادو کرنے کے لیے پانچ طریقے ہیں ۱۔ منتر پڑھ کر ۲۔ لکھ کر ۳۔ گانٹھیں مار کر ۴۔ کیلیں ٹھونک کر ۵۔ خون یا پانی کی چھینٹیں مار کر۔ جادو کا شرعی حکم یہ کہ ہر قسم کا جادو کفر ہے کرنے والے سیکھنے سکھانے والا کافر ہے۔ جادو سیکھنا عمر برباد کرنا ہے۔ جادو سے کسی کا بھلا نہیں کیا جاسکتا یہ فائدہ ۱۔ نَمَا مَنَعُوْا کَیْدُ سَاحِرٍ اور لَا یُقْلِحُ السَّاحِرُ۔ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ خوش بخت وہ انسان ہے جس کو رب تعالیٰ نور قلبی عطا فرمائے جس کو یہ روشنی ملتی ہے وہ ہر چیز کو نور ایمانی سے دیکھتا ہے اور حقیقت پہچان لیتا ہے ہدایت پالیتا ہے اگر یہ نور نہ ملے تو کچھ بھی کوئی دیکھے ہدایت نہیں ملتی یہ فائدہ ثَلَقْتُ مَا مَنَعُوْا سے حاصل ہوا کہ جب جادو گروں نے عصا موسیٰ کو سانپ بن کر ننگلتے ہوئے نور قلبی سے دیکھا تو حقیقت سمجھ لی یہی کچھ فرعون وغیرہ نے دیکھا مگر نور معرفت سے نہیں اس لیے ہدایت نہ ملی چار وجہ سے جادو گروں نے عصا کو یقین سے معجزہ مانا۔ ایک یہ کہ جادو محض جیلہ دھوکہ ہوتا ہے۔ عصا موسیٰ کا اتنی تیزی سے چلنا بھاگنا چلے سے نہیں ہو سکتا۔ جادو کا سانپ اپنے اصلی جسم سے زیادہ لمبا موٹا نہیں ہو سکتا دوم یہ کہ عصا موسیٰ ایک پتلی لمبی لکڑی ایک دم پہاڑ جیسا اثر و جان گیا یہ جادو نہیں بنا سکتا سوم یہ کہ اس عصا میں بیٹے پٹھانک کان، آنکھیں جھڑے منہ دانت کھانے ننگے کی طاقت جادو سے نہیں آسکتی ہمارے سانپ تو چنکار بھی نہیں سکتے تھے نہ کسی کو ڈنگ مار سکتے تھے چہارم یہ کہ عصا موسیٰ کا سانپ ہزار من کی چیزیں کھا گیا پنجم یہ کہ پکڑنے پر وہ پھر اسی سائز کی لاٹھی ان وجہ سے جان لیا کہ نبوت کا معجزہ اور قدرت کا شہکار ہے۔ تیسرا فائدہ اللہ کے مقبول بندوں کا ادب کرنا بہت بڑی فائدہ مند عادت ہے اس کے ہمیشہ فائدے ہی ہوتے ہیں نقصان کبھی نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ بندے کا بڑے سے بڑا گناہ بلکہ کفر شرک بھی ادب کے صدقے میں ختم فرما دیتا ہے اور توبہ و ایمان کی توفیق و ہدایت مل جاتی ہے

یہ فائدہ۔ قَالُوا لَیْمُوْهُنَّ اِمَّا اَنْ تُدْفِقَ دَاخِرًا) کے باادب چلے سے حاصل ہوا کہ جادوگروں نے ذرا سا ادب کیا تو آگے چل کر ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمتیں برکتیں ہدایت ایمان صحابیت صبر شکر شہادت کی دولتیں مل گئیں یہ نعمتیں بے ادب کو نہیں مل سکتیں بلکہ گستاخ بے باک بے ادب کے موجودہ ایمان کا بھی خطرہ ہے۔

**احکام القرآن** | ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ جب کوئی کافر کسی مسلمان سے ادب سے پیش آئے تو اخلاق اسلامی ظاہر کرنے کے لیے مسلمان کو بھی چاہیے کہ جو اب اس وقت اس کافر کی دل جوئی کرتے ہوئے ادب و لحاظ کا مظاہرہ کرے یہ شرعاً جائز۔ لیکن اس کے علاوہ کافر تو درکنار فاسق مکمل کا بھی ادب احترام جائز نہیں بلکہ اُس کی اہانت واجب ہے۔ یہ مسئلہ قَالْ بَلْ اَلْفَوْا کِی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا دوسرا مسئلہ ہر مسلمان کو چاہیے کہ ہر اچھا کام ہمیشہ سیدھے دھاریں ہاتھ سے کیا کریں کہ یہی اللہ تعالیٰ کو پسندیدہ اور انبیاء کی سنت اور پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم استحبانی و عمل مؤکدہ ہے یہ مسئلہ اَلْیَ کَا فِیْ یُنِیْنِکَ۔ فرماتے سے مستنبط ہوا۔ اَلْیَ کَا فِیْ یُنِیْنِکَ فرماتے سے نین باتیں ظاہر ہوئیں۔ حضرت موسیٰ عسا کو ہمیشہ اپنے دست یمن میں رکھتے تھے۔ اَلْیَ کَا فِیْ یُنِیْنِکَ سے مراد آپ کا عصا شریف ہے چنانچہ سورۃ اعراف آیت ۱۷۱ میں اس کی وضاحت بھی فرمادی کہ۔ اَلْیَ عَصَاکَ اِس سے پہلے کَا تِلْکَ بِیْمِیْنِکَ یُوسٰی فرماتے سے بھی یہی ثابت ہو رہا ہے۔ دھاریں ہاتھ برکت والا ہوتا ہے اس ہاتھ میں برکت و عظمت ہوتی ہے اسی لیے اس کو یمن کہتے ہیں۔ یہ عصا مقدس خود بھی برکتوں عظمتوں والا کہ ایک چھوٹی سی چیز مگر اس میں ہزاروں قدرتیں طاقتیں عظمتیں ہیں۔ تیسرا مسئلہ شروع سے ہر شریعت میں جادوگری کفر اور جادوگر کافر ہے اگر مسلمان حکومت کے گرفتار کرنے سے پہلے خودی سچی اصلاحی توبہ کرے تو عدالت اسلامی میں قبول ہے اگر گرفتاری کے بعد توبہ کرتا ہے تو قبول نہیں کہ یہ اُس کا ایک مکر فریب ہے فساد ی اور تہلک جادوگر کو عدالت اسلامیہ قتل کرے گا جادوگر مرد ہو یا عورت لیکن صرف کفر پھیلانے والے مرد جادوگر کو قتل کیا جائے گا یعنی جادوگر کے متاثر کر کے کافر بنانے والے کو قتل کیا جائے جادوگری عورت کو قتل نہ کیا جائے گا عیا کہ نرندی شریعت نے عن ابن ابی ساتم حدیث مقدس روایت فرمائی۔ ہر کافر کا توبہ عند اللہ قبول ہے سوائے تین قسم کے کافروں کے۔ ایک گستاخ امیہ علیہم السلام



کی توبہ ہرگز قبول نہیں ہوتی دوم خلفاء اربعہ میں کسی کو گالی گستاخی کرتے والا سوم جادوگر کی گرفتاری کے ڈر سے توبہ کرنا عند اللہ بھی قبول نہیں۔ چہارم زندیق کی توبہ بھی قبول نہیں ہوتی زندیق کا دوسرا نام دہریہ ہے جو اللہ رسول خالق صانع شریعت دین ایمان جنت دوزخ قیامت اور ہلال حرام کا منکر۔ یوہ سب مسائل۔ لَا یُفْلِحُ السَّاحِرُ حِیْثُ أَتَى۔ فرمانے سے مستبٹ ہوئے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ جب جادوگروں نے

**اعتراضات** موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ ہم پہلے پھینکیں یا تم پہلے پھینکو گے تو موسیٰ علیہ السلام نے ان کو پہلے پھینکنے کی اجازت دی حالانکہ یہ اجازت دنیا درست نہ تھا کیونکہ ان کا کام جادو ڈالنا تھا اور جادو کفر و حرام ہے نیز جادوگر یہ کہتے تھے کہ یہ حضرت موسیٰ کو شکست دینے مقابلہ کرنے اور حق کی تکذیب کے لیے دکھانا چاہتے تھے یہ بھی کفر اور حرام تھا تو اتنے کفر و حرام کی اجازت کیوں دی بے کام کی اجازت بھی بری ہوتی ہے جواب۔ تفسیر کبیر میں امام رازی نے جواب دیا کہ یہ اجازت نہیں تھی بلکہ تمام محبت تھی جو کہ چند وجوہ سے فروری تبلیغ ایمانی کے لیے مفید تھی۔ اس اجازت سے آپ نے اپنے انتخابے اقتناعی بے رغبتی ظاہر فرمائی کہ مجھے تمہارے کسی کام سے کوئی گھبراہٹ نہیں تم کرو جو کرنا چاہتے ہو۔ پہلے پھینکنے کی اجازت سے کفریہ جادو اور معجزے میں فرق بتانا تھا۔ فقط القاف کفر نہ تھا کفر تو ان کا جادو کرنا جادو پڑھنا تھا اور آپ نے پڑھنے کی اجازت نہیں فقط پھینکنے زمین پر ڈالنے کی اجازت دی تھی۔ کفر ان کا ارادہ تھا جو ان کے دل میں تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے عوام و خواص کے سامنے حق ظاہر کرنے کے لیے اجازت دی تھی۔ یہ اجازت بھی مطلقانہ تھی بلکہ مشروط تھی کہ اَلْقَوْمَ لَآ تُنْتَمِلِقُونَ۔ اگر تم بچے ہو تو آج جو تم ڈال سکتے ہو ڈال دو اور یہ پھینکنا معجزے کی صداقت کی دلیل تھی اگر وہ پہلے نہ پھینکتے تو معجزے کی قوت کا پتہ نہ چلتا گریبا یہ وہ باطل تھا جو اظہار شان حق کا ذریعہ تھا۔ اس لیے یہ اجازت ہر طرح جائز تھی۔ یہ اجازت بطور امر نہ تھی بلکہ بطور تنبیہ تھی کہ تم فرعون کے مجبور کرتے سے یہ جادو کرتے آئے ہو مگر میں نے تم کو پہلے بتا دیا کہ وَیَلَّکُمْ لَا تَفْتَرُوْا عَلٰی اللّٰہِ تم اب بھی اس جادو ڈالنے کو اپنا حق یا اپنی مجبوری سمجھتے ہو تو ڈالو۔ میری طرف سے کوئی رکاوٹ نہیں دوسرا اعتراض موسیٰ علیہ السلام کو نہ چاہیے تھا کہ پہلے جادوگروں کو جادو کرنے کی اجازت دیتے اس طرح سے بہت سوں کے گمراہ رہنے کا احتمال ہو سکتا تھا کہ جادوگروں کے سانپ دیکھ کر ڈر کر بھاگ گئے ہوں یا یہ سمجھ کر کہ بس اب یہی کچھ ہوتا ہے چلو ہم کیا دیکھنا۔ تو وہ لوگ تو کفر پر ہی رہے۔

یہ اجازت ان کے کفر پر رہنے کی سبب بن گئی۔ جواب یہ اجازت تین وجہ سے عین درست اور ضروری تھی اگر اجازت نہ دیتے تو برا ہوتا۔ پہلی یہ کہ اس مقابلے کا سب کو حق تھا کہ حق و باطل کا مقابلہ ہے کوئی بھی بغیر دیکھے نہ جاتا اور نہ کوئی گیا۔ قطرتی طور پر لوگ مقابلے کے شائقین ہوتے ہیں دوم یہ کہ انبیاء کرام علیہم السلام پر تبلیغ دین فرض ہے وہ آپ نے آتے ہی ویکلم کرنا کر دی سب نے سن لی اب اگر کوئی جانتا ہے کفر پر قائم رہتا ہے تو اس کی مرضی موم یہ کہ اگر اجازت نہ دیتے اور پہلے خود پھینکتے تو گویا اب دعوت دینا ہے کہ لو اب تم اپنا کفر ڈالو دکھاؤ اور حق سے مقابلہ کرو یہ بات اچھی نہ تھی اس لیے آپ نے پہلے نہ پھینکا ان کو کہا کہ تم پہلے ڈالو تا کہ حضرت موسیٰ کا بعد میں ڈالنا جا دو کو ختم کرنے کا ارادہ بن جائے اور یہ کام عبادت میں شمار ہو۔ تیسرا اعتراض حضرت موسیٰ کو رب نے اتنی تسلیاں دیں کہ ان کو عبادت دیا یہ جیسا دیا اسطغنیٰ کا انعام دیا ہرون جیسا وزیر و مشیر دیا معجزات کی قوتیں اور محبتیں دیں شریعہ صدر دیا بار بار ہر طرح ہر تلیں قوت و نشانی دی پھر بھی یہاں موسیٰ جادو کے سانپ دیکھ کر ڈر گئے اس کی کیا وجہ! جواب اس کی وضاحت تفسیر عالمانہ میں کر دی گئی ہے کہ یہ خوف بزدلی اور ضعیف قلبی کا نہ تھا نہ اپنی ذات کے لیے تھا بلکہ قوم کی گمراہی اور مزید نقصان کا اندیشہ تھا کہ وہ نہ پھسل جائے جادو اور معجزے میں مشابہت کی بنا پر حق و باطل کا فرق نہ سمجھ سکیں گے فرعون بھی شکست نہ مانے گا۔ نیز یہ پریشانی ذریعہ بن گیا توجہ الی اللہ اور وحی کے انتظار کا اور اس کی وجہ سے اس میدان میں ہکلائی رب کا شرف حاصل ہو گیا غرض کہ یہ خیفۃ عبادت الہی بن گیا۔

**تفسیر صوفیہ** **فَاُخِذُوا بِكُمُذِكُمْ**۔ بس جمع کر لاؤ اسے اہل نفس اپنی شیعیت کے بنال کو پھر یکبارگی میدانِ قباحت میں بکھیر دو اپنی طغیانیت ابلیسیہ کو شہوانی لذتوں کی رستیاں اور فحش کی خوش تما لکڑیوں کو۔ **ثُمَّ اُتُوا صَفَاةً** تمام بھلائی قوتیں صف بندی سے اجتماعِ شیطانی سے آئیں **ثُمَّ اَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلٰ**۔ عام دنیا میں قوتِ شیطانی کو چند منٹ کے شور و غل کی بنا پر کامیاب سمجھ لیا جاتا ہے۔ جس طرح ایوم یعنی آج تمامہ حال ہے اس کی بقا بہت ہی تھوڑی اسی طرح باطل کی کامیابی شل ایوم بہت تھوڑی چند لمحوں کی ہے۔ تینوں زمانوں پر تو صرف حق ہی کا ظہور و ظہیر ہے باطل ایوم کی سرجمندی در فتحی ہمہ ہی سرور ہے۔ اور چاہتا ہے کہ اسی دنیا میں ہر کامیابی نصیب ہو جائے مگر نہیں ہو پاتا۔ **فَاَلَا يَتَذَكَّرُ اَنَّا اَنَّا نَكُونُ** اور اُن سے نفی۔ نفس کے مجبور و





اور مگر پھیلانے والے کبھی کامیاب نہیں خواہ کہیں سے کسی وقت کس طرح نمودار ہو کیونکہ باطل کا صرف شور ہوتا ہے مگر حق کا زور ہوتا ہے۔ شور کو قتا۔ زور کو بقاء۔ شور میں تمھکا وٹ زور میں لگا وٹ ہے شور نیچے گرتا ہے زور کو بلندی ہے صوفیا فرماتے ہیں کہ وہ چیزیں جن سے شریعت نے منع فرمایا جادو وغیرہ وہ دنیا سے قریب کرتے ہیں مگر اللہ سے دور۔ دنیا جمع کرنا فانی کامیابی تو ہے مگر صرف چڑھتی زندگی میں الیوم چڑھتی زندگی ہے اور یوم غدِ دھلتی زندگی ہے استغفار اس کو ملا جس کو رفعت ملی جس نے شرعی ممنوعہ کام سیکھے اُس نے عمر بھر برباد کی اُس کو فلاح نہ ملے گی بجز افسوس کچھ ہاتھ نہ آئے گا۔ نفس امارہ اہل دل کا دشمن مکار ہے وہ چاہتا اور اپنے اہل کو بتاتا ہے کہ حیلہ سازی تقیہ بازی کی کوشش کرنا کہ اہل حق کا نور بجھ جائے لیکن لَا يَفْلَحُ السَّاجِدُ مکار کبھی کامیاب نہیں ہو سکتا۔ اہل باطل مثل خاک ہیں وہ کبھی فلاح آسمانی نہیں پا سکتے اور اہل حق مثل شمس استغلائی ہیں وہ کبھی سزگوں نہیں ہو سکتے۔ وَاللَّهُ وَدَّ سُؤْلَهُ اَعْلَمُ۔

## فَالْقِيَ السَّحَرَةُ سَجْدًا قَالُوا امَّا بَرَبِّ

پس گمراہ گئے تمام جادوگر سجدے میں کہنے لگے کہ ہم ایمان لائے  
تو سب جادوگر سجدے میں گمراہ گئے بولے ہم اُس پر ایمان لائے جو

## هٰؤُنَ وَمُوسٰی ۝ قَالَ اَمْنَمُّ لَكُمْ قَبْلَ

ہارون اور موسیٰ کے رب پر۔ ہولان فرعون اچھا تم اُس پر ایمان لے آئے اس سے پہلے ہی  
ہارون اور موسیٰ کا رب ہے۔ فرعون بولا کیا تم اُس پر ایمان لائے قبل اس کے

## اَنْ اَذِنَ لَكُمْ اِنَّهٗ لَكَبِيرٌ كُ الَّذِی

کہ میں اجازت دوں تم کو بیشک یہ موسیٰ تمہارا وہ بڑا استاد جادوگر ہے جس نے  
کہ میں تمہیں اجازت دوں بے شک وہ تمہارا بڑا ہے جس نے



عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ ۚ فَلَا تُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَا

تم کو جادو سکھایا ہے لہذا البتہ ضرور سختی سے کاٹوں گا میں تمہارے ہاتھوں  
تم سب کو جادو سکھایا۔ تو مجھے قسم ہے ضرور میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ اور

الْجُلُكُم مِّنْ خِلَافٍ وَلَا وَصِيَّتَكُم فِي

پیروں کو دائیں بائیں اور ضرور ضرور تم سب کو کھجور کی سولہ پر  
دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا اور تمہیں کھجور کے

جُدُوعِ النَّخْلِ وَلِتَعْلَمَنَّ أَيْتَانَا شَدُّ

ماروں کا۔ اور تم خوب جان لو گے کہ ہم میں کون زیادہ سخت ہے  
ڈنڈ پر سولہ چڑھاؤں گا اور ضرور تم جان جاؤ گے کہ ہم میں کس کا

عَذَابًا وَآخِرًا ۝۴۱

عذاب دینے میں اور زیادہ باقی رہنے والا  
عذاب سخت اور دیر پا ہے۔

**تعلقات** ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفریہ جادو  
کرنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں کفر سے توبہ کر کے مومن بن جانے کا ذکر ہے  
دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں جادو گروں کی طرف سے حضرت موسیٰ کا تھوڑا سا احترام کرنے کا ذکر ہوا  
کہ جادو گروں نے جادو دکھاتے کی اجازت طلب کی کہ تم پہلے ڈالو یا ہم کو اجازت ہے اب  
ان آیت میں نبی علیہ السلام کے تھوڑے سے اس احترام کا بدلہ دیا جانے کا ذکر ہے کہ اس  
کے طفیل ان کو ایمان عرفان صحابیت۔ میر اور شہادت جیسی نعمتیں مل گئیں۔ اس کا تعلق پچھلی آیت  
میں مقابلے سے پہلے رب تعالیٰ کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بذریعہ وحی کلام با محبت فرمانے

کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں مقابلے کے بعد فرعون کا اپنے جادوگروں سے غضب آمیز کلام کرنے کا ذکر ہوا ہے۔

## تفسیر نحوی

فَاتَّقِ السَّحْرَةَ سُجَّدًا قَالُوا اِمْتَا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى قَالَ اَمْنُكُمْ لَهُ  
قَالَ اَنْ اَذِنَ لَكُمْ اِنْهَ كَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ قَدْ قَطَعْنَا اَيْدِيَكُمْ  
وَاَنْتُمْ جُنُودُ مِثْرَ خِلَافٍ فَتَعْقِيبُهُ النِّقْيُ۔ باب افعال کا ماضی مطلق مجہول واحد مذکر غائب  
نقی سے مشتق ہے بمعنی گرایا جانا۔ السحرة۔ الف لام استعراقی یعنی تمام سحرۃ۔ اسم جمع مکسر ہے  
اس کا واحد ہے ساحر۔ واصل تعاسا جُرُون نون گرا کر آخر میں ت عوضی لگا دی اور اب  
وحدت کو بوجہ تکبیر گرایا گیا۔ اعراب منتم ہے کیونکہ نائب فاعل ہے۔ سُجَّدًا۔ اسم جمع مکسر ہے  
اس کا واحد ساجد تعلیل میں ساجدون سے سُجَّدًا کیا گیا۔ آخر کی تونین الف وحدت کے عوض ہے  
بحالت نصب حال ہے سحرۃ کا النقی اپنے پورے نائب فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔  
قَالُوا اَفْعَلُكُمْ ضَمِيرٌ پوشیدہ اس کا فاعل ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا مراد جادوگر  
ہیں۔ امثا باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع منکلم اس کا مصدر ہے اِثْمَانُ اِثْمَانٌ سے مشتق ہے  
دوسری ہمزہ کی سے بدلی گئی بمعنی دین قبول کرنا ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے ب حرف جر بمعنی  
علی رت یعنی اللہ تعالیٰ مضاف ہے طُرُون غیر منفرد ہے کیونکہ غمی علم ہے مجرور ہے  
معطوف علیہ واو عاطفہ موسیٰ اسم مفرد مقصور مجرور ہے مگر اعراب تقدیری  
ہے معطوف ہے دونوں عطف مل کر مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور جار مجرور متعلق ہیں امثا  
کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ قَالَ فَعْلٌ پوشیدہ ضمیر  
فاعل مرجع ہے فرعون اَنْتُمْ۔ اس کی دو قرینیں ہیں اَنْتُمْ وَاَنْتُمْ۔ پہلی صورت میں  
تین ہمزہ جمع ہیں و اسوالیہ باب افعال کی مادے کی ہمزہ اصلہ ترجمہ ہے یہ تم ایمان  
لے آئے۔ دوسری صورت میں (اور یہی مشہور ہے) دو ہمزہ ہیں افعال کی درمادے کی  
اور یہ سوالیہ نہیں بلکہ خبر تہذیری ہے ترجمہ ہے اچھا تم ایمان لے آئے۔ مصدر ہے اِیْمَانٌ  
اس کا فاعل اَنْتُمْ پوشیدہ ضمیر کا مرجع سب جادوگر۔ کہ۔ لام حرف خبر بمعنی علی و ضمیر کا مرجع  
موسیٰ یہاں اَنْتُمْ کہنے وجہ یہ ہے کہ ایمان بمعنی انقیاد ہے بمعنی عاجزی سے تھننا کہ بمعنی  
اتباع۔ انقیاد و متعقی باللام ہوتا ہے اور اتباع متعقی بمعنی ہوتا ہے اس لیے اِقَادَ ہو سکتا ہے اتباع  
ہو سکتا و تفسیر کبیر، یہ کہ لام تعلیلیہ بھی ہو سکتا ہے تب معنی ہو گا کہ تم موسیٰ کی وجہ سے



ایمان لائے ہو۔ اس کو خوش کرتے کے لیے حالانکہ یہ ہم سب کا دشمن ہے قبل اسم طرف زمانہ منی بر فتح مضاف اُن حرف ناصیہ۔ اذن۔ باب سمیع کا مضارع معروف واحد شکلم مراد فرعون ہے اذن سے مشتق ہے۔ یعنی اجازت دینا متعدي بیک مفعول ہوتا ہے خیال رہے کہ جہاں کسی لفظ میں چند ہمزہ جمع ہو جائیں تو نحوی اصطلاح میں اس کو مجعود کہتے ہیں جو جمع سے مشتق ہے اور معنی ہے اُلجھا ہوا۔ کھیتوں اور بیلوں۔ چھاڑیوں کے جھنڈ کو اسی معنی میں جمع کہتے ہیں۔ اور کنڈل بالوں کو بھی یہاں تیتوں صیغے ۱۔ امنتہ ۲۔ امنتہ ۳۔ اذن مجعود کہلاتے ہیں علماء محاجات اس طرح جمع کو ختم کرنے کے لیے اکثر اوقات غیر ضروری ہمزہ کو حذف کر دیتے ہیں۔ کلم۔ لام جارہ تعدیہ (مفعولیت) کا یہ جار مجرور متعلق ہے اذن کا یہ سب جملہ فعلیہ النشائیہ ہو کر مضاف الیہ ہے اس کی انشائیہ امنتہ کی سوالیت اور تہدید کی وجہ سے ہے یعنی اگر میں تم کو اجازت دیتا تو تم ایمان لاتے۔ اس باطنی شرطیت کی وجہ سے انشائیہ ہوا۔ قبل اپنے مضاف الیہ سے مل کر طرف ہوا۔ امنتہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ اول ہوا۔ اذن حرف مشبہہ ضمیر اس کا اسم متصوب متصل ہے مرجع موسیٰ لام مفتوحہ حرف تاکید ہے۔ کبیر۔ اسم مبالغہ صفت مشبہہ یعنی اس میں بڑا مضاف ہے کم ضمیر جمع مذکر حاضر مجرور متصل مرجع تمام جادوگر مضاف الیہ یہ مرکب انسانی موصوف ہے الذی اسم موصول مذکر علم باب تفعیل ماضی مطلق معروف واحد مذکر یہ فعل متعدی بدو مفعول اس کا پہلا مفعول یہ کم ضمیر ہے مرجع جادوگر اور دوسرا مفعول یہ التحری ہے اس کا مصدر ہے تعلیم بمعنی علم پڑھنا سکھانا۔ اس کا فاعل ہے ضمیر و نشیدہ مرجع موسیٰ علم سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مدہ ہوا الذی کا۔ موصول ملہ مل کر صفت ہوئی لکیر کم کی یہ مرکب تو صیغی خیران ہوئی وہ اپنے اسم و خبر سے مل کر وجہ اور معلول ہوا۔ ف سیئہ لا تطعن باب تفعیل کا فعل مضارع معروف لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ واحد شکلم ایک قرأت میں بانون خفیضہ ہے اس کا مصدر ہے تفتیح قطع سے بنا ہے یعنی جدا کرنا کاٹنا چیزنا باب تفعیل اور تاکید حروف نے شدید کردی اور تہدید سے پورا کاٹ ڈالنا اس کی دو قسمیں ۱۔ بصری جدا کرنا جیسے اجام و اعضا کو کاٹنا ۲۔ عقلی بصیری جیسے مفعولات و علیات کا جدا کرنا ہونا بمعنی جدا کرنا کاٹنا چیزنا۔ باب تفعیل اور تاکید حروف نے شدت پیدا کرونا یعنی خوب تہتری سے پورا کاٹ ڈالنا۔ ایدی اسم جمع مکسر بڈ کی جمع کم مضاف الیہ واؤ عاطفہ ۱۔ ص کی جمع مکسر بمعنی اتہار سے ہاتھوں اور پیروں کو اصطلاحاً حارف قدم اور تفعیل پنجے کو ہاتھ پیر کہا جاتا ہے وہی یہاں ملہ ہے چورا اور ڈاکر کے ہاتھ پیر کاٹنے

سے بھی صرف اتنا ہی حصہ شرعاً مراد ہوتا ہے مگر لغتاً ہاتھ کندھ سے تک اور پیر سر بن تک ہوتا ہے یہ سب مرکب اضافی عطف ہو کر مفعول بہ ہوا۔ مین جازہ ابتداء غایت کے لیے خلاف اسم مصدر نکرہ باب مفاعلۃ کا دوسرا مصدر ہے بروزن قتال بمعنی مخالف سمت رائی جانب مراد ہے واصل ہاتھ بایاں پاؤں۔ یہ جار مجرور متعلق ہے لا قطع سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ وَلَا وَصَلْتَنِي فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَتَعَلَّمْتُ آيَاتًا أَشَدَّ عَذَابًا وَابْقَى۔ واو عاطفہ لا واصلتین۔ باب تفعیل کا فعل مضارع معروض لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ واحد متکلم ایک قرین میں بانون خفیفہ ہے اس کی دو قرینیں ہیں لا واصلتین واو سے مگر یہ قانون نحو کے علاوہ ہے یہ واو ہمزہ متکلم کی مضبوطی کے لیے ہے یا یہ ہمزہ کا قائم مقام ہے اور ضمیر مانیل کی وجہ سے آئی ہے لا واصلتین یہ اصلی ہے اگرچہ شاذ ہے یہ قراء حضرت کا اپنا اپنا طریقہ تحریر ہے جائز دونوں ہیں اس کا مصدر تَصْلِيْبٌ بمعنی سولی چڑھانا۔ صْلَبٌ سے مشتق ہے اسی سے صلیب بمعنی سولی کا تختہ۔ متکلم سے مراد فرعون ہے کم ضمیر مفعول بہ مرجع سب جادوگری جادہ ظریفہ مکانیہ جذوع اسم جمع مکترب ہے اس کا واحد ہے جذع۔ بمعنی شاخ جو تنے کی مثل مولی ہو پتی اور باریک شاخوں کو فرع کہتے ہیں ایک قول میں مطلقاً ہر شاخ کو فرع اور بہت مولی شاخوں کو جذع کہتے ہیں جن کے تختے بنائے جاسکیں عزلی لغت میں درخت وغیرہ کی شاخوں کے لیے پانچ لفظ ہیں لا فتن اس کی جمع ہے اُفْتَانٌ بمعنی بہت باریک شاخ درخت کی یا بیل بوڑھے کی لا غصن اس کی جمع اُغْصَانٌ اتنی مولی شاخ جس کے ڈنڈے بنائے جاسکتے تھے نہ کاٹے جاسکیں لا فرع اس کی جمع فرُوعٌ وہ شاخ جس پر پھل پھول لگیں لا جذع تنے کی مثل مولی شاخ لا شرع سیدھی شاخ مضاف ہے النخل۔ الف لام جنسی نخل اسم مفرد جنسی چونکہ معرف بالآثم ہے اس لیے مراد کھجور کے درخت ہیں اگر نکرہ ہو تو مراد کھجور کا پھل ہوتا ہے مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے لا واصلتین فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ۔ تَعَلَّمْتُ۔ باب سمع کا فعل مضارع لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ جمع مذکر حاضر اصل ہیں تَعَلَّمُوا تھا ثقیلہ کی وجہ سے نون اعرابی گر گئی اور جمع کی دو سائنیں کی وجہ سے گری علم سے مشتق ہے بمعنی جانتا۔ جان لینا۔ سمجھ آ جانی یہاں یہ فقرہ طنزیہ ہے آئی۔ اسم موصول بمعنی کون مضاف ہے نا ضمیر جمع متکلم مجرور متصل مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مبتدا اشد اسم تفعیل واحد مذکر شاذ سے مشتق ہے ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع



اُئی ہے عذاباً یا اسم جامع حاصل مصدر عَذِبَ مادہ ہے ترجمہ ہے دردناک تکلیف یا سزا  
مفعول فیہ یا تمیز ہے اَشْدُّ کے فاعل کی اشد سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ واو  
عاطفہ اَلْقٰی بَابِ فَتْحِ کا اسم تفضیل مذکر ثقی سے مشتق ہے دراصل تھا اَلْقٰی۔ یٰ پر ضمہ ثقیل اور ماقبل  
مفتوح اس لیے کی کو اَلِف سے بدل دیا گیا۔ اس کا فاعل حَوْضِیْمِیْرُ الشَّیْدِہ کا مرجع اُئی ہے یہ جملہ  
اسمیہ ہو کر معطوف دونوں مل کر خبر مبتدأ اِیْنَا اِیْنَا خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول یہ ہے کَتَقَلُّنَّ  
کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ معطوف ہوا اَلْوَصْلٰتِیْنِ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف لَاقَطْعِیْنِ کا دونوں عطف  
مل کر علت ہوئی عَلَمُکُمْ کے جملے کی علم سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر سبب ہوا الَّذِی کا دونوں مل کر  
صفت ہوئی لَکَبِیْرُکُمْ کی پھر خبر ان وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ دوم ہے قَالَ اپنے  
دونوں مقولوں سے مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

**تفسیر عالمانہ** قَالِی السَّحْرَةُ سَجْدًا قَالُوا اَمَّا بَرِیْتُ هٰرُونَ وَمُوسٰی قَالَ اَمَنْتُمْ لَہٗ  
قَبْلِ اَنْ اُذِنَ لَکُمْ اِنَّہٗ لَکَبِیْرُکُمْ الَّذِی عَلَمُکُمُ السَّحْرَ۔ حضرت  
موسیٰ علیہ السلام کے مقابلے میں آتے والے یہ جادوگر اُس وقت کی دنیا کے بہت بڑے  
جادوگروں میں سے تھے اپنے فن کے کامل استاد تھے اور مالوں سے جادوگری کر  
رہے تھے مصر والے اور خود فرعون ان کو عرصہ سے جانتے تھے موسیٰ علیہ السلام اُس وقت  
پیدا بھی نہ ہوئے تھے جب سے یہ جادوگری میں مصروف و مشغول و مشہور تھے ان جادوگروں  
نے بڑے بڑے میلوں ٹھیلوں میں اپنے فن کا لوہا منوایا تھا ہمیشہ غالب ہی رہے تھے بڑے  
بڑوں کو ہرایا تھا ان کی ہی وجہ سے مصر کا جادو مشہور ہے یہ لوگ بخوبی جانتے تھے کہ جادو کی  
اصل حقیقت کیا ہوتی ہے یہ کبھی کسی بد مقابل جادوگر کے سامنے حیران اور پریشان نہ ہوئے تھے  
مگر اس مقابلے سے حیران بھی تھے پریشان بھی کیونکہ ایسا مقابلہ انہوں نے آج تک نہ کیا تھا  
نہ دیکھا تھا اور دُورِ جذبات سے مغلوب بھی ان کی عقل دل و مانع فہم فراست عمر بھر کا تجربہ مشاہدہ  
ہر ہر دلیل سے مان گیا تھا کہ موسیٰ علیہ السلام کا کرب جادو نہیں۔ جادو صرف دکھایا جاسکتا ہے  
کسی کو کھا نہیں سکتا اگر یہ جادو ہے جیسا کہ فرعون کہتا ہے تو پھر ہمارا اتنا سامان کدھر گیا  
ان حالات کیفیات مشاہدات سے مجبور ہو کر خود اپنی عقل اور بصیرت ماطنی کے ہاتھوں گرا  
دئے گئے سجدہ کرتی حالت میں زمین پر یہ اَلْقٰی کسی کے گرانے دھکا دینے سے نہیں بلکہ  
خودی اتنی جلدی اور تیزی سے سجدوں میں گرے کہ گویا گرائے گئے اور یہ صرف علی ایمان

ہی نہ تھا بلکہ سجدوں میں گرتے ہوئے تعذیبیٰ بِالْقَلْبِ کے ساتھ اِقْرَأْ بِاللِّسَانِ بھی تھا۔ اور سب جادوگر ہی اپنی اپنی جگہ تعذیبیٰ و اقرارِ عمل و فکر کا یہ مظاہرہ کر رہے تھے سجدہ سب کا ایک جیسا ایک رُخ تھا۔ مگر اقرارِ لسانی میں کوئی اِمْتَا بِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ رَبِّ مُوسٰی وَ هٰرُونَ کہہ رہا تھا۔ د اعراف آیت ۱۳۱۔ ۱۳۲ اور سورۃ شعراء آیت ۲۷۔ ۲۸ اور کسی کی زبان پر اِمْتَا بِرَبِّ هٰرُونَ وَ مُوسٰی تھا ہر جادوگر ہی اپنی اپنی زبان و جسم قلب و قالب سے کلمہ ایمانی و عمل نشانی ظاہر کر رہا تھا کسی کے سجدے کا رخ موسیٰ کی طرف تھا کسی کے سجدے کا رخ ہرون علیہما السلام کی طرف جنہوں نے رَبِّ مُوسٰی وَ هٰرُونَ کہا تھا اُن کا قبلہ حضرت موسیٰ کو بنا دیا گیا اور جنہوں نے بِرَبِّ هٰرُونَ وَ مُوسٰی کہا اُن کا قبلہ ہرون علیہ السلام کو بنا دیا گیا تھا صرف آج اور اس وقت رب تعالیٰ کے سجدے کے قبلے صرف ان نئے مومنوں کے لیے ہیں دونوں تھے کیا مبارک وہ ساعتیں تھیں کیا قدرت کی کم نوا زیاں تھیں کیا وہ نورِ ایمانی تھا کہ ابھی صبح کے وقت کفر و شرک کی حمایت میں لائٹیاں رسیاں زمین پر ڈالی جا رہی ہیں اور اب اُسی دن و حلق دوپہر میں اپنے سر و چہرے جسم بصد نیاز مندی و خشیت کسریائی سجدوں میں ڈالے جا رہے ہیں اور پھر اُسی دن سہ پہر بوقت عصر ایمان صبر و شکر صحابیت کی دولتوں سے مالا مال ہو کر بارگاہِ قدس میں شہادت کی قربانیاں پیش کی جا رہی ہیں۔ جب فرعون کے ہوش ذرا ٹھکانے آئے دہشتِ اژدھا دور ہوئی تب اپنی عزت ساکھ کُرسی کی فکر لگی اور سنا کہ تمام جادوگر موسیٰ پر ایمان لائے ہیں پھر شہنشاہی جوش کو دا اور شاہی رعب کی فکر ہوئی کہ کہیں ان جادوگروں کی دیکھا دیکھی دیگر لوگ بھی مومن بنتے نہ چلے جائیں، غصے میں بچھا ہوا باہر نکلا اور چنگھاڑتا ہوا بولا۔ اے جادوگر و اے تم میری اجازت کے بغیر ہی اُس موسیٰ پر ایمان لے آئے میرے پروردہ میرے ایمان بننے والے میرے بلائے ہوئے ہو کر میرے مشورے کے بغیر لوگ رد دیکھنے بغیر فوراً ہی بلا سوچے سمجھے ایمان لے آئے میں سمجھ گیا کہ یہ تمہارا ایمان غور و فکر کی بصیرت سے نہیں معجزہ یا برحان دیکھ کر نہیں موسیٰ اپنی نبوت سے تم پر غالب نہیں آیا اپنے جادو سے ہی غالب آیا ہے تمہارا یہ ایمان کا دکھلاوایا تو اس لیے ہے کہ تم اژدھا سے ڈر گئے کہ جس طرح اُس نے تمہارے تمام سامان کو کھا لیا کہیں تم کو بھی نہ کھا جائے اور یا پھر اُنہ لَکِنِیْزُکُمْ اَلِیْذِیْ عَلَمُکُمْ السِّحْرُ تم چھوٹے بے دلوگ ہو بے شک وہ تم سب کا بڑا جادوگر ہے تمہارا استاد ہے تم سب کو اُسی نے جادو سکھایا تم سب کی



یہ ملی بھگت اور مکاری تھی ہماری سلطنت چھیننا چاہتے ہو یہ تمہارا معصوبہ ہے جس کے تحت تم نے اپنے اُستاد کو جتا دیا اور خود ظاہراً ہمارے گئے اور پھر دنیا کو دھوکہ دینے اور غلامانے کے لیے فوراً اُس پر ایمان لے آئے تاکہ دوسرے عوام بھی اُس پر ایمان لے آئیں۔ فرعون نے قَبْلَ اَنْ اُذِنَ کہا۔ اُمْرٌ نہ کہا اس لیے کہ امر میں ارادہ شامل ہوتا ہے یعنی اگر تم مجھے پوچھتے اور میں تم کو حکم دیتا تب تم ایمان لے آے۔ مگر اُذِنَ کہہ کر یہ بتایا کہ اگر مجھ کو پہلے بتاتے یا پہلے مجھے پتہ چل جاتا تو اسی وقت تم کو پابند سلاسل کر کے قید کر دیتا کبھی ایمان کی اجازت نہ دیتا نہ تم ایمان لاتے اذن میں ارادہ شامل نہیں ہوتا فرعون حقیقت حال کو سمجھتا تھا اس کو یہ بھی معلوم تھا کہ موسیٰ استاد نہیں ہو سکتے کیونکہ یہ لوگ جادوگری میں پہلے سے مشہور تھے عمر رسیدہ تھے فرعون یہ سمجھ گیا تھا کہ موسیٰ کا کرتب جادو نہیں بلکہ معجزہ ہے۔ لیکن یہ جھوٹ بولتے ہوئے ایک چال چلنا چاہتا تھا اپنی عزت کی گرتی دیوار اور شرمندگی کی بنیاد کو ایک آخری سہارا دینے کا یہ حربہ تھا تاکہ لوگوں کے منتشر اور متاثر ذہنوں کو پھیرنے کے لیے یہ چال کام آجائے اس فوری مداخلت کا کچھ تھوڑا بہت اثر بھی ہوا کہ کم از کم اُس کے درباری اور قریبی مطہین تو ہو گئے اور عوام کے سامنے بات کرتے منہ دکھانے کے قابل ہوئے مگر ابھی بھی فرعون کا دل نہ سمجھلا جذبات ٹھنڈے نہ ہوئے۔ چاہتا تھا کہ جادوگر پھر کسی طرح ڈر کر گھبرا کر حسب سابق میرے قدموں میں آجائیں۔ اس لیے دھمکاتے ہوئے کہتا ہے۔ کَلَّا قَطِّعْنَ اَیْدِیْکُمْ وَاَرْجُلُکُمْ مِّنْ خِلَافٍ وَلَا تُصَلِّیْکُمْ فِیْ جُحَدٍ وَّعِیْنَا النَّحْلَ وَلَتَعْلَمُنَّ اَیُّنَا اَشَدُّ عَذَابًا وَّاَبْقٰی۔ ابھی بھی وقت ہے ایمان سے صاف جاؤ غلط تسلیم کر لو۔ میرے انعام کے دروازے کھلے ہیں تقریباً تو نہ ملے گا لیکن اُجرت محنت مل جائے گی اور اگر باز نہ آئے تو میں قبیحہ کہتا ہوں کہ بہت سختی سے نڑ پاؤں پاؤں کاٹوں گا یعنی میرے حکم سے میری نگرانی میں کاٹے جائیں گے تم سب کے ہاتھ اُدھر کے پاؤں اُدھر کے مخالف سمتوں سے مِّنْ خِلَافٍ اس لیے کہ اس طرح کاٹنے میں تکلیف زیادہ طاقت کم بلکہ ختم ہو جاتی ہے خون بہت بہتا ہے چلنے اٹھنے کے قابل نہیں رہتا پھر اس پر ہی بس نہیں بلکہ تم سب کو کچھور کی شاخوں پر بہت عرصہ تک سولا پر لٹکائے رکھوں گا تاکہ تم سسک سسک کر آہستہ آہستہ بھوک پیاس و درد تکلیف سے مرو عوام تم کو لٹکا مراد کھیں تو عبرت پکڑیں مجھ سے مزید ڈریں مجھے فدا مانیں۔ فِیْ جُحَدٍ وَّعِیْنَا النَّحْلَ کا معنی لٹکائے رکھنا اس طرح کہ شاخیں تمہارے ظروف برتن ہو جائیں اور تم ان شاخوں کے

مظروف بن جاؤ وہیں ٹکے ٹکے سوکھو گے اور لوگوں کو بھی پتہ چل جائے گا کہ میں تم جیسے باغیوں غداروں کو کیسی سزا دیتا ہوں۔ تاکہ کوئی دوسرا بغاوت و غداری نہ کرے۔ اسے جادوگر و جلدی جواب دہ میری چند منٹ مہلت ہے خوب سوچو۔ نخل کا ذکر اس لیے کیا کہ نخل یعنی کھجور کا درخت بہت لمبا اور سیدھا ہوتا ہے جذوع سے مراد اس کے تنے ہیں اس کی لمبی شاخیں دیگر درختوں کی طرح نہیں ہوتیں نیز مصر میں دریا نیل کے کنارے یہ درخت بہت ہوتے ہیں۔ اسے جادوگر و یہ میں اتنی سخت سزا کا ذکر اس لیے کر رہا ہوں تاکہ تم جان لو ہم دونوں دمجھ میں اور موسیٰ میں کس کی سزا سخت اور کس کا عذاب ویریا ہوتا ہے اس نے بھی تو تم کو فیسُحِتْکُمْ بِعَذَابِ کہہ کر اپنے اللہ کے عذاب سے ڈرایا تھا۔ اس کا وہ عذاب یا میرا یہ جو سخت بھی ہے اور زیادہ دنوں تک باقی رہنے والا بھی۔ بعض نے کہا کہ ایتنا سے مراد ہے میرا یا موسیٰ کے رب کا عذاب یا عذاب سے مراد وہ دہشت ناک اڑدھاتھا۔ اس کے گمان میں جادوگر اس سے خائف ہو کر ایمان لائے تھے اس لیے یہ بات فرعون نے کی کہ سانپ سے کیا ڈرنا حالانکہ خود فرعون ابھی تک ڈرا سہما تھا یہی وجہ تھی کہ جادوگروں کو تو سزا سناتا ہے مگر موسیٰ علیہ السلام پر ہاتھ ڈالنے کی ہمت نہیں حالانکہ موسیٰ علیہ السلام کو سب کا استاد بھی نہ دیا ہے نیز اصل دشمن مخالف نقصان دہ تو موسیٰ علیہ السلام ہی تھے۔ فرعون کی ان غیصل باتوں کا یہی فرق دیکھ کر بہت سے قبیلے و پروردہ مومن ہو گئے تھے۔ بلکہ کچھ دنوں بعد یا اسی دن درباریوں نے برملا کہہ بھی دیا تھا کہ اَتَذْکُرُ مُوسٰی وَ قَوْمَہٗ یُفْسِدُوْا فِی الْاَرْضِ۔ (اعراف آیت ۱۲۰) وہ بے چارے جادوگروں پر دیسیوں کو تو قتل کروا رہا ہے اصل دشمن موسیٰ اور اس کے ساتھیوں کو تو چھوڑ دے گا کہ زمین میں فساد پھیلاتے پھریں اور تیرا اور تیرے معبودوں دیوتاؤں کا انکار کرتے پھریں۔ نہ ہی فرعون کچھ نہ کر سکا۔ صرف اتنا کہہ کر ٹال دیا کہ ہم ان کے بچوں کو دھریلے کی طرح قتل کراتے رہیں گے اور ان کی بچیوں کو زندہ رکھیں گے۔ فرعون نے اپنے اس قتل کو اشد عذاب اس لیے کہا کہ اس نے دنیوی بادشاہوں کی سزائیں دیکھی سنی پڑھیں تھیں وہ اپنی اس ایجاد کردہ سزا کو ان سب سے سخت اور انوکھی سمجھتا تھا اور واقعاً دنیوی اعتبار سے سخت ترین بھی تھی مگر حضرت موسیٰ نے جس عذاب کا ذکر فیسُحِتْکُمْ بِعَذَابِ میں فرمایا تھا وہ آخری عذاب مراد لیا تھا جس کو فرعون نہ جانتا تھا۔ فرعون کی یہ سزا ایک حربہ تھا سمجھا تھا جادوگر ایک دم گھبرا کر ایمان چھوڑ دیں گے اور لوگوں میں میری چال کا میاب میری عزت بچی



رہے گی مگر یہ حربہ بھی ناکام ہو گیا اس لیے کہ کسی بھی جادوگر نے کوئی اثر نہ لیا اس لیے کہ جادوگروں نے ایمان کی جرأت کسی معمولی بات پر نہ کی تھی ان کا اٹھا کہنا کوئی وقتی جوش نہ تھا ان کی پذیرائی تو حسن ازل نے کر دی تھی دل میں نورِ ایمان آنکھوں میں جمالِ حق آشکارا ہو چکا تھا چند منٹ کی صحبت موسیٰ نے عشقِ الہی محبتِ کبریائی کا ایسا جام مشاہدہ پلا دیا تھا کہ جس کا اثر صبحِ قیامت تک نہ اتر سکے ان کا سجدہ صرف سجدہٴ بارگاہِ مذہب بلکہ معراجِ عشق تھی کہ اسی میں ان کو جنت اور ان کا جنتی مقام کفار کی جہنم اور اُس کا عذاب سب کچھ دکھا دیا گیا اور سب سے بڑا انعام تو یہ ہوا کہ اسی سجدہٴ نیاز میں حسن ازل کے انوارِ معرفت کے اسرار کا نظارہ بھی ہو گیا بھلا ان کی نظر میں اب دنیا کی جاہ و حشمت دولت ثروت فرعونیت طاغوتیت کی کیا حیثیت تھی یہ ٹھیک ہے کہ دنیا بڑی لذیذ ہے اس میں بڑی کشش ہے مگر جس کو اس دنیا کی فنا کا پتہ یقین بصیرت سے چل گیا وہ اس کی حشمتوں و لہر بائیوں سے کب مرعوب اور اس کی کرسیوں قانونوں و صمکیوں سزاؤں سے کب مرعوب ہو سکتا ہے۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ دنیا میں سب سے بڑی نعمت قربِ نبوت اور مجلسِ انبیاء کی صحبت و عاقری ہے جس کو یہ نصیب ہو جائے وہ تمام جہانوں میں سب سے زیادہ خوش قسمت ہے اس لیے کہ یہی قربِ کفر توڑ شرک سوز ہے اور انہی محافل میں عرفانِ ایمان شریعت طریقت عشقِ الہی عروجِ بلندی بلکہ صحابیت کی روشنی ملتی ہیں یہ فائدہ **فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْعَوْا فِيهِ** فرمانے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ۔ ایمان و اعمال وہی معتبر و مقبول ہے جو انبیاء و کرام علیہم السلام کی معرفت ملیں یہ فائدہ **فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْعَوْا فِيهِ** کے فرمان سے حاصل ہوا کہ ان سب جادوگروں نے اپنے ایمان کی نسبت **مُحَمَّدٌ وَ مَوْسٰی عَلَيْهِ السَّلَام** کی طرف کر کے ظاہر فرما دیا کہ ہم کو یہ ایمان ان دونوں مصیبتوں کے ذریعے نصیب ہوا ہے۔ تیسرا فائدہ۔ وہ خوف و گھبراہٹ بھی رب کی نعمت ہے جس سے توفیقِ ایمان و اعمالِ صالحہ نصیب ہو جائے یہ فائدہ **فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْعَوْا فِيهِ** فرمانے سے حاصل ہوا یعنی جادو کی حقیقت و کمزوری کا پتہ تھا اس لیے عصا و موسیٰ کے کمالات کو دیکھنے کے بعد حیرت سے بلا جلا خوف و گھبراہٹ ہوئی تب عجز و احساسِ شکست پیدا ہوا تب اس عاجزی کی وجہ سے اُن کو ہدایتِ ایمان نصیب ہوئی ادب و عجز ہی ہر مسلمان کا اخویہ ہے اور آیتِ **فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْعَوْا فِيهِ** نے پلٹا کھایا اور

سجدے میں گرے گویا کہ گرا دئے گئے۔

## احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر فرض ہے کہ ہر موقع پر اپنی شناخت قائم رکھے تاکہ غیر مسلموں اور بد عقیدہ و کمرہوں سے ممتاز رہے ہر طرح دور سے پہچانا جائے کسی کو دھوکہ نہ رہے شناخت کی چند صورتیں ہیں۔ ۱۔ بات اور گفتگو میں قولی شناخت ۲۔ نام القاب میں ۳۔ شکل و صورت میں ۴۔ مسجدوں میں رہ گھروں میں تاکہ مسلمان دور سے پہچانا جائے احادیث مبارکہ میں اس اسلامی شناخت پر بہت زور دیا گیا ہے کئی جگہ خَالِقُوا لِنُفُوسِكُمْ ذُرِّيَّةً مِّنْكُمْ مِّنْكُمْ لِقَاءِ رَبِّكُمْ (سورۃ النبی ۱۱۷) فرمایا گیا ہے مسلمان گھروں میں نور تقویٰ لگانے کی حرمت و مانعت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ مسلمان کا گھربت پرست کفار کے گھروں مندروں کے مشابہ نہ ہو جائے۔ آج بہت سے دھوکے باز لوگ اہل سنت بن کر مسلمانوں کو ورغلا رہے ان کی دھوکہ بازی سے عوام کو بچانے کے لیے ہر سنی مسلمان کو چاہیئے کہ اپنی ہر شناخت ہر وقت برقرار رکھے مثلاً فی زمانہ لفظ بریلوی اہل سنت کی شناخت بنی ہوئی ہے اس لفظ کو اپنے لقب میں ضرور استعمال کرو۔ ہر محفل و عہد میں نعرہ رسالت اور اختتام پر صلوٰۃ و سلام گھروں مسجدوں میں یا اللہ یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یا رسول اللہ لکھنا۔ اسی طرح ذکر انبیاء کے ساتھ علیہ السلام آقا و کائنات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اہلبیت عظام کے لیے رضی اللہ تعالیٰ عنہ مولیٰ علی شیعہ اہل بیت کے لیے رحمۃ اللہ و جہد۔ کہنا یہ بھی اہل سنت والجماعت کی نشانی ہے اس طرح ہر شناخت برقرار رکھنا لازم ہے یہ مسئلہ قالوا اٰمَنَّا بِذٰبِطِ هٰؤُلَاءِ وَ مَوْتٰی کے ارشاد سے مستنبط ہوا۔ جادو گروں نے صرف ذٰبِطِ یٰ اٰتِیَ الْعٰلَمِیْنَ نہ کہا اس لیے کہ فرعون لوگ فرعون کو بھی رَبِّ اَعْلٰی کہتے تھے وہ دھوکہ دیتے یا رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ کے لفظ سے دھوکہ کھا سکتے تھے اور عوام کو دھوکہ دے سکتے تھے اس لیے مکمل شناخت پیچھے ایمان کے اظہار کے لیے سب نے فرمایا بِذٰبِطِ هٰؤُلَاءِ وَ مَوْتٰی اب کسی کو کوئی دھوکہ غلط نہیں رہے۔ یعنی اسے لوگوں ہم اب اس ربِّ الْعٰلَمِیْنَ پر ایمان لائے ہیں جو طرون و موتی کا رب ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ ائمہ اربعہ کے نزدیک متفقاً ہر قسم کا جادو سیکنا کفر و حرام ہے اور جادوگر جادو سیکھنے سے کافر ہو جاتا ہے اس لیے کہ اس کے جنت منتر کے الفاظ اور طور طریقے کفریہ شرکیہ الفاظ اور طریقے ہوتے ہیں جس پر جادوگر کو عمل کرنا پڑتا ہے۔ چنانچہ میزان الکبریٰ جلد دوم کتاب حکم البحر و البحر جلد ۱ پر ہے کہ



امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم تو ہر طرح کا جادو سیکھنا کفر کہتے ہیں لیکن امام شافعیؒ کچھ قیود کے ساتھ کفر قرار دیتے ہیں یہ مسئلہ امتنا بنت ہرمنؒ سے مستنبط ہوا کیونکہ ایمان لانے کا کفر سے توبہ کے بعد ہوتا ہے اور ان جادو گروں کا کفر خاص کر ستر بنی اسرائیلی جادو گروں کا کفر تو صرف یہی جادو سیکھنا تھا اس کے علاوہ کوئی کفر ثابت نہیں بنی اسرائیلی جادو گر فرعونؒ کو رب نہیں مانتے تھے نہ بت پرستی کرتے تھے نہ اس کا کہیں ثبوت پھر بھی امتنا کہہ رہے ہیں۔ امتنا کہنے سے ان کا کفر ثابت جس کو اب ختم کر رہے ہیں اور کفر بجز جادوگری کوئی ثابت نہیں۔ پس ظاہر اور یقینی ہے کہ جادو سیکھنا ہی ان کا کفر تھا۔ تیسرا مسئلہ اس میں تمام ائمہ اربعہ کا متفقہ مسلک ہے کہ چور کے ہاتھ مفصل گف اور مفصل رجل سے کاٹے جائیں گے۔ مفصل بمعنی جوڑ جیسا کہ میزان الکبریٰ جلد دوم باب السرقۃ ملاحظہ فرمائیے ان ائمہ کرام کا استنباط۔ اس ارشاد ربانی سے ہے کہ قَدْ قَطَعْنَا أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ بَعْدَ مَا مَلِكْتُمْ آلَكُمْ (طہ) کا ذکر فرمایا گیا جس سے ثابت ہوا کہ ہاتھ اور پاؤں حقیقتاً تمھیلی اور قدم کو کہتے ہیں۔ جن بعض لوگوں نے لفظ زبیدی اور تفسیر ازجل سے بغل تک یا کہنی تک اور پیر کو گھسنے تک یا کوٹھے کے جوڑ تک کاٹنے کا حکم لگایا ہے وہ غلط ہے اسی طرح جن لوگوں نے صرف دو یا تین انگلیاں کاٹنے کا ذکر کیا ہے وہ بھی غلط ہے کہ وہ حد سے زیادتی ہے اور یہ ہاتھ پیر میں کمی کرنا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمْ۔ فرمایا ہے یہ یہاں سے استنباط اس طرح ہوا کہ ہاتھ پیر کاٹنے کے بعد صولی کا ذکر ہے اور صولی کا فرعونؒی قانون میں طریقہ یہ تھا کہ ایک لکڑی کے اوپر کی جانب مجرم کے دونوں پھیلے ہوئے ہاتھ کی لمبائی کے برابر ترھی لکڑی ٹھونک دیتے تھے اس پر مجرم کے دونوں ہاتھ پھیلا کر دونوں طرف رسی سے باندھ دیتے تھے اسی طرح دونوں ٹکے ہوئے پیروں کو رسی سے باندھ دیتے تھے بعد میں کئی بادشاہوں نے رسی کی بجائے اسی طرح پھیلا کر ہاتھوں پاؤں میں کیلیں ٹھونکنی شروع کر دیں ہاتھ پاؤں کٹنے کے بعد صولی تب ہی دی جاسکتی ہے جب ہاتھ صرف کیف دست اور پاؤں ٹخنے سے کٹا ہو پورا ہاتھ پاؤں کاٹ دیتے سے باندھنا اور صولی دینا ناممکن ہے پس زفرعون کی ایجاد ہے۔ اس سے پہلے کبھی کسی نے کسی کو صولی نہ دی تھی۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا (امْتَنَّا

اعتراضات

بِئْتِ هَارُونَ وَمُوسَىٰ لَكِن سُوْرَةُ اَعْرَافِ آیت ۱۲ اور سورۃ شعرا

آیت ۱۵ میں ہے رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ واقعہ وقت مقام اور کہتے والا گروہ بھی ایک ہی ہے تو پھر یہ اختلاف کیوں؟ جب کہ یہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام ہے کسی غیر اللہ کا نہیں اور اللہ تعالیٰ نے ہی فرمایا ہے کہ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَّوْا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا سورۃ نساء آیت ۸۲ یعنی اگر یہ کلام کسی غیر اللہ کا بنایا ہوا ہوتا تو لوگ اس میں بہت اختلاف پاتے۔ تو یہ اختلاف ہونا غیر اللہ کے کلام ہونے کی نشانی ہے اور اللہ تعالیٰ نے حق و باطل کے درمیان یہ تعافی نشان قائم فرمادیا کہ اسی نشانی سے پہچانا جائے کہ اللہ کا کلام کون سا ہے اور انسانوں کا بنایا ہوا کون سا ہے یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ بعد کے جہ معین یا کارببین سے ایسی غلطیاں کر دیں کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَآ نَظُنُّوْنَ یعنی ہم نے ہی اس قرآن مجید کو اتارا ہے اور ہم ہی تاقیامت اس کی حفاظت کرتے والے ہیں۔ اگر یہ کاتب کی غلطی ہو تو پھر دونوں میں کس کو صحیح کس کو غلط قرار دیا جائے اور آج تک کس نے صحیح کیوں نہ کیا اسی طرح غلط کیوں چھپتا چلا آ رہا ہے۔ موسیٰ و ہارون کے اس واقعے میں اور جگہ بھی اختلاف پائے جا رہے ہیں مثلاً سورۃ طہ آیت ۱۵ لَا هِلَالًا اَمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَ سَاعًا اَوْ اَتَىٰ اَتَىٰكُمْ مِنْهَا اور سورۃ نمل آیت ۲۷ ہے لَا هِلَالًا اِنِّ اَنْتُمْ نَارٌ اَتَتْكُمْ مِنْ شَجَرٍ اَوْ اَتَىٰكُمْ مِنْ شَجَرٍ کا قول ایک ہی وقت میں مگر اختلاف اتنا کہ پہلے ہے اَمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَ دوسری جگہ اَنْتُمْ تَأْتُونَ ہے وغیرہ وغیرہ۔ ان تمام باتوں کا جواب کیا ہے۔ جواب طہ آیت ۱۵ کا جواب تو اسی جگہ دیدیا گیا ہے اس اعتراض کے مختلف جواب دئے گئے ہیں مگر صحیح آسان مختصر و مفید جواب یہ ہے کہ اگرچہ یہ اَمَّا کہنا ایک ہی جگہ ایک ہی وقت ہوا مگر کہنے والے بہت سے افراد ہیں اور سب نے ہی اپنے منہ سے ادا کیا کیونکہ یہ ایمان کا اقرار باللسان ہے جس کا سب کو کہنا ضروری تھا اور ایک شخص کے یہ مختلف قول نہیں بلکہ کسی نے کہا رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ کسی نے کہا رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ۔ معترض کا اس کو اختلاف کہنا نادانی ہے اختلاف یہ ہے کہ ایک ہی شخص ایک ہی وقت ایک ہی جگہ کا واقعہ بیان کرتے ہوئے کسی سے کہے ہیں نے فلاں آدمی کو فلاں جگہ فلاں وقت دیکھا تھا۔ پھر دوسرے سے کہے کہ میں نے فلاں وقت اُس جگہ دیکھا کچھ نہ تھا صرف آواز سنی تھی تب سے کہے کہ نہ آدمی دیکھا تھا نہ آواز سنی تھی بلکہ صرف نور دیکھا تھا۔ لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ یہاں موسیٰ و ہارون اور وہاں ہارون و موسیٰ کیوں ہم نے واضح کر دیا کہ دونوں اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں دوسرا اعتراض یہاں ذرا



گیا۔ اَلْاٰیۃُ السَّحٰرَۃُ سَجْدًا۔ اس کا معنی ہے کہ وہ جادوگر سجدے میں گرا دئے گئے۔ ثابت ہوا کہ وہ خوشی سے سجدے میں نہ گرے نہ خوشی سے ایمان لائے۔ جبر و اکراہ سے یہ سب کچھ کیا گیا۔ حالانکہ جبر و اکراہ کا ایمان معتبر نہیں ہوتا چنانچہ قرآن مجید بقدرہ آیت ۲۵۶ میں ہے لَا اِکْرَاهَ فِی الدِّیۡنِ دِیۡنِ مِیۡسِرَۃٍ وَجِبَرۡدَرِیۡسَتٍ وَمُعْتَبِرۡنِہِیۡ۔ اس کا حل کیا ہے؟ جواب یہ اَلْاٰیۃُ کسی کا شخصی اکراہ یا دھکا شامی نہیں۔ بلکہ فرمایا جا رہا ہے کہ توفیق الہی نور ایمانی سے شعور قلبی پیدا ہوا اور عقل دلائل و برہان دیکھے جن کا اتنا شدید اثر و سرور ہوا کہ عقل و دل کے ہاتھوں مجبوراً اُن کو کہنا پڑا اٰمَنَّا۔ اور گرنا پڑا سجدے میں۔ یعنی جب انہوں نے نور بصیرت سے دلائل کو دیکھا غور و فکر کیا تو اتنی جلدی سجدے میں گرے گویا گرائے گئے اور گرائے والا اُن کا اپنا قلب و عقل تھا۔ تیسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ فرعون نے جادوگروں کو دھکی بھی دی اور سزا بھی سنا دی جو سخت ترین دنیا کی پہلی سزا تھی۔ اور بقول ایک روایت کے دے بھی دی مگر موسیٰ علیہ السلام کو لفظاً یا عملاً کچھ نہ کہا جب کہ فرعون خود کہہ بھی رہا ہے کہ یہ موسیٰ تمہارا استاد ہے اسی نے تم کو بے رو سکھا دیا ہے۔ اور تم نے یہ پہلے سے میرے خلاف منصوبہ بنایا ہوا تھا۔ جواب تین وجہ سے فرعون نے صرف جادوگروں کو دھکی اور سزا سنائی۔ اور حضرت موسیٰ کو کچھ نہ کہا۔ ایک وجہ یہ کہ فرعون موسیٰ علیہ السلام سے ڈرا ہوا تھا خائف تھا میدانِ مقابلہ میں بشکل اُس نے اُڑ دھاکے جان بچائی تھی موسیٰ علیہ السلام کی قیمت سماجت کی تھی۔ اب ڈرتا تھا کہ کہیں پھر نہ اُڑ دھاکھجھ کو کھا جائے۔ موسیٰ علیہ السلام کے سامنے تو اُس کی ساری اکثر ٹوٹ چکی تھی۔ اس لیے اُدھر ہاتھ ڈالنے کی اب ہمت نہ تھی۔ دوم یہ کہ فرعون جادو سیکھنے یا سکھانے کے خلاف نہ تھا نہ اُس کو اس سے غرض تھی کہ کون کس کا شاگرد کس کا استاد ہے۔ وہ تو یہ کہتا تھا کہ جادوگروں نے مجھ کو دھوکہ دیا ہے کہ ظاہر امیر سے ساتھ بنے۔ درپردہ موسیٰ کے ساتھ تھے وہ اس روتیہ کو غداری اور بغاوت سمجھتا تھا اگرچہ یہ بھی اس کی ظاہری گفتگو تھی سمجھتا سب کچھ تھا نخس چال بازی اور عوام میں اپنا بھرم رکھنے کی خاطر۔ سوم یہ کہ وہ جادوگروں کو بھی مانتا نہیں چاہتا تھا صرف خوف زدہ کر کے واپس اپنی ناہی میں لانا چاہتا تھا عوامی انقلاب کو روکنے کے لیے جس کا فرعون کو شدید دھڑکا لگا ہوا تھا۔ اور عوام کو بتانے کے لیے کہ جادوگر ایک خفیہ منصوبے کے تحت ایمان لائے ورنہ موسیٰ نبی نہیں ایک جادوگر ہی ہے دیکھو میری دھکی سن کر پھر لوٹ آئے ایمان سے پھر گئے۔ مگر جب یہ چال بھی کام نہ ہوئی تو غضب و غضب میں آکر وہ کام کرای دیا جس کی

قسم کھائی تھی۔ وَاللّٰهُ مُؤْتِیْ سُوْلُوْہٖ اَعْلَمُ دارِ تفسیر امام رازی۔ روح البیان روح المعانی تفسیر فتح القدیر  
منظری، صاوی، مدارک خازن)

**تفسیر صوفیانہ** | فَانْقَلَبْ اِلَیْہِمْ سَیِّدًا مَّا کَانَ لَہُمْ اِلٰہٌ غَیْرُہٗ ۚ فَاُولٰٓئِکَ حَتّٰی یُخْرِجَہُمْ مِنْہُمْ یَسْتَفِیْضُوْنَ ۚ وَہُمْ یَسْتَفِیْضُوْنَ ۚ وَہُمْ یَسْتَفِیْضُوْنَ ۚ  
ہے کہ جس کو جہان غیوبات کی طرف نظر بھارت کرنے کی ہمت و قوت  
بخشی گئی وہ اگر اپنی اس قوت کو نفسانی حصول کی مباشرت میں لگا دے تو اس کے دل دماغ پر  
حجابت آجاتے ہیں پھر اگر اسی بندے کو کسی اہل دل کی صحبت نصیب ہو جائے اور وہ  
بندہ اپنی توجہ بھیرت کو مشردنیوی سے علیحدہ کر کے خیر کی طرف لگا لے تو رب تعالیٰ اس بندے  
کے قلب کی طرف اخلاص اور یقین کی نعمت کا نزول فرماتا ہے اور انوار اس پر شکست ہو  
جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو مجذوبیت الہیہ کے مقام سے زینت عطا کی  
جاتی ہے۔ جادو گروں کو میدانِ یوم الزینت میں اس جذب و سلوک کے لیے منتخب کر لیا گیا تھا  
اس لیے اس دن کی پوری حاضری میں صرف وہی جادوگر مجذوبینِ الہی اور مہتدینِ ایمان میں شامل  
کے مقامِ علیا سے نواز دیئے گئے تھے ان کا ایمان کسی تقلید سے نہ تھا بلکہ مولیٰ تعالیٰ کی برہانوں  
کی راہ نمائی سے تھا۔ اور وہ جادو جو کفر و گمراہی کا ذریعہ ہوتا ہے وہ ہی ان کی ہدایت کا وسیلہ  
بن گیا رب تعالیٰ کا یہ کرم صرف اس لیے ہوا کہ میدانِ مقابلہ میں ان کی نگاہیں چہرہ انبیاء پر ان کے  
کانِ آوازِ نبوت پر ان کی عقلیں اعمالِ نبوت پر اور ان کے قلوب برہانِ نبوت پر لگے ہوئے  
تھے یہی فنانی الرسول کا مقام ہے فرعون اور فرعونوں کی نظریں اعمالِ نبی تک رہیں مگر ان کے  
دل برہانِ ربوبیت تک نہ پہنچ سکے اس لیے ایمان نہ لائے۔ اسباب ترقی سلوک کی سبھی  
ہے اس کے نوزینے ہیں ۱۔ توفیق ۲۔ تفکر عقل ۳۔ تدبیر قلب ۴۔ تذکرہ طبیعت ۵۔ تخیل ۶۔ اعتدال  
۷۔ تحمل ۸۔ جہاد ۹۔ تعشی روحانی ۱۰۔ انہماک ضمیر ۱۱۔ میلان خمیر جب بندہ طالب ان کو عبور کر  
لیتا ہے تو انقی سجدہ کا ظہور ہوتا ہے۔ سجدہ صادقہ میں بندے کو چار توفیق ملتی ہیں پہلی  
قوت سے وہ حق و باطل کا منصف ہو جاتا ہے دوسری سے برہان و حقیقت کو سمجھنے کے  
قابل ہو جاتا ہے تیسری سے وہ اسرار و آشرا میں فرق جان سکتا ہے۔ چوتھی سے حق پرستی  
کا اقرار کر لیتا ہے۔ ان توفیقوں سے اپنی جرئت پیدا ہوتی ہے کہ عارف صادق کی باطل کے  
طوفان کی پرواہ نہیں کرتا۔ اور بندہ منصفین، مدغنین، مغربین و مغربین میں شمار کر لیا  
جاتا ہے۔ یہ سجدہ ہی معراجِ مومن ہے کیونکہ صدق پتہ ظہور معجزہ۔ قیامِ حجت و رجاء برہانی



کی معرفت یہی ہے نصیب ہوتی ہے۔ اور بندہ پکارا محتسب ہے اَمَّا يَذِيتُ هَارُونَ وَمُوسَىٰ هُم  
ایمان لائے مکاشفات حق اور اس کی رُبُوبیت عالمین پر جو ہماری حارون عقل اور موسیٰ قلب  
کا بھی رب ہے۔ وہ ہی رب ہے جس نے عقل کو عقل اور قلب کو قلبی استعداد بخشی عقل کو اپنی  
کمالات صفات کا ظہور عطا کیا اور دل کو اپنی بات کی تجلیات دیں بندوں نے جو بھی معرفت حاصل  
کی وہ عقل و قلب کی معرفت سے کی عقل دل سے ہی ایصال منزل اور وصل الہی نصیب ہوتا  
ہے عقل و دل کی اطاعت سے دولت و جہان ملتی ہے مگر اعتناء ظاہری و باطنی کا استقلال  
ضروری ہے۔ اگر استقلال کی استعداد بالکل ختم ہو جائے تو طبیعت سفلیہ کا دین نفسانی غالب  
آتا ہے اور جب نفس کی نفسانیت غیض و غضب کا غلبہ کرتی ہے تو باطن اشرار سے آواز و نفس  
نفس امارہ بلند ہوتا ہے کہ۔ قَالَ اَمَنْتُمْ لَهٗ قَبْلَ اَنْ اُذِنَ لَكُمْ اِنَّهٗ يُكَبِّرُكُمْ الَّذِیْ عَلَمَكُمْ  
السَّحَرَفَا قَطَعْنَ اَیْدِیْكُمْ وَاَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَّلَا مَلَبَتْكُمْ فِیْ جُدُوْعِ السَّخْلِ  
وَلَتَعْلَمُنَّ اَیُّنَا اَشَدُّ عَذَابًا وَّاَبْقٰی۔ اسے اہل طبیعت مرکز جہاں و مکر تم رغبت نفس  
کے بغیر شیعہ قلبی پر کس طرح ایمان لا سکتے ہو۔ وہی قلب کی عقل عیار تمہاری پیشرو قلم کار و قوم ساز  
ہے۔ میں تمہارے شریعت کے ہاتھ طریقت کے پاؤں ایک دوسرے میں مخالفت  
و دشمنی کر اگر جدائیاں کرواؤں گا۔ کہ شریعت کے دعویدار طریقت سے نفرت اور دوری  
کر لیں گے اور طریقت کے دعویدار شریعت کو اپنا مخالف اور غیر سمجھنے لگیں گے۔ علماء  
صوفیا سے کنارہ کش اور صوفیا علماء کو بیکار سمجھا کریں گے اور پھر تم طبیعت غدار یہ سفلیہ زبیلہ  
کو تحمل غفلت کی جذوع کسلیہ کثیفہ میں ضعیف بدنی کی صولی دے کر بے عمل کی موت ماروں  
گا۔ صوفیا و کرام فرماتے ہیں کہ فرعون اور فرنیوں کو شخصیت موسیٰ و طرون کا قرب نصیب ہوا  
اور عوام الناس کو جہانیت موسیٰ و طرون کا قرب نصیب ہوا مگر جادو گروں کو نبوت موسیٰ  
و طرون کا قرب نصیب ہوا۔ ان میں سے جن کو نبوت طرونی کا فیض پہلے ملا۔ انہوں نے  
کہا اَمَّا يَذِيتُ هَارُونَ وَمُوسَىٰ اور جن کو پہلی ترجیح میں ہی مرسلیت موسیٰ علیہما السلام کا فیض  
پہنچ گیا انہوں نے کہا اَمَّا يَذِيتُ الْعَلَمِیْنَ رَبِّ مُوسٰی وَ هَارُونَ اُس وقت تمام انسانوں میں  
سے زیادہ قرب کی قوت جادو گروں کو تین وجہ سے حاصل ہوئی۔ ۱۔ جادو گر اپنے علم جادو کی  
وجہ سے۔ خواص کی ترکیب اور مختلف جوہروں کی مزاج عنصری کی ماری ملاوٹ کو جانتے  
تھے ۲۔ جادو گر عنصری مادوں یعنی آگ مٹی پانی ہوا اور آسمانی نفائی ہوائی زمینی قوتوں کے

فرق کو جانتے تھے۔ انہیں معلوم تھا کہ نفوسِ سمائیہ کے جلب و اتصال کا فیض اجسامِ ارضیہ کی قوتوں پر کس طرح ہوتا ہے۔ پہلی معلومات سحرِ نیرنگی جانتے سے ہوتا ہے۔ دوسری معلومات علمِ طبابت سے حاصل ہوتی ہیں۔ تیسری وجہ اتھیں اپنے سحرِ خلقیات کے علم کی وجہ سے معلوم تھا کہ عالمِ بالا مخلوق سے استفادہ کرتا کن نفوس کی تاثیر اور حیثیت ہے۔ اور کون سی ہستیاں نبوت کے لائق قائم بالذمۃ۔ واصل بالحق اور کامل بالا عجاز اور مرتبہ ولایت الہیہ پر ترقی کرنے والی ہیں وہ جانتے تھے کہ معجزہ مقارن الحق ہے کرامت مقارن النبوت ہے اور مرضیات سفلیہ سحرِ یہ مقارن الدنیا ہیں کرامت سے بھی ہزار درجہ نیچے اور کمزور ہے۔ نبوت کا معجزہ تو عالمِ اعلیٰ کی قوتوں والا ہوتا ہے اس سے مقابلہ نری ناکافی ہی ہے۔ یہ سب معلومات ان کے سحرِ عظیم سے ان کو حاصل ہوئیں تھیں۔ لہذا جادو کی قوتیں صرف اسی عالمِ اجرامِ سفلیہ پر چل سکتی ہیں۔ منبعِ تاثیرِ قہر اور قوت و قدر پر نہیں چل سکتیں اس لیے کہ جادوگر کے کفر کی وجہ سے اس کے لیے حینۃ نور یہ اور شعاعِ قدسہ کا حصول کمزور ہوتا جاتا ہے۔ جب کہ انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء اللہ کے نفوسِ قدسیہ کی قوتِ اقبال علیٰ الحق میں بڑھتی رہتی ہیں۔ قربِ نبوت کی محظوظوں میں تین تھے عطا فرمائے جاتے ہیں۔ انور قدس کی الفت و قوتِ ملکوتیہ کی تائید و بارگاہِ الہیہ کی توجہ بندہ اپنے معز و انکسار کی وجہ سے تمام لوگوں سے زیادہ نبی کی معرفت حاصل کر لیتا ہے اور سب سے زیادہ دعوتِ رسالت کو قبول کرنے والا اور انوارِ ولایت کو پانے والا ہو جاتا ہے۔ اقراراً باللسان سب سے محفلِ نبوت میں سبقت لے جانے کا اور تصدیقاً بالقلب سب سے استعداد و قوتِ قرب کا اسی لیے مومن کامل کو قربِ کامل نصیب ہوتا ہے۔ ایمان کے ذریعے مومن ایک دوسرے کے بھائی ہیں ہر ایک کو ایک دوسرے کی ضروریات پوری کرتے رہنے کا خیال رکھنا چاہیے اس لیے جو کوئی کسی مومن کی ضرورت پوری کرے گا تو رب تعالیٰ قیامت میں اس کی ضرورتوں کو پورا فرمائے گا۔ میں ایک لشکر کی مانند ہیں جو ایک جگہ جمع ہوتی ہیں جن میں تعارف ہو گیا وہ دنیا میں اگر اس سے مانوس ہوتی ہے اور جنہیں ناموا نقت رہتی ہے وہ الگ رہتی ہیں جب نفس کا قلب سے مقابلہ ہوتا ہے تو نفس کی بُرائی کا مادہ زائل ہو جاتا ہے۔ یہی اس کی شکست سے مگر حقیقتاً ایمانِ اربعہ ہے لیکن جب نفس کا نفس سے مقابلہ ہوتا ہے تو لا قطعاً کا قتلہ اور لا یستقیم کی گمراہی بھڑک اٹھتی ہے۔ اور عصمت کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ وَهُوَ الْمُؤْتِقُ



قَالُوا لَنْ نُؤْتِيَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنْ

سب جادوگر۔ بولے اب ہم ہرگز تجھ کو پسند نہیں کریں گے ان کے ہوتے ہوئے جو  
بولے ہم ہرگز تجھے ترجیح نہ دیں گے ان

الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ

روشن نشانیاں ہمارے پاس آگئی ہیں قسم ہے اس فطرت کی جس نے پیدا کیا ہم کو تو فیصلہ کرو ال جو تو  
روشن دلیلوں پر جو ہمارے پاس آئیں ہمیں اپنے پیدا کرنے والے کی قسم تو تو

قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ

فیصلہ کرنے والا ہے تو صرف فیصلہ کر سکتا ہے اسی  
کے جگ جو تجھے کرنا ہے تو اس دنیا ہی کی زندگی

الدُّنْيَا ۖ إِنَّمَا بَرِّئْنَا لِيُغْفِرَ لَنَا

دنوی زندگی میں بے شک ہم تو ایمان لا چکے ہیں اپنے رب پر تاکہ بخشدے وہ ہمارے لیے  
میں کرے گار بے شک ہم اپنے رب پر ایمان لائے کہ وہ ہماری خطا میں

خَطِينًا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ

ہمارے تمام قصور اور وہ بھی جو مجبور کیا ہے تو نے ہم کو جس پر جادوگری سے  
بخش دے اور وہ جو تو نے ہمیں مجبور کیا جادو پر

وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۖ إِنَّهُ مَنَّٰ مَن يَأْتِ

اور اللہ ہی ہمیشہ اچھا اور باقی رہتے والا ہے بے شک قانن یہ ہے کہ جو شخص آئے گا  
اور اللہ بہتر ہے اور سب سے زیادہ جلتی رہنے والا ہے شک جو اپنے رب کے

# رَبِّهِ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ

اپنے رب کے پاس مجرم بن کر تو یقیناً اس کے لیے دوزخ ایسی کہ نہ مرتے جیسا ہو  
حضور مجرم ہو کر آئے تو ضرور اس کے لیے جہنم ہے جس میں نہ مرے

## فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۝۴۰

اس میں نہ زندوں جیسا

نہ جئے

**تعلقات** ان آیت کریمہ کا پھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت  
میں فرعون کی انتقائی گفتگو کا ذکر ہوا کہ تم سب جادوگروں کو میں اس طرح سولہ کی  
سرا دوں گا اور اس طرح تمہارے ہاتھ پاؤں کاٹوں گا۔ اب ان آیت میں جادوگروں کے صبر آمیز  
وہیرانہ جواب کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں ذکر ہوا کہ فرعون نے اپنے اور  
اللہ تعالیٰ کے عذاب کا مقابلہ کرتے ہوئے جادوگروں سے کہا تھا کہ تم کو پتہ لگ جائے گا  
کہ کس کا عذاب سخت ہے آیا موسیٰ کے رب کا عذاب یا میرا عذاب۔ اب ان آیت میں  
ذکر ہے کہ جادوگروں نے فرعون کا منہ توڑ جواب دیتے کہا کہ تیرا عذاب تو فقط دنیوی  
زندگی کے ہی چند لمحوں تک ہے ابدی عذاب تو رب تعالیٰ کا ہی ہے۔ تیسرا تعلق پہلی  
آیت میں ایمان کی ایک شق یعنی تصدیق یا قلب کا ذکر ہوا کہ سب جادوگروں سے موسیٰ ہو کر  
سجدے میں گرے۔ اب ان آیت میں ایمان کی دوسری شق یعنی اقرار باللسان کا ذکر ہو  
رہا ہے۔

**تفسیر نحوی** قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَلَاءِ الَّذِي فُطِرْنَا فِيهِ  
مَا آتَتْ قَارِئِينَ۔ اِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا اِنَّ هَٰذَا بَلٰوَتٌ

يُغْفِرُ لَنَا خَطِيئَتَنَا۔ قَالُوا نَعْلَمُ مَا فِيْ جَمْعِ مُذْكَرٍ غَائِبٍ هُمُ ضَمِيرٌ صِبْغَةٌ بِرُشِيدَةٍ کا مرجع  
وہی سب جادوگر فرعون۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہو لہٰذا لَنْ نُؤْثِرَكَ۔ باب افعال کا  
فعل مضارع نفی تاکید بنی جمع متکلم اس کا مصدر ہے اِثْرًا مَادَّةُ اَثَرٌ ہے بمعنی ترجیح



دینا۔ ایک کو چھوڑ کر دوسرے کو پسند کرنا۔ اصطلاحاً اپنے فائدے کو کسی کے لیے چھوڑنا یا ہار کھانا ہے۔  
باب افعال میں دو ہمزہ جمع ہوئیں جس کی وجہ سے جود (الجھاؤ) پیدا ہوا تو مصدر میں دوسری  
(ماد سے ک) اصلی ہمزہ کوئی سے بدلا گیا اور کن نوٹ ہوئیں ماقبل کے ضمہ کی وجہ سے واؤ سے  
بدلا گیا۔ حرف نفی نے نصب دیا کن پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے ک ضمیر منصوب متغی  
واحد مذکر حاضر مفعول یہ ہے مرجع فرعون ہے علی جارتہ فوقیت کا معنی مقابل مآ اسم موصول جاء  
باب ضرب کا فعل ماضی مطلق ہو پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل نا ضمیر جمع تکلم مفعول ماضی ہے  
یا ظرف ہے من جارتہ تبعیضہ البینت الف لام جنسی یا ذمہ جمع مؤنث سالم ہے مبتدا بمعنی  
ظاہر ظہور نشانیاں یہ جار مجرور متعلق ہے جار کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا  
موصول صلہ مجرور متعلق ہے کن نوٹ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ اول ہوا۔ واؤ  
ضمیمہ الذی اسم موصول واحد مذکر مراد ہے اللہ تعالیٰ مجرور ہے واؤ جارتہ سے نظر باب  
نصر کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب ہو پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع ہے الذی  
نا ضمیر بارز جمع تکلم منصوب متغی مفعول یہ نظر کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول  
صلہ مل کر قسم ہوا۔ ف جزائیہ زائدہ اقض باب ضرب کا امر حاضر معروف انت پوشیدہ  
ضمیر صیغہ اس کا فاعل مخاطب مرجع فرعون ہے نا انت۔ مآ اسم موصول۔ انت مبتدا ضمیر  
منفصل مرفوع قاض باب ضرب کا اسم فاعل واحد مذکر ہو ضمیر صیغہ اس کا فاعل دراصل تھا  
قاضی اسم متقوس ہے بحالت رفع تقدیری اعراب ہوتا ہے اور یہاں تنوین سے مانع کوئی  
نہیں اس لیے کی اور دون تنوین دوساکن جمع ہوئے ی گز گئی۔ یہ اسم فاعل اپنے فاعل سے  
مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا وہ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا مآکان دونوں مل کر مفعول  
یہ ہوا قاض کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جواب قسم ہوا قسم اپنے جواب قسم سے مل کر  
مقولہ دوم ہوا۔ انما۔ ان حرف مشبہ زائدہ مآکان کی وجہ سے اب ترجمہ سے فقط کلمہ  
حصر ہے۔ تقض باب ضرب کا فعل مضارع متغی واحد مذکر حاضر انت ضمیر صیغہ اس  
کا پوشیدہ فاعل مرجع فرعون۔ ایک قرئت میں یہ تقض ہے جہول واحد مؤنث غائب حذہ  
حرف تنبیہ زہ اسم اشارہ قرئی واحد مؤنث اس کا مذکر ہے خدا یہاں مؤنث سماوی  
کے لیے ہے۔ منصوب ہے مگر مبنی ہے اس لیے نصب ظاہر نہیں الخیرۃ الدنیا موقوف  
صفت ہے مشارالہ ہے سب مل کر مفعول فیہ ہے تقض کا سب مل کر جملہ فعلیہ حصر یہ ہو کر

مقولہ سوم ہوا۔ اِنَّ دراصل اِنَّ نہ ہے۔ حرف مشبہ اور ضمیر جمع شکم مرجع وہی تھے مومن صحابی  
جادوگر یعنی اللہ عنہم۔ نا ضمیر اسم اِنَّ امتاء باب افعال کا قتل ماضی مطلق معروف جمع شکم برتیا  
ترجمہ ہے ہم اپنے رب پر یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے امتا کا لام تعلیلیہ (لام کے  
بظہر۔ باب قرب کا مفعول معروف واحد مذکر غائب مؤن ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ربتا ہے  
غفر سے مشتق ہے یعنی ڈھکنا چھینا مٹانا بخشنا یہاں آخری معنی میں ہے ننا لام حرف جر نفع  
کا نا ضمیر مجرور متعلق ہے۔ خطایا اسم جمع مکسر ہے خطیۃ۔ خطا مہوز اللام سے ہے لغوی  
معنی ہے بلا ارادہ کوئی کام کر لینا۔ اصطلاحاً پانچ معنی میں مستقل ہے ۱۔ خطا بمعنی بھول چوک  
نیان کی غلطی ۲۔ خطا بمعنی لغزش ۳۔ بے سمجھی کی غلطی ۴۔ خطا بمعنی سبب گناہ ۵۔ خطا بمعنی تقصیر  
یعنی کمی کرنا مکمل نہ کرنا یہاں بمعنی سیئات ہے۔ نا ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی معطوف علیہ  
ہے واو عاطفہ کا اسم موصول اگر حضرت باب افعال کا ماضی مطلق معروف واحد مذکر حاضر مصدر ہے  
اکراۃ بمعنی مجبور کرنا۔ نا پسندیدہ کام کرانا۔ اَنْت ضمیر صیغہ اس کا فاعل مخاطب فرعون ہے نا ضمیر  
مفعول بہ علی بمعنی قویت یا بمعنی لام جارہ تعدیہ کا ضمیر واحد یعنی مذکر غائب مرجع ہے ماموولہ یہ  
جار مجرور متعلق اقل ہے من حرف جر تبعیضہ السحر اسم مفرد معرفہ مصدر ہے۔ علماء نحو کے نزدیک  
اس طرح کے مصدر یعنی یکسر الفاء صرف چند ہی ہیں مثلاً قتل۔ سحر۔ علم۔ یعلم وغیرہ خیال رہے کہ  
عربی لغت میں مصدر کی تین قسمیں ہیں ۱۔ مصدر مادہ مجرد مثلاً قتل۔ نفس۔ قتل وغیرہ ۲۔ مادہ مزید  
فیہ مثلاً نصرۃ۔ قتلۃ۔ قرۃ۔ ان مادوں کا ک کہ پہلا حرف ہر حرکت میں دستیاب ہے یہ مادہ  
مجرد مادے سے بنتا ہے کبھی موافقی ہم وزن جیسے قتل۔ قرۃ کبھی مخالف وزن سے جیسے  
نصرۃ۔ نصرۃ اور قرۃ سے قرۃ ۳۔ مصدر مزید فیہ یہ بھی مادہ مجرد سے بنتے ہیں۔ جیسے  
نفس سے انتنصا۔ انتصا۔ ریح کا لغوی معنی ہے خفیہ چیز یا خفیہ کام اس معنی سے اندونی  
سینے اور پیپڑوں اور کھالی جانے والی غذا کو بھی سحر کہتے ہیں اصطلاح اعتبار سے ہر اس کام  
و عمل کو سحر کہا جاتا ہے جو نظروں میں حیران کن لگے اور نقصان یا نفع دے اس اصطلاحی معنی  
کے اعتبار سے جتر منتر تتر اور شعبہ بازی کو بھی سحر کہا جاتا ہے اور ہر جادوگر و جانی عمل  
کو بھی سحر کہا جاتا ہے جادو ایک مستقل علم ہے جس کے لیے عمل و طیفے اور چلے کئے  
جاتے ہیں اس کا مزید بیان اور اقسام تفسیر عالمانہ میں مذکور ہوگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ من السحر یہ  
جار مجرور متعلق دوم ہے اگر حضرت کا وہ سب جملہ تعلیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا کا۔ یہ موصول



صَلَّوْا مَعْلُوف ہوا خطایا پر دونوں مل کر مقول یہ ہوا لیکن کاف وہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت یا  
 مسبب ہوا اَمَّا کَاوہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر رائی پھر مقولہ چارم ہوا وَاللّٰهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُ۔ وَاو  
 ۔ سر جملہ زائدہ اللہ مبتدا خبر معطوف علیہ واو عاطفہ الیٰقی اسم تفعیل مذکر صغیر صیغہ پوشیدہ  
 اس کا فاعل مرجع اللہ ہے یہ دونوں جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا خبر کا دونوں مل کر خبر مبتدا۔ دونوں  
 جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ پیغم ہوا۔ اِنَّہٗ مِّنْ یَّاتٍ مِّنْکَ مُجْرِمًا فَاِنَّ لَکَ جَهَنَّمَ لَا یَمُوتُ فِیْہَا  
 وَلَا یَحْیٰی اِنَّ حَرْفِ مَثْبُتہٗ ہا بار زبانی ظاہر موجودہ اس کا اسم ہے مرجع ذہنی ہے مراد ہے عام انسان  
 ایک قول میں اِنَّ زائدہ اور ضمیر نشان۔ مِّنْ اسم موصول شرطیہ یَاتٍ باب قُضِبَ کا مضارع معروف  
 واحد مذکر غائب اَتٰی مہموز الفا اور ناقص یائی سے مشتق ہے بمعنی آنا۔ مجزوم سے مِّنْ شرطیہ  
 کی وجہ سے دراصل تھا یا تہی جزم کی وجہ سے آخر کی یی لام کلمہ حرف علت، گر گئی ہو  
 پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے مرجع مِّنْ ہے رَبُّہٗ بمعنی اپنے رب کے پاس یہ مرکب  
 اضافی ظرف ہے یا مفعول مَعْلُوفٌ مُّجْرِمًا۔ باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر جُزِمَ سے بنا ہے  
 لغوی ترجمہ ہے درخت سے پھل توڑنا اصطلاحی ترجمہ ہے جرم کرنے والا مراد ہے  
 کفر شرک ہو ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع وہی مِّنْ ہے یہ اسم فاعل جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے یَاتٍ  
 کے فاعل کا یَاتٍ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ موصول کا ملکہ ہو کر شرط ہوئی ف جزائیہ  
 اِنَّ حرفِ مَثْبُتہٗ بِالْفَعْلِ دَلَّ عَلَیْہِمْ اَنَّہٗ جَارِجٌ وَرَاسِیٌّ ہے ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا ہو ضمیر  
 صیغہ اس کا فاعل۔ وہ سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنَّ کی جہنم اسم مفرد غائب  
 موصوف ہے لَا یَمُوتُ۔ باب نکر کا فعل مضارع منفی بلا معروف واحد مذکر غائب بمعنی  
 مستقبل مَوْتُ اَخْوَفٌ وَاوٰی سے مشتق ہے ہو ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع مِّنْ ہے فِیْہَا  
 جار مجرور متعلق ہے۔ لَا یَمُوتُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لَیْسَ  
 باب تسمیع کا مضارع معروف واحد مذکر غائب مَنّی بِلَا حَیٰوٍ لَیْسَ مَقْرُون سے مشتق ہے اسی  
 سے ہے حَیٰوٌ بمعنی زندہ ہونا رہتا زندگی ہو پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع مِّنْ ہے  
 یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف دونوں عطف مل کر صفت ہے جہنم کی یہ مرکب توصیفی اِنَّ کا اسم مؤخر  
 وہ اِنَّ جملہ اسمیہ ہو کر جزا ہوئی یہ شرط و جزا دوسرے قول میں یہیں مقولہ ششم ہو گیا لیکن پہلے  
 قول کی ترکیب میں خبر اِنَّ ہو کر جملہ اسمیہ بن کر پھر مقولہ ہوا۔ قَالُوْا اِنِّیْ سَمِعْنَا مَقْرُونًا یَّحْذَرُکَ  
 قَوْلَیْہِ لٰکِن اِنِّیْ اَسْمَعُ اَمَّا اَنْتَ فَاَنْتَ اَعْمٰی اِنَّہٗ اِسْمٌ مِّنْ اَسْمَآءِ اَلْاَنْثٰی اِنَّہٗ اِسْمٌ مِّنْ اَسْمَآءِ اَلْاَنْثٰی  
 قَوْلِہِ ہو گیا لیکن اگلی آیت مِّنْ تِلْکَ اَلْاَنْثٰی اِنَّہٗ اِسْمٌ مِّنْ اَسْمَآءِ اَلْاَنْثٰی وہاں مقولہ ششم مکمل ہوتا ہے

تفسیر عالمانہ | قَالُوا لَنْ نُؤْتِيَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاهْضِ  
مَا أَنتَ قَائِلٌ إِنَّمَا تَقْفِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا۔ فرعون نے یہ دھکی

صرف اس لیے دی تھی کہ جادوگر پھر میرے حضور جھک جائیں مگر جادوگروں نے اس دھکی کا ذرہ بھر  
اثر نہ لیا۔ اگر فرعون کی یہ چال کامیاب ہو جاتی تو اس کو تین فائسے پہنچتے رعوام میں اُس کی یہ بات  
تھوڑے دنوں کے لیے سچ معلوم ہوتی کہ موسیٰ واقعی ایک بڑے جادوگر ہیں ۲ یہ بھی سچ ہو  
جاتا کہ جادوگروں کا ایمان سچا نہیں تھا صرف ایک جھوٹی بناوٹ اور منصوبے سازی تھی ۲ ذہنی  
انتشار کا شکار عوام لوگ دوبارہ فرعون پر مطمئن ہو جاتے اور اس کے متعلق ان کے عقیدے  
اور مضبوط ہو جاتے اسی لیے فرعون نے ایک دم سزا جاری نہ کی بلکہ پہلے علی الاعلان خوب سختی و غیض  
و غضب میں آکر سنائی۔ مگر چونکہ یہ ایمان جھوٹا نہ تھا اس لیے کسی نے بھی کمزوری نہ دکھائی ۲ عشق الہی  
کا رنگ پختہ چڑھ چکا تھا۔ ویدار موسیٰ علیہ السلام کا فیض کوئی معمولی بات نہ تھی یہ تو قربت نبوت  
و رسالت کا دل نگار سینہ ٹھہرا رہی تھا کہ قَالُوا لَنْ نُؤْتِيَكَ تَمَامَ جادوگروں نے یہ سخت ترین  
دھکی تاریخِ عالم کی پہلی سزا دل حلا دیتے پتے پھاڑ دینے والی موت کا پیغام سن کر بھی بیک  
زبان ہو کر کہا اے فرعون قسم ہے اُس ذاتِ کریم کی جس نے تمام علوی سفلی بیستوں نابودوں کو ہستی  
حاکم میں ظاہر و ثابت قائم و مخلوق فرمایا اب ہم تجھ کو پسند نہ کریں گے کبھی بھی۔ اس بنا پر کہ اب ہمارے  
پاس عقل و دل کے شعور ہیں وہ آئیں وہ نشانیوں کا شقایت ظاہر و باہرہ آگئی ہیں جو ہم نے  
ہی نگاہ بصیرت سے دیکھیں اس لیے وہ ہمارے ہی پاس آئیں۔ جادوگروں نے مقابلے کے  
دن تو بیات دیکھیں نہیں راعصا کا سانپ بن جانا ۲ اُس کا پہاڑ جیسا جسم ہونا ۲ لیکن اُس کی  
پھرتی پتلے باریک سانپوں جیسی ۲ سب کچھ نکل جانا ۲ فرعون اور اُس کے پورے خیمے کو  
نکلنے کے لیے آگے بڑھنا ۲ فرعون کا گہرا کر چھتے چلاتے یا موسیٰ المدد پکارتے ہوئے بھاگنا۔ اور  
گرد گزانا کہ اے موسیٰ اس کو پکڑ لو ۲ جب حضرت موسیٰ نے اثر دھا کو پکڑنے کے لیے ہاتھ لگایا  
تو اُس کا پھر اُسی طرح پتلی لمبی قدر برابر لاٹھی بن جانا ۲ سجدے میں جنت اور اپنے صبی گھر دیکھنا  
اور جہنم اور جہنم میں کفار کے گھر دیکھنا ۲ علمِ لدنی حاصل ہونا ۲ عالی شان جرئت و بہادری مہر  
شکر کی نعمت لمانا کہ جس کے سامنے کہیں برسنے کی جرئت نہ تھی اُس سے برکما سب کے سامنے  
لَنْ نُؤْتِيَكَ۔ جیسے سخت دولت و نفرت انگیز لفاظی بولنے اور ایسی مانہ خبیثانہ نصیحت نہ  
تقریر فرمانا کہ جنت و دوزخ عذاب عتاب عقاب و ثواب، توحید و رسالت ایمان ایقان خرم



وَمَنْ حَسَرَ نَشْرَ عِبَادَتِ وَعِلِّ - عذاب الہی کی بقا۔ انعام الہی کی خیر و وفا کے بیان میں تقریر فرمادی  
اور پورے ایمانیات شرعیات طریقت و معرفت کا ایسا نقشہ کھینچا کہ ساٹھ ساٹھ سال تک پڑھنے  
والے علماء بھی بیان نہیں کر سکتے یہاں آیت کو بنیات فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی  
نسبت سے وہ آیت تھیں مگر بندے کے مشاہدے کے اعتبار سے وہ بنیات تھیں ان  
آیت کا مشاہدہ سب نے کیا مگر فرعون و فوجیوں نے ان کو بنیات دنیا سمجھا لیکن جن خوش  
بختوں کو رب تعالیٰ نے پسند فرمایا ان کے لیے وہی آیت انوار حق کی بنیات بن گئیں پھر  
ہمدردی اتنی عظیم کہ علیٰ انا علان کہتے ہیں فاقضی ما انت قاض جو تو نے ہمارے لیے سزا  
تجویز کی ہے وہ گزر اب ہم کو تیرے انعام کی رغبت نہ تیری سزا سے رخصت ہم جان  
گئے ہیں کہ تیرا صرف ظاہری حکم ہوگا۔ فیصلہ ازلیہ اسی خالق ارض و سما کا وہی نافذ ہوگا جو اس نے  
ہماری موت و شہادت کا عالم امر میں لکھ دیا ہے تیرا حکم تو صرف اسباب پر چل سکتا ہے اسی لیے  
اِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا۔ تو نے ہمارے لیے ظلم ستم سزا کا جو بھی فیصلہ و اجرا  
کرنا ہے وہ فقط اسی چند ساعتوں کی ہماری زندگی کی سانسوں میں ہی کرنا ہے تو کیسی بھی سخت  
سزا دیدے آخر اس کو ختم ہوتا ہے۔ تیری سزا کی تکلیف تو ہماری جان تک سے جان  
ختم تو ساری تکلیفیں ختم۔ جا دو کروں گا یہ قول ماقبل لَنْ نُّؤْتِيَكَ كِلْتَا اَمْتًا  
بَدَلَتْنَا۔ کی تمہید ہے۔ یعنی ہم اس لیے تجھ کو ناپسند کرتے ہیں کہ تیری ہر چیز حکومت قانون  
سزا جزا یہ اکثر و کثرت یہ کفر و شرک کے لغویات اور الہیت و ربوبیت کے جھوٹے دعوے  
اس تیری فانی زندگی تک ہیں اسی وجہ سے اب ہم اپنے سچے رب حقیقی معبود پر ایمان لے  
آئے ہیں۔ اُس کی ربوبیت ابدی اُس پر ایمان سدا بہار۔ دنیا کی دنیوی زندگی میں ہر شخص کو  
یا عذاب دنیا نصیب ہوتا ہے یعنی نعمت دولت عزت شہرت قوت حسن محبت لذت یہ  
عذاب دیا ہے۔ یا عذاب دنیا یعنی غریبی کمزوری دولت عسرت بیماری جرم و سزا۔ مگر  
بندہ جب قرب نبوت پالیتا ہے تو ایسے مقام علیا پر پہنچا جاتا ہے کہ نہ اس کو عذاب  
دنیا کی خواہش رہتی ہے نہ عذاب دنیا کا ڈر خوف رہتا ہے۔ وَالَّذِي دَاخِلًا  
میں مغربین کے دوقول ہیں ایک یہ کہ یہ قسیم جلد ہے یعنی اُس ذات کی قسم جس نے ہم سب کو پیدا کیا  
یہی قول مضبوط اور درست ہے بعض نے کہا کہ یہ عطف ہے بنیات پر یہ جلد قسم نہیں ہو  
سکتا کہو کہ قسم کا جواب نفی تاکید ملنے سے صحیح نہیں ہوتا۔ یہی وجہ یہ کہ خبر یہ قسم میں زمانہ حال ہوتا

ہے مگر نفی تاکید بلکہ زمانہ مستقبل ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ یہ قول بھی غلط ہے۔ اور اس کی یہ توجیہ بھی غلط قول تو اس لیے غلط ہے کہ عطف ماننے کی صورت میں یا تو علی مقدر مانتا پڑے گا حالانکہ مقدر ماننے سے حتی الامکان بچنا بہتر ہے اور پھر مقدر ماننے کی کوئی مضبوط وجہ ہونی چاہیے جس کے بغیر چارہ نہ ہو بلا وجہ تقدیری عبارتیں بنانا گناہ ہے۔ اور اگر بغیر مقدر ماننے عطف کیا تو عطف ہوگا من البتۃ پر اور یہ اس لیے غلط کہ پھر اَلَّذِیْ کو عطف تابعی کی وجہ سے من بتعینہ کے تحت مانتا پڑے گا اور یہ کفر ہے کیونکہ اَلَّذِیْ سے ذات باری تعالیٰ مراد وہ بعض ہونے سے پاک ہے توجیہ اس لیے غلط کہ اَقُولُ تو یہ کہنا کہ نفی تاکید بلکہ قسم سے جواب قسم نہیں ہو سکتا۔ یہ قاعدہ کلیۃً نہیں ہے کلام شعرا میں اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں۔ دوم یہ کہ قسم خبریہ میں اگرچہ زمانہ حال ہوتا ہے مگر نفی تاکید بلکہ قسم سے جواب بنانا اس حال کو مستقبل تک دراز کرنے کے لیے ہوتا ہے۔ تو کُنْ فَوْزٌ ثَوَاتٌ کا معنی یہ ہوا کہ ہم آج سے آئندہ تا عمر تجھ کو ہرگز پسند نہیں کرتے۔ اب ہمارا تیرا کوئی تعلق نہیں نہ تو ہمارا بادشاہ نہ ہم تیری رعایہ تیرے پاس جزاء سزاؤ کا نونا جو کچھ بھی شک فانی ہے اور دنیوی نفع نقصان کو اُخروی ابدی نفع نقصان پر ترجیح نہیں دی جاسکتی ہے۔ عشق پاکیزہ کی نشان ادا ہی نرالی ہوتی ہے وہ تو آتش غرور میں بھی بے خطر کو دپڑتا ہے لیکن یہ تو عقل سلیم کا بھی تقاضہ ہے کہ فانی دنیا کا وہ نقصان و مصیبت جو سعادتِ باقیہ ابدیہ سے ملا دے وہ برداشت کر لیتی چاہیے ہاں البتہ۔ اپنے عیبوں کا ہمیں اقرار ہے رب اکرم بھی بڑا غفار ہے۔ اسی سچے پکے یقینی بھروسے پر اَنَا اَمَنَّا بِرَبِّنَا لِمَغْفِرَکَ مَا اَخْطَا یَا نَادِ مَا اَکُوْهُنَا عَلَیْکَ مِنَ السَّحْرِ وَاللَّهِ خَیْرٌ وَّ اَبْقٰی اے شک ہم اپنے رب تعالیٰ پر ایمان لے آئے ہیں اور ہمیں یقین کامل ہے کہ وہ رب غفور و رحیم ہماری توبہ سب چھوٹے بڑے ظاہر و پوشیدہ گناہوں سے قبول فرما کر ہماری موت سے پہلے پہلے بخشش فرما دے گا۔ ہمارے گناہ کفر و رجاست کا وجہ سے خطاؤ ہم سے سرزد ہوتے رہے اور ہمارے اُس جا دو گری کے کفر کو بھی معاف فرما دے جس پر تو نے ہم کو مجبور کیا تھا ایسے کہ ہماری توبہ کاملہ و مآدقہ ہے اے فرعون تو نے تو اپنی نئی ایجاد دی سزا کر ہی اَشَدُّ عَذَابًا وَّ اَبْقٰی سمجھ لیا کہ ہاتھ پاؤں کاٹنے تیرے گمان میں اشد عذاب ہے اور زیادہ دن مولیٰ پر لٹکا رکھنا تیرے نزدیک اَبْقٰی ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقبول بندوں پر دائمی رحمت و برکت کرنے میں ہر



ہر طرح خیر و بہتر ہے۔ اور کافروں پر صرف اسی کا عذاب ہمیشہ رہنے والا لائق ہے۔ سبحان اللہ کیا قدرت کا نظام کرم ہے کہ عمر بھر کے بے علم جاہل کا قرآن کی آن میں کتنے علم فضل شرح صدر اور باہمت و جرأت ہو گئے کہ ایسی بے باک تقریر فرمائی گو یا کہ ان کا کفر ساری عمر کا اور ایمان ابھی چند لمحوں کا جس نے عمر بھر کا کفر مٹا دیا بلکہ ظاہری باطنی حلیہ بدل دیا کہ دل صدیقیوں والا آواز صالحین جیسی جرأت و بہادری صابریں جیسی قربانی شہیدوں والی ایمان شاکرین استقلال راغبین والا کہ فرعون طاغوتی سلطنت کا پورا تہر و جلال بھی ان کی استقامت فی الدین پر غلبہ نہ پاسکا یہاں فرمایا گیا خطایا نا۔ سئیات یا ذنوب نہ فرمایا گیا اس لیے کہ خطا ہر اس شرعی جرم کو کہتے ہیں جو غلط بھول چوک کا علی سے ہو اگرچہ کفر یہ شرکیہ یا گناہ کبیرہ و صغیرہ ہو۔ ذنوب ان غلطیوں کو کہا جاتا ہے جو گناہ کبیرہ ہو مگر کسی پر ظلم نہ ہو۔ اپنے آپ پر ظلم ہو۔ اور جان بوجھ کر علم رکھتے ہوئے کیا جائے سئیات وہ گناہ کبیرہ و صغیرہ ہیں جس میں کسی پر ظلم بھی ہو۔ دوسرا فرق یہ کہ جو بذات خود بُرا ہو وہ سئیہ جو کسی اور کی نسبت سے بُرا ہو جائے وہ ذنب ہے اور جس کا ارادہ کیا جائے۔ لیکن جس کا بالغرض بلا ارادہ مدور ہو جائے وہ خطا ہے۔ اگر حقتاً کی چار صورتیں بیان کی گئیں ہیں۔ ایک یہ کہ پہلے زمانے کے بادشاہ اپنی سلطنت کو ناگہانی دشمن سے بچانے کے لیے جادوگر تیار کرتے کراتے اور رعایہ میں سے چند لوگوں کو جبراً اس کو سیکھنے پر منتخب کیا جاتا تھا فرعون نے بھی ان جادوگروں کو کئی سال پہلے ملکی حفاظت اور پیشگی خبریں دینے کے لیے جادو سیکھنے پر مجبور کیا تھا۔ یہاں وہی اکراہ مراد ہے دوم یہ کہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے جس وقت یہ بیٹھ جادوگر مصر کے جہان خانے ایک جگہ جمع ہوئے تو حضرت موسیٰ اور ان کے کرتبوں کے متعلق گفتگو ہوئی اسرائیلی جادوگروں نے اپنے استاد قبلی جادوگروں سے کہا کہ ہم نے کئی دفعہ دیکھا ہے کہ موسیٰ سورہے ہیں اور ان کا وہ اعصاب ان کی حفاظت کر رہا ہے۔ استاد جادوگروں نے کہا کہ اگر یہ بات ہے تو وہ جادو نہیں معجزہ ہے اور اس سے مقابلہ ناممکن ہے ہم شکست کھا جائیں گے وہ یقیناً صادق ہیں پھر سب نے یہ بات فرعون سے بھی کی اور کہا کہ کسی بہانے مقابلہ ملتوی کرادے ورنہ ہماری شکست کی صورت میں تیری دولت زیادہ ہوگی۔ مگر فرعون نے بات نہ مانی اور ان کو مقابلے پر مجبور کیا یہاں اگر حقتاً سے بھی مراد ہے۔ تیسری صورت یہ کہ جب جادوگروں کے پاس فرعون کا بلاوا پہنچا تو جادوگروں نے کہا تھا کہ ہم اس تاریخ کو مصروف ہیں نہیں آ سکتے مگر ان کو ڈرا

دھکا کر اور لالچ دے کر جبراً بلایا۔ اگر اسے یہی جبری بلا و امراد ہے۔ چہاں یہ کہ ظالم جابر بادشاہوں کی خوشی کی دعوت میں آتا بھی اکثر عوام رعایہ کے لوگ پسند نہیں کرتے غافل رہتے ہیں اگرچہ دوستانہ ماحول میں ہو کہ پتہ نہیں کب موڑ خراب ہو جائے اور دعوت خانہ کی بجائے ہمتوں کا قتل خانہ بن جائے۔ گویا کہ تیرا یہ بلا وہ ہی ہمارے سے یہی ایک جبر اگر اہ کے مشابہ ہے۔ اور یہی کچھ ہو رہا ہے کہ صرف ہمارے ذاتی اختیاری ایمان لانے کو بھی تو برداشت نہیں کر رہا ہے۔ ہم تیرے خلاف نہ کوئی بات کی نہ تیرے خلاف کسی کو اکسایا نہ کسی اور کو ایمان لانے پر آمادہ کیا نہ اس مقابلے اور اپنی شکست کا اپنی زبان سے ذکر کیا۔ کیا یہ ظالمانہ جبر و اکراہ نہیں کہ ہم کو اپنی من مرضی سے دین بھی اختیار کرتے نہیں دیا۔ مگر جب کہ ہم اسرائیلی جادوگر تو پہلے بھی اسی دین طردن و موسیٰ پر تھے صرف تیرے مجبور کرنے پر جادو سیکھنے سے کافر ہو گئے تھے اب جب کہ اسی مقابلے میں اپنی ایمانی روشنی و لائل برحان دیکھنے کی وجہ سے ہم دوبارہ مومن ہو گئے کفر جادو سے تائب ہو گئے تو تجھے برداشت نہیں ہو رہا ہے۔ فرعون نے جادوگری سیکھنے کا اگر اہ اس وقت سے شروع کیا تھا جب سے نجومیوں نے ایک اسرائیلی بچہ پیدا ہونے کی پیشگوئی تھی۔ اسے فرعون توڑتے تو ہمیں موت سے ڈرایا ہے مگر تجھے کیا خبر کہ موت ہی تو قریب اپنی وصل ربانی۔ رجوع الی اللہ کا دروازہ ہے۔ اس دروازے سے تو مجرم مومن سب نے گزرتا ہے موت تو سب کو آتی ہے ہم پر بھی اور تجھ پر بھی۔ مگر ہم نہیں چاہتے کہ ہم اپنے رحیم کریم خالق مالک غفور اور عزیز و جبار غالب غفار کی بارگاہ قدس میں مجرم بن کر جاؤں اس لیے کہ اِنَّهُ مِّنْ يَّاتٍ رَبِّنَا مُجْرِمًا فَاِنَّ لَّكَ اَجَلَ لَا يَمُوتُ فَيَحْيَا وَلَا يُحْيٰى۔ بے شک جو شخص بھی بعد موت اپنے رب تعالیٰ کی بارگاہ میں کفر و شرک اگر غرور تکبر ظلم و نافرمانی کا مجرم بن کر واپس لوٹ کر حساب و محشر کی عاقبت میں جائے گا اس کے لیے ایسے دردناک دائمی شدید عذاب کا جہنم ہے کہ مجرم کو طلب و خواہش کے باوجود نہ اس عذاب سے چھٹکارے کی موت آئے نہ ایک لمحہ بھی سکون و آرام کا جینا ہی سکے حضرت حکیم الامت نعیمی بدایونی فرمایا کرتے تھے کہ موت کا بلا و انین فہم کا ہے۔ کافر کے لیے بشکل دارنٹ گرفتاری و ناستق کے لیے بشکل باز پرس عدالت کا سن اور مومن متقی کے لیے بارگاہ قدس و جمال کا دعوت نامہ اس کی طرف یہاں اشارہ فرمایا جا رہا ہے۔ بعض مفسر فرماتے ہیں یہاں اَلْقٰیٰ تِلْكَ جَادُوْكَوْكَ اَقُوْلُ ہے اور اِنَّهُ مِّنْ يَّاتٍ سے اللہ تعالیٰ کے فرمودات ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ قَدْ اَلْقٰیٰ جَزَاءُ مَعْصٰی تَوَكَّنٰی۔ آیت رہے تک جادوگر و



کا قول ہی مقبول ہے۔ اور ان کو یہ علمی معلومات حکمت و وعظہ آخرت جنت و نزع کے حالات مجرم و مومن کے انجام عذاب و ثواب کی خبریں ان کے شرح صدر و علم لدنی سے حاصل ہوئی جو زیارت موسیٰ و ویدارِ صرون علیہما السلام کے نور قلبی روشنی ایمانی کے ذریعے عطا ہوئے تھے۔ یہی وہ خصوصیت کمالیہ ہے جو صحابہ کرام اور اولیاء اللہ کو نصیب ہوتی ہے۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ ہر وہ علم اور فن جو نجاتِ اخروی اور ایمانِ الہی۔ تقویٰ اعمالی اور ہدایت عرفانی کا ذریعہ بن جائے وہ اچھا ہے۔ اور صاحبِ فن کی خوشی قسمتی ہے یہ فائدہ علیٰ ما جائنا (الخ) سے حاصل ہوا کہ دیکھو جادوگری کا فن اگرچہ سراسر کفری ہے مگر تقدیرِ انبیاء میں یہی جادوگری ان جادوگروں کے ایمان و ہدایت کا ذریعہ بن گئی۔ اس طرح کہ جادوگری کی وجہ سے مقابلہ اور مقابلے کی وجہ سے ویدارِ انبیاء علیہم السلام ویدار کی وجہ سے ادب احترام کیا اور احترام کی وجہ سے ایمان نصیب ہوا اپنے اس فن کی وجہ سے ہی انہوں نے جادو اور معجزے میں فرق جان لیا اور ہدایت پالی ورنہ ہزاروں نے یہ مقابلہ دیکھا کسی کو ایسا عرفان نصیب نہ ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ہار گاہِ الہی کی سب سے بڑی نعمت زیارت نبی علیہ السلام ہے۔ اس زیارت و قربِ محفل سے ایمان۔ صدق کمالیت تقربت جرئت ہمت کرامت اور سب سے بڑا انعام صحابیت حاصل ہو جاتی ہے۔ اگرچہ قربِ حضوری چند منٹ کی ہو اور اگرچہ کسی عمل صالح کا موقع بھی نہ ملا ہو۔ اسی لیے صحابی کا درجہ تمام دنیا کے اولیاءِ علما غوث و قطب حاجیوں نمازیوں سے زیادہ ہے۔ صحبت مجلس نبوت عقائدِ ایمانیہ کا اتنا وسیع علم بغیر کسی سے پڑھے بغیر سیکھے حاصل ہو گیا جو ماہرینِ علم کا علم عقائد پڑھنے سے ہی ملتا ہے لہذا یہ کہنا درست ہے کہ انبیاء کرام اللہ تعالیٰ کے شاگرد ہوتے ہیں اور صحابہ عظام اپنے نبی علیہ السلام کے غرض کہ قلب میں نور ہو تو علم و فضیلت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ یہ فائدہ فائز کائنات قافض سے حاصل ہوا۔ ان جادوگروں کو ویدار ایمان ایمان سے ہمت پیدا ہوئی اسی لیے فرعون جیسے ظالم و شہت گرد سے بھی نہ گھبرائے یہ بہادری کافر کو نہیں ہوتی دیکھو مرزا غلام قادیانی سیالکوٹ میں امیر ملت علی پوری کے مقابلے سے بھاگا۔ پیر مر علی شاہ علیہما الرحمۃ کے مناظرے میں مارے باندھے آتو گیا مگر ڈر کے مارے پیشاب نکل گیا۔ صوبہ سرحد میں اپنا پیغام تبلیغ بھی غیور ٹھانوں نے کہا کہ۔ اینجایا۔ مرزا صاحب یہاں آؤ۔ بس ڈر گئے۔ گئے۔ انہوں نے مسالوں کے چائے کیے کہ اگر کوئی بے علم

جہالت سے گناہ سرزد ہو جائے تو فوراً توبہ کرتے ہوئے افسوس گناہ کے کفار کے طور پر کرٹی نیکی کرے اسن دعا و امید سے کہ مولیٰ تعالیٰ اس نیکی کے بدلے میرا وہ گناہ معاف فرما دے یہ فائدہ وَالَّذِي فَعَرْنَا سے حاصل ہوا کہ دیکھو جا دو گروں نے زمانہ کفر میں وَبَعَثَ فِرْعَوْنَ کہہ کر غیر اللہ کی قسم کھائی تھی جو ہر شریعت میں شرکیہ گناہ رہا ہے اس لیے ایمان لانے ہی اپنے اُس کفر یہ شرکیہ گناہ کا کفارہ دیتے ہوئے وَالَّذِي فَعَرْنَا کہہ کر اللہ تعالیٰ کی قسم بول۔ اسی طرح حضرت وحشی جو قاتل امیر حمزہ تھے زمانہ کفر میں انہوں نے امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جنگ احد میں شہید کیا تھا۔ مسلمان ہو کر اُس کے کفارے کی فکر کرتے رہے جب جنگ یمامہ میں میلہ کذاب کو قتل کر دیا تو عرض کی اے اللہ تعالیٰ میں نے امیر حمزہ کے قتل والے گناہ عظیم کا کفارہ میلہ کذاب بھوئے نبی کو قتل کر کے کر دیا۔ یہ مسئلہ احادیث سے ثابت ہے کہ مسلمان کو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات خصوصیہ کے سوا کسی بھی چیز کی قسم بولنا جائز نہیں۔ اس کی پوری وضاحت و دلائل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد سوم میں دیکھئے۔

**احکام القرآن** | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ مسلمان کو جائز ہے کہ کسی مصلحت کے تحت اپنے ایمان لانے کی وجہ اور علت بیان کر کے کہہ دے اس لیے ایمان لایا اس کو ایمان مشروط نہیں کہا جاسکتا۔ نہ اس کو مطلب پرستی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ مگر اتنا خیال رہے کہ ایمان کو مخلص کرنے کے لیے اللہ مول کی نسبت والی علت قائم کی جائے اگرچہ بوقت ضرورت دنیوی علت بھی جائز ہے جیسے کہ جنگ کے دوران کفار کا اپنی جان مال کی حفاظت کی شرط پر ایمان قبول کرنا جائز ہے اور اسلامی سپاہ سالار اس شرط کو قبول کرے گا جب حالات کے پیش نظر مناسب سمجھے۔ یہ مسئلہ یَغْفِرُ لَنَا میں لَنَا کے لام تعلیلہ فرماتے سے مستنبط ہوا کہ جا دو گروں نے اپنے ایمان کی وجہ بتائی کہ ہم اس لیے ایمان لائے ہیں تاکہ رب تعالیٰ ہماری خطائیں بخش دے اسی طرح بعض صحابہ سے مروی ہے کہ انہوں نے آقا کا ثبات صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اگر ہم آپ پر ایمان لے آئیں تو کیا ہمارے سابقہ تمام گناہ معاف ہو جائیں گے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ فرمایا تب وہ ایمان لائے آج ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ ہم اس لیے ایمان لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی بخشش نبی کریم کی شفاعت میں ملے۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر شریعت میں سب سے زیادہ اور اشد حرام نبی سے مقابلہ کرنا ہے۔ یہی سب سے بڑا کفر ہے۔ مقابلے کی چند صورتیں ہیں



اور ساری ہی گناہ عظیم ہیں۔ یہ کہنا کہ ہم انبیاء کی مثل ہیں یہ کہنا کہ نبی آخر الزمان ہی ہے اس میں بھی ہم جیسی کمزوریاں ہیں و معاذ اللہ۔ ہمارے اعمال کا ثواب انبیاء کرام کے اعمال کے ثواب کے برابر ہو سکتا ہے یہ کہنا کہ کبھی امتی کے اعمال نبی کے اعمال کے برابر ہو جاتے ہیں بلکہ بڑھ بھی جاتے ہیں۔ یہ باتیں دیوبندی کتب میں عقیدت لکھی گئی ہیں یہ سب قول و عقیدے سخت ترین حرام و کفر ہیں۔ اگر نادانی جہالت سے ہوں تو خطا یا اگر عالم دین ایسا کہے تو سیئات کفریہ ہیں۔ یہ مسئلہ خطایا تا فرماتے کے بعد وَمَا أَكُوْهُنَّ عَلَيْنَا مِنَ السَّحَرِ کہنے سے مستنبط ہوا کہ اگرچہ خطایا تا میں تمام گناہ و کفریات شامل تھے مگر شدت حرمت اور سخت قابل نفرت ہونے کو ظاہر کرنے کے لیے وَمَا أَكُوْهُنَّ عَلَيْنَا پھر بھی علیحدہ بیان کیا اور قیامت تک یہ مسئلہ بتا دیا کہ مومن مسلمان کے نزدیک سب سے بڑا کفر نبی سے مقابلہ اور اپنے جیسا سمجھا جاتا ہے مقابلہ ہوتا ہی تب ہے جب اپنے جیسا سمجھا جائے فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کو دیگر جادو گروں جیسا ایک جادوگر ہی سمجھا تب ہی تو مقابلے پر مجبور کیا۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو ایسے گستاخوں سے بچائے۔ امین بجاہ نبی الکریم صلی اللہ علیہ وسلم تیسرا مسئلہ دینی وقار اور دینی حیثیت ایمانی غیرت مندی کو قائم اور ثابت کرنے کے لیے اپنے آپ کو ہلاکت کے لیے پیش کرتا اور دشمن کے سامنے سینہ سپر ہو کر کہنا کہ اگر مارتا ہے تو مار لے شرعاً مارتا ہے یہی کام دینی وقار یا خود گشتی کے ارادے سے کرنا اور کرنا حرام ہے۔ یہ مسئلہ قَاطِعٌ مَّا اُنْتُمْ تَاقِبُونَ سے مستنبط ہوا۔ جادو گروں نے دینی استقامت و سچائی قائم رکھتے ہوئے فرعون کے سامنے اپنے آپ کو ہلاکت کے لیے پیش کر دیا قرآن کریم میں اس کام اور جرئت مندی کی تعریف کی گئی۔ اگر کوئی شخص بیماری سے تنگ آکر ڈاکٹر سے کہے کہ مجھ کو زہر کا ٹیکہ لگا دے اور وہ اس طرح مر جائے تو حرام موت مرے گا یہ بھی گویا خود گشتی ہے اسی طرح اپنی دینی بہادری یا دینی ملک کی خاطر دشمن کے سامنے سینہ سپر ہو جائے اور اس کو کہے کہ مار لے اور وہ مار دے تو گناہگار ہوگا دینی بہادری کے لیے کہہ دینا اور بھی گویا خود گشتی ہے اسی طرح اپنی دینی بہادری یا دینی ملک کی خاطر دشمن کے سامنے اس قسم کی جرئت دکھانا جائز کارِ ثواب ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض یہاں جادو گروں کا قول نقل

**اعتراضات**

فرمایا گیا لَنْ تُوْثِرَكَ عَلٰی مَا جَاؤَتْ بِهٖ اَعْيُنُكَ اَنْ تَكُوْنُ مِّنَ السَّاجِدِيْنَ

آیت الہیہ کی بنا پر پست نہ ہوتے جو ہمارے پاس آئیں۔ آیت سے مراد اڑ دھا اوٹاؤں

کے معجزے کا رنامے ہیں یہ آیت تو تمام کے پاس آئیں کیونکہ سب کو نظر آئیں اور سب کو دین موسیٰ کی تبلیغ مقصود تھی۔ تو پھر ماجائنا کیوں کہا گیا کہ ہمارے پاس آئیں۔ جواب اس کے ہیں جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ آیت ربانی صرف عصائی نہیں تھا۔ بلکہ سجدے میں جو انوار و امرار اور غیوبات جادو گروں کو دیکھائے گئے وہ کسی اور نے نہ دیکھے ان کی نسبت سے علیٰ ماجائنا کہنا بالکل درست ہے یہ جواب بہترین درست ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ بھی اور ہی کا فرق ہے یعنی جادو گروں نے کہا کہ ہمارے پاس بھی آئیں دوسروں کے پاس آتے کی نفی نہیں۔ یہ نہیں کہا تھا کہ ہمارے ہی پاس آئیں اگر ہی کہہ کر حصر پیدا کرتے تب یہ اعتراض ٹھیک ہو سکتا تھا موم یہ کہ چونکہ ان آیت کا فائدہ صرف جادو گروں نے حاصل کیا اس لیے گویا کہ انہیں کے پاس آئیں جنہوں نے آیت الہیہ کو نہ سمجھا نہ فائدہ حاصل کیا ان کے لیے وہ آیت نہ ہو میں صرف پہلے کا ایک تماشائی مقابلہ ہو گیا۔ جس طرح ہم مسلمان کہہ دیتے ہیں کہ قرآن مجید حدیث پاک نبی پاک صرف ہمارے ہیں کیونکہ ہم کو ہی ان کی معرفت اور استفادہ پہنچا۔ نہ کہ کفار اور ابو جہل وغیرہ کو ہر ایک کا حصہ نہیں دیدار کسی کا بوجہل کو محبوب دکھائے نہیں جاتے۔ بعض نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ ماجائنا میں ضمیر جمع متکلم سے مراد صرف جادو گروں نہیں بلکہ تمام عوام مراد ہیں دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ یہاں وَالَّذِي فُطِرْنَا۔ قسم کو مؤخر کیا اور اس کے جواب لَنْ نُوْثِرَكَ کو مقدم کیا جب کہ غوی قانون کے مطابق قسم پہلے ہونی چاہیے جواب قسم بعد میں۔ جواب یہ تاخر اس لیے ہے کہ وَالَّذِي فُطِرْنَا۔ صرف قسم ہی نہیں بلکہ آیت الہیہ اور بنیات بھی ہیں۔ مگر چونکہ علیٰ ماجائنا میں بنیات حمیہ مراد ہیں اس لیے ان کو پہلے کیا گیا کہ وہ سب کے مشاہدوں میں نہیں اور فطرنا کی آیت عقلیہ فکر یہ ہیں اس لیے ان کو مؤخر کیا گیا۔ ہا۔ یہ قانون کے قسم کو مقدم کرنا چاہیے یہ اتنا اہم و ضروری نہیں۔ مؤخر کرنے سے بھی کچھ خرابی۔ مذ نہیں آتی۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَكْرِضْنَا۔ اے فرعون تو نے ہم کو اس مقابلے پر مجبور کیا۔ یہ بات تو درست نہیں کیونکہ جادو گر تو اپنی خوشی و مرضی پسند سے آئے تھے اس لیے انہوں نے فرعون کے پاس آکر پہلے کہا کہ مَا نَا لَكَ لَا جَوَا۔ (الخ) اے فرعون اگر ہم جیت گئے تو کیا ہم کو اجرت ملے گی۔ جو شخص اجرت مانگتا ہے اور اجرت کی رچ میں کام کرتا ہے وہ مجبور کیسے ہو سکتا ہے وہ تو محنت لگن اور خوشی خوشی کام کرتا ہے۔ نیز جب جادو گروں نے اپنے بے ڈنڈے میدان میں ڈال دیے اور وہ ساتھ کی طرف بت کر دوڑنے لگے تب



جادوگروں نے کہا۔ وَبَعِثْنَا فِرْعَوْنَ اِنَّا لَنُنَحِّيُ الْغَلْبُؤْنَ۔ یہ سب باتیں ترخوشی و رضا کا ہر کرتی ہیں پھر اُکْرُھْتْنَا۔ کیونکہ درست ہوا جواب اس کے پانچ جواب دے گئے۔ پہلا یہ کہ۔ لَبِعِذَّتِ فِرْعَوْنَ۔ کا قصیدہ کلام مقابلے کے وقت کا نہیں بلکہ اُس وقت کا ہے جب فرعون کے ایلچی اس کا بلا وہ لے کر جادوگروں کے پاس گئے تھے اور جادوگروں نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے عصا کو دیکھا نہ تھا صرف ان فرعونوں کی زبانی سننا ہی تھا کہ وہ بھی جادوگر ہے اور سانپ کا کرشمہ دکھاتا ہے تب جادوگروں نے اپنے آپ کو اس جادو کا ماہر اور استادِ زمانہ سمجھتے ہوئے کہا تھا کہ عزتِ فرعون کی قسم۔ لیکن جب مصر کے جہان خانے میں سب جادوگر استا و شاگرد مل بیٹھے اور اسرائیلی جادوگروں نے عصا بر موسیٰ کی کیفیت بتائی تب استاد جادوگروں کا ارادہ مقابلہ ڈگمگا گیا۔ اور فرعون کو منع کیا جس پر فرعون نے جبر کیا۔ لہٰذا اُکْرُھْتْنَا کہنا درست ہوا۔ دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ اسرائیلی جادوگروں نے اُکْرُھْتْنَا۔ کہا تھا۔ لیکن اُجرت کی طلب اور فرعون کی قسم یہ دوسرے قطبی جادوگروں نے بولی تھی۔ تبسرا جواب یہ دیا گیا کہ سورۃ شوریٰ آیت ۲۴ میں قَالَ لَقَدْ اٰجَبَا لَھُمْ وَعَمِیْھُمْ کے بعد فرمانا کہ قَالُوْا بَعِثْنَا فِرْعَوْنَ۔ یہ ترتیب کے لیے نہیں صرف تذکرہ ہے کہ جادوگروں نے یہ باتیں کی تھیں۔ چہارم یہ کہ اُکْرُھْتْنَا سے مراد باد و سیکنے سکھانے پر مجبور کرنا ہے نہ کہ مقابلے پر۔ پنجم یہ کہ ہم کو تیرا بلا وہ ہی ہمارے لیے اکراہ تھا ورنہ ہم تو اپنی مصروفیات کی بنا پر ان کے لیے تیار نہ تھے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَا یَمُوتُ فِیْھَا وَلَا یَحْیٰی۔ جہنم میں بحرین نہ مرے گے نہ زندہ ہوں گے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے موت و حیات آپس میں نفیضین ہیں اور نفیضین کا نفعہ الجمع ہوتی ہیں کا نفعہ التخلو نہیں ہو سکتیں نہ دونوں ختم ہو سکتی ہیں نہ دونوں جمع لہٰذا یا تو زندگی ہوگی یا موت دونوں اٹھ نہیں سکتیں اجتماع نفیضین بھی محال جواب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ جہنم کے بدترین مال کی تشیل دی گئی ہے جس طرح کہا جاتا ہے کہ فلاں اتنا سخت بیمار ہے کہ نہ زندوں میں ہے نہ مردوں میں یعنی نہ زندگی کی لذت نہ موت کا سکون سختی عذاب کی وجہ سے خواہشِ موت کے باوجود موت نہ آئیگی زندہ ہوگا لیکن بے فائدہ جس کا نہ ہونا بہتر۔ دم یہ کہ یہاں مسلسل ہونے کی نفی ہے کہیں مرے گا کہیں جھے گا۔

تفسیر صوفیانہ | مَا اَنْتَ قَائِلٌ اِنَّمَا تَقْفٰی مِنْہٗ الْاَحْیٰیۃَ الَّذِیْنَ اَنْسٰنُ یُبْدِلُشِ

جہلِ فطرت اگرچہ صحبتِ بد اور نفسانی طمع کی وجہ سے چند لحاظِ ناموسیہ میں غیثانہ طبیعت اختیار کر لیتی ہے مگر قربتِ عقلی و قلبی کا پرتو پڑتا ہے تو وہ جبلتِ حکماءہ اپنی مائل شدہ قوتِ غلبہ سے نفسِ آمارہ کے سامنے سینہ سپر ہو کر قوتِ یقینہ کے زور پر اعلان کر دیتی ہے کہ مصطلحات کے فانی علاقوں میں بسنے والو ہم تم سے نفرت کرتے ہیں اس لیے کہ ہم کو سعادتِ باقیہ مل گئی ہے جبکہ تمہارے پاس شقاوتِ بدنیہ اور لذاتِ مائلہ فانی ہیں۔ ہماری بین و یار کی کروٹوں میں آہم حیثیت سے لذاتِ عقلیہ باقیہ سعادتوں سے آیتِ اخروی آگئیں۔ قسم ہے ہم کو اپنی جبلت کے خالق کا۔ اسے نفس ہم نے تیری جزا سے حقارت تیری کسرا سے نفرت کر لی کہونکہ نفس و شیطن کا ہر وعدہ وغیرہ اسی حیاتِ ناموسی فانی میں ہے اعضاءِ ظاہر اور مزاجِ فرعون تو دھوکہ کھا سکتا ہے۔ مگر روشن فہمیز تیرے جبر و اکراہ سے خائف ہیں ہو سکتیں تو جو چاہے کر گزرے۔ اَمَّا بِرَبِّنَا يَسْتَاخْفِرُونَ اَخْطَايَاَنَا وَصَاكَ اَكُوْهُنَّ عَلَيْهِ مِنَ السَّجَرِ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ وَّ اَبْقٰ۔ بے شک ہم سایہِ عاطفت میں اگر ایمان بالشدایانِ اللہ مقامِ فانی اللہ حاصل کر چکے ہیں تاکہ ہمارا خالق فانی باطن کی حیثیاتِ مظلمہ اور صفاتِ رقبہ کی خطاؤں کو اپنے نورِ محبت کے پردوں میں چھپا کر مٹا دے اور نفس کے جبر و اکراہ کے سبب سے ہمارا جو میلانِ زخرفِ دنیوی اور لذاتِ طبعی کی طرف ہوا تھا اور جو مقابلہِ موسیٰ و قلب اور ضرورِ عقل سے ہوا تھا اس کی بخشش و تلافی عطا فرمائے۔ اس لیے کہ نفس ملعون کا اکراہ بس اس وقت تک ہوتا ہے جب تک معرفتِ حق کا نور استعداد حاصل نہیں ہوتا۔ لیکن جب قلبِ مسعود کی حقیقت ظاہر ہوتی اور نورِ قلب ظاہر ہوتا ہے تب وہ قوتِ تجلِ مقابلہِ قلب سے ثابت ہو جاتی ہے اور سمجھ جاتی ہے کہ اِنَّهُ مِّنْ يَّاْتِ بِهَا مُجْرِمًا فَاِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوْتُ فِيْهَا وَاَدْءٰ يَحْيٰی۔ بے شک جو حشرِ جہان کی قیامتِ صغریٰ میں ہیبتِ بدنیہ کی ثقیل کثافتوں میں کچیل کا مجرم بن کر اور صبیحہِ خیسہ کے جرائم کی توجیہ فاحشہ نے کر بارگاہِ معرفت میں حاضر و طالب بنے گا وہ نفسِ رذیل نہ آدم طبعی کی موت مرے گا نہ وہ جہاتِ حقیقیہ نورانیہ کی زندگی پاسکے نہ وہ امرِ حقِ عینیہ کی سزا اور عذابِ بد عقیدگی سے نجات پائے صوفیاء فرماتے ہیں کہ نفسِ بد کی اس طریقہ سے مذاقت کرنی چاہیے تاکہ تمہارے دشمن بھی گہرے دوست ہو جائیں یہ طریقہ صابرین کا ہے۔ معافی مانگنے والوں کی معافی کو قبول کرنا منزلِ معرفت و قریب کرنے کا پہلا قدم ہے جو دوستوں کی معافی قبول نہیں کرتا اس پر اللہ کی طرف سے تنہائی کی وعید



آتی ہے۔ دوست کی سچی معافی قبول کرنے کے چارنا مڈے ہیں اور نہ قبول کرنے کے یہ چار ہی نقصان ہیں ۱۔ قلب نرمی پکڑتا ہے رقت قلبی پیدا ہوتا ہے ۲۔ مرتے وقت اُس پر نرمی کی جاتی ہے ۳۔ حوض کوثر پر جلدی عاضری نصیب ہوگی ۴۔ اس کو رب تعالیٰ کی طرف سے جلدی معافی اور بخشش ملے گی۔ اگر کوئی معافی قبول نہ کرے یا شرطیں لگائے تو اُسی طرح کی محرومیاں اس کو ملے گی۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کی سچی توبہ قبول فرمانے والا ہے۔

وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ

اور جو آئے گا اُس کے پاس ایسا مومن بن کر کہ عمل کئے ہوں گے نیک

اور جو اُس کے حضور ایمان کے ساتھ آئے کہ اچھے کام کئے ہوں

فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ۝ جَنَّاتُ

تو وہی ہیں جن کے لیے اونچے مقام ہیں وہ عدن کے باغ

تو انہیں کے درجے اونچے بننے کے باغ

عَذْرٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

جاری رہتی ہیں جن کے نیچے نہریں ہمیشہ تک رہنے والے ہیں

جن کے نیچے نہریں ہیں ہمیشہ۔ اُن میں رہیں

فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاؤُا مَنْ تَزَكَّى ۝ وَلَقَدْ

اُن ہی میں اور وہ جزا ہے ہر اُس شخص کی جو پاکیزہ رہا۔ اور البتہ بیشک

اور یہ صلہ ہے اس کا جو پاک ہوا۔ اور بے شک

أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَن أَسْرِ بِعَبَادِي

وہی قرمانی تھے موسیٰ کی طرف اس بات کی کہ رات ہی کو روانہ ہو جاؤ میرے بندوں کے ساتھ ہم نے موسیٰ کو وحی کی کہ راتوں رات میرے بندوں کو سے چل

فَاَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا

اور پھر تم خود بناؤ اُن کے لیے ایک خشک راستہ دریا میں اور ان کے لیے دریا میں سوکھا راستہ نکال دے

لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ۝ فَاتَّبِعْهُمْ

تم کو نہ کھ ڈر محسوس ہوگا پکڑے ہاتھ کا اور نہ خطرہ ہوگا تم کو۔ پھر فرعون اُن کے پیچھے نہ ہوگا کہ فرعون آئے اور نہ خطرہ۔ تو اُن کے پیچھے

فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ

پیچھے بھاگا اپنے لشکروں کے ساتھ تب ڈبو دیا ان کو گہرے پانی میں فرعون پڑا اپنے لشکر کے ساتھ تو انہیں دریا نے دھانپ لیا

مَا غَشِيَهُمْ ۝ ط

خوب اچھی طرح ڈبونا

جیسا دھانپ لیا

ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت تعلقات میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مجرم بن کر حاضر ہونے کی حیثیت کا ذکر ہے۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ کے پاس مومن بن کر حاضری کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں جادوگروں کا کفر سے نجات پانے کا تذکرہ ہوا۔ اب ان آیت میں بنی اسرائیل کو فرعون



سے نجات دلانے کا بیان ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرعون کی اُن ظالمانہ حرکتوں کا ذکر ہوا جو اُس نے مومن صحابہ جا دگروں کو قتل کر کے کیں۔ اب ان آیت میں فرعون کے بنی اسرائیل کے خلاف برے رویے کا بیان ہو رہا ہے۔

وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الْعَمَلِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الْمَدْرَجَاتُ أَعْلَىٰ  
تفسیر نحوی | جَنَّتْ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ

جَزَاءُ مَنْ تَذَكَّىٰ۔ واو عاطفہ۔ مَنْ شرطیہ اسم موصول یَا تِ باب ضرب کا مفارع معروف  
بمعنی مستقبل آنے کا زمانہ قیامت کا دن ہے۔ مُؤْمِنًا صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع مَنْ ہے  
ہ ضمیر ظرف ہے مُؤْمِنًا باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر حال یَا تِ کے فاعل کا اور موصوف  
ہے اگلی عبارت کا۔ قَدْ عَلِمَ باب سَمِعَ کا ماضی قریب واحد مذکر غائب مگر شامل ہے مؤنث  
کر بھی۔ الف لام استغرائی صِلَتْ۔ اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے صَالِحَةٌ صِلَ باب فتح سے  
مشتق ہے اسم فاعل ترجمہ ہے اچھائی اور بھلائی والے کام یہ مفعول یہ ہے۔ قَدْ عَلِمَ اپنے  
فاعل و مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے مومنا کی یہ مرکب توصیفی حال ہے یَا تِ  
فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلا اور وہ دونوں ملکر شرط ہوئی۔ جَزَاءُ اس کا اسم اشارہ بعید جمع مذکر کیسے کہ فیہ واحد اس سے  
مراد وہ شخص ہوتا ہے جس کے لیے اشارہ کیا جائے اسی لیے مفعول کی سب ضمیریں اس کے ساتھ آسکتی ہیں جیسے اُولَٰئِكَ یہ مبتدا ہے شلہ ہے اسم اشارہ بنی ہوتا  
اس لیے اس کا اس رفع ظاہر نہیں ہے لَہُمْ جار مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ اسم مفعول  
کا الف لام عہد ذہنی دَرَجَاتُ اسم جمع مؤنث سالم ہے دَرَجَةٌ بمعنی مرتبہ یا مقام۔  
أَعْلَىٰ اسم جمع مکسر ہے عَلِیًّا اسم تفعیل مؤنث واحد کی دراصل عَلَوٰی تھا بروزن فَعْلٰی وَاوْثَقِیل  
کے بدلے میں الف آیا۔ جیسے کِبْرٰی کی جمع کِبْرًا ہوتی ہے عَلَوٰی سے مشتق ہے عَلٰی  
کی اِ اس لیے ہے تاکہ علامہ صدر کی مشابہت نہ ہو سکے۔ ایک قول میں یہ عَلٰی سے مشتق ہے  
عَلَوٰی باب نصر ہے اور عَلٰی باب فتح میں ہوتا ہے یہ صفت ہے دَرَجَاتُ کی یہ مرکب توصیفی  
مُبْدَلُ منہ ہے۔ جَنَّتْ۔ اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد جَنَّتْ بمعنی پوشیدہ باغ مضاف  
ہے عَدْنُ اسم حامل مصدر جامد مصدری معنی ہے آرام وہ رہنا۔ رہائشی باغ۔ لیکن جامد  
ہو کر یہ ایک جنت کا نام ہے۔ خیال رہے کہ جنت کے آٹھ حصے ہیں ۱۔ جنتِ علین  
۲۔ جنتِ الفردوس ۳۔ جنتِ المادوی ۴۔ جنت دارالجلال ۵۔ جنت دارالطولی ۶۔  
جنتِ عدن ۷۔ جنتِ نعیم ۸۔ جنت دارالصلام۔ یہ مضاف الیہ ہے اگر لفظ عدن

مصدر ہو تو یہ اضافت حقیقی ہے یعنی رہنے کے پاتھ اور اگر یہ حاصل مصدر جامد ہو تو یہ اضافت توصیفی ہے۔ یہ مرکب اضافی موصوف ہے تخری۔ باب فرب کا فعل مقارع معروف واحد مؤنث۔ من جارہ بیانہ تحت اسم ظرف مکانی مضاف ہے حاضیر واحد مؤنث غائب مجرور متصل برائے جمع غیر عقلی مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے تخری الّا نظر۔ اسم جمع مکسر معترف باللام وھنی نہر کی جمع ہے یہ فاعل ہے تخری کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی دونوں مل کر بدل بعض ہوا دَرَجَةُ الْعُلٰی کا وہ سب مل کر نائب فاعل ہے موجود پوشیدہ کا۔ خلیفین۔ باب نصر کا اسم فاعل جمع مذکر ضم ضمیر صیغہ اسکا فاعل اسکا مرجع اولئک ہے قبھا جار مجرور اس کا متعلق یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے کہم کا اس لیے بحالت نصب ہے ضم ذو الحلال اور حال مجرور ہو کر متعلق ہے موجود پوشیدہ کا وہ سب مل کر جملہ اسمیہ خبریہ مشار الیہ و ذالک۔ واو عاطفہ یا حالہ۔ ذالک اسم اشارہ واحد بعید کے لیے آنا ہے ذال اسم ہے ک ضمیر عاقل واحد مذکر ہے مخاطب کے اعتبار سے ہر قسم کی ضمیر عاقل اس میں آسکتی ہے مبتدا ہے اس لیے مرفوع ہے۔ جزاؤ۔ اسم حاصل مصدر جامد یعنی بدلہ جزاء کے وزن پر الف مصدر یہ لگایا پھر اظہار ہمزہ و لام کلمہ کے لیے واو لگائی گئی اور آخری الف صرف بھراؤ کے لیے جیسے یذخروا یا فائوا وغیرہ کا الف مضاف ہے من اسم موصول نزلی باب تفعّل کا ماضی مطلق واحد مذکر زکو ناقص واوی یازگی ناقص یا ئی سے مشتق ہے ہو پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی خبر مبتدا دونوں جملہ اسمیہ ہو کر عطف ہے اَلَّذِیْ دَا جَتْ بِہ۔ قَاوُلُکَ سب سے مل کر جزا ہے و من یاتہ کی وہ شرط و جزا مل کر عطف ہے من یات ربہ یہ سب مل کر مقولہ ششم ہے قَالُوا لَنْ نَّؤْتِیْکَ سب مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ وَ لَقَدْ اَوْحٰیْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَسْرِ بِمَا دِیْ قَاضِیْرَ بَلٰہُمْ طَرِ یْقَآئِی الْبَحْرِ یَبْسَا لَا تَخَفْ دَرَّکَاوَدَ لَا تُخْشٰی قَا تَبْعُهُمْ فِرْعَوْنُ یُجْنُوْہِ نَفْسِیْہُمْ مِّنَ الْیَمِّ مَا غَشِیْہُمْ۔ واو سر جملہ ابتداء کلام کے لیے لام کے تائید کے لیے یعنی البتہ یقیناً۔ قَدْ اَوْحٰیْنَا۔ باب افعال کا ماضی قریب معروف جمع متکلم وھی سے مشتق ہے اس کا مصدر اِیْحَآءُ ہے بوجہ ہمزہ مکسور واو و ف کلمہ ی سے بدلا گیا۔ نا ضمیر صیغہ بارز اس کا فاعل مرجع رب تعالیٰ الی جارہ انتہاء غایت کے لیے موسیٰ مجرور یہ جار مجرور



متعلق ہے۔ اُن حرف تفسیر یہ دلالتِ فاعلیٰ مفسر ہوتا ہے اپنے پہلے کلام کا اس کی تفسیر اور دلالتِ دو قسم کی ہے ۱۔ دلالتِ فاعلیٰ یہاں یہی ہے ۲۔ دلالتِ معنوی۔ یعنی اپنا عمل اس انداز میں کرنا کہ دوسروں کے لیے رغبت ظاہر ہو کر کرنے والے کے کام اور عمل کی حالت بتائے کہ دوسروں کو کرتے پر آمادہ کرنا چاہتا ہے (علم نحو میں حرفِ اُن پانچ قسم کا ہے ۱۔ اُن حرفِ ناصبہ یہ ماضی اور مضارع پر آتا ہے اور دونوں کو مصدری معنی میں کر دیتا ہے ترجمہ ہے یہ کہ اور فقط مضارع کو نصب دیتا ہے ۲۔ اُن یہ اُن حرفِ زائدہ یہ لٹا کے بعد اس کی تاکید کے لیے آتا ہے ترجمہ ہے جب کہ یا جب ہی ۳۔ اُن مخففہ یہ اُن یا اِنَّ سے بدلا ہوتا ہے اور لغو ہو جاتا ہے۔ یعنی اپنا عمل نہیں کرتا مگر ترجمہ باقی رہتا ہے ترجمہ ہے بے شک یقیناً ۴۔ اُن تفسیر یہ دلالتِ فاعلیٰ اور کبھی دلالتِ معنوی ۵۔ اُن تانیہ اس کا ترجمہ ہوتا ہے یہ کہ نہ جیسے اُن تثنیہ بکم۔ اُن بابِ افعال کا امر حاضر معروف واحد مذکر مری سے مشتق ہے یعنی سیر کرنا۔ رات کر روائی ایسا چلنا جس میں تمکاوٹ نہ ہو۔ ب جارہ تعذیب کی یا بمعنی مع عباد جمع مکسر تغیر تکثیری اس کا واحد عید ہے یا عائد بمعنی ایک عبادت گزار کی ضمیر واحد متکلم مراد اللہ تعالیٰ یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے اُن کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ فاعلہ اِضْرِبْ بابِ ضرب کا امر حاضر معروف واحد قرین سے مشتق ہے اس کے معنی مارنا ۲۔ بیان کرنا ۳۔ چلنا یہاں اسی معنی میں ہے اُن اور اِضْرِبْ دونوں میں اَنْتَ ضمیر فاعل کا مریض موسیٰ ہیں لہٰذا جار مجرور اَوَّلِ مفعول متعلق ہے طریقاً اسمِ مبالغہ واحد جایدنکہ بمعنی راستہ مفعول بہ ہے فی اَنْخَرُ یہ جار مجرور متعلق دوم ظرفی ہے اِضْرِبْ کا بعض نے فرمایا کہ فی بمعنی اِلیٰ ہے یبنا اسم مصدر بمعنی اسم فاعل ترجمہ ہے خشک ہونا خشک رہنے والا۔ لازم ہے اس کی جار قرینیں کی گئی ہیں ۱۔ یبنا یہ مشہور ہے ۲۔ یبنا بوزن فَعُولٌ صیغہ مبالغہ ۳۔ یبنا یابس کی جمع جیسے صاحب کی جمع مُحَبٌّ یا صحیفے کی جمع مُحَفٌّ ۴۔ یابس اسم فاعل واحد مذکر۔ یہ صفت ہے طریقاً کی دونوں موصوف صفت مفعول یہ ہیں۔ وَرْکَا۔ اسم مصدر بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے لَا تَخَفْ کا۔ یہ فعل مضارع معروف منفی بلا بمعنی مستقبل خوف سے مشتق ہے بابِ تَمَع سے ہے اس کی تین قرینیں ہیں لَا تَخَفْ یہی مشہور ہے ۵۔ لَا تَخَفْ یہ صیغہ اصلی بلا تعلیل حالت میں ہے ۶۔ لَا تَخَفْ مضارع مجزوم اِضْرِبْ کے جواب امر ہونے کی مناسبت سے۔ وَرْکَا کا معنی ہے مل جانا یا لینا پکڑ لینا عمل کا نتیجہ ملنا۔ لَا تَخَفْ

فَاعِلٌ وَمَفْعُولٌ بِہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا اور اَوْ عَلَاقَہ لَا تُخْشٰی بَابِ سَمْعٍ کا مضارع منفی بلا معروف واحد مذکر اَنْتَ ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل خُشٰی ناقص یا اَنْتَ سے مشتق ہے بمعنی اندیشہ خطرہ خوف کا معنی قلبی دُرِ خُشٰی کا معنی حقیقی دُر۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ دونوں عطف مل کر جواب امر ہوا۔ یا عَالِ ہے اِضْرِبْ کے فاعل اَنْتَ کا۔ اِضْرِبْ سب سے مل کر جملہ فعلیہ اَنْتَا یہ معطوف ہوا اَمْرٌ کا دونوں جملے عطف مل کر مفسر ہوا الْقُدَّ اَوْحٰنَا کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ تفسیر یہ ہو گیا ف زَاہِدَہ تَعْقِیْبَہ۔ یہ بتاتی ہے کہ اُکلا واقعہ کچھ ہی دیر بعد ہوا۔ اَتَّبِعْ بَابِ اَفْعَالِ کا ماضی تَبِعْ سے مشتق ہے مطلق واحد مذکر غائب بمعنی پیچھے پچھے آنا ایک قول میں بَابِ اِفْتِحَالِ سے ہے اَتَّبِعْ یہی فعل وَصِیْفَہُ مُمْ ضَمِیْرُ مَفْعُولِ بِہ مرجع ہے بنی اسرائیل فِرْعَوْنُ یہ مصری لغت کا لفظ فارا اُوہ سے مبطل ہے بمعنی اونچی چوٹی مراد ہے اونچا حاکم یعنی بادشاہ فاعل ہے۔ ب حرف جر بمعنی مَعَ جُنُودِہُمْ جمع مکسر ہے جُنُودُ کی بمعنی لشکریت سے قبائل کے ضمیر کا مرجع فرعون مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہے جار مجرور متعلق ہے اَتَّبِعْ کا سب مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا ف حرف تعقیب غشی بَابِ سَمْعٍ کا ماضی مطلق معروف مثبت واحد مذکر غائب ایک قرئت میں غشی ہے بَابِ تَفْعِیْلِ سے وہی فعل وَصِیْفَہُ بہر حال غشی سے بنا ہے بمعنی ٹھک لینا مراد ہے غرق کر دینا۔ ہُمْ ضَمِیْرُ مَفْعُولِ بِہ مرجع ہے فرعون و فرعون بنی جَارَہُ بمعنی فی یعنی پانی ہیں۔ الف لام خارجی یم اسم مفرد جامد بمعنی سمندر مراد ہے سمندر کی مثل کثیر پانی دور و نزدیک چاروں طرف۔ یہ جار مجرور متعلق ہے غشی کا تا حرف مصدر یہ اس میں بہت قول ہیں اور اسی بنا پر ترکیبیں بھی بہت ہیں بگر ہماری ترکیب کو ترجیح ہے غشی فعل با فاعل مُمْ مَفْعُولِ بِہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول مطلق ہوا غشی کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

وَمَنْ يَأْتِهِم مِّنْهُم مِّنْ قَدِّعِلِ الْقُلُوبِ قَدْ دَلَّكَ لَعْنُ الدَّارِجِ  
**تفسیر عالمائے** اَنْطَلُ جَنَّتْ عَدُوٌّ تَجَرُّوْا مِنْ تَحْتِہَا اَلَا تَنْهَرُ خُلْدِیْنَ فِیْہَا وَذَالِکَ  
 جَزَاؤُ مَنْ تَزْکٰی۔ دنیا ہی دارِ العمل ہے موت کے بعد کوئی عمل نہ ہو سکے گا موت  
 کا بعد تو حاضری ہے اُس بارگاہ کی جس کا وعدہ مقرر ہے وہ نوٹنے کا دن ہے پہلی حاضری قبر  
 میں دوسری حاضری میدانِ محشر میں جو خوش نصیب ایمان کی سماعتی کے ساتھ تہ تیغ مات  
 کی حاضری میں رب تعالیٰ کے حضور حاضر ہوا۔ اُس کی مزید خوش نصیبی یہ کہ دنیوی زندگی میں



اعمال بھی اچھے عبادت ریاضت تقویٰ طہارت عدل و انصاف والے کئے فرائض و واجبات  
 تو ضرور ہی ادا کرتا رہا اس لیے کہ تمام اعمالِ صالحہ تو عمرِ قلیل میں ادا کر لینا ناممکن ہے ( ایسے  
 مومنین صالحین کے لیے طبقہ جنت کے اونچے درجہ ہیں اور یہ درجات جنتِ عدن میں ہیں  
 جو علائقہ جنت کا اعلیٰ طبقہ ہے جنت کے آٹھ حصے ہیں جن میں ایک جنتِ عدن ہے اس  
 میں ایسی بلندی۔ باغات کی سدا بہاریں ہیں جو جنت کے دوسرے نیچے حصوں میں نہیں  
 ہیں۔ جنتی نہروں کی ابتدا ہوتی ہے جو دیگر جنتوں تک پہنچتی چلی جاتی ہیں جنت جمع فرماتا  
 باغات کثیرہ کی وجہ سے ہے پھر وہ جنتی اُن جنتوں میں ہمیشہ ہمیشہ اسی میں رہیں گے۔ کبھی موت  
 نہ تکلیف نہ بیماری پریشانی ہو نہ نکالا جائے۔ مسلم شریف کی ایک روایت ہے کہ دنیا سے کافر  
 ہو کر مرنے والا قیامت اور جہنم میں لا یموت۔ وَلَا یَحْیٰی کی حالت والا ہوگا اور فاسق  
 ہو کر مرنے والا جہنم کی سزا سے مرکر ملیا سبب ہو جائے گا اور پھر شفاعت کے پانی سے  
 بامدت سزا کے مکمل ہوتے سے اُگتے کی شکل پیدا ہوگا۔ لیکن جنتی متقی اور مغفورین نہ  
 کبھی موبس نہ بیمار ہوں نہ نکالے جائیں مگر یا تہ سے جہانِ قرب کے پاس یا قریب آنا مراد  
 نہیں اللہ تعالیٰ جسمانیت سے پاک ہے۔ کفار میں ایک فرقہ مجسمہ ہے جو اللہ کے جسم  
 کی بد عقیدگی میں مبتلا ہے اللہ کے لیے جسم مانتا ہے، وہ ان آیت سے دلیل دیتے  
 ہیں۔ اللہ کی طرف آنا سے مراد قیامت میں آنا مراد ہے یا وہ جگہ جہاں رب تعالیٰ  
 بھیجے۔ جیسے نازی کے لیے مسجد۔ مسئلہ حاجی کے لیے کعبہ موسیٰ علیہ السلام کے لیے طور وغیرہ  
 وغیرہ ان مقامات میں آنا اللہ کی طرف آنا ہے۔ صالحات سے مراد وہ اچھے اعمال ہیں جو  
 عقلِ اسلامی اور نقلِ قرآنی اور احادیث کی زبانی ثابت ہوں۔ ان سے جنت کر سکتے بھی  
 پسندیدہ مفید اور خوب صورت کام ہوں وہ اعمالِ صالحہ نہیں ہو سکتے لفظ من واحد جمع  
 دونوں کے لیے مستعمل ہے اس لیے یہاں من یا تہ میں من جمع کے لیے ہے اسی معنی  
 کی وجہ سے آگے اُولٰٓئِكَ اسم اشارہ جمع ارشاد ہوا اور تمام مومنین صالحین مراد ہیں  
 دَرَجَاتُ اُلْعٰلٰی سے ثابت ہوا کہ جنتی دو قسم کے ہیں ایمان اور اعمالِ صالحہ والے  
 ان کے لیے ہی اونچے درجات ہیں ایمان لاکر مومن بن کر برے عمل کرنے والے، ان  
 کے لیے نیچے درجوں والی جنتیں ہیں۔ ان کی جنت ان کو شفاعت کی بخشش سے ملے گی  
 یا سزا جہنم کو مکمل بھگت کر۔ بخاری مسلم ترمذی مسند احمد نے عن ابی سعد اور عن ابی ہریرہ

روایت فرمایا کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد مقدس فرمایا کہ نیچے درجہ والے جنتی اور نیچے درجہ والوں کو اس طرح دیکھا کریں گے جس طرح آج ہم زمین سے ستاروں کو چمکتے دیکھتے ہیں یعنی ان میں اتنی دوری اور ان میں اتنی چمک ہوگی۔ فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ان ہی میں مدین و فاروق ہوں گے۔ وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى۔ جزا اور اجر میں یہ فرق ہے کہ جزا ہر اچھے برے نفع نقصان مفید غیر مفید بدے کو کہتے ہیں لہذا نیک کی جزا جنت اور بد کی جزا جہنم ہوئی۔ لیکن اجر صرف مفید اچھے اور نفع والے بدے کو کہتے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ یہ جادوگروں کا آخری کلام ہے جو اپنے ایمان لانے کی وجہ بتاتے ہوئے دلائل کے طور پر فرعون کو سمجھاتے ہوئے فرعون کے سامنے اُس سے کیا۔ لیکن خدی عالم فرعون نے پھر بھی ان کو سزا کے لیے پکڑ لیا۔ اور سب کو دریا و قلم کے کنارے سے جایا گیا مگر چونکہ مراحتاً سزا دینے کا ذکر نہ تھا ان مجید میں ہے نہ حدیث پاک میں اس لیے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ فرعون نے سزا ملتی کر دی اور جادوگروں کو چھوڑ دیا تھا بعض نے کہا کہ ابقی تک جادوگروں کا قول ہے اور اِنَّهُ مِنْ بَيِّنَاتٍ مُّبِينَاتٍ سے اللہ تعالیٰ کا قول ہے مگر یہ دونوں باتیں غلط ہیں سباق و سباق کے خلاف ہیں صحیح یہ ہے کہ یہاں مَنْ تَزَكَّى تک جادوگروں کا کلام ہے اس کے بعد جب ان کو پکڑ لیا گیا اور دریا و قلم کے کنارے سزا دی جانے لگی تب تمام جادوگروں نے آخری دعائیں مانگیں۔ رَبَّنَا اَنْصِرْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوْفِقًا مُّسْلِمِينَ (سورۃ اعراف آیت ۱۲۰) قرآن مجید کے یہ دعائیہ الفاظ اسی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ فرعون نے سزا دی اور جادوگروں کے آخری الفاظ برقت شہادت یہ دعائیں تھیں۔ مگر یہ دعائیہ الفاظ سزا کے ثبوت میں اِنَّ رَبَّنَا اَنْصِرْ ہے اقتضاء متعدد احوال سے بھی ثابت جس میں جادوگروں کو مومن صحابی صابر شہید فرمایا گیا ہے۔ بعض روایت میں صرف صابر بن فرمایا گیا۔ چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک مشہور روایت ہے کہ۔ قَالَ كَانُوا اَوَّلَ النَّهَارِ سُخْرًا وَآخِرَهُ شُكْحًا۔ یعنی حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ یہ جادوگر اُسی دن کے شروع میں متعجب نہ کرتے جادوگر تھے اُسی دن کے آخری حصے میں شہید کر دئے گئے۔ نیز تاریخ کی توثیق بھی ثابت کرتی ہے کہ فرعون نے صولی دیدی تھی اور اس طرح کیا تھا جس طرح یہاں مذکور ہے۔ اسی لیے کہ تاریخ میں فرعون کو اس طرح ہاتھ پیر کا ٹکڑوں دینے کا



موجد کہا گیا ہے اگر جاوگروں کو چھوڑ دیا ہوتا مولیٰ نہ دی ہوتی تو پھر فرعون موجد مولیٰ کیونکر بتا فرعون کی طرف اور تو کوئی واقعہ اس طرح کی سزا کا منسوب نہیں۔ (روح البیان) ترک کی سے مراد یہ ہے کہ جس نے کفر شرک اور گناہ کبیرہ سے اپنے آپ کو پاک کر لیا۔ اور لا الہ الا اللہ پڑھ کر اللہ رسول پر ایمان لے آیا۔ اعمالِ صالحہ کئے یہ اس کی جزا ہے۔ اعمالِ صالحہ کی گیارہ قسمیں ہیں ۱۔ ادائیگی حقوق اللہ ۲۔ فرائض کی پابندی ۳۔ واجبات کی حفاظت ۴۔ سنتہ مؤکدہ ۵۔ سنت غیر مؤکدہ ۶۔ نوافل کی کثرت ۷۔ حقوق العباد کا خیال رکھنا ۸۔ حقوق النفس یعنی اپنے حقوق پر سے کرنا ۹۔ ظلم اور فساد فی الارض سے بچنا ۱۰۔ ذکر الہی میں مشغول رہنا ۱۱۔ انیکوں کی گھلیں اچھی کتاب میں تقریریں پڑھنا سننا۔ بری۔ بد عقیدہ کتابوں تقریروں۔ محفلوں سے بچنا۔ خیال ہے کہ صحتی ہونے کے لیے مومن ہونا اور درجاتِ علی کے لیے نیک اعمال کرنا شرط ہیں۔ فرعون تو چاہتا تھا کہ انتہائی درونا کی ادیت کے ساتھ سبک سبک کر مولیٰ پر مزیں مگر رب تعالیٰ نے اپنے کرم سے ان صالحین کو تماشہ بننے سے بچا لیا اور جلدی جان قبض فرمائی کسی کی پہلا ہاتھ کٹتے ہی کسی کی دوسرا پاؤں کٹتے ہی اور کسی کی سولی پر باندھتے ہی۔ اور بحیرین جاوگروں کے جنہوں نے کسی طرح بھاگ کر چھپ کر جان بچالی مگر پھر وہ کفر پر ہی مرے ان میں سے سامری تھا۔ اس کے بعد فرعون کو تقریباً بیس سال کی مزید ہمت ملی اتنی ہمت کو کافر قوم کو نہ ملی اس دوران طرح طرح کی زحمتیں گرجی عذابِ معانی و دلائل و آیات سے سمجھایا گیا پتھ قسم کے مختلف عذاب نازل کئے گئے۔ طوفان ۱۔ قحط ۲۔ مکڑی ۳۔ کیڑے اور جوہیں ۴۔ مینڈک ۵۔ خون ان عذابوں سے گھیرا کہ عارضی توبہ اور وعدہ ایمان کرتے مگر جب وعادہ موسیٰ علیہ السلام سے وہ عذاب ہفتہ بھر رہ کر ٹل جاتا تو وہ پھر خبیث ہو جاتے کہی تو کہتے اے موسیٰ ہم توبہ اور ایمان کا بنی اسرائیل کو آزاد کرنے تمہارے ساتھ بھیجنے کا وعدہ کرتے ہیں کہی کہتے یا ایہا الشجر اذع لنا۔ اے جاوگر ہمارے لیے اس عذاب سے چھٹکارے کی دعا کر مگر دعا سے عذاب ختم ہونے کے بعد پھر کافر کے کافر اور وعدے سے منحرف یہ تھی ان کے جہنمی مٹی ہونے کی نشانی ہر طرح سمجھانے کے باوجود جب ان کا ظلم اور شیطانیہ کم نہ ہوئی تب حضرت موسیٰ نے دعا عرض کی۔ رَبَّنَا اَطْمِسْ عَلٰی اَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلٰی قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتّٰی يَكُوْنُوْا لِلْعَذَابِ اَلٰیْمٌ۔ قَالَ قَدْ اُجِيبْتُ دَعْوَتُكُمْ۔ (سورۃ یونس آیت ۸۷-۸۹) اور چند من بعد وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ

اَسْرِ بِعِبَادِيَ قَاصِرٍ لَّهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ دَرَكًا وَلَا تُخْشَى  
 فَاتَّبَعَهُمْ فَوَضَعُوهُمُ بِجَنَّاتٍ يَدْخُلُ فِيهَا الْجَنَّةُ مَا عَشِيَ لَمْ يَرَهُ يٰ نَبَا كَلَامِ رَبِّكَ تَعَالَى  
 کافران ہے۔ کہ بے شک ہم نے موسیٰ کو وحی بھی (بدریغے فرشتہ) خیال رہے کہ حضرت  
 موسیٰ سے کلام بالمشافہ بلا واسطہ صرف کوہ طور پر جانب امین بلا کر ہوتا تھا ہر جگہ نہیں  
 اسے موسیٰ میرے ان بندوں بنی اسرائیل کو فلاں تاریخ کو رات میں دریائی راستے سے نکال  
 لے جاؤ جو صاف خشک اور کھلا ہے نہ گرفتاری کا خوف رکھنا نہ ڈوبنے کا خطرہ سمجھنا  
 دونوں طرف سے تمہاری حفاظت کی جائے گی۔ یہاں اُس پر فرمانے کی چار وجہ داتا کہ سفری  
 منصوبہ پوشیدہ رہے بے وقت سے پہلے دشمن کو پتہ نہ چلے نہ خود بنی اسرائیل بھی  
 اتنے عرصے کی غلامیت کی وجہ سے بزدل ہو چکے تھے ڈرتے تھے دن میں کوئی حرکت کرنے  
 سے وہ بھی اس معاملے کو خفیہ ہی رکھنا چاہتے دن میں خود اسرائیلی بھی چلنے پر آمادہ نہ  
 ہوتے نہ دن کی روشنی میں نکلنے سے سو طرح کی رکاوٹ ہو سکتی تھی مثلاً ہر شخص کی موجودگی  
 بھیڑ پیدا کتنی جس سے چلنے میں تیزی نہیں آسکتی نہ قبیلے لوگ پوچھ سکتے تھے کہاں جا  
 رہے ہو نہ فرعون کو اطلاع ہو سکتی تھی اور اسی وقت گرفتاری ہو سکتی تھی نہ خود قبیلے ہی اپن  
 لوگوں کو روک سکتا تھا۔ یہاں بعبارہ دئی۔ جیسے پیارے رجباً نہ کر یا نہ لقب سے ارشاد فرمانا  
 اس لیے ہے کہ اُس وقت تمام بنی اسرائیل دینی مصائب کا بنا پر نہایت بیک متقی باطن بنے  
 رہتے تھے کوئی گناہ و برائی میں نہ جاتا تھا۔ اللہ تعالیٰ سے واقعتاً ڈرتے تھے اور یہ حقیقت  
 بھی ہے کہ دینی مصیبتیں انسان کو بندہ بنائے رکھتی ہیں عیاشی و دولت مندی تو آدمی کو شیطان  
 بنا دیتی ہے۔ مفسرین نے قاصِرٍ لَّهُمْ طَرِيقًا کے دو معنی بیان کئے ایک یہ کہ دریا  
 میں لائے مار کر خشک راستہ بناؤ۔ مگر یہ قول کمزور ہے۔ چار وجہ سے نہ لائے مارنے  
 کا حکم اُس وقت نہیں دیا گیا ابھی تو چلنے کی ابتدا بھی نہیں ہوئی دریا یہاں کہاں نہ لائے مارنے کا  
 حکم آگے دوسری آیت میں دیا گیا نہ یہاں طریقاً واحد فرمایا گیا حالانکہ لائے مارنے سے  
 بارہ راستے بنے تھے جیسا کہ سورۃ شعرا آیت ۶۲ میں ارشاد ہے قَاتِلْنِي نَكَانَ كُلِّ  
 غَوِيٍّ كَالْعُودِ الْعَطِينِ نہ یہاں فرمایا گیا ہے طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا۔ اگر ضرب کا  
 معنی مارنا کیا جائے تو معنی ہوگا راستے کو مار دیا اگر ضرب کا معنی بنانا کیا جائے تو معنی ہوگا  
 اسے موسیٰ خود راستہ خشک بناؤ جب کہ موسیٰ علیہ السلام کا کام صرف لائے مارنا تھا راستہ



بنانا پانی صٹانا اور آنا فنا خشک کرنا یہ رب تعالیٰ کی قدرت کا کرشمہ تھا۔ ان تمام باتوں سے ثابت ہوا کہ یہاں لاف مارنا مراد نہیں نہ لاف کا ذکر ہے نہ ابھی راستے کا وقت آیا۔ بلکہ صبح و سہرا قول ہے کہ اے موسیٰ اختیار کرو دریا کی طرف دریا میں سے جانور الہ راستہ جو خشک ہے صاف کھلا ویران ہے فلسطین کی طرف مصر سے جاتے والے دو راستے تھے ایک شام کی طرف سے مگر اُس راستے میں جگہ جگہ فرعون کی فوجی چوکیاں اور محمول چوکیاں تھیں رات دن وہاں پہرے ہوتے تھے اُدھر سے جاتا ان کے لیے خطرناک تھا سب راستہ زمینی تھا شام کی سرحد آنے سے پہلے پہلے کسی دن بھی یہ پکڑے جاسکتے تھے راستے کی چوکیوں سے یا مخبری کر دی جاتی یا لڑائی جھگڑے اور پوچھ گچھ میں دیر لگتی۔ اور یہی صبح ہو جاتی فرعون کو پتہ چل جاتا۔ اس لیے دریا کی راستہ چلا یا گیا کہ صبح تک نہ پتہ لگے نہ مخبری ہو اور جب دو پہر تک پتہ لگے تو اُس وقت تک ان کے لیے دریا سے پار ہونے کا راستہ بن چکا ہو جیسا کہ ہوا۔ موسیٰ علیہ السلام نے یہ حکم دیا سن کر خفیہ طور پر تمام دور و نزدیک بنی اسرائیلی گھروں میں اعلان کرا دیا کہ جو ان اور تندرست مرد عورتیں آج سے تین دن بعد مغرب مصر کے مغربی جانب جمع ہو جائیں مگر انتہائی رازداری سے کسی کو پتہ نہ لگے بیس سال کی عمر سے زائد اور ساٹھ سال کی عمر سے کم لوگ ہی آئیں۔ تاکہ خود تیزی تندرستی سے چل سکیں۔ کسی کو اٹھانا پڑے نہ گھسیٹنا پڑے۔ مصری عورتوں نے اپنی سوچ و فکر عقل کے مطابق خفیہ رکھنے کا ایک طریقہ یہ سوچا کہ جس طرح ہم عورتیں اس سے پہلے بھی اکثر اپنی شادی بیاہ اور تیوہار کے موقع پر قبیلے عورتوں سے زیور مانگ لیتی ہیں آج بھی یہ کہہ کر زیور مانگ لیا جائے کہ کل ہم سب اپنی ایک شادی کی تقریب میں جا رہے ہیں اور پھر دوسرے اور تیسرے دن بھی قبیلے لوگ تشویش نہ کریں ہماری تلاش نہ کریں ہماری غیر موجودگی کو شادی کی شرکت سمجھ کر مطمئن رہیں اسی طرح سب عورتوں نے اپنے اپنے تعلق دار قبیلوں سے ان کے پورے پورے زیور لے لیے یہ وہاں زیور تھے جس کا بعد میں سامری نے بچھڑا بنا دیا امانتا ہی لیے کیونکہ اگلے انجام کا تو کسی کو پتہ نہ تھا ساری رات سفر جاری رہا صبح دریا کے کنارے پہنچ کر ٹھہر گئے کہ اب کس طرح پار نکلیں۔ اُدھر صبح اشراق کے وقت جب بازار نہ کھلے صفائی نہ ہوئی کہیں اسرائیلی نظر نہ آیا تو حکومت کے کارندے دوڑے فرعون کے پاس اور کیفیت سنائی فرعون سمجھ گیا کہ اسرائیلی نکل جاگے فوراً دور دور بند سے دوڑا۔ فرعون نے جمع کی جسا کہ سورۃ شعرا میں ذکر ہوا

فَاَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ۔ ساتھ ہی اپنا رعب و بدمقام رکھتے ہوئے ان فوجوں اور دیگر لوگوں کو اپنی پریشانی چھپاتے ہوئے کہتا ہے۔ اِنَّ هٰؤُلَاءِ لَشِرَازِمَةٌ قٰلِيُوْنَ وَاَنهٖم لَنَا لِقَآئُطُوْنَ وَاِنَّا لَجَمِيعٌ جَذُوْنَ۔ آیت ۵۲ و ۵۳ یعنی اے لوگوں! جو جیو سبھا جو سب دوڑو پکڑو دھونڈو یہ ایک چھوٹی سی اسرائیلی جماعت ہے انہوں نے ہم کو پریشان کر دیا ہے لیکن ہم ان سے ہر وقت چھڑکنے رہتے ہیں۔ ان سے گھبراتے ڈرتے نہیں۔ یہ وہ چھوٹی اُنّا کی اُڑتھی جس کا خمار پر فرعون دمانع پر چڑھا رہتا ہے اور ہر باطل اپنے شور کے سامنے حق کا زور مانتے کو تیار نہیں ہوتا چاہے غرق و ہلاک ہو جائے۔ یہ اعلان سننا تھا کہ بس فوجی سپاہی پکڑنے کے لیے جو ان لوگ تعاون کے لیے بیچے اور نوبالغ تماشہ دیکھنے کے لیے اور عورتیں اپنا زیور چھیننے کے لیے سب دوڑ پڑے اُفواہ تو پہلے بھی اُڑی ہوئی تھی کہ اسرائیلی فرعون سے ہار بار ملک چھوڑنے کی اجازت مانگ رہے ہیں یہ بے اجازت بھاگنے کی جرئت کا خیال نہ تھا فرعون کو اس وقت دو پریشانیوں تھیں ایک تو موسیٰ سے مقابلے کے دن کا ڈرا سہما تھا کہ پھر سانپ بن کر ہلاک نہ کروادے دوم یہ کہ یہ اس کی زندگی کا آخری دن تھا کچھ اس کی بھی قدرتی نفسیاتی وحشت طاری تھی۔ اِنْتُمْ هُمْ فَرْعَوْنَ بِجُنُودِهِ کا معنی یہ ہے کہ اُن کے نقش قدم پر نشان دیکھتے ہوئے اُسی دریائے قلزم کی سمت بڑھا۔ فرعون آگے تھا سب لشکر پیچھے پیچھے۔ یہ تقریباً سب پیدل سوار مل کر سات لاکھ تھا ایک قول ہے کہ صرف خاص فوج سات لاکھ تھی لیکن باقی سب مل ملا کر چوبیس لاکھ تھے قبلی اور دوسری قوبیں بھی۔ جب کہ بنی اسرائیل تقریباً چھ لاکھ ستر ہزار جو سب کے سب تندرست و جوان تھے انہوں نے چلتے وقت گھوڑے بھی فرعونیوں سے اُدھار لے لیے تھے۔ خیال رہے مصر میں دو دریا ہیں ایک دریائیل جو جانب جنوب مشرق میں ہے اُسی کی ایک نہر نکل کر فرعون کے محل میں جاتی تھی اس دریائے پچھن میں حضرت موسیٰ کو بچایا۔ دوسرا دریا۔ قلزم یہ جانب مغرب بہتا ہے۔ اس نے اب سب بنی اسرائیل کو بچایا رصاوی و کبیر، جب سب اسرائیلی دریا کے کنارے جمع تھے تو چند بوڑھوں نے حضرت موسیٰ سے عرض کیا ہمارے پاس ایک وصیت نامہ حضرت یوسف علیہ السلام کا ہے انہوں نے ہمارے آباؤ اجداد جو اس وقت اُن کے پاس تھے یہ وصیت فرمائی تھی کہ جب تم لوگ مصر سے جاتے لگو تو میری قبر کھول کر میرا جسد سے کربتھ لے جانا۔ وہ وصیت نامہ نسل در نسل سے چلتا ہوا اب ہمارے پاس ہے حضرت موسیٰ نے فرمایا



ہاں بتاؤ قبر کہاں ہے تب ایک بوڑھی عورت آگے بڑھی عرض کیا کہ مجھ کو پتہ ہے قبر کہاں ہے  
 فرمایا بتاؤ کہاں ہے عرض کیا جہاں آپ کھڑے ہیں وہیں دریا اندر پہنچنے میں اب وہ جگہ آگئی  
 ہے۔ ابھی یہ گفتگو ہو رہی تھی کہ دور کچھ شور و غل کی آوازیں سنائی دیں۔ یہ شکر فرعون  
 کی آوازیں تھیں ابھی شکر تقریباً دس میل دور تھا۔ تمام اسرائیلی گھبرا کر چیخ پڑے کہ۔ قَالَ اَصْحٰبُ  
 مُوسٰی اِنَّا لَمَذْكُوْنَ۔ (شعراو آیت ۷۱) اے موسیٰ بے شک ہم پکڑے گئے کچھ  
 بولے۔ اے موسیٰ ہم بڑے بد قسمت لوگ ہیں کہ۔ اَوْدَيْنَا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِنَا وَمِنْ بَعْدِ  
 مَا اِجْتَنَا۔ (اعراف آیت ۱۲۹) تم سے پہلے بھی ہم ظلم و ستم ذلت و خواری کی ایندائیں  
 ہی دئے جاتے رہے اور اب تمہاری ان نئی سکیموں نے مزید پریشان کر رکھا ہے  
 ہمیں وہ ذلت آمیز غلامی ہی منظور ہے ہم ان ذلتوں سے اپنے آپ کو چھلایکے ہیں مگر  
 یہ خطرے نہیں سہہ سکتے کہ ادھر سمندر کی طرح ٹھاٹھیں مارتا دریا اندر گھسیں تو ہلاکت نہ کوئی  
 کشتی نہ انتظام ادھر دیکھیں تو فرعون کا لشکر۔ اور ان کی ذلت آمیز پکڑ دھکڑ گرفتاری کا خطرہ  
 قتل کا دھڑکا۔ تب موسیٰ علیہ السلام نے سجدہ ریز ہو کر عرض کی۔ وَحِی الْہٰی اَیُّ۔ لَا تَخَفْ دُرُّکَا  
 وَلَا تَخْشٰی۔ اے موسیٰ سنا دو کہ تم کو کچھ خطرہ نہیں نہ گرفتاری کا خوف کرو نہ دُوبنے کی خشت  
 و خست رکھو اور ساتھ ہی حکم ہوا۔ اِنْ اَضْرَبَ بِعَصَاکَ الْبَحْرَ۔ (شعراو آیت ۶۳)  
 موسیٰ علیہ السلام نے یہ حکم سن کر سب کو فرمایا نہ ڈرو۔ قَالَ عَسٰی دُنِّیْکُمْ اَنْ یَّهْلِكَ عَدُوْکُمْ  
 بہت جلدی تمہارا رب کریم تمہارے دشمن کو ہلاک فرما دے گا۔ یہ کہہ کر آپ نے پہلے یہ  
 دعا پڑھی۔ اَللّٰهُمَّ لَکَ الْحَمْدُ وَاِلَیْکَ الْمُشْکٰلُ وَبِکَ الْمُسْتَعَاثُ اَنْتَ الْمُسْتَعَانُ وَلَا  
 حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِکَ یَا اللّٰہ۔ (از تفسیر روح البیان) پھر آپ نے اپنا عصا مبارک پانی پر  
 مارا۔ فَانْفَلَقَ فَکَانَ کُلُّ فِرْقٍ کَا بَحْرٍ اَعْظِیْمٍ۔ دریا چھ گیا اور پانی دیواروں کی طرح بارہ  
 حصوں میں تقسیم ہو گیا ہر دیوار ایک چٹان کی مثل اونچی بلند ہو کر ٹھہر گئی۔ تب حضرت یوسف  
 علیہ السلام کی قبر شریف نظر آگئی جس میں بنی اسرائیل نے جسہ مبارک مع صندوقِ تابوت  
 نکالا اور ہمراہ لیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے خوش ہو کر فرمایا اے مائی صاحبہ کچھ مانگ لو مائی صاحبہ  
 نے عرض کیا یا حضرت اس نشان دہی کے انعام میں مجھ کو جنت میں اپنی ہمراہی عطا فرمائیے  
 موسیٰ علیہ السلام نے قبول فرمائی (حکایت) تفسیر کبیر میں ہے کہ ہجرت کے دنوں میں نبی کریم  
 صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ایک بستی سے گزرے وہاں ایک بوڑھی عورت

تے آپ کی دعوت فرمائی ان کے پاس ایک ہی دینی تھی اس کو ذبح کر کے گوشت پکا یا بہت عرصے کے بعد اسلام کی شہرت ہوئی تو وہ بوڑھی اپنے خاوند کے ساتھ حاضر بارگاہ ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اے مائی کیا تم نے مجھ کو پہچانا۔ دونوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے آپ کو پہچان لیا آپ وہی اُس دن کے مسافر ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُس دعوت مسافرت کے بدلے آج کچھ مانگ لو عرض کیا آپ ہم کو اتنی کمیاں دیدیجئے۔ دیواری گئیں پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم تو موسیٰ علیہ السلام کی بوڑھی جیسی بھی نہ ہو سکیں (وہ اللہ علم یہاں فرمایا گیا۔ لَا تَخَفُ دُرُّكَ وَلَا تَخْشَى خُوفَ وَخْشِيَتِ الْكَافِرِ یہ ہے کہ خوف تھوڑے دُر کو کہتے ہیں جس میں صرف دھڑکا لگا ہو۔ جان کا یقینی خطرہ نہ ہو اور خشیَتِ سَخْتِ خُفْرِ جان کا یقینی دُر۔ اللہ کے خوف کو خشیَتِ اِسی ہے کہتے ہیں کہ اللہ کے رعب و جلال سے زیادہ کسی کی حیبت نہیں۔ لَا تَخَفُ کا معنی فرعون کی گرفتاری کا دُر جس میں جان جانے تیل کئے جانے کا یقینی خطرہ نہ تھا اور لَا تَخْشَى کا معنی سمندر میں ڈوبنے کی خشیَت یہ بڑا ڈر تھا کیونکہ اس میں جان جانا یقینی تھا۔ اشراق کے وقت سے چلا چلا یہ لشکر دوپہر کو قلزم کے قریب پہنچتا ہے۔ بنی اسرائیل اس دریا میں خشک بنے ہوئے راستے سے دریا پار کر رہے ہیں فرعون نے یہ نظارہ دیکھ کر سخت حیران ہوئے تفسیر کبیر رازی میں ہے کہ اول موسیٰ علیہ السلام نے دریا سے فرمایا کہ میں گزرنے کا راستہ دیدے مگر دریا نے انکار کر دیا تب حضرت موسیٰ نے سجدے میں گر کر دعا عرض کی کہ تعالیٰ نے وحی فرمائی اپنی لاٹھی مار دو (ہو سکتا ہے یہ دریا کو سنا دے گئی ہو) بہر کیف فوراً راستے بن گئے تیرہ دیواریں کھڑی ہو گئیں۔ اسی کو کاغذ و اَلْعِظِيمُ فرمایا گیا۔ (دھاوی) قدرت کا کیا عظیم کارنامہ تھا کہ ظالم خود ہی اپنے باغوں خُشْتِ چشموں۔ حُرالوں اور مقامِ کریم کے محلاتِ ذیشان سے نکل کر موت کے منہ میں آگئے یہ دُشِ حُرُمِ یومِ عاشورہ بروز شگل تھا۔ اسی لیے اس تاریخ کا روزہ اُمتِ موسیٰ پر فرض کیا گیا تھا فرعون نے دوبار فی الْمَدَائِنِ حَاشِرِیْنَ بھیجے پہلی بار جادوگروں کو بلانے کے لیے دوسری بار فوجوں کو بلانے کے لیے بنی اسرائیل کو سب پار نکلتے چلے گئے۔ ہاں تک کہ آخری مڑی بھی نکل گیا۔ لیکن راستے اسی طرح بنے رہے تب فرعون نے کو بھی کچھ دُحار نہ ہوئی سب سے آگے فرعون تھا پہلے کچھ ڈرا جھکا روایت میں آتا ہے کہ حضرت جبریلؑ پیشِ قرینہ کے ساتھ تشریف لائے جبریلؑ علیہ السلام ایک گھوڑی پر بیٹھ کر فرعون کے آگے چلے اور





ڈبو یا مکمل ڈبو دیا ہلاک کر دیا کہ ان میں سے تیرا کی جانتے والے بھی نہ پہنچ سکے اتنے سخت پھیلے تھے یہ کانا فیہ ہے اور معنی یہ ہے کہ ان فرعونوں کو اسی دریا نے ڈبو دیا جس نے اہی ابی بنی اسرائیل کو نہ ڈبو دیا تھا۔ مگر یہ قول اس لیے درست نہیں کہ بہت مقدرات مانتے پڑتے ہیں اور بلا وجہ آیت میں مقدرات نکالنے منع ہے۔ دونوں شکروں کی روانگی کا طرز و طریقہ اس طرح تھا کہ حضرت موسیٰ سب سے پیچھے تھے رُحاً و کُزاً تاکہ کوئی کمزور نہ جائے آپ پیچھے تھے پار لگانے کے لیے اور فرعون سب سے آگے تھا تکبراً موسیٰ علیہ السلام کو قوم کی فکر تھی فرعون کو اپنی کسی اور آن شان کی فکر تھی یہ فرق ہے کافر کی رہنمائی اور مومن کی رہنمائی میں۔ روح المعانی میں ہے کہ دریا کی راستہ دیکھ کر فرعون دل میں توڑا اور حیرن ہوا مگر ظاہراً اپنے ساتھیوں سے کہنے لگا کہ اس دریا نے میرے لیے راستہ بنایا ہے یہ تھی اُس کی آخری شیطانی تکبرانہ گفتگو (معاذ اللہ)۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ اہل ایمان کے لیے یہ عبرت کا سبق ہے کہ کفار کو خواہ کتنی ہی دولت سلطنت قوت ہمت اور جہات ملے مگر وہ عذاب الہی اور سزاؤں جہنم سے نہیں بچ سکتے اس لیے کہ کافر آدمی دولت کے ذریعے عیاشی حکومت کے ذریعے فحاشی قوت کے ذریعے ظلم صحت کے ذریعہ غرور و تکبر اور کفر کے ذریعہ اللہ رسول کی مخالفت شریعت کا مذاق اور نبوت سے نقایہ میں سما ساری عمر برباد کر دیتا ہے جیسا کہ فرعون نے اپنی تقریباً تین سو سالہ دور حکومت میں کیا یہ فائدہ فَعَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ سے حاصل ہوا۔ بتایا جا رہا ہے کہ اسے کفار مکہ و نجد کے آنے والے کافروں دیکھ لو کہ اتنے بڑے جبار و ظالم سلطنت قوت والے فرعون کا انجام کیا ہوا۔ اُس کی کوئی چیز بھی اُس کو نہ بچا سکی ہمت ختم ہونے پر تنے کی طرح ہمہ گیر دوسرا فائدہ۔ جب قسمت میں دائمی تباہی و بربادی اور بونا جی لکھی ہو تو نشان پستی بھی اچھائی اور عبرت نصیحت کا اثر نہیں ہوتا یہ فائدہ قَابَعَهُمْ فِرْعَوْنُ سے حاصل ہوا۔ کہ بیس سالہ مدت میں فرعون کو ہر طرح سمجھایا گیا۔ بار بار نرمی گری معافی محبت عقاب عقاب سے بھی مگر پھر بھی بجز چند خوش قسمت نفوس کے کوئی نہ مانا۔ ادھر کڑی رہا اُدھر غرق ہوتے ہی جہنم کے عذاب میں پہنچے۔ تیسرا فائدہ۔ جس جگہ اللہ تعالیٰ کے نیک منتقی بندے یا صالحین کی قبور ہوں وہاں عذاب نہیں آتا۔ اگر وہاں عذاب



نازل کرنا بھی ضروری و ناگزیر ہو جائے تو نیک بندوں کو وہاں سے نکال لیا جاتا ہے پھر عذاب آتا ہے۔ اور کافروں پلیدوں کو ہلاک کیا جاتا ہے۔ یہ فائدہ قاسرِ بعباری (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دیکھو جب تک موسیٰ و ضرّون علیہما السلام اور ان کے امتی نیک متقی بنی اسرائیل مصر میں رہے اس وقت تک کسی قبیلے پر عقابِ ہلاکت کا عذاب نہ آیا ہاں البتہ عتابی عبرتی عذاب عارضی آتے رہے دعاءِ موسیٰ سے ٹپتے بھی رہے اور جب عذابِ ننا کا تقدیری وقت آیا تو بستیِ مصر سے تمام نیکوں متقیوں نبیوں ولیوں کو نکل جانے کا حکم دیا گیا۔ اس طرح ان کو نکال لیا گیا۔ لیکن بوڑھے ابا جج مرد و عورتیں پھر بھی نہ نکل سکے تو فرعون کفار کو بستی سے نکال دیا گیا اور دیباہِ ہلاکت تک لے جایا گیا اور چونکہ دیباہ میں عذاب آنا تھا وہاں حضرت یوسف علیہ السلام کی تبریکِ رگ تھی اس لیے پہلے جسمِ مقدس نکالا گیا تب عذاب آیا۔ خلاق کائنات کی طرف سے صدیوں پہلے یہ انتظام فرما دیا گیا کہ یوسف علیہ السلام اپنے جسم کی وصیت فرماتے ہیں اور وہ وصیت نامہ سینہ بسینہ چلا آتا ہے اگر یہ وصیت نہ ہوتی تو نیک نیکال نہ جاتی اور اگر نکالی نہ جاتی تو دیباہ میں بھی عذاب نہ آتا۔ یہ اللہ کی حکمتیں رازِ قدرتی منہویہ بندی ہے جو ازل سے چلی آرہی ہیں یہ بھی ثابت ہوا کہ انبیا اولیا کا جسم و وجود کبھی فنا نہیں ہوتا اگرچہ وفات پائے صدیاں بیت جائیں۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ نیک رگوں کا وجود دافعِ بلا و عذاب ہے اس لیے ہر ایک کے لیے مفید و غنیمت ہے رحمت و برکت ہے۔ یہی شانِ اعمالِ صالحہ کی ہے۔ غرض کہ گھر کے مصلے محلے کی مسجد افراد کی عبادت میں صرف عابدین کو ہی مفید نہیں ہوتیں ہر ایک کے لیے مفید ہیں۔

**احکام القرآن** ان آیتِ کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ جس طرح دنیا کی اچھی بری چیز لوگوں کو معاشرے میں تقسیم کر دیتی ہیں مثلاً دولت و غربت۔ علم و جہات، عقل و حماقت۔ کسی کو اعلیٰ کسی کو ادنیٰ اور اونچا نیچا بنا دیتی ہیں اسی طرح اخروی اعمال اچھے اور بُرے میدانِ محشر کے سزا و جزاء میں اعلیٰ ادنیٰ جہنمی کی تقسیم کر دیتے ہیں یہاں تک کہ متقین کو جنت میں درجۃ اعلیٰ کی بشارت ہے اور ناصتین کو بخشش یا شفاعت یا سزاء فسقِ مکمل بھگتنے کے بعد جنت کے نیچے طہقے کا وعدہ ہے اس لیے جس طرح انسان دنیا میں اونچا بننے کی کوشش کرتا ہے اور بننے کے لیے ہر طرح کی محنت کرتا ہے۔ اسی طرح بلکہ اس سے زیادہ ضرورت ہے کہ بندہ مومن اپنی اپنی حیاتی دینی

میں بہت ہی محبت و شانِ اُلفت و پیار سے اعمال کرتا رہے اور کوشش کرے کہ جنتِ عدن کے درجات نصیب ہوں۔ یہ مسئلہ۔ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْأَعْلَىٰ مِمَّنْ تَبْتَغُونَ مَوَاقِعَ السَّعَادَةِ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ الظُّلُمِ؟

ہو اور موتا کے ساتھ قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فرمایا گیا کہ ایسے خوش بختوں کی جزا درجۃ اُعلیٰ ہے۔ اور جو صرف مومن بتے نیک اعمال نہ کرے اس کو جنت تو ملے گی مگر جنتِ عدن نہ ملے گی۔ غرض کہ اس آیت نے اہل جنت کی تقسیم ثابت فرمادی کہ مومن کی دو قسمیں ہیں صالحین دوم قاسقین۔ مسلمانوں کو مومن صالح بننے کی ہمت کرنی چاہئے تب اللہ تعالیٰ مدد فرمائے والا ہے۔ دوسرا مسئلہ دنیا والوں کے لیے دن بنایا گیا اور دین والوں کے لیے رات بنائی دنیا والوں کے قافلے دن میں سیر و سفر کرتے ہیں مگر دین والوں کے لیے اُمیرِ عبادی کا حکم دیا جاتا ہے اہل عبادت کے قافلے رات کو سیر و سفر کرتے ہیں۔ دنیا کی نعمتیں دو تہیں لذتیں دن میں ملتی ہیں مگر دین کی نعمتیں رات کو ملتی ہیں اس لیے مسلمانوں کو اپنی زندگی کی راتیں سو کر اور قافلوں میں ضائع نہیں کرنی چاہئیں۔ چار طرح رات ضائع ہوتی ہے۔ تمام رات کو سو کر رات قافلوں میں جاگ کر رات بد معاشی چوری چکاری میں پڑ کر رات دنیا کی فکر الجھن پریشانی اور دنیا سازی کمانی میں۔ نیک لوگوں کی ہر کامیابی رات میں حاصل ہے۔ یہ مسئلہ اُسیرِ عبادی کا غرض فرمانے سے مستنبط ہوا۔ رات کی عبادت کا ثواب جن کی عبادت سے زیادہ ہے۔ دین الہی اور تاریخی ایمانی کے اکثر واقعات رات کو ہوتے رہے دیکھو معراج رات میں اس میں پچاس نمازیں ملیں موسیٰ علیہ السلام کی وجہ سے مد میں پانچ کر دی گئیں مگر نماز تہجد کے ذریعے ثواب پچاس کا ہی برقرار رہا۔ جو شخص پنج وقتہ نماز کے ساتھ تہجد کی بھی پابندی کرے اس کو پانچ نمازیں پڑھ کر پچاس کا ثواب ملتا ہے فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَىٰ ذَٰلِكَ۔ تبسرا مسئلہ اہل ایمان کو مین قہر کے اعمالِ صالحہ دیے گئے پہلا عمل عبادت دوم اتباع۔ سوم اطاعت۔ عبادت صرف اللہ تعالیٰ کی اتباع صرف انبیاء علیہم السلام کی اور اطاعت صرف اولیاءِ علما کی۔ غیر اللہ کی عبادت شرک۔ غیر نبی کی اتباع نقصان دہ اور اولیاء اللہ علماء ربانی کے بغیر کسی کی دینی اطاعت گمراہی و گناہ۔ اللہ تعالیٰ کی بات ماننا عبادت ہے۔ انبیاء و کرام علیہم السلام کے تشرع قدم کی پیروی سنت کرنا اتباع ہے اولیاء اللہ کی بیعت علماء کی تگروی یہ اطاعت ہے۔ انبیاء علیہم السلام معصوم ہوتے ہیں اس لیے ان کی برات ہر ادا بر عمل تطوعا کلیۃ درست ہوتا ہے خطا و لغزش کا شائبہ بھی نہیں ہو سکتا اسی لیے بارگاہ نبوت میں عقل خود کو قربان کرے



بندہ عشق بنا پڑتا ہے انبیاء کو ام کی تقلید حرام ہے۔ کیونکہ تقلید میں خطا کا احتمال ہوتا ہے تقلید ایٹم مجتہدین کی فقط۔ یہ بھی اطاعت کی ایک اعلیٰ قسم ہے۔ یہ تمام مسائل کا سمجھنے کی ایک تقویٰ و اصطلاحی تفسیر سے مستنبط ہوا کہ دیکھو فرعون نے صحیح راستہ لینے کے لیے اسرائیلی نقش قدم اختیار کئے اور صحیح جگہ پہنچ گیا اگر یہی کام ایمان کے ساتھ کرتا تو کامیابی حاصل کر لیتا ہلاکت سے بچے جاتا بلکہ صراطِ مستقیم پالیتا۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ خوف و خشیت تو ایک ہی چیز ہے تو پھر یہاں لَا تَخَفُ دُرُگَا وَلَا تَخْشٰی کیوں فرمایا گیا اور اس تکرار لفظی کو نہ تقسیم خوف کہا جاسکتا ہے نہ تاکید۔ اس لیے کہ لَا تَخْشٰی کا مفعول یہ کسی مذکور نہیں اگر مفعول یہ کوئی ہوتا تب اس مفعول پر کی وجہ اور نسبت سے یہ کہا جاسکتا تھا کہ یہ دوسری قسم کا دُرُاس مفعول یہ کا ہے اور تاکید اس لیے نہیں ہو سکتی کہ تاکید کے لیے کوئی قرینہ یا کوئی حرف تاکید ہوتا چاہیے وہ یہاں نہیں ہے۔ جواب۔ اس کے دو جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ خوف ہلکے اور مشکوک دُرُک کہا جاتا ہے جیسا کہ کسی چیز کا فحشہ ہو مگر خشیت سخت اور یقینی خطرے والے دُرُک کہا جاتا ہے لَا تَخَفُ میں گرفتاری کا دُرُمراد ہے اور لَا تَخْشٰی میں غرقابی کا دُرُمراد ہے۔ گرفتاری کا دُرُاس لیے کم تھا کہ وہاں جان کا خطرہ نہیں یا صرف اندیشہ تھا مگر غرقابی میں جان کی ہلاکت کا خطرہ یقینی تھا اس لیے پہلے لَا تَخَفُ فرماتا پھر لَا تَخْشٰی فرماتا بالکل درست ہے خیال رہے کہ عزلی کی یہ خصوصی فصاحت و بلاغت ہے کہ اس کے چند الفاظ اگرچہ ہم معنی ہوں مگر نوعیتاً برابر نہیں ہوتے۔ مثلاً تقویٰ۔ خوف۔ شفق۔ خشیت۔ رَحَب۔ اگرچہ سب کا معنی دُرُنا ہے مگر نوعیت دُرُ کے اعتبار سے بہت فرق ہے جواب دوم یہ کہ لَا تَخَفُ دُرُگَا کا تعلق موسیٰ علیہ السلام سے ہے اور لَا تَخْشٰی کا تعلق قوم سے ہے یعنی اسے موسیٰ نے اپنا خوف کرو نہ قوم کا کسی کو بھی کوئی خطرہ نہیں مگر پہلا جواب مضبوط ہے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ مَن يَأْتِهِ مَوْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ اور پھلی آیت ۲۷ میں فرمایا گیا مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيٰی۔ ان دونوں آیتوں سے ثابت ہوتا کہ ہے پہلے زمانوں کے معتزلہ اور اس دور کے حنبلی و ہابشی لوگوں کا یہ عقیدہ درست ہوا کہ فاسق مثلاً بے نمازی اور دیگر گناہوں کا مجرم بھی اسی طرح کافر ہوتا ہے جس طرح اللہ رسول اور قیامت کتابوں کا منکر کافر ہوتا ہے۔ اس لیے اس آیت میں فرمایا گیا دُرُجبت علی

صرف اس کو ملیں گے جو ایمان لاکر نیک عمل بھی کرے صرف ایمان لانا کافی نہیں اور درجۂ علی کی خود رب تعالیٰ نے وضاحت فرمادی کہ وہ جنتِ عدن میں یعنی ہمیشہ رہنے والی جنتیں اور ہر جنت ہمیشہ رہنے والی ہے اور وہ ہی جنتِ عدن اور جنتِ عدن ہی درجۂ علی ہیں۔ اس آیت میں فرمایا گیا کہ جو مجرم بن کر آیا وہ اُس ابدی جہنم میں جائے گا جس میں لَا یَمُوتُ وَلَا یَحْیٰی ہوگا اور ابدی جہنم بھی وہ ابدی جہنم صرف کافر کے لیے ہے۔ اور فاسق بھی مجرم ہوتا ہے ثابت ہوا کہ فاسق مجرم ہے اور مجرم ابدی جہنم میں اور ابدی جہنم صرف کافر کو صغریٰ کبریٰ جوڑا تو نتیجہ صاف ہے کہ فاسق کافر ہے۔ اسی طرح عملِ صالحات نہ کرے تو جنت سے محرومی اور محرومی صرف کافر کے لیے ثابت کہ عملِ صالحات نہ کرے تب بھی کافر۔ ایمان و اعمالِ صالحہ دونوں ہوں گے تب جنت ملے گی ورنہ جنت حرام۔ جواب۔ معترض کے پورے اعتراض کی بنیاد اس غلط فہمی پر ہے کہ اُس نے درجۂ علی اور جنتِ عدن کو ایک چیز سمجھ لیا۔ دوسری نادانی یہ کہ اُس نے فاسق کو مجرم سمجھ لیا۔ حالانکہ قرآن و حدیث کی روشنی سے یہ سب علیحدہ علیحدہ ہیں۔ درجۂ علی اور چیز ہیں جنتِ عدن اور چیز ہیں اسی طرح اصطلاحِ قرآنیہ کے اعتبار سے فاسق کو مجرم نہیں کہا جاتا مجرم صرف کفار کو کہا جاتا ہے۔ جب یہ ذہن نشین کر لیا جائے تو سمجھ لو کہ اس اعتراض کا جواب اسی آیت میں موجود ہے اس طرح کہ آیت نے تقسیم فرمائی۔ جو بندہ ایمان لے آیا اُس نے عملِ صالحہ کئے اس کو عام جنت نہیں بلکہ جنت میں درجۂ علی ملیں گے اور درجۂ علی جنتِ عدن میں ہیں اور جنتِ عدن جنت کے آٹھ طبقوں میں سے ایک اونچا طبقہ ہے۔ یہ درجۂ علی اس لیے ہیں کہ ذالک جَنَّةٌ اَوْ مِّنْ تَّوَّكِيٍّ وہ بدلہ اس کا ہے جو گناہوں سے دنیا میں ہی پاک رہا یا سچی توبہ سے بخشش حاصل کر کے پاک ہو گیا لیکن جنتیں تو نیچے بھی ہیں ان میں کون رہے گا۔ عالی ویران تو نہ ہوں گی وہاں وہی فاسقین رہیں گے جن کو شفاعت نصیب ہو۔ یا جو پوری جہنمی سزا بھگت کر جہنم سے نکلے جائیں۔ حدیث پاک میں پوری وضاحت موجود ہے۔ دوسری آیت میں مجرمانا فرماتا۔ تو یاد رہے کہ قرآن مجید کی مختلف سورتوں آیتوں میں تقریباً ساٹھ جگہ جرم کے صغیے آئے ہیں مجرمین ۴۴ بار اور مجرم کا لفظ صرف دو جگہ۔ مگر ہر جگہ ہر آیت میں مجرمین اور مجرم سے مراد کافر یا جیسا کہ کلام کے سیاق و سباق سے ظاہر ہے۔ فاسق کو کہیں بھی مجرم نہیں کہا گیا۔ فاسق کے لیے پانچ لفظ قرآن و حدیث میں مستعمل ہیں۔ فاسق و مُذْنِبٌ و مُّحَرِّمٌ و مُّحَرَّمٌ و مُّحَرَّمٌ و غیرہ۔ لہذا یہ اعتراض حماقت و جہالت ہے۔ تیسرا اعتراض۔ نبی ولی



بیرفقیر کے وسیلے کی کوئی ضرورت نہیں نا ہی کہیں مفید بندہ خود ہی اچھے عمل کر کے پاکیزہ ہو جاتا ہے اور پاکیزہ ہو کر جنت کے درجاتِ علیٰ حاصل کر لیتا ہے۔ اور جنت پالیتا ہے دیکھو یہاں فرمایا گیا ذَالِکَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى۔ یہ جنت اور جنات کے اونچے درجہ اس شخص کی جزا ہے جو پاک ہو گیا اس سے پہلے ہے مَوْثِقًا عَبْدًا لِلصَّالِحَاتِ۔ یعنی ایمان لایا مومن بنانیک اعمال کئے بس وہ پاک ہو گیا۔ (دیوبندی وہابی) جواب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک انزائی دوسرا تحقیقی۔ انزائی تو یہ کہ پھر تو رب تعالیٰ کا بھی کوئی احسان نہ رہا نہ بخشش کی ضرورت نہ تو یہ قریاد کی حاجت بس نیک عمل کئے جاؤ جنت کے حقدار ہو گئے۔ نیز نیک عمل بھی تو ایک وسیلہ ہی ہیں جس کے وسیلے سے تزکیہ حاصل ہوا تمہاری اس بات سے تو اللہ تعالیٰ کی گناہی ہوتی ہے اور نیک اعمال کی بھی تحقیقی جواب یہ ہے کہ قرآن مجید کی دیگر متعدد آیات سے واضح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو پاک کرنے میں اور یٰذَیْکُمْ وَاَعْلَمُھُمْ اَلْکِتَابُ! اپنی اس ایک بدعتیگی کو بچانے کے لیے اتنی کثیر آیت کا انکار کر دو گے نیز اس آیت کریمہ سے بھی تو تم لوگوں کا مطلب حاصل نہیں ہوتا اس لیے کہ اس میں بھی تزکی ہے یعنی پاک ہونے کا ذکر ہے یہ نہیں فرمایا گیا کہ خود پاک ہو جاؤ گے۔ آیت پاک یہ سمجھا رہی ہے کہ اعمال مثل صابن کے ہیں اور عمل کرنے والا مثل کپڑے یا برتن کے تو جس طرح کپڑے کو پاک کرنے کے لیے صابن موجود ہونے کے باوجود کسی کا ہاتھ اشد ضروری جو صابن مل کر گڑ گڑا کپڑا دھوئے اور دھو کر پاک کرے اس طرح ہر قسم کے عمل کے باوجود دستِ نبوت کا وسیلہ اور دستگیری اشد ضروری ہے یہ تو اس آیت کا مطلب ہے لیکن موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ اور جا دو گروں کا یہ قول تو خود پکار پکار کر کہہ رہا ہے کہ اگر نبوت کی دستگیری مکمل حاصل ہو جائے تو عمل صالحہ کے صابن کے بغیر صرف نبی کا وسیلہ ہی تنگی کے لیے کافی ہے۔ دیکھو جا دو گروں نے دیدارِ نبوت اور ایمانِ نبوت و ادبِ نبوت کے علاوہ اور کونسا عمل صالح کیا تھا۔ بغیر کسی عمل کے ہزاروں ولیوں سے اونچا مقام اور جنتِ علیٰ حاصل کر گئے ویسے بھی اگر کوئی کہے کہ یہ کپڑا پاک ہو گیا تو اس کا مفہوم یہ نہیں لیا جاسکتا کہ خود بخود پاک ہو گیا بلکہ ہر شخص جان لے گا کہ کسی ہاتھ کے وسیلے سے پاک ہوا ہے۔ اسی طرح یہاں بھی عقل سے کام لینا چاہیے۔

تفسیر صوفیانہ | وَمَنْ يَأْتِهِ مَوْثِقًا عَبْدًا لِلصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ نَعْمُ الْآلُ دَجَّتْ

اَلْعُلَّ جَنَّتْ عَذْرَا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اِلَّا نَعَارُ خُلْدِيْنَ فِيْهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى - جو مرید صادق معرفت کی منزلیں عبور کرتا ہوا اور سلوک میں قدم رکھے تعینات کے ایمان کے ساتھ نفوس کو پاکیزہ رکھنے والا ہو اور اعمال مقدس کرے تو ایسے ہی مردانِ طریقت کے لیے ترقی کمال کے درجے ہیں جو صفاتِ الہیہ کی سدا بہار اونچی جنتوں میں ہیں جنہیں قُرْبِ مشاہدات کی نہریں بہتی ہیں۔ عشق ذاتِ باری تعالیٰ کے طالب و مجذوب ہمیشہ ہی ان لذتوں میں رہنے والے اور یہ اُن محبوبین و مرعومین کا انعام ہے جنہوں نے تمام دنیوی زندگی میں اتباعِ مصطفیٰ کی شریعت اور لقاءِ محبتی کی طریقت سے اپنے آپ کو عبادت و ریاضت کی پاکیزگی پہنچائی۔ وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلَى مُوسٰى اَنْ اَسْرِ بِعِمَّا دٰى خَاضِرٍ لَّهُمْ طَرِيقًا فِى الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ دَرَكًا وَلَا تَخْشٰى - جب معرجمانی میں نفسِ نمرعون کی ظلمتِ فطالت حد سے گز رہا تھا ہے تو بختِ بیدار کی وحی فرمائی جاتی ہے قلبِ امریک طرف کہ اپنے ان اعضاءِ ظاہرین عابدین کو نفسانی اندھیری رات میں گوشہِ مراقبہ سے دریائے معرفت میں لے جا۔ اور اس دریائے عمیق میں جانے کے لیے راہِ لطائف کی ہوسنت کو اختیار کرنا دوسرے راہِ غم و غمراق کو نہ لینا کہ اس راہ میں راہِ مارِ کثیر ہیں۔ ادھر سے بچانا اس راہ پر چلانا۔ شبِ جسمانی کی ظلمت میں فقط یہی راستہ نور کی لہروں سرور کی نہروں کی طرف جانے والا ہے۔ اپنے مریدانِ اعضا کے لیے عالمِ مہولانی کی دریائے بھرید و فطرت اختیار کر اس لیے کہ اس راہِ انوار میں نہ صیبتِ مہولانی کی دُکُل ہے نہ بدلی مادوں کی کچھڑ ہے بلکہ کرد و رتوں کی غلاظت سے پاکیزہ سخاوتوں کی وجہ سے کھلا فرائح اور ملاوٹوں سے خشک و مصفا ہے۔ طریقتِ نبوی اور معرفتِ الہی کے لیے یہی وہ راستہ ہے جس میں علی الاعلان ظاہرِ ظہور صوتِ سرمدی کی پکار آتی ہے کہ اے طالبانِ صادق آج تم کو وَلَا تَخَفُ دَرَكًا وَلَا تَخْشٰى کا انعامِ ابدی ہے اس طرح کہ نہ ظلماتِ بدنیہ میں ملوث ہونے کا خوف کرنا چاہیے نہ ہی تجھ کو عالمِ ناموت کے دریاؤں میں ڈوبنے کا اندیشہ کرنا چاہیے۔ آج تجھ پر کسی کاشیدانی تسلط و علیہ نہیں ہو سکتا اس لیے کہ عامِ ناموت کی تمام کثافت و لطافت کی دریاؤں میں مردانِ عارفین کا بلین عابدین صادقین کے لیے مقبہ و مجوس کر کے ضربِ اللہ سے قہرِ تقلید کی راہیں بنادی جاتی ہیں۔ پھر حکم ہوتا ہے کہ ان راہوں میں چلو کہ یہی آج مریدوں کے لیے نجات کے راستے ہیں۔ فَاتَّبِعْهُمْ دَرَعُونَ



بِجُنُودِهِ نَفْسِيَهُمْ مِنَ الْيَتَمِ مَا عَشِيَهُمْ اِنْسَانِ اِنِّي نَفْسِي رَاتِ رَاتِ دُنِ كِي عِبَادَتِ رِيَاضَتِ  
 كے ذریعہ کسی بھی مقام پر پہنچ جائے نفس امارہ سے محفوظ نہیں رہ سکتا۔ نفس امارہ اپنے آخری  
 وقت تک اپنے پرے مکر و فریب کے لشکروں کے ساتھ اہل دین کو اپنے قبضے میں لا کر  
 طغیانی تمہیاریوں سے ہلاک کرنا چاہتا ہے۔ اور اسی کوشش و مراد میں اہل قلوب کا بیچا کرتا ہے  
 خواہشات و شہوات اس کا جتوہ اور لشکر ہے لیکن مخلصانِ قلب اور ہمراہیانِ عقل بندگانِ  
 عشقِ اجمعین کو نفسِ شیطانی کی گرفت اور بحرِ طغیانی کی غرقابی دونوں سے بچالیا جاتا ہے  
 البتہ خود نفس کو بھی کثیر ذلتوں کے ساتھ ہلاکتِ ابدی عذابِ ازل کی گہرائیوں میں ڈبو دیا جاتا  
 ہے۔ (ابن عربی) جب بندہ راہِ معرفت وادیِ سلوک میں شربِ تنہائی مراقبہ کے اندر  
 قدم رکھتا ہے تو اس پر تین طرف سے صحبتِ بدخواہینِ اشرار اور ظلمتِ اغیار کی بیلغار  
 ہوتی ہے۔ اس وقت پیرِ طریقت پر واجب ہے کہ تمام مریدانِ باصفا اور عابدانِ باوفا کو  
 اغیار کے تینوں راستوں سے بچا کر مراقبہِ بدنیہ کی شیبِ خلوت میں بحرِ اسرار کی طرف بھاگے  
 اور دنیا کے جھیلوں سے بچائے یہی معرفتِ کاسچا و احد خشک و مزینِ راستہ اور جانبِ  
 چہارم ہے۔ اسی کو زبانِ صوفیہ میں طورِ اکین کہا جاتا ہے۔ وادیِ عزت و قربتِ جلال کی منزلِ  
 طلب یہی ہے۔ اور جتنی جلدی ہو سکے طریقہٴ مخفیہ سے اس دینی زندگی میں ہی شریروں کو  
 کی بری صحبت اور اغیارِ ناموافق سے دور ہٹ جائے (روح المعانی) راہِ طریقت  
 میں سب سے اہم عمل خلوص ہے اس لیے کہ ایک مخلص اور راست باز انسان اپنے  
 اقوال سے زیادہ اپنے کردار کے ذریعے لوگوں کو متاثر کر سکتا ہے مگر جس کے احوال  
 و افعال مخلصانہ نہیں تو وہ کبیرا حیر ہے اس کی گفتگو محض چرب زبانی ہے خود اس کو  
 بھی دنیوی اُخروی ابدی فائدہ نہیں پہنچا سکتی۔ کیونکہ اس کی گفتگو اس کی نفسانی خواہشات  
 کے مطابق ہوگی قلب جتنا پر خلوص ہوتا ہے اسی مقدار سے قالبِ توراتی ہوتا ہے اور  
 کلامِ پُر تاثیر ہوتا ہے۔ قلب کا خلوص استقامت سے اور استقامت عقیدے کی  
 پختگی سے اور پختگی صحبتِ عارفین سے حاصل ہوتی ہے۔ حقِ بندگی کے فرائض اچھی طرح  
 اسی وقت ادا ہو سکتے ہیں جب تمام چھوٹی بڑی موکدہ غیر موکدہ عاداتی عبادتی سب سنتوں  
 کا خیال رکھا جائے یہ عمل بھی سنتوں میں سے ہے کہ بجائی سے کوئی شی مانگنے کے بعد وہ بھی  
 اپنے مسلمان بھائیوں کے لیے بھی کچھ پیش کرے ایک دفعہ حضرت کعب بن مالک ایک

غزوے سے رہ گئے آپ نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا میری اس لغزش سے توبہ یہ ہے کہ میں اپنے سارے مال سے اُن غازیوں کے حق میں دست بردار ہو جاؤں جو آپ کے ساتھ شریک غزوہ رہے اور اُن گھروں کو چھوڑ دوں جن میں آرام کر کے میں نیچے دن گزارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس کا تہائی حصہ تمہاری توبہ کے لیے کافی ہے۔ اپنے وطن و مولد سے نکلنا اطاعت نبوی کی ہجرت کرنا بھی مقید سلوک ہے چنانچہ حضرت عمر بن عاص فرماتے ہیں ایک شخص زمانہ نبوی میں فوت ہوا آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی ناز جنازہ پڑھائی بعد میں فرمایا کاش یہ صحابی اپنے اس وطن مولودی سے دور وفات پاتا۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیوں! فرمایا کہ جب کوئی مومن اپنے مقام مولد سے دور فوت ہو جائے تو مقام مولد سے لے کر مقام وفات تک سب جگہ اس کے لیے جنت میں شامل کر دی جاتی ہے۔ حضرت ابو بکر فرمایا کرتے تھے اے بندو ایسے کاہل پیر کو تلاش کرو جو مریدوں کو اعلیٰ روحانیت اور عزم مستحکم کے درجات اعلیٰ کی تعلیم دے اس لیے کہ صحیح معنی میں مرید اس وقت نہیں ہو سکتا جب تک کہ بیس سال تک اس کا کاتب نیک اعمال فرشتہ اُس کے پاس میں اعمالِ صالحہ نہ لکھے۔

وَاللّٰهُ يُوَدُّ سَوِيَّةَ الْعِلْمِ

وَأَضْلُ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ٤٩

۱۰ فرعون نے اپنی قوم کو گمراہ کیا اور راہ نہ دکھائی

يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ

اے اسرائیل (یعقوب) کی نسل والو! ہم نے تم کو بچا یا ہے  
اے بنی اسرائیل بے شک ہم نے تم کو تمہارے دشمن سے نجات



عَدُّوْكُمْ وَاَعَدُّكُمْ جَانِبِ السُّطُوْرِ

تمہارے دشمن سے اور مقررہ وعدہ دیا ہم نے تم کو کہہ طور کی  
دی اور تمہیں طور کی داہنی طرف کا وعدہ دیا

اَلَا يَمُنُّ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّٰنَ وَالسَّلٰوٰی ۝۸۰

دائیں جانب اور ہم نے اتارا تھا تم پر من اور سلوی  
اور تم پر من و سلوی اتارا

كُلُوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا

کھاؤ تم اُن پاکیزہ غذاؤں کو جو رزق دیا ہم نے تم کو اور نہ من مانی کرو تم  
کھاؤ جو پاک چیزیں ہم نے تمہیں روزی دیں اور اس میں زیادتی نہ کرو

فِيْهِ فَيَحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَبِيْ ۚ وَمَنْ

اس حصولِ رزق میں در نہ پڑے گا تم پر میرا غضب اور وہ شخص کہ  
کہ تم پر میرا غضب اترے اور جس پر

يَّحِلُّ عَلَيْهِ غَضَبِيْ فَقَدْ هَوٰی ۝۸۱

پڑتا ہے جس پر میرا غضب تو وہ ناپید ہوا  
میرا غضب اترا بے شک وہ گرا۔

وَلَا تَنِيْ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَامِنْ وَعَمِلَ

اور بے شک میں اُلفتہ بہت بخشنے والا ہوں اُس شخص کو جس نے توبہ کی اور عمل کئے  
اور بے شک میں بہت بخشنے والا ہوں اُسے جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور اچھا

# صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ۸۲

نیک پھر ہدایت پر ہی رہا

کام کیا پھر ہدایت پر رہا

**تعلقات** ان آیت پاک کا پھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت میں فرعون کی سزا کا ذکر ہوا کہ ڈبو یا گیا اس کر بھی اور اس کی تمام قبیل قوم کو بھی۔ اب ان آیت میں اس کے جرم کا ذکر ہو رہا ہے کہ فرعون نے گمراہ کیا اور قوم گمراہ ہوئی۔ اس لیے سب کو یہ عذاب و سزا ملی۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں اس کلام کا ذکر ہوا جو فرعون اور اس کی قوم کے بارے میں فرمایا گیا تھا۔ اب ان آیت میں بنی اسرائیل کے بارے میں گفتگو کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں اہل ایمان کی اخروی نعمتوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اہل ایمان اور توبہ کرنے والوں کے دنیوی فائدوں کا ذکر ہے۔

**تفسیر نحوی** وَأَصْلُ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ - يَدِيَّ إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَذَابِكُمْ وَعَدُّوكُمْ وَعَدُّ فِكْمُ جَانِبِ الطُّورِ إِلَّا يَمْنَنَ وَنَزَلَتْ عَلَيْكُمُ الْكُتُبُ وَالسَّلَوى - وَأَوْسَرُ جملہ تھے کلام کے لیے ہوئے اصل باپ افعال کا ماضی مطلق معروف مثبت واحد مذکر غائب اس کا مصدر اضلال متعدي ہے بمعنی گمراہ کرنا مادہ ہے ضلل مضاعف ثلاثی یہ لازم ہوتا ہے بمعنی گمراہ ہونا۔ مقصود راستے سے جان کر یا بھول کر ہٹ جانا۔ اس کے بہت معنی دوسرے بھی ہیں۔ فِرْعَوْنُ اس کا فاعل۔ قَوْمَهُ مرکب اضافی مفعول بہ ہے مراد ہے دوپ جانے والے فرعون لوگ وَاوْ حَالِیہ کا ہدی۔ باپ فَرَّی کا ماضی مطلق منفی معروف واحد مذکر غائب متعدي صُوْ فیر صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع فرعون یہ فعل فاعل حملہ فعلیہ ہو کر حال ہے فرعون کا یہ دونوں ذوالحال و حال مل کر فاعل ہوا أَصْلُ سب سے مل کر حملہ فعلیہ یا حرف نداء بنی اسم جمع مذکر سالم بحالت نصب منادی مضاف ہے دراصل بنین منصوب تھا افت سے نون تنوین گر گئی ہے ابن کی بغوی معنی ہے والا جیسے ابن سبیل راستے والا اصطلاحاً وَلَئِنْ ابْنُ کُہا جاتا ہے یہاں بنین سے مراد نسل ہے اسرائیل اسم غیر متصرف کہونکہ محببہ



ہے اس لیے بحالت خبر فتحہ بلا تنوین آیا۔ یہ مرکب اضافی متادئی قَدْ اَنْجَيْتَ۔ باب افعال کا ماضی قریب معروف جمع متکلم ایک قرئت میں قَدْ اَنْجَيْتَ واحد متکلم ہے خیال رہے کہ ان آیت میں چار صیغے جمع متکلم کے ارشاد ہوئے ان چاروں میں دوسرا قول بھی واحد متکلم کا ہے مثلاً قَدْ اَنْجَيْتَ مَ وَاعْدْتُ مَ نَزَلْتُ مَ سَرَّحْتُ۔ ان کی دلیل غرضی اور انی واحد متکلم سے مناسبت پیدا کرتا ہے بہر کیف مطلب معانی میں کوئی فرق نہیں قَدْ اَنْجَيْتَ نَجَّى سے بنا ہے بمعنی کسی کو بچا لینا تا ضمیر صیغہ یازر اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ کم ضمیر مفعول بہ مِنْ جَاثَ عُدُو۔ اسم مفرد جاید بمعنی دشمن مضاف ہے کم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب چار مجرور ہو کر متعلق ہے قَدْ اَنْجَيْتَ کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ وَاَعْدْنَا۔ باب معاقلہ کا ماضی مطلق معروف مثبت جمع متکلم وَاَعْدْنَا سے مشتق ہے بمعنی وعدہ کرنا اور لینا عہد کرنا اور لینا اس کا مصدر ہے وَاَعْدْنَا بمعنی میعاد بتانا مقرر کرنا ایک قرئت میں وَاَعْدْنَا باب ضرب سے ہے معاقلہ میں وہ وعدہ ہوتا ہے جو یا تو دو طرفہ ہو یا وہ جس میں کہ مدت بتا دی جائے اور قریب میں بلا مبعار وعدہ مراد دینے معاقلہ سے دو طرفہ مراد لینا اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا، حضرت موسیٰ نے سنایا اس طرح کہ اللہ نے کیا کتاب دینے کا اور موسیٰ نے کیا طور پیمانے روزے رکھتے احکام بیٹھنے کا کم ضمیر مفعول بہ بمعنی مفعول لہ یعنی تمہارے لیے ہائِ ب اسم جاید جنب سے بنا ہے بمعنی جسم کی کروٹ مطلقاً جمادات و حیوانات نباتات کے لیے ہے۔ اصطلاحاً سمت طرفی مکانی کو جنب اور جانب کہا جاتا ہے وہی یہاں مراد ہے یہاں اس کا نصب مفعول بہ ہونے کی وجہ سے ہے نہ کہ ظرفیت کی وجہ سے اس لیے کہ ظرفیت میں جگہ مضمم ہوتی ہے نہ کہ معین معلوم مگر یہاں معین معلوم ہے اس لیے ظرف نہیں ہو سکتا یہ نحوی قاعدہ کلیہ اور متفقہ ہے مضاف ہے نا پاک آدمی کو جنبی اسی لیے کہا جاتا ہے کہ اس کے ایک جانب سے گزیر نکلتی ہے یا وہ بحالت نا پاکی ایک طرف رہتا ہے مساجد محافل سے دور مضاف ہے الطور مضاف الیہ یہ مرکب اضافی موصوف اَلَا یُنْ۔ اسم مفرد صفت مشبہ یُنْ سے مشتق ہے لغوی معنی بابرکت ہونا اصطلاحاً دائیں جانب مراد ہے منصوب ہے اس لیے کہ صفت ہے عاربت کی ایک قول میں جہ جوار کی وجہ سے مجرور ہے مگر یہ غلط ہے یہ مرکب توصیفی مفعول بہ

ہے وَاَعْذَرْنَاكَ سَبَّ مَلِكٍ جملہ ہو کر معطوفِ اول ہوا قَدْ اَنْجَيْنَاكَ وَاَوْعَاظْنَاكَ لَنَا بِاب  
تفصیل کا ماضی مطلق جمع متکلم علیکم جار مجرور متعلق ہے اَلَمْ نَأْتِ بِاسْمٍ مَّفْرُودٍ جادِ عجمی لفظ ایک میٹھے  
قدرتی کھانے کا نام ہے مفتوح ہے معطوف علیہ وَاَوْعَاظْنَاكَ السَّلٰوٰی ایک مخصوص قدرتی نمکین  
کھانے کا نام بحالت اسم مقصورہ بحالت فتح معطوف ہے دونوں عطف میں کر مفعول  
بِمَنْ نُّرْثُكَ اِنْ اِنْ دُنُوں عجمی لفظوں کی جمع و تشبیہ نہیں ہوتا نُرْثُكَ سَبَّ سے مل کر جملہ  
فعلیہ ہو کر معطوف دوم ہوا قَدْ اَنْجَيْنَاكَ کا وہ جملہ اپنے دونوں معطوفوں سے مل کر پید ہو پ  
ندا ہوا اَمْ كُلُوْا مِنْ طَيِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِیْہِ فَيَحْبِلَ عَلَیْكُمْ غَضَبِیْ  
وَمَنْ یَّحْبِلْ عَلَیْہِ غَضَبِیْ فَقَدْ هَوٰی وَاِنِّیْ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَاَمِنْ وَعَمِیْ  
صَالِحًا ثَمَّ اِهْتَدٰی۔ کُلُوْا بَاب نَصْر کا فعل امر حاضر معروف جمع مذکر اکل ہمزہ  
الف سے مشتق ہے بمعنی کسی غذا کو چبا کر منہ کے ذریعہ پیٹ میں ڈالنا یعنی کھا بیت  
یہاں مراد ہے ہر طرح استعمال کرتا۔ دراصل اُكْلُوْا تھا پہلی ہمزہ وصلی امر کی دوسری  
ہمزہ اصلی مادے کی ثقل کی وجہ سے دونوں گر گئیں مِّنْ جَاۡءَ بِغَضَبِیْ  
طَبٰیٰتِ اِسْمِ جمع مونث سالم تعلق اس کا وَاَحَدٌ طَبِیۡۃٌ ہے مضاف ہے بمعنی جسم اور روح کو  
لذت دینے اور پہنچانے والی چیزیں کا اسم موصول رَزَقْنَا بَاب نَصْر کا ماضی مطلق معروف  
مثبت۔ جمع متکلم فاعل متکلم اللہ تعالیٰ ہے کسی واحد کا اپنے لیے جمع متکلم بولنا صرف  
فصاحت کلام ہے دیر بندی و دہائی اور ان کے زیر اثر کچھ سنی لوگ اس کو تعظیمی  
صیغہ کہتے ہیں یہ قطعاً غلط ہے تعظیم کبھی متکلم کے صیغے سے نہیں ہو سکتی۔ اگر رب تعالیٰ  
کی تعظیم جمع کے صیغے میں ہوتی تو قرآن و حدیث سے رب تعالیٰ کے لیے جمع مذکر حاضر  
یا غائب کے صیغے ثابت ہوتے حالانکہ کہیں بھی ثابت نہیں نہ کسی نبی و پیغمبر یا نبی نے  
اللہ کے لیے جمع مذکر حاضر یا غائب کا صیغہ بولا اس لیے کہ باری تعالیٰ وحدہ لا شریک  
ہے اس کی تعظیم اور شان و عدت کا اظہار واحد مذکر حاضر و غائب کے صیغے سے  
عمیاں ہے۔ اس کے لیے جمع مذکر حاضر یا غائب صیغے کسی بھی زبان میں بولنا یا نہ بولنا  
آپ جناب کہنا ہے ادبی و گستاخی مشابہ شرک خفی ہے۔ کلم و ضمیر منصوب متعلق  
مفعول بہ ہے کُلُوْا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا وَاَوْعَاظْنَاكَ تَطْعُوْا بَاب  
نَصْر سے بھی اور سَمِیْعٌ سے بھی فعل نہیں جمع مذکر حاضر معروف غنی ناقص ہاں سے



مشتق ہے دراصل لَا تَطْفَعُوا اتھار کی پرستش تھیں لہذا فی حرف علت اور اس کا ضمیر پیش  
 گر گیا۔ کم ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع بنی اسرائیل فی حرف جر ظرفیہ و ضمیر غائب کا  
 مرجع کُلُّو کا مصدر اُکُل ہے۔ ایک قول میں مرجع رزق ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے  
 لَا تَطْفَعُوا کا۔ ت حرف زائدہ تعلیلیہ یعنی اس سے پہلا کلام لَا تَطْفَعُوا کا جملہ علت اور  
 وجہ ہے اگلے کلام یُجِلُّ کے جملے کی یُجِلُّ باب ضرب کا فعل مضارع معروف مثبت  
 بمعنی مستقبل ایک قرئت میں یُجِلُّ باب نصر سے ہے۔ بحالت فتح ہے ف تعلیلیہ  
 کی وجہ سے اس میں اُن نا صیغہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ حُلُّ مضاعف ثلاثی سے مشتق ہے  
 بمعنی حائل ہونا وارد ہونا جائز و طلال ہو جانا۔ اترنا پڑ جانا۔ یہاں سب معنی مناسب  
 ہیں دراصل تھا یُجِلُّ یا یُجِلُّ۔ دونوں لام کو مدغم اور مشدک کیا کلام میں شدت پیدا  
 کرتے کے لیے پہلے لام کی حرکت ی کو دی گئی۔ علیکم جار مجرور متعلق ہے غضب  
 اسم مفرد جامد بمعنی سخت انتقام مراد ہے عذاب آخرت مضاف ہے کی ضمیر واحد  
 متکلم مرجع اللہ تعالیٰ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی فاعل ہے۔ واو عالیہ بیانیہ من اسم  
 موصول کی وجہ سے بلکہ لکی عبارت معنایہ جملہ اسمیہ کے مشابہ ہے اس لیے واو عالیہ ہو سکتا  
 ہے من شرطیہ یُجِلُّ۔ باب ضرب کا مضارع یُجِلُّ اور یُجِلُّ میں تین قرئتیں ہیں راہ دونوں  
 باب ضرب سے ہیں ضلول سے مشتق ہیں بمعنی واجب ہونا۔ لغتاً معنی ہے جسم میں گستا  
 اصطلاحاً معنی ہے واجب ہونا۔ یہ دونوں باب نصر سے ہیں یُجِلُّ اور یُجِلُّ ماضی  
 سے بنا ہے بمعنی نازل ہونا۔ یُجِلُّ باب ضرب سے اور یُجِلُّ باب نصر سے یعنی  
 جس پر واجب ہوا اس پر نازل ہوا اور جس پر نازل ہوا وہ گر گیا تو یہ کبر اللہ رسول  
 کتابوں اور سنت پر ایمان نہ اعمال صالحہ پھر اعتدائی تعلیل یہ یُجِلُّ تھا مگر من موصول  
 شرطیہ نے اس کو جزم دیا تو دو سائنین کے خطرے سے یہ اپنی اصلیت کی طرف  
 آگیا۔ علیہ جار مجرور متعلق ہے غیبی۔ مرکب اضافی فاعل ہے یہ سب مل کر جملہ  
 تعلیل ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر شرط ہوئی ت جزائیہ۔ قدھوی باب ضرب ماضی  
 قریب واحد مذکر غائب ھوی لقیف مقرون سے بنا ہے اس کا معنی ہے گم ہو جانا  
 نابید ہوتا۔ نیچے گرنا اترنا اُکھڑنا اُٹھ جانا۔ غار یا کوئیں کا منہ کھلنا۔ اسی سے ہے ھادیہ  
 سب سے بچلی جہنم۔ خواہش کو ھوی اسی سے کہتے ہیں کہ وہ قلب یا نفس کی گہرائی سے

ہوتی ہے۔ گہری جگہ کو نہوئہ کہا جاتا ہے۔ قالی جگہ کو صَوَاءُ کہا جاتا ہے۔ پہلی ضمیر غائب کو صَوَّی اسی لیے کہا جاتا ہے کہ مرجع غائب ہے۔ قَدْ صَوَّی اپنے پوشیدہ فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی بشرط و جزا مل کر حالیہ بیان ہوا فِجْل کا وہ اپنے فاعل متعلق اور بیان سے مل کر معلول ہوا لَا تَطْفُوْا کے چلے کا۔ واو حالیہ مابعد جملہ اسمیہ حال ہے فِجْل کے چلے کا۔ اِنْ حرف مُشَبَّہ۔ نون کو کسروہ انْقِل کی تکلم کی وجہ سے ہوائی ضمیر اس کا اسم ہے اس لیے منصوب متصل ہے۔ لام تاکید یہ بمعنی الْبَتَّ عَقَّارُ اسم صیغہ مبالغہ بروزنِ قَعَالٍ جَوَّادُ ترجمہ ہے بہت ہی بخشنے والا پر وہ پوشی کرتے وَالْاَغْرُ سے مشتق اس کا حرف مذکر واحد کا صیغہ ہی ہوتا ہے۔ بحالتِ رفع جملہ اسمیہ ہو کر خبر اِنْ ہے۔ لام حرف جر مِّنْ موصولہ تَابْ بَابِ نَفَرِ کا ماضی مطلق۔ واو عاطفہ اَمِّنْ بَابِ افعال کا ماضی مطلق واو عاطفہ عَلَّ بَابِ سَمِعِ کا ماضی مطلق تینوں صیغے واحد مذکر غائب صُوْ ضمیر صیغہ تینوں کا فاعل مرجع مِّنْ ہے یہ سب فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر آپس میں معطوف علیہ معطوف ہو کر پھر معطوف علیہ ہوا۔ صَا لِحَارِ اسم فاعل واحد مذکر ترجمہ دستی واسے یعنی نیکِ عَمَلِ مفعول یہ ہے ایک قول میں عَمَلًا پوشیدہ کی صفت ہو کر مفعول مطلق یا مفعول بہ ہے۔ ثُمَّ حرف عطف برائے تراخی تراخی دو قسم کی ہوتی ہے رَا تراخی لَوَقْتِین جیسے صبح کو تندرست پھر شام کو بیمار رَا تراخی لِلرَّتَبِین جیسے پہلے امیر پھر وزیر یہاں تراخی لَوَقْتِین ہے۔ یعنی پہلے تو بھلاؤ اَحْتَدٰی۔ بَابِ اِقتعال کا ماضی فعل ماضی مطلق واحد مذکر صُو پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع مِّنْ ہے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے سب معطوف ملے ہے مِّنْ کا وہ موصول جملہ مجرور جار مجرور متعلق ہیں عَقَّارُ کا عَقَّارُ اپنے پوشیدہ ہو فاعل اور متعلق سے مل کر خبر اِنْ وہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے عَلَیْکُمْ غَضَبِی کی کی ضمیر کا۔ کَلُوْا۔ پورا جملہ ہو کر جوابِ دَمِ ہوا نِدا کا۔ یا حرفِ نِدا اپنے متاوی اور دونوں جواب سے مل کر جملہ ندائیہ ہو گیا۔

وَأَمَّلَ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ بِنِيَّ اسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ  
تفسیر عالماتہ اَوْعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّرُقِ لَا يَمْنُنْ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوٰی

اور فرعون نے سب کچھ جانتے تھل رکھتے ہوئے بھی اپنی مخلوم رعایہ قوم کو دینی دنیوی براعتبار سے اپنی حکومت کی کرسی بچانے ہی کی لاپٹ میں گمراہ ہی رکھا کہ سیدھی سچی بات نہ سمجھائی نہ سمجھنے دی کہ نہ دنیوی ترقی نہ دینی پاکیزگی حاصل کر سکے اپنے ارد گرد اپنی ہی ربوبیت و جھوٹی نفوذِ عبودیت کا چکر چلا کر پوری اپنی قوم کو بوقوف بنائے رکھا اور نہ خود ہی اپنے غلط مشیروں ساتھیوں کی وجہ سے



ہدایت پاسکا یہاں تک کہ اخیر مرتے تک گمراہ اور گمراہ گری رہا نہ دیتیو عتباتی غزالوں سے بچنے  
 تو بہ کرتے دی نہ ہلاکت کے دریا میں ڈوبتے سے بچنے دیا بلکہ اپنے ساتھ ہی سب کو لے کر  
 ماہدی میں چھ قول ہیں۔ خود بھی ہدایت نہ پائی کفر پر ہی زندگی برباد کر کے موت کی وادی میں  
 چلا گیا۔ اُفّل دینی طور پر گمراہ کیا دیتیو ترقی بھی نہ کہتے دی ایک دوسرے سے نفرت دلائی  
 اتحاد نہ ہوتے دیا لڑاؤ اور حکومت کرو کی چال ملی۔ اُفّل کافر بنایا و ماہدی دیا پائی راستے  
 پر لے گیا جو ان سب کے لیے ہلاکت کا راستہ تھا اس سے نہ بچا بار پکڑتے کی گرفتار کر نیکی ضد  
 میں آکر اپنی قوم کو مروا دیا۔ اُفّل خود بھی سچی بات کہی نہ کی و ماہدی قوم کو بھی نہ کرنے دی نہ سننے  
 سمجھنے مانتے دی۔ اُفّل اپنے رب تعالیٰ کو ناراض کیا و ماہدی موسیٰ و ہرون علیہما السلام  
 کو بھی ناراض کیا۔ خود بھی اور اپنی قوم سے بھی ناراضی کے ہی کام کر ائے۔ اُفّل دنیا میں ہر طرح  
 عتاب الہی سے ذلیل کر لیا و ماہدی آخرت یعنی قوم کو محشر جہنم کی ذلت حاصل کرادی چاہتا  
 تو بچ سکتا تھا۔ بیس سال کی مہلت پھر ہر طرح کا سمجھانا یہ کوئی تھوڑی مہلت اور شفقت نہ تھی  
 اسے مکے کے کافر و سرفارو اور دنیا بھر کے تاقیامت گستاخ بے ادب ماکو لیدرو قم  
 بھی بالکل فرعون کے راستے پر چل رہے ہو اس کو بھی اُنکے فنا کیا اور تمہارا انجام بھی اس  
 سے مختلف ہوتا نظر نہیں آتا اس واقع سے نصیحت لو عبرت کی آنکھیں کھولو غیرت کی ضمیریں  
 ٹٹولو اور بندے بن جاؤ حق کا مقابلہ اور قوم کی گمراہی کا سامان۔ ہلاکت آسان مت بناؤ۔  
 اسی لیے قرآن مجید میں بار بار مختلف انداز میں مختلف پہلوؤں سے یہ قصہ دہرایا جا رہا ہے کہ  
 کچھ تمہیں کسی وقت سمجھ آجائے۔ اور بجائے ہمارے محبوب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 مقابلہ کرتے قوم کو ان کے خلاف اُکساتے بھڑکانے کے ان کے آستانہ رحمت پر بندہ  
 بن کر آجاؤ نہ فرعون کا نمونہ بنو کہ اُفّل من الارشد ہو اور نہ ماہدی ہُمّا اِلٰی طُوبٰی النّجاة و ہو  
 اور نہ فرعون کی طرح اہمقانہ انایت بناؤ کہ گمراہ اور خراب کرنے کے۔ باوجود سمجھتے رہو  
 وَمَا اٰهْدٰیكُمْ اِلَّا سَبِيلَ التَّوْشَادِ (سورۃ مومن آیت ۲۹) یعنی اسے میری قوم والو  
 میں تم کو ہر بات میں سچے راستے کی ہدایت دیتا ہوں۔ یہ اُس کی قوم کی بد نصیبی و حماقت  
 تھی اتنی گمراہیوں ذلتوں کے باوجود فرعون کی کذب بیانی پر مڑی تھی اور معبود و رب  
 بنائے سمجھے بیٹھے تھی مالا کہ سمندر سی راستے پر چلانا اُفّل تھا اور اندر گھستے چلے جانا  
 و ماہدی۔ تھا فرعون اور اُس کی قوم تو سب گمراہی سے ہدایت کی وجہ سے مرکب گئے

مگر اے بنی اسرائیل تم میں گمراہی بے ہدایتی کیوں آگئی تم کو تو ہم نے بڑی عزت فضیلت دی تمہارے اتنے بڑے ظالم جابر دشمن سے تم کو نجات دی عدو لفظاً واحد ہے مثنیٰ جمع اس لیے تمام فرعونی لوگ مراد ہیں۔ اس وجہ سے کہ تمام کی دشمنیاں فرعون کی وجہ سے تھیں لہذا اصل دشمن ایک ہی تھا جو سب کی عداوتوں کا مجموعہ تھا۔ جب تک تم فرعونی مصیبتوں ذلتوں میں پھنسے رہے اس وقت تک تو تم ہمارے اچھے عابد زاہد اور صابر بندے بنے رہے اسی مخلصانہ بندگی کو ہم نے اتنا پسند فرمایا کہ اپنے کلیم نبی موسیٰ کو تمہاری نجات کے لیے مبعوث فرمایا۔ اور ان کو حکم دیا کہ میرے بندوں کو فرعون کے ظالمانہ چنگل سے چھڑا کر مصر سے نکال دے جاؤ۔ ہم نے اپنے پسندیدہ عظیم لقب بعبادی سے نوازا یہ کوئی معمولی لقب نہیں ہے اس طریقے سے تم کو مصر کی ذلت آمیز زندگی سے نکال کر تم نے اپنی آزادی کی چند دن بھی قدر نہ مانی اور اپنے خطاب و لقب کی لاج نہ رکھی اور راہ چلتے ایک مندر کے چاریوں کو دیکھ کر تم میں سے کچھ بیوقوفوں نے مطالبہ کرتے ہوئے قالوا یموسیٰ اجعل لنا آلہا کما لہم آلہۃ سورۃ اعراف آیت ۱۳۸ یعنی اے موسیٰ ہمارے لیے بھی ایسا معبود بنا دو ہم نے اس حماقت کو بھی معاف فرما کر تمہاری خواہش پر موسیٰ علیہ السلام کے ذریعے ایک عظیم قانون و شریعت مکت و طریقت کی کتاب دینے کا تم سے وعدہ لیا اور موسیٰ کلیم سے کوہ طور کی جانب امین آنے کتاب لینے کا وعدہ لیا۔ تم میں کتنی جلدی بُرائی آئی ابھی تو فرعون مار کے زخم بھی مندمل نہ ہوئے تھے کہ تم نے پھر کفریہ حرکتیں اور گستاخی بے ادبی کی حرکتیں شروع کر دیں جس کی بنا پر تم کو وادی تیبہ میں قید کیا گیا۔ لیکن ہمارے انعامات وہاں بھی تمہارے ساتھ رہے تم کو قدرتی معجزاتی چشموں کا پانی دیا گیا۔ وَمَنْزَلْنَا عَلَیْکُمُ الْمَنَّٰنَ وَاسْلَوٰی اور تم پر غیب کے پرموں سے نازل فرمایا ہم نے من کا سفید میٹھا قدرتی علوہ اور سلوی پرندوں کا تلا ہوا گوشت روایتوں میں ہے کہ ہر دن فجر صادق سے طلوع آفتاب تک شبیم کی طرح سفید روئی برف بیبا میٹھا علوہ برستا اور پرندوں کا تلا ہوا گوشت تقریباً ایک صاع یعنی ساڑھے چار سیر کی مقدار میں ہر فرد کے لیے اُس کے خیمے کے سامنے ہوتا یہ چوبیس گھنٹے کی خوراک تھی دونوں چیزیں من و سلوی ایک ایک صاع ہوتا۔ یہ کرم اس لیے تھا کہ بنی اسرائیل یعقوب علیہ السلام کی اولاد اور بنی زاد سے تھے۔ یعنی یعقوب کی نسل کثیر انبیاء کی اصل اور ابراہیم علیہ السلام کے فاندان سے تھے مفسرین کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ خطاب کن بنی اسرائیل سے ہے؟ صحیح یہ ہے کہ موسیٰ



علیہ السلام کے زمانے والے وہی بنی اسرائیل مراد ہیں جو نجات دے گئے پھر تیبہ میں نظر بند کئے گئے مگر بعض نے فرمایا کہ یہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے بنی اسرائیل سے ہے اور آباؤ اجداد کی نعمتوں فضیلتوں کا ذکر ہے اور خطاب اس لیے ہے کہ آباؤ اجداد پر انعامات بعد کی تمام نسل پر انعام شمار ہوتا ہے مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ یہ سورہ طہ مکی ہے اور مکہ مکرمہ میں کوئی یہودی نہ تھا۔ یہودی اُس وقت صرف مدینہ منورہ میں رہتے تھے اس لیے اُن سے خطاب مدنی سورتوں میں ہوا ہے نہ کہ مکی میں وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ کَلُوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيْهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِيْ ۚ وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِيْ فَقَدْ هَوٰى۔ اسے بنی اسرائیل کھاؤ تم اس من وسلوی کو جو بغیر محنت بغیر زہمت کی حاصل شدہ طیبات ہیں۔ اس طرح کہ طبعاً لذیذ ہیں شرعاً حلال ہیں اس کے بنانے پکانے میں کسی بھی انسان کا ہاتھ نہیں۔ اس لیے نہ اس میں ناپاکی کا شک نہ حرمت کا ڈر۔ طیبات نعمتِ کاملہ ہے اور نعمتِ کاملہ کی چار صفتیں ۱۔ طبعیہ ۲۔ لذیذ ۳۔ شریعت میں حلال ہو ۴۔ حقیقت میں پاکیزہ ہو ۵۔ صنعت میں مفید ہو۔ یہاں رب تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر نو نعمتوں کا ذکر فرمایا پہلی انجینگم یہ پہلی اس لیے کہ تکلیف دور کرنا نفع دینے سے پہلے ضروری ہے فرعون بنی اسرائیل کو چار قسم کی تکلیفیں دیتا تھا ذات کی ۱۔ مشقت کی ۲۔ قتل عام کی ۳۔ ہر وقت خوف زدہ رکھنا اور شہر بند کرنا تیسری کھیر دوسری نعمت ۱۔ اَعِدْ نَعْمٌ تَبْسِيْرٍ نعمت من کا نازل ہونا چوتھی نعمت سلوی کا حاضر ہونا پانچویں نعمت ان طیبات کو ہر طرح آزادی سے کھانے کی اجازت ملنا ۱۔ اَعِدْنَا کو ان سے پہلے ذکر کیا گیا اس لیے کہ وعدہ کتاب تورات دینے کا تھا یہ دینی نعمت تھی من وسلوی دنیوی نعمت تھی اس لیے اس کو بعد ذکر فرمایا تاکہ ہر شخص دین کو دنیا پر مقدم رکھے مقدم سمجھے۔ ۱۔ اَعِدْنَا کی تفصیل اس طرح ہے کہ مصر جاتے ہوئے بزرگ اسرائیلیوں نے عرض کیا یٰ یٰہوٰی ہم کو کوئی ایسی کتاب دلو ایسے اپنے رب سے جو احکام قانون حکمت فضیلت رحمت میں مکمل و مفید ہو تب موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ ربانی میں عرض کیا تو ان سے وعدہ فرمایا گیا کہ طور کی اسی جانب امین آجانا جہاں پہلی مرتبہ کلام الہی سننے کا شرف حاصل ہوا تھا۔ جانب امین سے مراد شام کے راستے فلسطین جاتے ہوئے موسیٰ علیہ السلام کے دائیں جانب ورنہ مقامات و مکانات کی کوئی دائیں بائیں جانب نہیں ہوتی۔ ۱۔ اَعِدْنَا۔ باب مفاعلۃ اس لیے فرمایا گیا کہ دو طرفہ وعدہ ہوا تھا۔ رب نے کتاب دینے کا وعدہ فرمایا اور حضرت موسیٰ نے طور پر آنے اور شرائط ماضی کی

پابندی کرنے کا وعدہ کیا۔ توریت میں اولاً شریعت طریقت معرفت نصیحت اور دعائیں عبارت کے طریقے اور وقت کا ذکر تھا۔ چھٹی نعمت۔ ہر غذا کا طبیعت ہونا۔ شرعی حرام چیز طبیعت اور نعمت میں نہیں ہوتی۔ ساتویں نعمت رزق وسیع ہونا۔ مَن و سُلویٰ کے نزول کا پیش خیمہ یہ تھا کہ بنی اسرائیل کو قوم جابرہ کے شہر میں جاتے اُن سے لڑنے کا حکم ہوا تو سب اسرائیلی ڈر گئے اور جنگ سے انکار کر دیا تب ان کو میدانِ تیبہ میں پہاڑوں کے اندر قید کر دیا اور وہاں ان پر مَن و سُلویٰ نازل کیا گیا۔ چالیس سال قید رہے۔ آٹھویں نعمت بغیر محنت مشقت اور بغیر اجرت قیمت کے ملنا۔ نویں نعمت عبادت کا وسیع وقت ملنا کہ کوئی دنیوی کام نہیں بس کھانا پینا عبادت کرنا یہ سب سے بڑی نعمت تھی۔ ان نو نعمتوں کے بعد چار زحمتوں کا ذکر فرمایا گیا۔ ۱۔ لَا تَطْغَوْا۔ اس میدانِ تیبہ کی وادی میں کھانے پینے کی ہر طرح آزادی سہولت ہے کوئی رکاوٹ نہیں مگر سرکشی کسی قسم کی بھی نہ کرنا سرکشی کی دس صورتیں ۱۔ یہ نعمتیں کھا کر ناشکری نہ کرنا ۲۔ کسی پر تکبر نہ کرنا ۳۔ کسی پر زور آزمائی کا ظلم نہ کرنا۔ ۴۔ کسی سے گناہ پر تعاون نہ کرنا ۵۔ خود بھی کوئی گناہ نہ کرنا ۶۔ اس رزق کو نہ خود برباد کرنا نہ برباد ہوتے دینا۔ کھا چاٹ کر سارا ختم کرنا ہے پھینکنا نہیں اگر نہ کھایا جاسکے بچ رہے تو اپنے کسی ضرورت مند ساتھی کو دیدینا ۷۔ اس مَن و سُلویٰ کا ذخیرہ کرنا اگلے صبح آنے سے پہلے پہلے خود کھا کر یا کسی کو کھلا کر دیگر ختم کرنا ہے ۸۔ چھینا چھٹی بھی مت کرنا یعنی کسی کا حقہ کسی کی کوئی بھی چیز غضب چوری ڈکیتی سے نہیں لینی ۹۔ عبادات فرضی اور واجبی کو ترک نہ کرنا۔ یعنی نہ تم جائز سے ناجائز کی طرف تجاوز کرنا اور نہ نعمت کے نعمت ہوتے کا انکار کرنا۔ نہ شکرِ نعمت کو بھولنا اور منعم حقیقی کا نافرمانی نہ کرنا یہی نعمت کو غیر اللہ کی طرف منسوب کرنا۔ کہ فلاں سنا رہے کی وجہ سے یہ موسم آیا اور فلاں دیوتا کی وجہ سے یہ نعمت ملی نہ اتھوڑی حلال کو چھوڑ کر خواہش کثرت میں حرام کی طرف مائل ہو جانا۔ شرعی ممنوعات کی سختی سے پابندی رکھنا ورنہ تم پر میرا غضب واجب اور لائق ہو جائے گا یعنی سزا عذاب عتاب اور انتقام گناہ کا ارادہ میرا غضب ہے تم اس سے بچ نہیں سکو گے کہیں بھی بھاگ جاؤ تم پر حاکم و نازل ہوا ہی جائے گا۔ خیال رہے کہ غضب کا اصل معنی قلبی صیجان جس کا اثر غضب ناک کے سارے جسم پر ہوتا ہے کہ عقل میں غصے کی شدت آنکھیں لال کان سرخ چہرہ سنا ہوا۔ زبان میں تیزی پیروں میں سرعت ہاتھوں میں قوت جسم بدستھر بٹ مگر یہ انداز صرف انسان و حیوان کا غضب ہے۔ غضبِ انبی کا معنی سزا۔ انتقامِ ظلم و گناہ و



سخت ناراضگی ہے۔ انسانی کیفیات غیبی سے باری تعالیٰ پاک سبحان ہے یہ غیب الہی کوئی دنی  
جوش یا عافی معمولی نہیں ہوتا۔ بلکہ وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غِيبَتِي فَقَدْ هَوَىٰ۔ جس بد نصیب  
مرد و زنا مقبول نالائق مجرم ظالم روسیہ پر میری سزا اور انتقامی نازل ہوئی تو دنیا کی ذلت  
اور آخرت کی مہاوید جہنم میں گرا پڑا رہے گا۔ دنیوی ذلت سات قسم کی ہے۔ ۱۔ دین سے  
غفلت ۲۔ عمل صالحہ سے بے رغبتی ۳۔ اللہ والوں سے نفرت دشمنی گستاخی بے ادبی کرنا  
کوئی اچھا نیک ساتھی نہ ملتا ۴۔ بری صحبتیں محفلیں بلا مشقت حاصل ہو جانا ۵۔ اچھے کام کی  
توفیق و ہدایت نہ ملنا ۶۔ کتنا ہی دولت مند طاقتور۔ خوب صورت بن جائے مگر عوام میں کوئی حقیقی  
عزت و احترام نہ ہو۔ ظاہر یا خفیہ پس پردہ لوگ اس کو ذلیل و خبیث و کمینہ ہی سمجھتے ہوں۔  
۷۔ اپنوں پر ایوں میں کوئی رعب نہ ہو سب اچھے لوگ اس سے دل میں نفرت کریں۔ اخروی  
ذلت بھی سات قسم کی ہے۔ ۱۔ بوقت موت کلمہ طیبہ کی توفیق نہ ملنا ۲۔ عذاب قبر ۳۔ میدان محشر  
میں شفاعت نہ ملنا ۴۔ اللہ تعالیٰ کی بخشش نہ ملنا ۵۔ تمام عمل صالحہ بریہ یا ختم ہو جانا یعنی مطلوبین  
میں بانٹ دے جانا ۶۔ بد عقیدگی میں دنیا سے جانا ۷۔ کفر پر مڑنا۔ یہ دنیوی سزائیں تو مغرور  
شکبر بد خصلت بد فطرت ناشکرے فضول خرچ ظالم فاسق فاجر اور گندی حرام خوراک والے  
اور کافر کی ہیں واپی اور اگر کوئی خوش تقدیر اس قسم کی غلطیاں گناہ کفریات و شرکیات مخالفت  
شرعیات کر کے توبہ کرے اور یہ عقیدہ بھی اپنے ایالات قلبی کے یقینات میں شامل کرے  
کہ بے شک میں لغفام لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ۔ خالق مالک  
اللہ سبحانہ بہت ہی بخشش فرمانے والا ہوں اس شخص کی جو دنیوی زندگی میں بغیر کسی  
دباؤ جبر تہر لالچ کے اپنی خوشی سے اپنے سابقہ گناہ کفر سے سچی توبہ کرے اور پھر صدق  
دل سے اللہ کی وحدانیت پر اس کے رسولوں کتابوں شریعتوں پر پکا ایمان لائے اور پھر  
اپنے ہر دینی دنیوی کام کو عمل صالح بنا دے اور پھر اسی طریقہ مستقیم پر زندگی بھر ثابت  
قدم رہے۔ خیال رہے کہ قرآن مجید کی مختلف آیت میں غُفْرٌ بمعنی بخشش کے تقریباً اکیس  
صیغے ارشاد فرمائے گئے ہیں ۱۔ عَافُوْا۔ مثلاً عَافُوْا لَوْ بَ ۲۔ غُفُوْرٌ۔ مثلاً وَبَكَ الْغُفُوْرُ  
۳۔ غُفَارٌ مثلاً اِنِّیْ لَغَفَّارٌ ۴۔ غُفْرَانٌ۔ مثلاً غُفْرَانَكَ رَبَّنَا ۵۔ مَغْفِرَةٌ مثلاً وَاِنَّ  
رَبَّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ ۶۔ غُفُوْرًا۔ داؤد علیہ السلام کو فرمایا گیا نَغْفِرْ نَالَہُ  
ذَالِكَ ۷۔ لَا یَغْفِرُ۔ مثلاً اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ ۸۔ یَغْفِرُ۔ مثلاً

وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ ۙ ۹ اِسْتَغْفِرُ - مثلاً عام مسلمان کو حکم ہے اِسْتَغْفِرْ لَكَ مِنْكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ  
 ۱۰ اِسْتَغْفِرُوا مَثَلًا فَقُلْتُ اِسْتَغْفِرُوا ۱۱ اِسْتَغْفِرُونَ - مثلاً وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ  
 فِي الْاَرْضِ ۱۲ اِنْبِیَاءِ کَرَامٍ عَلَیْهِمُ السَّلَامُ نے استغفار طلب کی آدم علیہ السلام نے اس طرح  
 وَاِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا - ۱۳ نوح علیہ السلام نے - وَاِنْ لَّا تَغْفِرْ لِي ۱۴ ابراہیم علیہ السلام نے  
 اَطْمَعُ اَنْ يَغْفِرَ لِي - ۱۵ اپنے چچا مرزی آذر کے لیے ابراہیم علیہ السلام نے دعا مانگنے کا  
 وعدہ فرمایا - سَاَسْتَغْفِرُكَ - ۱۶ یوسف علیہ السلام نے فرمایا - يَغْفِرَ اللهُ لَكُمْ ۱۷ موسیٰ  
 علیہ السلام نے عرض کیا - رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِاَخِيهِ ۱۸ داؤد علیہ السلام نے فرمایا - سَاَسْتَغْفِرُ  
 رَبِّي ۱۹ سلیمان علیہ السلام نے عرض کیا - رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا ۲۰ عیسیٰ علیہ السلام  
 نے عرض کیا - وَاِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ ۲۱ مسلمانوں کی نشانی - وَيَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا

منفرت کے باب میں چار چیزیں خیال رکھنی چاہئیں ۱۔ منفرت کیا ہے ۲۔ منفرت کس کو کہے  
۳۔ منفرت کے طریقے کہ کس طرح ہوتی ہے ۴۔ انبیاء و کرام کا منفرت مانگنا کیا ہے جب کہ وہ  
گناہ پر تفاقور ہی نہیں ان سے گناہ کا صدور محال بالعمتہ ہے۔ پہلی چیز منفرت کی حقیقت  
یہ ہے کہ رب تعالیٰ اپنے کرم سے بندے کے گناہ مٹا دے لغزشیں چھپا دے  
اور اپنی رضا کی چادروں میں لپیٹ دے رحمت کے پردوں میں لے آئے دوسری چیز کہ منفرت  
کس کی ہے خیال رہے کہ دنیا میں بندے تین قسم کے ۱۔ ظالم ۲۔ ظلم ۳۔ ظلاً ما قرآن مجید میں  
رب تعالیٰ کے لیے مغفرت آسمان مقابیلہ تین ہیں ۱۔ غافر ۲۔ غفور ۳۔ غفار ۴۔ ظالم تا تب کے لیے  
رب غافر ہے ۵۔ ظلم کے لیے غفور ہے اور ظلام کے لیے مولیٰ تعالیٰ غفار سے تیسری چیز  
غافریہ کہ گناہوں کی پروہ پوشی فرمایا والا رسوائی سے بچانے والا دنیا میں اور مٹانے والا قیامت  
میں غفور یہ کہ سابقہ گناہوں کی معافی آئندہ کے لیے بچائی والا غفار اس طرح کہ ایک تو بہ  
سے بکثرت بخشش عطا فرمانے والا۔ بخشش کی کیفیت کثیر ہو تو غفاریت سے بخشش کی  
کمیت و مقدار کی کثرت ہو تو غفوریت اور دونوں کی کثرت ہو تو غافریت کا ظہور ہے  
صغیرہ گناہوں خطاؤں کی معافی غافریت ہے گناہ کبیرہ کی معافی غفوریت ہے برشم کے  
ظلم کفر شرک طغیانیت بدعتیگی تکبر کی معافی غفاریت ہے۔ چوتھی چیز انبیاء و کرام  
علیہم السلام کی استغفار مانگنا بھول اور نیاں سے ہوتی ہے اور ان کے ذنوب  
کی حقیقت میں تین قول را حضرت حکیم الامت بدایونی نعیمی نے فرمایا۔ ذنبک سے مراد



یہ ہے کہ امت کے گناہ شفاعت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ۲ ضیاء الامت بھیری تے فرمایا کفار کے لگائے ہوئے الزامات اتہامات کو اس طرح مٹا دیا کہ نہ نشان رہا نہ اثر کسی کافر نے کسی نبی کو جا دو گر کہا کسی نبی کو مسحور کسی نے مجنون کسی نے شاعر قفقہ گورب تعالیٰ تے یہ تمام اتہام فنا کر کے تاقیامت نبوت کو قائم فرما دیا یہ ہے مغفرت و ثواب انبیاء و ۳ علامہ احمد حسن زوری تے فرمایا مغفرت عوام یہ کہ رحمت کی چادر میں ڈھانپنا۔ اور مغفرت انبیاء یہ کہ قرب جمال کے مراتب علیا پر پہنچانا۔ یہ تینوں اقوال درست و ایمان افروز ہیں۔ مقبول و محبوب بندے کا آخری مقام اِحتدٰی ہے۔ یعنی استقامت علی التوبہ۔ ایمان میں خلوص۔ اور اعمالِ صالحہ میں ہمیشگی مرنے تک تو یہ ایمان اعمال کی ابتدا آسان مگر مداومت مشکل ہے اس لیے نجات کا دار و مدار تم اِحتدٰی پر ہے۔ بعض نے فرمایا کہ راہ مخالفت سے راہ مطابقت پر آتا تو یہ بغیر دیکھے اللہ کی چیزوں کی سمجھ دل سے تصدیق کرتا ایمان ہے سنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل ہر عادت عبادت میں پیروی کرنا اعمالِ صالحہ ہے پھر کچھ بھی ہو جائے ان تینوں میں کسی کو نہ چھوڑے یہ اِحتدٰی ہے (تفسیر کبیر و روح البیان)۔ بعض نے فرمایا یقین قلبی سے جاتے مانتے کہ یہی توبہ ہی ایمان ہی اعمالِ صالحہ اللہ تعالیٰ کو پسند ہیں جو آستانہ نبوت سے حاصل ہوتے ہیں یہ تم اِحتدٰی ہے۔ بعض نے فرمایا اِحتدٰی ایمانی عقائد کی اس طرح حفاظت کرنا کہ عمر بھر ایک لمحہ بھی اس عقیدہ سے نہ ہٹے توبہ یہ کہ کفریات کو لغویات سے دلیل باطل سمجھے۔ ایمان یہ کہ شریعت کو برہانِ ربانی سمجھے۔ اعمالِ صالحہ یہ کہ اعصابِ ظاہری کو اللہ رسول کی خوشنودی میں لگا دے۔ پہلے توبہ فرض پھر ایمان پھر پھر اعمالِ فرض ہیں۔ اِحتدٰی یہ کہ دل کو حد تک تیریا اور ہر برے عمل سے پاک کرے پاک رکھے ایمان و اعمال کے درمیان واؤ عاطفہ نے بتایا کہ ایمان علیحدہ چیز ہے اعمال علیحدہ چیز ہے کیونکہ واؤ عاطفہ مغایرت کو چاہتی ہے اور ترتیب مدارج کو بدلنا بے کار ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ دنیوی زندگی

**فائدے**

۱۔ سب سے مصیبت اور نقصان وہ صحتِ بد اور بُرا ساقی ہے یہ زہرِ قابل اور دین دنیا کی موت ہے اگرچہ کسی روپ کسی شکل و صورت میں ہو ہر سدان کو محفلِ مجلس اور ساقی کے انتخاب میں بڑی اور بہت احتیاط غور و فکر چاہیے۔ یہ عبرت کا سبق اور فائدہ و اَصْلُ فِتْنَةٍ تَوْبَةُ وَمَا هَدَىٰ سے حاصل ہوا۔ صحتِ بد کی چار صورتیں ہیں ۱۔ گمراہ فاسق ساقی دوست ۲۔ بروں کی بری کتابیں پڑھنا ۳۔ بروں کی تقریریں سننا ۴۔ عبادت

ڈانکہ فلاں کو دیکھیں تو انکی یا کسی تقریر سنیں تو بھی فلاں کتاب ہم پڑھ کر تو دیکھیں ہیں کچھ نہیں ہو سکتا  
 پس یہ خیال اور یہ عادت ہی شیطان کا پہلا جال ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر مومن مسلمان کو اس بری عادت  
 برے شوق سے بچائے اسی لیے مرشد پکڑنا تلوت اختیار کرنا اشد ضروری کہ ان سے ہی توبہ ایمان  
 و اعمال صالحہ نصیب ہوتے ہیں دیکھو ایمان نے فرعون کو اور قرون نے پوری قوم کو گمراہ کر کے ہلاکت  
 ابدی تک پہنچا دیا حالانکہ بڑا مہربان ہونے کا دعویٰ کرتا تھا۔ بس بچا وہی جو دامن موسیٰ میں آگیا۔ دوسرا فائدہ  
 کائنات عالم میں بس رب تعالیٰ ہی رحیم و کریم ہے لاکھوں ماؤں کو درووں بالوں سے زیادہ اپنے بندوں  
 سے پیار فرمانے والا ہے۔ اُس کی ایندائیں بھی رحمت اس کی نعمتیں بھی شفقت۔ یہ فائدہ  
 قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ اور نَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمُتَّكِئِينَ وَالْمُلُوكَ فرمانے سے حاصل ہوا کہ جس طرح  
 والد کی سختی بھی مفید اور حکمت والی ہوتی ہے اور نرمی بھی اولاد کے لیے مفید یا جس طرح  
 جراح کا آپریشن بھی درست ہوتا ہے اور مرہم رکھنا بھی شفقت بلا تشبیہ اس طرح رب تعالیٰ  
 کی ہر چیز شفقت بندگان کی حکمت پر ہے۔ اور اگر والد کی سختی نہ ہو تو اولاد خراب والدہ کی  
 نرمی نہ ہو تو اولاد خراب اسی طرح مقام تہ میں قید کرنا سختی و باپ کی مثل ہے اور مٹن و سنوی  
 بانی کے چشمے دیگر آرام و آسائش والدہ کی نرمی کی مثل ہے (تفسیر کبیر) تیسرا فائدہ۔ ہر  
 مسلمان کو چار چیزوں کو ملکہ حاصل کرنا چاہیے پہلے توبہ۔ یہ برائی کے مطابق ہونا چاہیے و اجرام  
 یعنی کفریات سے توبہ ۲۔ سنیات یعنی گناہ کبیرہ سے توبہ ۳۔ خطایا یعنی گناہ صغیرہ سے توبہ  
 پھر ایمان لانا پھر اعمال صالحہ۔ چارم پھر اعتدالی۔ یعنی حصول علم یہ سب سے اہم ہے کیونکہ  
 علم روشنی ہے جس سے سچی توبہ صحیح اور صالح اعمال کو دیکھا پہچانا جاتا ہے۔ ان سب میں جلدی  
 کرنا اس لیے ضروری ہے کہ موت کا پتہ نہیں۔ ہمت ملے یا نہ ملے اور اگر ہمت مل بھی جائے تو  
 پتہ نہیں فرعونیت نفس ہدایت لینے دے یا اُٹل و ما عُدی پر ہی ورغلائے سکے۔ یہ  
 فائدہ۔ لَا تَقْتُلُوا۔ اور لِمَنْ قَاتِلَ دَاخِلِہ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

**احکام القرآن** ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ اصول فقہ کے  
 مطابق امر اور نہی دونوں فعل مولیٰ معنی میں آتے ہیں جس میں اصل معنی وجوب  
 اور فرضیت ہے لیکن عبادت و کلام کے سیاق و سباق و معنوں کی طرز بیانی کے قرینے و نشان کے  
 مطابق دیگر اقسام بھی مراد لیے جاتے ہیں یہ مسئلہ کُلُّ اَمْرٍ مِنْ طِبَابَاتِ کے اطلاق اور لَا تَقْتُلُوا کو مَحَلِّ اَعْمَالِ  
 سے مشروط کرنے سے مستنبط ہوا۔ کُلُّ اَمْرٍ کے استحباب کا قرینہ اور نشانی مِنْ طِبَابَاتِ کا عموم ہے



یعنی کھانا مستحب ہے نہ کھانا گناہ نہیں جیسے کہ اِذَا عَلِمْتُمْ فَاَصْلَحُوا کہ احرام سے کھل کر شکار کرنے کی اجازت ہے مستحب ہے واجب لازم نہیں لیکن لَا تَلْعَوْاْ عَلٰی رِجْلِکُمْ کہ پناہ پابندی رکھنا واجب ہے اس کا واجب ہونا فحش کی وعید عذاب غضب ہے یعنی لگوؤ کے بعد کسی عذاب و سزا کی پکڑ کا ذکر نہیں ہے اس لیے وہ مستحب ہوا سرکشی کرنے پر غضب کے نزول کی وعید ہے لہذا یہ واجب ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے پیدا کردہ پیدائشی طور پر تمام رزق پاک اور حلال ہوتے ہیں خواہ وہ غذائی رزق ہوں یا استعمالی جب ان میں کسی طرح انسانی عمل کا دخل ہو گاتب ان میں حلت حرمت پائی پلیدی کاشک و شبہ پیدا ہوتا ہے۔ اس لیے بارشیں اُولے۔ آسمانی برف باری کا پانی تمام گھاس پھوس پتے پھل فروٹ جڑی بوٹی شہد۔ ریشم۔ روئی۔ دھات۔ معدنیات روغنیات سب پاک ہیں کسی قسم کی پلیدی نہیں اور اگر کسی انسانی ملکیت کا دخل نہ ہو تو بلا اجازت کھانا لینا استعمال کرنا حلال بھی ہے۔ ان میں سے کوئی چیز کسی سے لگ جائے تو اُس کو پاک نہیں کرتی۔ یہ مسئلہ لُکُوْا مِنْ طَبٰٓئِیَاتِ مَا دَرَزْتُ لَکُمْ کے عموم سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ توبہ کا اجمالی معنی ہے غلطی کی معافی مانگنا اس معنی کے اعتبار سے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جس طرح کی غلطی اور لغزش یا جرم ہو اسی قسم کی توبہ اشد ضروری ہے قلبی جرم کی قلبی توبہ کہ سابقہ جرائم و ذنوب سے نفرت کرے تداومت میں رہے آئندہ نہ کرنے کی نیت کرے۔ لسانی زبانی غلطیوں کی لسانی توبہ عملی جرائم کی عملی توبہ۔ علانیہ کی علانیہ پوشیدہ کی پوشیدہ غرض کہ ہر گناہ کا نام و نیت سے توبہ کرے افعال و اعمال کی توبہ یہ کہ آئندہ نہ کروں گا۔ غصی چوری ڈکیتی کی توبہ یہ کہ جس کا جو لیا ہے وہ واپس کرے یا بدلہ دے یا اسی سے معاف کر ائے جس کا لیا ہے۔ حقوق العباد میں خیانت قباہت کی ہے تو وہ ادا کرنا ہے توبہ ہوگی۔ توبہ مثل صابن کے ہے جو میل کو دور کرتا ہے اور گناہ مثل میل کے ہیں اور کفر یعنی جرائم مثل رنگ کے ہیں تو جیسا میل سخت ہو ویسا ہی تیرھا بن سوڑا ضروری ہے۔ دنیوی صابن ظاہری میل کو اتارتا ہے اور توبہ باطنی میل کو مٹاتی و دور کرتی ہے۔ صابن سے برتن۔ کپڑا چہرہ اور جسم مجلا ہوتا ہے۔ توبہ کرنے سے قلب عقل روح مجلی ہو جاتی ہے۔ سچی توبہ استغفار یعنی معافی ہے اور جھوٹی توبہ استہزا یعنی مذاق ہے سچی توبہ کی تین شرطیں ہیں۔ ۱۔ دل سے شرمندگی ۲۔ زبان سے معافی ۳۔ اعضا سے رجوع یعنی دور ہونا گناہوں سے اگر یہ نہ ہو تو توبہ جھوٹی ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے۔ اَلْمُسْتَغْفِرُ بِاَلْلسَّانِ وَالْمُعْتِرُ عَلٰی اللِّسَانِ کَالْمُسْتَغْفِرِ بِاَلْیَدِیْنِ۔ یعنی زبان سے کہتا رہے تو توبہ اور گناہوں پر قائم رہے وہ اپنے

رَبِّ عَلِيمٍ وَخَبِيرٍ سے مذاق کرتا ہے یہ مسند بن کتاب کی تفسیری وضاحت سے مستنبط ہوا۔ سچی تو یہی حقیقی شکر ہے۔ جو تمام مسند رافعی شیعہ لوگ امام جعفر باقر کی طرف ایک قول منسوب کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اِھْتِدَی سے مراد محبت اہل بیت ہے (از تفسیر روح المعانی پارہ ۱۶ ص ۱۶۱) یہی مقام ص ۱۶۱ ووافق محرقہ) اور خارجی کہتے ہیں کہ اس سے مراد محبت صحابہ کرام ہے یعنی شیعوں کے نزدیک جب تک محبت اہل بیت نہ ہو۔ تو یہ ایمان اعمال سب بیکار خارجی وہابی کہتے ہیں کہ جب تک محبت صحابہ نہ ہو یہ سب بیکار ہم اہل سنت کہتے ہیں کہ یہ دونوں باتیں اجتماعی طور پر درست ہیں ان میں صرف اور نقطہ کے صحر کی پھر مت لگاؤ اور اتحادی مسئلے و عقیدے میں تفریق پیدا مت کرو صحابہ و اہل بیت دونوں کی محبت سرمایہ ایمان ہے اہل اسلام کو دونوں سے محبت چاہیے۔ مگر اِھْتِدَی سے یہ استدلال یا استنباط یا انتساب غلط ہے۔ تفسیر معانی نے فرمایا یَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْكَذِبُ کہ یہ سب جھوٹی باتیں ہیں۔ اس لیے کہ خطاب بنی اسرائیل سے ہے زمانہ موسیٰ علیہ السلام کا ہے یہاں محبت اہل بیت باصحابہ سے کیا نسبت۔ اس طرح کی مضحکہ خیز لغویات خرافات اور بھی چند ایک مشہور ہیں مثلاً کچھ شیعوں نے۔ سَلَامٌ عَلَی الْیَاسِینِ کو آل یاسین بنا دیا۔ اور آل یاسین سے اہل بیت مراد لے لیے اور اہل بیت سے صرف علی مراد لے لیے۔ حالانکہ ایسی یہود و کفر گھر قرآن مجید میں کفریہ تحریک کاری ہے۔ کچھ شیعہ کہتے ہیں کہ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیٌّ عَظِیْمٌ کا معنی ہے کہ بے شک اللہ اور علی عظیم ہیں۔ لَاحِقُوْا وَلَا تُخَوِّتُوْا۔ گویا کہ بات بنے بنے کھینچ تان کر کے مذہب ٹھونسنا ہے میں کہتا ہوں کہ مولیٰ علی کی شانیں قرآن و حدیث میں ویسے کیا کم مذکور ہیں جو اس طرح کی مضحکہ خیز خرافات بنانے اور کھینچ تانی کرنے کی ضرورت پڑے یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض۔ پہلے زمانے کا معزنی فرقہ اور

### اعتراضات

اس زمانے کا وہابی فرقہ کہتا ہے کہ گناہ مثلاً ترک نماز وغیرہ کرنے سے بندہ کافر ہو جاتا ہے۔ اور دلائل میں یہ آیت پیش کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مغفرت کے لیے تین چیزیں شرط مقرر فرمائیں۔ ایمان لاتا پھر عمل صالح پھر اس پر تادموت قائم رہنا یعنی عمر بھر گناہ کبیرہ نہ کرے تب اس کی مغفرت ہوگی ثابت ہوا کہ عمل صالح نہ ہوں اور گناہ کے عمل ہوں تو بخشش نہ ہوگی اور مغفرت نہیں تو جنت نہیں اور جنت سے محرومی تو صرف کفار کو ہے پتہ لگا کہ بد عمل سے کفر آجاتا ہے۔ ایمان والوں کو جنت ضرور ملے گی مغفرت اور جنت نہ ملنا ایمان کی نفی اور کفر کا ثبوت ہے لہذا گناہ کبیرہ کفر ہوا اور کفر والا کافر ہوتا ہے۔ جواب یہ اعتراض کھڑی کے جاے



کی طرح خواہ مخواہ کا تانا بانا ہے اور منطقی مغری کبریٰ کا بلا وجہ بال پھیلا کر خود ساختہ مٹی مرتی کا نتیجہ اخذ کرنا ہے۔ حقیقتاً کچھ نہیں اس لیے کہ یہاں مغفرت کا ذکر ہے اور مغفرت صرف کفر سے ہی نہیں گناہ کی توبہ سے بھی ہے۔ گناہ ایک علیحدہ چیز ہے کفر علیحدہ چیز کفر صرف توبہ سے معاف ہوتا ہے اور توبہ صرف دنیوی زندگی میں ہوتی ہے۔ موت کے بعد نہ کفر سے توبہ ہو سکے نہ گناہ سے۔ اور موت کے وقت کی توبہ بھی قبول نہیں۔ لیکن گناہ کی مغفرت میں قسم کی ہے ۱۔ دنیوی زندگی میں یہی توبہ سے ۲۔ اگر کوئی شخص بے توبہ مر گیا تو قیامت میں شفاعت کے ذریعے بخشش ۳۔ اور اگر کسی کو شفاعت بھی نہ مل سکی تو جہنم میں گناہ کی مدت سزا پوری کر کے گناہ جلا مٹا کر کھرا خالص سونا بنا کر نکالا جائے گا اور پھر ابدی جنت کے اندر کسی نیچے طبقے میں رکھا جائے گا۔ غرض کہ گناہ ہمارے مومن کے گناہ مٹنے کے تین مقام اور تین طریقے ہیں ۱۔ زندگی میں یہی توبہ ۲۔ محشر میں شفاعت کبریٰ یا صغریٰ ۳۔ جہنم میں سزا کی مدت گزر کر۔ کافر کی معافی کا صرف ایک طریقہ دینا میں توبہ کفر و شرک کر کے ایمان سے آئے اگر اعمالِ صالحہ کا وقت ملے تو ضرور کرے اگر موت ہلت نہ دے تب بھی مکمل بخشش کی توبہ ہے۔ جیسا کہ جاہلوں کے حالات۔ لہذا معتزلہ کا یہ اعتراض لغو و کمزور ہے دوسرا اعتراض۔ وَأَمَّا فِرْعَوْنُ فَكَرِهَ بَعْدَ وَمَا هَدَىٰ رِیوں فرمایا گیا۔ یہ تو دونوں ایک چیز ہے اَمَّا فِرْعَوْنُ ہے اور مَا هَدَىٰ ہی اَمَّا ہے چلیا امام عبد اللہ رازی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب اَشْکَلُ الْاَزْی میں اس کے پانچ جواب دیئے ہیں۔ پہلا جواب معلوم مقرر میں نے دونوں کو کیوں ایک سمجھ لیا حالانکہ شکل صورت فعل صیغہ مادہ معدہ اور ترجمہ کے لحاظ سے تو ہر طرح مختلف ہیں۔ جب کہ مفہوم بھی ایک نہیں اَمَّا کا معنی ہے فرعون نے گمراہ خوب اور بہت زیادہ کیا وَمَا هَدَىٰ سیدھی سچی بات کہیں نہ کی تھوڑی سی بھی ہدایت نہ دی۔ حالانکہ دیگر گمراہ اگر دو ایک بات غلط کرتے ہیں تو کوئی فائدہ اور نفع کی بھی کر دیتے ہیں مگر فرعون نے تو قوم کا ہمیشہ نقصان ہی کیا قوم کو یہ قیوف ہی بتایا۔ جواب دوم۔ اَمَّا کا تعلق قوم سے ہے یہ فعل متعدی ہے اور مَا هَدَىٰ کا تعلق اپنے آپ سے ہے یہ فعل لازم ہے یعنی فرعون نے قوم کو گمراہ کیا اور خود بھی ہدایت نہ پائی۔ جواب سوم وَمَا هَدَىٰ۔ اَمَّا فِرْعَوْنُ کی تاکید ہے۔ یعنی فرعون نے قوم کو گمراہ کیا واقعی اس نے قطعاً ہدایت نہ دی۔ جواب چہارم۔ اَمَّا کا تعلق دینی باتوں سے ہے اور مَا هَدَىٰ کا تعلق دنیوی باتوں سے ہے۔ یعنی دینی اعتبار سے گمراہ کیا اور دنیا سازی میں بھی کچھ نہ کرنے دیا۔ بنی اسرائیل کو تو غلام بنایا ہی تھا حقیقتاً اپنی قوم کا بھی کوئی بھلا نہ کیا۔ ہر طرح برباد و ہلاک ہی کیا آخری حرکت

دریا میں ڈوب مرنے کی کر گیا نہ خود بچا نہ قوم کو بچایا۔ جواب پنجم۔ اُفْلٰی میں فرعون کی پوری زندگی کی عمل کیفیت کا بیان ہے اور وَمَا هَدٰی میں اس کی زبانی باتوں کی تردید فرمائی جا رہی ہے کہ قوم سے کہتا پھرتا ہے وَمَا هَدٰی کُمْ اِلَّا مَبِیْلَ التَّوْشٰذِ۔ میں تو تم کو صرف ہدایت اور اچھائی بھلائی کی باتیں ہی بتاتا سکتا ہوں۔ اس کی تردید فرمائی جا رہی اور باطل لوگوں کا طریقہ دنیا والوں کو بتایا جا رہا ہے کہ سردارانِ کفر کس طرح اپنے ماتحتوں عقیدت مندوں کو گمراہ بھی کرتے ہیں اور ساتھ ہی طفلِ تسلیمیں دے کر بہلاتے پھسلاتے بھی ہیں حالانکہ یہ سب باتیں جھوٹی مکاری کی ہوتی ہیں۔ اور قوم پاگل بن کر پیچھے لگ جاتی ہے۔ جیسا کہ فرعون اُفْلٰی وَمَا هَدٰی کرتا رہا۔ آج بھی سیاسی لیڈر دغا باز حکومتیں ووٹ کی خاطر کس کس طرح قوم میں اُفْلٰی وَمَا هَدٰی کے حکم نڈے کرتی ہیں۔ وقتی جوش دلا کر سرچشمہ عرقیت کہہ کر عوام کو اُتو بنا جاتی ہیں۔ بہر کیفیت یہ جوابات درست ہیں نیز اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ وَوَعَدْنَا کُمْ یہاں دو طرح سوال ہے اَوَّلًا یہ کہ۔ وَوَعَدْنَا۔ بابِ مُفَاعَلَةٍ سے ہے۔ اور اس میں فعل دو طرفہ ہوتا ہے تو معنی یہ ہوئے کہ ہم نے موسیٰ علیہ السلام سے اور حضرت موسیٰ نے ہم سے وعدہ کیا۔ حالانکہ وعدہ تصرف اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ اے موسیٰ تم طور پر آؤ ہم تم کو کتاب بھی دیں گے اور مزید بالمشافہ کلام کا شرف بھی بخشیں گے تو یہاں بابِ فَرِیْعَہ سے وَوَعَدْنَا۔ چاہیے تھا جیسا کہ ایک قول بھی اس قرئت کا ہے۔ سوال دوم یہ ہے کہ۔ کُمْ سے مراد بنی اسرائیل قوم ہے جیسا کہ پہلے یعنی اسرائیل کی خطابی ندا سے ظاہر ہے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قوم سے وعدہ فرمایا۔ حالانکہ وعدہ تو موسیٰ علیہ السلام سے کیا تھا۔ جواب پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ بابِ مُفَاعَلَةٍ سے وَوَعَدْنَا ہی درست اگرچہ بعض قراءتے وَوَعَدْنَا بھی قرئت بتاتی ہے۔ مگر یہ قرئت شاذ ہے۔ اس لیے کہ وعدہ دو طرفہ ہی تھا کہ موسیٰ علیہ السلام نے طور پر آنے اعتکاف کرنے تیس روزے رکھنے کا وعدہ کیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے کتاب دینے کلام سنانے کا وعدہ کیا تھا۔ نیز مُفَاعَلَةٍ کا ایک نامہ وہ بھی ہے جو تفسیر نحوی میں بیان کیا کہ جس وعدے کی مدت مینعاد اور وجہ بتا دی جائے اس کے لیے مُفَاعَلَةٌ کا باب ہی لایا جاتا ہے۔ دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ۔ وَوَعَدْنَا کُمْ میں ضمیر کہ مفعول یہ نہیں ہے بلکہ مفعول لہ ہے دراصل یہ وَوَعَدْنَا لکھ ہے۔ اگرچہ لفظاً مفعول یہ کہا گیا ہے مگر معنی مفعول لہ ہے۔ بتایا جا رہا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام سے طور پر بلانے کا وعدہ تو ریت کتاب دینے کا وعدہ تھا اور وہ کتاب تمہارے لیے تھی نہ کہ موسیٰ علیہ السلام کے لیے اس میں شریعت



حکمت عبادتِ علم و طریقہ دینی و دنیوی زندگی گزارنے کے قوانین انجام اعمال سب کچھ تمہارے لیے انبیاء کرام علیہم السلام کو نزولِ کتاب کی حاجت نہیں ہوتی۔ ان کو تو سب کچھ پہلے ہی معلوم ہوتا ہے ان کی اپنی عبادت بھی امت کے لیے ہوتی ہے ورنہ انبیاء کو نجات و ثواب کے لیے عبادت کی ضرورت نہیں ہوتی وہ دین الہی کے دنیوی جہاز میں پار لگانے کے لیے بیٹھتے ہیں نہ کہ پار لگنے کے لیے اس وجہ سے وہ چار کی نیت باندھ کر تین یا دو پر سلام پھیر دیں تو کچھ نہیں کہا جاتا اور اگر پیچ دریا میں کشتی کا تختہ توڑ دیں تو کچھ نہیں ہوتا ان کے ترپے غلام بھی دریاؤں پر گھوڑے دوڑا دیتے ہیں۔

**تفسیر صوفیانہ** | وَأَصْلُ فِرْعَوْنَ قَوْمًا وَصَاحِدُكَ - اصطلاح صوفیا میں قوم موسیٰ روحانی قوتیں ہیں یکم طور روح بدنی ہے۔ فرعون جسمانی نفس امارہ ہے قوم فرعونی نفسانی قوتیں ہیں۔ مصر انسانی جسم ناموتی ہے اور دنیا و فانی دریا و قلم ناموتی ہے۔ مکاشفات الہیہ کا نور عصا و کلیم ہے جس کی قوتیں ہر مہدانِ سینہ مومن میں جدا گانہ ہیں کہیں قیچلِ کلیم کا اثر و باور غیبی ہے۔ کہیں پانی پھاڑ کے راستے نکالے۔ تو کہیں پتھر پھاڑ کے پانی نکالے۔ عبورِ دریا سفینہ شریعت میں قدم رکھنا ہے۔ جب تورِ مکاشفہ کا عصا قلمِ دنیا کی لہروں پر پڑتا ہے تو ہدایت کے بارہ راستے بن جاتے ہیں۔ تین شریعت کے تین طریقت کے تین حقیقت کے تین معرفت کے شریعت کے تین راستے۔ توبہ کفر توبہ شرک توبہ گناہ ہیں طریقت کے تین راستے ایمان بالحد۔ ایمان بالحد۔ ایمان فی الحد۔ حقیقت کے تین راستے اعمال ظاہری اعمال باطنی اعمال خفی معرفت کے تین راستے اعتقاد قلبی۔ اعتقاد عقلی۔ اعتقاد وجودی۔ أَصْلُ فِرْعَوْنَ قَوْمًا - نفس نے اعتقاد ظاہری کو خدامِ شیطانی بنا کر بدعلی کے راستوں پر چلایا۔ وَاصْدَىٰ بِدَاعِقَادِ الْيُورَاهِ نَجَاتِ بتایا۔ سفر حیاتِ دنیوی میں کشتی و شریعت کو چھوڑ کر مکاشفاتِ غیبیہ کے دریا میں ہو اور شہوت کے گھوڑوں پر سوار ہو کر لاہوت کے پار ہونا چاہا لہذا قعرِ حذلت کی لہروں میں منع جُودہ مرقی عصیان ہو گیا۔ دنیا میں دور میر ہیں۔ اہلِ حُدَا اہلِ حَوٰی اہلِ حُدٰی کی اقتدا۔ اَنْجِيْتَا مُوسٰی وَمَنْ مَّعَهُ اَجْمَعِيْنِ - کا انعامِ علیم ہے اور اہلِ حَوٰی کی اقتدا و فَاغْنُوْنَا هٰذَا اَجْمَعِيْنِ کا عذابِ الیم ہے۔ اہلِ حُدٰی کے لیے اَنْجِيْتَا کے وعدے ہیں اور اہلِ حَوٰی کے لیے وَاصْدَىٰ کی وعیدیں ہیں۔ اہلِ حُدٰی کے ساتھ میں سب کی نجات ہے اہلِ حَوٰی کے ساتھ لگتے ہیں سب کی ہلاکت ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّتَ اَنْجِيْتَا اَهْلَ حُدٰی - شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

زنجہار از قرین بد ز تہار۔ وَ قِنَارٌ یَسَاعَدُ ابَّ النَّارِ اہل ہدی یعنی ہدایت والے مومن حفاظت الہیہ کے قلعے میں رہتے ہیں لیکن اہل ہوی یعنی شیطان والے بحرِ ملامی میں غرق ہو جاتے ہیں مسافر معرفت کے لیے بیلِ اسرار میں تین چیزیں ضروری ہیں ۱۔ مرشدِ قلب کہ اسی کو اسرِ بقاء دی کا حکم ملتا ہے ۲۔ مجاہدہ عقل ۳۔ عبادتِ اعضاء مرشد سے دوری میں کوئی چیز نفع نہیں دیتی۔ شریعت کا سفرِ نجات میں اور طریقت کا سفرِ نجات میں شروع ہوتا ہے۔ دنیا اندھیری رات ہے اس کی شب دہِ بحر میں ہر ساک کو پا قدم چلنے پڑتے ہیں پہلا قدم اعتراف کا ہے یہ توبہ و معرفت ہے دوسرا قدم اعتقاد کا یہ ایمانِ اسرار ہے تیسرا قدم اقرار کا یہ اعمالِ حقیقت ہیں۔ چوتھا قدم اجتماع کا یہ اخلاص و طریقت ہے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسرِ بقاء دئی کی سیاحت بھی کرو کیونکہ پانی جب کسی ایک جگہ ٹھہر جاتا ہے تو اس کا مزہ اور بوبدل جاتی ہے سمندر میں جاتے سے پہلے خود سمندر بن جاؤ تاکہ کوئی تبدیلی نہ ہو سکے۔ یٰبَنِیَّ اِسْمٰوٰی سَلِّ قَدْ اَنْجٰیْنٰکُمْ مِنْ عَدُوْکُمْ وَ اَعَدَّ لَکُمْ جَانِبَ الطُّوْرِ الْاَیْمَنِ وَ نَزَّلْنَا عَلَیْکُمُ الْمَنَّٰ کَاَسْلُوْا۔ اسے قوتِ روحانیہ والو تمہارا رب صوبتِ مرمدی کے اہاماتِ غیبیہ سے تم کو ندا فرماتا ہے کہ ہم نے تم کو تمہارے نفوسِ ذلیلہ حبشیہ ٹھگے سے بچایا جو تمہارا ازلا دشمنِ حق ہے بھر تم کو راہِ حقیقت میں چلایا یہ سب ہماری ہی عطا کردہ توفیقیں ہیں۔ کیونکہ تیری طلب بھی ہمارے کرم کا صدقہ ہے ۴۔ قدم یہ اٹھتے نہیں ہیں اٹھائے جاتے ہیں۔ پھر ہم نے ہی طورِ قلب کے این قدس میں محلّ وحی کے قوادِ منور سے کلامِ اسرار کتابِ انوار عطا فرمانے کا وعدہ فرمایا پھر فلوتِ نیہ میں قید کر کے تم پر ہم نے کیفیاتِ مذہبِ کامن اور یقینیاتِ علومِ کاسلوی نازل کیا یہی مغارفِ الہیہ کامن اور اخلاقِ الہیہ کاسلوی ہر پیشوا کے وسیلے سے سالکینِ اسیرانِ مراقبہ کو روحانی غذا میں دی جاتی ہیں اور ساتھ ہی اندازِ مشفقانہ سے حکم ہوتا ہے کہ کُلُوْا مِنْ طَیِّبٰتِ مَا نَزَّلْنَا کُمْ اَیْمَانِ وَ عِرْقَانِ کی غذا میں کھاؤ اپنے رب تعالیٰ کی ان صفات سے متصف ہو کر اور اَفْدَقِ کر بابت سے معمور و مخلوق ہو کر جن کی طہیات سے مشرف کیا ہم نے تم کو اگر تیبہ تفکر میں بندوں پر عنایاتِ ربانیہ کامن اور کراماتِ الہیہ کاسلوی نازل نہ ہو تو بندوں کا قلب و روح عقل و شعور نفی ہو کر اور شہوانی پیاس سے مر جائے فلوتِ نیہ اسرار کی وادی میں تائیدِ ربانی کے بارہ چشمے جہرِ صمدی سے جاری فرما کر ضرور حیاتِ کاپانی پہنچا یا تاکہ بندے صفاتِ اللہ سے متصف ہو جائیں اور فرعونی حیوانی خصلتوں سے بچ جائیں عصاِ قلب کی ضربِ الہیہ سے بارہ چشمے جاری ہوتے ہیں ۱۔ عینِ توحید ۲۔ چشمہٴ رسالت ۳۔ بحرِ نبوت ۴۔ نہرِ شریعت ۵۔ بحرِ طریقت



۶ بہارِ عبادت کے کمالِ اعمال ۷ ترقیِ اخلاق ۸ حسنِ صورت ۹ فرینِ سیرت ۱۰ یقینِ اعتقاد  
 ۱۱ اکملینِ قدریات ۱۲ ان معارفِ لطیبات کی غذا میں جب تمہارے بطنِ قلبی قبول کر لیں گے تب تم  
 کو حیاتِ قلبی نصیب ہوگی۔ سب نفسیات، شہوات کی غرقابی سے مٹ جائیں گے مگر تم نہ مٹو گے  
 عالمِ دہر میں تمہاری ہی آوازیں گونجیں گیں کہ ثبت است بر جریۃ عالم دوام ما خلا تَطْعُوْا نِیْبَہ  
 فَيَحِلُّ عَلَیْکُمْ غَضَبِیْ وَمَنْ یَّحِلُّ عَلَیْہِ غَضَبِیْ فَقَدْ هَوٰی۔ اے بندو تیرے طریقیت میں تم کو  
 بارگاہِ منصب و درجات حاصل ہوں گے ۱۳ جگہ و دستار کے لباس ۱۴ مسندِ پیری کی کرسی ۱۵  
 مریدی سجادگی ۱۶ شریعت کے منبر ۱۷ امامت کے مہلتے ۱۸ خطابت کے تمنغے ۱۹ پیرزادگی  
 کے باد سے ۲۰ عقیدوں کے تحفے ۲۱ ارادت کے نذرانے ۲۲ عزت کے پھول ہار ۲۳ انصافیت  
 کے نکھار ۲۴ اقدت کی بہار۔ ان میں مست ہو کر سرکشی نہ کرنا کہ عبدِ فاک ہو کر معبودِ مغروری بن بیٹھو اور  
 مرلوب ہو کر رب بن بیٹھو۔ اور من مانی کی طریقیت یا خود ساختہ شریعت بنا ڈالو ورنہ تمہارے  
 اعمالِ صالحہ کے ذخیرہ معاملات پر ہبائے شہور اکا عذابِ غضبی آجائے گا اور جس پر بھی یہ عذاب  
 غضب نازل ہوا وہ ذلت کی وصول فاک بن کر فنا کی ہواؤں میں گم ہوا اور خس و فاشاک بن کر  
 نیستی کے دریا میں بہہ گیا۔ اے شہزادو پیرزادو اگر تم نفس کی ظاہریت اور اس کے عجائبات  
 ندرت خواہشات نفرت اور مرتبتاتِ رویت۔ چڑھتی حالت بھجئے کیفیت۔ کمالِ کدورت طبیعت  
 خاست سے متاثر و ملوث ہو گئے فَيَحِلُّ عَلَیْکُمْ غَضَبِی۔ تو پھر آفۃِ ذلت کا غضبِ محرومیت وارد  
 ہوگا۔ اور جس پر یہ وارد ہوا نقد ہوئی۔ تو وہ مقامِ قربِ بہشتی سے بعدِ نفسی کے جہنم میں گرا۔  
 اور صفاتِ جمال کے انوار سے ظلماتِ فنا کے حجابات میں روپوش ہو گیا اور جلال کے پردوں  
 میں اندھا ہوا۔ اَللّٰھُمَّ وَثِّبْنَا مِنْ هٰذَا الْعَذَابِ۔ ۷

میں آندھا اور پھیلن رستہ کیونکر ہے سنبھالا دھکے دینے والے سارے تو ہی بچا ہوا

وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدٰی۔ اور اے میرے بندو۔  
 البتہ بے شک میں چھپانے مٹانے والا ہوں نفسِ سرکش کی ظاہری رعیتوں کو انوار کی دولتوں  
 سے غنا دیکر اس مخلص و تائب بندے کو جس نے میری بارگاہِ قدس میں ظہورِ نفسی اور غلبہ  
 تکبری سے توبہ کی اور نفس کی مکر انگساری سے استغفار کی اس طرح کہ نفائی خواہشات  
 کو توڑ کر شہواتِ زودبہ کو مردہ کر۔ محتاجیِ اشرار سے منہ موڑ کر بخشش چاہی و امن۔ اور وہ صفات  
 قلبیہ کے انوارِ تجلیات پر ایمان لایا۔ وَعَمِلَ صَالِحًا پھر ایمان کے بعد توکلِ رضا ملکِ حصوری

صفا بی ضمیری حاصل کرنے کے اعمالِ صالحہ کئے۔ ثم اُختدی پھر وہ بندۂ قُرب ذات کی رغبت حالِ فنا کی رُحبت۔ جلالِ قدرت کی خشیت میں مستقیم رہا۔ مَنْ تَابَ طغیانِ ابدان سے بہت کر عبادتِ رُحمن کی طرف رجوع کرنا تو بڑا عارف ہے وَاَمِنْ۔ عبدیتِ لِلرُّبُوبیت اور اعتقادِ عَلٰی الرَّحْمٰنِ ایمانِ کامل ہے۔ وَعَلٰی صَالِحًا۔ وَهُمْ شَیْطَانِیۃ تَبْلِیْسِ اِبْلِیْسِیۃ خیالاتِ نفسانیہ کے میل کچیل دھوڑالنا عملِ صالح ہے ثم اُختدی۔ عبادتِ قائمی اور صلوٰۃِ دائمی میں رہنا۔ اور اس بات کا عقیدہ تائید بنانا ہے کہ ربوبیت قائم رہتی ہے عبادت دائم ہوتی ہے یہ اُختدی ہے۔ اس لیے کہ توبۃُ المصروع یعنی ہر طرح سچی پکی توبہ مثلِ صابن ہے ایمانِ کاملہ مثلِ دھو بی ہے اور اعمالِ صالحہ مثلِ دھوئی ہے اور اُختدی تکمیل و تدوین ہے۔ رتائبِ تین قسم کے ہیں راعوام کی توبہ سُنَّات سے ۲ خواص کی توبہ غفلات سے ۳ اکابر کی توبہ اپنی عبادت و اطاعت کی طرف توجہ کرنے سے توبہ شریعت ہے ایمانِ طریقت ہے اعمالِ حقیقت ہے اور اُختدا کی استقامت معرفت ہے شریعت بری عادتوں سے بچا کر بندے کو ظاہری باطنی پاک کرتی ہے۔ پھر طریقت سے منزلِ قُرب کی قابلیت و لیاقت حاصل ہوتی ہے حقیقت کی وادی میں اشیاءِ عالم کی اصلیت کا انکشاف ہوتا ہے۔ اُختدا والے کو وصولِ اِلٰی اللہ بلا کیف اور مدارجِ قُرب ملتے ہیں معرفت والے کو بقایہٴ اخروی کا مقامِ علوی نصیب ہوتا ہے۔ یہیں سے تصوف کی بہاریں نظر آتی ہیں اور بیعتِ مرشد کی سدا بہار رونق و لذت حاصل ہوتی ہے۔ اَللّٰهُمَّ اُنِّقْ نَاوَاوِلَادَنَا

منہار۔

وَمَا اَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسٰی ﴿۸۳﴾

اور کس چیز نے جلد بازی میں ڈال دیا تم کو اپنی قوم سے علیحدگی میں اے موسیٰ اور تم نے اپنی قوم سے کیوں جلدی کی اے موسیٰ۔

قَالَ هُمْ اُولَآءِیْ عَلٰی اَنْثَرٰی وَعِجَلْتُ

عرض کیا وہ یہ ہی تو ہیں میرے تشانات سے کچھ پیچھے اور میں نے جلدی کر دی  
عرض کی کہ وہ یہ ہیں میرے پیچھے اور میں نے بے تیری طرف میں



# إِلَيْكَ مَرْأِبٌ لِّتَرْضَىٰ ۝۸۲

طرف لے میرے رب تاکہ تو راضی ہو جائے۔

جلدی کر کے حاضر ہوا کہ تو راضی ہو

**تعلقات** ان آیت پاک کا سابقہ آیت مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت میں بنی اسرائیل پر انعامت اور دشمن سے نجات کا ذکر ہوتا ہے کہ وہ شکر گزاری کریں۔ اب ان آیت میں بنی اسرائیل کی سرکشی اور ناشکری کرنے کی ابتدا کا بیان ہو رہا ہے کہ حضرت موسیٰ سے جدا ہوتے ہی کس طرح غلط ہو گئے۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں فرعون کی گمراہ قوم کا ذکر تھا کہ فرعون نے اپنی قوم کو گمراہ کیا۔ اب ان آیت میں حضرت موسیٰ کی قوم بنی اسرائیل کے گمراہ ہو جانے کا تذکرہ ہے۔

**تفسیر نحوی** وَمَا أَعْجَلَك عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَىٰ۔ قَالَ هُمْ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ آثُورٍ وَأَعْجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ۔ واؤسر جملہ۔ مَا أَعْجَلَك فاعل تعجب ہے۔ فعل تعجب میں علماء نحو کے تین قول ہیں ۱۔ اس میں سوالیہ تعجب ہوتا ہے اور پورے فقرے کا ترجمہ ہے کس چیز نے جلدی میں ڈالا تم کو ۲۔ اس میں صفتیت ہے اور

ما موصوفہ ہے بمعنی اشیٰ اس پر تنویں تعظیم کی ہے ترجمہ ہے بڑی چیز نے جلدی میں ڈالا تم کو ۳۔ اس میں موصولیت ہے اور لفظ کا موصولہ ہے ترجمہ ہے جس چیز نے جلدی میں ڈالا تم کو وہ عظیم ہے۔ مگر پہلے قول کو ترجیح ہے اس لیے کہ تعجب کے اظہار میں سوالیہ ہوتا ہے لیکن یہاں تعجب معنوی ہے اور تحذیر و تنبیہ ظاہری ہے۔ یعنی ایسی جلدی کیوں کی نحوی ترکیب اس طرح ہے کہ مبتداً أَعْجَلُ فاعل هو پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل لک ضمیر واحد مذکر حاضر منصوب متصل مفعول بہ ہے اس کا مرجع موسیٰ ہے عن حرف جار اعتراضی یعنی دور کرنے والا صائے والا۔ قوم سے مراد بنی اسرائیل لک ضمیر مجرور متصل کا مرجع موسیٰ ہے ان دونوں ضمیر حاضر ہیں ارضاء قبل الذکر لازم نہیں آیا کیونکہ موسیٰ لفظاً اگرچہ مؤخر ہے مگر معنواً حقیقتاً مقدم ہے اس لیے کہ ندا و منادی ہے اور یہ فعل تعجب کا جملہ جواب نہا ہے أَعْجَلُ اپنے فاعل اور مفعول بہ اور عن قَوْمِكَ متعلق ہے مل کر جملہ فعلیہ انشا ئیہ ہو کر خبر ہے

کا مبتدا اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جوابِ ندا مقدم ہوا۔ یا حرفِ ندا اقربى منادى کے لیے ہوتا ہے۔ لفظِ موسیٰ اس کا منادى حرفِ ندا اپنے منادى اور مقدم جواب سے مل کر جملہ ندائیہ ہو گیا۔ قَالَ فعل ماضی ماضی ہو۔ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ مضمٌ ضمیر بارز یعنی ظاہر لفظی۔ مرفوع منفصل جمع مذکر غائب۔ مبتدا ہے۔ اُولَآءِ اسم اشارہ جمع مذکر قریبی مشار الیہ کے لیے۔ عَلٰی حرفِ جر اپنے ہی فوقیت کے معنی اثر اسم مفرد جامد۔ خیال رہے کہ علمِ نحو میں مفرد تین قسم کے ہیں ۱۔ مفرد وہ جو تثنیہ جمع نہ ہو۔ ہماری مراد ہر جگہ مفرد سے یہی ہوتی ہے ۲۔ مفرد وہ جو مرکب اضافی تثنیہ جمع نہ ہو۔ ۳۔ مفرد وہ جو مجموعۃ الفاظ نہ ہو۔ لفظِ اثر کا لغوی اور حقیقی ترجمہ ہے کسی بھی چیز کا نشان و علامت۔ مجازی ترجمہ ہے نقش قدم یہاں یہی مراد ہے یعنی میرے پیچھے قریب ہی اصطلاح میں تحریری و منقولی روایت کو اثر کہا جاتا ہے اور زبانی سنی ہوئی روایت کو حدیث یا خبر کہا جاتا ہے مضاف ہے ی ضمیر متکلم واحد مخبر و متصل مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے کوْخُذُوْنَ پوشیدہ اسم مفعول کے یہ جملہ اسمیہ ہو کر مشار الیہ اسم اشارہ و مشار الیہ مل کر خبر ہے مضمٌ مبتدا اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ عَجَلْتُ۔ بابِ سَمْعٍ کا فعل ماضی مطلق واحد متکلم مثبت معروف عَجَلْتُ سے مشتق ہے۔ بمعنی جلدی کرنا ہمیشہ متعدی ہوتا ہے۔ جلدی کرنا اچھا فعل اور قول ہے مگر جلد بات کرنا یا جلدی مچانا بُرا ہے یہاں مَا عَجَلْتُ میں جلدی جلدی کرنا مراد ہے اور عَجَلْتُ میں جلدی کرنا مراد ہے اِلٰی جَارَةِ اَنْتَہَا مقصد غایت کے لیے لَکَ ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع اللہ تعالیٰ یہ جار مجرور متعلق ہے عَجَلْتُ کا رِبِّ دراصل ہے یا رَبِّی۔ ترجمہ ہے اے میرے رب۔ یا حرفِ ندا یا و متکلم کے قرینے سے حذف ہوا اور یا و متکلم تخفیف کے لیے حذف ہوا اور کسرہ (ذریعہ) اُس کے قائم مقام رِبِّ مَثْرٰی مرکب اضافی منادى ہوا۔ لام تعلیلیہ۔ تَرْفَعُ۔ بابِ سَمْعٍ کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر حاضر اَنْتَ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ یہ فعل با فاعل جملہ انشائیہ ہو کر علت ہوئی عَجَلْتُ کی۔ عَجَلْتُ فعل اپنے فاعل متعلق اور علت سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جوابِ ندا مقدم۔ ندا اپنے مناد اور جواب مقدم سے مل کر معطوف ہوا۔ دونوں عطف مل کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔

تفسیر عا لمائدہ | وَمَا اَعْجَلْتَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسٰی۔ قَالَ هُمْ اُولَآءِ



عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَقْضَىٰ ۖ اے موسیٰ تم کو کس چیز نے یہاں آنے کی  
جلدی میں ڈالا۔ اپنی اس قوم سے جدا ہو کر جس کو ابھی تمہاری نبوت تربیت کی بہت ضرورت  
ہے کیونکہ یہ قوم چار سو سال سے عینا شوں کافروں۔ شرک کے تے تے معبود بنا نبوالوں  
میں مرضی کے رب کا انتخاب کرنے والے لوگوں کی صحبت بد میں غلامی نوکری کی ذلت آمیز  
زندگی گزار کر ابھی ابھی آزاد ہوئی ہے ان کو آزادی کی کیا قدر ابھی تو ان کو صحبت نبوت مجلس رسالت کی  
ہر لمحہ ضرورت ہے۔ ان کو تو گزشتہ دو تین نسوں سے کسی بھی نبی کی ایک ٹھٹھل بھی صحیح طرح آزاد  
فضاؤں میں نصیب نہیں ہوئی۔ ان کا تو ایمان بھی تقلیدی اور محض دیکھا دیکھی کا ہے۔ شیع نبوت  
کے بغیر بھی کوئی زندگی ہے درس گاہ انبیاء علیہم السلام کی تعلیم و تربیت کے بغیر انسان ایک  
زراہی قوت جانور ہے۔ ٹھٹھل نبی کا نور ہی آدمی کو افضل المخلوق اور ادرج ثریا کی بلند چوٹیوں پر  
پہنچا کر رشک ملائکہ بناتا ہے۔ نبوت سے خالی فضا میں جھاڑ جھنکار کی خزاں ہیں عالم کائنات  
میں بہاریں تو طبرہ انبیل کے وجود شمس سے ہیں۔ آدمیت۔ انسانیت۔ آداب۔ اخلاق۔ ایمان  
تہذیب تعلیم۔ عرفان۔ عقل۔ شعور۔ اور حسن طبیعت یہ سب نعمتیں خزانہ نبوت کے قیمتی جوہر  
ہیں جو صرف سچے متبع مطیع امتی کو ملتے ہیں۔ انسان رب تعالیٰ نے پیدا فرمائے مگر انسانیت  
سکھانے کے لیے انبیاء علیہم السلام تشریف لائے۔ اسی لئے مبعوث فرمائے گئے۔ انسانیت  
کو درس ملا تیری ذات سے۔ بے نور تھا رخ کا ستارہ تیرے بغیر (اعظم چشتی مرحوم)  
ایک قول یہ بھی ہے کہ کائنات میں سوال اقراری ہے۔ تب معنی یہ ہے کہ اے موسیٰ تمہارا  
یہ جلدی آنا ممنوع یا گناہ نہیں مگر ہم پوچھنا چاہتے ہیں تاکہ تم خود اپنے منہ سے اس کی وجہ  
بیان کرو ہمیں یہ پسند ہے۔ بعض نے کہا یہ سوال احترازی ہے اور معنی یہ ہے کہ جلدی آنا  
ممنوع تھا۔ (تفسیر مظہری) مگر صحیح قول یہ ہے کہ یہ سوال انکاری ہے روشن کلام و طری بیان  
سے یہی ثابت ہو رہا ہے کہ عن قومیہ فرمایا گیا۔ سوال انکاری کا مقصود معنی یہ ہے کہ جلدی  
کرنا ممنوع و گناہ تو نہیں البتہ بہتر نہ تھا۔ اسی کو اعلیٰ حضرت نے اپنے ترجمہ میں اختیار فرمایا  
اسی کے مطابق تفسیر عالماتہ کی گئی ہے۔ اس کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا  
اے میرے رب تیرے وعدہ طور کی جانب امین بلاتے کے بعد میں اتنا شاداں فرماں  
مسرور مرزوق ہو کر لذت کلام و شوق ملاقات میں اتنا وارفتہ ہو گیا کہ تجھ کو قوم کی اس  
حالت و کیفیت و ضرورت کا احساس و دھیان ہی نہ رہا ویسے بھی اے میرے رب یہم

لوگ مجھ سے دور تو نہیں ہیں۔ اسی پہاڑ کے نیچے وادی میں علی اکبری میرے چند قدم کے فاصلے پر ٹھہرے ہوئے ہیں۔ میں ان کو کہہ کر آیا ہوں کہ میں ایک ماہ بعد آؤں گا اور طہرین کو اپنا غلیفان کا امام قائم بنا کر آیا ہوں وہ سب میرے منتظر ہیں۔ ان سے جدا ہو کر میرے حکم کے مطابق میں نے تیسرا روز سے رکھے رات کو جاگ کر دن کو روزہ رکھ کر مسلسل متواتر تیس دن کا اعتکاف بھی کر کے اب تیرے حضور سلام ماضی و کلام بندگی پیش کرنے آگیا ہوں۔ اور اسے میرے رحیم کریم خالق مالک رب صرف اس لیے جلدی آگیا کہ تو میری اس عبادت کی جلدی سے خوب خوب راضی ہو جائے۔ اسے خالق کریم مجھے تیرے احکام تو یاد تھے کہ روزہ رکھنا اعتکاف کرنا رات کو جاگنا ذکر الہی کرنا مگر مجھ کو وقت کا تعین معلوم نہ تھا یہ پتہ نہ تھا کہ ہر پر جاناکب ہے میں نے خود ہی اپنے دل کے شوق عقل کی سوچ اور ذہنی تصور سے اجتہاد کر لیا۔ کہ میں تیری بارگاہ بے نیاز میں جلدی پہنچوں تاکہ تو اور زیادہ مجھ سے راضی ہو جائے کہ میرا بندہ میری طرف ذوق شوق اور عشق سے سرشار ہو کر جلدی آگیا طور پر اس جانے میں مفسرین کے دوقوں میں پہلا یہ کہ موسیٰ علیہ السلام نے رب تعالیٰ سے کتاب اللہ عطا فرمانے کی دعا عرض کی تو رب تعالیٰ نے فرمایا کہ ستر اسرائیلی نے کھڑے ہو کر آجاؤ کتاب دیدی جائیگی حضرت موسیٰ نے نقباء بنی اسرائیل سے ستر آدمی منتخب فرمائے اور چل پڑے جب قریب طور پہنچے تو ان کے پیچھے چھوڑ کر خود جلدی کرتے ہوئے طور پر پہنچ گئے۔ تب رب نے فرمایا۔ مَا أَغْلَظَ۔ مگر یہ قطعاً غلط ہے فرمودات قرآنیہ کی مختلف سورتوں میں تقریباً نو سورتوں میں بیان کیا گیا مختلف پہلوؤں کو ظاہر کیا گیا جس سے صاف ظاہر ہے کہ اس ماضی میں موسیٰ اکیلے ہی بلائے گئے تھے مفسرین کا قول تمام ان آیت اور حقائق کے بالکل خلاف ہے۔ لکھنے والوں نے بے سوچے سمجھے یہ قول بنا لیا۔ تبین وجہ سے پہلی یہ کہ ستر اسرائیلی لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے نہیں بلکہ تمہارا کتاب دینے کے لیے ان کی ضرورت تھی دوم یہ کہ جلدی چلنا یا تیز قدم بڑھا کر آگے نکل جانا قابل اعتراض بات نہیں بلکہ یہ جلدی مَا أَغْلَظَ میں شمار ہی نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ بھی چل رہے تھے چند لمحے تاخیر سے پہنچے ہی جاتے سوم یہ کہ ستر بنی اسرائیل کو طور پر لے جاتے کا واقعہ بعد کا ہے۔ ان کو توبہ کرانے کے لیے بچھڑے کو پوچھنے والوں کی طرف سے خود موسیٰ علیہ السلام اپنی مرضی سے لے کر گئے تھے۔ جس کا ذکر قرآن مجید میں علیحدہ مذکور ہوا چنانچہ سورۃ اعراف آیت ۵۵ میں ہے وَ اخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا



صحیح واقعہ اس طرح ہے کہ جب دریا پار ہو کر غرقِ فرعون کا نظارہ کرنے کے بعد موسیٰ علیہ السلام کی ہمراہی میں تمام بنی اسرائیل ملکِ فلسطین کی طرف جا رہے تھے تو راستے میں ایک مندر کے خوبصورت بُت اور اُس کے پجاریوں کو دیکھ کر کچھ شر پسندوں نے اپنی پرانی علامتِ زندگی کے تاثر کے تحت موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ ہم کو بھی کوئی اسی قسم کا معبود بتا دو موسیٰ علیہ السلام نے سخت جھڑکا۔ تب بنی اسرائیل کے ٹیک پاک بزرگوں نے عرض کیا یا نبی اللہ ہم کو رب تعالیٰ سے کوئی کتاب لے دیجئے جس میں عبادت اور دنیوی زندگی کا ایسا فی طریقہ لکھا ہو۔ موسیٰ علیہ السلام نے رب تعالیٰ سے عرض کی تب سب نے وعدہ فرمایا کہ تم کو کتاب عطا فرمادی جائے گی مگر اس کی شرطِ حصول یہ ہے کہ تم تین روزے رکھو گے اور اتنے ہی دن اعتکاف کی خلوت میں چلے کشتی کرو گے چلنے کا طریقہ یہ ہوگا کہ مسلسل متواتر تین دن رات کو جاگنا ذکرِ الہی کرنا اور تمام دن روزہ رکھنا پھر میرے پاس طور پر آنا تو ریت کتاب دیدی جائے گی۔ اسی بات کا ذکر دَاْعُوْنَاکُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْاَیْمَنِ میں گزرا۔ اس وعدے میں طریقہ تو بتا دیا گیا مگر وقت کا تعین نہ فرمایا گیا۔ حضرت موسیٰ نے لُذَّتِ کَلَامِ وَزِیَارَتِ بَارِگاہِ مقدس کے شوق اور تڑپ میں انتظارِ مزید دشوار محسوس کیا اس لیے آپ نے خود ہی اپنی اجتہادی سوچ سے قوم سے علیحدہ کسی غار کی خلوت میں روزے اور اعتکاف شروع فرمادیا۔ اس وقت تمام لوگ طور کی قریبی وادیوں میں ہی تھے اِن آیات میں آپ نے مَروَنِ عَلَیْہِ السَّلَام کو اپنا نائب مقرر فرما دیا۔ جب تیس روزے اور اعتکاف مکمل ہو گیا تو آپ اس خلوت گاہ سے نکل کر طور پر حاضر ہو گئے اور روانگی کے پہلے ادب و احترام کی خاطر خوب اچھا غسل کیا خوشبو لگائی مسواک کی لباسِ فاخرہ پہنا اور خوب مزین ہو کر چلے گئے۔ رب تعالیٰ نے اس جلدی پر سوال فرمایا۔ موسیٰ علیہ السلام نے جواب عرض کیا جس کا یہاں ذکر ہے۔ پھر رب تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ تمہارے منہ سے روزوں کی وہ خوشبو نہیں آ رہی جو مجھ کو مُشک و عنبر سے زیادہ پیاری ہے عرض کیا میرے مولیٰ میں نے اس کو آذیبِ بارگاہ کے خلاق سمجھا اس لیے مسواک کر لی حکم ہوا اچھا دس روزے اور رکھو اور وہ خوشبو بے کر آؤ تب حضرت موسیٰ نے پھر وہیں کہیں دس روزے اور اعتکاف کیا پھر حاضر ہوئے رب تعالیٰ نے ماضی قبول فرمائی اس وقت موسیٰ علیہ السلام نے التَّجَا عَرْضِ کِ دَبِّ اَدْنٰی اَنْظُرْ اِلَیْکَ۔ اے رب کریم مجھ کو اپنا دیدار بھی کرا دے تیرا کلام تو سنتا ہوں میں مہینے آنکھوں سے تیرا جمال جہاں آرا بھی

دیکھ لوں جواب آیا۔ کُنْ تَدْرَانِ۔ وَلٰكِنْ اَنْظُرَاۤىۤى الْجَبَلِۤىۤىۤ اِنْ اَسْتَقَرَّ مَكَانُهٗ فَسَوْفَ تَدْرٰى (الخ) اسے موسیٰ تم میں اتنی ہمت نہیں کہ مجھ کو دیکھ سکو ہاں البتہ پہاڑ کی طرف دیکھو میں اس پر اپنی ایک صفت کی تجلی ڈالتا ہوں اگر یہ پہاڑ ٹھہرایا تو پھر تم میری ذات کی تجلی بھی دیکھ لو گے (سورۃ اعراف آیت ۱۲۷) تجلی پڑی طور بھٹا موسیٰ علیہ السلام بہوش ہو کر گر پڑے جب ہوش آیا تو اس جسارت کی معافی مانگی قبول ہوئی کتاب عطا ہوئی اس کے بعد رب نے جو کلام فرمایا وہ اگلی آیت قَدْ قَتَلْنَا (الخ) میں مذکور ہوا۔ اس کے بعد کے واقعے میں ستر بنی اسرائیل طور پر لے جائے گئے۔ لہذا یہاں بنی اسرائیل کو لے جانے کا واقعہ مفسرین کی غلطی ہے اگر توریت سینے کے لیے بھی ستر اسرائیلی لے جائے گئے ہوتے تو وہ اس تک پہنچے کیوں نہیں موسیٰ علیہ السلام اکیلے گئے اور اکیلے ہی تختیاں اٹھا کر کیوں واپس آ گئے اس لیے علیٰ اثری کا یہ معنی کرنا کہ وہ میرے پیچھے پیچھے نقش قدم پر آ رہے ہیں غلط ہے۔ اس وقت ہرون علیہ السلام کی تحویل میں چھ لاکھ اسرائیلی تھے جن میں سے صرف بارہ ہزار افراد بچھڑے کی پرستش سے بچے تھے۔ باقی سب مشرک و مرتد ہو گئے تھے۔

**فائدے** | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ۔ مبارک چیزوں مقدس مقامات اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کے پاس حاضری دینا اللہ کے پاس جانا ہے اور یہ حاضری اور اس کے لیے سفر کر کے جانا بہت عظیم سنت ہے فائدے مند عقیدت ہے۔ یہ فائدہ وَعَجَّلْتُ لَیْلَکَ رَبِّ لِتَرْضٰی۔ سے حاصل ہوا۔ کیونکہ اَلِیْلَکَ میں لفظ الی۔ انتہا کے لیے ہے اور انتہا ابتداء یہ جسم کی کیفیت ہیں اللہ تعالیٰ جسم سے پاک اس کے پاس مکانا جانا محال بالذات جب کہ حضرت موسیٰ طور پہاڑ پر وائیں جانب سے گئے تھے اسی کو اَلِیْلَکَ فرما رہے ہیں۔ گویا طور کے قریب جانا اللہ کی طرف جانا ہوا تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ مدینہ منورہ جانا آقا و کائنات حضور اقدس کی خدمت قدس میں حاضری دینا اللہ تعالیٰ کے پاس جانا ہے۔ اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْنَا بِزِیَادَةِ الْمَدِیْنَةِ الْمُتَوَدَّةِ مَدَّةً بَعْدَ مَدَّةٍ۔ دوسرا فائدہ۔ جلد کی تین قسمیں ہیں ۱۔ جلدی کرنا ۲۔ جلدی دکھانا ۳۔ جلدی مچانا۔ آنے جانے یا کسی کو شروع کرنا یا خیر نہ کرنا وقت پر یا وقت سے بھی کچھ پہلے جب کہ وقت مقرر نہ کیا گیا ہو یہ جلدی کرنا ہے۔ تیز تیز باتیں یا تیز تیز کام کرنا یہ جلدی دکھانا اور کسی کو جلد بازی پر اکساتا یا کسی جلدی کا کہنا یہ جلدی مچانا ہے۔ دنیوی چیزوں میں یہ



تینوں قسم جلدیاں متع ہیں شیخ سعدی فرماتے ہیں کہ تعجیل کا رُشیطین بُرّہ۔ جلد بازی کرنا شیطان کا کام ہے۔ مگر دینی امور میں جلدی کرنا جائز ہے لیکن جلدی دکھانا جلدی مجانا جائز نہیں ہے یہ فائدہ وَمَا أَعْجَلَتْکَ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ اَعْمَلْ کا معنی ہے جلدی کی۔ اور یہ کام و عمل سنتِ موسیٰ علیہ السلام ہوا۔ یہ عجلت ممنوع یا حرام نہ تھی۔ اسی لیے مَا أَعْجَلْ کا سوال احترازی نہیں تھا۔ تیسرا فائدہ۔ بندوں کو چاہیے کہ پہلے علومِ شریعت حاصل کریں پھر اعمال شریف پر پابندی کریں تاکہ بارگاہِ الہی میں محبوبیت و مقبولیت ہو۔ جب یہ کام شروع ہو جائیں تب راہِ طریقت اور پیری مریدی میں عجلت کرنی چاہیے۔ جب بندہ رب تعالیٰ کا پیارا بن جاتا ہے اور اعمالِ شریعت فرائض و نوافل کی کثرت سے محبوبیت پالیتا ہے تو بندے کی ہر بات رب تعالیٰ کو پیاری لگتی ہے اور ہر ادا پسندیدہ ہو جاتی ہے۔ یہ فائدہ وَمَا أَعْجَلَتْکَ۔ کو سوالِ افزاری بنانے سے حاصل ہوا۔ کہ رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ اے موسیٰ تم اپنے منہ سے خود بتاؤ کہ تم کو کس چیز نے جلدی میں ڈالا۔ ہمیں تمہارے منہ سے سننا پسند ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا۔ مولیٰ تیرے عشقِ تے شوقِ کلام اور تیری رضا و کثیر کے حصول نے جلدی آنے کی جلدی کرائی۔ یہی اشارہ وَمَا تِلْكَ بَيِّنَاتٌ لِّمُوسَىٰ۔ میں ہے۔ ورنہ رب تعالیٰ تو سب کچھ جانتا ہے اُس کو پوچھنے کی کیا ضرورت ہے۔ جب کلیم کی یہ محبوبیت ہے تو۔ پھر حبیب کی محبوبیت کی کیا شان ہوگی کسی نے کیا خوب فرمایا۔

نفل کہہ کے اپنی بات بھی منہ سے تیرے سنی : کتنا پسند ہے تیرا اللہ کو کلام  
**احکام القرآن** | ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ جس طرح شرعی فقہی مسائل کے استنباط و اجتہاد کرنے میں اجتہادِ غلطی قابل معافی ہوتی ہے کہ مجتہد غلطی کر کے بھی برحق مانا جاتا ہے اس طرح راہِ طریقت میں محبت ربانی حاصل کرنے کے لیے اجتہاد و کرتا جائز اور اجتہادِ غلطی کر جانا قابل معافی اور ذریعہ محبت بن جاتا ہے یہ مسئلہ وَمَا تِلْكَ بَيِّنَاتٌ لِّمُوسَىٰ۔ کو سوالِ انکاری بتانے سے مستنبط ہوا۔ کہ دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے یہ جلدی لِتَرْضَىٰ کی غرض سے کی جو پسندیدہ ہوئی۔ دوسرا مسئلہ۔ قویٰ ملکی رواجی یا لغوی اصطلاحات کو دینی شرعی چیزوں میں شامل کرنا اور داخل سمجھنا شرعاً جائز ہے دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے اپنی رواجی اصطلاح کو شرعی دینی

امور میں داخل فرماتے ہوئے عرض کیا یا رب میرا اپنی قوم سے صحت کے طور پر وقت سے پہلے جلدی آجانا یہ کوئی دوری یا جدائی نہیں۔ وہ تو میرے قریب ہی ہیں اتنے قریب کہ روایا و اصطلاحات دوری یا جدائی نہیں کہا جاتا۔ یہ مسئلہ۔ قَالَ هُمْ أَكْوَاعٌ عَلَى أَثْوَى الْأَرْضِ سے مستنبط ہوا۔ اقربى کا معنی اسے میرے چند قدم کے فاصلے پر وہ قافلہ ٹھہرا ہوا ہے۔ تیسرا مسئلہ شرعی فقہی معاملات میں فقہاء عظام کا اجتہاد کرنا نئے مسائل قرآن و حدیث سے مستنبط کرنا بالکل جائز ہے۔ اور غیر مقلد و تابعوں کا فقہاء کرام کے اجتہاد پر اعتراض کرنا غلط اور لغو ہے یہ مسئلہ متعدد احادیث مبارکہ کے علاوہ اس آیت پاک۔ وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ (الخ) سے مستنبط ہوتا ہے کہ حضرت میری علیہ السلام نے طور پر جلدی جانے کے لیے اپنے ذہن و عقل سے اجتہاد فرمایا اور اپنے اجتہاد پر عمل فرمایا اور لڑائی کو علت استنباط بنایا۔ اجتہاد کے ثبوت میں مزید تفصیلی دلائل کے لیے مشہور زمانہ کتاب جاء الحق حصہ دوم میں مطالعہ فرمایا جائے۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَا أَجْلَلَتْ اے موسیٰ تم کو کس نے جلدی میں ڈالا یہ ایک سوال ہے جس میں کرنے والا سائل ہوتا ہے اور سوال اپنی معلومات اور علم کے لیے کیا جاتا ہے نہ کہ کیا اللہ تعالیٰ کو پہلے علم نہ تھا اگر تھا تو پوچھا کیوں یہ اعتراض دس صل معتزلیوں کا ہے اور ان کی دیکھا دیکھی بلغت الجبران کے وہابی مصنف کا وہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کو بندے کے کام سے پہلے کام کا پتہ نہیں لگتا جب بندہ کر لیتا ہے تب پتہ لگتا ہے (از بلغة الجبران ص ۱۸) جواب ہم نے تفسیر میں بتا دیا ہے کہ یہ استفہام یعنی سوال انکاری ہے۔ اور کیا کا معنی ہے کیوں پوچھنا اور جانتا مقصود نہیں بلکہ فرمایا جا رہا ہے کہ تم نے ایسا کیوں کیا نہ کرتا چاہیے تھا اگر سوال اقرار کی ہو تب بھی جانتا اور پوچھنا مقصود نہیں بلکہ سنا مقصود ہے جیسے کہ استاد شاگرد سے یا کوئی محبوب اپنے دوست سے محبوبانہ وجہ اس کے منہ سے سنا پسند کرتا ہے یہاں تا قیامت لوگوں کو بتایا سمجھایا جا رہا ہے کہ محبوبین کی ہر ادا ہمیں پیاری ہے۔ کیونکہ ادا و محبت ہے دوسرا اعتراض اللہ تعالیٰ نے فرمایا مَا أَجْلَلَتْ اے موسیٰ تم نے جلدی کیوں کی کس نے جلد بازی کرائی۔ یہ سوال یا انکاری ہے یا احترازی دونوں صورتوں میں اگر یہ جلد بازی ممنوع تھی تو گناہ ہوئی اور گناہ کا صدور انبیاء علیہم السلام سے محال ہے اگر ممنوع نہ تھی تو جائز ہوئی تو پھر رب تعالیٰ نے سوال کیوں فرمایا یہ بھی غلطی ہے کہ جائز کام پر انکار اور



جھڑک فرمائی جائے۔ جواب یہ سوال احترازی نہیں بلکہ انکار کی ہو سکتا ہے۔ اور انکاری کا معنی یہ ہے کہ یہ عجلت نہ گناہ تھی نہ حرام و ممنوع صرف ناپسندیدہ وہ بھی اس لیے کہ قوم کو نقصان ہوا جس کو شریعت میں کراہت تشریحی کہا جاتا ہے کسی کے کسی کام کی وجہ سے کوئی دوسرا ناجائز فائدہ اٹھا کر کوئی گناہ و کفر کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہوتا۔ موسیٰ علیہ السلام نے اس لیے جلدی کی کہ نہ تو آپ کو جلدی کی ممانعت کی کوئی دلیل ملی نہ کھلے عام وقت کی اجازت کا کوئی اشارہ ملا کہ جب چاہا ہو آجانا۔ اس لیے آپ نے اپنی عقل سے اجتہاد کیا اور چل پڑے طور پر آکر پتہ لگا کہ اجتہاد میں غلطی ہوئی ہے۔ تبسیرا اعتراض۔ جلد بازی بڑی چیز ہے موسیٰ علیہ السلام نے کیوں کی؟ جواب۔ یہ جلد بازی نہیں بلکہ عجلت کرنا ہے۔ جو دنیا میں اگرچہ مذموم ہے مگر دینی کاموں میں مذموم ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَ سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَاتٍ تَحْتَ خِطِّ دَسُونِ آلِ عِمْرَانَ آیت ۱۳۲ اور جلدی کرو تم مغفرت اور رحمت کی طرف اسی طرح رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہمارے پیارے بندے یُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ اچھے کاموں میں جلدی کرتے ہیں رآل عمران آیت ۱۱۰ اور سورۃ انبیا آیت ۹۰ میں ہے اِذْهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ۔ بے شک وہ انبیاء و کرام جلدی کرتے تھے نیکیوں میں۔ ان تمام آیت سے ثابت ہوا کہ نیک کام میں سرعت و عجلت کرنا شرعاً جائز اور اچھا ہے اور جو روایت کی جاتی ہے کہ جلدی کرنا شیطان کا کام ہے وہاں مراد جلدی دکھانا ہے اس کو عزلی میں تعجیل کہتے ہیں کہ تیز تیز کام یا باتیں کرنی کہ کام ادھورا رہتا جائے اور سانس پھول جائے غلط سلط بولتا پڑھتا چلا جائے۔ یا مراد ہے جلدی چھانا جس کو عزلی میں استعمال کہتے ہیں کہ یہ کام جلد سے جلد ہو جائے۔ فلاں کام ہوتا کیوں نہیں۔ یہ ہے شیطانی فعل چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَ عَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ بِتَوْضِيٍّ۔ اے میرے رب میں نے اس لیے جلدی کی تاکہ تو راضی ہو جائے۔ تو کیا اس سے پہلے رب تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام سے راضی نہ تھا اگر ایسا مانا جائے تو یہ شان نبوت کے خلاف ہے۔ کیونکہ رضائے ہو تو ناراضگی لازم ہوتی ہے۔ رضادنا راضگی نہ دونوں ختم ہو سکتی ہیں نہ دونوں جمع ہو سکتی ہیں یعنی نہ مانعہ المخلو ہو سکتا ہے نہ مانعہ المجمع۔ اور پھر اگر رضائے نہیں تھی تو اللہ تعالیٰ کرتا ناچاہیے تھا کہ اے موسیٰ میں تم سے راضی نہیں ہوں۔ اور اگر رب تعالیٰ راضی تھا تو بتصریحی کہنا تحصیل حاصل ہے اور وہ محال ہے۔ اس لیے کہ بتصریحی کہنا رضا کو حاصل کرنا ہے جو پہلے ہی حاصل ہے جواب

تسبیح کہنا تحصیلِ رضا نہیں بلکہ کثرتِ رضا ہے جس کو کہا جاتا ہے خوب خوب راضی ہو جانا یا مراد ہے دوامِ رضا۔ یا مراد ہے اس کام سے خوش ہو جانا۔ یا شوقِ قرب مقصود تھا اور یہ واقعی پہلے نہ تھے۔ رضا تو حاصل تھی مگر زیادتی رضا کی خواہش تھی جس کی انتہا کوئی نہیں ہے ہر آن نئی رضا ہو سکتی ہے جیسے کہ تہمتِ اُمتدی میں دوام اور کثرتِ ارعہ نامراد ہے۔ پانچواں اعتراض عَجَلْتُ إِلَيْكَ سے ثابت ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو وقت مقررہ بتا دیا گیا تھا کہ فلاں دن فلاں وقت آنا ہے مگر اُس سے پہلے پہلے گئے اس لیے مَا أَجَلَ وَالَا سَوَالِ ارشاد ہوا اگر نہ بتایا ہوتا تو کبھی بھی چلے جاتا عجلت میں شمار نہیں ہو سکتا اس لیے کہ عجلت ہمیشہ کسی کے مقابل ہو سکتی ہے یا وقت مقررہ کے مقابل یا پھر تسلیم کیا جائے کہ ستر امراہیلی ساتھ نکلنے کے مقابل آپ پہلے آئے۔ پہلے کے لیے کسی کا بعد میں ہونا ضروری ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام نے جلدی جا کر اُس مقررہ وقت کی مخالفت کی جو سراسر اللہ تعالیٰ کی مخالفت ہے اور یہ پابندی وقت موسیٰ علیہ السلام پر فرض تھی جیسے کہ کوئی فرض نماز وقت سے پہلے پڑھ لیا جائے۔ موسیٰ علیہ السلام نے جانتے بوجھتے غلطی کرنے پر بھی اُمیدِ رضا الہی کی رکھی کلیم اللہ سے ایسا ارتکاب محال ہے پھر ایسا کیوں ہوا۔ دیکھئے اعتراضِ دراصل نیچری فرقے کا ہے جو کہتے ہیں کہ انبیاء بھی گناہ کر لیتے ہیں یا کر سکتے ہیں۔ (معاذ اللہ) ہم نے اس کو اسلامی زبان میں پیش کیا ہے۔ جواب ظاہراً وقت مقرر نہیں فرمایا گیا تھا مگر اقتضاء ثابت تھا کہ کم از کم کسی جگہ سکونت کر کے ہمارے عبادتِ اعتکاف باطمینان ہو سکتے ہیں اس اقتضاء کو سمجھنے میں موسیٰ علیہ السلام نے اجتہادِ غلطی کی۔ آپ جب طور کے قریب وادی میں پہنچے آپ نے خیال کیا کہ قوم کو ہدایت کی اشد ضرورت ہے اور ہدایت کے لیے کتاب کی اور کتاب کے لیے طور پر جانے کی۔ اُس وادی میں آہنے اندازہ لگا لیا کہ اعتکاف کی خلوت بھی میسر ہے۔ قوم کے بھڑنے کا وسیع میدان بھی ہے طور سے فاصلہ بھی تھوڑی دور پر ہے اتنا اطمینان ہی کافی ہے خیال کیا کہ اگر اس وقت کتاب نہ لی گئی تو نہ جانے کہاں نکل جائیں طور کتنی دور ہو جائے پھر کہیں کوئی دینی اُلجھی رکاوٹ نہ پڑ جائے۔ اس لیے جلدی فرماتے وقت یہ دھیان نہیں رہا کہ قوم کو کتاب سے زیادہ ابھی دُندے کی ضرورت ہے فرض نماز پر اس کو قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ وقت سے پہلے نماز پڑھ لینا گناہ ہے اور گناہ کے ثواب کی اُمید مزید گناہ اور غلطی نماز پہلے پڑھنے والے کو



ثواب بالکل نہیں ملتا مقصد نماز قطعاً نہیں دیا جاتا۔ مگر یہاں اگرچہ مَا عَجَلْنَا سے سوال فرمایا مگر کتاب بھی دیدی گئی کلام کا شرف بھی بخش دیا گیا قوم کے تمام حالات وہیں بتا دئے گئے گویا یہ خطا بھی بہت سی عطاؤں کا ذریعہ بن گئی۔ اگر یہ جانا گناہ اور مخالفت تھی مثل نماز تو قطعاً نہ کتاب دی جاتی نہ شرف کلام۔ جانے کا مقصد پورا کر دیا جاتا مقبولیت کی نشانی ہے اگر گناہ ہوتا تو قبول نہ ہوتا اسی طرح واپس لوٹا دیا جاتا۔ چھٹا اعتراض۔ اللہ تعالیٰ نے سوال فرمایا تھا۔ مَا عَجَلْنَا اس کا درست جواب یہ تھا کہ آپ پہلے عجلت کی وجہ بتاتے۔ مگر جواب میں آپ نے فرمایا هُمْ اُولَآءِ عَلٰی اَثَرِيْ۔ یعنی وہ مجھ سے دور نہیں وہ میرے چند قدم کے فاصلے پر ہیں اس کی کیا وجہ! جواب۔ امام رازی نے جواب فرمایا کہ جب موسیٰ اپنے اجتہاد سے طور پر پہنچے تو وہ بہت خوش تھے کہ میں صحیح آیا ہوں مگر جب عتاباً نہ سوال ہوا تو خستہ الہی سے گھبرا گئے۔ اور گھبرا کر آگے کا جواب پیچھے اور پیچھے کا آگے کر دیا۔ جواب دوم یہ کہ سوال ربانی میں دو باتیں تھیں مَا عَجَلْنَا۔ ۱۔ عَنْ قَوْمِكَ۔ اس طرز سوال سے موسیٰ علیہ السلام نے منشاء سوال سمجھ لیا کہ جلدی آنے پر اعتراض نہیں بلکہ عَنْ قَوْمِكَ۔ یعنی قوم سے دوری پر اعتراض ہے یہی ناپسندیدگی و کراہت ہے کیونکہ قوم میں سامری وغیرہ جیسے شر پسند لوگ بھی ہیں اور طُروُنْ عَلَیْہِ السَّلَامِ نرم دل بھی اس لیے اس سبب والے جواب کو زیادہ اہمیت دیتے ہوئے پہلے یہ جواب عرض کیا کہ یا اللہ میں قوم سے زیادہ دور نہیں میں اس کو دوری نہ سمجھا بعد میں اپنی عجلت کی وجہ بیان کر دی وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ۔ راز تفسیر کبیر۔ روح المعانی روح البیان تفسیر صاوی فتح القدیر مظہری مدارک۔ خازن۔ بیضاوی۔ تفسیر ابن عباس۔ نیشاپوری جامع البیان۔ جلالین) ان آیت کی تفسیر موفیانہ آیت ۸۶ کے بعد ہوگی۔ اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ۔

قَالَ فَاِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ

رب تعالیٰ نے فرمایا بے شک ہم نے تھے آزمائش میں ڈال دی آپ کی قوم کو آپ کے بعد سے فرمایا تو ہم نے تیرے آنے کے بعد تیری قوم کو بلا میں ڈالا

وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿٨٥﴾ فَرَجَعَ مُوسَىٰ

اور ان لوگوں کو سامری نے گمراہ کر دیا ہے۔ تڑوٹ پڑے موسیٰ  
اور انہیں سامری نے گمراہ کر دیا۔ تڑوسے اپنی

إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ۚ قَالَ يَقَوْمِ

اپنی قوم کی طرف غضب ناک ہو کر افسوس کرتے ہوئے فرمایا اے میری قوم  
قوم کی طرف پلٹا غصہ میں بھرا افسوس کرتا۔ کہا اے میری قوم

الْمُرِيعِدُ كُمْ رَأَيْكُم وَعْدًا حَسَنًا ۖ

کہا نہیں وعدہ کیا تھا تم سے تمہارے رب تعالیٰ نے ایک اچھا وعدہ کیا  
کہا تم سے تمہارے رب نے اچھا وعدہ نہ کیا تھا

أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَأَيْتُمْ أَن

پس لبتا دشوار ہو گیا تم پر وعدے کا انتظار یا تم نے دل سے ٹھان لیا کہ  
کہا تم پر مدت یہی گزری یا تم نے چاہا کہ تم

يَجِئَنَّ عَلَيْكُمُ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ

آجائے تم پر غضب تمہارے رب جلّال کی طرف سے  
پر تمہارے رب کا غضب اترے

فَاخْلَفْتُم مَّوْعِدِي ﴿٨٦﴾

جو تم نے خلاف درزی کی بجھ سے کئے ہوئے وعدے کی

تو تم نے میرا وعدہ خلاف کیا



## تعلقات

ان آیت کریمہ کا پھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھلی آیت میں فرمایا گیا کہ رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو تنبیہ فرمائی کہ تم نے اپنی قوم کو اکیلا کیوں چھوڑا ابھی وہ اس طرح چھوڑنے کے لائق نہیں ابھی ان میں فرعون کی تین سو سالہ بت پرست صحبت کا اثر ہے۔ اب ان آیت میں اس تنبیہ کی وجہ بتائی جا رہی ہے کہ حضرت موسیٰ کے نہ موجود ہونے کی وجہ سے قوم کو سامری تے گمراہ کر دیا۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں حضرت موسیٰ کا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں طور پر جانے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں حضرت موسیٰ کا اپنی قوم کی طرف لوٹنے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں اللہ تعالیٰ کے فرمودات کے بیان کا ذکر ہوا کہ نیک لوگوں سے آخرت کے اچھے وعدے ہیں اور بدکار لوگوں سے غضب نازل ہونے کا دردناک عذاب ہے اب ان آیت میں بنی اسرائیل کے گمراہ لوگوں کو شرمندہ اور خوف زدہ کرتے ہوئے ان فرمودات الہیہ کو یاد دلانے کا ذکر ہے چوتھا تعلق پھلی آیت میں ۹۷ میں اَصْلَ فِرْعَوْنَ فرمایا گیا کہ فرعون نے اپنی قوم قبیل کو گمراہ کیا یہاں اَصْلَ عَمْرِؤَ السَّامِرِیِّ فرمایا گیا کہ سامری تے بنی اسرائیل کو گمراہ کیا فرعون نے اپنی پوجا کرائی سامری نے بچھڑے کی۔

## تفسیر نحوی

قَالَ فَاِنَّا قَدْ قَتَلْنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَاَمَلْنَاهُمُ السَّامِرِیِّ۔ فَدَجَّحَ مُوسٰی اِلٰی قَوْمِهِ غَضَبًا اَسِفًا قَالَ یَقُوْمُ اَلَمْ یُعَذِّبْکُمْ رَبُّکُمْ وَعَذَابًا حَسَنًا۔ قَالَ فَعَلْ بِاَعْلٰی جِلْدِ نَعْلِیْہِ ہُوَ کہ قول ہوا فَ زائدہ سیاق کلام کے لیے اِنْ حرف مشبہ بالفعل یعنی عمل میں فعل کے مشابہ یہ گل چھ حرف ہوتے ہیں دِرَاقٌ اِنْ گَانَ لَکِنْ۔ کِتْدَ نَعْلٌ) نا۔ ضمیر متصل جمع متکلم منصوب ہے کیونکہ اسم اِنْ ہے قَدْ قَتَلْنَا بِاِیِّ سَمْعِ کَا فَعْلِی قَرِیْبٌ ہے۔ جمع متکلم ثَمَّ سے مشتق ہے یعنی آزمائش میں ڈال دینا۔ اس کا فاعل اسی کی ضمیر صیغہ ہے۔ آخر میں نونِ مادہ اور نونِ ضمیر کا اِذْ غَامِ وَتَشْدِیْدٌ ہے۔ قوم اسم مفرد لفظاً واحد معنایاً جمع ہے مضاف ہے لُ ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ مزعج حضرت موسیٰ ہیں یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے مِنْ اِبْتِدَءِ غَايَتِ کے لیے لَعْنٌ اسم ظرف زمانہ کی طرف سے قبل کا فید جب یہ مضاف ہوتا ہے تو نکرہ ہوتا ہے جب مفرد یعنی مضاف نہ ہو تو کبھی مبنی برضہ ہوتا ہے کبھی نکرہ تنوینی یا لقمہ رد و زبر لُ ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہُوَ متعلق ہے قَدْ قَتَلْنَا سَب سے مل کر جملہ فعلیہ ہُوَ کہ مخطوف علیہ۔ وَاَوْعَاظْہُ اَصْلٌ۔ باب افعال

کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب ایک قول میں باب نصر کا اسم تفضیل مذکر ہے۔ فعل سے بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا باب افعال میں متحدی بیک مفعول ہو کر ترجمہ ہوا گمراہ کرنا اس کا مصدر ہے اشدال۔ اس کا حاصل مصدر ہے ضلالتہ بمعنی گمراہی ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع قوم ہے مفعول بہ ہے۔ الشامیری الشمری کھڑے زیر سے بھی لکھا جاتا ہے معرف باللحم ہے آخر میں یا و نسبت ہے ترجمہ سامروالا لفظ سامر میں تین قول ہیں۔ ۱۔ بنی اسرائیل یہودیوں کی ایک قوم یا قبیلے کا نام ہے۔ ۲۔ سمیری ایک علیحدہ قوم ہے جو ایک قبیلہ قوم سامرہ کی اصل اولاد سے منسوب ہے۔ ۳۔ سامر عراق کے قریب فلسطینی حدود میں ایک علاقے کا نام تھا موجودہ تلعبید یا تلعبیب اب اسرائیلی حکومت کا دار الخلافہ بھی اسی علاقے میں ہے ان نسبتوں سے اس قبیلہ کو سامری کہا گیا یہ اس کا ذاتی نام نہیں وطنی یا قومی نام ہے قبیلوں میں یا اسرائیلیوں میں سے صرف یہی ایک متافقہ مومن بنا تھا۔ یہ قاعل ہے۔ اصل سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف دونوں عاطفہ جملے مل کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ ف۔ بیانیہ بمعنی ثم۔ یعنی بہت دنوں بعد رفع باب سماع کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب موسیٰ اسم مفرد جامد اسم منقوص بحالت رفع کیونکہ قاعل ہے الی جارہ انتہاء غایت زمانی کے لیے قوم اسم مفرد مذکر یہ لفظ صرف مردوں کے بڑے گروہ کے لیے مستعمل ہے قبیلے کی عورتیں اس میں شامل نہیں ہوتیں لیکن کبھی قوم بمعنی نسل اور قبیلہ ہوتی ہے تب عورتیں بھی داخل ہوتی ہیں گویا کہ بلا واسطہ صرف مرد اور بالواسطہ عورتیں بھی مرد ہوتی ہیں جیسے تمام قوانین امر و نہی کے جمع مذکر صیغے۔ اس کی جمع ہے اقوام اور جمع الجمع اقوامیم یا اقوام اس کی تصغیر ہے قوم۔ یہ مصدر بھی مستعمل ہے باب نصر میں گردان ہوتا ہے یہ مضاف ہے ضمیر نفسی واحد مذکر غائب بمعنی اپنی مرجع موسیٰ ہے۔ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے غضب ان اسم صیغہ مبالغہ بروزن فعلان غضب سے بنا ہے آخر الف نون زائد تان ہے ترجمہ ہے شدید غصے حالت میں ہوتا۔ اسی سے ہے غصوب اور غضبہ۔ فرق یہ ہے کہ غضب ن غصے کی کیفیت یعنی شدت کا بیان ہے اور غصوب غصے کی تعداد کا بیان یعنی بار بار غصہ آنا اور غضبہ غصے والے کی عادت کا بیان ہے یعنی جلدی غصہ آ جاتا۔ یہ عطف بیان ہے اسفار سمہ مفرد مفت مشبہ بروزن فعلان اسف سے مشتق ہے بمعنی افسوس کرتا آخر کار الف تنوین کے لیے یہ عطف ہے غضبان پر دونوں مل کر حال ہوا موسیٰ کا ذوالحال حال مل کر قاعل جمع سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ قال فعل با قاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ یا حارب ندا قوم۔ در سل قوی تھا



یعنی میری قوم کی ضمیر متکلم خفت کے لیے گرا دی گئی۔ تو تم منادی آہمزہ سوالیہ لم یُعَدُّ بَابِ قُرْبِ  
 کا فعل مضارع نفی جحد یلمہ واحد مذکر غائب وَعَدُّ سے مشتق ہے ماضی کے معنی میں ہے مگر تذکرہ آئندہ  
 کا ہے اَصْلًا یُوْعَدُّ تَحَارُّ لَعْلِلِ نحوی میں واو ثقل کی وجہ سے گر گئی کم ضمیر مفعول لہ زَنْکُمْ مرکب اضافی  
 اس کا فاعل ہے وَعَدَّا اسم حاصل مصدر جامد موصوف ہے حَسَنًا اسم حاصل مصدر جامد بمعنی اچھا خوبصورت  
 صفت ہے یہ مرکب توصیفی مفعول یہ ہے لم یُعَدُّ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انت بیہ ہو کر معطوف علیہ  
 ہوا۔ اَف۔ دراصل فاء ہے سوال کی اہمیت کے لیے ہمزہ استفہام کو پہلے کر دیا گیا۔ لَفْظِ اَف  
 قرآن مجید میں ایک سو چودہ مرتبہ آیا ہے ہمزہ سوالیہ اور ف عاطفہ اَفْطَالَ عَلَیْکُمْ اَلْعَهْدُ اَم  
 اَمْ دَنْتُمْ اَنْ یَحِلَّ عَلَیْکُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّکُمْ فَاسْخَفْتُمْ مَوْعِدِیْ طَالَ بَابِ نَصْرِ  
 کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب طَوَّلٌ سے مشتق ہے بمعنی لمبا ہوتا متعذری بیک مفعول ہے طَوَّلٌ  
 اور لمبا تین قسم کی ہوتی ہے ۱۔ وقت اور زمانے کی وہی یہاں مراد ہے اس کو طوالتِ زمانی  
 کہتے ہیں ۲۔ طوالتِ مکانی یعنی چیزوں کی لمبائی کپڑا وغیرہ ۳۔ طوالتِ باطنی یعنی اچھی یا بُری خواہشات  
 کی درازیاں اسی سبب سے دولتِ دنیوی کو طول کہا جاتا ہے کیونکہ مال و دولت سے سستی  
 کے ہاتھ اور کنجوس کی خواہشات دراز ہوتی ہیں عَلَیْکُمْ یہ جار مجرور متعلق ہے طَالَ کا اَلْعَهْدُ  
 اَلْف لام عہد خارجی عہد اسم مفرد حاصل مصدر جامد بمعنی وعدہ۔ اس کی جمع ہے عہود و عہدی  
 میں کسی چیز کے لازم کرنے کے لیے تین لفظ ہیں مگر تینوں میں نوعی فرق ہے ۱۔ عہد جو خود  
 کیا جائے کہ ہم یہ کریں گے ۲۔ میثاق جو کسی سے لیا جائے ۳۔ وعدہ کسی کو اپنی طرف  
 سے کسی چیز کا دلانا۔ خواہ اچھی خواہ بُری۔ اَلْعَهْدُ فاعل ہے طَالَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ  
 ہو کر معطوف علیہ۔ اَم۔ حرف عطف تردید یا تخییر کے لیے سے طرزِ بیانی میں سوالیہ ہوتا  
 ہے ایک قول میں یعنی بَلْ ہے اَرَدْتُمْ بَابِ اَفْعَالِ کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ  
 اس میں پوشیدہ اسی کی ضمیر صیغہ اس کا فاعل اَرَدْتُمْ سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے اَرَادَ  
 اور اَرَادَةُ بمعنی چاہتا۔ اچھا یا بُرا۔ یہاں بُرا چاہتا مراد ہے اَنْ حرفِ ناصب یَحِلُّ بَابِ  
 ضَرْبِ کا فعل مضارع معروف مثبت واحد مذکر غائب حُلِّلْ مضاعف ثلاثی سے مشتق ہے  
 دراصل یَحِلُّ تھا۔ عین کلے (پہلا لام) کو لام کلے (دوسرے لام) میں ادغام کیا پہلے  
 لام کا زیر ماقبل ح کو دیا۔ بحالتِ نصب ہے اَنْ کی وجہ سے عَلَیْکُمْ جار مجرور متعلق ہے  
 غَضَبٌ اسم حاصل جامد اسم حاصل موصوف ہے حَسَنًا اسم حاصل مصدر جامد بمعنی اچھا خوبصورت

فعلیہ الثانیہ استفہامیہ ہو کر مفعول یہ ہوا بجل کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر سبب ہوا۔ ف۔ عاطفہ سببیہ برائے ترتیب خلفتم۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر حاضر مصدر ہے اِفْلَافٌ اور فُلَافٌ بمعنی نافرمانی کرنا۔ اس کا نازل ضمیر صیغہ ہے مؤنث۔ اسم مصدر مسمیٰ بمعنی حاصل مصدر جامد یعنی وعدہ بتانا۔ یا کرنا۔ یا وعدے کی خبر دینا۔ آخر کی ی ضمیر متکلم مضاف الیہ سے مرجع موسیٰ ہے یہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے۔ اَفْلَافٌ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مسبب ہوا اَمْرٌ فُتِنَ کاسبیب مسبب مل کر معطوف ہوا۔ طَالُ کال یہ دونوں عطف پھر معطوف ہوئے اَمْرٌ یَعِدُّ پر سب مل کر جواب ندیا اپنے منادی اور جواب سے مل کر مقولہ ہوا اَقَالَ کاسبب مل کر جملہ قویہ ہو گیا۔

قَالَ قَرَارًا قَدْ فُتِنَا قَوْمَكَ مِنْ اَبْعَدُكَ وَاَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ

تفسیر عالمانہ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ ہم نے اپنے ارادہ تقدیری اللہ سے آزمائش میں ڈال دیا ہے تمہارے تمام قوم کو تمہارے جدا ہونے کے بعد ایک بڑے سخت امتحانی فتنے میں اور وہ اکثریت سے اس آزمائشی فتنے میں ملوث و مبتلا ہو کر امتحان الہی میں بری طرح ناکام ہو چکے ہیں۔ خیال رہے کہ مِنْ اَبْعَدُكَ سے اشارہ فرمایا جا رہا ہے کہ اگر موسیٰ علیہ السلام وہاں موجود رہتے تو یہ ازلی تقدیر معلق کا فیصلہ مل سکتا تھا یا اس طرح کہ امتحان آتا ہے نہ اور یا اس طرح کہ اگر کسی طرح آزمائش آتی تو قوم مبتلا و ملوث نہ ہوتی بلکہ صحبت نبی کی برکت سے بچی رہتی امتحان میں کامیاب ہو جاتی۔ وَاَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ یہ آزمائش سامری جادوگر۔ جو خاندانی زرگر تھا اُس کی گمراہ گری کے ذریعہ ہوئی کہ کُنتَ اپنی مکارانہ تدبیر۔ تقریر اور صنعت کاری سے قوم کو گمراہ کر دیا ہے۔ جس سے تمہاری چند روزہ صحبت ایمانی عرفانی کاسبب اثر اُن کے ذہنوں غفلوں سے انحراف دہوں سے ہٹا رہا۔ اس لیے کہ ابھی اُن کے ذہن فرعونوں کی مشرکانہ صحبتوں سے نئے نئے آزاد ہوئے تھے ابھی ان کو اپنی نبی زادگی کا شعور نہ تھا اپنے آبائی دین ابراہیمی کا پورا علم نہ تھا اس لیے قدر بھی نہ تھی۔ مصر کے جس گندے اور شرکیہ غلیظ ماحول میں ان کی سرکوبی کی پرورش تربیت بلکہ اکثریت کی ولادت اور اب تک کی پوری زندگی بسر ہوئی تھی وہاں گھر گھر شرک کفر کا گھٹا ٹوپ اندھیرا پھیلا ہوا تھا ہر گھر مندہ اور بھٹکا تھا تیسرہ قسم کے بت پرستے جاتے تھے رانیفات دیتے۔ اس کو آسمانوں کا مالک سمجھا جاتا تھا۔ اَفْئَادِیو سس کو زمین



کی مالک ۳ مات۔ یا ماما دیوی۔ بہار لانے والی ۴ اور زیریں دیتا آخرت کا مالک ۵ ربیبہ ۶ دت  
 دیتا۔ جنت کا مالک ۷ گنیمو دیتا۔ اجسام بنانے والا۔ ان سب کی شکل ہندووں جیسی ہوتی تھیں  
 یہ پتھر لکڑی ہوتے چاندی کے بنے ہوتے ۸ ایزیز۔ دیوی جسموں میں جان ڈالتے والی اس  
 کی مورتی چاندی سے بنائی جاتی تھی تنگی عورت کی شکل پر۔ اور کاغذ کپڑے پر ہر شخص اپنی جیب  
 میں ہر وقت لیے پھرتا تھا اس کی قسم بھی کھائی جاتی سینے پر ہاتھ رکھ کر یعنی اس کی مورت فوٹو پر ہاتھ  
 رکھ کر۔ آج بھی مصریوں میں بات یا کوئی وعدہ کرتے وقت سینے پر ہاتھ رکھ کر تھوڑا سا جھکنے  
 کی عادت اس شرکیہ رسم سے چلی ہے ۹ طواط دیتا۔ عمریس دینے والا ۱۰ ہوراس۔ بیماری  
 غم پریشانی درد تکلیف دور کرنے والا۔ دیتا ۱۱ عاتور یا حورث۔ رزق دینے والا دیتا  
 اس کی شکل گائے بیل جیسی بنائی جاتی تھی جسم انسانوں جیسا ۱۲ ایدامانی دیوی۔ خزاں اور مصیبتیں  
 بیماریاں لاتے والی دیوی اس کی مورتی بھیڑے جیسی پائل سیاہ مٹی کی یا بنا کر کالا رنگ پھیر دیا  
 جاتا تھا۔ ہندوستان میں اس کا نام کالی ماما ہے ۱۳ امن راع۔ سورج دیتا یہ سب سے  
 بڑا اور کرخت دیتا کہلاتا تھا اس کا چہرہ گول سورج کی شعاعوں کی تصویر اتی شکل کا صرف  
 چہرے کی مورت یا کاغذ کپڑے پر فوٹو تصویر۔ ۱۴ ملک کا بادشاہ فرعون۔ یہ سورج دیتا کا  
 اقتدار سمجھا جاتا تھا۔ فرعون سورج کی پوجا کرتا تھا اور خود کو اس کا مظہر سمجھتا سمجھاتا بتاتا تھا اور اسی  
 بنا پر اپنے لیے مسجد کے کرنا ۱۵ اے علی اور اللہ جتنا تھا۔ اس پلیدی ماحول سے یہ اسرائیلی  
 ابھی نکلے تھے لہذا ان کا اتنی جلدی و رغلیا جانا کوئی حیران کن نہ تھا اگرچہ یہ سب مومن تھے  
 خود بت پرستی نہ کرتے تھے مگر چاروں طرف کے ماحول بت فانی ان کے ذہنوں عقولوں پر  
 چھائی ہوئی تھی اور زندگی غلامانہ تھی۔ کافرا قاتلوں کے کہنے پر انہیں بہت کفر نوازیں کرنی پڑتی  
 تھیں مثلاً ہندوؤں کی صفائی بتوں کی جھاڑ پھونک وغیرہ سامری قریب فرعون کی بنا پر جا دو گری سے کافر  
 ہونے کے علاوہ دھبیال کی فاندانی گلے پرستی کی محبت میں مبتلا تھا اور عیار بد معاشر بھی تھا  
 بنی اسرائیل کی ناپختہ ذہنی کیفیت کو سمجھتا تھا۔ انسان کے لیے محبت بدی تو نہ ہر قابل اور  
 ایمان کتنی ہے۔ ہم نے تو چند سالہ ہندوؤں کی محبت میں رہنے والے فاندانی مسلمانوں کو پہکتے  
 بھٹکتے دیکھا ہے یہ پیروں اور ان کی قبروں کو سجدے شادی بیاہ لگانا باجہ مایوں ہنوی گانا  
 باندھنا لاکھوں کا جہیز اور حق مہر کی ذلت و سوائی اس طرح جہیز کی دن بدن مطالباتی فہرست بڑھتی  
 جاتی ہے حق مہر جس کی باقی ماندہ بات کا اسلامی حکم ہے نہ کہ جہیز جو تک گھٹتا جاتا ہے۔ یہ سب

ہندو نہ رہیں ہیں جن کی رہیں صحبتِ بد سے مسلمانوں میں آگئیں ہیں تعلیمی سجدے یہ فرعون نہیں مہر سے  
 راستہ ہندوستان مسلمانوں میں آئیں اللہ تعالیٰ ہی ہم سب کو ان حائقوں سے بچانے والا ہے من بعدک  
 سے مراد موسیٰ علیہ السلام کی تربیت لینے کے لیے تیس روزہ اعتکاف صیام کرنے کی خلوت جدائی  
 پھر وہاں سے ہی طور پر چلے جاتا مراد ہے یہ خلوت و جدائی قاموشی اختیار کرنے کی وجہ سے تھی اسرائیلیوں  
 نے ان ایام کی گنتی کو دن رات کو علیحدہ علیحدہ کر کے گنا جب موسیٰ علیہ السلام کو کٹے ہوئے بیس دن  
 ہو گئے تب سامری اور چند ساتھیوں نے کہنا شروع کر دیا کہ تیس دن کا وعدہ تھا مگر اب چالیس دن  
 دن ہو گئے موسیٰ اب نہیں آئیں گے شاید وہ فوت ہو گئے یا ناراض ہو گئے۔ کیونکہ تمہارے  
 پاس فرعون زبور ہیں جو تم پر بوجہ دھوکہ دہی سے لینے پہننے حرام ہیں۔ یہ زبور تم مجھ کو دیدہ ہیں  
 اس کو جدا کر ختم کر دوں سب ڈر گئے اور اپنی بیویوں سے لے کر سامری کو دیدیا سامری کی  
 گھریلو عورتوں کے پاس جو زبور تھا وہ بھی اُس نے ایک بنائے ہوئے گڑھے میں ڈال دیا۔ ورنہ  
 اس نے اپنے منصوبے کے تحت اس تمام ہونے کو گلاب پھڑے کا بت بنا دیا جو چھ ماہ بچھے  
 کے برابر تھا کٹھکا صحت مند لگتا تھا۔ ان اسرائیلیوں نے بھی سامری کے اُکسانے بتانے پر بیس  
 دن کو چالیس دن گنا۔ اور یہ عادت آج بھی یہود و نصاریٰ کے قانون میں شامل ہے کہ کسی بھی مدت  
 گزارنے میں رات کو علیحدہ دن کو علیحدہ شمار کرتے ہیں مگر تاریخ دن رات کی ایک رکھتے ہیں مثلاً  
 تیس دن رات تاریخاً ایک ماہ ہو گا مگر مدتاً دو ماہ گزرتا شمار ہوں گے۔ سامری منتخب کارس  
 پوری قوم میں صرف یہی ایک واحد فرد تھا۔ یہ قبیلہ اُتسل تھا اس طرح کہ اس کا باپ ظفر نامی قبیلہ تھا جو  
 خبیہ مومن بن گیا تھا دین ابراہیمی پر اور ایک اسرائیلی عورت سے شادی کر لی تھی جس سے سامری  
 پیدا ہوا۔ یہ اکلوتی اولاد تھی دھبیال سے قبیلہ نخیال سے اسرائیلی ابن جریرہ محنت نے عن ابن  
 عباس روایت فرمائی کہ یہ فرعون قتل کے سال پیدا ہوا تو اس کی والدہ نے اس کو جنگلی بک  
 غار کے اندر چھپا دیا اور بھول گئی حضرت جبریل علیہ السلام رب تعالیٰ اس کی پرورش فرمائی۔ ان کی  
 برکت سے رب تعالیٰ نے اس کی دائیں ہاتھ کی تین انگلیوں سے تین بندائیں جاری فرمادیں سبہ  
 میں دودھ و سطلی میں شہد سا تھوڑی میں گھی نکلتا جب یہ چوستا۔ اس کا آبائی مکان حضرت موسیٰ  
 کے پڑوس میں تھا اس کا نام بھی اس کی والدہ نے موسیٰ رکھا حضرت موسیٰ کی وجہ سے وریہ موسیٰ  
 بن ظفر ہوا اس کا والد اس کی ولادت سے پہلے مر گیا تھا۔ یہ سامری جیب حواں ہوا فرعون  
 کے دربار میں باعزت رسائی مل گئی فرعون نے اس کو جادوگری کے لیے منتخب کر لیا۔ ان کا



آبائی پیشہ زرگری تھا یہ زرگر سے جادوگر پھر گمراہ کر بن گیا۔ قبطیوں سے جادو سیکھا تھا جب جادوگر مقلیدے میں ہار گئے تو تین جادوگر فرعون کے در سے بھاگ نکلے تھے ان میں ایک یہ تھا موسیٰ علیہ السلام نے جب رات میں نکلنے کا خفیہ اعلان فرمایا تو یہ بھی مع والدہ ساتھ نکل پڑا اس کے دھدھکیاں میں گائے تما حاتور دیوتا کی پوجا ہوتی تھی اس لیے اس کے دل میں گائے پرستش کی محبت ورتے میں ملی تھی اور تمپال سے ایمان ورثہ میں ملا تھا اس لیے اس کا رویہ منافقانہ تھا اور جادوگری کی وجہ سے بھی مائل بہ کفر ہی تھا لہذا ان وجوہ سے یہ موقع اس نے غنیمت جانا موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں یہ کرنے سکتا تھا۔ آپ کا رعب جلالی ہی اتنا تھا کہ جمادات پر بھی لرزہ طاری ہوتا محسوس ہوتا تھا۔ غیر موجودگی میں یہ افضل السامری ہو گیا اپنے آبائی دین مشرک پر سب کو ورغلا دیا۔ اس کے بارے میں مفسرین کے چند مختلف اقوال رہے یہ اسرائیلی قبیلہ سامرہ سے عطاء و قبیلہ میں سے تھا یعنی بڑے لوگوں میں شمار ہوتا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کی سگی خالہ یا چھو بھی کا بیٹا تھا۔ چچا کا بیٹا تھا۔ یہ کرمانی زرگر کا بیٹا تھا کرمان سے آکر بنی اسرائیل میں شامل ہو گیا تھا مگر منافق رہا۔ یہ علاؤ موصول کے باجرا قبیلے سے تھا اس کا اصل نام موسیٰ بن ظفر تھا سامری قوی لقب تھا اور بنی اسرائیل میں اس لقب کا فقط یہی ایک تھا اس لیے یہ لقب اس کی شناخت تھی اسی لیے قرآن مجید میں اس لقب سے اس کا تذکرہ آیا۔ ایک شاعر لکھتا ہے شعر۔

فَمُوسَى الَّذِي دَبَّاهُ بِجَبْرِئِيلَ كَا قِيْدُ وَمُوسَى الَّذِي دَبَّاهُ رَبَّاهُ قِيْدُ مَرْسَلُ

یعنی جبرت ہے کہ جس موسیٰ کو جبرئیل علیہ السلام نے پالا وہ تو کافر رہا اور جس موسیٰ کو فرعون کا قمر نے پالا وہ نبیوں کے سردار مرسل نبی ہوئے (تفسیر روح المعانی) قَالَ قَانَا قَدْ قَتَلْنَا الْخَالِ یہ رب تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے من بعدک سے مراد بیش روزہ بدائی کے بعد کی مدت ہے پچھرا بیش دن بعد بنایا گیا قَدْ قَتَلْنَا سے مراد ارادۃ الہی تقدیر ازلی کا فیصلہ اور پچھڑے کا مخلوق ہونا ہے کہ یہ ہی آزمائش تھی۔ افضل سے مراد سامری کی تدبیر تصنیع اور تقریر کے ذریعے قوم کو ورغلا نا ہے قَوْمُک سے مراد چھ لاکھ امت بنی اسرائیل ہیں ان میں حضرت ظہرون اور سامری شامل نہیں ظہرون بنی ہونیکی وجہ سے اور سامری منافق کافر گمراہ ہونیکی وجہ سے ایک قرئت میں اَفْضَلُہُمْ اسم تفصیل ہے یعنی سامری ان سب سے زیادہ گمراہ ہے مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ قوم کی گمراہی کے لیے ایک اور افضل پوشیدہ ماننا پڑے گا

کیونکہ اسم تفصیل تقابل کا متقاضی ہے کہ فلاں گمراہ سے زیادہ گمراہ یہ بنی اسرائیل اس وقت دریاء نیل کے کنارے اُس جگہ ٹھہرے ہوئے تھے جو مصر سے چالیس میل دور اور طور سے چھ میل کے فاصلے پر تھی۔ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبًا أَسْفًا۔ قَالَ يَقَوْمِ لِمَ يَعِدُكُمُ اللَّهُ وَعَدًا حَسَنًا۔ أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَن يَحِلَّ عَلَيْكُمُ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَآخَلَفْتُمُ وَرَءَیَہَاں فریج کی وف تعقیبہ تراجمہ بتا رہی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام یہ غم ناک و افسوس ناک خیر سنتے ہی نہیں چل پڑے تھے بلکہ اس کے بعد مزید دس روز سے مع اعتکاف رکھنے کا حکم ربانی ملا۔ آپ نے یہ دس روزہ مدت پوری کر کے پھر عاضی لہٰی تریٰ کا پورا واقعہ ہوا پھر بارہ تختیاں تورات کی ملیں ان کو لے کر فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِہ تب آپ قوم کی طرف لوٹے۔ سورۃ اعراف آیت ۱۴۲ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے فَتَمَّ مِثْقَاتُ رَبِّہٖ اَرْبَعِیْنَ کِلْتًا۔ یعنی پہلے تیس روزہ چلے یہ یکم ذیقعد سے تیس ذیقعد تک پھر یکم ذی الحج سے دس ذی الحج تک گیارہ ذی الحج کو تورات کی تختیاں ملیں جو دوسرے لکھی ہوئیں سور سے بنی تختیاں تھیں ان میں ایک ہزار سورتیں ہر سورت میں ایک ہزار آیات تھیں تقسیم اس طرح تھی کہ آٹھ تختیوں میں تیراخی تیراخی سورتیں اور چار میں چوراسی چوراسی سورتیں ان میں پہلی آٹھ میں شریعت کے احکام تھے و عبادت کی تعداد و طریقے و نظامی ملکی قانون و نظام عدل ۱۲ دعائیں ۱۳ سابقہ تاریخی واقعاتی قصے ۱۴ فضائل و رحمت برکت و پیشگوئیاں ۱۵ قیامت کا ذکر ثواب و عذاب کا بیان اور دوسری چار میں طریقت کے مسائل ۱۶ وظائف ۱۷ چلہ مراقبہ غلوت و اقرب الہی اور مکاشفات معجزات و کرامات کا ذکر معرفت کے اسباق۔ یعنی شریعت کی آٹھ اور طریقت کی چار تورات کا مکمل مجموعہ تھا یہ سے کہنے کے لئے پراٹھا کر طور سے وقت اشراق پہلے بوقت عصر خیمہ زن قوم میں پہنچے نہایت غضب و عداوت کی حرکتوں پر غضب و غصہ کرتے ہوئے اور اپنی جلدی پر رنج و غم افسوس کرتے ہوئے۔ حفظین فرماتے ہیں کہ انسان کے ظاہری باطنی جسم پر کسی کے غلط کام کی وجہ سے یا بے کیفیات ظاہری و باطنی میں یا غضب یعنی کسی کے غلط کام پر اُس کو سخت سزا دینے کا راہ دینا۔ اسی معنی میں غضب کو اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کیا جاتا ہے اور کرنا جائز ہے۔ ورنہ اس کا تو لغت میں جیوں بدن پر ہوتا ہے اس سے سب تعالیٰ پاک ہے و غصہ یعنی کسی برے کام پر نفرت و نفرت کا ہونا۔ یہاں غَضَبًا ن کا معنی غضب و غصہ ہے یعنی مجرموں پر غضب۔ ورنہ مذکورے و غصہ و غصہ کا جملہ



غضب و غصہ کا وہ اثر جو شدت کی صورت میں جسم پر ظاہر ہوتا ہے۔ جیسے جھٹنے۔ رونے کا انہی جسم پر آتا ہے۔ **لَا تَأْسَفُ**۔ یعنی اپنے غلط کام پر رنج و ملال افسوس ہوتا رہ حزن۔ اپنی یا پرانی کسی کی بھی غلطی پر اندرونی غم ہوتا۔ موسیٰ علیہ السلام پر اس وقت یہ پانچوں کیفیات طاری تھیں۔ ان تمام کیفیات کے ساتھ جب آپ قوم میں پہنچے تو آپ نے چار کام کیے **أَوَّلَهُ**۔ **وَأَلْفَىٰ الْأَلْوَاخَ**۔ بخودی اور انتہائی غضب کی مجذوبانہ حالت میں آپ نے کلام الہی کی ان تختیوں کو زمین پر زور سے ڈال دیا (پھینک دیا) **ثَانِيًا** **وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ** (اذا عرفت آیت ۱۵) یعنی سب سے پہلے گھر کی خبر دیتے ہوئے اپنے خلیفہ حضرت ہارون کی دائرہ کی داڑھی اور سر کے بال پکڑ کر جھنجھوڑا۔ یہ بھی اسی انتہائی جذباتی غصہ کی بنا پر کیا اور ہارون علیہ السلام کا جواب **ثَالِثًا** پھر آپ نے قوم کو جبرک کا خطاب فرمایا اور قوم نے جواباً کچھ عرض کیا **رَابِعًا**۔ پھر آپ نے سامری کو مخاطب کر کے سرزنش کرتے ہوئے باز پرس کی اس نے جو عرض کیا پھر آپ نے اس کو آخری وعید سنائی۔ یہ آپ کا غضب غصہ اور غیظ تھا۔ پھر رب تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کیا **رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي**۔ یہ آپ کا اسفا تھا۔ پھر چند دن بعد آپ نے بہتر بزرگ و متقی اسرائیلی لوگوں کو قوم کا توبہ کے لیے چنا ہر قبیلے کے چار فرد اور فرمایا کہ مرتدین پر اللہ تعالیٰ کا غضب ضرور نازل ہوگا دنیا میں ذلت اور آخرت میں عذاب جہنم سے (اذا عرفت آیت ۱۵) یہ آپ کا حزن ہے۔ قوم سے فرمایا۔ اے میری قوم کیا تم سے تمہارے رب کریم نے **خُشًا** وعدے نہیں کئے تھے؟ **أَفَطَّالٌ عَلَيْكُمْ** اور یہ وعدے ابھی چند دن پیشتر تم کو بتا سمجھا دیئے گئے تھے میں انہی وعدوں کے لیے طور پر گیا تھا۔ میرے جانے کو ابھی تو زیادہ عرصہ بھی نہ ہوا تھا یہ تھوڑی سی مدت بھی تم پر یہی بھاری ہو گئی ابھی تو تمہاری فرعون نجات کو بھی زیادہ دن نہیں گزرے اور تم اپنے رحیم کریم مولیٰ تعالیٰ سے پھر گئے یہ کفر یہ حرکت تم نے کیوں کی کیا کسی کے ورغلاتے سے بھول کر بیس دن کو چالیس بنا کر مخالفت کی یا جان کر کی۔ یا تم نے یہ کفر یہ حرکتیں۔ **لَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي** کی ربانی وعید شدید کو یاد رکھتے ہوئے کہیں۔ گویا تم نے اپنی مرضی اور ارادے سے چاہا کہ تم پر عذاب غضب نازل ہو جائے تمہارے ان کفر یہ کاموں کی دیدہ دلیری سے یہی اٹالو ملتا ہے کہ تم کو رب کے غضب کا کچھ خوف نہیں رہا بے شک نازل ہوتا ہے تو ہو جائے۔ خیال رہے کہ غضب ربانی صفتِ فعل ہے نہ کہ صفتِ ذات اس لیے کہ کسی پر ذات باری کا نزول محال ہے صفت کا نزول ممکن ہے اسی لیے **فَيَحِلُّ**۔ فرمایا گیا۔ یعنی تم بتاؤ کہ تم نے کفر پیش کیا کہ کام میرے ساتھ کئے ہوئے

وعدے کی مخالفت بھول کر کہی ہے یا خدا کی ہے ورنہ یہ بات سمجھ سے ور ہے کہ اتنی جلدی کوئی شخص اتنے واضح اور بہترین صفت کے نفع بخش مطلوبہ وعدوں کو بھول سکتا ہے غلٹی جلدی **فَاَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِيْ** تم نے میرے ساتھ کئے ہوئے وعدے کی مخالفت کی خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے تیرا وعدہ فرمائے تھے اور بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے چار وعدے کئے تھے۔ اور موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل نے تین وعدے فرمائے تھے۔ رب تعالیٰ کے وعدے ۱ کتاب دی جائیگی جس میں ۲ قانون دینی ہوگا ۳ رحمت ۴ برکت ۵ فضیلت ۶ عمل صالحہ کی توفیق ۷ ہدایت کا نور ۸ اگر تم سرکشی نہ کرو بلکہ توبہ پان عبادت پر قائم رہو کرو گے تو اپنی نفعات کا وعدہ ۹ جنت کی عطا جہنم سے بچانے کا وعدہ ۱۰ دنیا میں مصر کی حکومت ۱۱ ہر جگہ فتح و نصرت کا وعدہ ۱۲ بند ریجہ موسیٰ علیہ السلام کلام الہی سننے کا وعدہ ۱۳ فرعون کی محلات و خزانے کے ملنے کا وعدہ۔ ان ہی وعدوں کو **حَسَنًا** فرمایا گیا۔ **حَسَنًا** وعدہ وہ ہوتا ہے جو کرنے والے کے اعتبار سے یقینی پکا سچا صادق ہو۔ اور جس کے لیے کیا جائے اس کے لیے دین دنیا میں مفید اور نفع بخش ہو۔ اسی کو میثاق کہتے ہیں اگر ایک طرف مفید ہو تو اس کو عہد کہتے ہیں۔ قوم کے چار وعدے لیے ۱ میرے بعد ہر بات میں میرے نائب حضرت عروہ کی اتباع کرنی ہے ۲ عبادت الہیہ ذکر و آقا و وظائف جاری رکھنے ہیں ۳ دین پر ہر حالت میں قائم رہنا ہے بدتمیزی سرکشی شرک کفر نہ کرنا ۴ بجز عارون علیہ السلام کے کسی کی بات نہیں مانتی۔ قوم نے سب کو پورا کرنے کا سر جھکا کر عہد و اقرار کیا۔ موسیٰ علیہ السلام کے تین وعدے ۱ فرعون سے تم کو نجات ملے گی۔ ۲ دریا کی غرقابی سے بھی تم کو بچایا جائے گا ۳ میں تقریباً ایک ماہ بعد واپس آؤں گا۔ ایک قول ہے کہ۔ **فَاَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِيْ** کا معنی ہے کبھی تم نے میرے کسی وعدے کا خلاف پایا ہے کہ میں نے وعدہ کیا ہو مگر وہ پورا نہ ہوا ہو میں نے تو جو وعدہ بھی کیا وہ پورا ہوا مگر یہ قول یہاں درست نہیں اس لیے اگلے جوابی قول **قَالُوْا مَا اَخْلَفْتَ** کے خلاف ہے۔ ان آیت سے چند قائد سے حاصل ہوتے پہلا قائدہ۔ جو کام بھی قائلت **قائدے** اللہ کے لیے کیا جائے وہ اچھا مفید اور کار ثواب ہی ہوتا ہے اگرچہ ظاہر کسی کو بھی برا یا معیوب ہی نظر آتا ہے۔ لہذا کسی مسلمان کو کسی وقت کسی ملک کسی علاقے میں اللہ تعالیٰ کے کسی کام میں شرم جھجک یا عار محسوس نہ کرنی چاہئے۔ یہ قائدہ **غَضِبْنَا** اسفا



سے حاصل ہوا۔ دیکھو انتہا سے زیادہ جذباتی اور غضب ناک ہونا عام طور پر بڑا سمجھا جاتا ہے اور دینی لحاظ و افعال میں شرعاً منع بھی ہے مگر موسیٰ علیہ السلام کو قوم کی اس شرکیہ حرکت پر اس قدر غضب آیا کہ آپ پر جذباتی کیفیت طاری ہو گئی اور تن بدن کا ہوش نہ رہا یہاں تک کہ کلامِ الہی کی تختیاں بھی اسی جذباتی حالت میں زمین پر پٹخ دیں مگر چونکہ یہ سب غصہ و غضب محض اللہ تعالیٰ کے لیے تھا اس لیے اس حالت کا کوئی کام بُرا نہ ہوا بلکہ اس جذبے پر آپ کو ثواب ملا۔ جو مسلمان غیر مسلم ماحول میں آذان و نماز اور ٹوپی پہننے سے چھلکتے شرم کرتے ہیں ان کو عبرت پکڑنی چاہیے۔

دوسرا فائدہ۔ جس طرح کفر شرک گناہ اور گمراہ کرتے کی نسبت برے انسان کی طرف کرنا جائز ہے اسی طرح نیکی ایمان اور ہدایت دینے کی نسبت انبیاء کرام علیہم السلام اولیاء عظام علماء اسلام مشائخ اُنام کی طرف کرنا جائز ہے۔ یہ فائدہ کَاَصْلُ هُمْ السَّامِرَاتِ فرمانے سے حاصل ہوا کہ اگرچہ ہر نیک و بد ہدایت و ضلالت کا خالق اللہ تعالیٰ ہی ہے مگر گمراہ کرنے کی نسبت سامری زرگر جادوگر کی طرف کی گئی کہ وہ گمراہی کا سبب بنا۔ اسی طرح یہ بھی کہنا جائز و درست ہے کہ اولیاء اللہ مرشدِ برحق ہدایت ایمان عرفان دیتے ہیں اور ہر اُمتی یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ بِمَا دَسُّوْا اللّٰہَ۔

تم نے ایمان دیا تم مجھے قرآن دیا تم سے عزت بھی ملی تمہارے ہی رحمن دیا تبسرافائدہ۔ جہاں جس علاقہ میں اللہ تعالیٰ کے نیک پاک اور برگزیدہ لوگ رہتے ہیں وہ جب تک وہاں رہیں اس وقت تک اس بستی میں کوئی فتنہ مصیبت گمراہی نہیں آسکتی نہ دینی نہ دنیوی۔ ہاں البتہ اگر وہ نیک ہستی کہیں ملی جائے یا عدا ہو جائے یا وہ لوگ اس ہستی و پاک کو دھنا قلینا چمنا ظاہر آیا باطن چھوڑ دیں تب وہاں دینی فتنے بھی آجاتے ہیں اور دنیوی بھی یہ فائدہ قَدْ خَلَقْنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدُكَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس لیے مسلمانوں کو چاہیے کہ مرتے دم تک انبیاء علیہم السلام اولیاء اللہ کے قدموں سے لگے رہیں اور دُحْنًا قَلْبًا عَقِيْدَةً اہل بیت پاک مولیٰ علی اور صحابہ کرام قرآن و حدیث سے جڑے رہیں۔ جسما قُرْبُت و نسبت ان کی محفل مجلس اور ان کی پاکیزہ تصنیفات اور کتابیں ہیں۔ ذہنی قربت ان کی عقیدت ہے قلبی قربت ان کی بیعت اور سلسلے سے جڑنا ہے۔ خوش قسمتی سے اگر جیسی قربت نصیب ہو تب تر فتنے آتے ہی نہیں لیکن اگر جسمانی ہو مگر ذہنی یا قلبی قربت ہو تو اگر فتنے اور گمراہیاں آجی جائیں تب بھی عقیدہ مند مخلصین کو بچا لیا جاتا ہے۔ دیکھو موسیٰ

علیہ السلام جبما کچھ دنوں کے لیے بنی اسرائیل سے جدا ہوئے تب فتنہ آیا اور جو بنی اسرائیل قلباً و عیناً بھی موسیٰ علیہ السلام سے جدا ہو گئے وہ فتنے میں مبتلا و ملوث ہو کر دین دنیا میں برباد ہو گئے لیکن بارہ ہزار بنی اسرائیل کو ذہنی قلبی قربت موسیٰ علیہ السلام حاصل رہی وہ انبلا و کمر اہی سے محفوظ رہے اور بچائے گئے۔

**احکام القرآن** ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کی ہر چیز کا انتہائی ادب احترام کرنا کرانا ہر انسان جن دنوں پر فرض یہاں

تک کہ انبیاء کرام علیہم السلام پر بھی فرض ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ کے اسم پاک آیت قرآنیہ الفاظ احادیث۔ کلام اللہ کی کتابیں سب سے قاعدے ان سب کا ادب احترام ہر مسلمان پر اشد فرض ہے اس کو زمین پر ڈالنا پھینکنا۔ یا جوتوں پر رکھنا یا لکھنا سخت ترین ہر ایک پر حرام ہے۔ اگرچہ جوتہ نیا ہو یا کسی جوتی کا نقشہ ہو کسی بھی معزز و محترم شخص کی تعلین ہو وہ شخصیت اللہ

تعالیٰ کی ذات و صفات سے زیادہ معزز نہیں ہو سکتی۔ نیز جو چیز قرآن مجید رکھنے کے لیے بنائی گئی ہو مثلاً ریل۔ تریائی چھوٹی میز اس پر کسی بھی حالت میں کسی بھی شخص کو پاؤں رکھنا جائز نہیں اور جو چیز پاؤں رکھنے کے لیے بنائی گئی ہو یا جس پر ایک دو بار قدم رکھے گئے ہوں اس پر قرآن پاک حدیث پاک رکھنا ہرگز ہرگز جائز نہیں یہ مسئلہ فقہاء احناف۔ غصبان۔ اسیغاک تفصیلی تفسیر سے مستنبط فرماتے ہیں اس کی تفصیل سورہ اعراف آیت ۱۵۷ تا ۱۵۹ میں اس طرح ہے کہ پہلے فرمایا۔ وَكَلَّمَآءَ جَعِ مُوسَىٰ اِلٰی قَوْمِهِ غَضِبَانَ اَسِغَا پھر فرمایا گیب۔

كَأَنّٰی اَلَا لَوَاخ۔ پھر فرمایا گیا۔ وَكَلَّمَآءَ سَكَّتْ عَنْ مُوسَىٰ الْغَضِبِ اَخَذَ اَلَا لَوَاخ۔ یہی واقعہ یہاں سورہ طہ میں اجمالاً ہے فرمایا یہ بار بار ہے کہ حضرت موسیٰ نے تربیت شریف کی مقدس

تختیاں۔ بخودی کی مجذوبانہ حالت میں پھینکی تھیں وَكَلَّمَآءَ سَكَّتْ۔ اور جب یہ بے خوری کی غصہ و رانہ غضب ناک حالت ختم ہوئی تو اپنی اس خطا کا احساس فرماتے ہوئے فوراً

ایک دم وہ تختیاں اٹھالیں اور بہت ادب فرمایا۔ آج کل پاکستان میں بعض خفا ہوگ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلین شریفین کا نقشہ چھاپتے ہیں اور اس پر اللہ تعالیٰ کا نام

پاک اور بسم اللہ شریف لکھتے ہیں۔ یہ حرام اور گناہ عظیم ہے ادبی گستاخی ہے اللہ تعالیٰ ہی ان شیطانی حرکتوں سے بچاتے ہدایت دیتے والا ہے اور حماقت کی حد یہ ہے کہ جن

ان پڑھ مرتبین نے اعلیٰ حضرت عظیم البرکت کے فتاویٰ رضویہ میں اس کا جواز کھسکا ہے



یہ بدترین تخریب کاری اور خیانتِ مذمومہ ہے۔ بخود کی حرکات و افعال کا حکم باخود کی حالت پر نہیں لگایا جاسکتا۔ بخود میں جن کاموں پر معافی مل جاتی ہے باخود ہی ان پر ضرور سزا ملے گی اسی طرح بعض شیعوں کا یہ کہنا کہ امام حسین بھیچے بچپن میں قرآن مجید پر پیر رکھ کر کھڑے ہو گئے تھے اور نبی کریم نے یہ کہہ کر جائز قرار دیا تھا کہ قرآن پر قرآن چڑھا ہے۔ یہ بات سراسر کذب بیانی ہے ان پر ضرور سزا ملے گی دیکھو اعلیٰ حضرت بریلوی سجدہ تعلیمی کو حرام فرماتے ہیں آپ نے مستقل ایک رسالہ اس کی حرمت پر تصنیف فرمایا۔ مگر بخود ہی واسلے مجذوب و مجنون لوگوں کے بے آپ کا تطبیہ ارشاد ہے کہ۔

بخود میں سجدہ دریا طواف : جو کیا اچھا کیا پھر تجھ کو کیا  
اس فرق کو شریعت نے بھی ملحوظ رکھا ہے۔ دوسرا مسئلہ شرک کی بہت سی قسمیں ہیں اور دنیا بھر کے کفار مختلف قسم کے شرک میں مبتلا ہیں یہ بھی شرکِ علی اور کفرِ عظیم ہے کہ رب تعالیٰ کو رب مان کر پھر کسی چیز یا کسی شخص میں ربانی قوتیں قدرتیں تسلیم کی جائیں یا یہ کہا جائے کہ فلاں میں رب ہوتا ہے۔ رب اس میں ملول کر گیا ہے یہ سخت بد عقیدگی اور بُت پرستی ہے۔ یہ مسئلہ اَللّٰہُ یَعِدُّ کُمْ رُجُومًا وَّ اَعْدًا اَحْسَنًا سے مستنبط ہوا کہ دیکھو بنی اسرائیل کو سامری نے مرتد کرنے کیلئے اللہ تعالیٰ کی ربوبیت و الہیت کا منکر نہ بنایا تھا نہ خود منکر تھا بلکہ اُس نے یہی عقیدہ بنایا پھیلایا تھا کہ اللہ تعالیٰ اس بچھڑے میں سما گیا ہے ملول کر گیا ہے۔ اللہ رب اکبر ہے یہ بچھڑا رب اصغر ہے۔ موسیٰ علیہ السلام سے اَللّٰہُ یَعِدُّ کُمْ رُجُومًا وَّ اَعْدًا سن کر انکار نہ کیا تھا آج بہت سے سجدہ کرانے والے گمراہ پیر اپنے مریدوں کے ذہن میں یہی بات لگاتے ہیں کہ رب ہمارے اندر سما گیا ہے اس لیے ہمیں تعلیمی سجدہ کرو (معاذ اللہ) یہی عقیدہ شیعوں کا حضرت علی کے متعلق ہے اللہ ہم سب مسلمانوں کو اس بد عقیدگی سے بچائے رکھے اور ان کو ہدایت دے۔ تیسرا مسئلہ۔ بعض صوفیاء نے لکھا ہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے اُس سے ان کی مراد انبیاء کرام علیہم السلام کی اپنی ولایتِ قرب ہے یعنی ان کی اپنی ولایت جو ان کو بارگاہِ قرب میں حاصل ہے وہ ان کی اپنی نبوت سے افضل ہے اس لیے کہ ہر نبی کو بارگاہِ الہی سے تین مقام عطا ہوئے ہیں ۱۔ مقام نبوت ۲۔ مقام رسالت ۳۔ مقام ولایت۔ مقام ولایت کا معنی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا متوجہ الی اللہ۔ استغراق فی اللہ تعلق باللہ ہونا۔ مقام نبوت سے مراد ہے تعلق بالامت کہ اللہ سے لے کر مندوں کو دینا اللہ تعالیٰ

کی غیب کی خبریں بتدوں کو سنانا جنت دوزخ عذاب ثواب بتانا اور مقام رسالت سے مراد ہے۔ نبی کو شریعت اور کتاب کلام کا ملنا حضرت محمد و اہل بیت نے فرمایا کہ شرعاً نبوت کا مقام ولایت سے کروڑوں درجہ بلند ہے حضرت مولیٰ علیؑ جیسے سرکار ولایت صحابی بھی حضرت خضر علیہ السلام صاحب طریقت نبی کے درجہ و مقام تک نہیں پہنچ سکتے۔ دونوں اقوال کے مطابقت اس طرح ہے کہ قول موقیہ میں نبی کی ولایت مراد ہے اور قول مجدد علیہ الرحمۃ میں غیر نبی کی ولایت مراد ہے حضرت مجدد کی دلیل یہ ہے کہ ولایت نام ہے تجلیات صفاتیہ سے قرب روحانی اور نبوت نام ہے تجلیات ذاتیہ سے قرب روحانی ولی کتنا بھی بڑا مقام پاے مگر اُس کا عروج صفات الہیہ تک ہو گا نہ کہ ذات الہیہ تک خواہ فلقاء اربعہ ہوں یا غوث پاک جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہم لیکن انبیاء کرام کا عروج روحانی ذات الہی تک ہوتا ہے اور سردار انبیاء کا عروج جسمانی ذات الہی تک ہوتا ہے اس لیے طور پر لٹن ترانی ہوا۔ لائیکان پر لٹن ترانی ہوا۔ طور پر بجلی صفت ڈالی گئی تو طور پھٹ کر ٹکڑے ہو ا مگر موسیٰ صرف بیہوش ہوئے آپ کا کپڑا بھی نہ پھٹا۔ لہذا بعض تفصیلی شیعہ بنا ولی سنی مقررین کا یہ کہنا کہ مولیٰ علیؑ پیر میں خضر علیہ السلام کے یہ اُنکا اپنا ذاتی گرام نہ قول ہے شریعت طریقت اور نسبت سے اس کا کوئی تعلق نہیں یہ مسئلہ میں بعدک سے مستنبط ہوا کہ یہاں نبوت موسیٰ کا ذکر ہے اور پہلے عَجَلتُ اِبْلَکَ میں ولایت موسیٰ کا ذکر ہوا علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا اِنَّا اِذَا نَادَیْنٰکَ ہم نے نقتے میں ڈال دیا۔ پھر فرمایا اِنَّا اَفْلَحْمُکَ وَ لَکَ مَرِیُّ سامری نے قوم کو گمراہ کیا۔ نقتے کی نسبت رب کی طرف اور گمراہی کی نسبت سامری کی طرف کیوں کی گئی؟ جواب۔ اس لیے کہ نقتے کی نسبت اظہارِ مُسَبِّب ہے اور گمراہی کی نسبت اظہارِ اَسْبَاب ہے یعنی قوم کے گمراہ ہونے کے مسببات اللہ تعالیٰ کا ارادہ اُس کی قدرت اور پھڑے کی تخلیق ہے۔ اَفْعَالِ الٰہی (تقدیر و تخلیق) مسبب تھے اور گمراہی کی نسبت اظہارِ اَسْبَاب سامری نے اپنی تدبیر تفصیل اور تقریر سے وزعاکر جیٹا کئے سامری نے پھڑے کا بے جان دھڑ بنایا۔ اللہ تعالیٰ نے اس میں جان ڈال کر جَسَدًا لَکَ خَوَّارًا بنا دیا۔ ہند سہ۔ لُش رب تعالیٰ کی طرف سے اور گمراہی سامری کی طرف سے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں قَدْ نَشَا کا ذکر پہلے فرمایا گیا اور اَفْلَحْمُکَ کا ذکر بعد میں فرمایا گیا حالانکہ اَفْلَحْمُکَ الشَّامِرِیُّ سبب ہے اور



قَدْ قَتْنَا مُسَبِّبٍ اور ہمیشہ سبب پہلے ہوتا ہے مسبب بعد میں تو الٹ کیوں فرمایا گیا پہلے سامری کی تدبیر تصنیع اور تقریر ہوئی بعد میں قوم آزمائش میں پڑی کہ بات مانیں یا نہ مانیں جواب قَدْ قَتْنَا کا پہلے ذکر کرنا اور وجہ کے علاوہ ایک یہ وجہ بھی ہے کہ یہاں اشارۃً بتایا جا رہا ہے کہ یہ آزمائش ازلی قدیمی فیصلے کے مطابق ہے۔ اس فیصلے کا ظہور آب سامری کے ذریعے اس کی کارگردگی کو نفوذِ تقدیر کا سبب بنا کر ہو رہا ہے۔ گویا لفظاً ظاہراً مسبب اور سبب کو بیان کیا جا رہا ہے مگر باطناً اشارۃً کثایۃً ازلی قدیمی تقدیری فیصلہ بتایا جا رہا ہے۔ اس لیے قَدْ قَتْنَا کو پہلے فرمانا بہت مناسب ہے۔ یہ اَفْضَلُ فیصلے کے تحت ہے اس لیے اس بعد میں تخلیق ہوئی۔ تبسیر اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَاضْلَمُوا السَّامِرِیْنَ سامری نے گمراہ کیا جس سے ثابت ہوا کہ برائی کا خالق خود بندہ ہے اللہ تعالیٰ برائی کا خالق نہیں ورنہ اَفْضَلُ کہنا غلط ہو جائے گا۔ سامری اس گمراہی کا خالق تھا اور اس کی اس خلقت کا اثر بھی ہوا کہ قوم گمراہ ہو گئی اور قَدْ قَتْنَا کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کھرے کھوٹے کو ممتاز اور علیحدہ کر دیا جیسے کہ سونے کو گلا پگھلا کر گندگی سے صاف کیا جاتا ہے۔ نیز حضرت موسیٰ بھی سامری ہی کی گرفت کرتے عتاب فرماتے اور وعید سناتے ہیں اور قوم کو جھڑکتے ہوئے سزا سناتے ہیں کہ قَاتِلُوا اَنْفُسَكُمْ دبقہ آیت ۷۵) کیونکہ قوم سخت ترین سکلف تھی۔ اس بات کی کہ سامری سے پھرے کی اُلُہیت پر دلیل طلب کرتی مگر نہ طلب کی اور اندھا بن کر کافر کی اتباع کر لی اگر اس گمراہی کا خالق رب ہوتا تو نہ گرفت ہوتی نہ وعید نہ سزا۔ بھلا جس چیز کو سب سے پیدا کیا ہے اس پر وعید غضب کیسے ہو سکتی ہے (معتزلی) جواب۔ اس کے تین جواب ہیں دعائِ الزامی ایک تحقیقی۔ بقول تمہارے ہر بندہ اپنے گناہ کا خالق ہے تو پھر اکیلا سامری ہی خالق نہ ہوا۔ ہر اسرائیلی اپنی گمراہی کا خود خالق ہوا۔ تو پھر اَفْضَلُ نقطہ سامری کو کیوں کہا گیا۔ دوم الزامی یہ کہ پھر تو اللہ تعالیٰ نیکی کا خالق بھی نہ رہا۔ اس لیے کہ نیکی کر نیکی نیست بھی بتدی کی طرف کی گئی ہے ہر مکہ مَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فرمایا جاتا ہے۔ یہاں غضب کی وعید ہے تو وہاں ثواب کا وعدہ ہوتا ہے۔ اگر یہاں برائی کا خالق اس وعید کی وجہ سے بندہ بن گیا تو وہاں وعدے کی وجہ سے بندہ بنو ہی نیکی کا خالق کہنا چاہیے تو جو تم وہاں جواب دو گے وہی جواب یہاں بن جائے گا۔ تحقیقی جواب یہ ہے کہ وعدہ وعید خلقت پر نہیں ہوتی بلکہ کسب پر ہوتی ہے بندہ اپنی نیکی بدی کا صرف کاسب ہے خالق نہیں خالق سب کا اللہ تعالیٰ ہے سامری گمراہ کرنے کا اور قوم گمراہ ہونے کی کار سب ہے۔ اس لیے وعید ہوئی رہا سکلف ہونا اور دلیل مانگنا تو یہ غلط ہے کوئی بندہ

دلیل مانگتے کا بھی بھی مکلف نہ ہوا۔ یہ وعید سب کفر پر تھی اسی لیے جو امر ایسی اس شرک سے بچے رہے اُن پر وعید نہیں آئی ورنہ دلیل تو انہوں نے بھی سامری سے نہیں مانگی نیز یہ پھر سے کی پرستش چاند سورج کی پرستش سے کوئی زیادہ شدید شرک نہیں تھا کہ چاند سورج کے مجاریوں کو اس دلیل مانگنے سے مستثنیٰ کر دیا جائے اور ان کو مکلف استدلال نہ سمجھا جائے صرف ان کو سمجھ لیا جائے ثابت ہوا کہ یہ وعید کسب شرک پر ہے نہ کہ خلق کفر پر۔ اسی طرح تمام کفریات شریکات کا حکم ہے کہ ہر نیکی بدی کا خالق اللہ ہے پھر یہاں تو اصل سے تم نے دلیل پکڑی کہ گمراہی کا خالق سامری ہوا مگر مَنْ يُضِلُّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ میں ضلالت کا کون خالق ہوا؟

**تفسیر صوفیانہ** وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يٰمُوسٰی۔ مقام معرفت میں طورِ نجلیات پر پہنچنے کے لیے تین منزلیں ہیں پہلی منزل ثباتِ ایمان کی دوسری تقرُّعِ علیٰ الحقِّ بالیقین کی تیسری منزل مراقبہ خلوت کی ہر سالک مرید کو اس کی پابندی اشد ضروری ہے کسی صورت بھی عجلت نہ کرنی چاہیے۔ شکر کے روزے فکر کے اعتکاف ذکر کی شب بیداری یہ طالبِ قرب کے اسباق ہیں اگر کوئی عجلت کرتا ہے تو قلب پر الہامِ اُمر کا عتاب محبوبانہ نازل ہوتا ہے کہ وَمَا أَعْجَلَكَ۔ اے موسیٰ و قلب منازلِ قرب کی سیاحت میں کس چیز نے تجھ کو اعضاءِ ظاہری سے بے توجہ ہو نیکی جلدی میں ڈال دیا۔ اور فراقِ باطنی پر مجبور کیا کہ ابھی ان کو ثباتِ ایمانی کی پختگی حاصل ہوئی نہ تقرُّعِ علیٰ الحقِّ کا یقین اعمالِ نصیب ہوا نہ مراقبہ خلوت میں جھکا یا تمام منزلوں محنتوں لطافتوں رفاقتوں کو چھوڑ کر تو تصورِ طورِ قرب کی طرف آگیا۔ فکر کے قدموں کو اتنا تیز کیوں چلایا۔ قَالَ هُمَا أُودِعَ عَلَىٰ آثَرِیٰ وَأَعْجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَذَرُنِي۔ قلب مسودِ ملبی بارگاہِ ہو کر عرض کرتا ہے کہ اے میرے رب یہ اعضاءِ ظاہری اور اُن کے اعمالِ کبی تو وادیِ بدن میں میرے نشانِ قدم سیرانی میں قریب تھا ہیں۔ اس لیے ان کی مجھ کو فکر نہ تھی۔ فکرِ تصور تو مجھ کو انتہاءِ شوقِ مشاہدہٗ الوار کا ہے۔ مشاہدے کے لیے قرب اور قرب کے لیے مقامِ سیر اور سیر الی اللہ کے لیے تکمیلِ مسافت میں جلدی کا تقاضہ ہوتا ہے اے میرے رب یہ میری فکر یا نقص نے تقاضہ کیا۔ اس لیے کہ تکمیل میں معرفتِ یقینیہ سے اور کمالِ علمی کا وصول اطاعت میں ثابت قدمی سے ہے اور اُمورِ رضا و محبوب ترقی حان کو مستلزم ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ جب بندہ متابعۃ فی الدین میں دائم ہو تو اگرچہ یقینِ قبولیت میں غلطی



بھی ہو جائے اور عقل و فکر کی بنیاد پر معاملات ظاہر نہ بھی ہوں تب بھی بندہ طلب معذور اور قابل معافی ہو جاتا ہے۔ مقام رضا کی طلب فتا فی الصفات کا کمال ہے۔ یہی وہ تجلی صفت کا مقام ہے جہاں مکالمہ ربانی کا شرف میسر ہوتا ہے۔ اس لیے عارف و عاشق اس مقام سے دوری برداشت نہیں کر سکتے اور جلدی کرتے ہوئے تن من و حن سے دور اور بے پرواہ ہو جاتے ہیں۔ شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی مگر یہ شرعی پابندی ان کی ہمت شوق سے باہر ہے اور وہ مجذوب کا صوفی بن جاتا ہے۔ عارف کی تکمیل معرفت زینہ جہانی سے طوری روحانی کی طرف تین قدم بڑھانا ہے۔ پہلا قدم سیر اللہ دوسرا قدم سیر الی اللہ تیسرا قدم سیر فی اللہ پہلے قدم میں کیفیت موسیٰ کی یاقوت ہونی چاہیے دوسرے قدم میں ربی رضائی کی شان ہونی چاہیے کہ کسی ماسوا اللہ کی چاہت نہ رہے یہاں تک کہ اپنی بھی چاہ نہ رہے تیسرے قدم میں ایسا متوجہ الی اللہ ہو کہ غیر اللہ سے کٹ جائے۔ قَالَ يَا نَارُ كَدُّ قُتْنًا تَوْمَتُكَ مِنْ اَبْعَدِكَ وَاصْلَهُمُ السَّامِرِيُّ۔ قَدْ جَعَلَ مُوسَىٰ اِلٰى قَوْمِهِ غَضْبَانَ اَسْفًا قَالَ يَا قَوْمِ اَلَمْ يَعِدْكُمْ سِرًّا كُمْ وَعُودًا حَسَنًا۔ حیات دنیوی امتحان گاہ وابدان ہے عقل انسانی کے آٹھ حصے ہیں۔ ۱۔ حفظ ۲۔ فکر ۳۔ تصور ۴۔ تخیل ۵۔ تذکر ۶۔ فہم ۷۔ ادراک اور ۸۔ خرد۔ ہاٹن انسانی کا سامری خرد ہے۔ یہ ہی اجسام اسرار میں یاد و پیدائش ہے یہ ابتلا و ربانی ہے کہ کس کی فکر بدنی کس کے ساتھ لگتی ہے یہ خلاق کائنات کی آزمائشیں ہیں۔ گلشن یعقوبی کے پھولوں میں سامری کانٹے پیدا کئے جاتے ہیں اور قنبر ابلیس میں ظاہر ہو جاتے ہیں۔ اور ارشاد ہوتا ہے کہ بے شک یہ آزمائش ہماری طرف سے ہے لیکن گمراہی سامری خرد کی طرف سے ہے یعنی اس آزمائش کے خالق ہم ہیں فاعل خرد ہے اور مفعول قوم قلب نوجو شخص کمالات کو قبول کرنے کی قوت ہمت یاقوت و استعداد رکھتا ہے اور باطل کے مقابل قیام شعور کا میں کھڑا رہتا ہے وہ ندامت پالیتا ہے اور جو قاصر ہمت طبیعت کا بزدل باطل کے سامنے سجدہ ریز اور مغتکب اشرار ہو جاتا ہے وہ ہلاکت کی ناکافی میں پڑ جاتا ہے یہ وہ قنبر ہے کہ خرد عقل اس کو نہیں سمجھ سکتی صرف حسرت ایمانی ہی اس کا ادراک کر سکتی ہے (راہن عربی) انبیاء علیہم السلام اور ان کے متبعین کے ساتھ ایسی ابتلا ہیں ہوتی ہی رہی ہیں۔ حدیث پاک میں ہے اِنَّ الْبَلَاءَ مُؤَكَّلٌ بِالْاَنْبِیَاءِ وَالْمُؤَلَّمِ لَا مَثَلُ۔ بلا و قنبر صادقین و سادقین کے ساتھ ابنا ہے جیسے بھی کلمہ اگ مرنے کے لیے ہمت اگر اپنے نبی علیہ السلام سے مفروق

ہو تو فتنے سے مقرون ہوگی اور اگر نبی علیہ السلام سے مقرون رہے تو فتنے سے مفروق رہے گی  
مِنْ بَعْدِكَ ہي فتنہ ہے۔ اُمت کو بچنا چاہیے آستانہ نبوت سے دوری اُمت کی ہلاکت ہے  
انبیاء علیہم السلام کے نقش قدم پر پیر کامل ہے۔ اسی طرح پیر کے ہوتے سے مرید ابتداء فتنہ  
سے مفروق اور جدا ہے لیکن پیر سے ہٹ جانا فتنہ سے مقرون ہوتا ہے۔ جس طرح مسافر  
بیابانی اپنے ساتھیوں سے جدا ہو کر چوروں ڈاکوؤں یا غول بیابانی سے ہلاک ہو جاتا ہے اور  
بکری ریڑ سے نکل کر کسی بھیڑے کا شکار ہو جاتی ہے۔

قطع این مرحلہ بے غم رہی خضر کین ظلمات است بتری از خطر گمراہی (حافظ شیرازی)  
اَقْطَالٌ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ اَمْ اَرُدُّكُمْ اَنْ يَّحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَاخْلَفْتُمْ  
مَوْعِدِي۔ اسے بد بالینین طبع شیطانی کیا تم پر عہد میثاق بھاری ہو گیا تھا یا تم نے  
حماقت طبعی سے غضب کا قصد بد بختی سے ارادہ کس کے میرے وعدہ کا کواہلی کی مخالفت  
چاہی سفر میں بہت سی تکالیف نفسانی مصائب شیطانی اور حوادث طبعیاتی پیش آتے ہیں  
جن پر علم و معرفت کے ذریعے قابو پانا کمزور دلوں کے بس کی بات نہیں۔ کیونکہ خرد عیار  
کا سامری پروا دی سلوک میں بندہ عشق کو ورغلا تے کے لیے ہمراہ ہے۔ اس لیے علم کے  
ذریعے سفر طریقت کی نئی نئی مشکلات پر قابو پانا بہت بڑے طاقتور انسان کا کام ہے اگر  
اللہ تعالیٰ کسی بندے کو اس راہ معرفت کی پریشانیوں اور دنیا کے سنہری بچھڑے کی چمک  
دک سے بچائے رکھے اور اپنے وطن صدر کی الفت میں ہی اسے صحبت شیخ کی خوش  
نصیب محفل عطا فرمائے اور پاکیزہ صحبت تمہیں فرمائے جس کے وسیلے سے روحانی زندگی  
حیات طیبہ بن جائے اور سدھر طور عرفانی کی بلندیوں پر پہنچ جائے تو یہ بہت بڑا احسان  
ہے مگر اس کے لیے ابتلاء الہی میں ثابت قدم رہنا شرط ہے۔ تین چیزوں سے بندے  
کو ثابت قدمی نصیب ہوتی ہے۔ ۱۔ اللہ کا خوف خشیت ۲۔ رزق طیبات ۳۔ قرب مرنی  
اور آخر سے اجتناب۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ جو اللہ تعالیٰ سے ڈرے گا تو اللہ تعالیٰ  
اس کے لیے مصائب سے چھٹکارے کی راہ نکال دے گا اور اس کو بلا محنت ایسا رزق  
عطا فرمائے گا جو طیبات حقیقی ہوگا اور وہاں سے رزق حلال کا نزول ہوگا جہاں سے  
بندے کا گمان بھی نہ ہوگا۔ یہی راہ معرفت کا من و سلوی ہے۔



قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا

مرتدین نے کہا نہیں مخالفت کہ ہم نے آپ کی معیاد کی اپنی مرضی سے  
بوسے ہم نے آپ کا وعدہ اپنے اختیار سے خلاف نہ کیا

وَلَكِنَّا حَسِبْنَا أَنَّ عِزَّنَا إِذْ رَأَوْا مَلِكًا

اور لیکن ہم اٹھوائے گئے بھاری بوجھ فرعونی قوم کے زیورات  
لیکن ہم سے کچھ بوجھ اٹھوائے گئے اس قوم کے گھنے کے

الْقَوْمِ فَقَدْ فُتِنَ مِنْهُ لَكِ الْفَقِي

کا پس لا ڈھیر کیا ہم نے اس کو تو اسی طرح اُٹھایا  
تو ہم نے انہیں ڈال دیا پھر اسی طرح سامری نے

السَّامِرِيُّ ۝ فَاخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا

سامری نے تو بنا نکالا اُس نے ان لوگوں کے لیے ایک جستم بچھڑا  
ڈالا۔ تو اُس نے ان کے لیے ایک بچھڑا نکالا

جَسَدًا آلِهَ خُورًا فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ

ایسا کہ اُس کی زندہ آواز تھی پھر ان سامریوں نے کہا یہ ہے تم سب کا معبود اور  
بے جان کا دھڑ گائے کی طرح بولتا تو بوسے یہ ہے تمہارا معبود اور

إِلَهُ مُوسَى ۝ فَتَنِي ۝ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ

کا معبود حالانکہ وہ بھلا بیٹھے۔ اسے کیا یہ غور نہیں کرتے کہ بچھڑا  
موسیٰ کا معبود۔ موسیٰ تو بھول گئے تو کیا نہیں دیکھتے کہ وہ

يَرْجِعْ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ

تران کی طرف کسی بات میں توجہ نہیں کرتا اور نہ وہ اختیار رکھتا ہے ان پی ریوں کے یہ  
انہیں کسی بات کا جواب نہیں دیتا اور ان کے کسی

ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۝۹۰ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ

کسی قسم کے نقصان دینے اور نفع دینے کا اور ہاں ضرور کہتے رہے ہیں  
برے بھلے کا اختیار نہیں رکھتا اور بے شک ان سے ہارون نے

مِنْ قَبْلُ يَقُولُ إِنَّهَا فِتْنَةٌ بِهٖ ۝۹۱

ان کو پہلے سے اسے میری قوم تم تو نقتے میں ڈال دیے گئے ہو اس بھڑے سے وہ  
اس سے پہلے کہا تھا کہ اسے میری قوم یونہی ہے کہ تم اس کے سبب نقتے میں پڑے اور

إِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا

بے شک تمہارا رب تو رحمن ہے لہذا میری مانو اور میری پیروی کرو  
تمہارا رب رحمن ہے تو میری پیروی کرو اور

أَمْرِي ۝۹۲

کہ حکم کی اطاعت کرو

میرا حکم مانو

تعلقات | ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے جو تعلق  
پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ کا فرعون منقور ہو کہ نبی نے اپنی قوم

سے فرمایا تم نے وعدے کی خلاف ورزی کی۔ اب ان آیت میں مگر ہونے دو



قوم کا جواب نقل فرمایا گیا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں ذکر ہوا کہ مقام طور پر رب تعالیٰ نے بتایا کہ سامری نے قوم کو گمراہ کیا۔ اب آیت میں فرمایا گیا کہ قوم نے بھی موسیٰ علیہ السلام کو بتایا کہ ہم کو سامری نے گمراہ کیا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ اور قوم بنی اسرائیل کے کلام کا ذکر ہوا اب آیت میں حضرت ہارون علیہ السلام کے کلام کا ذکر ہے جو آپ نے قوم سے خطاب فرمایا۔

## تفسیر نحوی

قَالُوا مَا آخُلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أُوزَارًا  
مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ الْقَوْمِ فَقَدْ تَتَذَكَّرُكَ الْفَى السَّامِرِيُّ  
فَاخْرَجَ لَهُمْ رِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُوارٌ۔ قَالُوا فَعَلْ مَا نَمْلِكُ جَعَلَ مَذْكُورًا  
مُّمٌ ضَمِيرٌ صِغَةُ پَرَشِيدَہ اس کا فاعل مرجع ہے۔ قوم۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا  
مَا آخُلَفْنَا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم منفی۔ ضمیر متکلم پَرَشِيدَہ ہی اس کا فاعل  
ہے مَوْعِدَكَ۔ یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے۔ مَوْعِدَ اسم مصدر یہی حاصل مصدر جامد ہے  
بمعنی 'عہد و وعدہ' سے بنا ہے ب جات بیتیہ بمعنی ذریعے ملک۔ اسم مصدر یہی یہاں حاصل  
مصدر جامد بمعنی اختیار۔ ارادہ۔ اس کی دو قرینیں اور بھی ہیں رَا مَلِكِنَا بمعنی اپنے قانون  
مَلِكِنَا۔ اپنی قوت اپنی ملکیت یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے۔ مَا آخُلَفْنَا سب  
سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف وَاوُ عَاطِفٌ لِّکِنَّ حرفِ مشبہ بالفعل اسم کو نصب اور  
خبر کو پیش دیتا ہے۔ یہ حرفِ عاملہ استدراک کے لیے یعنی اپنے ماقبل بات کو غلط  
کر کے مابعد بات کو ثابت کرتا ہے مابعد کلام ماقبل کلام کی نقیض ہوتی ہے۔ کبھی کبھی  
یہ حرف ماقبل کی تاکید اور تصحیح بھی کرتا ہے مگر اصلاً اور اکثر استدراک کے لیے  
ہی ہوتا ہے اس کا اسم اس ظاہر بھی ضمیر مگر مفرد ہوتا ہے جملہ نہیں ہوتا۔ مرکب ہو سکتا  
ہے اس کی خبر لفظ واحد۔ مرکب۔ جملہ فعلیہ اسمیہ سب کچھ ہو سکتی ہے مگر اس کی خبر  
پر لازم تاکید یہ نہیں آ سکتا۔ یہی حالت تمام حروفِ مشبہ کی ہے۔ نا ضمیر جمع متکلم منصوب  
متصل اسم ہے حَمَلْنَا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت جمع متکلم جہول ایک قرئت  
میں معروف ہے خُلِّ سے مشتق ہے بمعنی اُٹھانا اس کا مصدر تَحْمِيلٌ اُوزَارًا۔ اسم جمع  
مکسر تکثیری واحد وِزْرٌ ہے بمعنی بوجھ ہر قسم کے اچھے برے دنیوی اُخروی سامان  
کے یہ مستعمل ہے بحالت نصب مفعول بہ ہے نا ضمیر متصل نائب فاعل ہے مِنْ حرف

جاءة بعصیت کا زینت۔ اسم مفرد جامد معنی خرب صورت بنانے والی چیزیں معنات ہے یہ  
 اصناف ملکیت سے الْقَوْم۔ الف لام عہد قاری قوم اسم مفرد معنای جمع مراد یا قوم فرعون یا بنی  
 اسرائیل کی عورتیں کیونکہ زبور عموماً عورتوں کا ہی ہوتا ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے۔  
 فَت سببیۃ یا عاطفہ تعقیبہ قَدْ فُتْنَا۔ باب ضرب کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم قَدْ فَتَّ سے مشتق ہے  
 بمعنی حقیقی یعنی لغوی۔ پھینکنا۔ جھٹک کر ڈالنا۔ اتار پھینکنا۔ مجازاً اتیر پھینکنا۔ اصطلاحی معنی ہے  
 تہمت لگانا۔ اکثر صرف زنا کی تہمت کے لیے بولا جاتا ہے۔ یہاں پہلے (لغوی) معنی میں  
 مستعمل ہے۔ حاضیر واحد مؤنث غائب مفعول بہ ہے۔ قَدْ فُتْنَا کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ  
 ہو کر معطوف علیہ فَت عاطفہ تعقیبہ۔ کَذَا لَکَ اسم تشبیہی۔ یہ چار لفظوں کا مجموعہ ہے۔ فَت حَرْفِ  
 تشبیہ۔ ذال اسم اشارہ بعید لام تشبیہی ماقبل کے لیے فَت ضمیر حاضر مذکر سے مشارکہ کا نسبت  
 ظاہر کرنا ہے اس لیے حاضر کی تمام ضمیریں اس کے ساتھ آجاتی ہیں مگر غائب اور متکلم کی ضمیر  
 اس کے ساتھ نہیں آسکتی نہ ظاہر اسم۔ اس کو ماقبل سے تشبیہی اشارہ کے لیے استعمال کیا جاتا ہے  
 بمعنی اُسی طرح۔ اَلْقَى۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب لَقُوْا سے مشتق ہے اس کا مصدر  
 ہے اَلْقَاؤُ۔ ترجمہ ہے اُس نے ڈالا۔ اُس نے پھینکا۔ قَدْ فُتْنَا اور لَقُوْا دونوں کا معنی پھینکنا  
 ڈالنا ہے مگر فرق یہ ہے کہ بغیر انداز کے بلا مقصد بغیر تعین اندھا دھند کسی چیز کو رکھنا قَدْ  
 ہے اور انداز سے مناسب جگہ یا مقصد رکھنا لَقُوْا ہے۔ السَّامِرِیُّ اسم معرف باللام اس کا  
 فاعل ہے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مشبہ بہ مشارکیہ کَذَا لَکَ کا دونوں مل کر معطوف علیہ فَت  
 عاطفہ تعقیبہ۔ اَخْرَجَ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب خَرَجَ سے مشتق ہے بمعنی نکلنا  
 یہ لازم ہے اس کو متعدی کرتے کے لیے باب افعال میں لایا گیا مصدر ہے اَخْرَجَ بمعنی نکلنا  
 ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع سامری لام جائزہ تقع کا ضمیر کا مرجع قوم عجلہ۔ اسم مفرد  
 جامد اس کا مؤنث ہے عَجَلَتْ اس کی جمع عَجُول گائے کے چھوٹے ایک ماہ تک کے منڈ  
 بچے کو کہتا جاتا ہے گائے کا بچہ چونکہ پیدا ہوتے ہی بڑے اُچھل کود شروع کر دیا ہے اس لیے  
 عَجَلَتْ کے معنی میں عجل کہا جاتا ہے جو ان بیل کو توڑ کہا جاتا ہے اور اس کا جنسی نام بقر اور بقرة  
 ہے یہ تمیز ہے حَبَدًا۔ اسم مفرد جامد بمعنی جسم ڈھانچہ (باڈی) تمیز ہے۔ تمیز تمیز مل کر موصوف  
 ہے۔ لہ۔ جار مجرور متعلق ثابتاً پوشیدہ اسم فاعل خَوَّار اسم مفرد جامد پھڑے کی آواز کو کہتے ہیں  
 فاعل ہے ثابتاً پوشیدہ سب سے مل کر جملہ اسمیہ صفت ہے۔ ایک قول میں عَجَلٌ حَبَدٌ اذوالحال



اور کہ خوار کا جملہ اسمیہ اس کا حال ہے بہر کیف سب مل کر مفعول یہ ہے آخر ج کا وہ سب جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ۔ فَعَالُوا هَذَا اَلْهٰكُمُ وَاللهُ مُوسٰی فَنَسٰی۔ قَالُوْا  
 بَابُ نَصْرِ كَامَا ضَمَّ مَذْكُرُ غَائِبٍ مُّوْضِعٍ صِغَةِ پُوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے سامری اور اس کے  
 چند شاگرد یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَحْظًا اِسْمُ اِشَارَةٍ مُّبْتَدَا۔ اَلْهٰكُمُ مَرَكَبٌ اِضَافِيٌّ مَعطوف  
 علیہ واو عاطفہ اَلْهٰكُمُ مَرَكَبٌ اِضَافِيٌّ مَعطوف صرف لفظ موسیٰ ذو الحال ف زائدہ بیانیہ سی  
 بابُ سَمْعٍ كَا فَعْلٍ مَاضِيٍّ مُّطْلَقٍ وَاحِدٌ مَذْكُرٌ غَائِبٌ مُّوْضِعٍ صِغَةِ پُوشیدہ اس کا فاعل مرجع موسیٰ یہ فعل  
 با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر حالی یہ دونوں مل کر مضاف الیہ اَلْهٰكُمُ کا پھر معطوف دونوں عطف مل کر خبر مشار الیہ  
 مُبْتَدَاً خَبْرُ جَمَلَةٍ اِسْمِيَةٍ ہو کر مقولہ ہوا دونوں مل کر معطوف ہوا آخر ج پر دونوں عطف مل کر پھر عطف  
 ہوا اَلْقٰی پر وہ دونوں عطف مُشْتَبِهٌ ہوا اَلْكَذٰلِكَ کا یہ اپنے مشار الیہ مُشْتَبِهٌ سے مل کر عطف  
 سے قَدْ فَعَلْنَا کے جملے پر یہ عطف ہوا یا سبب ہوا لَکِنَّا پر یہ دونوں مل کر اس قدر کی عطف  
 ہوا کَا اَخْلَفْنَا کے جملے پر پھر مقولہ ہوا قَالُوْا کا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ اَخْلَا یُرُوْنَ  
 اَلَّذِیْ رَجَعُ اِلَیْھُمْ قَوْلًا وَّ لَا یَمْلِکُ لَھُمْ فَرَاوًا لِّفَعَاوًا لَقَدْ قَالَ لَھُمْ اَطِیْعُوْا اَمْرًا  
 قَبْلُ یَقُوْمُ اِنَّمَا تَنْتَحِمُ بِہِ وَاِنَّ کَ بِکُمْ اَلرَّحْمٰنُ فَاَتَّبِعُوْا نِیَّی وَاَطِیْعُوْا اَمْرًا  
 ہمزہ سوالیہ اقرار پر۔ یعنی اگلے کلام میں بتایا جا رہا ہے کہ سب کچھ دیکھتے جانتے سمجھتے ہیں ف زائدہ  
 لَا یُرُوْنَ بَابُ فَتْحٍ کَامَقَارِعٍ مَنفٰی بِلا مَعْمَ مَذْكُرُ غَائِبٍ مُّوْضِعٍ صِغَةِ پُوشیدہ فاعل کا مرجع گمراہ و مرتدین بنی اسرائیل  
 ہیں یہ فرمان اللہ تعالیٰ کا ہے یا حضرت موسیٰ کا۔ اَلَّا۔ در اصل اِنَّہُ لَا یُرِجِعُ ہے۔ اَنْ حَرْفٌ مُّشْتَبِهٌ  
 ہ اُس کا اسم لَا یُرِجِعُ بَابُ فَرْجٍ کَامَقَارِعٍ مَنفٰی بِلا اِیْکٍ قول میں اَلَّا در اصل اَنْ لَا یُرِجِعُ ہے یعنی  
 اَنْ نَاصِبٌ مَکْرَمٌ یَقُولُ غَلَطٌ ہے کیونکہ اَنْ سے شک کا اظہار ہوتا ہے۔ حالانکہ لَا یُرُوْنَ یَقْنٰی ہے  
 اور یقنی بات کے بعد اَنْ نَاصِبٌ نہیں آسکتا ہ اس میں پُوشیدہ ضمیر صیغہ کا مرجع مَجْلَا ہے رَجِعُ  
 سے مشتق ہے بمعنی لوٹنا۔ متوجہ ہونا یا ہاں متوجہ ہونا مراد ہے۔ اِیْھِمُ جَارٌ مُّجْرُورٌ مُّتَعَلِّقٌ ہے لَا یُرِجِعُ  
 کَا قَوْلًا اِسْمٌ مَّصْدَرٌ اَخْبَرَتْ وَادٰی۔ مفعول فیہ ہے یا تمیز ہے لَا یُرِجِعُ کے پُوشیدہ ضمیر فاعل کی  
 یہ سب مل کر جملہ فعلیہ منفیہ ہو کر معطوف علیہ ہے واو عاطفہ لَا یَمْلِکُ بَابُ فَرْجٍ کَامَقَارِعٍ مَنفٰی  
 بِلا اس کا فاعل پُوشیدہ ضمیر مرجع مَجْلَا اِھِمُ جَارٌ مُّجْرُورٌ مُّتَعَلِّقٌ ہے۔ قَبْرًا اِسْمٌ مُفْرَدٌ مَصْلٌ مَصْدَرٌ بِمَعْنٰی نَفْعًا  
 مَعطوف علیہ واو عاطفہ نَفْعًا۔ اِسْمٌ مُفْرَدٌ مَصْلٌ مَصْدَرٌ مَعطوف ہے دونوں مل کر مفعول یہ ہے لَا یَمْلِکُ  
 سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ منفیہ ہو کر معطوف ہوا لَا یُرِجِعُ پر دونوں مل کر مفعول یہ ہوا لَا یُرُوْنَ

کاسب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ خیال رہے قرآن اور نفعاً دونوں کی چار چار قسمیں ہیں۔ اور وہ اتنی تلبی جیسے  
 کافر گمراہ فاسق بتاتا قرآن ہے مومن متقی بتاتا نفعاً ہے۔ جسمانی اندرونی اعضا کا نفع نقصان  
 جسمانی بیرونی اعضا کا نفع نقصان۔ ظاہری نفع نقصان جیسے امیر یا غریب کرنا یہاں ہر قسم کا  
 قرآن اور نفعاً مراد ہے۔ واد میر جملہ۔ لام ابتدائیہ۔ قد قال باب نصر کا ماضی قریب واحد مذکر غائب  
 کہم سے مراد مرتدین کا گروہ ہے متعلق ہے قال کا صرور۔ اسم مفرد جامد غیر منصرف کیونکہ عجمی علم  
 ہے من جائزہ زائدہ قبل۔ اسم طرف زمانی تقدم کے لیے آتا ہے تقدم چار قسم کا ہوتا ہے۔  
 تقدم مکانی۔ تقدم ترتیبی۔ تقدم زمانی یہاں ہی مراد ہے قبل جب ظاہر انصاف  
 نہ ہو تو ضمہ سے مبنی ہوتا ہے۔ اصل تھا میں قبل یہ جار مجرور متعلق دوم ہے قال اپنے فاعل صرور  
 اور دونوں متعلقوں سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا یا قوم یا حرف ندا قوم منادی انا حرف خبر قسم  
 باب نصر کا ماضی مطلق مجہول جمع مذکر صافیر فتن سے مشتق ہے مصیبت اور فساد میں گرنا پڑنا  
 یا آنالیش میں پڑنا و انتم ضمیر صیغہ اس میں پوشیدہ اس کا فاعل یہ جار مجرور متعلق ہے ضمیر  
 سے مراد مجملہ ہے قسم سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ ان حرف مشبہ  
 زنگیم کا منہ صرف و صلیٰ کہ اعرابی یہ مرکب اقصائی اس کا اسم الرحمن اس کی خبر یہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف  
 علیہ ف عاطفہ تبیہ ابعو۔ باب افعال کا امر حاضر جمع مذکر۔ انتم پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا  
 فاعل مخاطب مرتدین میں تون و قایہ کی ضمیر واد متکلم مفعول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر  
 معطوف علیہ واو عاطفہ۔ اطيعوا۔ باب افعال کا امر جمع مذکر حاضر اس کا مصدر ہے اطیع  
 اور اطاعۃ۔ انتم پوشیدہ اس کا فاعل امرئی مرکب اقصائی یعنی میرا حکم مفعول یہ ہے اطيعوا  
 سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف۔ انما قلنتم سب معطوفوں سے مل کر جو ب  
 ندا ہوا حرف ندا سب سے مل کر جملہ اسمیہ ندا میر ہو کر مقولہ ہوا۔ قال اپنے مقولے سے  
 مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمیہ

قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمُلْكِكَ وَلَكِنَّهُمْ جِئُوا رَمِيًا

الْقَوْمُ فَقَدْ فَنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّيْفُ مِصْرَ فَخَرَجَ لَهُمْ مَجْلَدًا

جَسَدًا لَهُ خُورَاقٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى نَسِيَ۔ مرتدین بنی سریل نے

عرض کیا اے ہمارے بنی ہم نے اپنی طلب اور جاہت سے جان بوجھ کر آپ کے وعدے

کی خلاف ورزی نہیں کی بلکہ شاید آپ کو معلوم نہیں کہ ہماری عورتوں نے بنی اس روئی



کو خفیہ رکھنے کی ایک ترکیب کے طور پر فرعون عورتوں سے عید شادی بیاہ کا ہانا بنا کر لیے  
تھے یا ویسے کی تقریب کا کہہ جیسا کہ پہلے بھی ایسا لین دین ہوا کرتا تھا۔ وہ زیور ہمارے پاس ایک  
بھاری بوجھ کی صورت میں موجود تھا۔ ہمیں سامری نے آپ کے جانے کے بعد کہا کہ یہ زیور مجھ کو  
دید میں اس کو خوب اچھی طرح کہیں ضائع کر دوں دیا دوں۔ یہ تمہارے لیے جائز نہیں نہ تمہاری  
عورتوں کے لیے نہ زینتاً نہ ملکیتاً۔ کیونکہ یہ دھوکہ دے کر حاصل کئے گئے ہیں اگرچہ ان کی مالک عورتیں  
اب غرق سے مرچکی ہیں مگر یہ زیور نہ تمہاری وراثت بن سکتا ہے نہ مال غنیمت تمہاری اسی بدویات  
کی وجہ سے موسیٰ علیہ السلام تم سے ناراض ہو کر چلے گئے۔ غرض کہ ہزار باتیں کر کے اس نے ہم سے  
وہ سب زیور لے لیا جو ہم پر لا د گیا تھا چونکہ ہمارا زر خرید نہ تھا قوم فرعون کی ریت تھا۔ ہم  
نے ہماری عورتوں سے وہ سب سامری کو دیدیا اور لا کر اس کے سامنے ڈھیر کر دیا۔ اسی طرح  
اس نے اپنی فن کاری زرگری صنعت سازی سے اپنی آگ میں ڈال کر پگھلایا اور ڈھال کر پھڑا  
بنا دیا اور پھر نہ جانے کیا جا دو چلایا کہ وہ مجللاً جلدلاً لا خوار ہو گیا۔ زندہ چلتا پھرتا بولتا پھڑا  
بن گیا صرف مورتی دیکھ کر تو ہم کبھی بھی متاثر نہ ہوتے۔ ایسی بہت قسم کی مورتیاں لکڑی لوہے پتھر  
کی تو ہم مصر میں دن رات دیکھتے ہی رہتے تھے اس مورتی کو جب ماندار شکل میں دیکھتا  
ہمارے ہوش و حواس گم ہو گئے ہم کو اپنی عقل پر کوئی قابو نہ رہا۔ ہماری سمجھ قبضے سے باہر  
ہو گئی۔ ابھی ہم اسی تجربے میں تھے کہ یہ سب کچھ کیا ہے فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ سامری اور اس  
کے ساتھیوں نے کہنا شروع کر دیا کہ یہ تمہارا معبود ہے۔ جس کا تم نے ابھی چند دن پہلے  
موسیٰ علیہ السلام سے راستہ چلنے خواہش کی تھی۔ ایک مندر کے پجاریوں کو دیکھ کر کہ لے  
موسیٰ ہمارے لیے بھی کوئی اسی طرح کا معبود بنا دو۔ وہاں تو حضرت موسیٰ نے تم کو جھڑک دیا  
تھا مگر طور پر ڈھونڈنے چلے گئے مگر وہ معبود یہی اسی طرح پھڑے میں حلول کر کے آ گیا۔ یہ  
موسیٰ کا بھی معبود ہے مگر موسیٰ بھولے ہوئے ہیں۔ واقعہ۔ سامری کی اس حرکت کا پس  
منظر اس طرح ہے کہ سامری زرگری جس کا آیائی مذہب گائے پرستی تھی وہ منافقانہ طور پر  
موسیٰ علیہ السلام کے دین میں شامل ہو گیا درپردہ مقصد شرارت پھیلانا اپنا دین پھیلانا تھا یا غرق  
فرعون سے بچنے کے لیے بنی اسرائیل کے ساتھ لگنا۔ لیکن خبیثانہ فطرت کی بنا پر آخر اس نے  
گمراہی کیا اور ایسی چال بازیں ہر دین میں پھیلائی جاتی رہیں اور اہل ایمان کو کھانڈنے کی شیطانی  
کوششیں ہر دور میں ظاہر ہوتی رہیں۔ مثلاً۔ حضرت آدم کے ساتھ ابلیس نے قاسمہ مارائی

لَکُمَا لَمِنَ النَّاصِحِیْنَ کی چال چلی (سورۃ اعراف آیت ۲۱) ۲۔ حامیل کے لیے قایل کی چال بازی  
 ۳۔ نوح علیہ السلام کے ساتھ ان کی بیوی کنعان کی ماں کی منافقانہ غداری ۴۔ لوط علیہ السلام کے ساتھ  
 ان کی بیوی کی غداری ۵۔ موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے لیے یہ سامری ۶۔ عیسیٰ علیہ السلام کی قوم کے  
 لیے یوں یہودی کی منافقانہ چال بازی جس میں آج تک عیسائی بے وقوف بنے ہوئے ہیں ۷  
 صحابہ کرام میں عبداللہ بن ابی منافق ۸۔ دورِ صدیقی میں میلہ کذاب یامی ۹۔ دورِ مرتضوی میں عبداللہ  
 بن سبا مصری یہودی ۱۰۔ اور ہمارے دور میں غلام قادیانی اپنی اپنی منافقانہ چالیں پھیداتے رہے  
 کوئی کامیاب ہوا کوئی ناکام مگر انجام سب کا جہنم ہی ہوا۔ جب سامری اور بنی اسرائیل دریا سے نجات  
 پا کر تلکے تب سامری نے دیکھا کہ ایک فرشتہ آسمان سے اتر اگھوڑی پر بیٹھا ہوا فرعون کے آگے لگے  
 چل رہا ہے۔ جب وہ فرشتہ دریا سے باہر نکلا۔ اور فرعون ابھی دریا میں ہی تھا کہ پانی جڑ گیا  
 فرعون و فرعون نے مرنے لگے تمام بنی اسرائیل تو اس نظارے میں تھے مگر سامری نے دیکھا  
 کہ فرشتے کی گھوڑی جہاں پاؤں رکھتی ہے وہاں گھاس اُگ آتی ہے۔ سامری نے ان جگہوں سے  
 ایک مٹی کے مٹی اٹھالی سنبھال کر رکھ لی۔ جب آگے روانہ ہوئے تو چند بنی اسرائیل نے ایک  
 منہ دیکھ کر اپنے لیے بھی ایک معبود بنانے کا مطالبہ کر دیا کہ ہم کو ایک خوب صورت بُت  
 بنا دو ہم بھی اس کو خدا مان کر پوجا کر لیا کریں۔ موسیٰ علیہ السلام کے جھڑکنے پر اسرائیلی تو خاموش  
 ہو گئے لیکن سامری نے بنی اسرائیل کی قلبی کیفیت اور ایمانی کمزوری کو اور فرعون کی محبت کے اثر کو  
 بھانت بپا سمجھ گیا کہ ان کو درغلانہ گمراہ کو نابڑا آسان ہے۔ اور تو کوئی چیز نہ ملی جس سے زرگری  
 کے فن اور جادوگری کے کرتب دکھانا البتہ ان زیورات پر اس کی شروع دن سے نظر تھی بسر  
 موقع کی تلاش میں تھا۔ سو حضرت موسیٰ کے پیش دن بعد یہ موقع غنیمت جانتا کہ ایک گڑھا کھود کر اس  
 میں بہترین فن کاری سے پھرے کا سانچہ بنایا پھر اسرائیلیوں سے زیور ہتھیار مٹی کے برے  
 برتن میں زیور لگا کر اسی سانچہ میں بھر دیا۔ چند منٹ بعد پھرے کی ایک خوب صورت مورتی  
 تیار تھی بے جان۔ اس کی ناک میں سامری نے وہی مٹی ڈالی جو فرشتے کی گھوڑی کی ٹاپ سے اٹھائی  
 تھی۔ سامری کو پتہ نہ تھا کہ اس کا اثر کیا تلکے گا مگر قدرتِ الہی سے وہ مورتی زندہ گشت  
 پوست والا پھر اُبھر گیا۔ اور پھر پھر کی طرح بولنے لگا۔ تب سامری نے بنی اسرائیل کو دکھایا اور  
 بتایا کہ اس میں معبود کی جلوہ گری ہے اس کو پوجو اس میں خیر کارتا ہے کہ دیکھ کر یہ سر بھی گمراہ ہو  
 گئے نہ کہ فقط مورتی دیکھ کر اور جب موسیٰ علیہ السلام طور سے توحیدیت لے کر واپس آئے تھے۔



بنی اسرائیل نے سب کچھ بتا دیا۔ یہ تھی وہ صحیح اور سچی تفصیل جو روایت و درایت اور مفسرین کے صحیح اقوال سے لی گئی۔ مگر بعض تقاسیر میں کچھ غلط اقوال بھی اس بارے میں ملتے ہیں مثلاً قَالُوا اَسْمٰوَعِدْكَ لَکُمْ وَلَہُمْ عَمَلٌ فَاُولٰٓئِکَ لَا یُؤْتَوْنَ شَيْءًا وَہُمۡ یُجَادِلُوْنَہُمْ فَاُولٰٓئِکَ ہُمۡ السَّٰفِرُونَ۔ مگر یہ قول سیاق و سباق سے اعتبار سے غلط ہے رَامَوْعِدْکَ میں چار قول رَامَوْعِدْکَ سے مراد طوطوں سے ایسی ٹمک درست رہنے کا وعدہ یا طور پر چلے آنے کا وعدہ یا حرون علیہ السلام کی بات ماننے کا وعدہ یا مراد ہے دین ایمان اعمال عبادت پر قائم رہنے کا وعدہ یہ قول درست ہے رَحِمْنَا کَافًّیاً یا یہ ہے کہ ہم سے موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا کہ فرعون زبور لے لینا اور موسیٰ علیہ السلام سے رب نے کہا کہ زبور لے کر مصر سے بھاگ پڑو۔ یہ قول قطعاً غلط ہے یا یہ معنی ہے کہ دریائے مردہ فرعون کو باہر پھینک دیا تھا تو بنی اسرائیلی ان پر لوٹ پڑے اور ان مرتے ہوئے کے زیورات اتار لیے تھے مگر یہ قول بھی غلط ہے نہ دریائے بحر فرعون کسی مردے کو باہر پھینکا تھا نہ اخلاقی طور پر موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں یہ لوٹ کھسوٹ جائز تھی نہ کسی کی جرئت تھی۔ نہ حضرت موسیٰ اس کی اجازت دیتے۔ بعض نے لکھا کہ صرف زبور باہر پھینکے تھے مردے نہیں۔ یہ سب اقوال لغو۔ یہودہ منعمکہ خیز ہیں تین وجہ سے پہلی یہ کہ نہ دریائے مردہ پھینکے نہ ان کے زیورات اتار آتا کہ صرف فرعون کی لاش پھینکی جس کی وجہ قرآن مجید نے یہ فرمائی کہ نَأْقَامَتِ لَوُكُلٍ کٰثِرٍ کی عبرت کے لیے اور سمجھانے کے لیے کہ جھوٹے معبود بننے بناتے والوں کا یہ انجام ہوتا ہے۔ دوم وجہ یہ کہ ابھی ابھی بنی اسرائیل کو فرعون اور دریائے نجات ملی تھی یہ وقت شکر کے مسجدوں کا تھا زبور لوٹنے کا کسے ہوش تھا۔ سوم وجہ یہ کہ نبی کی موجودگی میں ایسی بد اخلاقی اور ان بنی موسیٰ و حرون کا منع نہ کرنا۔ قطعاً ناممکن۔ مردوں سے لوٹ مار انتہائی بد اخلاقی ہے۔ چوتھی وجہ یہ کہ ابھی چند منٹ پہلے یہ اسرائیلی جن سے تھر تھر کانپتے تھے اب ایک دم وضوؤں کا اس طرح جرئت دکھانا بعید از عقل ہے۔ ہمارے اردو مفسرین بھی کچھ لکھتے وقت ذرا نہیں سوچتے اَفَرَارًا۔ اس زبور کو اوزار اکہناتین وجہ سے ہے یا اس لیے کہ یہ زبور بنی اسرائیل کے لیے بقول سامری غیر شرعی چیز تھا جو گناہ تھا اور گناہ کو وزر اور اس کی جمع آواز الہی کہا جاتا ہے۔ یا اس لیے کہ زبور محض زنیت اور بے قائدہ فیشن ہے جو آرام و سکون میں تو اچھا لگتا ہے اور فرعون و فرعون کرتے تھے ان کی دیکھا دیکھی یہ اسرائیلی مرد بھی کرتے تھے مگر مسافت کی حالت میں یہ ایک بو جھ محسوس ہوتا تھا۔ یا اس لیے کہ زبور کی زنیت محض کھیل تماشا ہے اس لیے مردوں کو حرام۔ اور حرام کام ایمانی ذہن کے لیے بوجھ بنتا ہے اس لیے ان اسرائیلیوں

نے اپنی ایمانی صفائی پیش کرتے ہوئے اس کو بوجھ کہا۔ یہ سب قول درست ہو سکتے ہیں۔ نقد ثانی میں دو قول ہیں۔ ۱۔ بعض نے لکھا کہ سب زیور ہم نے سامری کے کہنے سے ایک جگہ ڈھیر کر دیا۔ یہ قول درست ہے۔ ۲۔ حُرون علیہ السلام کے کہنے سے کہ انہوں نے کہا تھا کہ یہ زیور تمہارے لیے اس لیے حرام ہے کہ یہ مال غنیمت ہے اور پہلی اُمتوں پر ہر قسم کا مال غنیمت حرام تھا منقولہ غیر منقولہ لہذا تم اسے بنی اسرائیل اس کو فلان گڑھے میں پھینک دو۔ موسیٰ علیہ السلام کے آنے تک یہ قول غلط ہے۔ اس لیے کہ اگر یہ زیور بوجہ مال غنیمت ان پر حرام تھا تو موسیٰ علیہ السلام ہی منع فرما دیتے یا حُرون علیہ السلام پہلے ہی منع کر دیتے اتنے دن بعد کیوں۔ تیسری مال غنیمت نہ تھا اس لیے کہ غنیمت حاصل ہوتی ہے فتوحات سے نہ کراؤ یا امانت سے ۱۔ اَلْفُ السَّامِرِيُّ میں مذکور ہے کہ سامری نے اپنے زیور ایک جگہ ڈھیر کر دئے تو اسی ڈھیر کی شکل میں سامری نے اپنی کاریگری سے اس تمام کو بڑے سلیقے سے آگ میں ڈالا یہ قول درست ہے۔ ۲۔ یہ کہ ہم نے اپنا زیور سامری نے اپنا زیور ڈال دیا۔ یہ قول اس لیے غلط ہے کہ پہلے قَدْ قُتِلَ ہے پھر اَلْفُ ہے اگر دونوں کا ڈالنا ایک جیسا ہوتا تو دونوں جگہ قَدْ قُتِلَ ہوتا۔ تیسرا اَلْفُ اور قَدْ قُتِلَ میں علی فرق بھی ہے کہ اَلْفًا کا معنی ہے نہایت ترکیب و ترتیب سے ڈالنا اور قَدْ قُتِلَ کا معنی ہے پھینک دینا۔ اور كَذَّابٌ سے فعل تشبیہ مراد نہیں بلکہ تشبیہ ترتیب مراد ہے کہ جب ہم نے سب پھینک دیا تو فوراً ہی سامری نے اسی وقت اس کو ترکیب سے اپنے اگلے عمل میں ڈال دیا۔ نہ جلد بازی کی نہ دیر لگائی۔ چنانچہ دو قول ہیں صحیح قول یہ ہے کہ وہ مومن نے کابُت جاندار گوشت پوست ہڈی والا جانور بچھڑا بن گیا تھا۔ بعض نے کہا کہ یہ بچھڑا سونے کی بے جان دھڑکی مورتی تھی اس میں سامری نے آگے پیچھے سوراخ بنائے تھے۔ تو جب پیچھے سے ہوا اس میں داخل ہوتی تو ناک یا منہ سے بچھڑے جیسی آواز نکلتی مگر یہ احتمال نہ جالانا قول ہے۔ اس کے دلائل ناکارہ و کمزور ہیں پہلا قول قوی تر ہے اُن کے دلائل مضبوط ہیں ہم دونوں کے دلائل پیش کرتے ہیں۔ پہلے قول کی دلیل اول۔ رب تعالیٰ نے فرمایا قَدْ قُتِلَ قَوْمُكَ۔ ہم نے آزمایا قوم کو اس سے ظاہر ہو رہا ہے کہ اس بچھڑے میں قدرت الہی کا ظہور ہے ورنہ آزمائش الہی نہیں ہو سکتی کیونکہ بے جان مورتیں تو مصر میں دن رات دیکھتے تھے اور فرعون ان کو معبود ہی کہتے تھے بنی اسرائیل کے کان یہ کفریہ باتیں سننے کے عادی تھے مگر کسی مورتی کو آواز نکالتے چلتے پھرتے انہوں نے آج تک نہ دیکھا۔ یہی جاندار ہوتا ان کی آزمائش تھی اس لیے کہ بندے نے یہ سوچنا ہے کہ فقط جاندار



ہو جانا تو الہیت کے لیے کافی تھیں جس نے یہ تدبیر کر لیا وہ پہنچ گیا۔ جنہوں نے اپنی عقلوں کو متخیر کر دیا وہ گمراہ ہو گئے۔ لفظ فتنہ اپنے مختلف صیغوں کے ساتھ قرآن مجید میں تقریباً ساٹھ جگہ آیا ہے کہیں بھی بے جان مورتی کو فتنہ نہ فرمایا گیا۔ حیوانات میں صرف دو قدرتی جانوروں کو فتنہ فرمایا گیا۔ ایک ناقہ صالح جو پتھریں سے قدرت الہی اور معجزہ صالح علیہ السلام بن کر زندہ نکلی تھی دوم یہ پچھڑا معجزہ جبریل اور قدرت الہیہ سے سونے کی مورتی کے زندہ جاندار ہوتے ہوئے۔ ناقہ صالح کے لیے سورۃ قمر آیت ۲۰ میں فرمایا گیا۔ اِنَّا مُرْسِلُو النَّاقَةِ فِتْنَةً لِّهَمَّ فَادْقَبْ اور پچھڑے کے لیے یہاں فرمایا گیا۔ اِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ۔ ناقہ صالح کے یہ کھانے پینے دودھ دینے کا ذکر ہے بولنے کا نہیں پچھڑے کے بولنے کا ذکر ہے کھانے پینے کا ذکر نہیں۔ ناقہ چالیس دن بعد قتل کر دی گئی پچھڑا بارہ دن بعد ذبح کر کے جلادیا گیا۔ دوسری دلیل فرمایا گیا عَجَلًا جَسَدًا۔ اگر وہ بے جان سونے کی مورتی ہوتی تو عَجَلًا فتننا فرمایا جاتا عربی اصطلاح اور لغت میں لفظ جسد صرف گوشت پرست ہڈی کے جسم کو کہا جاتا ہے۔ خواہ زندہ ہو یا مردہ یا آپا بچہ جیسا کہ حضرت سلیمان کے ناقص الخلقیت آپا بچے کو جسد فرمایا گیا۔ تیسری دلیل فرمایا گیا نہ خوار۔ اس کے لیے آواز تھی اور آواز ہی کوئی مختلف نہیں۔ یعنی سیٹی۔ یا چڑیا یا بھینس یا تھی شیرلی کتے بکری جیسی نہیں بلکہ تشکیلاً صورتاً پچھڑا تھا تو پچھڑے جیسی ہی آواز تھی اور منہ سے ہی بولتا تھا نہ کہ ناک کان یا پچھلے سوراخ سے۔ نہ کی ضمیر بتا رہی ہے کہ یہ اس کے منہ کی آواز تھی صرف منہ کی آواز کو اس جاندار کی آواز کہا جاتا ہے اور اصل بولی کو ہی اس کی آواز کہا جاتا ہے۔ کھانے پینے مٹھارے چھینک کی یا رباع کی آواز کو اس کی آواز نہیں کہا جاسکتا۔ اور منہ کی آواز منہ کو کھولنے بند کرنے سے نکلتی ہے مسلسل کھلا رہنے سے اصل آواز نہیں نکلتی۔ خوار کا لفظ بتا رہا ہے کہ منہ کھلتا ہی تھا بند بھی ہوتا تھا اور دھات وغیرہ کی مورتی کا منہ کھلا ہو تو بند نہیں ہو سکتا اور بند ہو تو کھل نہیں سکتا۔ چوتھی دلیل فرمایا گیا لَتَجِدَنَّہُمْ اِسْمًا کُوْیْلًا وَاٰلِیْنَہُمْ۔ ثُمَّ تَسِفُّ فِی الْیَمِّ تَسْفًا پھر تم اس کو راکھ بنا کر بہا دیں گے سمندر میں۔ ہر عقل مند جانتا ہے کہ کوئی بھی دھات راکھ بنا لی نہیں جاسکتی نہ کوئی دھات آگ سے جل کر راکھ ہوتی ہے اگر یہ سونا راکھ بن سکتا تو جب سامری نے اس کو آگ میں ڈالا تھا تو اسی وقت جل کر راکھ ہو جاتا۔ مورتی نہ بنا۔ دھات کو آگ میں تپایا پگھلایا جاسکتا ہے۔ جس کو عربی میں اِخْلَیْتُ دِیْنَانَا اور اِذْ اَبْلَیْتُ ذَرْبًا۔ دیکھلانا کہا جاتا ہے۔ پانچویں دلیل یہاں سامری کا بیان اس طرح

منقول ہے قَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا سَامِرَىٰ نے کہا کہ میں نے رسول یعنی فرشتے کی گھوڑی کے نشانِ قدم سے ایک سُٹھی مٹی اٹھالی تھی۔ میں نے وہی اس مورتی کے اندر ناک میں ڈال دی تھی اگر وہ مورتی ہی تھی تو یہ بات کرنے کی ضرورت کیا تھی۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ رسول سے مراد جبریل فرشتہ ہیں اور اثر سے مراد گھوڑی کے نشاناتِ قدم۔ اس گھوڑی کا نام قرس الجیوة لکھا گیا ہے یہ ہیں وہ دلائل جن کو توڑا موڑا نہیں جاسکتا۔ دوسرے قولِ باطل کے دلائل حسبِ ذیل ہیں دلیلِ ۱۔ مورتی کا جانور بنا خرقِ عادت ہے اور خرقِ عادت کام گمراہ و کافر کے ہاتھ سے ظاہر نہیں ہو سکتا۔ جواب یہ بات غلط ہے جادوگری سے خرقِ عادت کام ہی ظاہر ہوتے ہیں حالانکہ ہر جادوگر کافر ہے نیز فرعون جادوگروں نے اپنے رسولوں کو سانپ بنا کر دکھا دیا یہ بھی خرقِ عادت کام تھا وہ بھی سب کو جاندار سانپ ہی نظر آتے تھے۔ دلیلِ ۲۔ سامری مصر کے مندروں کے اندرونی بھید جانتا تھا وہاں اس ترکیب سے مورتیاں بنائی جاتی تھی کہ جونہی ہوا ان کے اندر جاتی طرح طرح کی آوازیں نکلنے لگتیں۔ آج کل یہ صفت باجوں اور کھلونوں میں استعمال کی جاتی ہے اُس زمانے میں معبدوں کا شعبہ تھا۔ چنانچہ سامری نے پچھڑے کی مورتی میں بھی یہی کاریگری رکھی تھی کہ پیچھے سے ہوا گزرتی تو منہ سے پچھڑے کی آواز نکلتی تھی۔ (ابوالکلام آزاد ترجمان القرآن) جواب کیسی کمزور دلیل ہے ہواؤں کے رخ بدلتے رہتے ہیں۔ کبھی آگے سے کبھی پیچھے سے اس کا معنی یہ ہوا کہ کبھی آگے سے آواز نکلتی تھی کبھی پیچھے سے۔ نیز اس پچھڑے کو ایک خیمے کے اندر رکھا گیا تھا جہاں ہوا کا داخلہ نہیں تھا۔ اور اگر ناک سے نکلتی تھی تو بھی خوار نہیں اگر پیچھے کی آواز تھی تو بھی خوار نہیں۔ اگر منہ سے نکلتی تھی تو منہ کا ہر وقت کھلا رہنا ضروری۔ بند منہ سے بھی نہیں نکل سکتی۔ نیز ہوا کبھی تیز چلتی ہے کبھی ہلکی جس سے آواز میں فرق پڑ سکتا ہے۔ اور پھر آج تک کسی نے نہیں دیکھا کہ کوئی باجہ یا کھلونا خود بخود ہوا میں رکھنے سے بچنے لگے خواہ ہوا کتنی تیز ہو۔ ہر باجہ اور سیٹی کو بجانا پڑتا ہے۔ ہارمونیم ہوا یا منہ کا باجہ یا کوئی دسل۔ اولاً تو یہ بھی غلط ہے کہ مصر کی مورتیوں کی آوازیں نکلتی تھیں نہ تاریخ سے کہیں ثابت ہے مصر سے شرک کفر ہندوستان منتقل ہوا آج ہندوستان میں مورتیوں سے بھرپور آج بھی مورتی کی آواز نہیں سنی گئی۔ نیز صرف سامری ہی مصر کے مندروں کے بھید سے واقف نہ تھا۔ بنی اسرائیل نے بھی اُس ماحول میں تقریباً تین سو سال گزارے تھے مصر کی تمام مورتیاں بنتی بگڑتی دیکھی تھیں وہاں کیوں نہ گمراہ اور مرتد ہوئے۔ ان وجوہ سے یہ دلیل نہایت کمزور



ہے۔ باطل کی دلیل ۳ یہ ساری کہانی ہی غلط ہے کہ جبریل کسی گھوڑی پر سوار تھے اور اس کے قدموں میں زندہ کرنے کی طاقت تھی وہاں سے سامری نے مٹھی بھر مٹی اٹھالی تھی اور یہ چیز صرف سامری کو دکھائی دی اور کسی بنی اسرائیل بلکہ ہرون علیہ السلام کو بھی نظر نہ آئی بلکہ ہمزہ اعمش اور کسان قراء کی قرئت بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا کے مطابق حضرت موسیٰ کو بھی جبریل نظر نہ آئے گویا کہ سامری کی روحانی قوت سب سے بڑھ گئی۔ تو کیا یہ کہانی بتانا درست ہے۔ اور جب یہ کہانی درست نہیں تو آیت کا مطلب یہ ہوا کہ میں نے وہ بات پالی جو دوسرے نہ پاسکے۔ فَقَبَضْتُ اس سے میں نے رسول کی یعنی آپ کی پیروی کی فَتَبَدَّلْتُهَا پھر میں نے چھوڑ دی۔ دلیل یہ قرآن مجید میں جہاں کہاں بھی بغیر اسناد و اضافت کے اَلرَّسُولُ کہا گیا ہے وہاں اس کا صرف ایک مطلب ہے۔ یعنی پیغمبر اس لیے یہاں اَلرَّسُولُ سے فرشتہ مراد لینا درست نہیں دلیل یہ یہاں کہا گیا ہے۔ عَجَلًا جَسَدًا اگے۔ یعنی ایک بے جان دھڑ جس سے آواز نکلتی تھی اگر ملکوتی کرشمہ نے اسے زندہ کر دیا ہوتا تو قرآن مجید عَجَلًا جَسَدًا۔ کیوں کہتا ازاں الہام آزاد) جواب ان تینوں دلیلوں کی صفحہ ۱۷۷ پر ضروری دیکھ کر ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی تفسیر لکھنا بھی رب تعالیٰ کی توفیق کریمانہ میسر ہوتا ہے۔ اگر رب تعالیٰ دستگیری نہ فرمائے تو عقلمیں اسی طرح اوندھی چال چلتی ہیں اور قلم اسی طرح بھٹکتے ہیں ان دلیلوں میں سوائے نادان تانے بانے کے اور کیا ہے۔ ان تینوں کا جواب اس طرح ہے کہ۔ صرف بنی کی روحانی بصیرت کو آڑ بنا کر آیت کو لیس کر تے اور معنی میں تحریف کرتے چلے جانا کہاں کی عقل مندی اور تفسیر دانی ہے۔ یہاں تو ایک کافر منافق سامری کے بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا قایا۔ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا کے معنی پر تم نے شور مچا دیا کہ مفسرین کی یہ بات فرشتے والی غلط ہے محض کہانی ہے بنی کی روحانی بصیرت کی گستاخی ہے۔ لیکن آج کل وہاں بیت دیوبندیت کا پورا ٹولہ اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہوئے بھی انبیاء علیہم السلام کے علم فہم اور روحانی بصیرت کا کھلے عام تحریراً تقریراً انکار کرتا پھر رہا ہے کہ معاذ اللہ انہی کچھ نہیں جانتے ان کو پیٹھ پیچھے کا پتہ نہیں وغیرہ وغیرہ۔ وہاں تم کچھ نہیں بولتے بلکہ ان کی تائیدیں کرتے پھرتے ہو۔ ان حرکتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ تم کو انبیاء کرام کی روحانی قوت کی گستاخی اور انکار سے کوئی سروکار نہیں تم تو اس آڑ میں مزید ایک ملکوتی قوت کا انکار کر رہے ہو جو خود ایک گستاخی جہالت اور تحریف قرآن ہے۔ اس آیت میں لغو توڑ پھوڑ کتنا ہے۔ سچی اور حقیقی بات یہ ہے کہ

بصیرت سے روحانی بصیرت مراد نہیں بلکہ جہانی بصارت مراد ہے سامری نے یہ سب کچھ اپنی آنکھ سے دیکھا تھا نہ کہ روحانی قوت سے۔ جبریل اس وقت اس کو بلکہ فرعون کو بھی اور تمام لوگوں کو مع گھوڑے کے ظاہر ظہور نظر آ رہے تھے مگر اتنی پریشان بھیڑ بھاڑ اور حالات میں کسی نے بھی نیچے کھڑوں کی طرف نہ دیکھا نہ دیکھا نہ دیا بِمَا لَمْ يَبْصُرْ وَ اسے سامری ہی بتا رہا ہے یہ روحانی قوت اور بصیرت کا انکار نہیں بلکہ عدم توجہ کا ذکر ہے اور یہ انکار گستاخی نہیں۔ بنی اسرائیل ہرون بلکہ موسیٰ علیہما السلام سے بھی ہو سکتی ہے اور اگر نیت سامری میں روحانی بصیرت ہی ہو تب بھی یہ ایک کافر کی بگواس ہے۔ اس سے حقیقت کا انکار نہیں ہو سکتا آج بہت سے گستاخے شان نبوت میں گستاخیاں کرتے پھر رہے ہیں کب کسی پر اثر ہوتا ہے اور کب حقیقت کا انکار ہوتا ہے۔ نیز تم اپنے تخریبی مطلب اور بیان کردہ معانی میں بِمَا لَمْ تَبْصُرُوا کی قرئت والا ترجمہ کیسے کرو گے جس کا تم نے اعمش اور حمزہ کسائی نحوی پر اتمام لگایا۔ رہا عَجَلًا جَسَدًا فرمانا۔ تو یہ بات قرآن کریم کی دیگر آیت سے ثابت ہے کہ جَسَدًا گوشت پوست و اسے بدن کو ہی کہا جاتا ہے جیسا کہ سورۃ نمل سے ہم نے پہلے ثابت کر دیا۔ مورتی کو مجسمہ کہا جاتا ہے نہ کہ جَسَدًا بہر کیف اس قسم کے کم علم لوگوں کی یہ تاویلیں محض تخریب کاری ہے دلیل مآ تنہا سے اعلیٰ حضرت بریلوی نے بھی اس آیت کا ترجمہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔ بے جان کا دھڑ جواب اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ترجمہ فرمانا اس مصلحت کی بنا پر ہے کہ اس کا تعلق اُخْرَج سے ہے نہ کہ قَتْلًا سے۔ یعنی سامری نے تو بے جان کا دھڑ ہی بنا کر نکالا تھا اگر یہاں جاندار کا ترجمہ کیا جاتا تو شبہ پڑ سکتا تھا کہ شاید سامری نے ہی اس کو زندہ کیا ہے حالانکہ یہ غلط ہے۔ زندہ تو رب تعالیٰ نے فرمایا۔ جیسا کہ صالح علیہ السلام کی ناقہ عیسیٰ علیہ السلام کے چھینٹے گھیر پر زندہ کو اللہ تعالیٰ نے زندہ کیا ظہور اس طرح ہوتا رہا کہ صالح علیہ السلام نے جب پہاڑی کو ہاتھ لگایا تو ناقہ نکل آئی۔ عیسیٰ علیہ السلام نے مٹی کا پرندہ بنا کر جب چھونک ماری تو اس میں سب نے زندگی بھری یہاں اثر رسول کی مٹی جب پڑی تو زندگی آگئی مخاضین کا یہ کہنا بھی غلط ہے الرسول سے مراد ہمیشہ پیغمبر ہی ہوتا ہے یہ بات قرآن مجید میں تدبیر اور عودہ کرنے کی وجہ سے ہے دیکھو سورۃ یوسف آیت ۲۰ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ يٰهَا رَسُولُ اللَّهِ مِنْ مَرَادٍ يَغْفِرُ نہیں۔ بلکہ وہ آزاد شدہ قیدی ہے جس کو یوسف علیہ السلام نے تعبیر بتائی تھی سورۃ یوسف



آیت ۹۵ میں ہے لَتَزِلْنَا عَلَيْهِمُ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا زَسُولا۔ یہاں رسولاً سے مراد فرشتہ ہے پیغمبر نہیں حالانکہ دونوں جگہ لفظ رسول بغیر اسناد و اضافت ہی ہے۔ مخالف کی یہ باطل بات ٹوٹ گئی کہ رسول سے مراد صرف پیغمبر ہی ہوتا ہے۔ سورۃ مریم میں جبریل علیہ السلام نے اپنے آپ کو رسول فرمایا۔ لہذا اثر الرسول سے مراد بھی فرشتہ ہے باطل کی دلیل یہ یہاں فرمایا گیا۔ أَفَلَا يَذُرُّونَ أَلَا يَذِجُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا قرآن کریم اُن بنی اسرائیل کی بے وقوفی کا ذکر فرما رہا ہے کہ یہ کتنے احمق ہیں کہ ایک بے جان مورتی کو اپنا معبود بنا بیٹھے جو نہ اُن کی کسی بات کا جواب دیتا ہے اور نہ اُن کے نفع نقصان کی ملکیت و قوت رکھتا ہے۔ ثابت ہوا کہ وہ بچھڑا بیجان مورتی تھا۔ جواب کیا عجیب استدلال ہے۔ اسی پر علم کا دعویٰ ہے ہم پوچھتے ہیں کہ کیا جاندار صحت مند طاقتور بچھڑا بلکہ پورا جان بڑا بیل کسی شخص کو باتوں کا جواب دیتا ہے ہماری بولی سمجھتا ہے۔ اور کیا وہ بیل بچھڑے جو دنیا میں ہزاروں کی تعداد میں پھر رہے ہیں کیا کسی شخص کے نفع نقصان کے مالک ہیں اگر نہیں اور یقیناً نہیں تو پھر اس بچھڑے کو زندہ ماننے میں یہ آیت کیسے دلیل بنی یہ آیت تو زندگی ثابت کر رہی ہے کہ اسے اسرائیلیو اور دنیا بھر کے گائے پرستوں یہ جانور معبود نہیں ہو سکتے۔ اس لیے کہ نہ بات کا جواب دے سکیں نہ نفع نقصان کا اختیار رکھیں ثابت ہوا کہ بچھڑے کو مورتی بے جان سمجھنا حماقت و جہالت ہے۔ مخالفانہ توڑ پھوڑ تخریب کاری ہے۔ صحیح قول وہی ہے کہ بچھڑا زندہ ہو گیا تھا۔ فَعَالُوا فِي دُورِ قَوْلٍ ہیں را مرتدین نے آپس میں کہا کہ سامری اور اس کے چند معاون ساتھیوں نے دیگر بنی اسرائیل سے کہا نفی میں ہیں قول ہیں را سامری نے کہا تھا کہ موسیٰ معبود کو بھول گئے یہ عیضہ رب کا کلام ہے کہ سامری۔ دین و شریعت اور فرمودات موسیٰ کو بھول گیا را رب نے فرمایا کہ بنی اسرائیل سامری سے دلیل مانگنا بھول گئے کہ پھر اس طرح معبود ہے۔ مگر یہ قول غلط ہے کیونکہ نفی واحد ہے۔ اور قائل مضمربے۔ بنی اسرائیل جمع ہے أَفَلَا يَذُرُّونَ أَلَا يَذِجُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَذُونُ مِنْ قَبْلُ لِيَقُومَ إِنَّمَا نُنَبِّئُكُمْ بِمَا وَانْ رَبُّكُمْ وَالتَّوْحِيدُ قَاتِبُوتُنِي وَإِطِيعُوا أَمْرِي۔ کتنے احمق ہیں یہ بنی اسرائیل کہ اندھا دھند اس بچھڑے کو معبود بنا بیٹھے بیل بچھڑا تو جانوروں میں بھی بے وقوف ترین شمار کیا جاتا ہے یہ بھی نہ جانتے ہیں جانور اتنے عاجز کہ کبھی کسی کی بات کا جواب نہیں

دے سکتے نہ کسی سے بیماری پریشانی نقصان دور کر سکیں نہ اپنی مرضی ارادے قوت طاقت اختیار سے کسی شخص کا دینی دنیوی نقصان کر سکیں نہ کسی کو امیر غریبی دولت مندی اور شفاء و بقا کا فائدہ پہنچا سکیں جلا یہ بچھڑا جو دنیا کے دیگر بچھڑوں کی طرح بجز کھانے پلنے پھرنے باں باں کرنے کے کچھ کچھ نہیں سکتا کیا یہ معبود ہو سکتا ہے تم صرف مورتی میں زندگی دیکھ کر بیوقوف بن گئے جب کہ تم اتنے اتنے بڑے وحشت ناک جادوگروں کے سانپ دیکھ کر متاثر نہ ہوئے تھے۔ تم نے تو ہزار ہا معجزے دیکھے تھے تم کو تو اس طرح مبہوت و متحیر ہو کر اس طرح بیوقوف نہ بننا چاہیے۔ اور البتہ بے شک حضرت موسیٰ کے آنے باز پر اس کرنے سے پہلے خود طرون بھی ان کو سمجھا چکے تھے کہ اے میری قوم ایک بچھڑے کو زندہ دیکھ کر فریفتہ مت ہو جاؤ دین نہ لٹاؤ تم اللہ کی طرف سے آزمائے جا رہے ہو۔ مورتی میں یہ جان پڑ جاتا تمہارے عقل فکر تدبیر اور ایمان کا امتحان ہے رب تعالیٰ تو تمہارا رازِ حلیم سے وہی رحمن و رحیم ہے جو آپ بھی تمہاری توبہ قبول فرما لینے والا تم پر مشفق و مہربان ہے اب بھی بندے بن جاؤ اور میری اتباع کرو۔ جیسا میں کہتا کرتا حکم دیتا ہوں میرے ان حکموں کی اطاعت کرو کیونکہ میں اللہ تعالیٰ کا نبی رسول ہوں میرا حکم شریعت ہے۔ یہ تھی وہ شفقتِ تامہ جو حضرت ہارون نے قوم پر بھی فرمائی اور اپنی ذات پر بھی۔ اپنے پر اس طرح کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نبی تھے موسیٰ علیہ السلام کے خلیفہ بھی تھے وہی بھی بوجہ نبوت اُن پر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تبلیغ فرض تھی جو آپ نے ادا فرمائی۔ اور اَخْلَقْنِي فِي قَوْمِي وَاصْلَحْ وَلَا يَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ (از سورۃ اعراف آیت ۱۴۸) کی وصیت پر عمل فرمایا۔ اور قوم پر شفقت یہ کہ آپ نے اپنے اس جامع مانع کلامِ مقدس میں پانچ چیزیں بیان فرمائیں اولاً یہ کہ بے دینی کا نشانہ ہی کر کے اُس سے بچا تا چاہا کہ اِنَّمَا فَتَنَّكُمُ پھر توحید باری تعالیٰ کی تبلیغ فرمائی۔ دُكُّمُ الرَّحْمٰنُ۔ پھر رسالت و تبلیغ فرمائی کہ قَاتِلُوْنِي۔ پھر شریعت کی شان بتائی کہ اَطِيعُوْا مِرِّي۔ وہ بیان توحید میں آپ نے معرفتِ الہی بھی فرمادی کہ صفتِ رحمانیت کا ذکر فرمایا اور محبتِ شفقتِ عفا ریت توبیتِ الہی کی یاد دہانی کرائی۔ حکایت۔ امام رازی نے تفسیر کبیر میں فرمایا کہ ایک یہودی نے مولیٰ علی شیر خدا پر اعتراض کیا۔ تم مسلمان کیسے ہو کہ ابھی اپنے نبی کا ذن کل نہ کیا کہ خلافت میں جھگڑ پڑے تم کیسی امت ہو مولیٰ علی نے جواب فرمایا کہ ہمارا اختلاف دین و عقائد کی گڑ بڑ یا تبدیلی کا نہیں ہے۔ یہ تو صرف ملکی انتظام پر ہے۔ لیکن تم کیسی امت ہو کہ اپنے نبی کی زندگی موجودگی میں ہی ابھی تمہارے پاؤں دریا و قلزم کی نجات الہیہ سے خشک بھی نہ ہوئے تھے کہ تم دین ہی بھول بیٹھے اور موسیٰ علیہ السلام



## فائدے

سے مطالبہ کر دیا کہ اجعل لنا اٰلہا کعبۃ اٰلہ او ہر چند وہ بعد پھر ملتا بیٹھے یہودی شرمندہ ہو گیا۔  
 ان آیت کریمہ چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ جس طرح شرک کفر ارتداد کرنا  
 جرم ایمانی ہے شرعی حرام ہے اسی طرح جرم پر قاموش رہنا اور بقدر طاقت نہ  
 روکنا بھی جرم ہے یہ فائدہ قالوا مآ اخلقت کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ حکایت۔ تفسیر روح البیان  
 میں ہے کہ یوشع علیہ السلام کو وحی آئی کہ تمہاری قوم اور امت کے ساٹھ ہزار آشرا اور چالیس ہزار  
 ابراہ کو ہلاک کیا جائے گا۔ عرض کیا مولیٰ ابراہ کو کیوں ہلاک فرمایا جائے گا وحی آئی کہ۔ لَمَّا يَغْضَبُوْا غَضَبِيْ  
 یہ نیک لوگ خود تو نیک ہیں مگر خبروں کو میرے غضب سے آگاہ نہ کیا نہ ان سے ناراض ہوئے  
 نہ ان کو روکا نہ برامتا یا نہ ان سے مٹے علیحدہ ہوئے۔ دوسرا فائدہ۔ اسلام میں سب سے زیادہ  
 اہمیت شفقت و محبت کی ہے ہر مسلمان کو ایک دوسرے پر شفقت چاہئے اور حقیقی شفقت  
 دینی رہنمائی برائیوں سے بچنا پچانا ہے شفق انسان ہی تمام حقوق ادا کر سکتا ہے۔ راجحوق الشد  
 حقوق العباد و حقوق النفس ان حقوق کی ادائیگی کا دوسرا نام شفقت ہے یہ فائدہ وَ لَقَدْ  
 قَالَ لَهْمُ هٰرُونَ مِنْ قَبْلِ فِيْ هٰرُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ کی اُس مشفقانہ تبلیغ فرمانے سے حاصل ہوا  
 جو آگے مذکور ہے۔ حضرت ہارون کو قوم کی اس گمراہی پر انتہائی سخت غم فکر اور قلبی پریشانی  
 تھی یہ آپ کی شفقت قوم تھی۔ حدیث پاک میں ہے امام شعبی نے نوحان بن بشیر سے روایت  
 فرمایا کہ آتات مسنور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مقدس ہے کہ يَمْثِلُ الْمُؤْمِنِيْنَ  
 فِيْ تَوَادُّهِمْ وَ تَوَادُّ جَمْعِهِمْ وَ تَعَاُفٍ عَنْهُمْ كَمْثِلِ الْجَسَدِ اِذَا اشْتَكَى عَضْوٌ مِنْهُ تَكَاهَى  
 لَهٗ مَسَاوِيْرُ الْجَسَدِ يَسْتَعِيْرُوْنَ الْحَيَّ (راذ تفسیر کہیں۔ راذی) یعنی شفقت و محبت زنی رحم  
 ولی میں تمام مومن ایک جسم کی مثل ہیں کہ جب ایک عضو بیمار یا زخمی ہوتا ہے تو سارے جسم میں  
 بلبل پریشانی اور بخار آ جاتا ہے۔ دیکھو ہارون علیہ السلام نے باوجود قوم مرتد کی سخت مخالفت  
 اور دشمنی کے شفقت نہ چھوڑی مسلمانوں کو اس سے سبق لینا چاہیے کہ بد سے بدتر انسان  
 کو بھی اولاً سمجھانے کی کوشش کرے اگر باز نہ آئے تو خود علیحدہ ہو جائے کسی بزرگی نے  
 فرمایا کہ جرم سے نفرت چاہیے نہ کہ مجرم سے اُس کا یہی مطلب ہے۔ تیسرا فائدہ اگرچہ رب تعالیٰ  
 کے بے شمار اسماء پاک ہیں اور سب ہی اعلیٰ عظمیٰ و جستی ہیں۔ مگر مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنے  
 ورد و وظائف تذکروں میں صفتِ رحم و کرم غفارت و اسے اسماء پاک کا ذکر کریں۔ یہ فائدہ  
 رَبُّكُمْ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ (الح) فرمانے سے حاصل ہوا کہ اگرچہ قوم اس وقت لائق جبر و قہر غضب

وغفہ تھی اس لحاظ سے دُیکھو اَلْقَمَارُ دَا بُحَبَّارُ سے خطاب کی مستحق تھی مگر حضرت حرون نے صفت رحمانیت کے ذکر سے شفقت محبت رحم کرم کا ذکر فرما کر بھوے بھکوں کو سمجھانے کی کوشش کی یہ تبلیغ دین کا ایک بہترین طریقہ ہے جو آستانہ نبوت سے حاصل ہوتا ہے۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ کافر کے ظلم سے اپنے کو بچانے کے لیے کفار کو دھوکہ دینا جھوٹ بول کر ان سے چھٹکارا حاصل کرنا جان بچانا شرعاً جائز ہے۔ خواہ کفار سے جنگ کی حالت ہو یا بغاوت یا بھاگنے بچنے کی۔ یہ مسئلہ حَمَلْنَا أَوْ زَارَ أَمِنْ ذِيَةِ الْقَعْدِ وَالْمَا کی تفسیر و تفصیل سے مستنبط ہوا کہ دیکھو نام بنی اسرائیل نے جنہیں بڑی بڑی پاک دامن عورت اور ولی اللہ بزرگ مرد بھی موجود تھے باہمی مشورے سے فرعونوں کو دھوکہ دیتے ہوئے جھوٹ بول کر ان کے تمام زیورادہ دارمانگ لیے کہ ہم شادی ولیمہ یا عید میلے میں جا رہے ہیں ہم کو تین چار دن کے لیے اپنے زیورادہ دار دے دو اور اگلے کر چل پڑے حالانکہ جانتے تھے کہ اب ہم ان کے پاس نہ لوٹیں گے نہ یہ زیورات لوٹائیں گے چونکہ یہ سب کچھ محض اپنے بچاؤ کے لیے کیا تھا اس لیے شریعت میں جائز تھا اسی قانون پر جنگ میں ہر طرح کفار کو دھوکہ دینا جائز ہے چنانچہ احادیث میں ہے۔ اَلْقِتَالُ خُدْعَةٌ يَا الْحَزْبُ خُدْعَةٌ (از بخاری باب الکذب فی الحرب۔ ابو داؤد) یعنی جنگ میں کفار کو دھوکہ دینا جائز ہے اسی روایت سے فقہاء کرام صرف مجاہد کے لیے میدان جنگ میں کالے خضاب کے جواز کا استنباط کرتے ہیں۔ ہاں البتہ ان مجبور یوں کے بغیر کافر کو دھوکہ دینا بھی ناجائز ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ اگر مسلمانوں نے کفار سے کوئی چیز امانت یا ادھار لی ہو اور وہ ہی کفار ان ہی مسلمانوں کے ہاتھوں یا مقابلے میں مارے جائیں تو وہ امانت و ادھار کی چیزیں مجاز و غنیمت بن جائیں گی اور ان ہی مسلمانوں کی ملکیت میں ہو جائیں گی اگرچہ حقیقی قانونی غنیمت نہ بنے گی لہذا تقسیم نہ ہوگی۔ مگر جس جس کے قبضے میں ہوگی اسی کی ملکیت بن جائے گی یہ مسئلہ یہاں مِنْ ذِيَةِ الْقَوْمِ اور سورۃ اعراف آیت ۱۳۸ میں مِنْ قُلُوبِهِمْ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ ذیۃ القوم سے ثابت ہوا کہ وہ فرعونی قوم کا زیور تھا اور قُلُوبِهِمْ کی نسبت اضافت سے ثابت ہوا کہ اب وہ زیور ان کا تھا۔ تیسرا مسئلہ۔ مال غنیمت دو قسم کا ہے ایک حقیقی دوسرا مجازی حقیقی مال غنیمت وہ منقولہ یا غیر منقولہ دولت ہے جو کفار کو جنگ میں شکست دے کر ان کے سامان ہتھیار خزانوں شاہی و فوجی املاک پر قبضہ کیا جاتا ہے۔ یہ مال غنیمت پہلی امتوں



پر استعمالاً حرام تھا۔ مگر اب مسلمانوں کے لیے جائز ہے۔ مجازی مال غنیمت وہ منقولہ دولت جو کسی طرح کے کفر مقابلے میں کفار کے ہلاک ہونے کے بعد ان کی امانتوں کی شکل میں مسلمانوں کو ملے یہ مال غنیمت پہلی امانتوں پر بھی حلال تھا۔ اب بھی یہ مسئلہ فقہانوں کی تفسیر سے مستنبط ہوا دیکھو حضرت ہارون علیہ السلام کی موجودگی میں بنی اسرائیل اس زیور کو استعمال کرتے بھی رہے اور پھر اپنی مرضی سے سامری کو بھی دیدیا۔ حُرُون علیہ السلام نے کسی کو منع نہ کیا۔ اگر یہ امانت ان بنی اسرائیل کی ملکیت نہ ہو گئی ہوتی تو نہ اس کا استعمال جائز تھا نہ سامری وغیرہ کو دینا کیونکہ کسی امانت غیر کو دینا بھی ناجائز ہے۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ گیا مِنْ حُلِيِّهِمْ۔ اَوْ ذَا۔ اور حُلّ اور حُمّ منیر اور لفظ قوم کا فرق کیوں اور کیسے ہے جواب ان دونوں آیتوں میں دو مختلف نوعیتوں کی وضاحت فرمائی جا رہی ہے۔ اور وضاحت کے لیے چار طرح فرق کیا گیا پہلا فرق یہ کہ یہاں بنی اسرائیل کا قول ہے انہوں نے حقیقت حال بیان کرتے ہوئے کہا اَوْ ذَا الْقَوْمِ اور وہاں اعراف میں رب تعالیٰ کا فرمان ہے کہ اب زیور کی ملکیت ان بنی اسرائیل کی ہو چکی تھی۔ دوسرا فرق یہ کہ یہاں فرمایا گیا۔ سامری نے پھڑپھڑایا تھا کسی اور کا دخل بنانے کی کارکردگی میں نہ تھا۔ وہاں فرمایا گیا کہ مرضی سب کی تھی۔ اس لیے یہاں نَاخُرَجَ ہے وہاں وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى ہے۔ تیسرا فرق یہاں بتایا گیا کہ یہ زیور فرعونوں کا تھا۔ وہاں بتایا گیا اب شرعاً ان کا ہو گیا۔ چوتھا فرق یہ کہ یہاں بتایا جا رہا ہے کہ حُرُون علیہ السلام اس فعل بد میں قطعاً شریک نہ تھے بعد کے یہودیوں جیسا کہ یہ الزام و اہتمام سر اسر قسط ہے کہ حُرُون نے پھڑپھڑایا یا بنوایا یہاں حُرُون علیہ السلام کی پاک دامن بیانی فرمائی گئی اور وہاں اعراف میں دیگر بنی اسرائیل کے ملوث ہونے اور سامری کے ساتھ تعاون و تائید کا ذکر ہے۔ اس لیے وہاں اور یہاں یہ فرق درست ہے۔ دوسرا اعتراض یہ بات عقل میں نہیں آتی کہ اتنی بڑی قوم جو تعداد میں تقریباً چھ لاکھ تھی۔ ایک دم ساری کی ساری پھڑپھڑے کو دیکھتے ہی بھٹک گئی مزید ہو گئی جب کہ مصر میں اتنے بڑے شرکیہ ماحول میں رہتے کے باوجود اپنے توجیدی دین سے مزید نہ ہوئے اب صرف سامری کے کہنے سے کافر ہو گئے اور پھر جب موسیٰ علیہ السلام آئے تو ایک دم سب درست بھی ہو گئے اور توبہ کے

یہ تیار بھی ہو گئے جیسا کہ سورۃ اعراف آیت ۱۴۹ میں ہے۔ وَلَمَّا سَقَطْنَا أَيْدِي يَهُودَ أُولَئِكَ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ لَمَّا يُدْخِمْنَا دُنُوبَهُمْ فِيهِ يَكْفُرُونَ یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ جواب اس کی دو وجہ ایک یہ کہ مصر میں غیروں مخالفوں کا ماحول تھا جو صرف خود مشرک تھے بنی اسرائیل کو نہ کہتے تھے کہ تم بھی پوجا کرو یہ فلاں تمہارا معبود ہے فرعون بھی صرف قبطیوں سے خود کو سجدے کرایا کرتا تھا اگر کہتے بھی کہ موسیٰ غلط ہیں تو کوئی اسرائیلی نہ مانتا۔ دیکھو قبطیوں نے موسیٰ و مروجین علیہما السلام کو بھی ساحر بھی مسحور بھی مکار و کاند کہا۔ مگر کوئی اسرائیلی ان باتوں میں نہ آیا مگر یہاں گمراہ کرنے والا ان کا اپنا تھا اُس کے ہر کہنے کو نوراً مان لیا اَلْهٰکُمُ کو بھی۔ اَللّٰهُ و موسیٰ کو بھی اور نفی کو بھی اور یہ بات تاریخی مشاہدے اور تجربے میں ہے کہ غیر بن کر کسی کو کوئی بھی گمراہ نہیں کر سکتا۔ ہمیشہ جب کسی قوم کو گمراہ کیا یا کرایا جاتا ہے تو اپنا بن کر اپنا نیت کا بارہ اوڑھ کر گمراہ کرے تو قوم جلدی گمراہ ہوتی ہے باطل کا شروع سے یہ طریقہ رہا۔ ابلیس نے حضرت آدم و حوا سے بھی یہی طریقہ اپنایا دیکھو جو کفر یہ گستاخیاں دہائی لوگ تحریراً تقریراً کر کے مسلمانوں کو در فلا کر منوا۔ کہلوا لیتے ہیں کہ نبی ولی کچھ نہیں کر سکتے خواجہ اجیری داتا گنج بخش کے مزار پر جانا شرک ہے وغیرہ وغیرہ اور مسلمان ان کی کتابوں تقریروں جلسوں سے متاثر ہو کر اس طرح بد عقیدہ بھی ہو جاتے ہیں جس طرح یہ اسرائیلی سامری سے یہی بات کوئی ہندو سکھ کہے تو مسلمان ہرگز نہ مانیں۔ ہندوؤں نے ایک بابر ہی مسجد شہید کی تو مسلمانوں نے کتنا شور مچایا مگر اُس سے زیادہ احم و تاریخی مساجد و متبرک مقامات سعودی و بابیوں نے تباہ کئے اس جگہ اپنے محل بنوائے مزارات صحابہ شہید کئے کوئی مسلمان نہ بولا۔ آج کوئی ہندو خواجہ اجیری کے مزار پر تو ہاتھ یا بات اٹھا کر دکھائے۔ دوسری وجہ یہ کہ قوم موسیٰ گمراہ تو ہو گئی تھی مگر یہ گمراہی ابھی نئی تھی راستہ نہ ہوئی تھی اور اَشْرَبُ الْوَانِي قُلُوْبُهُمْ اَلْبَعْجَلُ کے مقام پر نہ پہنچی تھی اس لیے جلدی راہ راست پر آگئی اور کچھ جلال موسوی کا بھی اثر تھا۔ یہ بات اھد جلال طبیعت صُرون میں نہ تھا۔ تبسرا اعتراض۔ صرف موسیٰ علی شہر قداہی وصی رسول اللہ اور خلیفہ بلا نصل ہیں اس لیے کہ قَالَ الْبَقِيَّةُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلَّيْ۔ اَنْتَ مَتْنِي بِمَنْزِلَةِ هٰرُونَ مِنْ مُّوسٰی دبخادی و مسلمہ مشکوٰۃ) یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے علی تو میرے لیے بالکل اُسی مقام و درجہ کا ہے جیسے صُرون موسیٰ کے لیے۔ اور قرآن مجید کی ان آیت سے ثابت اور واضح ہو رہا ہے کہ حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون کو اپنا خلیفہ بتایا تھا تب طور



پر گئے تھے اس آیت و حدیث کی مطابقت سے ثابت ہوا کہ مولیٰ علی بھی خلیفہ ہیں اور چونکہ  
 حُرون بھی خلیفہ بلا فصل تھے لہذا یہ تشبیہی مماثلت بتا رہی ہے کہ مولیٰ علی بھی بلا فصل خلیفہ ہیں  
 اس سے بڑی وضاحتی دلیل کے بعد اب کسی اور دلیل کی ضرورت ہی نہیں (شیعہ رافضی) جواب  
 اور اس کے علاوہ کوئی دلیل ہے بھی نہیں۔ شیعہ لوگوں کو اپنی اس دلیل پر بڑا فخر و تازہ ہے حالانکہ  
 یہ دلیل بھی ان کے خلاف جاتی ہے۔ اولاً اس طرح کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غزوۃ تبوک میں تشریف  
 لے جانے لگے تو مولیٰ علی سے فرمایا تم یہیں مدینہ منورہ میں رہو عورتوں بچوں کی حفاظت دیکھ بھال  
 کے لیے مولیٰ علی تے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ساتھ جانا چاہتا ہوں۔ تب آپ نے فرمایا کہ اے  
 علی تم میرے لیے ایسے ہو جیسے حُرون موسیٰ علیہ السلام کے لیے۔ یعنی جس طرح موسیٰ علیہ السلام  
 نے طور پر جاتے ہوئے عارضی طور پر چند دن کے لیے خلیفہ بنایا تھا صرف بنی اسرائیل کی دیکھ بھال  
 کے لیے اپنی زندگی میں ہی اسی طرح اے علی تبوک کے چند دن کی موت کے لیے تم عورتوں بچوں بڑھوں  
 کی حفاظت کے لیے میرے نائب، مومیری زندگی میں ہی واپسی تک ثانیاً حُرون علیہ السلام کی خلافت  
 ختم ہو گئی تھی طور سے واپسی پر اور مولیٰ علی کی یہ خلافت دنیا بت ختم ہو گئی تھی تبوک سے واپسی پر  
 ثانیاً مولیٰ علی کی یہ خلافت تامہ اور مکمل تھیں اس لیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ مولیٰ علی کو  
 بنایا۔ لیکن امام نہ بنایا۔ امامت کے کام عبد اللہ ابن اُمّ مکتوم کے سپرد کئے کہ مصلیٰ نبوی پر وہ  
 کھڑے ہوں۔ حالانکہ یہ مسئلہ شیعہ سنی کا متفق علیہ ہے کہ خلیفۃ المسلمین ہی امامت امت کا  
 حقدار ہے اسی لیے امامت کا مقام ہوتا ہے۔ رابعاً اس طرح کہ خلافت تامہ عورتوں مردوں  
 سب کے لیے ہوتی ہے مگر مولیٰ علی کی یہ خلافت صرف عورتوں بچوں کے لیے تھی تمام صحابہ  
 تبوک میں تھے۔ خامساً اس طرح کہ موسیٰ علیہ السلام کی زندگی کے بعد حُرون آپ کے خلیفہ نہ  
 ہوئے حُرون علیہ السلام پہلے فوت ہو گئے تھے۔ راز لعات ہم کہتے ہیں کہ واقعی مولیٰ علی خلیفہ  
 تھے مگر حیات نبوی میں چند دن غیر موجودگی میں نہ کہ بعد وفات۔ ششم یہ بات بھی ذہن میں  
 رکھو کہ شیعہ کہتے ہیں مولیٰ علی نے تقیہ کرتے ہوئے صدیق و فاروق و عثمان کی بیعت کر لی  
 تھی۔ مخالفت نہ کی۔ حالانکہ حضرت حُرون نے کبھی تقیہ نہ کیا۔ جب کہ بقول قرآن ان کو جان کا بھی  
 خطرہ تھا۔ (وَمَا دُّوا یُقْتُلُوْا نَبِیَّ اَعْرَافِ آیت ۱۵) بلکہ علی الاطلاق سامری کی برائی فرمائی  
 اور قوم کو اس کی مشرکانہ چال بازی سے دور کرنے کی کوشش فرمائی۔ تو اگر صدیق و فاروق و عثمان  
 غلط ہوتے مولیٰ علی بھی تقیہ نہ کرتے بلکہ تمام صحابہ کو علی الاطلاق صدیق و فاروق و عثمان سے دور

رکھتے کوئی بچتا نہ بچتا۔ کیونکہ بقول تمہارے علی اُس وقت بھی بمنزلتِ حُرون تھے مگر مولیٰ علی نے نہ پایا جس سے ثابت ہوا کہ یا مولیٰ علی بمنزلتِ حُرون نہیں رہے تھے یا پھر صدیق و فاروق صحیح تھے غلط نہ تھے۔ واللہ ورسولہ اعلم یا لصواب۔

تفسیر صوفیانہ | قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنْ حُمِلْنَا أَوْ ذَارَ أَمِنْ زَيْنَةِ الْقَوْمِ

لَهُ خَوَارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ نَفْسِي۔ اہل دنیا راہ معرفت کی خوشگوار یوں آستانوں کی رونقوں کو دیکھ کر اولاً بڑے ذوق و شوق سے اس راہ پر قار میں چل پڑتے ہیں مگر جب اہل دنیا کی تنہائیوں خلوتوں ریاضتوں مشقتوں کو دیکھتے اور جانگسل پابندیوں شب بیداریوں میں آنے لگتے جاتے ہیں تب دنیا کی لذتوں کو یاد کرتے ہوئے ارتداد و رجوع کرتے ہیں اور عمل طبعیہ نفسانی کے پجاری بن جاتے ہیں دنیا کی فانی دولت امارت کا بھڑا ان کا مسجودِ شیطانی بن جاتا ہے۔ پھر جب مرشدِ آفاقی کی جھڑک پڑتی ہے تو مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ کی عذر تراشی کرتے ہوئے کہتے ہیں ہم نے اپنے تصورِ تخیل اور قلبِ رائے سے وعدہ سلوک کی مخالفت نہ کی بلکہ ہم کو نفیس باطنی نے مجبور و مقبور کر دیا نہ ہماری رائے رہی نہ قوت و اختیار ہم کو طبیعت کا اس طرح مسحور کر دیا گیا تھا کہ بدن ظاہری کو مسجود بنا بیٹھے۔ یہ راہ معرفت ہم سے روپوش ہو گیا۔ تقلیدِ شرک تعمیلِ کفر زیرِ راتِ شہواتِ دنیوی کو ہم پر لا دیا گیا۔ صنعتِ انسانی کے سامری نے اپنے ظلمِ نفسانی کو ہم پر اس طرح ڈالا کہ ہم مہیوت و متحیر ہو گئے اہل اشرار نے کہا کہ دنیا پرستی ہی تمہارا سب کا معبودِ اصلی نسلی ہے۔ قلب کا بھی یہی معبود و مطلوب ہے۔ وارداتِ انوار اسی میں حلول کر گئے ہیں۔ مگر اس قلب نے بھلا دیا اور عبادتِ ریاضتِ مشقت کے غلوتِ طورِ عرفانی میں چلا گیا ان ہی باتوں نے لذاتِ وحشی کی جھلک دکھائی اور عملِ دنیوی کی محبت ہم میں جذب کر گئی۔ اُس کی قوتِ سماوی۔ ہماری ہمتِ ارضی پر غالب آگئی۔ سامری نفسِ امارہ کی صحبتِ بد کے امتزاج نے ہم کو خراب کر دیا (ابن عربی) دنیوی جادو و دولت متاعِ دنیا ہے اس متاعِ فانی میں ریا کی عبادت بھی اگر شامل کر دی جائے تب بھی اس سے فساد ہی ہو گا۔ اثرِ رسول کی مٹی متبرک تھی مگر قرعوتی زیورِ نصیبت تھا۔ اور نیتِ سامری ریاکاری تھی اس لیے اُس متبرک سے بھی گمراہی میں ملی یہی حال عبادتِ ریا کا ہے کہ عبادت اگرچہ متبرک ہے مگر عابد کی نیتِ بد اُس کو بد بنا دیتی ہے۔ متاعِ دنیا سبب ہے غرور اور گمراہی کا اور



ضلالت غور سبب ہے ہلاکت کا گراہی سبب ہے فساد کا فرعون نے متاع دنیا پر غور کیا  
لہذا ہلاک ہوا سامری نے متاع دنیا سے گمراہ کیا۔ اس لیے فساد ہوا۔ اگر بنی اسرائیل یہ خبیث ہونا  
ساتھ نہ لاتے تو شرک کفر اور فساد سے بچ جاتے۔ مریدان با صفا کو راہ معرفت میں نکلنے سے  
پہلے یہ دعا مانگنی چاہیے کہ اے اللہ ہم تجھ سے مانگتے ہیں ہدایت کاملہ۔ اے رب ہمارے  
نہ بھگا ہم کو اپنے دروازے سے اور نہ مبتلا کر ہم کو اسباب عذاب میں تاکہ نہ ملوث ہو  
جائیں ہم رذالت نفسی میں یہ دعا مانگ کر پھر اس وادی پر خار میں ہمت کے قدم اٹھائے۔ صوفیا  
فرماتے ہیں کہ مریدین دنیوی شل بنی اسرائیل ہیں۔ ملکنا۔ قوت ارادی کی کمزوری ہے۔ محنتنا ضعف اعتقادی  
ہے اور زار دنیوی شہوات خوب صورت ہیں۔ زینۃ القومہ۔ رسومات کفر ہیں فَقَدْ نُنْهَارُ سَوَاتِ  
ابلیس کو اپنے سینے میں بسا نار غبت کرنا ہے۔ فَكُنَّا إِلَيْكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ۔ یہ نفس امارۃ کی  
چال بازیوں ہیں کہ رسومات کفریہ کو انسان کے دل میں خوب صورتی سے بجا دیتا ہے عَجَلًا جَسَدًا  
وینا پستی ہے هَذَا إِلَهُكُمْ دینا کو دین پر اہمیت دینا ہے وَاللّٰهُ مُوسٰی تَبْلِسِ ابلیس اور مکر شیطان  
ہے۔ نفسی کفر کے اقوال کا فربہ اور عقائد باطلہ ہیں۔ یہی فساد فی الارض کی حاکمیتیں ہیں اَقْدًا يَوْمُنَ  
الَّذِي رَجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَقَدْ قَالَ لَهُمْ هُوَدُوسُ مِن  
قَبْلُ يَقُولُ إِنَّمَا قُلْتُم بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ انسان  
کا ذہن سیفہ کتنا عجیب اور احمق ہے کہ دعویٰ کرتا ہے آسمان پر ملنا ہیں ڈالنے کی ستاروں پر  
کمذیں پھینکنے کی۔ مگر معبود اس کو بنا لیتا ہے جو لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا۔ اُس کی بات کا جواب تک  
تہیں دے سکتے نہ اُس کی شل بول سکتا ہے نہ سمجھ سکتا ہے۔ اور نبوت کے لیے دیلیں  
مانگتا ہے معبود اپنی من مرضی سے ایسا جانور بنا لیتا ہے جو لَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا  
ہے۔ نہ نقصان سے بچا سکے نہ نفع دے سکے یہی مال طبیعت انسانی اور کثافت انسانی  
کا ہے۔ ہر انسان کے باطن خفی میں توجہ قلب سے پہلے عقل لا حولیٰ نہرا کرتی ہے کہ اے  
نفسانی طغیانی خواہشات والوحیات عارضی کے یہ دنیوی لمحات عیش تمہارے لیے قتنہ احتمال  
ہے تم آزمائے جا رہے ہو تمہارا مرتبی یہ دنیوی ساز و سامان اسباب و وسائل نہیں تمہارا  
رب صرف خالق تعالیٰ ہے جو رحمن کائنات ہے لہذا عقل سلیم کی ہی پیروی کرو کیونکہ ہی آستانہ  
الہامات الہیہ ہے اور عقل شعور ہی کا حکم مانو کیونکہ وہی شریعت و طریقت کا فہم ہے متاع  
دنیوی انسان کو چار طرح ملتی ہے تھارٹا۔ وراثت۔ تحفہ۔ محنت یہ سب حلال ہیں اور چار طرح

ناہائز طریقے سے انسان خود حاصل کرتا ہے۔ ظلم، غصب، سرٹا، حرام، تحفہ، نذرانہ قبول کرنے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی مومن کسی مومن پر بغیر طبع اور بغیر طلب کوئی احسان کرے تو لینے والے کو چاہیے کہ اس کا سچا دوست بن جائے تب وہ دنیا آخرت کے خطرات سے محفوظ رہے گا۔ جو اللہ کی عطا کردہ رزق کو رد کرتا ہے وہ خطرات میں گھر جاتا ہے اس لیے کہ رزقِ حلال کو روکنا غرور و نخوت پیدا کرتا ہے اگر اللہ تعالیٰ سے بندے کے تمام معاملات و تعلقات درست ہوں اور بندہ اپنی خواہشات کو فنا کر دے ہر وقت رضا الہی کا طالب رہے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل سے دنیا کے افکار و ورکر دیتا ہے اور دل کی تو نگری عطا فرماتا ہے۔ سہولت کے دروازے کھول دیتا ہے راہ معرفت کی فیکری یہ ہے کہ ضروریات کو دل کے اندر ہی پوشیدہ رکھے رب تعالیٰ کے سوا کسی کے سامنے اظہار نہ کرے درویشِ ربانی اہل مالک سے مانگتا ہے اور اہل مالک رب تعالیٰ ہے جس نے دنیا کے دروازے کھٹکھٹائے وہ درویش نہیں پست ہمت ہے

قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَافِيْنَ حَتَّىٰ

مرتدین نے کہا ہرگز نا چھوٹے ہم اس بچڑے کے پاس اعتکاف کرنے سے یہاں تک کہ  
لوے ہم تو اس پر اس مارے رہے رہینگے جب تک

يَرْجِعَ اِلَيْنَا مُوسٰی ۱۱۱ قَالَ يَهْدُوْنَ مَا

لوہیں ہمارے طرف موسیٰ فرمایا اے طرحوں کس چیز نے

ہمارے پاس موسیٰ لوٹ کے آئیں۔ موسیٰ نے کہا اے ہارون تمہیں کس بات نے

مَنَعَكَ اِذْ رَاَيْتَهُمْ ضَلُّوْۤا ۱۱۲ اَلَا تَتَّبِعُنَّ

منع کیا تم کو جب کہ تم نے دیکھا تھا کہ یہ گمراہ ہو گئے اس بات سے کہ مجھے چلے آتے میرے

نوکھٹا تھا جب تم نے انہیں گمراہ ہوتے دیکھا تھا کہ میرے پیچھے آتے



أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ۖ قَالَ يَبْنَؤُمْرًا تَأْخُذُ

تو کیا تم نے دھیان نہ دیا میرے حکم پر۔ فرمایا (جواباً) اسے میرے ماں جائے نہ پکڑو  
تو کیا تم نے میرا حکم نہ مانا۔ کہا اسے میری ماں جائے نہ میری

بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ۖ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ

میری داڑھی اور نہ زلفیں بے شک میں نے اندیشہ سوچا کہ کہیں  
داڑھی پکڑو نہ میرے سر کے بال مجھے یہ ڈر ہوا کہ

تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ

تم یہ کہو کہ تو نے ہی فرقہ بازی کرا دی بنی اسرائیل کے درمیان اور نہ  
تم کہو گے تم نے بنی اسرائیل میں تفرقہ ڈال دیا اور تم نے

تَرْقُبُ قَوْلِي ۖ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ

انتظار کیا تو نے میرے فیصلے کا۔ فرمایا اٹھا اب تیرا کیا بیان ہے  
میری بات کا انتظار نہ کیا۔ موسیٰ نے کہا اب تیرا کیا حال ہے

يَسْأَلُكَ ۖ

اے سامری

اے سامری

تعلقات | ان آیت پاک کا پھیل آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیلی  
آیت میں حضرت ہارون کے خطاب کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں گمراہ قوم کی  
ضد اور صٹ دھرمی سے انکار کرتے ہوئے جواب دینے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھیلی  
آیت میں ذکر ہوا کہ حضرت موسیٰ نے قوم کو جھڑکا جس پر قوم نے پھڑا بنانے کا طریقہ اور گمراہ

گر سامری کا ذکر کیا۔ اب ان آیت میں حضرت موسیٰ کا حضرت خرون کو جبر کرنے کا تذکرہ ہے۔  
تیسرا تعلق پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جلالی اور فائدے مند طبیعت کا ذکر ہوا  
اب ان آیت میں حضرت خرون علیہ السلام کی نرم دلی اور جمالی طبیعت کا ذکر ہوا۔ اور اشارہ  
فرمایا گیا کہ رہنمایان قوم کی جمالی طبیعت اکثر فائدہ نہیں دیتی بلکہ قوم اس سے ناہائز فائدہ  
اٹھاتی ہے۔

**تفسیر نحوی**  
قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَافِيَةً حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ قَالَ يَهُودُؤُنْ  
مَا مَنَعَكَ إِذْ دَايْتَهُمْ ضَلُّوا أَذًا تَلْبَعِينَ ۖ أَفَقَصِيئَةٌ أَمْ رَكُومٌ ۚ قَالُوا  
فَعَلْ بِأَعْمَلٍ جَدِّهِمْ هُوَ كَقَوْلِ لَنْ نَبْرَحَ ۖ بَابِ فَعْلٍ مَضَارِعٍ نَفْيِ تَاكِيدٍ بَلْنَ جَمْعِ مُتَكَلِّمٍ  
مُسْتَقْبَلِ يَرْجِعُ مِنْ مُشْتَقٍّ هِيَ ۖ بِمَعْنَىٰ حُتَّىٰ غَزَرُ بَانَا ۖ بَعِجْ تَكْنَأ ۖ يَهَاں پهلے معنیٰ میں ہے گزشتہ  
سات کو بارہ اور پکے نکلنے والے کو مبرور اسی معنیٰ میں کہتے ہیں کثرت میدان یا جگہ کو بڑھانا  
اسی سے کہا جاتا ہے وہاں سے پکے نکلنا آسان ہوتا ہے۔ سختی اور تکلیف کو مبرور اسی سے  
کہا جاتا ہے کہ اس سے دور بھاگا جاتا ہے یہاں براحتہ کی نفی تائیدی کا معنیٰ ہوا سختی سے ڈٹ  
جانا۔ عَلَيْهِ بار مجرور متعلق ہے ضمیر کا مرجع عَجَلًا یا عَقِيدَةً مَجْرُودِيَّةٌ عَاكِفِينَ ۖ بَابِ قَرَبٍ  
اسم فاعل جمع مذکر واحد ہے عَاكِفٌ بِمَعْنَىٰ اِعْتِكَافٌ ۖ يَمْشِي وَ اَلْءُكُفُّ مِنْ مُشْتَقٍّ هِيَ  
ضمیمہ ہے ایک جگہ مقید ہو کر مقیم رہنا یہ بحالت نصب ہے حال ہے لَنْ نَبْرَحَ کے  
فعل کا حرف جر بھی اِلَّا انتہاء فاعیت کے لیے یعنی جب تک حتیٰ کا اپنا معنیٰ ظرف زمانی  
اور ابی جب اور الی کے معنیٰ سے انتہائیہ ہوا یعنی تک اس میں اَنْ نَا صِبہ پوشیدہ ہوتا ہے  
بَابِ قَرَبٍ کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب رُجِعَ سے بنا ہے بمعنی  
وَلْتَنَازِلًا ۖ اَلْنِيَا دَوْلَةً فِيْهَا حُرٌّ جَرَّ اَنْتَهَاءٍ مَقْصِدُ كَيْسٍ ۖ اَنَا ضَمِيرُ جَمْعِ  
مُتَكَلِّمٍ مَجْرُورٍ مُتَقَلِّلٍ اس کا مرجع مرتدین ۖ نَا اسرائیل ہیں۔ موسیٰ یہ اسم مقصورہ ہے اس کے  
تینوں اعراب تقدیری یعنی پوشیدہ ہوتے ہیں۔ یہاں بحالت ضمہ ہے کیونکہ فاعل ہے  
يَرْجِعُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حتیٰ سے مجرور ہو کر متعلق ہے لَنْ نَبْرَحَ کا وہ سب  
مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قَالُوا کا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ قَالَ يَهُودُؤُنْ قَالَ  
فَعَلْ بِأَعْمَلٍ جَدِّهِمْ هُوَ كَقَوْلِ لَنْ نَبْرَحَ ۖ بَابِ فَعْلٍ مَضَارِعٍ نَفْيِ تَاكِيدٍ بَلْنَ جَمْعِ مُتَكَلِّمٍ  
مُسْتَقْبَلِ يَرْجِعُ مِنْ مُشْتَقٍّ هِيَ ۖ بِمَعْنَىٰ حُتَّىٰ غَزَرُ بَانَا ۖ بَعِجْ تَكْنَأ ۖ يَهَاں پهلے معنیٰ میں ہے گزشتہ  
سات کو بارہ اور پکے نکلنے والے کو مبرور اسی معنیٰ میں کہتے ہیں کثرت میدان یا جگہ کو بڑھانا  
اسی سے کہا جاتا ہے وہاں سے پکے نکلنا آسان ہوتا ہے۔ سختی اور تکلیف کو مبرور اسی سے  
کہا جاتا ہے کہ اس سے دور بھاگا جاتا ہے یہاں براحتہ کی نفی تائیدی کا معنیٰ ہوا سختی سے ڈٹ  
جانا۔ عَلَيْهِ بار مجرور متعلق ہے ضمیر کا مرجع عَجَلًا یا عَقِيدَةً مَجْرُودِيَّةٌ عَاكِفِينَ ۖ بَابِ قَرَبٍ  
اسم فاعل جمع مذکر واحد ہے عَاكِفٌ بِمَعْنَىٰ اِعْتِكَافٌ ۖ يَمْشِي وَ اَلْءُكُفُّ مِنْ مُشْتَقٍّ هِيَ  
ضمیمہ ہے ایک جگہ مقید ہو کر مقیم رہنا یہ بحالت نصب ہے حال ہے لَنْ نَبْرَحَ کے  
فعل کا حرف جر بھی اِلَّا انتہاء فاعیت کے لیے یعنی جب تک حتیٰ کا اپنا معنیٰ ظرف زمانی  
اور ابی جب اور الی کے معنیٰ سے انتہائیہ ہوا یعنی تک اس میں اَنْ نَا صِبہ پوشیدہ ہوتا ہے  
بَابِ قَرَبٍ کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب رُجِعَ سے بنا ہے بمعنی  
وَلْتَنَازِلًا ۖ اَلْنِيَا دَوْلَةً فِيْهَا حُرٌّ جَرَّ اَنْتَهَاءٍ مَقْصِدُ كَيْسٍ ۖ اَنَا ضَمِيرُ جَمْعِ  
مُتَكَلِّمٍ مَجْرُورٍ مُتَقَلِّلٍ اس کا مرجع مرتدین ۖ نَا اسرائیل ہیں۔ موسیٰ یہ اسم مقصورہ ہے اس کے  
تینوں اعراب تقدیری یعنی پوشیدہ ہوتے ہیں۔ یہاں بحالت ضمہ ہے کیونکہ فاعل ہے  
يَرْجِعُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حتیٰ سے مجرور ہو کر متعلق ہے لَنْ نَبْرَحَ کا وہ سب  
مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قَالُوا کا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ قَالَ يَهُودُؤُنْ قَالَ  
فَعَلْ بِأَعْمَلٍ جَدِّهِمْ هُوَ كَقَوْلِ لَنْ نَبْرَحَ ۖ بَابِ فَعْلٍ مَضَارِعٍ نَفْيِ تَاكِيدٍ بَلْنَ جَمْعِ مُتَكَلِّمٍ  
مُسْتَقْبَلِ يَرْجِعُ مِنْ مُشْتَقٍّ هِيَ ۖ بِمَعْنَىٰ حُتَّىٰ غَزَرُ بَانَا ۖ بَعِجْ تَكْنَأ ۖ يَهَاں پهلے معنیٰ میں ہے گزشتہ  
سات کو بارہ اور پکے نکلنے والے کو مبرور اسی معنیٰ میں کہتے ہیں کثرت میدان یا جگہ کو بڑھانا  
اسی سے کہا جاتا ہے وہاں سے پکے نکلنا آسان ہوتا ہے۔ سختی اور تکلیف کو مبرور اسی سے  
کہا جاتا ہے کہ اس سے دور بھاگا جاتا ہے یہاں براحتہ کی نفی تائیدی کا معنیٰ ہوا سختی سے ڈٹ  
جانا۔ عَلَيْهِ بار مجرور متعلق ہے ضمیر کا مرجع عَجَلًا یا عَقِيدَةً مَجْرُودِيَّةٌ عَاكِفِينَ ۖ بَابِ قَرَبٍ  
اسم فاعل جمع مذکر واحد ہے عَاكِفٌ بِمَعْنَىٰ اِعْتِكَافٌ ۖ يَمْشِي وَ اَلْءُكُفُّ مِنْ مُشْتَقٍّ هِيَ  
ضمیمہ ہے ایک جگہ مقید ہو کر مقیم رہنا یہ بحالت نصب ہے حال ہے لَنْ نَبْرَحَ کے  
فعل کا حرف جر بھی اِلَّا انتہاء فاعیت کے لیے یعنی جب تک حتیٰ کا اپنا معنیٰ ظرف زمانی  
اور ابی جب اور الی کے معنیٰ سے انتہائیہ ہوا یعنی تک اس میں اَنْ نَا صِبہ پوشیدہ ہوتا ہے



نامعلوم ہو تو فعل مجہول کہتے ہیں۔ یا حرفِ ندا۔ طروُن۔ متاوی مرفوع۔ جب متاوی مقاف نہ ہو تو ہمیشہ مرفوع ہی ہوتا ہے اور جب مقاف ہو تو منصوب ہوتا ہے جیسے یا رَسُوْلَ اللہ۔ ما مہولہ سوالیہ استفہار اور وضاعت کے لیے۔ مَتَع۔ بابِ تَع کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب ہو پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے اس کا مرجع کا ہے۔ کَ ضمیر متصل واحد مذکر حاضر اس کا مرجع ہے طروُن مفعول یہ ہے مَتَع کا اِذْ حرفِ ظرفِ زمانی رَأِیْتُتْ بابِ تَع کا ماضی مطلق واحد مذکر حاضر اس میں اَنْتَ ضمیرِ بارِ اس کا فاعل ہے مَمَّ ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متصل اس کا مفعول یہ ہے ضَلُّوا۔ بابِ نَصَر کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب۔ ضَلُّ مفاعلت ثلاثی سے مشتق ہے بمعنی بھیج راتے سے صُحٹ جانا۔ یعنی گمراہ ہو جانا کچھ سمجھائی نہ دینا۔ فَاَرْقَتْ ہو جانا محبت میں یہاں پہلے معنی میں ہے مَمَّ پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا مَمَّ ضمیر ظاہر کا وہ حال ذوق حال مل کر مفعول یہ ہے رَأِیْتُتْ کا۔ وہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر ظرف ہوا مَتَع کا اَلَّا در اصل اَنْ لَّا ہے اَنْ ناصبہ مصدر یہ مضارع کو نصب دے کر مصدر کے معنی میں کرتے والا لَا تَشِیْعْ بابِ افْتَعَال کا فعل مضارع منفی بلا واحد مذکر حاضر اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ اَنْتَ فاعل ہے۔ مرجع ہے طروُن اس کا مصدر ہے اِتِّجَاعٌ تَتَّع سے بنا ہے بمعنی پیچھے پیچھے آنا۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔ نِ در اصل فی تھا نون وقایہ کی ضمیر متکلم مفعول یہ ہے۔ لَا تَشِیْعْ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ اَتْ۔ در اصل فَاَتْ تھا۔ فَ حرفِ عطف آئندہ ہوا یہ حصر تاکید پیدا کرنے کے لیے سوال کو پہلے کر دیا گیا۔ لَفِظِ اَفْ قرآن مجید میں تقریباً ایک سو بار چودہ بار آیا ہے۔ ترجمہ ہے کیا پس فَ عاطفہ تعقیبہ عَصِیْتُتْ بابِ قَرَب کا ماضی مطلق واحد مذکر حاضر اس کا فاعل ضمیرِ بارِ اَنْتَ ہے مرجع طروُن ہے اَمْرٌ مرکب اضافی مفعول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا لَا تَتَّع کا دونوں عطف مل کر مفعول یہ ہے مَتَع کا مَتَع سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا کا موصول صلہ جوابِ ندا ہوا حرفِ ندا اپنے متاوی و جواب سے مل کر جملہ ندائیہ اسمیہ ہو کر مقولہ قال اپنے مقولہ سے مل کر جملہ قولیہ ہو گیا قال یَنْتَوُیْمَ لَا تَلْخُذْ بِمُحِیَّتِیْ وَكَذَّبْتُ سُبْحٰنَیْ اِنِّیْ اَنْتَ اَخِیْتُتْ اَنْ تَقُوْلَ فَرَقْتُ بَیْنَ بَیْنِیْ وَاسْرَآئِیْلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِیْ قَالَ فَمَا خَطْبُکَ یَسَارِیْرُیْ۔ قال فصل با فاعل ہو پوشیدہ مرجع طروُن جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ یَنْتَوُیْمَ۔ یا اَبْنُ اُمِّ۔ یا حرفِ ندا۔ ابن اسم مفرد جامد بمعنی بیٹا مناف ہے درمیان کی واؤ وصلی ہے جو کہ اس کراُم سے ملا ہے کے لیے تاکہ اُم کی ہمزہ اصلہ مع اعراب و حرکت

سلامت رہے اُم۔ دراصل اُمی تھا یا بوسلیم کو حذف کیا تخفیف کے لیے اور متادئی مضاف کا  
 فتح ہائی رکھا اس لیے ہوا اُم۔ مضاف الیہ ہے ابن کا یہ مرکب اضافی متادئی ہے لانا خذ باب  
 نصر کا فعل نہیں حاضر معروف واحد ذکر حاضر انت پرشیدہ اس کا فاعل ب جارہ تعدیہ کی رجبہ اسم  
 مفرد و مدت کی ت ہے یعنی وارث کے ہاں مضاف ہے کی ضمیر متکلم مضاف الیہ یہ مرکب  
 اضافی معطوف علیہ واو عاطفہ لانا فیہ لانا فذک مطلق تاکید کے لیے ب جارہ تعدیہ کا رأس۔ اسم  
 مفرد جامد یعنی سر مراد ہے سر کے ہاں زلفیں یہ مرکب اضافی معطوف علیہ ہے پہلے مجرور  
 بلعینی پر دونوں معطوف مل کر متعلق ہے لانا فذک سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر یہ جواب ندایا بنوتم  
 ایک قرئت میں یا بنوتم ہے۔ ایک قرئت میں بلعینی ایک میں بلعینی۔ اس طرح براس اور براسی  
 ہے ان حرف مشبہی ضمیر متکلم اس کا اسم خشیئت۔ باب سمیع کا ماضی مطلق واحد متکلم خشی سے  
 مشتق ہے یعنی اندیشہ کرنا یعنی دل میں ڈرنا کسی کے رعب میں آنا ضمیر بارز متکلم اس کا فاعل مراد  
 خرون ہیں۔ ان نامیہ تقول فعل مضارع مستقبل انت ضمیر پوشیدہ ضیعہ اس کا فاعل قرئت باب  
 تفعلیل کا ماضی مطلق واحد ذکر حاضر انت اس کا فاعل۔ تقول کا مرجع موسیٰ اور قرئت کا مرجع  
 خرون علیہا السلام ہیں اسم ظرف مضاف ہے بنی اسرائیل مرکب اضافی مضاف الیہ ہے یہ  
 دونوں مل کر ظرف ہوا قرئت سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ کم ترقب  
 باب نظر کا فعل مضارع نفی جہد لم یعنی ماضی انت پوشیدہ اس کا فاعل مرجع خرون قولی۔ قول  
 معتمد مضاف یا بوسلیم مفعول مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مشبہ جملہ ہو کر مفعول یہ ہوا۔ لم ترقب  
 سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا قرئت پر دونوں عطف مل کر مقولہ مفعول یہ ہوا تقول  
 ماضی مطلق مل کر مفعول یہ ہوا خشیئت کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ان ہوا وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو  
 کر مقولہ دم ہوا سب مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ قال فعل مضارع پوشیدہ ضمیر ضیعہ اس کا فاعل مرجع  
 موسیٰ علیہ السلام۔ ف زائدہ تخبین کلام کے لیے کا حرف سوال خطب اسم مفرد جامد حاصل مصدر  
 خطب کا لغوی ترجمہ ہے باتیں کرنا کسی سے خطاب کرنا۔ اصطلاح میں براس معللے اور  
 حالت کیفیت و حقیقت کو کہا جاتا ہے جس کا تذکرہ چرچہ اور باتیں لوگوں میں اہمیت سے  
 کی جا رہی ہوں یہاں اصطلاحی معنی میں ہے یہ مرکب اضافی سوال و سوال کا جواب مقدم ہے یا  
 حرف نما سامری متادئی۔ یا ندائیہ اپنے متادئی اور جواب مقدم سے مل کر جملہ ندائیہ ہو کر مقولہ  
 ہوا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ لفظ ترقب سے مشتق ہے یعنی انتظار کرنا۔ نظر رکھنے



کو رُقُوب اور عاشق کے مخالف کو رقیب اسی معنی میں کہتے ہیں کہ وہ ایک دوسرے کی ہلاکت یا ذلت و رسوائی کا انتظار کرتے ہیں رُقُب ہفت قسم میں صحیح ہے۔ خیال رہے کہ عربی زبان میں کل اصولی الفاظ سات ہیں اور ان کی شقیں و شاخیں بن کر انیس ہو جاتی ہیں ۱۔ لفظ صحیح۔ وہ ثلاثی یا رباعی تین حرف یا چار حرف والا جس میں حرف علت (واو۔ الف۔ ی) ہمزہ ایک جنس کے دو حرف نہ ہوں ۲۔ مہموز القادہ ثلاثی لفظ جس کا کلمہ (پہلا حرف) ہمزہ ہو جیسے اُمّ ۳۔ مہموز العین وہ ثلاثی لفظ جس کا عین کلمہ (دوسرا حرف) ہمزہ ہو جیسے مَنَدُ ۴۔ مہموز اللام جس کا تیسرا حرف (لام کلمہ) ہمزہ ہو جیسے مَرُو ۵۔ مقل مثال الفی وہ ثلاثی لفظ جس کا پہلا حرف الف ہو مگر اس کا وجود کوئی نہیں ہوتا ۶۔ مقل مثال واوی وہ ثلاثی لفظ جس کا پہلا حرف واو ہو جیسے وَعْدُ ۷۔ مقل مثال یائی وہ ثلاثی جس کا پہلا حرف ی ہو جیسے فَيْسُرُ ۸۔ مقل اجوف الفی وہ ثلاثی لفظ جس کا دوسرا حرف الف ہو جیسے رَاوُ ۹۔ مقل اجوف واوی جس کا دوسرا حرف واو ہو جیسے قَوْلُ ۱۰۔ مقل یائی وہ ثلاثی لفظ جس کا دوسرا حرف ی ہو جیسے یَمْعُ ۱۱۔ مقل ناقص الفی وہ ثلاثی جس کا تیسرا حرف الف ہو جیسے خِفَارُ ۱۲۔ مقل ناقص واوی وہ ثلاثی جس کا تیسرا حرف واو ہو جیسے وَثُوْرُ ۱۳۔ مقل ناقص یائی وہ ثلاثی جس کا تیسرا حرف ی ہو جیسے رَمَى ۱۴۔ لقیف مفروق۔ وہ ثلاثی لفظ جس کا پہلا اور تیسرا حرف حرف علت ہو جیسے وَلَى ۱۵۔ لقیف مقرون اولیٰ وہ ثلاثی لفظ جس کا پہلا دوسرا حرف حرف علت ہو جیسے وَلِیْلُ ۱۶۔ لقیف مقرون ثانی وہ ثلاثی لفظ جس کا دوسرا و تیسرا حرف حرف علت ہو جیسے لَوِیْلُ ۱۷۔ مضاعف ثلاثی اولیٰ جس کا پہلا اور دوسرا حرف حرف صحیح ایک جنس کا ہو جیسے مَرَاکُزُ۔ مگر یہ مستعمل نہیں ۱۸۔ مضاعف ثلاثی ثانی جس کا دوسرا و تیسرا حرف ایک جنس کا حرف صحیح ہو جیسے زَلْ ۱۹۔ مضاعف رباعی جس کا پہلا اور تیسرا و دوسرا و چوتھا ایک جنس کا حرف صحیح ہو جیسے زَلْزَلُ ان کی اصولی اقسام سات ہیں اس لیے ان سب کو ہفت اقسام ہی کہتے ہیں۔ ایک شاعر نے ان کو اس شعر میں اس طرز جمع کیا ہے۔

صحیح ہست و مثال ہست مضاعف لقیف و ناقص مہموز و اجوف

قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ قَالَ يُهْرُونَ مَا  
تَفْسِيرُ عَالِمِ الْبَشَرِ | مَنَعَكَ إِذْ دَايَبْتَهُمْ ضَلُّوا - أَلَا تَتَّبِعُنِ أَتَعْصِيَتِ أَمْرِي - حضرت

طہرون کی یہ نصیحت آمیز مشفقانہ تقریر و تبلیغ سن کر مرتدین نے کہا اے طہرون ہم تمہاری





حالانکہ تم میرے خلیفہ تھے مگر تم نے حقوقِ خلافت و نیابت ادا نہ کئے۔ نہ ان کو جبر کا نہ ڈانٹا نہ ان سے جنگ کی میں تم سے کہہ کر گیا تھا کہ۔ اُخْلَفْتُنِي فِي قَوْمِي وَاصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ راز سورۃ اعراف آیت ۱۲۲) میری قوم میں میرے خلیفہ بن کر رہنا میری طرح تبلیغ و اصلاح کرنا اور کسی بھی سراٹھاتے مفسدین کی بات پر نہ لگ جانا نہ کسی قسم کی نرمی برتنا۔ یہ حکم عدولی کیوں کیا نہ یہ علیحدہ بیٹھ رہنے کا موقع تھا نہ نرم دلی اور شفقت و مروت کا وقت تھا آخر دور کھڑے اس طرح تماشہ دیکھنے کی وجہ کیا تھی مجھے صاف صاف بتاؤ کہ کیا کوئی دباؤ تھا تم پر یا تمہاری بھول چوک تھی یا تمہاری نا سمجھی کہ تم نے اس وقت میری وہ باتیں نصیحتیں سمجھی نہ تھیں کہ میں کہنا کیا چاہتا ہوں تم نے غور سے نہ سنیں تھیں یا تم کسی اُلجھن میں پڑ گئے تھے کہ کیا کروں کیا نہ کروں۔ بعض نے فرمایا کہ اَلَا تَتَّبِعُنِي کا معنی ہے۔ تم میرے پاس فوراً طور پر کیوں نہ آ گئے اور آ کر مجھ کو نہ بتایا۔ تمہاری یہ جہاں بھی ان کے لیے ایک زجر ہی ہوتی۔ راز تفسیر قازان) قَالَ يَبْنَؤُمْ وَلَا تَأْخُذُ بِحِجَّتِي وَلَا يَدْرَأُنِي اِنِّي خَشِيتُ اَنْ تَقُولَ قَدْ قُتِلَ بَيْنَ بَنِي اِسْرَآئِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي طُحُوْنٌ عَلَيْهِ السَّلَام نے فرمایا اے میرے ماں باپ بھائی میری دائرہ میں اور میرے سر کے بال نہ کھنچ میں نے اس لیے ان مرتدین پر سختی نہ کی کہ میں تمہاری طرف سے ڈرتا تھا کہ کہیں تم نہ کہو۔ اے طُحُوْنٌ تم نے فرقہ بازی اور خانہ جنگی کرادی بنی اسرائیل میں اور میرے آنے میرے فیصلے کا انتظار بھی نہ کیا ورنہ زبانی کلام سے تو میں نے ان کو کئی دفعہ سمجھایا تھا کہ توحید و رسالت اور شریعت و اے دین پر ہی قائم رہو۔ میری اسی مشفقانہ گفتگو نرم دلی کی وجہ سے اِنَّ الْقَوْمَ اسْتَفْهَمُوْا وَكَادُوْا يَقْتُلُوْا نَبِيَّيْنا فَلَا كَشِيْمَتَ لِيْ اَلَا عَزَّ وَ لَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ راز سورۃ اعراف آیت ۱۵۸) میری اس قوم نے مجھ کو کمزور سمجھ لیا تھا اور میری مصلحانہ نصیحتوں سے اتنے پیچ پا ہوئے تھے لگتا تھا کہ مجھ کو قتل کر دیں گے۔ یہ میری علیحدگی اپنی ایمان والی قوم کے ساتھ بھی اسی اصلاح کی غرض سے تھی لہذا۔ اے میرے ماں باپ بھائی دشمنوں کو مجھ پر ہنسنے کا موقع نہ دو وہ لوگ تو پہلے ہی ہمارے خیر خواہ نہیں ہیں چاہتے ہیں کہ ہم دونوں بھائی لڑتے رہیں۔ مجھ سے اپنے غصے کو ٹھنڈا کرو اور مجھے ظالموں میں شمار نہ کرو۔ مفسرین فرماتے ہیں طُحُوْنٌ عَلَيْهِ السَّلَام حضرت موسیٰ کے سگے بھائی تھے۔ ماں باپ میں اور یا بَنُوْا قَوْمِ کہہ کر صرف ماں کا تذکرہ کرنا فقط شفقت اور دل کو نرم کرنے کی وجہ اور غصہ ٹھنڈا کرنے کے لیے تھا خیال رہے کہ بہن بھائی تین تہم کے ہوتے ہیں یا سگے۔ یعنی دونوں کے والدین ایک ہی ہوں یا ملائی

والد ایک والدہ مختلف ۳۰ آخیانی والدہ ایک والد مختلف۔ امام رازی نے تفسیر کبیر میں فرمایا کہ طرون علیہ السلام نے معذرت کا یہ طریقہ دلچسپ اس لیے بھی اختیار فرمایا کہ بنی اسرائیل میں بہت سے خناس نفس ابلیسی طبیعت اور شر پسند لوگ ایسے بھی تھے جو چاہتے تھے کہ ہر طرف سے فساد کی آگ بھڑکتی رہے یہاں تک کہ طرون موسیٰ علیہ السلام کو بھی آپس میں لڑانے بھڑانے کی کوششیں بے فائدہ کرتے رہتے تھے اور ایسے موقعوں کی تاک میں رہتے تھے کہ جس سے انہیں فساد مچانے میں مدد ملے۔ ایک دفعہ حضرت طرون چند دنوں کے لیے کسی جگہ تشریف لے گئے تو ان ہی جُٹانے مشہور کر دیا کہ موسیٰ نے طرون کو قتل کر دیا ہے۔ معاذ اللہ آج جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اہل طرون علیہ السلام پر اس طرح سختی فرمائی تو طرون علیہ السلام ہاں شر پسندوں کی کسی نئی شرارت سے اندیشہ نہ ہو کر اس طرح ملجیانہ انداز میں معذرت کرتے ہوئے والدہ محترمہ کی نسبت کا واسطہ دیتے ہیں کہ یا بنوئکم۔ لَا تَقْبَلُوا عِدَائِي وَلَا تَقْبَلُوا عِدَائِي مَنَافِقُ دُشْمَنِ کُونِیَا فساد مچانے کی مذاق بازی کہنے کا موقع نہ دو بعض مفسرین نے اسی یا بنوئکم سے دھوکہ کھا کر کہا کہ حضرت موسیٰ و طرون آپس میں آخیانی بھائی تھے۔ اور طرون کے والد فوت ہو گئے تھے تب والدہ نے دوسرے شخص عمران سے نکاح کیا اور ان سے موسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے۔ مگر یہ قول قطعاً غلط اور لغو ہے اس لیے کہ جب دو بھائیوں کی عمریں دو یا تین سال کا فرق ہو تو دوسری شادی اتنی جلدی ہوا جائے کہ جہوری اور صحیح قول یہی ہے کہ آپ والدین میں سگے شریکے تھے صرف یا بنوئکم کہنا بالکل کوڑم غصے کو ٹھنڈا کرنے کے لیے تھا حضرت موسیٰ نے طرون علیہ السلام کے سراور داڑھی کے بال پکڑ کر جھوڑا تھا جس سے ثابت ہوا کہ آپ کے سراور داڑھی شریف کے بال اتنے لمبے ہوتے تھے جو پکڑے جاسکیں تفسیروں روایتوں میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے دائیں دست (دستِ بیں سے) سر کے بال شریف اور بائیں دست (دستِ یسار سے) داڑھی کے بال شریف پکڑے تھے (از تفسیر بیضاوی ص ۱۰۱)۔ مدارک مظہری) اس موقع پر حضرت موسیٰ نے تین لوگوں سے سزائیں اور باز پرس فرمائی۔ پہلے آتے ہی ہارون علیہ السلام کو سزائیں فرمائی ان کی سچی حقیقتی معذرت سننے کے بعد مرتدین سے باز پرس فرمائی۔ قوم نے اپنی معذرت اور بیانِ صفائی دیتے ہوئے اصل مجرم سامری کو بنایا اور جب ان کو حضرت موسیٰ کے غضب غصے اور جھڑک و جلال سے پتہ لگ گیا کہ ہم گمراہ ہو گئے ہیں تب مزید معذرت اور پشیمانی کرتے ہوئے ان لفظوں سے کہتے ہیں کہ وَ لَمَّا مَقَطْنَا فِي يَوْمٍ يَعِيْدُ وَرَأَوْا نَحْمُ قَدْ مَضُوا قَالُوا لَنْ نَمُدَّ يَوْجُ مَضَارِبًا



وَيَغْفِرَ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ۔ (سورۃ اعراف آیت ۱۲۹) اور حیب گرا دے گئے وہ اپنی نظروں میں اپنے ہی سامنے اور سمجھ گئے کہ بے شک وہ گمراہ ہو گئے ہیں تب (ندامت سے) کہنے لگے کہ اب اگر ہمارا رب ہم پر رحم نہ فرمائے اور مغفرت نہ کرے تو یقیناً ہم بہت ہی ابدی نقصان والوں میں سے ہوں گے۔ حضرت موسیٰ ان دونوں طرف کی معذرت سننے کے بعد ان مرتدین کی توبہ کو اللہ تعالیٰ کے سپرد فرما کر فرمایا کہ اب ان کی توبہ اور توبہ کا طریقہ رب تعالیٰ کے سپرد ہے پھر سامری کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اس میں تین قول ہیں کہ اُس وقت سامری کہاں تھا؟ سامری وہی قریب کھڑا تھا۔ سہما لڑا ہوا اور یہ سب جھک و جلال معذرت و بیان کا منظر دیکھ رہا تھا حضرت موسیٰ پھر وہیں اُس کی طرف متوجہ ہوئے ۲۔ سامری اپنے خیمہ میں ڈرا سہما بیٹھا تھا ۳۔ سامری پچھڑے کے پاس معکف بیٹھا تھا ہو سکتا ہے پچھڑے سے التجا میں کرتا ہو کہ مجھے جلال موسیٰ سے بچلے حضرت موسیٰ اس کی طرف گئے اور قَالَ فَمَا خَطْبُكَ؟ ہنس مری۔ ہاں اب تو بول اے سامری اس کفریہ شریک فعل بد سے تیرا کیا ارادہ تھا تو نے یہ سب کچھ کیوں کیا کیسے کیا پوری قوم کی گمراہی ہے تجھ کو کیا مائل ہوا۔ تیری کیا شان و عزت بڑھی اس حرکت کی برائی اور بیان تو سب کے سامنے اپنی زبان سے بتاتا کہ ان گمراہوں کو بھی معلوم ہو جائے کہ تو کتنا مکار جھوٹا گمراہ گرہے تیری اس کذب و تقریب سے کہ یہ بچھڑا تمہارا اور موسیٰ کا معبود ہے تجھ کو دینی یا دنیوی کیا نامدہ پہنچایا۔ بتا تیری غرض کیا تھی۔ حضرت موسیٰ کا یہ غصہ و جلال اُلْقِ الْأَكْرَادُ سے۔ یہاں سامری کی سرزنش اور باز پرس تک ایک جیسا رہا۔ طُفْرُونَ عَلَی السَّامِ کے بال اپنے اُن سے شروع کلام میں پکڑ لیے تھے اور معذرت کے آخری قول لَا تَرْقُبْ قَوْلِي کے بعد چھوڑے پھر سامری کو اس کی پوری بات سن کر سزا سنائی جس کا ذکر آگے آ رہا ہے پھر اپنے اور اپنے بھائی طُفْرُونَ عَلَی السَّامِ کے لیے دعا مانگی۔ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَتِي الَّذِينَ آمَنُوا۔ (سورۃ اعراف آیت ۱۳۰) پھر مرتدین کی سزا کا حکم طور پر جا کر رب تعالیٰ سے سنا کہ قَاتِلُوا أَنْفُسَكُمْ رِيقَهُ آیت ۱۳۱۔ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ دنیا میں انسان کے

**فائدے**

دوسرے واسطے دینی دنیوی کامیابیوں کے حصول کے لیے دلیوں ترکیبوں سے زیادہ ہدایت الہی ملنا ضروری ہے اگر کسی خوش قسمت کو ہدایت ربانی حاصل ہو جائے تو نہ اُس کو دلیلیں کی حاجت رہتی ہے نہ کسی گمراہ کی گمراہی کی گمراہی کا نقصان لیکن اگر اللہ تعالیٰ کی ہدایت اور ایقان

کی روشنی دل پر نہ آئے تو بیسیوں دلیلیں دیکھ سن کر بھی انسان گمراہ ہوتا جاتا ہے۔ یہ قائل ہے کہ یہ قائلہ قائلون بنوع علیہ السلام (الخ) کے کلام فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو فرعون جادوگر ولس نے صرف ایک سانپ کی دلیل دیکھی تو ہدایت نصیب ہو گئی اور مومن صحابی دلیر صابر شہید ہو گئے مگر بنی اسرائیل نے تیرہ دلائل دیکھے پھر بھی قسمت میں ہدایت نہ تھی مرتد ہوئے۔ عصا کا معجزہ ۱۲ یدر یضاً کا معجزہ ۱۳ جادوگر ولس کا اقرار کرنا کہ موسیٰ علیہ السلام کا عصا جادوگری نہیں نشان نبوت کا معجزہ ہے ۱۴ فرعون و فرعونوں پر جوڑوں کا عذاب پھر دعاء موسیٰ کے سبب نجات ۱۵ مینک کا عذاب ۱۶ قحط کا عذاب ۱۷ خون کا عذاب ۱۸ طوفان کا عذاب ۱۹ مکر کا عذاب ۲۰ بنی اسرائیل کے لیے دریا میں بارہ راستے بن جانا ۲۱ تمام بنی اسرائیل کا دریا سے نجات پا جانا ۲۲ فرعون اور فرعونوں کا غرق ہو جانا ۲۳ موسیٰ علیہ السلام کی پیشگی خبریں اور ان کا سچا ہونا۔ ان نشانیوں کو دیکھنے کے باوجود ہدایت نہ ملی لہذا گمراہ ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت نے فرعون سے نجات دی مگر اپنی اندھی تقلید سے پھر گمراہی میں پھنس گئے۔ ان واقعات سے ہمیں یہ سبق اور قائلہ ملتا ہے کہ ہم بھی دلائل اور معجزات و کرامات کی کھوج میں نہ لگے رہیں۔ بس اللہ تعالیٰ سے ہدایت اور توفیق کی دعا مانگا کریں۔ عقلی اور انسانی دلیلیں تو پوری جاسکتی ہیں مگر ہدایت کو کوئی نہیں توڑ سکتا۔ دوسرا قائلہ۔ ہر مسلمان کو چاہیے کہ امر و نہی میں پہلے اپنے گھر کی خبر لے شریعت کا حکم اور مانعت پہلے گھر والوں کو ستائے خطا و لغزش سے پہلے اپنوں کو روکے ٹوکے پھر دوسروں کی طرف متوجہ ہو۔ یہ قائلہ یہاں قائل یأمرون (الخ) اور سورۃ اعراف آیت ۱۷۹ میں۔ وَأَنذِرْ آلَ لُؤْلُؤَ أَخٍ وَ أَخَذَ بَرَأْسِی (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے پہلے یہ سرزنش اور باز پرس اپنے گھر سے شروع کی۔ بلکہ اپنے بھائی پر زیادہ غصہ اور سختی فرمائی۔ حالانکہ یہ اہل خانہ رسول و نبی تھے تیسرا قائلہ۔ عند اللہ بزرگی ہمیشہ مرتبہ اور مقام سے ہوتی ہے اور مقام و مرتبہ علم و عقل سے حاصل ہوتا ہے نہ کہ فقط خاندانی عمر سے۔ اور زیادہ احترام بزرگی کا ہوتا ہے نہ کہ عمر کا یہ قائلہ یَا بُرْتُم لَا تَأْخُذْ بِلِحْیَتِی وَلَا بِرَأْسِی فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو خرون علیہ السلام عمر میں حضرت موسیٰ سے بڑے تھے مگر مقام اور مرتبہ میں موسیٰ علیہ السلام کو بزرگی حاصل تھی اس لیے حضرت موسیٰ نے حضرت خرون کا احترام نہ فرمایا بلکہ خرون علیہ السلام نے حضرت موسیٰ کا احترام کیا۔



## احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ اعتکاف  
 بیٹھنا بھی عبادت ہے لہذا اللہ تعالیٰ کے سوا جس طرح کسی کو سجدہ کرنا  
 حرام ہے اسی طرح کسی بھی غیر اللہ کے لیے کہیں بھی اعتکاف بیٹھنا اور نیت کر کے اعتکاف سے  
 ٹھہرا رہنا یا ایسے اعتکاف کی منت ماننا حرام اور شرک ظاہری کے درجہ میں ہے خواہ کسی  
 کے مزار کے پاس یا اپنے کسی چلے خانے یا خلوت و مراقبے میں یہ نیت کرنا کہ میں فلاں  
 بزرگ یا اپنے پیر کے لیے اعتکاف بیٹھ رہا ہوں یہ سب اس لیے حرام ہے کہ یہ عبادت  
 غیر اللہ بن جائیں گی اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے غیر کی تعظیم کے لیے اعتکاف بیٹھا تو شرک  
 ہو جائے گا آج کل بہت سے شیطانی پیروں مریدوں میں نوٹو تصویر بناتے بنواتے کی عادت  
 پڑ گئی ہے اور بعض بد بخت خطیب تو اس کو جائز بھی قرار دے رہے ہیں حالانکہ تقریباً چالیس  
 احادیث مبارکہ سے اس کی حرمت قطعی ثابت ہو رہی ہے جو صحاح ستہ میں مذکور ہیں۔ پیر  
 لوگ یہ کوشش کر رہے ہیں کہ ان کا ہر مرید ان کی تصویر ہر وقت اپنے پاس رکھے یہاں کرتے  
 ہیں تصویر شیخ کا اسی طرح بعض پیر اپنی تعظیم و تصور کے لیے اعتکاف بیٹھاتے ہیں اور مراقبے  
 کراتے ہیں کہ پیر کی بھی سجائی نوٹو ان کے سامنے رہے۔ اگر کوئی مرید اپنے کسی پیر کے حکم سے  
 اعتکاف بیٹھ کر چلہ کشی کرے گا تو کمرانے والا مثل سامری گمراہ گراور زندیق ہوگا اور وہ مرید ان  
 سے خارج ہو کر مرتد ہو جائے گا۔ ہر بت پرست اپنے بت کے پاس بیٹھ کر اعتکاف کرتا  
 ہے۔ قرآن کریم نے اس اعتکاف کو بت پرستی میں شمار کیا ہے۔ یہ مسئلہ لَنْ تَبُورَ عَلَيْهِ عَاكِفُوْا  
 دالہ اسے مستنبط ہوا قرآن مجید میں لفظ اعتکاف کو بہت جگہ کفار کی عبادت و پرستش  
 فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ سورۃ شعریٰ آیت ۲۸ میں قوم ابراہیم کے اعتکاف کا اس طرح ذکر  
 ہے۔ قَالُوْا لَعَبْدُ اٰهْنٰ مَا نَنْظُرُ لَهَا عَاكِفِيْنَ۔ یعنی کہا انہوں نے ہم توں کو پوجتے ہیں تو ان  
 کے لیے اعتکاف بیٹھتے ہیں۔ اعراف آیت ۳۱ میں ہے کہ بنی اسرائیل دریا سے نجات پانے  
 نکلے تو قَالُوْا عَلٰی قَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ عَلٰی اٰهْنٰمِ نَحْمُ۔ ایک قوم پر سے گزرے جو توں کے پاس  
 اعتکاف کی عبادت کر رہے تھے۔ یہاں بھی آگے فرمایا جا رہا ہے۔ فَاَنْظُرْ اِلٰی الْاٰهْنٰ  
 ظَلُمْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا۔ ان تمام آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ ہر اعتکاف عبادت ہی ہے  
 بلکہ سامری نے خود بچھڑے کی عبادت صرف اعتکاف کی تعظیم سے کی نہ اُس نے بچھڑے کو  
 سجدہ کیا تھا نہ اُس کے سامنے رقص۔ مسلمان مرو کا اللہ تعالیٰ کے لیے اعتکاف بھی صرف مسجد

میں جائز ہے اور مسلمان عورت کا اعتکاف صرف گھر کے ایک مخصوص کمرے میں اگر کسی مزار یا گھر وغیرہ کے پاس اللہ کے لیے اعتکاف کیا تب بھی اسی طرح گناہگار ہوگا جس طرح غیر کعبہ کو منہ کر کے نماز پڑھنے سے۔ دوسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے لیے غضب ناک ہونا بھی عبادت و کارِ ثواب ہے اس غضب ناک میں کوئی غلطی کر جانا بھی قابلِ معافی ہے قابلِ گرفت نہیں۔ یہ مسئلہ یہاں لَا تَأْخُذُ بِمُحِيطٍ بِالْأَلْفِ (الخ) فرمانے اور سورۃ اعراف آیت تھامیں وَأَلْقَى الْأَلْوَانِ (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا کہ دیکھو کلام اللہ کی تعظیم اور بڑے بھائی کا احترام واجب تھا مگر غضبِ اللہ سے مجذوبانہ کیفیت پیدا ہوئی جس میں توریت کی تختیاں زمین پر پھینک دیں اور بڑے بھائی کی دائرہ کی دھڑکیاں پکڑ لیا بلکہ کھینچا جھنجھوڑا یہ سب درست نہ تھا طہرون علیہ السلام اس سرزنش کے مستحق نہ تھے انہوں نے قوم کی اصلاح اور سمجھانے منع کرنے میں غفلت نہیں برتی تھی۔ مگر پھر بھی اس نا درست سرزنش کو دینے پر حضرت موسیٰ سے بدلہ نہ لیا گیا۔ اس سے یہ مسئلہ بھی واضح ہوا کہ استاد شاگرد کو والد والدہ اپنی اولاد کو یہیر مرید کو اگر غلطی سے سزا دیدے تو جائز ہے گرفت اور مواخذہ نہ لیا جائے گا۔ تیسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان مرد کو سر پر ایسے بال رکھنے جائز ہیں مگر عورتوں کی طرح چٹیا کی حد تک نہیں ان کی اصول حد مقرر ہے کہ اس حد سے زائد نہ رکھے جائیں۔ لیکن دائرہ کے بال پار انگلی لمبی رکھنی واجب و لازم ہے نہ کم نہ زیادہ۔ دائرہ کے بال قابلِ احترام ہیں کیونکہ مومن کی نشانی ہے۔ دائرہ منڈنا یا کترانا اور دائرہ کے بال اتار پھینکنا اس کی توہین ہے یہ مسئلہ یہاں لَا تَأْخُذُ بِمُحِيطٍ بِالْأَلْفِ (الخ) اور سورۃ اعراف میں صرف أَخْذُوا مِنْ أَوْسُلِهِ (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا کہ اگرچہ حضرت موسیٰ نے دائرہ اور مردوں کے بال پکڑے تھے مگر وہاں رب تعالیٰ نے صرف سر کا ذکر فرمایا دائرہ کا تذکرہ نہ فرمایا۔ تاکہ عوام کی نظروں میں دائرہ کا احترام برقرار رہے۔ لہذا مسلمانوں پر بھی اپنی اور ہر مسلمان کی دائرہ کا احترام واجب ہے اور دائرہ منڈنا دائرہ کی توہین ہے جو شرعاً جرم ہے۔ لَا تَأْخُذُ بِمُحِيطٍ سے ثابت ہوتا ہے کہ اتنی دائرہ رکھنی لازم ہے جتنی دائرہ انبیاء کرام نے رکھی اور وہ چار انگلی ہی ہے اس لیے کہ اتنی لمبی دائرہ پکڑی جاسکتی ہے۔ انبیاء کرام کی سنتیں امت پر واجب ہوتی ہے۔ نیز احادیث سے ثابت ہے کہ چار انگلی سے زیادہ رکھنی بھی ناجائز و گناہ ہے اس کے دلائل ہمارے فتاویٰ الحلیا جلد دوم میں دیکھیے۔ عربی زبان میں سر کے بالوں کے سات نام ہیں ۱۔ حلقہ ۲۔ قصرہ ۳۔ قزح ۴۔ جتہ ۵۔ کُم ۶۔ ذفرہ ۷۔ عقصہ شریعت اسلامیہ میں مسلمان مردوں کو پانچ



قسم کے بال رکھنے جائز ہیں۔ حلقہ یعنی پورا سراسر سے سے منڈانا ۲ قصرہ یعنی پورا سر تھنجی یا مشین سے کترانا ۳ وقرہ کندھوں تک زلفیں رکھنا ۴ کٹہ۔ کانوں کی کو یعنی گڈی تک زلفیں رکھنی ۵ جُمہ کانوں کے اوپری حصہ کے برابر پٹے رکھنا۔ عورتوں کو صرف عقصہ بال رکھنے جائز ہیں یعنی پوری چٹیا۔ باقی حلقہ۔ قصرہ۔ وقرہ۔ کٹہ۔ جُمہ یہ سب قسمیں عورتوں کو منع ہیں۔ ۶ قزع یعنی سر کے کچھ بال منڈانا یا مشین وغیرہ سے کترانا اور کچھ بال بڑے بڑے رکھنا (منجد) یہ طریقہ اور اس قسم کے بال رکھنا عورت و مرد دونوں کو منع ہیں شرعاً ناجائز ہیں۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ انبیاء کرام بھی نخرشیں کر سکتے ہیں بلکہ گناہ کبیرہ وصغیرہ کا ارتکاب بھی ان سے ممکن ہے یہ بات اس آیت قرآنیہ سے ثابت ہو رہی ہے اس طرح کہ قال یٰھٰرُونَ (الخ) اگر حضرت موسیٰ نے اپنی اتباع کا حکم دیا تھا اور ہٰرُونَ علیہ السلام نے نہ کی تو حضرت ہٰرُونَ گناہگار ہوئے کیونکہ یہ اتباع شریعت کا حکم تھا جس کی اتباع واجب تھی اور ترک اتباع معصیت اور گناہ اور اگر حکم نہ دیا تھا لیکن پھر بھی یہ کہہ رہے ہیں تو موسیٰ علیہ السلام گناہگار کیونکہ اس پر سرزنش کر رہے ہیں جس کا حکم ہی نہ دیا۔ اگر حکم دیا تھا اور ہٰرُونَ علیہ السلام نے اتباع بھی کی تب بھی حضرت موسیٰ گناہگار ہوئے کہ جس حکم پر عمل ہو چکا ہے اس پر پھر سرزنش کر رہے ہیں اور ملامت و سرزنش گناہ ہے اس لیے کہ غیر مجرم کو ملامت گناہ ہے نیز حضرت موسیٰ نے فرمایا اَفَعَصَيْتَ اَمْرِي۔ یہ استفہام انکاری ہے یعنی ایسا کیوں کیا نہ کرنا چاہئے تھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ ہٰرُونَ علیہ السلام نے واقعتاً نافرمانی کی تھی اور یہ نافرمانی گناہ تھی اگر نافرمانی نہ کی تھی تو اَفَعَصَيْتَ کہنا کذب ہوتا ہے۔ اور پھر حضرت موسیٰ نے حضرت ہٰرُونَ کی وارثی پکڑ لی سر کے بال بھی اگر یہ پکڑنا تحقیق حال سے پہلے تھا تو موسیٰ گناہگار کہ تحقیق حال سے پہلے سنرایا تو ہین جائز نہیں اگر تحقیق حال کے بعد تب بھی غلط کیونکہ ہٰرُونَ علیہ السلام نے قوم کو بہت سمجھایا تھا۔ یہی ان کا فرض تھا جہاں انہوں نے پورا کیا اس کے باوجود موسیٰ علیہ السلام کا ہٰرُونَ کی توہین ناجائز تھی اور اگر جائز تھی تو حضرت ہٰرُونَ کا لانا خُذ۔ کہنا غلط ہوا اور یہ بھی گناہ بہر کیف دونوں ہی ہیں مگر کسی نہ کسی طرف گناہ لازم آتا ہے۔ دیکھو الوی اور منکرین عصمت انبیاء) جواب۔ تفسیر کبیر نے اس کے چند جواب دیئے ہیں مگر سب کا خلاصہ یہ کہ اس ساری باز پرس سوال و جواب میں نہ موسیٰ غلط ہوئے نہ ہٰرُونَ علیہما السلام۔ گناہ تو بڑی بات ہے اس کو خطا و لغزش بھی نہیں

کہا جاسکتا۔ حضرت طہون تو اس لیے بری الذمہ کہ بحیثیت نبوت قانون تبلیغ کے مطابق انہوں نے اپنی پوری ذمہ داری ادا فرمادی۔ وَمَا عَلَيْنَا اِلَّا اَبْلَاغُ۔ پورا فرما دیا۔ اور حضرت موسیٰ اس لیے بری کہ آپ کی ذمہ داری اور الْفَقْبُ لِلّٰہ کی کیفیت اُس وقت اسی بات کا تقاضہ کرتی تھی کہ آپ اُس وقت تحمل اور نرمی کا ہرگز مظاہر نہ فرمائیں ورنہ ارتداد کی کفر یہ اہمیت اور جرم کی بدترین نفرت انگیز کیفیت ختم ہو جاتی اور مرتدین کو اپنے جرم کا احساس نہ ہوتا۔ اُس وقت اگرچہ حضرت ہارون پر سختی کی گئی مگر نہ سب پہلاری ہو گیا۔ اور بدکرداری کا احساس ہو گیا اسی احساس نے توبہ کی طرف مائل کر دیا اور اعتراف جرم کر لیا حضرت موسیٰ کا یہ جلال آمیزہ کردار عین شریعت کے مطابق تھا۔ حضرت طہون کی تبلیغ کا نہ موسیٰ علیہ السلام کو علم تھا نہ مرتدین کو احساس اپنے علم اور مرتدین کو احساس دلانے کے لیے موسیٰ علیہ السلام کا یہ رویہ ایسا ہی جائز اور موقعہ کے لحاظ سے ضروری تھا جیسا کہ استاد دیگر شاگردوں کی تخریب کاری دیکھ کر قہقارہ شاگرد یا ناظم الامور پر اُس کی ذمہ کے متعلق گرفت و مواخذہ کرنے کا حق رکھتا ہے۔ اس میں اگر کچھ خطا بھی ہو جائے اس طرح کہ واقعاً اُس ناظم نے اپنی ذمہ داری نبھائی مگر حالات اُس کے قابو سے باہر ہو گئے ہوں۔ پھر بھی سب کے سامنے یہ سختی مفید ہے۔ تاکہ وہ ناظم خود بتائے کہ میں نے ان کو سمجھایا تھا مگر یہ نہ مانے۔ اس طرح مجرم کا دُکنا جرم ثابت ہو جاتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طہون علیہ السلام پر یہ سختی قانونی طور پر تفتیش اور عدالتی تحقیق تھی تاکہ مجرمین کا جرم با دلائل ثابت ہو جائے نہ صرف دیکھنے سے حاصل نہ ہوتی۔ بعض نے جواب دیا کہ موسیٰ علیہ السلام کی یہ سختی آپ کی اجتہادی غلطی تھی۔ اور حضرت ہارون پر یہ اتباع واجب نہ تھی اولیٰ تھی۔ اس سے ترکِ اولیٰ ہوا جو گناہ نہیں صرف نسیان ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ یہاں فرمایا گیا لَا تَاْخُذْ بِمِثْقٰی وَاَدْرِیْ۔ لیکن اسی واقعہ کو سورۃ اعراف کی آیت ۱۷۵ میں بیان فرمایا گیا تو فرمایا وَ اَخْذْ بِدَاۡرِیْۨ اٰخِیْرَہِ۔ یعنی یہاں دائرہ اور سر کا ذکر مگر وہاں صرف سر کا ذکر ہے یہ تضاد بیانی کیوں؟ جواب۔ اس کی تین وجہ بیان کی گئی ہیں۔ ۱۔ یہ کہ وہاں جہانیت بیان کی گئی ہے کیونکہ اصطلاحاً راس اس پورے عضو کو کہتے ہیں جس میں چہرہ ناک کان دائرہ آنکھیں ہوتی ہیں۔ اور اسی کو پکڑ کر کھینچا جاتا ہے تو راس کہنے میں دونوں چیزیں آگئیں اور اس کی وجہ یُخْرِجُہُ الْاَبْرَہُ کی وضاحت مقصود ہے کہ جھنجھوڑنے میں پورا راس تب ہی آتا ہے جب کہ گردن تک شامل ہو۔ اور پکڑنے کی نوعیت و کیفیت بیان کی جا رہی ہے کہ سر اس انداز میں پکڑا تھا کہ بائیں ہاتھ میں دائرہ تھی اور دائیں میں اوپر سر کے بال۔ ۲۔ جواب یہ کہ وہاں چونکہ رب تعالیٰ نے بیان فرمایا اس لیے دائرہ کا



احترام سمجھانے کے لیے اس کا ذکر چھوڑ دیا۔ یہاں چونکہ حُرون علیہ السلام کا اپنا بیان تھا اس لیے اپنی داڑھی کا بھی نام لیا اور سر کا بھی اس میں حقیقت کی وضاحت ہو گئی۔ سوم جواب یہ کہ پہلے سر پکڑا پھر داڑھی اور یجرہ میں دونوں شامل پھر جب حُرون علیہ السلام نے اپنا کلام معذرت شروع فرمایا تب آپ نے داڑھی تو چھوڑ دی مگر سر آخر کلام تک پکڑے رکھا۔ یعنی یہاں صرف ابتدا کا ذکر ہے وہاں اقل سے آخر تک کا ذکر ہے۔ کہ اقل سے آخر تک سر پکڑے رکھا جب حُرون علیہ السلام کا کلام ختم ہوا تب آپ نے سر چھوڑا۔ مگر پہلا جواب زیادہ بہتر ہے۔ تیسرا اعتراض۔ دنیا میں ہر مذہب ہر انسان کے نزدیک سب سے زیادہ بری چیز فرقہ بازی اور اتحادِ انسانی کو توڑنا ہے اور قوم میں افتراق پیدا کرنا ہے اتحادِ بڑی ضروری چیز ہے اتحاد کی خاطر گناہ خطا اور بے عملی کرنا یا بالوقتِ ضرورت گمراہوں کا ساتھ دینا بھی جائز ہے اور قوم میں گھل مل کر رہنا جائز ہے دیکھو حضرت ہارون نے صرف اس خیال سے کہ قوم میں فرقہ بازی نہ ہو اور قومی اتحاد برقرار رہے مرتدین پر سختی نہ فرمائی صرف زبانی شیریں کلامی سے چند باتیں بطور نصیحت فرمادیں تاکہ کسی کا دل نہ دکھے اور جب موسیٰ علیہ السلام نے پوچھا تو یہی فرمایا۔ خَشِيتُ اَنْ تَقُوْلَ قَرْنَتْ بَيْنَ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ یعنی مجھے یہی ڈر تھا کہ کہیں تم یہ نہ کہو کہ حُرون نے بنی اسرائیل میں فرقہ بازی کر دی اور قومی اتحاد کو پارہ پارہ کر دیا۔ لہذا آج اگر اتحاد کو بچانے کے لیے اور فرقہ باری کی لعنت سے بچنے کے لیے سب کے پیچھے نماز پڑھ لی جائے اور سب اچھے کا نعرہ لگایا تو بالکل جائز اور درست ہے۔ مگر اہوں کے بد اعمال کو بھی برا نہ کہو قرآن کریم کی اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ اتحادِ قوم ہر چیز سے زیادہ ضروری کیونکہ اتحاد سے کفر کو شکست ہوگی۔ اور جب کافر حملہ کرے گا تو نہ سنی کو دیکھے گا نہ وہابی کو نہ شیعہ کو اس لیے ہمیں بھی سب طرح کے لوگوں فرقوں سے ملکر سب کا احترام کر کے قوم کو مضبوط بنانا چاہیے نہ کسی کو کافر کہو نہ کسی کو برا کسی کے جھوٹے خدا کو بھی گالی نہ دو بلکہ عزت کرو یہی تعلیم قرآن ہے حلاکو وغیرہ کی تاریخ بتاتی ہے کہ جب مسلمانوں نے فرقہ بازی کی تو غیروں نے سب فرقوں کو ہلاک کر دیا۔ ہمارے اکابر نے انگریزوں کو ہندوستان سے نکالنے کے لیے ہندوؤں سے اتحاد کیا گاندھی کو منبر پر جامع مسجد دہلی میں بٹھایا سعودی عرب میں نہرو کو یا رسولِ اس کے نعروں سے نوازا اس کی شان و استقبال میں جلوس نکالے یہ سب قومی اتحاد اور وطنی محبت اسی آیت سے ثابت کرتے ہوئے کیا گیا۔ ڈاکٹر اقبال بھی پہلے پہل اسی قومی اتحاد کے قائل تھے بعد میں نامعلوم اُن کو کیا ہوا کہ محمدی علی جناح (قائد اعظم) کے کہنے

یہ اگر لگ کر میت کی حمایت کرنے لگے راز حیات اقبال۔ محمد کلیم آرا میں طبع مکتبہ تعمیر انسانیت اردو بازار لاہور ص ۲) اور اتحادی لیڈروں کے خلاف ہو گئے۔ (احرار ی دیوبندی اور بعض حق سنی لیڈر) جواب۔ مذکورہ آیت مبارکہ سے اس طرح استدلال کرنا درپردہ آیت اور طعون علیہ السلام پر اعتراض ہے اور یہ استدلالی اعتراض چند وجوہ سے قلط ہے۔ ایک یہ کہ معترض آیت کا معنی نہ سمجھا آیت کا معنی یہ نہیں ہے کہ راہ راست سے ہٹ کر اتحاد کیا جائے یا باطل کے ساتھ مل کر اتحاد ہو اتحاد کا مقصد تو باطل کو مٹانا اور اس کی قوت توڑنا ہے نہ یہ کہ اس کو مزید مضبوط کرنا دوم یہ کہ معترض فرقہ بازی کا معنی بھی نہ سمجھا نہ اتحاد کی حقیقت کو سمجھا جس اتحاد کا تذکرہ معترض کر رہا ہے وہ اتحاد نہیں بلکہ دین فروش اعمال بربادی اور غیرت ایمانی کا جنازہ نکالنا ہے ایسا اتحاد اس آیت کے بھی خلاف اور متعدد احادیث کے بھی اور تعلیم قرآن کے بھی سوم یہ کہ معترض تاریخ سے بھی ناواقف ہے۔ ہلاکوفان کے حملے و ہلاکت کی وجہ وہابی سنی فرقے بازی نہ تھی نہ حقیقی شافعی اختلافات تھے بلکہ اس وقت کی حکومت بغداد کی عسکری اور سیاسی کمزوری اور کنیہ پروری خزانہ سازی کی ہوس اپنوں سے دوری غیروں پر اندھا اعتماد تھی جس کی وجہ سے قلعہ معلوس و مفلوج تھی اور شاہزادگی بدست و مد ہوش تھی جس کا ذکر خود ہلاکوفان نے تحت و خزائن پر قابض ہو کر کیا کہ اے سلطان بغداد تو نے یہ خزانے اپنا فوج پر کیوں نہ خرچ کئے جو آج ہمارے غلوں قبضوں سے بچ جاتا۔ اسی طرح آپس کی غداری نے بھی غیروں کو جرئت و ہمت دی۔ آیت مذکورہ کا بیان یہ ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اَلَا تُبْصِرُونَ تم میرے پیچھے طور پر کیوں نہ آگئے تب جواب میں طعون علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے یہ اندیشہ ہوا کہ آپ ہی کہو گے کہ تم بنی اسرائیل کے درمیان سے کیوں متفرق اور جدا ہو گئے۔ اور اگر طعون علیہ السلام کا پہلا بیان بھی شامل کیا جائے سورۃ اعراف والا تو معنی یہ ہو گا کہ جب میں نے قوم کو اس برائی سے روکا تو انہوں نے اِسْتَفْضَوْا فِی بَیْنِنَا کہ ضرور سمجھ کر مجھ پر حملہ کرنا چاہا اس وقت اگر میں ذرا سختی کرتا تو میرے بارہ ہزار ساتھی ان پر ٹوٹ پڑتے اور خانہ جنگی شروع ہو جاتی اور پھر آپ کہتے کہ یہ فرقہ بازی کی جنگ تم نے چھیڑی وَلَمْ تَزُكِبْ قَوْمِی اور میرے فیصلے کا انتظار نہ کیا۔ بتائیے حضرت طعون نے کہا ان باطل مرتدین سے اتحاد کیا یا ان کی تائید کی۔ بلکہ فرقہ بازی تو قوم نے کی کہ ایمان سے نکل کر گمراہی کا نیا لولہ بنا کر جدا ہو گئے رہا یہ کہنا کہ ہر ایک کو اچھا کہو ہر ایک کے پیچھے نہ پڑھو یہ اتحاد نہیں نہ اس سے قوموں کی مضبوطی



ہے کسی آیت نے بھی اتحاد کا اس طرح کا سبق یا حکم نہیں بتایا نہ ہی ایسے اتحاد سے فائدہ ہے بلکہ یہ تمام روپیہ تو باطل نوازی ہے اور قرآن و حدیث کی مخالفت قرآن کریم فرماتا ہے **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا** یعنی اتحاد یہ ہے کہ بروں کو سچائی اور باطل کو حق کی طرف لاؤ اور سب ایک اللہ کی رسی دامن مصطفیٰ میں لگ جاؤ۔ **وَلَا تَقْرُؤُوا** اس حبل اللہ سے دور ہٹنا ہی فرقے بازی ہے۔ بجائے اس کے باطل کے پیچھے لگ جانا سیاسی اتحاد ہو سکتا ہے ایمانی اتحاد نہیں ہے حدیث پاک میں ہے کہ امت مسلمہ بہتر فرقوں میں بٹے گی صرف ایک اچھا ہوگا باقی سب برے۔ اب یہ کہنا کہ کوئی برا نہیں سب اچھے ہیں گویا فرمان رسول اللہ کی مخالفت کرتا ہے اور اپنا ہی ایمان بگاڑتا ہے۔ حق یہ ہے کہ اولاً تو کسی باطل فرقے سے کسی معاملے میں کسی قسم کا اتحاد نہ کرو لیکن اگر کبھی سیاسی اتحاد کرنا پڑ جائے تو اپنی نماز و عقائد کو اس دنیوی اتحاد سے علیحدہ رکھو نماز اعمال و عقیدے بڑے نازک خزانے ہیں ان کی حفاظت کرو نماز تو ہم اپنے فاسق بھائی۔ اور بے وضو ہم عقیدہ سنی کے پیچھے اور وقت سے ایک منٹ پہلے نہیں پڑھ سکتے تو بھلا بدعقیدہ کے پیچھے کیسے پڑھ سکتے ہیں اور دیکھا گیا ہے کہ یہ شیطانی اتحاد صرف ہمارے نفیسی خطبہ و اعظین پر ونیسر قسم کے لپٹری کے شوقین علماء کرتے پھرتے اور باطل کے پیچھے لگ جاتے ہیں مگر باطلین بہت متعصب ہیں وہ کبھی ہمارے پیچھے نماز نہیں پڑھتے چھال مار کر آگے کھڑے ہو جاتے ہیں اور مقلے پر قابض اور یہ سنی نام نہاد منہ ٹٹکاٹے پیچھے ہاتھ باندھے کیا اسی چا پلوسی کا سہ لیس اور باطل عیاری کا نام اتحاد ہے۔ **لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ** رہا اخاری ٹوسے کا کردار تو ان کی عیاری کے لیے ہماری کتاب فتاویٰ دوم دیکھو۔

**تفسیر صوفیانہ** **قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يُرْجَعَ إِلَيْنَا مَوْعِدًا** قَالَ يَهُودُومَا  
**مَنْعَ لَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا إِلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرًا** جب مرید مخلص صدق ارادت سے خدمت مرشد کی سعادت حاصل کرتا ہے اور اس کے امرو نہی پر قلم رکھتا ہے تب وہ تعارفات شیخ کا مل مرشد برحق کے قابل ہو کر اسی کے رشد و ہدایت اور اس کی ولایت کے نور سے سمیع و بصیر بن جاتا ہے پھر اسرار و معانی کو دیکھتا ہے۔ اور اس نور مرشد سے وہ کچھ دیکھ سن لیتا ہے جو بغیر اس کے نہ دیکھ سکے نہ سن سکے۔ پھر طالب مرید پر اگر کبھی فراق مرشد کی مصیبت آجائے تو وقت سے پہلے آجائے تو وہ ہی ایک آزمائشی فتنہ ہے اگر وہ مرید مفتون ان لمحات میں آزمایا جائے تو اس پر ضلالت کے مجاہبات آجاتے ہیں اور نور

ولایت زائل ہو جاتا ہے اور وہ بد قسمت اندھا بہرا رہ جاتا ہے جیسے راہ معرفت سے پہلے تھا۔ جب تک کہ پھر وہ صحیحہ مرشد میں نہ پہنچے اور وہی نور اس کو پھر نہ ملے۔ نور کے زوال کی نشانی یہ ہے کہ ہر نیک نصیحت پر کچھ بھٹی جھگڑا مناظرہ اور ضدیاری سے۔ لَنْ يَبْرُوحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ کی شیطانی آوازیں ہی نکلتی ہیں۔ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى کے سلوک معرفت سے واپسی تک۔ اور جب مُوسَى قلوب شواہد حق کے دریا میں مستغرق ہوتا ہے اور عروج عرفانی کے میقات پر پہنچتا ہے تو غیبت حق کے تمام حجابات واسطہ ختم ہو جاتے ہیں اور بحر حق تعالیٰ کے کسی کو نہیں دیکھتا۔ پھر مُوسَى حقیقی کی طرف سے واسطوں کے حجابات ڈالے جاتے ہیں کہ ہم نے آزمائشی فتنہ ڈالا۔ اور سامری نفس نے زمینِ بدی میں فساد گمراہی چھایا یہ اس لیے ہوا کہ قوم غلیات نے تقدیر کے ساتھ تدبیر کو بھی اہمیت دی اور اللہ معبود کے ساتھ غیر الٰہ پر بھی نظری فکری توجہ دی اور خیر کے ساتھ شر کا بھی احترام کیا تب حضورِ طورِ قربِ جمال سے میدانِ مادیات میں اگر غلوتِ اسرار سے نکل کر محفلِ اشراق میں اگر سب سے پہلے قلبِ معبود نے عقلِ سلیم سے خطاب فرمایا کہ اے طُورِ عقلِ مشفقِ عالمِ ناسوتی کے فساد برپا میں وسیع معرفت کی طرف کیوں نہ توجہ فرمائی اور اتباعِ قلب میں گامزنِ طورِ تجلیات کی طرف کیوں نہ ہوا اور افعالِ اعضا کو مقامِ حقیقت سے کیوں نہ دیکھا۔ خیمہِ غلوت سے قدمِ شریعت کیوں نہ بڑھائے اور نورِ جمال کی طرف میری پیروی نہ کی۔ اَفَعَصَيْتَ أَمْرِي کیا رعایتِ حق میں میرے افکار و اشغال کی مخالفت کر لی تھی عالمِ اجسام میں اعضاءِ ظاہری کی مصلحِ عقلِ فطرت ہے اور قلبِ مرینِ حاویِ عقل ہے دنیا چلانے کے لیے عقل کی تدبیر اور دین چلانے کے لیے قلب کی تقسیم ضروری ہے۔ قلبِ مزکی مرشدِ عقل ہے اور عقلِ خلیفہِ قلب ہے۔ قلب

قربِ حق کے طور پر ہے اور عقلِ غلاقِ ارشاد میں ہے۔ قَالَ يَبْرُوحُ لَا تَاْخُذْ بِهِنَّ يَنْتَبِهِي وَيَذَرْنِي رَاجِعًا إِلَىٰ مَنْ أَنْتَ تَتَوَلَّىٰ فَرَفْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْتُبْ نَوْيًۭا۔ عالمِ ناسوت میں روحِ آدم وجود ہے اور جسمِ آپ وجود ہے۔ روح سے اہل وجود ہے اور جسم سے نسل وجود ہے عقل بھی مُرتبی اُبدان ہے اور قلب بھی مگر عقل میں ماں کی رحمت ہے قلب میں باپ کا جلال جب قلبِ جلال کا جلال ظاہر ہوتا ہے تو عقل کی باز پرس ہو جاتی ہے۔ تب عقل محبتِ مادی کی شفقت بھری محبت یاد دلاتی ہے کہ اے میری مادرِ فطرتِ ایمانی کے مرہوبِ میری تجلیہ اُتوال اور اس افکار نہ کبیر جب سمجھتی ہے کہ قلبِ معبود مسکراں شوق اور ملانِ ذوق کی بارگاہ سے رجوع فرما رہا ہے اور اس وقت مکالمہِ امیٹانی کی قربت سے معمور و مخزون ہے تو عقل کو بحرِ مغفرت انکسار کے



کے کوئی گنجائش نہیں ہوتی اور گوشہ غلوں سے عرض کرتی ہے کہ اے میرے قلب متویرے انتظار نے مجھ کو عمل سے اذیت سے فراق سے اتباع سے اذیت سے جلال نے اطاعت سے روکا یہ عصیان نہیں خشیت ہے۔ خشیت کی لغزش بھی مفید و مبارک ہے معذرت بین طرح سے ہوتی ہے۔ میں نے یہ کام کیا ہی نہیں میں نے کام کیا مگر اپنی سمجھ کی بنا پر میں نے اب تو یہ کام کر لیا مگر آئندہ نہ ہو گا پہلی دو نقطہ معذرت میں اور یہ میری توبہ ہے ہر توبہ عذر ہے مگر ہر عذر توبہ نہیں عقل مومن ملیم ہوتی ہے اس لیے رفیق سے قلب مومن رفیق ہوتا ہے اس لیے محبت سے مولیٰ علی نے فرمایا سب سے اچھا خزانہ محبت قلب ہے سقراط نے کہا جس کے اخلاق اچھے اُس کی زندگی کا عیش مبارک ہے اُس کی محبت خلق کے نفسوں میں ہے اس کی سلامتی دائمی ہے۔ اور جس کے اخلاق گندے اُس کی زندگی تنگ اُس کی نفرت دائمی اُس کا بغض نفوس خلق میں۔ صوفیا فرماتے ہیں قناعت کا پھل راحت ہے اور عاجزی کا پھل محبت ہے۔ ارسطو نے کہا اچھی بات سے قدر و عزت اچھی ہوتی ہے اور اچھی تواضع سے محبت اچھی ہوتی ہے نرمی سے خدمت گار بڑھتے ہیں اور علم سے مددگار بڑھتے ہیں وفا سے دوستی کو دوام ہے۔ یہ سب نعمتیں اُس کے دروازے سے ملتی ہیں جس کو رب تعالیٰ کائنات میں رؤف رحیم بنا دے اور یہ ذات صرف محمد مصطفیٰ کی ہے۔ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔ قَاتِلْنَا خَطِیْبُکَ یَسَاوِدُیْ دَرَسَتِکِی اَشْرَار سے پہلے درستگی اعمال ضروری ہے قلب مرشد کی توجہ پہلے اعمال مرید کی طرف ہوتی ہے کیونکہ اعضا و ظاہری کی تربیت و اصلاح شریعت ہے جب یہ حاصل ہو جائے تب عبادتِ ربی نفس کی طرف توجہ مناسب ہے اور اس وقت مرشد روحانی کا خطاب بہتری ہوتا ہے کہ اُسے سامری نفس امارہ تیری کیا مرضی و ارادت ہے۔ یہ طریقت کا پہلا سبق ہے کہ سوالِ حال کر کے کیفیتِ استقبال کا پتہ لگایا جائے۔ دوازہ تفسیر روئے البیان۔ وحی الدین ابن عربی طریقت کا دوسرا سبق حکمتِ الہی کا احترام ہے حکمت ایک عارف نے دنیا سے اس قدر کنارہ کشی اختیار کی کہ لوگوں کو چھوڑ کر آبادی سے باہر جنگل کی طرف نکل گیا اور عہد کیا کہ کسی سے کچھ نہیں مانگیں گے تاکہ ان کا مقدور رزق خود ان کے پاس آئے چند دن سیاحت کرتے رہے کچھ نہ ملا ایک دفعہ ایک پہاڑ کے دامن میں جا بیٹھے اور ہلاکت کے قریب جا پہنچے تب انہوں نے بارگاہِ رب تعالیٰ میں دعا کی کہ اے مولیٰ تعالیٰ اگر تو مجھ کو زندہ رکھنا چاہتا ہے تو مجھ کو میری قسمت کا رزق عطا فرما ورنہ مجھے اپنے پاس بلا لے اس وقت اُن کو الہام ہوا کہ میری عزت و جلال کی قسم میں تمہیں اُس وقت تک رزق نہ دوں گا جب تک تم شہر جا کر لوگوں سے مل ملا قلت حسب سابق جاری نہ رکھوں لہذا وہ شہر میں آباد

ہوئے تو کوئی ان کو پانی پلاتا کوئی کھانا کھلاتا۔ اس عزت افزائی سے وہ اپنے نفس پر ڈرے کہیں  
 بہکانہ دے تب بھی فرشتے کی آواز آئی کہ اے عارف کیا تو چاہتا ہے کہ ترک دنیا کر کے  
 اللہ تعالیٰ کی حکمت کو دنیا میں باطل کر دے کیا تجھے یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کو قدرت کے ہاتھ رزق  
 دینے سے بندوں کے ہاتھ سے رزق دینا زیادہ پیارا ہے یہ سب نظام کائنات حکمت  
 البیہ ہے اور حکمت کو تسلیم کرنا ہی راہ معرفت ہے جب صوفی کی روحانی حالت صحیح ہو اور اس کی دینی طبع  
 باقی نہ رہے اور تمام خواہشیں مٹ جائیں نہ فرعونیت ظاہری رہے نہ سامریہ باطنی تو دنیا اور  
 اہل دنیا اس کی شفقت کا احترام اور اس کے جلال کا اہتمام کرتے ہیں اور اس کی خدمت کو سعادت  
 سمجھتے ہیں بلکہ خادمِ آستانہ بننے کی بیعت حاصل کرنے کو اپنی سعادت سمجھتے ہیں مگر صراطِ طہروں کے  
 اہل اللہ اہل دنیا کو اپنا خادم اور خود کو ان کا مخدوم بننا پسند نہیں کرتے اور صاحبِ فتح قلبی نفس  
 کی ہر جنبش شوق کو گناہ و جرم قرار دیتے ہیں۔ راہ معرفت میں اتنی سی جنبش و لغزش بھی  
 انقصیبتِ امیری ہے۔ دنیوی ماہ و مرتبہ فرعونیت سوتلہ ہے جو صوفی یا پیر ضرورت سے زیادہ جمع  
 کرتے ہیں وہ طحونگ رہنے والے تاجر ہیں پیر و مرشد بننے کے لائق نہیں۔ مولیٰ علی ثیر خدا  
 نے فرمایا کہ فقیری میں ثواب بھلے مذاہب سزا بھی ہے جزا بھی عروجِ طور بھی ہے اور زوال  
 تیبہ بھی فقر عروجِ راہ موسیٰ ہے اور فقر زوالِ طبع سامریہ ہے۔ پس دوریش کی چار نشانیاں  
 ہیں: اخلاق اچھے طبیعتِ طبع ہر حالت پر عابد اپنی فقیری پر شا کر ایسے درویش کو عروج  
 طہر کا مقام ہے۔

قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ

اُس نے کہا کہ میں نے ایک چیز دیکھی تھی جس کو ان لوگوں نے نہ دیکھا تھا تو فوراً مٹھی بھر لی  
 بولا میں نے وہ دیکھا جو لوگوں نے نہ دیکھا تو ایک مٹھی بھر لی

قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَ

ایک مٹھی اس رسول فرشتے کی گھوڑی کے قدموں کے نشان سے اور  
 فرشتے کے نشان سے پھینک دیا اور



كَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي ۖ قَالَ فَاذْهَبْ

یہی بٹھایا مجھ کو میرے دل نے فرمایا صٹ جا یہاں سے

میرے جی کو یہی بھلا لگا۔ کہا تو چلتا بن

فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ

بس اب بے شک تیرے لیے زندگی بھر یہی سزا ہے کہ کہتا پھرے گا تو نہ ہاتھ لگانا مجھ کو

کہ دنیا کی زندگی میں تیری سزا یہ ہے کہ تو کہے۔ چھو نہ جسا۔

وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تَخْلَفَهُ ۚ وَإِنظُرْ

اور بے شک تیرے عذاب کے لیے ایسا وعدہ ہے کہ ہرگز نہ خلاف کیا جائے گا اور دیکھ تو

اور بے شک تیرے لیے ایک وعدے کا وقت ہے جو تجھ سے خلاف نہ ہوگا اور اپنے اس

إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا

اپنے اس بناوٹی معبود کو معتکف بیٹھا رہا تو جس پر

معبود کو دیکھ جس کے سامنے تو دن بھر آسن مارے رہا۔

لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ۖ

البتہ ضرور آگ لگا دیں گے پھر پھر رکھ بنا کر اڑا دیں گے ہم اس کو سمندر میں باطل رکھ

قسم ہے ہم ضرور اسے جلا دیں گے پھر ریزہ ریزہ کر کے دریا میں بہائیں گے۔

إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

تمہارا معبود تو فقط اللہ ہے جس کے علاوہ کوئی الہ نہیں

تمہارا معبود تو وہی اللہ ہے جس کے سوا کسی کی بندگی نہیں

# وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝۹۸

بس وہی ہے جس نے سب کو اپنے علم میں

ہر چیز کو اس کا علم محیط ہے

**تعلقات** ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں ذکر

ہوا کہ حضرت موسیٰ نے سامری کو جھڑکتے ہوئے اُس کے گمراہ کرنے اور بھڑا

بنانے کی جواب طلبی کی۔ اب ان آیت میں سامری کا جواب دینا ذکر ہو رہا ہے دوسرا تعلق

پچھلی آیت میں بنی اسرائیل کے بھڑے کی پرستش کا ذکر ہوا جس کو انہوں نے سامری کے کہنے

سے معبود سمجھ لیا تھا۔ اب ان آیت میں ان کے اس جھوٹے معبود کے ذات آمیز اس

انجام کا ذکر ہوا جو ان کی نگاہوں کے سامنے کیا گیا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں گمراہوں کے

جھوٹے خود ساختہ معبود کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں سب سے معبود اللہ العلیین کا ذکر فرمایا گیا

**تفسیر نحوی** قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ

فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي الْكُفْرَ۔ قَالَ فَعَلَ مَا فَعَلَ بِأَفْعَالٍ بِشَيْءٍ ضَمِيرٍ

مَعْنَى جِلْدِ فَعْلٍ بِهَذَا قَوْلُهُ هُوَ۔ اِسْمُ ضَمِيرٍ كَامِرٍ مَرْجِعُ سَامَرِيِّ هُوَ۔ بَصُرْتُ مَطْرُودُ كَيْفِ بِأَفْعَالٍ

بَابِ غَرَمٍ كَامِرٍ مَرْجِعُ سَامَرِيِّ هُوَ۔ اِسْمُ ضَمِيرٍ كَامِرٍ مَرْجِعُ سَامَرِيِّ هُوَ۔ بَصُرْتُ مَطْرُودُ كَيْفِ بِأَفْعَالٍ

بَابِ غَرَمٍ كَامِرٍ مَرْجِعُ سَامَرِيِّ هُوَ۔ اِسْمُ ضَمِيرٍ كَامِرٍ مَرْجِعُ سَامَرِيِّ هُوَ۔ بَصُرْتُ مَطْرُودُ كَيْفِ بِأَفْعَالٍ

بَابِ غَرَمٍ كَامِرٍ مَرْجِعُ سَامَرِيِّ هُوَ۔ اِسْمُ ضَمِيرٍ كَامِرٍ مَرْجِعُ سَامَرِيِّ هُوَ۔ بَصُرْتُ مَطْرُودُ كَيْفِ بِأَفْعَالٍ



سے کھانا چبانہ (تفسیر معانی) میں جائزہ بیانیہ یا نبتیہ۔ اکثر اسم مفرد جامد بمعنی نشان ملاست یہاں مراد ہے نشان قدم رسول بمعنی قاصد۔ رہنما پیغامبر و راسل تھا میں اثر فرس الرسول۔ یعنی قاصد کے گھوڑے کے نشان قدم کی من نسبت کی وجہ سے تخفیف کے لیے دوسرا مضاف حذف ہو گیا ف عاطفہ تعلیلیہ بمعنی لہذا اس لیے (نبتت) باب ضرب کا ماضی مطلق واحد متکلم نبتت سے مشتق ہے بمعنی ڈالنا۔ جھونکنا گھسیٹنا پھینک کر۔ حاضیہ واحد مؤنث غائب مرجع قبضتہ بمعنی مٹھی والی چیز ترکیب نحوی۔ بصرت فعل با فاعل ما موصولہ لم یبصر و افعل با فاعل ہم جار مجرور اس کا متعلق یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ ہو ا موصول صلہ مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے بصرت سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ث عاطفہ سے قبضت فعل با فاعل قبضتہ اس کا مفعول فیہ من جائزہ اثر مضاف اثر رسول مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے قبضت سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ث عاطفہ نبتت فعل با فاعل حاضیہ مفعول بہ نبتت سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر پھر معطوف علیہ واو عاطفہ کذالک اسم اشارہ تشبیہی سئل۔ باب تفعیل کا فعل ماضی مطلق واحد مؤنث غائب مصدر ہے سئل سؤل سے بنا ہے بمعنی اچھا لگنا۔ اچھا کر کے دکھانا۔ حقیقت کے خلاف ہونا۔ لام جائزہ تعدیہ بمعنی مجھ کو نفس اسم مفرد جامد بمعنی نفس آثارہ یہاں مراد ہے عقل اور دل مضاف ہے کی تکمیل مضاف الیہ یہ مرکب اضافی فاعل ہے سئل کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہو اسب عاطف مل کر مقولہ ہوا قول کا قال اپنے پورے مقولے سے مل کر جملہ قولیہ فعلیہ خبریہ ہو گیا یہ تمام عبارت سامری کا جوابی مقولہ ہے۔ قَالَ قَاذُھَبْ فَانْ لَکَ فِی الْحَیْوَاتِ اَنْ تَقُوْلَ لَا مِیْسَاسَ وَاِنْ لَکَ مَوْعِدٌ اَنْتَ تُخْلِفُہٗ وَاَنْظُرْ اِلَی الْھٰکِ الَّذِی ظَلَمْتَ عَلَیْہِ مَا کِیفًا لَنْخْرِقْہٗ ثُمَّ لَنْسِفْہٗ فِی الْیَمِّ نَسْفًا۔ قَالَ فَعَلَ یَا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ف زائدہ اذھب باب فتح کا امر حاضر معروف و ضبط سے مشتق ہے انت پوشیدہ ضمیر فاعل کا مرجع سامری ہے ف سببیہ ان حرف مشبہ لک جار مجرور متعلق اول ہے ثابت پوشیدہ اسم فاعل کافی الحیوات یہ جار مجرور متعلق دوم ہے ثابت اپنے فاعل اور دونوں متعلقوں سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر ان کی خبر مقدم ان حرف ناصب تقول باب نصر کا فعل مضارع مستقبل واحد حاضر خطاب ہے سامری کو۔ لا حرف نفی جنس میساس اسم مبالغہ میں سے مشتق ہے بمعنی ہاتھ سے چھوڑنا میساس اسم ہے لا نفی کا یہ دونوں جملہ تشبیہ ہو کر مفعول بہ تقول کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ ان حرف مشبہ لک جار مجرور متعلق ہے





۱۰ غدیڑ ۹ بنیٰ ۸ دوران ۷ شجۃ ۶ انکبۃ ۵ ساحۃ ۴ اصابۃ ۳ فحیۃ ۲ ان سب میں بڑا  
 ذخیرہ یم یعنی سمندر اور سب میں چھوٹا تم یعنی قطرہ ہے یہ چار محاورے متعلق ہے لیسفا اسم مصدر مفعول مطلق  
 ہے لَنَسْفَقْنَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا کخزقن کا دونوں مل کر تاکید ہوئی وانظر کی تاکید  
 ہو کر مل کر معطوف ہوا ذھب کا دونوں مل کر مقولہ اول ہوا قال کا انما الھکم اللہ الذی لا الہ  
 الا هو وسیع کل شیء علما۔ ان حرف متبہ لغو کا ذکر صریح کی وجہ سے اب ترجمہ ہوا ہی فقط الھکم  
 یہ مرکب اضافی مبتدا ہے اندر اسم ذاتی موصوف ہے الذی اسم موصول لا حرف نفی جنس الہ مستثنیٰ  
 مِنْہ الا حرف استثناء مؤنیر منفصل واحد مذکر غائب اس کا مرجع اللہ ہے مستثنیٰ متصل ہے  
 مستثنیٰ منہ اپنے مستثنیٰ سے مل کر اسم ہوا لا نفی کا وہ سب مل کر پہلا صلہ ہوا۔ وسیع باب سیم کا ایک  
 قرین میں وسیع ہے باب تفعیل کا ماضی مطلق واحد مذکر ہے متعدی بیک مفعول ہے وسیع سے  
 مشتق ہے بمعنی گھیرنا قدرت و طاقت والا ہونا کشادہ ہونا۔ یہاں یہی معنی ہیں کل شیء مرکب  
 اضافی مفعول یہ ہے علما اسم مفرد نکرہ یا یہ مصدر ہے مفعول فیہ ہے اس کی تنوین تعظیمی آخر کا آلف  
 بعموض تنوین ہے یا یہ تمیز ہے وسیع کے فاعل کی اپنے مفعول بہ اور مفعول فیہ سے مل کر جملہ  
 فعلیہ خبر یہ ہو کر صلہ دوم ہوا الذی دونوں صلہ سے مل کر صفت ہے اللہ کی وہ مرکب توصیفی خبر ہے  
 مبتدا کی مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا قال اپنے دونوں مقولوں سے مل کر جملہ تویہ فعلیہ ہو گیا  
 قال یصۡرۡتُ بِمَا لَمۡ یُبۡصِرُوۡا بِہِمْ فَبَقۡیَتُ بَعۡنَہٗ مِّنۡ اٰتِیَ الْاَسۡفَلِ  
**تفسیر عالمائے** فَنَبَذۡتُمَا وَکَذٰلِکَ سَوَّلَتۡ لِیۡ نَفْسِیۡ قَالَ فَاذۡہَبۡ قَالَ فَاِنَّ لَکَ  
 فِی الْحَیٰوۃِ اَنَّ تَقُوۡلَ لَا مِیۡسَاسَ۔ سامری نے کہا کہ اس ساری کارستانی کی ذمہ داری اس  
 طرح پر ہے کہ جس دن غرقابی فرعون اور آل فرعون ہوئی اُس دن ایک فرشتہ بشکل انسانی ایک  
 گھوڑی پر دریا میں فرعون کے آگے چل رہا تھا اس کے پیچھے گھوڑے پر فرعون تھا پھر ہالان تھا فرعون  
 کے پیچھے اس کی ساری قوم سوار و پیدل تھی اور ہم سب بنی اسرائیل دریا کے پار اس دوسرے  
 کنارے پر ڈرے پہلے کھڑے تھے جب وہ گھوڑے سوار فرشتہ دریا سے باہر نکلا ابھی فرعون  
 اور اُس کی قوم دریا کے اندر ہی تھی کہ پانی سب مل گیا خشک راستے ختم ہو گئے وہ تو سب  
 ڈوب رہے تھے شور و غل مچا ہوا تھا تمام بنی اسرائیل اسی دوسرے کنارے کھڑے و انتہ  
 تَنظُرُوۡنَ کے نظارہ میں تھے سب اسی دریا کی طرف متوجہ تھے تب اُس وقت میں نے ایک  
 ایسا نظارہ کیا جو ان بنی اسرائیل میں سے کسی نے بھی نہ کیا میں نے اپنی توجہ دُوبنے والوں سے

حاکر اسی چیز پر لگائی جس پر کسی کی توجہ نہ تھی اور میں نے وہ کچھ دیکھا جو انہوں نے نہ دیکھا۔ اور بقول ایک قرأت ہو سکتا ہے کہ ان ہنگامہ خیر حالات میں بِمَا لَمْ تُبْعِدُوا آپ نے بھی اُس جانب توجہ نہ فرمائی ہو وہ یہ کہ گھوڑی سوار کو میں نے پانچ وجوہ سے رسولِ ربانی قاصدِ الہی اور فرعون پر عذابِ الہی لانیوالا فرشتہ سمجھا۔ ایک اس کی نورانی وجاہت دوم اُس کی اُعنیت کہ نہ وہ اسرائیل تھا نہ قبیلِ سوم اس کا دریا میں فرعون کے ساتھ آگے چلنا جب کہ فرعون کی قوم اُمرادِ راسب پیچھے تھے چہارم اس کا دریا سے بچے نکلنا اور باقی تمام فرعونوں کا ڈوب جانا۔ پنجم اس کا باہر نکل کر ہم میں نہ آنا۔ اور ایک دوسری جانب نکل جانا۔ میں سمجھ گیا کہ یقیناً یہ وہی فرشتہ ہے جو قوم عاد و قوم ثمود پر عذاب لایا تھا اسی کو تاریخ والے جبریل کہتے ہیں اور جبریل کا لفظ و لقب آپ کی زبان سے بھی کئی دفعہ سنا تھا اسی کو رسولِ الہی بھی کہا جاتا ہے۔ اُسی رسول کی یہ بات بڑی توجہ سے میں نے دیکھی کہ اُس کی گھوڑی جہاں قدم رکھتی تھی تو پرانی پٹیل خشک ریتلی زمین پر بھی فوراً ہری تازہ گھاس اُگ آتی تھی۔ میں نے یہ حیرت زدہ بات دیکھ کر اُن نشاناتِ قدم سے ایک مٹھی بھر گھوڑی سی مٹی اٹھالی تھی اُس وقت تبرگ اٹھائی تھی اُس وقت بجز تبرک کوئی ارادہ یا تصور میرے دل میں نہ تھا تفسیر ابن عباس میں ہے جبریل علیہ السلام کی گھوڑی کا نام صیروم اور لقب فرسُ الجیوة ہے۔ پھر جب راتے میں ان بنی اسرائیل نے ایک مندر سے گزرتے ہوئے وہاں کے پجاریوں کو بت پرستی کرتے ہوئے دیکھ کر بہت ملتی پڑی انداز میں خواہشِ طلب کی تھی کہ۔ یٰمُوسٰی اجْعَلْ لَنَا اِلٰهًا كَمَا لَهُمُ الْاِلٰهَةُ۔ اے موسیٰ کتنا اچھا ہو۔ اگر آپ بھی ہمارے لیے ایک ایسا ہی معبود بنا دیں جیسے اُنکا ہے۔ کتنا خوب صورت چمکتا و مکتا بت ان کا معبود بنا بیٹھا ہے۔ تب آپ نے تو۔ اَنُكُمُ تَعْبُدُوْنَ۔ کہہ کر ان کو اُس دن جھڑک دیا تھا مگر میں ان کی ذہنی کیفیت اور فرعونِ صحبت کا اثر اسی دن سمجھ گیا تھا اور میرا ذہن اسی دن سے ایک منصوبے کی تاک میں ہو گیا تھا۔ پھر جب آپ طرہ پر چلے گئے اور کافی دیر لگا دی تو میں نے اس منصوبے کو ظاہر کرنے کے لیے ان بنی اسرائیل سے ان کا فرعونِ زیورے کو اپنی ہنرمندی اور صنعتِ زرگری سے ایک پھڑا ڈھال دیا اور ایک خوب صورت مورتی بنا دی پھر۔ کَذٰلِكَ سَوَّيْتُ لِيْ نَفْسِيْ۔ ایسے ہی میرے دل میں آیا کہ وہ مٹی تو اس کے منہ میں ڈال کر دیکھوں۔ فَبَنَدْتُهَا میں نے وہ سب مٹی اپنا جیب میں سے نکال کر اُس کے نتھنوں کے سوراخوں میں ڈال دی۔ بس دیکھتے ہی فوراً وہ مورتی زندہ پھڑپھڑا اُٹھ اُڑنے اور چلنے لگا یہ سب کچھ مجھے کسی نے نہ بتایا نہ کوئی ترکیب



کسی نے سکھائی بلکہ میرے اپنے دل کی اختراع ہے نہ کوئی جادوگری ہے نہ کوئی شعبہ نہ کوئی فنی کتب بس ویسے ہی میرے دل میں یہ منصوبہ آگیا اور میرے ہی نفس نے مجھ کو اکسایا اور غلایا۔ اس آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال اس طرح ہیں **بَعُثْتُ**۔ بعثت سے مشتق ہے۔ یعنی میں نے اپنی آنکھوں سے وہ دیکھا جو انہوں نے اپنی آنکھوں سے نہ دیکھا **بَعُثْتُ**۔ بعثت سے مشتق ہے یعنی میں نے اپنی عقل و دل اور روحانی قوت سے وہ کچھ جانا جو انہوں نے نہ جانا۔ مگر یہ معنی قطعاً غلط اور لغوی یہودہ ہے۔ اس ترجمے کا موجد ابو مسلم اصفہانی (نومسلم معتزلی) یہ شخص تفسیر بالسرائے اور قرآن مجید کے معانی میں تخریب کاری کرنے میں مشہور ہے یہ پانچویں ہجری میں پیدا ہوا اسی نے تاریخ اسلامی میں اسرائیلیات کو شامل کر کے اسلامی معاشرے کو بگاڑنا چاہا بہت سے اسلامی مفسر اس کے راستے پر چل کر اس کی تفسیری تائید کر کے گمراہ ہوئے۔ یہ ابو مسلم اس آیت کا

مطلب یہ بیان کرتا ہے کہ اے موسیٰ آپ کے دین میں جو میں نے انداز سے لگائے وہ انہوں نے نہ لگائے۔ تو میں نے **قَبَضْتُ قَبْضَةً**۔ کچھ دنوں آپ کے دین کا پیروی کی۔ **مِنْ اَثَرِ الرَّسُولِ**۔ رسول یعنی آپ کی اثر۔ یعنی شریعت اور دین سے کچھ عمل کیا **فَبَدَّلْتُهَا**۔ پھر مجھے یہ دین اچھا نہ لگا تو میں نے اس کو چھوڑ دیا۔ میری طبیعت کا ولولہ اور جوش بے اختیار ہو گیا جس نے مجھے یہ دین چھوڑنے پر مجبور کیا۔ اور مجھے اپنے آیام کا دین بُت پرستی اچھا لگا اس لیے میں نے اس کو اپنا یا پھر اپنا یا اور آباء دین جاری کر دیا یہ تھا اصفہانی کا یہودہ قول اصفہانی تو خیر ایک بد بخت گمراہ انسان تھا ہی مگر انفس تو امام رازی پر ہے جنہوں نے اندھا بن کر اس کی اس اجتماع جابلانہ تخریب کا وہکی تائید کر دی پھر لگے اُس کی تائید میں لغوی وجوہ بیان کرنے امام رازی نے اس یہودہ قول کی تائید میں پانچ وجوہ بیان کیں اور تمام متقدمین و متاخرین کی اچھی و سچی تفسیر و تحقیق و منشاء قرآنی کی مخالفت کر دی۔ امام رازی کی پہلی توجیہ رسول سے مراد موسیٰ ہیں نہ کہ جبریل۔ جبریل کو کہیں رسول نہ کہا گیا نہ وہ اس لقب سے مشہور۔ دوسری توجیہ یہ کہ اگر رسول سے مراد فرشتہ لیا جائے تو یہاں ایک پوشیدہ عبارت مانتی پڑے گی یعنی **مِنْ قَبْضَةٍ اَنْدَحَا قَدْ رَسِيَ الرَّسُولُ**۔ اور بلا وجہ پوشیدہ عبارت مانتی شرعاً ممنوع ہے۔ امام رازی کی تیسری توجیہ یہ کہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اتنی کثیر تعداد لوگوں میں صرف سامری نے جبریل کو دیکھا اور پہچانا۔ چوتھی توجیہ یہ کہ سامری نے یہ کیسے پہچانا کہ نشانِ قدم کی مٹی کا یہ اثر ہے۔ پانچویں توجیہ یہ کہ یہ جو بعض لوگوں میں مشہور ہو گیا ہے کہ جبریل نے چونکہ سامری کو پیچھا میں جب کہ اس کی والدہ

قتل فرعون کے خوف سے سامری کو ایک جنگی غار میں اللہ کی سپرداری میں ڈال آئی تھی تو جبریل نے رب تعالیٰ کے حکم سے پرورش کیا تھا۔ اسی لیے اب سامری نے جبریل کو پہچان لیا تھا یہ سب بعد از قتل ہائیں ہیں۔ کیونکہ شیر خوارگی اور بچپن میں دیکھی ہوئی چیز یا شخصیت جوانی میں نہیں پہچانی جاسکتی اگر سامری نے محض اپنی قتل سے جبریل کو پہچانا تو موسیٰ علیہ السلام کی نبوت کو بدرجہ اولیٰ و اتم پہچان ہوگا پھر گمراہی تا مکن یہ تھیں امام رازحے کی توجہات عقلیہ جس کی بنا پر ایک معتزلی تخریب کار کی تائید کر بیٹھے۔ پس فرمایا بزرگوں نے کہ اگر اللہ تعالیٰ بھی سمجھ کی ہدایت نہ فرمائے تو یہ نفس خبیث بروں بڑوں کو چھوٹی چھوٹی الجھنوں میں پھنسا لیتا ہے اسی لیے مولا و رومی نے فرمایا۔

گر بہ استدلال کار دین بد سے      فخر رازی راز دایر دیں بد سے

امام رازی کی ان لغو و غلط توجہات کا جواب یہ ہے پہلی کتب اور قرآن کریم میں حضرت جبریل کو رسول کے لقب سے ہی ذکر کیا گیا ہے۔ مثلاً سورۃ مریم میں ہے۔ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كُنْ أَتَقْبَلُ هَذَا قَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ۔ سورۃ النبی میں ہے۔ هَذَا قَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ۔ فرشتوں کو رسول فرمایا گیا۔ سورۃ اسراء میں ہے۔ نَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا وَرَسُولًا۔ حضرت ہے امام رازی کو یہ آیت نظر نہ آئی (روح المعانی)۔ یہ ٹھیک ہے بلاوجہ پوشیدہ عبارت ماننی لغو ہے مگر یہاں پوشیدہ ماننے کی ضرورت ہی نہیں۔ کیونکہ اثر یعنی تاثیر ہے اور معنی یہ ہے کہ مٹی میں یہ زندگی پیدا ہونا رسول فرشتے کا ہی اثر تھا جو بلاست گھوڑی زمین تک پہنچا رہا ہے کہ اتنی کثیر تعداد سے نہ دیکھا تو یہ ممکن ہے اس لیے کہ اُس وقت حالات ہی اتنے گہما گہمی اور افراتفری کے تھے ایسی دلخراش و ناخوشگوار کیفیات میں تو ہاؤں کو اپنے بچے نظر نہیں آتے۔ اور یہ بصرت بصارت سے ہے نہ بصورت سے۔ مٹی میں اُس اثر کا پہچان لینا بھی کچھ مشکل نہیں رہا کہ جب وہ دیکھ رہا ہے کہ جہاں قدم پڑتا ہے وہاں فضا ہری گھاس اُگ آتی ہے آگے پیچھے کہیں ہری گھاس نہیں ہے تو اس حیران کن کرامت کا پہچان کیا مشکل رہا۔ اب اُس کو پھڑے میں ڈالنے کا اُس کا اپنا ایک اندازہ تھا جو صحیح ثابت ہوا۔ ڈالنے سے پہلے سامری کو کچھ پتہ نہ تھا کہ یہ مٹی پھڑے کی مورتی میں جا کر کیا کرے گی۔ وہ سامری کا جبریل کو پہچان لینا تو یہ بچپن کی پرورش کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کی وجہ یہ ہی ہے جو ہم نے ابھی تفسیر میں اُس کے بیان کے اندر ظاہر کیے کہ وہ ان حیران کن علامات سے اُس شخصیت کو فرشتہ سمجھے وغیرہ وغیرہ۔ ہمارے ان جوابات سے امام رازی کی تمام توجہات غلط ہو گئیں۔ قُبْحَةُ ہُنَّ قَوْلُ ہِیْ اِیْکَ یَہ کہ یہ ص سے ہے یعنی مٹی بھر دوم یہ کہ یہ ص سے ہے



یعنی چکی بھر میں آٹا اتر رہا ہے کچھ لوگوں نے یہاں پر شیعہ عبارت مانی ہے کہ رسول کی گھوڑی کے قدم کے اثر سے۔ مگر یہ کچھ ضروری نہیں۔ جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کر دیا فَبَدَّ تَهَا میں تین قول ہیں ۱۔ میں نے سونا کلاتے وقت یہی ساتھ ہی ڈال دی تھی ۲۔ میں نے مورتی بننے کے بعد اس کی ناک میں ڈالی تھی۔ ۳۔ میں نے پھلی طرف سے ڈالی تھی۔ مَتَوَلَّیْ نَفْسِی میں دو قول ہیں ۱۔ فقط میرے نفس نے مجھ کو اس کام پر ابھارا کسی دوسرے نے مجھ کو کچھ نہ بتایا نہ سکھایا ۲۔ شیطان نے میرے نفس امارہ کو اور میرے نفس امارہ نے مجھ کو اس کام پر آمادہ کیا اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سامری کا یہ پورا بیان لے کر تین طریقہ سے اس کا جرم ثابت فرمایا کہ پہلا جرم یہ کہ اس نے مورتی بنائی یہ فرعون اور تصویر سازی ہے جاندار کی ایک علیحدہ حرام جرم ہے پھر اس نے قوم کو کافر و مشرک بنایا کہ یہ تمہارا معبود ہے اور موسیٰ کا معبود ہے اس سے وہ سارے مرتد ہوئے پھر اس کا کہنا کہ موسیٰ علیہ السلام اب واپس نہیں آئینگے وہ تم سے ناراض ہو گئے ہیں کیونکہ تم نے فرعون کی زیور غصب کیا ہے، پھر کہا کہ رب تو یہاں اس کی پٹری میں آگیا ہے موسیٰ کو ہر طور پر تلاش کرنے لگے ہیں وہ بھول گئے ہیں اس لیے معبود کو سامری کا تیسرا جرم یہ کہ اگرچہ خود سامری نے پھڑے کو نہ سجدہ کیا نہ رقص کیا مگر اس کے پاس اعتکاف بیٹھا اور غیر اشک کے لیے اعتکاف بیٹھا بھی اس کی عبادت ہے اس لیے اس حرکت سے اس کا کفر ثابت ہوا چونکہ سامری کے تین جرم ثابت ہوئے اس لیے موسیٰ علیہ السلام نے اس کو تین قسم کی سزا سنائی ۱۔ قاذیہ اے سامری تو نے ان بنی اسرائیل میں عزت و شان اور بڑا بن کر رہنا چاہا تھا۔ اس کی سزا سامری زندگی تجھے یہ کہ تو ان سے دور صٹ جا اب تجھے ان سے کبھی عزت نہ ملے گی بلکہ یہ تجھے ذلیل ہی کرتے رہیں گے اور تو ان رونقوں سے نکل کر تنہا اب جنگوں میں بھٹکتا پھرے گا۔ دوسری سزا یہ کہ چونکہ تو نے اپنا شرارت سے بچھڑا بنایا اور ذہنی فراست سے اس میں بیٹی ڈال دی پھر قدرت سے اس میں جان اور زندگی آگئی تو اس نے اس ذریعہ سے بنی اسرائیل کی ایمانی زندگی برباد کی اس کی سزا یہ کہ تیری بقیہ دراز زندگی دنیا میں تباہ برباد اور آخرت میں عذاب ۲۔ تیسری سزا یہ کہ چونکہ گمراہی کی بیماری پھیلا کر شرک کی چیخ و پکار مچا دی اس کی سزا میں تو بھی ساری زندگی چھٹا چلتا رہا اور کہتا پھرے گا۔ لَا مِسَاسَ مجھ کو ہاتھ نہ لگانا مجھے ہاتھ نہ لگانا۔ یہ اس لیے کہ اگر تجھ کو کوئی ہاتھ لگا دے گا تو تجھ کو بھی اور اس کو بھی فوراً اذیت ناک درد و آلم والا بیہوشی کا سردی والا سخت بخار آجایا کرے گا جو تین دن رہے گا مگر ہمینہ بھر کے ہے دونوں کو خور کر رکھ دے گا جس کا علاج بھی کوئی نہ ہوگا۔ لَا مِسَاسَ میں دو قول اور بھی ہیں ۱۔ بعض نے کہا کہ لَا مِسَاسَ کا معنی ہے

تو اپنی بیوی سے نہ مل سکے گا اور تیسری نسل بند یا ختم ہو جائے گی۔ تمام بنی اسرائیل کو حکم دیدیا جائے گا کہ ہمیشہ کے لیے تجھ سے مکمل مقابلہ (یعنی بائیکاٹ) کر لیں گے۔ بات چیت، خرید و فروخت، معاملہ، معاہدہ کھانا، پینا اور تناسلت سب بند ہر قسم کا تعاون ممنوع۔ بعض نے کہا کہ لا مَسَّاسَ لامعنی یہ کہ جب کوئی اُس سے پوچھتا کہ تیرا حال کیا ہے تو کہتا کہ دیکھ لو میں تنہا ذلت کی زندگی گزار رہا ہوں کسی کا مجھے ملنا جلتا نہیں ہے یہ میری زندگی موت سے بدتر ہے۔ میں اپنی موت کی دعائیں کر رہا ہوں۔ یہ سب اقوال ہی درست ہیں۔ مقابلہ اور اس قسم کی بیماری میں ایسا ہی ہوتا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اُس کی نسل میں اسی قسم کی تنہائی پسند و حشیانہ زندگی کی عادت ہے مگر اب دنیا میں اُس کی نسل موجود نہیں لیکن ہندوؤں میں مصر سے آئی ہوئی چھوت کی عادت کا وہم موجود ہے۔ اس پیشگی خبر دینے کے بعد موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ تو تیری دینیوی تا حیات سزا ہے لیکن وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تَخْلُقَنَّهُ۔ اور بے شک قبر حشر جنم کا دائمی عذاب اس کے علاوہ ہے جو ہر کافر کا موعِدہ ہے اسی طرح تیرے لیے بھی اٹل وعدہ ہے ہرگز ہرگز تو اُس کے غلاف نہ رکھا جائے گا۔ نہ تیرا عذاب مٹے نہ نرمی سے نہ کسی سے نہ ختم ہونے سے۔ چند دن کی حیات فانی کی عزت کی خاطر تو نے کتابِ ابدی نقصان کر لیا۔ اور یہ جو تو نے اپنے آبائی دین و مذہب کا اظہار کرتے ہوئے پھڑپھڑے کی موسیقی بنا کر اور پھر جب قدمت سے اُس میں جان پڑ گئی تو تو نے اس کو جھوٹا معبود بنالیا اور دوسروں کو گمراہ کیا اور خود بھی اس کی عبادت پر جا پاٹ میں متکلف بیٹھا۔ وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنْتَحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْشِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا اس کو خوب ہی بھر کے دیکھ لے ابھی ہم اس کا عبرت ناک ذلت آمیز سب کے سامنے کیا حال کرتے ہیں ہم اس کو ذبح کر کے آگ میں خوب جلا کر راکھ بنا دیں گے۔ اور تیرے دیکھتے ہی دیکھتے ہم اس کی راکھ کو بھی دیا میں بہا دیں گے اس طرح کہ اس کا نام و نشان باقی نہ رہے گا۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قوم کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا اے گمراہو مرتدو بتاؤ کیا یہ تمہارا معبود ہے اپنے آپ کو ہماری پھری اور ہماری آگ سے بچا سکتا ہے۔ اس کو تو ہماری ان باتوں کا بھی علم نہیں کہ ہم اس کے بارے میں کیا کہہ رہے ہیں اور اب اس کے ساتھ کیا سلوک کرنے والے ہیں بد بختو کم عقلو نادانو کیا جانو بے علم بے عقل چیزیں بھی معبود ہو سکتی ہیں۔ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا۔ تمہارا سچا معبود تو فقط وہی اللہ ہے جس کے سوا کہیں کوئی معبود نہیں ہو سکتا ہر جگہ ہر وقت ہر ایک کے لیے بس وہی حقیقی ابدی ازلی معبود ہے دیگر بے شمار وجوہ و حقائق و دلائل



کے علاوہ یہ وجہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی قوت و طاقت قدرت علیہ والا اور ہر چیز پر علم و خبر کا مالک ہے  
محدوم و موجود معلوم و مقصود پر اس کا علم محیط ہے معبود کے لیے ایسا وسیع و عریض علم قوت اور قدرت  
ضروری ہے اور یہ چیزیں کسی اور کے پاس نہیں لہذا کوئی دوسرا معبود نہیں ہو سکتا۔ بعض قرآن نے  
نُحْرُوقِنَ بِآبِ اِغْطَالٍ سے پڑھا ہے اور ترجمہ کیا ہے کہ ہم اس کو کوئیں گے ہمتوروں سے جیسے  
لوہار یا جیسے دھوبی کپڑے کو کوڑتے ہیں اور سونے کے پھڑے کا برادہ بنادیں گے اور پھر  
دریائی سمندر میں بہا دیں گے ان لوگوں نے اس کو مورتی ہی مانا ہے مگر یہ قول اس لیے احمقانہ اور  
غلط ہے کہ سونے کو کتنا ہی کوٹا جائے یا جلایا جائے نہ وہ ختم ہوتا ہے نہ راکھ بنتا ہے نہ بہتا  
ہے بلکہ نیچے پانی میں بیٹھ جاتا ہے جس کو نیارے سے چھان کر نکالا جاسکتا ہے۔ بعض نے کہا  
کہ نُحْرُوقِنَ کا معنی ہے کہ تھوڑا جلا میں گے پھر اس کی ہڈیوں کو کوٹ کر ریزہ ریزہ کر دیں گے مگر یہ  
سب فضول باتیں ہیں اس کو سُننے کا مقصد کیا جب کہ آگ سے ہی اصل مقصد حاصل ہو جائے  
پہلے جلاؤ پھر بجھاؤ اور ہڈیوں کو کوٹو وقت ضائع کرو اور پھر کٹی ہوئی ہڈی بھی پانی میں نیچے بیٹھ جاتی  
ہے نشان پھر بھی باقی رہا اگرچہ بے فائدہ نام و نشان مٹانے کے لیے سب سے زیادہ مفید و مؤثر  
طریقہ یہ ہے کہ نُحْرُوقِنَ ہم خوب جلا ڈالیں گے مکمل طور پر اور مکمل جلتے کے بعد پھر کوٹنے کی فرست  
نہیں رہتی آگ خود ہی گوشت پوست ہڈی کو راکھ بنا دیتی ہے۔ یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا  
یہ واقعہ اختتام ہوا یہ آپ کا آخری مجلس ہے قرآن مجید کی گیارہ سورتوں میں یہ قصہ مبارکہ مذکور ہے  
۱۔ سورۃ بقرہ ۲۱۰ ۲۔ اعراف ۱۷۵ ۳۔ سورۃ یونس ۷۵ ۴۔ سورۃ ہود ۷۴ ۵۔ شعراء ۲۲ ۶۔ فصل و مقصود  
۷۔ ص من ۸۰ ۸۔ زمر ۷۱ ۹۔ نازعات جن میں مختلف پہلوؤں۔ انداز اور وضاحت سے موسیٰ و ہارون  
علیہما السلام، بنی اسرائیل۔ قبلی اور سامری کا تذکرہ ہے۔ اس پھڑے کو راکھ بنا کر ہنا کر پھر حضرت  
موسیٰ نے سامری کو اس اسرائیلی خیمہ بستی سے نکال دیا۔ یا بنی اسرائیل نے جس کو ہمارے کے ٹکڑے  
نکال دیا۔ بعض نے کہا کہ وہ خود ہی کچھ دن بعد اس نفرت انگیز ماحول سے اکتا کر جنگل کی طرف نکل  
گیا اور اپنی تیس سالہ بقیہ زندگی بھر جنگلوں میں بھٹکتا پھرا۔ اور تنہائیوں میں سسک سسک کر مرا۔  
ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ بارگاہِ رسالت  
فائدے میں سب سے زیادہ عزت انبیاء کرام علیہم السلام کی ہے یہود و نصاریٰ نے حضرت  
موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام پر طرح طرح کے یہود اور گستاخانہ الزامات اور اتہامات لگائے  
جو اب بھی ان کی تائید اور بائبل میں لکھے ہوئے ہیں کہ معاذ اللہ موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے پاس

جانے سے انکار کر دیا اور اللہ سے کہا کہ مجھے نبوت نہیں چاہیے تو عروں کو دیدے۔ اور عروں پر معاذ اللہ یہ اتہام لگایا کہ بنی اسرائیل کے لیے پھڑا انہوں نے بنایا تھا اور انہوں نے کہا تھا کہ یہ بچھڑا تمہارا معبود ہے رب تعالیٰ نے قرآن مجید کی مختلف سورتوں میں ذکر کے ان تمام گستاخیوں اور کفریہ باتوں کی تردید فرما کر سچا حقیقی واقعہ پیش فرما دیا یہ فائدہ۔ قَالَ يَصُوتُ رَاغُو سے ماہل ہوا کہ یہ کفریہ کام سامری نے کیا تھا جس کا وہ خود اقرار کر رہا ہے۔ بائبل وغیرہ میں سامری کے جود سے ہی انکار کیا گیا۔ جس کی وضاحت قرآن مجید نے فرمادی۔ دوسرا فائدہ۔ ان آیت سے مسلمانوں کو یہ سبق ملتا ہے کہ ایک ہی چیز کسی کے لیے رحمت کسی کے لیے عذبت کسی کے لیے ہدایت کسی کے لیے ضلالت۔ اہل کرامت کے لیے کرامت۔ اہل کراہت کے لیے کراہت اہل غرامت کے لیے فتنہ و فساد دیکھو حضرت جبریل کی گھوڑی کے نشان قدم کی مٹی جو نبایت شاندار تبرک تھی مگر جب اہل باطل کے ہاتھ میں پہنچی اور خبیث فرعون نے سونے میں لگی تو اس سے کفر شرک ہی پھیلا اس کی وجہ یہ کہ اہل کرامت تبرکات کو مقام حق پر خیر کرتے ہیں اور اہل کراہت و غرامت خیانت میں ضائع کرتے ہیں یہ فائدہ فائدہ تھا فرمانے سے ماہل ہوا لہذا مسلمانوں کو کسی گمراہ گمراہ کے صرف قرآن و حدیث پڑھنے اور قرآنی حوالوں کی تقریر و تحریر سے متاثر و مرعوب نہ ہونا چاہیے بلکہ یہ دیکھنا چاہیے کہ یکس کے ہاتھ میں ہے اور کس کے منہ سے نکل رہا ہے۔ یہی قرآن کریم جب اہل حق کے ہاتھ میں تھا تو ان معصوموں کے منہ زبان و قلم۔ تقریر و تمدیس سے ملے گا نور ہدایت پھیلتا جائے گا۔ اور اگر کسی باطل سامری سے ملے گا تو فتنہ و ضلالت پھیلائے گا۔ تیسرا فائدہ۔ بدوں کی صحبت سے ہمیشہ نقصان ہی ہوتا ہے اسی لیے ایسی مجلس سے بچنا چاہیے بری مجلس کی پارٹیں ہیں۔ بری کتاب پڑھنا۔ بری تقریر سننا۔ بری بول چال میں بیٹھنا۔ بروں کو دوست بنانا۔ ہر وہ چیز جس کو قلب و ہی حقیقت میں بری ہے لہذا مومن مسلمان کو اس سے محبت لگانی چاہئے جس کو بقاء ہے۔ شیخ سعدی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں یہ

چرا عاقبت ز صحبت یا راں برین است پیوند با کسی نکند آنکہ مائل است

یعنی جس دوست کی دوستی نے آخر ٹوٹنا ہے عقل والا اس سے دوستی نہیں لگاتا۔ یہ فائدہ لامتناہی فرمانے سے ماہل ہوا کہ دیکھو سامری نے اُلفت۔ عزت۔ شہرت۔ قربت۔ روتق پا ہی مگر اس کو نفرت ذلت۔ غربت۔ بھرت غلوت ملی یہ اس لیے ہوا کہ اس نے ان نعمتوں دونوں کو حاصل کرنے کے لیے غلط راستہ اور بروں کی صحبت کا دروازہ کھٹکھٹایا۔ ان نعمتوں کے لیے صحیح اور سچا مضبوط



دروازہ تہا نہ نبوت اور مجالس ولایت تھا جو اُس نے چھوڑا۔ حق سے منہ موڑا۔ چوتھا فائدہ۔ کسی مسلمان کو کسی وقت اپنی عقل فکر علم ذہن پر بھروسہ نہ کرنا چاہیے یہ سب شیطان کے جال اور پُر فریب رستے ہیں یہ فائدہ۔ فَكَذَّبْتَكَ مَوَلَاكَ نَفْسِي سے حاصل ہوا کہ سامری نے اتنا بڑا فتنہ فساد ذلت تباہی کا سلسلہ صرف اپنے نفس و علم پر غرور اور بھروسہ کرنے کی وجہ سے کیا۔ خود بھی دوبا تباہ ہوا اور ساتھیوں کو بھی تباہ و برباد کیا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ قانون شریعت

## احکام القرآن

کے مطابق کفر و کفر قسم کا ہے۔ ایک کفر شرعی دوم کفر علمی کفر شرعی میں مرتد ہونے والا واجب القتل ہے اور کفر علمی میں مرتد ہونے والا واجب القتل نہیں ہوتا۔ یہ مسئلہ۔ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ۔ سے مستنبط ہوا کہ دیکھو بنی اسرائیل نے پچھڑے کو معبود سمجھ کر اس کی پرستش سجدہ ریزی کی اس لیے اُن کی سزا قاتلوا اَنْفُسَكُمْ ہوئی۔ اور سامری نے یہ کہا تھا اَلْهٰكُمُ يٰہ نہ کہا تھا اَلْهٰكُمَا کچھ اس وجہ سے اور پھر بنی اسرائیل نے تو اس کو سجدہ بھی کیا استکفاف بھی کیا اور طواف بھی کیا بشکل رقص۔ مگر سامری نے صرف استکفاف کیا پچھڑے کو سجدہ نہ کیا اس لیے وہ قتل نہ کیا گیا۔ اگر وہ توبہ کر لیتا تو شاید لا مِسَاس کی دنیوی سزا سے بھی بچ جاتا۔ لہذا آج کل مرزا غلام قادیانی کو ماننے والے شرعی کافر ہیں اس لیے ان کو اقلیت قرار دیا گیا اور مسلمان اب مرزائی بن جائے وہ شرعی مرتد ہوگا۔ لیکن تبرائی رافضی۔ خارجی۔ نیچری۔ چکرا الوی شرعی کافر نہیں ہیں مگر کافر ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ انبیاء کرام علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ نے غیب کا علم عطا فرمایا ہے لہذا اس کا منکر گمراہ ہے۔ یہ مسئلہ اِنَّ فَتٰك دالہ سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ جس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام سامری کو یہ سزا سن رہے ہیں اُس وقت نہ سامری بیمار تھا نہ قریب موت نہ کئی عطا بیماری اُس میں ظاہر تھی مگر موسیٰ علیہ السلام اُس کی اگلی تمام زندگی۔ بیماری اُس کے انجام موت و قبر حشر جہنم اور توبہ کی توفیق نہ ملنے کی سب چیزیں دیر سے ہیں یہ ہی علوم غیبی ہیں۔ تیسرا مسئلہ آلات فسق و فجور اور حرام کاموں کا سامان کفر اور گمراہی پھیلانے والی چیزیں توڑنا پھوڑنا جلانا ضائع برباد کرنا جائز اور ضروری ہے اور ان پر کچھ بدلہ پاتا وان نہیں لیا جاسکتا اگرچہ وہ سامان کتنا ہی قیمتی ہو۔ اسی طرح طبع سازگی و حمل باجہ توڑنا جائز اور کارِ ثواب ہے یہ مسئلہ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ لَمْ تَسْفَحْ فِي الْيَمِّ تَسْفَاحًا۔ فرماتے سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ موسیٰ علیہ السلام نے وہ پچھڑا جہاں مالیت میں اچھا خاصا قیمتی تھا۔ ذبح کر کے جلادیا اور اُس کی راکھ کو بہا دیا مگر نہ کسی

تعالیٰ کے ہاتھ اس کو بچانے خود کسی کو اس کا گوشت کھانے دیا نہ کسی زمین میں محل چلانے کے لیے رکھا۔ نہ اُن پر کچھ شرعی تاوان واجب ہوا نہ بدلہ اس لیے کہ وہ پھڑا کفر و شرک کا ذریعہ تھا۔ اسی طرح کسی بھی کھیل گو دگرابی کی چیز کو ضائع کرنا جائز ہے اگر کوئی مسلمان کسی دوسرے شرابی جواری مسلمان کی شراب اور جوئے بازی کا سامان تاش و شطرنج وغیرہ ضائع کر دے تو ضائع کرنے والے پر کچھ تاوان یا سزا واجب نہ ہوگی۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ حضرت موسیٰ نے سامری کو فرمایا قُلْتُ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ لیکن کسی اسرائیلی کو یہ نہ کہا حالانکہ اس سے پہلے بنی اسرائیل تو اپنی زبانوں سے کہہ رہے تھے لَمَّا نَبَزَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ۔ چاہیے تھا موسیٰ علیہ السلام کہتے قُلْتُ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ سب کو شامل کرتے۔ جواب۔ دو وجہ سے ایک یہ کہ سامری اس وقت بھی پھڑے کے پاس آسن جمائے پالتی مارے بیٹھا تھا جس وقت حضرت موسیٰ نے اُس سے یہ خطاب کیا اور حضرت موسیٰ نے اس کو خود معذرت دیکھا تھا۔ لیکن بنی اسرائیل نے جب دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام حضرت طرون کو سخت مزہ نش فرما رہے ہیں اُسی وقت پھڑے کو چھوڑ کر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آگئے تھے اور شرمندہ سر جھکائے معذرتی بیان دینے کی تیاری میں لگ گئے تھے۔ سامری خود نہ آیا بلکہ اُس کو بلانا پڑا یا موسیٰ علیہ السلام خود اس کے پاس گئے۔ دوم وجہ یہ کہ اس سب کام کا اصل سرغنہ شیطان سامری تھا اس لیے اسی کو یہ جرم بتاتے ہوئے اس طرح فرمایا کہ یہ اختلاف بیٹھا بھی شرک و کفر ہے۔ گویا کہ رئیس الجہاکی اور سردار گمراہاں وہی تھا۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ مرتد تو سب ہو گئے تھے بنی اسرائیل بھی اور سامری بھی مگر قرآن مجید میں ان مرتدین بنی اسرائیل کے قتل کا تو ذکر ہے مگر سامری کو قتل نہ کرایا جرم ایک لیکن سزا مختلف کیوں جواب اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں ایک یہ کہ سامری شرعی کافر نہ تھا علی کافر ہو گیا تھا اور علی کافر کی سزا قتل نہیں جس طرح گمراہ فرقے یا قبر پرست پیر پرست جہلا کہ یہ سب علی کافر ہوں گے نہ کہ شرعی۔ دوم جواب یہ کہ سامری مرتد نہ ہوا تھا۔ بلکہ وہ شروع سے منافق کافر تھا۔ اس کا مومن بننا منافقت تھی۔ اسی لیے نہ اُس پر عذاب عرق آیا کہ منافق مومن تھا قتل کی سزا نہ ہوئی کہ مرتد نہ تھا۔ قتل صرف مرتد کی سزا ہے نہ کہ شروع کے کھلے کافر کی نہ منافق کافر کی۔ بعض نے یہ بھی کھلے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اُس کے قتل کی اجازت رب تعالیٰ سے مانگی مگر نہ ملی کیونکہ وہ سخی بہت مگر یہ غلط ہے کہیں ثبوت نہیں۔



## تفسیر صوفیانہ

قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا

وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي۔ سامری طبیعت نے اپنی شرارت باطنی کا اظہار کیا کہ میں نے اپنے علم طبعی اور قوت بصری سے دنیا و ناموت میں وہ کچھ دیکھا جو میرے ہم نشین نہیں دیکھ سکتے یہ عالم باطن طلسمات و سمیات کا جھاڑ ہے قاصدِ ضمیر روشن کے نشانِ اتباع سے میں نے کاسرہ شعور حاصل کیا اور نفسِ حیوانیہ کلمیہ مسخرہ سے عقلِ فاعل کی مٹھی بھری جو اثر و تاثیر کی جذب سے ہے اور طبیعتِ عنقریب میں اجسامِ سفلیہ کے واسطے سے چلا آ رہا ہے پھر میں نے اس عقلِ فاعلی کو کبر و فرب کے پچھڑے کے اندر ڈال دیا اور یہ سب کچھ صرف نفس و شیطانِ شریر کے دعووں سے ہے قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تَخْلَفَهُ۔ بندہ مومن کا غضبِ عذابِ الہی کی وعید ہے جب قلبِ مومن پر کشتِ اصرار کی سبقت ہوتی ہے تو اجتہادِ سلوک کا جذبہ غالب ہوتا ہے مومن کو عبادتِ ریاضت سے علم کشفی حاصل ہوتا ہے فاسق و ملعن کی ریاضت سے علم کبھی حاصل ہوتا ہے۔ اکتسابِ علم سے استقامت ملتی ہے۔ علم کبھی سے کبھی استقامت علم کشفی سے کشفی استقامت کبھی سے خرافاتِ خبیثہ نافقہ کا صدور ہوتا ہے اور رقمِ شریب میں گمراہی پھیلتی ہے جس سے چار نقصان و اشتقاوتِ دنیوی و آخرت کا بعد عذابِ ابدی کی سزا و وبالِ عملی کا ذائقہ حاصل ہوتا ہے۔ اور کسبِ شیطانیہ کے تمام کمر کا ابطال ہو جاتا ہے محنتِ برہان و منافقت کا پردہ فاش ہوتا ہے اور فَاذْهَبْ کی لعنت ڈال دی جاتی ہے۔ حُبِ شہوات کی آگ بجھ جاتی ہے۔ فرسِ حیات سے جو ناجائز فائدہ اٹھاتا ہے وہ دائمی لذت میں بدل جاتا ہے لذتِ شہوت کا پھر طامع کھانے پینے تک محدود ہو جاتا ہے یہ دنیا چند دن کا رقص و سرود ہے پھر کاساس کی ابدی قبرِ محرومی ہے جو بن موت کے موتِ عذاب ہے مومن کو چار قسم کے غضب سے بچنا چاہیے ۱۔ غضبِ انبیاء سے کہ یہ دردناک عذاب ہے بندہ جیتے جی مردہ ہو جاتا ہے ۲۔ غضبِ اولیاء اللہ سے یہ کن تَخْلَفُ کی وعیدِ قہر ہے ۳۔ غضبِ والدین سے کہ اس میں فَاذْهَبْ کی ڈرکار اور رائدہ درگاہ ہونیکی پھسکار ہے ۴۔ غضبِ محسن دُستار و اور مرشد سے کہ اس سے فی الحیۃ تمام زندگی نورِ ہدایت سے حیاتِ وحشیہ ظلماتیہ والی نفرت و تنہائی کا عذاب ہے ان غصیوں سے قوتِ ہرگز آدمی ملھون، مطرود و محدود اور مغرور و وحشت ہو جاتا ہے۔ عالمِ باطن میں نفسِ شریر پر جب قلب کا غضب وارد ہوتا ہے تو پھر اس سے تمام روحانی قوتیں سبب کر لی جاتی ہیں جس سے اہل ایمان کو بھی نقصان

ہوتا ہے خود نفس کی بھی کثافت بڑھ جاتی ہے اس لیے اہل نفس بھی اہل حق سے دور رہتا چاہتے ہیں اور مساجد و مدارس، خانقاہ و مجالس سے لائیس اس ہوتے ہیں یہ دوسری قہر رسانی ہے اس کی وعید دائمی ہے۔ **لَنْ تَخْلُقَهُ**۔ اس میں کہیں خلافت نہیں ہو سکتا (ابن عربی) مرشد برحق کی مرید کو چلانے کے لیے چار ذمہ داریاں ہیں پہلی یہ کہ عبرت و لائے دوم یہ کہ باطل سے نفرت کر اے سوم یہ کہ زندگی کی بہت بتائے چہارم یہ کہ انجام کار بتائے۔ پھر راہ سلوک پر نظریں لگوائے کہ برے کی برائی کا انجام اپنی بعیرت فطری سے دیکھ لے اور قرمیا کہ **فَاَنْظُرْ اِلَى الْاِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْشِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا**۔ اے نفس تیرا ربانی طبیعت جہانہ کے پھڑے اور دولت قانیہ سے اس بتائے ہوئے عمل خواہشات کو جی بھر کے دیکھ لے جس کی شہوت پرستی میں تو نے زندگی کے قیمتی لمحات ضائع کر دیے اور موسیٰ قہر و جلال کے آنکلی بھی پرواہ نہ کی مرشد کامل کی سزا سے نرنے سکے گا ہم اس کو ریاضت قلبی کی آگ سے جلا کر رکھ دیں گے پھر ضرب **اِلَّا اللّٰهُ** کے ہتھوڑوں سے کوٹ کر ریزہ ریزہ کر دیں گے اور نفحات رحمت کے دریا میں اس کے جلاپے کو ایسا بہا دیں گے کہ نہ زندگی رہے گی نہ حرکات زندگی اور نفس و صوفا کے تمام جھوٹے عباد و معبود بھر قہر میں اس طرح عصب جہنم بن جائیں گے کہ پھر چھٹکارہ نصیب نہ ہوگا۔ (روح البیان) نظر عبرت مومن کا زیور ہے۔ اس لیے کہ **اِنَّمَا اِلَٰهُكُمْ اللّٰهُ الَّذِيْ ذَا لَہٗ اِلَّا ہُوَ وَ سِعَ کُلِّ شَیْءٍ عِلْمًا**۔ چونکہ پوری مخلوق کائنات کا الہ ہی اللہ سبحانہ ہے اس کے سوا کہیں کوئی کس کا الہ نہیں ہے لہذا جو غیر کو معبود بنائے گا اس کو ناپار قطعی سے جلایا جائے گا اور دریا و قہر میں بہایا جائے گا یہی ابدی فنا اور سزا الیقاب ہے الہ وہی ہے جس کا علم ہر چیز پر غالب ہے وہ جانتا ہے کون لطف کا حقدار ہے کون قہر کا سزاوار۔ جب قلب اور طبیعت کا ملاپ ہوتا ہے تو شریعت طریقت معرفت حقیقت کی نسل پیدا ہوتی ہے۔ اور قوم سالکین بن جاتی ہیں مگر جب نفس و خواہشات کا ملاپ ہوتا ہے تو اذیان باطلہ، افلاقی مذمومہ، مادیت بدعتیہ، لذات شہوانیہ جنم لیتے ہیں۔ بدعت اور ضلالت کا نقصان گناہ اور مصیبت سے زیادہ ہے کہونکہ گمراہ انسان اپنے گناہوں عیبوں کو نیکیاں نیثات کو حسنات سمجھتا ہے اس لیے غرور کا سامی بنا رہتا ہے توبہ نہیں کرتا۔ لیکن گناہ گار معینہ والا اپنے گناہ کو برا سمجھتا ہے اور توبہ میں خیر تسلیم سے قتل ہو جاتا ہے اور حیرۃ ابدی کی روح پالیتا ہے۔

گشتگانِ خنجر تسلیم را زماں از غیب جانِ دیگر است



اے معرفت میں قدم رکھنے والے پہلے اس سبق کو یاد کر لے کہ ہر فرعون کے لیے قدرت کا ایک موسیٰ ہے ہر باطل کے لیے ایک حق ہے ہر مفسد سامری کے لیے ایک مصلح طرون ہے اور ہر عجلی خراب کے لیے سزا و عذاب ہے اس طرح کہ جب فرعون نفس زمین جسمانی میں کفر ظلم تکذیب ستم اور فساد معاصی کی یلغار مچاتا ہے تو مصلح قلبی ایمان تصدیق عدل و اطاعت کی اصلاح پھیلاتا ہے۔ جب سامری خباثت دین حق کے آئینہ جمال کو اپنی بدکرداری سے اندھیا کرنا چاہتا ہے تو خرون عقل اور موسیٰ قدرت کا دستِ ید اللہ اُس کو صاف اور مزین فرما دیتا ہے اور غیرتِ ایمانی کی پالش لگا دیتا ہے اے مردِ مرید خبردار ہو جا کہ حق و باطل کے یہ جھگڑے تیرے ظاہر و باطن میں اس طرح تاقیامت رہیں گے اسی لیے ہر مسلمان کو ہر وقت مرشد حق کی ضرورت ہے یہ دیتا بڑی خطرناک ہے یہاں ہر فرعون باسِ موسیٰ میں اور سامری بادیہ طرون میں پھر رہا ہے جو ان بھیڑیلوں سے بچ گیا وہ کامران ہوا۔ مگر جو بھٹکا اُس نے سزا پائی۔ درویش کو اُس وقت سزا ملتی ہے جب اُس کے اخلاق خراب ہو جائیں خراب اخلاق یہ ہیں کہ ۱۔ اپنے رب تعالیٰ کی نافرمانی کرے ۲۔ اپنی حالت کی شکایتیں کرتا پھرے ۳۔ یہ کہ ہر وقت تقسیم تقدیر پر ناراض رہے سچے صوفی کی پہچان یہ ہے۔ ہر فقہ و بسط سوال و عطا میں حسنِ ادب قائم رکھے ہر بدلتی بنتی بگڑتی حالت میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہِ قدس میں صداقت کا ثبوت دیتا رہے جس بزرگ پیر فقیر درویش میں لاپچ اور نفس پرستی خودی کی بدبو پیدا ہو گئی وہ اس زمین پر سامری وقت ہیں کہ خود بھی گمراہ اور مریدوں کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔ مرشد بگڑتے وقت چار چیزوں کا خیال رکھنا چاہئے ۱۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا سچا عملی غلام ہے یا نہیں ۲۔ شریعت پر عمل ملفوف ہے یا نہیں ۳۔ کسی نسبت کا پابند ہے یا نہیں ۴۔ پیری کے قابل ہے نہیں۔

## كَذٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ اَنْبَاءِ مَا

اسی طرح بیان کرتے رہیں گے ہم تمہارے پاس اُن واقعات کی خبریں جو

ہم ایسا ہی تمہارے سامنے اگلی خبریں بیان

قَدْ سَبَقَ ۚ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا

گزر گئے ہیں اور ہم نے دی تم کو اپنے قرب خاص سے ایک فرماتے ہیں اور ہم نے تم کو اپنے پاس سے ایک ذکر عطا

ذِكْرًا ۙ ۞ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ

بڑے ذکر وال چیز جس نے بھی منہ پھیرا اس سے تو وہ یقیناً اٹھائے گا فرمایا جو اس سے منہ پھیرے تو بے شک وہ قیامت

يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَنَارًا ۙ ۞ خَلِيدِينَ فِيهِ وَ

قیامت کے دن بھاری بوجھ اور ایسے سب لوگ ہمیشہ ہی اس بوجھ میں دبے رہیں گے اور کے دن ایک بوجھ اٹھائے گا وہ ہمیشہ اس میں رہیں گے۔ اور

سَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ۙ ۞ يَوْمَ

کٹا برا ہوگا قیامت کے دن یہ لدا ہوا بھاری دولا یئے وہ دن وہ قیامت کے دن ان کے حق میں کیا ہی برا بوجھ ہوگا۔ جس دن

يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ

کہ پھونکا جائے گا صور میں اور گھیر لائیں گے ہم تمام مجرموں کو صور پھونکا جائے گا اور ہم اُس دن مجرموں کو اٹھائیں گے

يَوْمَ يَذُرُ نَارًا ۙ ۞ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ

اس دن نیلی آنکھوں والے سرگوشیاں کریں گے کہ نہیں نیلی آنکھیں آپس میں چکے چکے کہتے ہوں گے کہ تم



# إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۝۱۳

زندگی گزاری تم نے مگر دس گھڑی

دنیا میں نہ رہے مگر دس رات

## تعلقات

ان آیت کا سابقہ آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں بنی اسرائیل اور موسیٰ علیہ السلام کے ایک قصے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اس قصے کے متعلق آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا جا رہا ہے کہ اسے محبوب ہم تم کو سابقہ خبروں کے قصے سناتے رہیں گے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں بنی اسرائیل اور سامری کی ذیوی سرکشیوں کا ذکر ہوا۔ اب آیت میں گمراہ گروں کے اخروی انجام و عذاب کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں گمراہ کرنے والوں کا ذکر ہوا جو قوم پر گمراہی کا بوجھ ڈال دیتے ہیں۔ اب ان آیت میں خود گمراہ گروں پر قیامت کے دن بوجھ پڑنے کا ذکر ہو رہا ہے۔

## تفسیر نحوی

كذالك نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا مِّنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا خَالِدِينَ فِيهِ۔ اسے اشارہ اور حرف تشبیہ و ضمیر مخاطب سے مرکب نفیہ کذا لک یہاں مبتدا ہے نفیہ باب لَمَر کا مضارع جمع متکلم نفیہ سے مشتق ہے یعنی خوب کھول کر بیان کرنا علی جارہ یعنی عِنْدَكَ ضمیر خطاب مرجع آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم من جارہ بعضیت کا انباء و اسم جمع مکرر منصرف اس کا واحد ہے انباء یعنی خبریں غیبیہ۔ مضاف ہے کا اسم موصول قد سبق باب ضرب کا فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہو اما موصولہ کا دونوں مل کر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہوا جار مجرور متعلق دوم ہوا نفیہ کا عَلَيْكَ پہلا متعلق تھا قد نفیہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ معطوف علیہ ہوا واو حالہ ہے یا عاطفہ ہے قد انباء۔ باب افعال کا افعیٰ قریب جمع متکلم من حرف جر ابتداء غایت کے لیے لَدُنْ مضاف اسم تقریبی یعنی پاس نا ضمیر جمع متکلم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے قد انباء سے ذکر اسم مصدر ما مد عامل مصدر یعنی تذکرہ یا ذکر قابل ذکر چیز مراد ہے قرآن مجید مفعول بہ دوم ہے پہلا مفعول یہ لَمَر ضمیر خطاب ہے قد انباء اپنے فاعل دونوں مفعول اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف ہوا نفیہ کا

دونوں عطف مل کر خبر مبتدا پھر دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا من اسم موصول براہی الہی عقول مذکر مؤنث دونوں کے لیے ہے اعرض باب افعال کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب اعرض سے مشتق ہے لازم ہے بمعنی پیش ہونا عرض کرنا سلتے ہوتا۔ باب افعال میں اگر متعدی ہوا بمعنی سامنے کرنا چہرے اور منہ کو جب اس کے بعد عن جارہ ہو تو معنی ہوں گے سامنے سے چہرہ اٹالینا منہ پھیر لینا نفرت کرنا۔ یہاں یہی معنی ہیں عنہ وہ ضمیر کا مرجع ذکر اسے یہ جار مجرور متعلق ہے اعرض کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر شرط ہوا ف جزائیر ان حرف مشبہہ ضمیر اس کا اسم منصوب تجل باب قرین کا مقارع مستقبل حمل یا تحمل سے مشتق ہے بمعنی بامشقت اٹھانا تحمل اول میں فرق یہ ہے کہ جو چیز سر پر یا پیٹھ پر ہو وہ حمل ہے اور مادہ حریم میں یا پیٹ میں یا درخت پر چل پھول ہو وہ حمل ہے یوم القیامۃ یہ مرکب ظرف زمانی ہے تحمل کا وذر اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی بوجھ اس کی جمع ہے اوزار مفعول بہ ہے۔ ظہرین اسم فاعل جمع مذکر باب نصر سے فاعل سے مشتق ہے بمعنی ہمیشہ رہنا بحالت نصیب ہے کیونکہ حال ہے تحمل کا مل ہو ضمیر صیغہ پوشیدہ کا اس کا مرجع من ہے وہ جنسی جمع ہے اس لیے فالہین جمع آیا مراد ہے تمام کفار۔ ضمیر کا مرجع وذر اسے یہ جار مجرور متعلق ہے فالہین کا سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہوا تحمل کے فاعل کا ذوالحال سے مل کر فاعل ہے تحمل سب سے مل کر جملہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ ساء فعل دُم ماضی مطلق واحد مذکر غائب ہم میں تم ضمیر جمع مذکر غائب کا مرجع من جنسی جمع ہے یہ

جار مجرور متعلق ہے ساء کا یوم القیامۃ ظرف زمانی ہے جملہ اسم فاعل مصدر تحمل سے ہے بمعنی اٹھایا ہوا بوجھ وذر مطلق بوجھل چیز کو کہتے ہیں خواہ اٹھائی ہو یا نہ لیکن حمل اس بوجھل چیز کو جو اٹھائی ہوئی ہو اور اٹھانے والا بوجھ تلے دیا ہوا ہو کر چلے یہ تمیز ہے ساء کے فاعل مخصوص بالذم کی ساء سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے تحمل کا دونوں عطف مل کر خبر ان دونوں سے مل کر ان جملہ اسمیہ ہو کر جزا ہے من کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ شرطیہ ہو گیا۔

یَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ ذُرْقًا يَخْفَتُونَ يَنْتَعِمُونَ أَنْ يَنْتَعِمُوا إِلَّا عَشْرًا یَوْمَ اسم مفرد ظرف زمانی اذکر فعل پوشیدہ امر کا۔ اور موصوف ہے الکی عبارت کا یُنْفَخُ باب فتح کا فعل مضارع مجہول مستقبل ہے واحد مذکر غائب یُنْفَخُ سے مشتق ہے بمعنی



پھونکنا پھونک مارنا۔ لغت میں کسی بھی چیز سے ہوا رہنا کسی مخصوص جگہ میں لیکن اصطلاح میں منہ سے پھونک  
 مارتا ہے فی حرف جر ظرفیت کا اَنْشُور اسم مفرد جامد اس کا جمع کمثر مؤنر ہے اس کی حقیقت کثیر  
 عالمانہ میں بتائی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ اس کا ترجمہ ہے ناتوں فارسی میں زرسنگا اردو میں دھوتو  
 کہتے ہیں۔ یہ جار مجرور متعلق ہے ایک شاذ قرئت میں یشْفِی جمع متکلم معروف ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر موقوف  
 علیہ واو عاطفہ تَحْشُرُ باب نصر کا فعل مضارع مستقبل معروف جمع متکلم خشر سے مشتق ہے بمعنی اگھیر  
 کر ایک جگہ کرنا اَلْجَزْرَیْنِ اسم فاعل باب افعال سے جمع مذکر سالم کثرت ایک قرئت میں یَحْشُرُ الْجَزْرَیْنِ  
 ہے یَوْمَ اسم ظرف زمانی مصاف اِذَا اسم ظرفیہ وقتیہ ہے مصاف الیہ بمعنی اُس دن یہ مرکب اضافی ظرف  
 ہے یا مفعول فیہ ہے زَرْقًا اسم جمع کمثر اس کا واحد ہے اَزْرَق۔ زَرْق سے مشتق ہے بمعنی نیل ہونا  
 یہ حال ہے جَزْرَیْنِ کا۔ دونوں مل کر مفعول بہ ہوا تَحْشُرُ فعل اپنے پوشیدہ ضمیر صیغہ فاعل اور  
 مفعول یہ مفعول فیہ سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر موقوف یشْفِی کا دونوں مل کر صفت ہے یَوْمَ کی  
 یہ مرکب توصیفی ظرف ہے اُذْکر پوشیدہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ یَتَخَفَتُونِ باب تفاعل کا فعل  
 مضارع معروف مستقبل جمع مذکر غائب خفت سے بنا ہے بمعنی آہستہ آہستہ باتیں کنا عزلی میں  
 آہستہ باتیں کرنے کے لیے چار مصدر ہیں اور چاروں کی نوعیت اور سبب میں فرق ہے طہر  
 آہستہ راز کی بات کہنا۔ خَفَّتْ بیماری یا کمزوری ضعیفی کی وجہ سے آہستہ باتیں کرنا۔ یَتَخَفَتُ یا یَخْجُ  
 گلے کی خرابی کی وجہ سے آہستہ بولنا۔ خَفَّتْ کسی کے رعب یا دبدبے یا خوف کی بنا پر آہستہ  
 بولنا۔ یَتَخَفَتُ یہ مرکب اضافی ظرف مکانی ہے اِنْ نَافِیہ ہے۔ حرف اِنْ چار قسم کا ہوتا ہے اِنْ  
 شرطیہ اس کا ترجمہ ہے اگر یہ ہمیشہ دو جملوں شرط و جزا پر ابتدا میں آتا ہے۔ اِنْ تاکیدیہ یہ  
 خود زائد ہوتا ہے اس سے پہلے حرف نفی کا ہوتا ہے جس کی نفی کی یہ تاکید کرتا ہے۔ اِنْ  
 مخففہ یہ اِنْ مشبہ سے بدلا ہوتا ہے مگر اب یہ مخففہ ہو کر عمل نہیں کرتا اس کے بعد لام کے  
 مفتوح ضرور ہوتا ہے اس کا ترجمہ ہے بے شک۔ اِنْ نَافِیہ جب یہ استثنا کے لیے آتا  
 ہے تو اس کے بعد اِلَّا ضرور آتا ہے جیسے یہاں اس کا ترجمہ ہے نہیں۔ یَتَخَفَتُ باب خیب  
 کا ماضی مطلق جمع مذکر ماضی معروف اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ اَنْتُمْ اس کا فاعل ہے اِلَّا حرف  
 استثنا اس نے نَافِیہ کی نفی توڑی عَشْرًا اسم عددی بمعنی دس اس سے کیا مراد ہے یہ اللہ تعالیٰ  
 تعالیٰ تفسیر عالمانہ میں بتایا جائے گا یہ مستثنیٰ ہے یَتَخَفَتُ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ منہ ہوا دونوں  
 مل کر مفعول بہ ہے یَتَخَفَتُونِ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

كَذَٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا  
تفسير عالمات | مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا خَلِيدًا نَبِيًّا ۝ ۱۷

کاٹنا تہ عالم کے محبوب بنی مکرم یہ موسیٰ فرعون بنی اسرائیل و سامری کا واقعہ جس طرح تفصیل و تبصیح کے ساتھ ہم تم پر بیان کرتے ہیں تاکہ سب لوگ تاقیامت جان لیں کہ حقیقت کیا ہے اسی طرح دیگر تمام واقعات بھی اس قرآن مجید کے ذریعے ہم بیان فرمائیں گے کہ سابقہ انبیاء و کرام اولیا و عظام اور پھلی امتوں کی زندگی کے واقعات حالات کی سچی خبریں کیا ہیں تاکہ ان کفار یہود و نصاریٰ نے جن واقعات کی اصلیت پر اپنی بناوٹ گراوٹ خیانت حماقت ملاوٹ جھانٹ کے جھوٹے اور توڑ پھوٹ کے پردے ڈال رکھے ہیں وہ ہٹ بائیں اور جہان میں سچائی ظاہر ہو۔ اور بے شک ہم نے تم کو بلا واسطہ بغیر وسیلہ اپنے پاس سے ذکر علی و حقی ظاہری سری نقیٰ معنوی۔ بیانی۔ معنوی۔ قانون احکام شریعت طریقت کا قرآن و حدیث عطا فرمایا تو جو بھی اللہ رسول کے ذکر اور قرآن و حدیث کے فکر سے منہ پھیرے کہ نہ ایمان لائے نہ تصدیق نہ عمل کرے نہ تسلیم۔ تو اس قسم کے سب ہی لوگ قیامت کے دن اپنے کندھوں پر کمر توڑ بوجھ اٹھائے ہوں گے اور اس بوجھ کے سخت بھاری دباؤ میں ابد الابد تک ہمیشہ ہی رہیں گے کہ نہ خود اتار سکیں نہ اس بوجھ سے نکل سکیں نہ کوئی ان کو نکالے نہ نکال سکے نہ سفارش یا شفاعت کرے نہ کر سکے یہاں یہ بتایا جا رہا ہے کہ قوم عرب اپنی قدح و حرری غرامت غباوت جہالت سرکشی ظلم تکبر میں بالکل اسی طرح جس طرح گذشتہ فرعون اور فرعون قوم اور موجودہ یہودی عیسائی بالکل اسی طرح منافقانہ چال بازی مسمیہ سازی میں طریقہ فانی پر ہیں جس طرح سامری اور اس کے چند ساتھی۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں اکثر جگہ انبیاء کا سبق اور نقیٰ القصص سے مراد صرف انبیاء سابقین اور ان کی اہم ماضیہ کے حالات مشکلات و کیفیات ابتلا و عاقبتہ و انجام کا ذکر و تذکرہ مراد ہے کیونکہ تمام کاٹنا تہ پر نبوت مجسط ہے کوئی زمانہ کوئی ملاقات نبوت سے خالی نہیں رہا۔ اسی لیے شیطان لوگوں نے ان ہی کے حالات میں طرح طرح کی من پسند خیانتیں ملا دیں کہیں اور کرتے رہتے ہیں۔ اور پہلی قوموں میں ملا دیں کرنے والی یہود و نصاریٰ کی قومیں ہوں ان میں سے ہی کچھ لوگ مرتد مشرک ہو کر گائے بیل چاند ستاروں اور دیوتاؤں کے بچاری بن بن کر نکلتے رہے۔ کتب الہیہ اور قصص انبیاء میں ملا دیں کرنے کے دو زمانے ہوئے اور دونوں زمانوں میں یہود و نصاریٰ نے پانچ طرح اپنی کتب دینیہ میں ملا دیں کیں مسائل بدکروی تاریخ غلط کر کے تضاد بیانی و نبی کریم کی نعت و نام شاکرہ و دیگر نیکیاں گستاخانہ کر کے کچھ ملا دیں و ترویج دیں کچھ غرضی و شنی میں کچھ بیشت نبی کریم سے پہلے کچھ بعد میں اس طرح ملا دیں



کے دوزمانے ہوئے پہلا آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت پاک سے پہلے دوسرا زمانہ۔ بعثت مقدس کے بعد پہلی ملاوٹوں خیانتوں کذب بیانیوں اور کتب میں تبدیلیوں کا مقصد اور بڑی وجہ آقا و دو جہان صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن مجید کے بیان فرمودہ قصص و واقعات کی تکذیب کر کے قرآن کریم کے کلام الہی ہونے کا انکار کرنا ہے۔ پہلی تخریب کاری سے ان بائبلوں نے پرانے عہد ناموں تالمودوں میں انبیاء کرام علیہم السلام کی گستاخیاں اور شرکیہ عقائد بھردے گئے۔ دوسری تخریب نصیب بازی سے جو اب تک جاری ہے۔ ایسی ایسی تاریخی مسخ کاریاں کی جا رہی کہ علم و عقل کو روٹا آئے۔ بات بنے نہ بنے حقائق کے طومار و جہالت کے خواہ کتنے ہی ڈھیر لگتے چلے جائیں مگر کسی طرح قرآن کریم کا انکار اور اس کے بیان کردہ تاریخی حقائق سے اعراض ہو جائے جو لغو احمائی باتیں آقا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اُس وقت کے دشمن یہودی عیسائی اہل عرب ثابت نہ کر سکے اور کسی قرآنی چیلنج کو قبول کرنے کی ہمت نہ پاسکے وہ آج ان خشا و باطن کو کہاں مل سکتی ہیں مگر پھر بھی تعصب اور ملاوٹ کا زور اس حد تک ہے کہ پھر بھی حقائق و ذلات کا بوجھ اپنے اوپر لا دے ہی چلے جا رہے ہیں جو قیامت تک ان پر لدا رہے گا اگرچہ ہر مناظرے مکالمے میں منہ کی کھاتے پھریں۔ ان ہی شکست خوردہ تخریب کاریوں میں یہ واقعات موسیٰ علیہ السلام ہے کہ موجودہ عیسائیوں یہودیوں نے کہیں تو فرعون کی لاش کے اب تک موجود ہونے کا اجماع نہ انکار کیا۔ اور کہیں سامری کے وجود کے منکر ہوئے۔ اور نہ جانے کس کس کو سامری اور سامرنا بیٹھے اور بھڑے کا الزام ضرور علیہ السلام کو دے دیا کہ معاذ اللہ ضرور علیہ السلام نے بچھڑا بنایا اور پرستش کرائی۔ کہیں عصا موسیٰ علیہ السلام کو دیدیا اور کہیں ان سے حصین کر ضرور علیہ السلام کو دلوادیا۔ وغیرہ وغیرہ دیکھو بائبل تالمود اور دیگر عیسائی کتب اور بائبل کی اجار۔ خروج۔ گنتی۔ یسوع۔ آستغفر اللہ ربی من کل ذنب و شریک و کفر و ضلالت و تعصب و حماقت و کل خرافات اسی سابقہ موجودہ و آئندہ تخریب کا سبب باب کرنے کے لیے رب تعالیٰ نے ارشاد فرمایا وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا۔ قرآن مجید میں لفظ ذکر ارنانو سے بار آیا ہے اور مختلف جگہ بائیس معنی میں متعمل ہوا ہے۔ یہاں قرآن مجید کے لیے ہے اور مراد علوم قرآنیہ۔ ذکر ا سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرشتہ تاعش چرچہ یعنی اے نبی ہم نے آپ کا ذکر من لدنا، اپنے نام اور ذکر کے ساتھ لگا دیا (تفسیر مظہری) اس طرح کہ کلمہ کلام۔ آذان۔ تکبیر نماز۔ شہد میں اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ اِسْمُ شَفِیْعَتِہِ ہو کر نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا نام شفع

کو مذکور بن گیا۔ یہ آپ کی ان خصوصی شانوں میں سے ایک شان ہے جو کسی اور نبی علیہ السلام کو نہ ملی کسی  
 بھی سابقہ امت کو ایسا کلمہ طیبہ نہ ملا جس میں ان کے نبی علیہ السلام کا نام لا الہ الا اللہ کے ساتھ ہو  
 بجز لا الہ الا اللہ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللہ کے ۱۲ ذکر بمعنی وظیفہ پڑھنا ۱۳ ذکر بمعنی یادداشت  
 ۱۴ بمعنی دینی تبلیغ ۱۵ یعنی ذکر الہی ۱۶ بمعنی معلومات ۱۷ بمعنی نصیحت ۱۸ ہر وقت ذکر خدا کا  
 معنی دین ۱۹ بمعنی عبادت ۲۰ دعائیں ۲۱ اللہ کی یاد ۲۲ آیت الہیہ ۲۳ ذکر سے مراد شریعت  
 ۲۴ ذکر بمعنی پڑھنا ۲۵ خطبہ و نماز جمعہ ۲۶ ذکر بمعنی قصہ ۲۷ تاریخی حالات ۲۸ تذکرہ چرچہ ۲۹ انعام  
 ۳۰ ذکر کا معنی اعمال نامہ۔ قرآن مجید کو تین وجہ سے ذکر فرمایا گیا۔ پہلی یہ کہ اس میں شریعت طریقت معرفت  
 حقیقت۔ ضروریات دینی دنیوی کا پورا حق وسیع کے ساتھ بیان ہے دوم یہ کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی  
 نعمتوں نصیحتوں کا پورا بیان ہے سوم یہ کہ اس میں امتِ مصطفیٰ (مسلمہ) کی دینی دنیوی شرافت  
 امانت قوت شان و شوکت کا ذکر ہے۔ پھلی کتابوں کو بھی ذکر فرمایا گیا چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے  
 فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ۔ بعض نے فرمایا یہاں ذکر اسے مراد مواعدِ حسنہ ہیں جس سے بندہ  
 ادب اور نصیحت حاصل کرے۔ قیامت میں تین قسم کے لوگوں پر بوجھ ہوگا ۱ کافرین پر کفر و شرک  
 کا یہ خالِ دینِ نبیٰ ہوگا۔ ۲ فاسقین پر حقوق العباد کے ظلم کا اس کا بدلہ دلوایا جائے گا ۳ غاصبین  
 پر قاصب کے اعمالِ اصل حق کو دلوادے جائیں گے یہ دونوں بوجھ تو اس طرح میدانِ محشر میں رہ  
 جائیں گے ان میں ہمیشگی نہ ہوگی۔ یہ تینوں بوجھ مختلف شکلوں میں ہوں گے۔ کافر کے کفر یہ اعمال  
 سواروں کی بھیانک بد صورتی اور سخت بد بودار جانوروں کیڑوں مکوڑوں سانپ بچھو کی شکل میں ان پر  
 سوار ہوں گے جن کی بد شکل سے جسم پر لوزہ بد بو سے چکراتے اور بوجھ سے ٹوٹے پڑتے ہوں گے  
 یہ اعمال اپنے کافر شرک مرتد عامل سے بوجھ لیں گے تو بتا ہم کون ہیں کافر کہے گا کہ میں صرف اتنا  
 جانتا ہوں کہ تم ایک بھاری بھر کم بد شکل بد بودار جانور ہو جس سے میرا دل اور سر پھٹا جا رہا ہے  
 اور کمر ٹوٹی جا رہی ہے۔ وہ بوجھ کہیں گے ہم تیری کفریہ شرکیہ بد عملیاں ہیں جن پر تو دنیا میں سوار  
 ہوا کرتا تھا اور اگڑا پھرتا تھا آج ہم تجھ پر سوار رہیں گے۔ یہ سواری عقوبت و صعوبت سزا ہوگی  
 اس طرح کہ بوجھ میں عقوبت محل میں صعوبت۔ فاسقوں کا بوجھ اونٹ لگائے بکری کی شکل میں کندھوں  
 پر لٹا ہوگا جن کی اپنی اپنی مسلسل چیخ و پکار کی آوازیں ہوں گی۔ اونٹ کی رغا۔ گائے کی خوار بکری  
 کی آواز تعری۔ غاصبین کا بوجھ اسی مغصوبہ (چھین ہوئی) چیز کو بے انتہا بڑا کر کے اُس کے  
 گلے میں طوق بنا کر ڈالا جائے گا۔ یہاں تک کہ اگر کسی نے کسی کی زمین چھینی ہوگی یا ناجائز بلا مرضی قبضہ



کیا ہوگا تو وہ زمینی ملک اساتوں زمین کی تہہ تک موٹا طوق بنا کر غاصب کی گردن اتنی ہی لمبی کر کے اس کے  
 گلے میں ڈالا جائے گا اگرچہ ایک بالشت بھر زمین غصب کی ہو۔ حدیث پاک، ذکر فرماتا اظہار  
 نعمت ہے۔ مَنْ أَعْرَضَ فَرَمَاتَا اظہارِ رحمت ہے۔ ذکرُ ا۔ وعدہ ہے اَعْرَضَ وَعِد  
 ہے ذکرُ ا۔ رضاءِ الہی ہے مَنْ أَعْرَضَ غَضِبَ الہی ہے وِرْ ا کے معنی بوجھ کی سات  
 قسمیں ہوتی ہیں ۱۔ ثِقْلُ جیسے مزدور کا وزنی بوجھ ۲۔ حُلُّ امانت کا بوجھ۔ مال کے حمل کو اسی لیے  
 حمل کہتے ہیں کہ وہ باپ کی امانت ہوتی ہے ۳۔ مَوَازِنُ نیکی اور تحائف کا بوجھ ۴۔ دُفْرُ بھراؤ کا  
 بوجھ جیسے تیکے لحاف وغیرہ کا بوجھ ۵۔ ثَعْبُ ذمہ داری کا بوجھ ۶۔ مَلْئُ اپنے جسم کا بوجھ ۷۔  
 ضَخْمُ اُزاد کا بوجھ۔ قیامت میں مجرمین کا وِرْ ا۔ ہر طرح کا ہوگا۔ کہ وزن میں ثقل ہوگا۔ حقوق میں حمل  
 ہوگا۔ کیونکہ اُس کے اعمال خیر اہل حقوق اور مظلومین کی امانتیں ہوں گی ان میں ہی تقسیم ہو جائیں گے  
 یا اعتبار نیکی موازن خفت ہوں گے انتہائی بکے مجرم کی نیکی کا کوئی وزن نہ ہوگا۔ کیونکہ بیکار ہوگی  
 یا تقسیم۔ جسمائیت میں مَلْئُ ہوگا۔ یا اعتبار تعدا و ضخم ہوگا۔ وَ سَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلُهُمْ  
 يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَ نَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا يَخَافَتُونَ بِهِمْ مَمَّا كَانَتْ تَكُنُ لَأَ  
 عَشْرًا۔ اور یہ بوجھ جو سر پر اٹھائے اور پیٹھ پر لادے ہوں گے قیامت کے دن ان کفار  
 کے لیے اتنا سخت برا ہے کہ دنیا میں اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔ یہاں پرواہ نہیں کرتے حالانکہ  
 بار بار سمجھایا جا رہا ہے اس بوجھ میں سات چیزیں ہوں گی عقوبت۔ صعوبت۔ مشقت۔ فُوت  
 نقصان۔ خسران۔ اور غلو و قیامت کا دن اُس وقت سے شروع ہوگا جب یَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ  
 جس دن دوسری بار چالیس سال کے بعد صومریں پھونک ماری جائیگی اور تمام گھروں کو میدانِ محشر  
 میں نَحْشُرُ ہم جمع کر لائیں گے مُجْرِمِينَ مجرم بنا کر اس حالت میں کہ یَوْمَئِذٍ زُرْقًا کہ خوف سے منہ  
 کالے آنکھیں سخت گہری نیلی۔ اُنڈھی اجسام پینے سے ریتے ہوئے لرزے سے پہلے  
 پڑے ہوئے۔ زبانیں پیاسی ہونٹ خشک۔ دہشت کے مارے چکے چکے سوالیہ باتیں کریں  
 گے ایک دوسرے سے آپس میں اپنے درمیان ہائے حسرت ہائے افسوس اپنی یہ تباہی بربادی  
 کی حالت پر کہتے ہوئے کہ یہ تباہ کیا واقعی نہ ٹھہرے تم لوگ دنیا میں زمین پر پلک جھپکی  
 مدت صرف دس دن رات یا دس ساعتیں مفسرین کے کچھ مختلف اقوال یُنْفَخُ میں تین قرأتیں  
 ہیں ۱۔ یُنْفَخُ مضارع مجہول یہ ہی مشہور و جمہور قرأت ہے ۲۔ یُنْفَخُ مضارع معروف بمعنی  
 فرشتہ پھونکے گا ۳۔ یُنْفَخُ مضارع جمع متکلم یہی کافران کہ ہم پھونکیں گے مگر یہ قرأت غلط ہے

اس لیے کہ بھونک مارنا فعل جوارح ہے اور رب تعالیٰ اس سے پاک ہے۔ صور میں دو قول ہیں۔ اس کا معنی ہے نقارہ بگلِ احادیث میں ہے کہ دونوں مرتبہ اسرائیل علیہ السلام فرشتہ بھونکیں گے ایک سال تک حیبت ناک آواز تکلی رہے گی پہلے بجانے پر تمام زندہ اشیاء مرجائیں گے۔ یہاں تک کہ فرشتے بھی اور تیر والے بے ہوش کفار و فاسق کا عذاب قبر اس مدت میں بند ہو جائے گا۔ یہ کیفیت یعنی مروجی اور بیہوشی کا ساٹھ چالیس سال تک رہے گا پھر سب سے پہلے اسرائیل زندہ ہوں گے اور دوبارہ صور بھونکیں گے۔ پہلے صور سے صرف چار فرشتے نہ مریں گے اسرائیل جبرئیل میکائیل عزرائیل علیہم السلام۔ ان کو رب تعالیٰ فرمایا گیا کہ تم بھی مرجاؤ۔ اسرائیل بحکم رب تعالیٰ زندہ ہوں گے اور باقی تمام انس و جن و ملک دوسرے صویر سے سب سے پہلے جبرئیل پھر میکائیل پھر عزرائیل زندہ ہوں گے قبر والے سلامتی اجسام والے ہوش میں آجائیں گے۔ صورِ اول سے تمام حیوانی انسانی جناتی روہیں بھی مرجائیں گی اور دوسرے صور سے روہیں بھی زندہ ہوں گی۔ روہ کی موت بس اتنی دیر کے لیے ہوگی مثل ملائکہ۔ اجسام عوام قبروں سے مثل نباتات اُگیں گے اور اُگتے ہوئے نکلیں گے۔ صور ایک نقارہ ہے بگل کی شکل کا اس میں انسانوں کی تعداد کے برابر سوراخ ہیں نفعِ اولیٰ اور ثانی میں ہر شخص کو اپنے نام والے سوراخ کی آواز سنائی دے گی۔ صور کے بارے میں دوسرا قول یہ کہ لفظ صَوْرُ ہے صورت کی جمع نفع کا معنی ہے ان تمام صورتوں جنہوں میں روح پھونکنا۔ پہلا قول احادیث کے مطابق ہے اس لیے صحیح ہے۔ زُرَقا میں پانچ قول ہیں۔ سارا جسم نیلا۔ کالا۔ چہرے کا لے اور آنکھیں سخت گہری نیلی ڈراؤنی۔ زُرَقا کا معنی اندھی آنکھیں کیونکہ بیماری سے اندھی آنکھ نیلی ہو جاتی ہے اسی طرح جس کو اندھا کیا جائے تو وہ نیلی ہو جاتی ہے۔ شدتِ پیاس سے ہلکی نیلی سفیدی مائل بنیائی بہت کم دھرت بھری نگاہیں سگر صحیح قول یہ ہی ہے کہ زُرَقا کا معنی سخت گہری نیلی آنکھیں اور چہرے سخت کالے۔ تَنخَا قُرُون میں مفسرین کے دو قول ہیں۔ خوف کی وجہ سے آہستہ بولیں گے۔ بوجھ کی وجہ سے آواز نہ نکلے گی جب زبان خشک ہو تو پھر آواز نہیں نکلتی یا بہت آہستہ نکلتی ہے۔ بَشْتَم میں تین قول ہیں۔ یہ بات چیت دنیوی زندگی مدت کے بارے میں ہوگی۔ قبر کی مدت میں۔ یہ بات چیت دنیوی فحشوں کی مدت کی مدت کے بارے میں ہوگی کیونکہ وہی مدت ان کفار پر عذاب قبر سے سکون کی ہوگی۔ نفعِ اول سے یہ عذاب بند ہو جائے گا۔ عشرِ امین قول ۱۷ دس دن ۲۰ دس راتیں ۲۱ دس ساعتیں۔ ایک ساعت چار گھنٹے کی ہوتی ہے یہ بھول کفار کو یا اس لیے ہوگی کہ ان کے دماغ ماؤف ہوں گے۔



یا اس لیے کہ آرام کی موت گزرتے محسوس نہیں ہوتی یا قیامت کے دراز مدت کے مقابل یہ تھوڑی لگے گی یا اس لیے کہ دونوں نفخوں کے درمیان چونکہ یہ ہوشی تھی عذاب قبر بند تھا اس لیے ان چالیس سالوں کا پتہ ہی نہ چلا۔ زُرُقا بد صورتی کی نشانی سمجھی جاتی ہے اہل عرب دشمن کی بد صورتی اور بد حالی بیان کرنے کے لیے تین لفظ بولتے ہیں۔ ۱۔ سینہ سیاہ ۲۔ چہرہ پیلا مرجھا یا ہوا ۳۔ آنکھیں نیلی۔ گہری نیلی آنکھیں نفرت و نخوست میں شمار کرتے ہیں۔ عجم میں ہلکی نیلی آنکھ اور چہرے سفید خوب صورتی ہے مگر یہاں زُرُقا سے مراد قرآن و حدیث کی بیان کردہ ہے حدیث کے فرمودات ہیں کہ دوزخیوں کا چہرہ سخت کالا اور آنکھیں گہری یعنی تیز نیلی مذکور ہیں۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ نبی اور غیر نبی میں لاکھوں کے علاوہ ایک بہت بڑا فرق یہ بھی ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی ہر چیز بجانب اللہ عطا اور وحی ہوتی ہے اُن کا علم عقل قوت طاقت و حانت مقام مرتبہ عہدہ درجہ نفیست سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بلا کسب عطیہ ہوتا ہے۔ باقی انسانوں کو یہ چیزیں اُن کے کسب و محنت مشقت سے ملتی ہیں یعنی ہم لوگ دنیا میں اعمال افعال لکھائی پڑھائی کی محنت کرتے ہیں تو علم عقل طاقت و حانت اور مرتبہ مقام حاصل ہوتا ہے مگر انبیاء علیہم السلام ہر مقام علیا و کمال پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے لَدُنْ فَائِز ہوتے ہیں اسی لیے انبیاء کرام کی کسی چیز کو فنا نہیں نہ جوانی میں نہ بڑھاپے میں نہ حیات دنیوی میں نہ قبر و برزخ میں۔ لیکن ہماری ہر چیز کمال و مقام علم و عقل کو فنا ہے۔ انبیاء اہل ولے اُن ہی ہم نقل و الے اُنی انبیاء کا اُنی ہونا ان کی شان ہے ہمارا اُنی ہونا ہماری کمزوری ہے انبیاء کا اُنی ہونا علم ہے ہمارا اُنی ہونا جہالت ہے یہ فائدہ۔ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا۔ سے حاصل ہوا۔ لَدُنْیِ علم انبیاء کرام علیہم السلام کی خصوصیت ہے۔ دوسرا فائدہ قرآن پاک کے تمام ذکر و علم کا نزول اُمّت کے لیے ہوتا ہے آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے سب کچھ پہلے ہی سکھا دیا ہے عالم ازل میں یہ فائدہ قَدْ آتَيْنَا۔ کے ایک تفسیری قول واؤ کو مالہ ماتے سے حاصل ہوا اور آیت کا ترجمہ یہ کیا جائے گا کہ اسی طرح بیان فرماتے ہیں ہم آپ پر گزشتہ واقعات کی خبریں حالانکہ بے شک دیدیا ہے ہم نے پہلے ہی آپ کو اپنے قریب خاص سے ہر چیز کا ذکر و علم اسی لیے نَقُصُّ عَلَيْكَ فرمایا گیا نہ کہ لَقُصُّ لَكَ اور یہاں قَدْ آتَيْنَا۔ ماضی فرما کر سمجھا دیا کہ ہماری عطائے ماضی میں آپ کو ہو چکی۔ اسی طرح ایک اور جگہ عَلَّمَكْ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ بھی ماضی کا صغہ ہے یہ سب آیت بتا رہی ہیں کہ آپ علم و ذکر

نہیں دیا جا رہا بلکہ پہلے دیدیا گیا ہے اب یہ تزلزل تو صرف امت کے لیے ہے۔ تیسرا فائدہ قیامت میں کافر پر دُکنا ہو گا جو دائمی رہے گا ایک بوجھ کفر کا دوسرا کفر یہ اعمال کا مگر فاسقین پر ایک بوجھ ہو گا صرف گناہوں کا وہ بھی سفارش و شفاعت سے محض نہیں اور اگر سفارش سے نہ ہو تو جہنم کی سزا پا کر حلیدی اتر جائے گا قلو و دو دوام نہ ہو گا۔ یہ فائدہ۔ دُزر کا کی تنوین تعظیمی اور خالد بن فیدہ سے حاصل ہوا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ مجرم اور مجرمین صرف کفار کا لقب کفر یہ ہے

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ آقا و کائنات نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی بھی فرمان حکم، عبادت، عادت اور مشورے سے منہ پھیرنا ابدی بد بختی اور عذاب جہنم کا باعث ہے اور دنیوی ذلت و رسوائی خوارگی ہے خواہ فرمان قرآن مجید کا ہو یا سنت حدیث پاک کی فرض واجب سنت ہوں یا نقل مستحب۔ مباح۔ یہ مسئلہ ذکر آ کر کمرہ مطلقہ عامہ فرمانے کے بعد عنْ اَعْرَضَ عَنْهُ کی وجہ شدید فرمانے سے مستنبط ہوا۔ لہذا جو مسلمان کسی کام کو سنت کہہ کر اس سے بے رغبتی اور ترک عمل کر دیتے یا جو کہتے پھرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورے یا سنت عادت پر عمل ضروری نہیں اور جہنوں نے عادت بتالی ہے کہ ڈاڑھی شیطانی۔ نماز نفعی۔ لباس طغیانی ہی رکھنا ہے فرض پڑھے بھاگ چھوٹے کہ دعا بھی نہ مانگی ننگے سر بستروں سے بھاگ نماز میں جٹ گئے و منو بھی گنجا لولا کہ جرابوں پر مسح ہی کر لیا پیر دھونے کی فریفت ختم ایسے بد نصیب مسلمانوں کے یہ اعمال ناکارہ ہیں بروز قیامت ان پر بوجھ بن کر لے لے ہوں گے۔ دوسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ جل مجدہ کے لیے جسم۔ بدن۔ اعضا۔ یا جسمانی اعمال افعال جوارح یا اللہ تعالیٰ کے لیے اوپر نیچے ہونے آنے جانے کا تصور یا تدھنا یا ہاتھ پاؤں منہ چہرے کا اپنے جیسا تخیل بنانا کفر یہ گناہ ہے یہ مسئلہ کرم منفع کے فعل مجہول اور فی التصور کی ظرفیت فرمانے سے اور تحشر و جمع مشکم کے صیغے میں فرمانے سے مستنبط ہوا کہ نفع صور اللہ تعالیٰ کا کام نہیں اور جمع کرنا رب تعالیٰ کا فعل ہے۔ لہذا جو مسلمان صبا ئیوں کی بری صحبتوں میں رہ کر اور ان کی زبانی بار بار سن کر اللہ کو باپ آسمانی یا خداؤں کی زبانی اوپر والا۔ اوپر والا سن سن کر اللہ جل شجاعت کے لیے اپنی ذہنی جہالت میں اسی جیسے تصور تخیل و تخم کا عقیدہ بنا کر پھرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کو معاذ اللہ۔ اوپر والا ہی سمجھتے لگتے ہیں۔ ان کو ان یہود کفر یہ باتوں سے بچنا چاہیے ورنہ ایمان جانے کا خطرہ ہے۔ دیکھو صور میں پھونک مارتا چونکہ اعضا اور منہ کا کام ہے اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے اس لیے اللہ تعالیٰ کی طرف اس کو نسبت نہ فرمایا۔ اور تحشر میں چونکہ قدرت الہیہ کا ظہور ہے



اس لیے اُس کی نسبت رب کریم نے اپنی طرف فرمائی۔ جن بعض محققات نے یہاں نطفہ کی شاذ قرئت نکالی ہے وہ اُن کی ذاتی بناوٹ ہے اور غلط ہے جمہور کے خلاف ہے۔ تیسرا مسئلہ خوب صورتی جسم کی ہو یا آواز کی سڑیلی شکل دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ اس لیے ان دونوں کی حفاظت ہر مسلمان پر اس طرح واجب و لازم ہے کہ یہ دونوں چیزیں دونوں جہان میں باقی رہیں قبر و حشر میں چہرے اور جسم کی خوب صورتی کے ساتھ ساتھ آواز کا حسن بھی سلامت رہے اور ان دونوں نعمتوں کی حفاظت صرف اسلام نے سکھائی ہے کہ غسل وضو لباس و مقام کی طہارت پنج وقتہ قرائت و نوافل کی پابندی سے جسم میں صحت چستی اور حُسن پیدا ہوتا ہے۔ خاص کر تعجد کے نفل کی پابندی چہرے پر ظاہری چمک اور جہالت لاتی ہے جس کو قدرتی نورائیت کہا جاتا ہے اور تلاوت و نعت خوانی سے سڑیلی آواز بنتی ہے جس سے حسن صوت پیدا ہوتا ہے۔ یہ مسئلہ زُرَقَا اور بَتِّحَا فُتُون۔ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ کفار کو کفر کی بد علی کی وجہ سے دنیا و آخرت میں بد بوی نجاست۔ نحوست۔ بد شکلی۔ بد صورتی کے ساتھ ساتھ آواز سے بھی محرومی مل جائے گی آواز بھی نہ نکل سکے گی۔ مشاہدات ہیں کہ کتنا ہی گورا چٹا سرخ و سفید انسان ہونستی و فجور کی وجہ سے چہرے پر پھسکار اور نجاست طاری رہتی ہے۔ یسعی مومن عابد و زاہد ذاکر و عامل تلاوت کرنے درود شریف پڑھنے والا کالے رنگ کا بھی ہو تو بھی اُس پر نورانی چمک بشارت روحانی ہوتی ہے۔ پس ثابت ہوا کہ اصل خوب صورتی و بد صورتی نیک و بد اعمال سے ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی مگر دنیا میں جبرت نصیحت کے لیے اور آخرت میں ثواب عذاب عقوبت صحت کے لیے۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا اور سورۃ اسریٰ کی آیت ۲۹ میں ارشاد ہے وَنَحْشُرُ هُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمَيْيَا۔ زُرْقًا سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ بینا ہوں گے اور عُمَا سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ نابینا ہوں گے۔ میدان محشر ایک ہی ہے پھر یہ تعارض کیوں؟ جواب اس کے دو جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ زُرْقَا کے معنی بھی اندھا ہونا ہی ہے کیونکہ جب کالی آنکھ کالی بتلی کو سفید یا ہلکا نیلا کر دیا جائے تو اُس کی روشنی جاتی رہتی ہے۔ جواب دوم یہ کہ میدان محشر اگرچہ ایک ہی ہے مگر اُس کے مرحلے مختلف ہیں ایک وقت میں مجرمین کافرین زُرْقَا ہوں گے پھر دوسرے وقت وہ کثرت پیاس اور پیسنے کی زیادتی سے عارضی اندھے ہوں گے پھر بھی اُن کی آنکھیں دہشت سے چڑھی ہوں گی پھر ایک وقت تمامہ اعمال ملنے کے وقت نظر والے ہو جائیں گے

احال نامہ پڑھیں گے جہنم کو دیکھیں گے وغیرہ وغیرہ۔ یا یہ معنی ہے کہ محشر میں رُزُقا ہوں گے جہنم میں تمنا  
بعض نے فرمایا کہ مختلف کافروں کے مختلف حالات ہوں گے۔ دوسرا اعتراض یہاں پہلے فرمایا  
مَنْ أَعْرَضَ عَنْ مَنِّ اسْمِ مَوْحِلٍ وَاحِدٍ ہے۔ اس کے لیے اس کے مطابق صیغہ بھی واحد مذکر غائب آیا  
جو بالکل درست ہے۔ لیکن پھر ارشاد ہوا خَلِدِیْنِ فِیْہِ۔ یہ خَلِدِیْنِ جمع ہے یہاں مطابقت  
نہ رکھی گئی اس کی کیا وجہ؟ جواب لفظ مَنْ مَوْحِلٍ شرطیہ ہے۔ شرط میں استغراق ہوتا ہے اور استغراق  
کے لیے جمع ہونا ضروری موصول میں جنسیت ہوتی ہے جو واحد و جمع دونوں کے لیے مستعمل۔ لہذا مَنْ  
اپنے لفظی اعتبار سے واحد ہے اَعْرَضَ میں اسی جنسی واحد کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ اور معنوی اعتبار  
سے جمع ہے۔ خَلِدِیْنِ میں اس چیز کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ ترجمہ اس طرح ہے کہ اگر کسی شخص نے ذکر اللہ  
سے اعراض کیا تو جس جس کی یہ صفت و کیفیت ہوگی تو وہ سب بوجھ تلے ہمیشہ ہی دبے رہیں گے  
جنسیت میں صفت کا غلبہ ہوتا ہے شرط میں ذات کا معنی ہیں دونوں کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ تیسرا اعتراض  
یہاں فرمایا گیا کَذَّالِکَ نَقُصُّ ہم اسی طرح بیان کرتے ہیں آپ پر گزشتہ قفقہ۔ کَذَّالِکَ اسم اشارہ  
تشبیہی ہے اس کا مشبہ۔ نَقُصُّ ہے۔ یعنی جس طرح ہم نے یہ قصہ موسیٰ و قرون سایا اسی طور طریقے  
سے ہم دیگر قفقے بھی سناتے ہیں۔ مگر قرآن کریم کے مطالعے سے ظاہر ہوتا ہے کہ قفقے مختلف  
ان کے زمانے مختلف لوگ مختلف اور قرن حکیم کی طرز بیانی بھی مختلف کسی کو مکمل تفصیل سے  
بیان کیا گیا کسی کو اختصار سے کسی کو اجمال سے کسی کو تھوڑا بیان کیا گیا کسی کو زیادہ کسی کو ایک بار  
کسی کو چند بار پھر یہ کَذَّالِکَ فرماتا کیونکہ درست ہوا؟ جواب۔ معترض کا بیان کردہ اختلاف نوٹی  
ہے۔ اور کَذَّالِکَ کی تشبیہ فاعلی ہے جس کا تعلق نَقُصُّ کے صیغے جمع متکلم سے ہے یعنی جس  
طرح یہ قفقہ ہم نے بیان کیا دیگر قصص الانبیاء بھی ہم ہی بیان فرمائیں گے۔ کوئی اور شخص آپ کو  
نہیں سنا تاہم سابقہ کتب الہیہ سے آپ نے سب سے نہ کسی کتب تاریخیہ سے طرز بیانی اگرچہ مختلف  
ہے مگر بیان کرنے والے ہم ہی ہیں۔ اور یہ سب قصص و قانون کا کلام۔ ہمارا ہی کلام ہے یہ کفار  
کے ایک اتہام کا جواب ہے۔ یا یہ معنی ہے کہ گزشتہ کوئی بات چھپائی نہ جائے گی قرآن پاک کے  
ذریعہ سب کچھ بتا دیا گیا۔ اور آئندہ بتا دیا جائے گا۔ خواہ کسی طرز و انداز میں بتائی جائے۔  
وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ۔

تفسیر صوفیانہ | کَذَّالِکَ نَقُصُّ عَلَیْکَ مِنْ اَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ اَتٰیْکَ مِنْ لَدُنَّا  
ذِکْرًا یَنْ مِّنْ اَعْرَضَ عَنْهُ فَاِنَّہُ یَحْمِلُ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ وِزْرًا جِسْ طَرَح



شریعت کا راستہ اللہ تعالیٰ کا بیان کردہ ہے اسی طرح اسے بندہ کامل طریقت و معرفت حقیقت کے علوم عین و یقین کے تمام راستے ہم نے ہی تجھ پر آشکارا فرمائے ہیں راہ سلوک میں ہم ہی چلاتے ہیں ہم ہی بلا تے ہیں۔ پیر کا دماغ مرید کا دل ہمارے ہی قبضے میں ہے احوال سالکین و مقام عارفین کا ذکر و علم و درس ہم نے ہی تجھ پر قرب خاص سے نازل فرمائے تاکہ تو عارفین مکملین کو درس استقامت پڑھا سکے سکھا سکے۔ یہی وہ ذکر کا اعظم اور کا احسن ہے جو مراتب توحید ذات پر شامل ہے۔ جس بدبخت ازل نے اس ذکر اور تیری محفل درس سے علیحدگی و اعراض کیا اور نفس طبیعت کی طرف منہ موڑا تو اس قسم کے سب مرد و دین بارگاہ قیامت صغریٰ کے عذاب عقوبت و صعوبت میں ثقل جرائم اور مادیات تعلقات کا بوجھ اٹھائیں گے تا ابدہ (ابن عربی) حقیقی ذکر اللہ وہ ہے جس کے قول ایقان درمیان میں ایمان آخر میں عرفان ہر وقت قائم ہو۔ جو اس سے اعراض کرے اُس پر بارگاہ قسم کے بوجھ پڑیں گے۔ ۱۔ ثقل کفر ۲۔ وزر شرک ۳۔ حمل نفاق ۴۔ اندھا پے کا لقب ۵۔ وزن قسوت ۶۔ فتنہ ریاکاری ۷۔ علی بد اخلاقی ۸۔ عقل و قلب پر مہر ۹۔ نفرت کی دوری ۱۰۔ اخروی حسرت ۱۱۔ بد علی کی ندامت ۱۲۔ اجابت طبعی۔ ایسے لوگوں کو پانچ قسم کے نقصان ہوں گے۔ ۱۔ عبادت حقیقیہ حاصل نہ ہوگی ۲۔ ذکر دائمی سے محرومی ۳۔ مراقبہ فکر کا خاتمہ ۴۔ توجہ و معادقہ کی بندش ۵۔ فیض الہیہ کی رکاوٹ عارفین کو ذکر ایمانی کی طرف متوجہ ہونے سے پانچ فائدے ہوتے ہیں۔ ۱۔ دنیا سے بے رغبتی ۲۔ ترک گناہ کی خلوت ۳۔ حلال و حرام سے استغنا کی طلب ۴۔ مشغولیت عبادت ۵۔ روحانیت میں لذت۔ ذکر ایقانی کی طرف توجہ سے چار فائدے ہوتے ہیں۔ ۱۔ اشیاء دنیا سے نفرت ۲۔ آخرت کے درجات کی طلب ۳۔ دنیا کے ہر رشتے سے بے پرواہی ۴۔ سعادت سے رغبت اور ذکر عرفانی سے پانچ فائدے ہیں۔ ۱۔ نفسیات سے نفرت ۲۔ ماسوا اللہ سے دوری ۳۔ شہوہ ذات پر وجود کی پہلے دریغ مقبول ترمانی ۴۔ سعادت دارین کا انعام پانا ۵۔ ذکر اللہ کا ایسا مقام اعلیٰ کا نصیب ہونا کہ بندہ فنا فی اللہ ہو جائے اور نفس و خودی کا اثر بھی باقی نہ رہے۔ ذکر عوام و جوہ و نفس سے ہوتا ہے اس لیے صرف ذکر کو فائدہ لیکن ذکر عارفین بذات اللہ ہوتا ہے اس لیے اُس کے ذکر سے جہاں کو فائدہ توحید افضل العبادات ہے اور ذکر اللہ اقرب القربات ہے۔ عبادت کے وقت مقرر ہیں ذکر اللہ کوئی دقت مقرر نہیں یہ قیاماً و قعوداً و علیٰ جنوبہم جاری ہے ہر حرکت و سکون رات دن سردی گرمی میں آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جلاؤ قلب کے لیے تین ذکر ضروری ہیں۔ ۱۔ اسماء الہیہ ۲۔ تلاوت قرآن مجید کی کثرت ۳۔ درود شریف پڑھنا۔ حکایت حضرت موسیٰ علیہ السلام

نے ایک بار عرض کیا اے مولیٰ تعالیٰ مجھ کو کوئی اپنا ذکر عطا فرما جو میں ورد کرتا رہوں جواب آیا کہ لا الہ الا اللہ کا ورد کیا کرو عرض کیا مولیٰ یہ ورد تو میں پہلے ہی کرتا ہوں اور تیرے سب بندے کرتے ہیں پھر جواب آیا کہ کلمہ آسمان سے جارا ہے اور ثقلت کو از نیۃ ہے کیونکہ مجھ کو یہ پیارا ہے (روح البیان) ایمان اور شریعت طریقت اور حقیقت کی تکمیل اسی کلمہ نفی و اثبات سے ہے۔ جن گمراہوں بد نصیبوں نے اس سے منہ پھیرا اور ورد کو چھوڑا ان پر زوالت دنیا حاکمیت برزخ مغری اور جاثیت کسل کا بوجھ اس طریقہ سے لا دیا گیا کہ تا صبح قیامت نہ اترے اور وہ خلدین فیہ دسائے لہم یوم القیمۃ حملۃ عذاب محرومی کے بوجھ میں ہمیشہ ہی دبے رہیں گے ان کی راتیں غفلت ان کے دن نفرت حیات و نبوی کی قیمتی سانبیں بک بک اور زرق زرق میں گزر جاتی ہیں اور قیامت ظلمت کے یوم بیکسی دبے بسی میں ان کے لیے ہر طرف بد بختی اور برائی کا ہی بوجھ ہے راہ معرفت میں پیرو مرید کے لیے نذرانوں کی طلب اور بلا تحقیق حرام و طلال ہر دعوت قبول کرتے چلے جاتا نہ ہر قائل ہیں کل قیامت میں معیبت ڈال دے گی یہ دل کا بوجھ اور وہ نظر کا فتور یہ بیٹھے نذرانے عقل کا اندھیرا ہے اور دل کا اعراض ہے۔ آج کسی پیر مرید صاحب زادے اور پیر زادے کو اس کا احساس نہیں ہوتا مگر کل بروز قیامت یلوم ینفع منی القنور و تحشر و الجحیمین یومینہ ذقار۔ جب بدن باطنی میں نفع حیات کا مورجہ پھونکا جائے گا اور اہل بلا و امحباب جفا ملازمین جرائم کو اس محرومی بقا اور بر باد یل کی گھبراہٹ کے وقت حال سے بے حال کر کے ہم جمع کریں گے اس وقت شہیت حول سے عقل و قلوب کی آنکھیں نیلی پھلی ہو کر اندھی ہو جائیں گی لذت گناہ۔ نفرت لقا کی منت اور قبور فہم۔ شعور عقل کی خاموشی گھری ہو کر نہ پہچان سکیں گے۔ زبان قال لنگ کلام حال بندہ مونٹ خشک بدن لڑتے یخافون ینعمون ان یثتمروا لا عیشو۔ طاقت گویائی ختم ہو جائے گی غلبت مکاشفہ ریاکارانہ کی تمام تیسخ خوانیاں محروم پڑ جائیں گی اور ہیبت درکار تصور و تخیل کے باطنی اعصاب سے کہیں گے کہ اسی سستی فقر و فاقہ کے دام تنویر سے زرسازی دولت نوازی کی کیفیات سرور میں تو ابھی دس لمحے ہی گزرے تھے کہ بلا و جان فنا و ایمان کا عذاب آگیا اے بندہ سالک ان حالات جانکاہ سے پہلے ہی راہ راست اختیار کرے اور ذکر صادق کے دامن پناہ میں آکر اپنی منزل سنوارے تاکہ لا الہ الا حقو کے گھوڑے پر سوار ہو کر لا مقصود الا حقو کے مراطہ مستقیم سے ہو کر لا موجود الا حقو کے مقام وحدت الوجود میں خود کو فنا کر دے۔



نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَفْلَهُمْ طَرِيقَةٌ

ہم ہی زیادہ جانتے والے ہیں کلام کو جو وہ بولیں گے جب جوابا کہیں گے اُن رائے والوں کے سب سے زیادہ شاہد ہیں کہ

ہم خوب جانتے ہیں جو کہیں گے جب کہ اُن میں سب سے بہتر رائے والا کہے گا

إِنْ لِّبَشَّتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۝۱۶ وَيَسْأَلُونَكَ

اعتبار سے کہ نہیں ہے تم مگر ایک دن۔ اور کافر پوچھتے ہیں آپ سے

کہ تم صرف ایک ہی دن رہے تھے۔ اور تم سے پہلڑوں کو

عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۝۱۷

پہاڑوں کے بارے میں اس سے کہ فرما دو کہ بکھیر دے گا اُن کو میرا رب و محول بنا کر

پوچھتے ہیں تم فرماؤ انہیں میرا رب ریزہ ریزہ کر کے اڑا دے گا۔

فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۝۱۸ لَا تَرَىٰ فِيهَا

تو چھوڑے رکھے گا اُن کو ایک برابر پیٹل میدان نہ دیکھیں گے آپ اُس میدان میں

توزین کو پٹ پر ہموار کر چھوڑے گا۔ کہ تو اس میں نیچا

عَوَجًا وَلَا أَمْتًا ۝۱۹ يَوْمَ يَنْبُغُونَ

کوئی نیچائی اور نہ اونچائی اس دن سب ہر دم

اونچا پنچا نہ دیکھے۔ اُس دن پکارنے والے کے

الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ

دوڑ لگائیں گے بلاتے والے کی آواز پر ذرا بھی نافرمانی نہ ہوگی اُس کی اور دھیمی ہوں گی تمام آوازیں

پیچھے دوڑیں گے اس میں کمی نہ ہوگی اور سب آوازیں رحمن کے حضور

# لِلرَّحْمٰنِ فَلَا تَسْمَعُ اِلَّا هَمْسًا ①۰

بہت رحمن کی وجہ سے اس لیے نہ سنیں گے آپ مگر کمر پھر  
پست ہو کر رہ جائیں گی تو تونہ سنے گا مگر بہت آہستہ آواز

**تعلقات** ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق روزِ محشر کفار جو گفتگو کریں گے اپنی دنیوی زندگی کے بارے اس میں میں سے ایک قول کا ذکر پچھلی آیت میں کیا گیا۔ ان آیت میں ان کے دوسرے قول کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں صور پھونکنے جانے کے بعد بندوں کے حالات کا ذکر کیا گیا۔ اب ان آیت میں صور پھونکنے جانے کے دوسرے نتیجے کا ذکر ہو رہا ہے کہ پہاڑ بھی ریزہ ریزہ ہو جائیں گے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں بہدانِ محشر میں لوگوں کے بہت ہی آہستہ بولنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اس کی وجہ بیان فرمائی جا رہی ہے کہ یہ خشیتِ الہی کی وجہ سے ہوگا۔

**شان نزول** خزائنِ العرفان امام جلال الدین سیوطی نے فرمایا حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ قبیلہ بنی ثقیف کے ایک کافر نے آقاؐ کا کائناتِ حضورِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ قیامت کے دن پہاڑوں کا کیا حال ہوگا۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔

**تفسیر نحوی** نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ اِذْ يَقُولُ اَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً اِنْ لَبِثْتُمْ اِلَّا يَوْمًا۔ وَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ اِلْحٰیٰۤاۤلِ الْعِبٰۤاۤلِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّيْ نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَالًا صَفْصَفًا۔ نَحْنُ مُنِیْزٌ جَمْعٌ مُّتَكَلِّمٌ مَّرْفُوعٌ مُّفَضَّلٌ مُّبْتَدِءٌ بِهٖ اَعْلَمُ اِسْمُ تَفْصِیْلِ وَ اَحَدٌ مُّذَكَّرٌ مُّتَكَلِّمٌ اِسْمٌ فِيْهِ اِلْحَادٌ اَنَا اِسْمٌ كَا فَاعِلٌ ہے اُس کا مَرَجُّ نَحْنُ ہے۔ چونکہ یہاں نَحْنُ جَمْعِ اِنْفِرَادِی کے لیے نہیں صرف فصاحت اور حُسنِ کلام کے لیے ہے اس لیے حقیقتاً واحد ہی ہے ب جازہ تصدیق کی بجائی کو کا موصول یَقُولُونَ بَابِ كَسْرٍ كَا مَضَارِعِ مُسْتَقْبَلِ جَمْعِ مُذَكَّرِ غَائِبِ مُمُّ بَرَشِیْدَہ فَمِیْرِ صِیغَہ اِسْمٌ كَا فَاعِلٌ مَرَجُّ مُجَرِّدٌ اِذَا اِسْمٌ طَرِیْقَہ زَمَانِیَہ یَقُولُ وَ اَحَدٌ مُّذَكَّرِ غَائِبِ اُثْلُ اِسْمِ تَفْصِیْلِ وَ اَحَدٌ مُّذَكَّرِ غَائِبِ کے لیے ترجمہ ہے سب سے زیادہ مشابہت والا مُمُّ فَمِیْرِ جَمْعِ مُذَكَّرِ غَائِبِ کا مَرَجُّ عَقْلٌ مُنْدَلِجٌ مَعْنٰی یہ کہ عقل والے لوگوں کے بہت زیادہ مشابہ ہم مثل عربی محاورے میں اَمْثَلُهُمْ۔ ایک لفظ کے درجہ میں ہے اور بہت عقل مند یا نیک آدمی کو کہتے ہیں یہ مرکب اضافی مبینہ ہے



طریقہ اسم صفت مشبہ مؤنث لفظی یہاں اسم جامد بمعنی اچھی رائے چونکہ اُشْلَم کی بہت نوعیتیں ہو سکتی ہیں مثلاً نیکی میں سب سے زیادہ اچھا عقل میں چال چلن میں وغیرہ وغیرہ اس لیے طریقہ کے ایک معنی معین کئے گئے کہ رائے اور مشورے میں عقل مند یہ تمیز ہے اُشْلَم کی دونوں مل کر فاعل ہوا یقول کا وہ سب مل کر جملہ ہو کر قول ہوا ان نافیہ کُشْم فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ مَن ہوا الاحرف استثنائی مَّا مستثنیٰ دونوں مل کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ لُیْلُون باب فتح کا فعل مضارع حال سَل سے مشتق ہے بمعنی پوچھنا یہ حقیقی معنی ہے مجازاً طلب کو بھی سوال کہہ دیتے ہیں ک ضمیر واحد مذکر حاضر مفعول بہ ہے مرجع آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم عن حرف جر اس کے اپنے اسی معنی زوال اور دور کرنا ہے مگر یہ دوسرے حروف جار کے معنی میں آتا ہے۔ راکھی بمعہ لام تعلیلیہ ر علی کے معنی میں ر بمعنی ب ر بمعنی کان ر بمعنی من ر بمعنی فی یہاں اسی معنی میں ہے یعنی بارے میں اُجْبَال اسم جمع مکسر معنی اس کا واحد ہے جَبَل بمعنی پہاڑ لغوی ترجمہ ہے سخت اہل مضبوط اسی معنی میں پیدائشی عادۃ ت کو جبلت کہتے ہیں یہ بار مجرور متعلق ہے لُیْلُون کے ف جبیۃ قل فعل امر حاضر معروف واحد مذکر با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا ینیفٹ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب نُسْف سے بنا ہے بمعنی راکھ کی مثل ریزہ ریزہ لڑائی یہ مرکب اضافی فاعل ہے نُسْف اسم مصدر حال ہے یا مفعول مطلق ہے ینیفٹ کا حاضیر واحد مؤنث غائب منصوب متعلی مفعول یہ ہے اس کا مرجع جَبَال ہے ینیفٹ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا یہاں اذا شرطیہ پوشیدہ اُس کا قرینہ والہ ف جزائیہ ہے ینذر باب سَج کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب وَذُر سے مشتق ہے بمعنی چھوڑ دینا بے توجہ ہونا عربی میں چھوڑنا پانچ قسم کا ہے ۱۔ ترک کوئی کام یا کلام یا تعلق نہ رکھنا ۲۔ فحش کسی اچھی چیز کو چھوڑنا ۳۔ علی کسی کے گزرنے کے لیے راستہ چھوڑنا ۴۔ خلق کسی بندگی چیز کو کھلا چھوڑنا ۵۔ وَذُر کسی چیز پر توجہ چھوڑ دینا بے پرواہ ہو جانا یہاں اسی معنی میں ہے حاضیر کا مرجع پہاڑ ہیں۔ یعنی پہاڑوں کو ریزہ کر کے ان کی کچھ پرواہ نہ کی جائے گی سب زمین پر بکھر کر ہمارا ہوا میں گئے۔ قاعاً اسم مفرد جامد اس کی جمع ہے اقواء نہ کی جائے گی سب زمین پر بکھر کر ہمارا ہوا میں گئے۔ قاعاً اسم مفرد جامد اس کی جمع ہے اقواء ر اقواء ر قیغان ر قیغۃ ر قیغۃ ترجمہ ہے وہ چٹیل میدان جس کو پٹ کر کے یا پٹھو کر کے ایک جیسا ہمارا اور برابر کر دیا جائے صفصفاً اسم مفرد جامد بمعنی ایک جیسا۔ قاعاً صفصفاً یہ دونوں موصوف صفت ہیں یہ مرکب توصیفی حال ہے حاضیر کا دونوں ذوالحال حال مل کر مفعول بہ ہے ینذر کا اس کا فاعل حاضیر صیغہ پوشیدہ اس کا مرجع رقی ہے ینذر سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر

جزا ہے شیث کی دونوں مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو کر مقولہ ہوا نقل کا دونوں مل کر جملہ قلیہ ہو گیا۔ لا تریٰ فیہا  
 عوجاً ولا امتاً۔ یومئذ یتبعون الذی لا یوج کھ و خضعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا  
 همساً۔ لا توائی باب سمع کا مضارع مستقبل منفی معروف واحد مذکر حاضر انشائیہ سے مشتق ہے بمعنی دیکھنا  
 فیہاں طرف مکانی کے لیے ہے حاضیہ کا مرجع قاعا ہے عوجا اسم مفرد ماضی بمعنی ٹیڑھا۔ عوج اور  
 ٹیڑھ دو قسم کی ہوتی ہے۔ ظاہری ٹیڑھ جو نظر آئے مثلاً زمین اوپر نیچے اور عار گڑھے ہونا۔ دیوار  
 کا کسی طرف جھکاؤ ہونا برتن میں گڑھا ہونا وغیرہ۔ باطنی ٹیڑھ مثلاً غلط روش بد عقیدہ گی۔ اس جگہ عوج سے  
 مراد ظاہری ٹیڑھ کی نفی ہے اور ساتھ کی آیت باطنی عوج کی نفی ہے۔ معطوف علیہ واو عاطفہ لا بھی  
 حرف عطف ہے مگر یہ یہاں عطف کے لیے نہیں بلکہ سابقہ نفی کی نسبت کے لیے ہے امتا اسم مفرد  
 جامد بمعنی اچٹان اونچے ٹیلے وغیرہ یہ معطوف ہے دونوں عطف مل کر مفعول بہ ہے لا تریٰ کا سب  
 مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ یومئذ مرکب اضافی ظرف زمانی مقدم یتبعون کا۔ اتباع باب افعال کے  
 مصدر سے مشتق ہے فعل مضارع مستقبل مثبت معروف جمع مذکر غائب تبع سے بنا ہے  
 بمعنی فرماں برداری کرنا۔ اطاعت اور اتباع دونوں کا معنی ہے فرمانبرداری مگر فرق یہ ہے کہ جہاں  
 بالکل نافرمانی دتہ بھرنے ہو عمل میں اپنی سوچ و عقل کو دخل نہ ہو وہ اتباع ہے اور جہاں بعض باتوں  
 میں فرمانبرداری ہو اور اپنی عقل و فکر کا بھی دخل ہو وہ اطاعت ہے۔ ضم ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل  
 ہے ظاہری علامت و قرائن سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کا مرجع صرف جبرین کفار ہیں اس میں مومنین  
 شامل نہیں پہلا قرینہ یہ کہ پہلے جبرین کا ذکر ہوا کہ فرمایا گیا نَحْشُرُ الْيُحْرٰیقِ قَرِیْنَهُ دہم یہ کہ اس دن کی عوج  
 کی نفی ہے نہ کہ آج دنیا میں حالانکہ مومنین کی روش میں تو آج بھی عوج نہیں۔ تیسرا قرینہ یومئذ کی تکرار  
 کہ وہاں بھی ہے اور یہاں بھی۔ الذرائع۔ باب نصر کا اسم فاعل واحد مذکر بمعنی بلائے والا مراد ہے  
 اسرائیل یا جبریل علیہ السلام۔ و عوج سے مشتق ہے۔ لا۔ حرف نفی جنس عوج اس کا اسم ہے لام  
 صرف جبر بمعنی نفی ظرفیہ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل کا مرجع اتباع ہے یعنی اس اتباع میں  
 ٹیڑھ نہ ہوگی یہ جار مجرور متعلق ہے ثابت پوشیدہ کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے لا نفی کی سب مل  
 کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے یتبعون کے فاعل ضم ضمیر صیغہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو جر جملہ خضعت  
 باب فتح کا ماضی مطلق واحد مؤنث غائب خضع سے مشتق ہے بمعنی انتہائی عاجزی خوف یا دبدبے  
 سے یا عقیدت سے یہاں خوف سے مجر مراد کہ ڈر کے مارے آواز نہ نکلے گی۔ عزلی میں اظہار  
 عاجزی کے تین لفظ ہیں رخصع رخصع رخصع مگر فرق یہ ہے کہ زبان سے اظہار مجر خضوع



ہے قلبی حالت سے اظہارِ غمزہ شروع ہے اور ظاہری اعضا سے اظہارِ غمزہ شروع ہے مثلاً لچتا دبتا لرزتا جھک جھک جانا ٹیڑھا ہونا وغیرہ۔ الْأَصْوَاتُ۔ اسم جمع کسرت منصرف اس کا واحد صَوْتُ ہے بمعنی منہ کی آواز یہ فاعل ہے۔ لام حرف جر بمعنی عِنْدَ یا بِمعنی اب سببہ یا اپنے ہی معنی میں ہے۔ یعنی اللہ کی بارگاہ کے قرب سے صیبتِ رحمن کی وجہ سے یا اللہ کے لیے عاجزی سے ق سببہ بمعنی اس لیے لَا تَسْمَعُ بَابِ سَمِعَ مُقَارِعٌ مَتَفًی مَعْرُوفٌ مُتَقَبِلٌ وَاحِدٌ مُذَكَّرٌ حَاضِرٌ فِعْلٌ بِأَفْعَلٍ جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ منہ ہوا لِأَنَّ حَرْفَ اسْتِثْنَاءٍ مُتَقَبِلٌ صَمًّا اسم مفرد جامد لغوی ترجمہ ہے ننگے پیر انسانی قدم چلنے کی چاپ یا اونٹ کے چلنے کی آواز جو حقیقتاً بہت نرم اور مہین ہوتی ہیں مگر یہاں انتہائی پست باتوں کی آواز مراد ہے جس کو اردو میں گھسّر پھسّر کہتے ہیں۔ سرگوشی اور گھسّر پھسّر میں فرق یہ ہے کہ سرگوشی یک طرفہ ہوتی ہے اور گھسّر پھسّر دو طرفہ ہوتی ہے۔ یہ مستثنیٰ ہے۔ مستثنیٰ منہ اس مستثنیٰ سے مل کر سبب ہوا خَشَعْتُ کا سبب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ يَنْتُمْزِلُوا  
تفسیر عالماتہ اَیُّوْمًا۔ وَیَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ یَنْسِفُهَا رَبِّیْ نَسْفًا فِیْ ذُرَّ

قَاعًا صَفْصَفًا۔ اے محبوب گمراہوں کو ہم ہی جانتے ہیں جو یہ کل قیامت میں نغویات بولیں گے اور جس وجہ سے بولیں گے۔ ان میں آج جو سب سے زیادہ خرد مند بنا پھرتا ہے اور زیادہ سمجھدار شمار ہوتا ہے اور جس کو آج دنیا میں لوگ قول کا پکارائے کا سچا عقل کا افضل فہم کا پورا عمل کا درست سمجھتے ہیں وہ اُس دن کچھ زیادہ ہی ہکا بھکا گھبرا یا دہشت زدہ ہو کر کہے گا کہ اے میرے ساتھیو تم تو فقط ایک ہی دن دنیا میں ٹھہرے تھے۔ قرآن مجید میں کفار کے ان اندازوں سے متعلق مختار کے پانچ قول بیان کئے گئے۔ یہاں دو قول بیان فرمائے گئے جب علم کفار کہیں گے کہ وہ دن ٹھہرے۔ تو ان میں کا زیادہ عقل مند بننے یا شمار ہونے والا اپنی حساب دانی بھگا رستے ہوئے اس سے بھی زیادہ غلط منت بتائے گا کہ فقط ایک ہی دن ٹھہرے تھے یہ ان کی آپس کی گفتگو والے اندازے ہوں گے۔ مگر جب رب تعالیٰ کی طرف سے سوال ہوگا کہ قَالَ کُمۡ یَیُّسَٰرٌ۔ اے کافر و مجربو بتاؤ تم گنتی کے کتنے سال ٹھہرے تھے۔ قَالُوا لَیْسَ یَا یُّوْهٰنَا اَوْ بَعْضَ یَوْمٍ۔ کہیں گے کہ ہم ایک دن یا آدھا دن ٹھہرے تھے (سورۃ مومن آیت ۱۱۳) وَیَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ یُقْسَمُ الْمُحْشَرُونَ مَا لَیْسَ اَنْتُمْ غَیْرَ سَاعَةٍ۔ جس دن قیامت قائم ہوگی مجرم قسمیں کھائیں گے کہ ہم فقط ایک ساعت یعنی چند گھنٹے ٹھہرے تھے (سورۃ زمر آیت ۵۵) مَا کَانَ یَوْمَ یَدُؤُنَہُمْ وَاَلَمْ

يَلْبَثُوا إِلَّا لَأَعَشِيَةً أَوْ صُحْحًا۔ یعنی جس دن قیامت کی دہشت دیکھ لیں گے تو مارے خوف کے دماغ و عقل ختم ہو جائیگی اور کہیں گے کہ نہ ٹھہرے ہم مگر ایک رات یا ایک دوپہر دسورۃ نازعات آیت ۴۶، ۴۷ کفار کی یہ گفتگو حیات دنیا کی مدت کے بارے میں ہوگی۔ یا قبر کی مدت کے بارے میں یا دونوں نفخوں کی مدت کے بارے میں پہلا قول زیادہ درست ہے۔ اور یہ مختلف اقوال قیامت کی مختلف گھبراہٹوں کے اعتبار سے تمام کفار کے ہیں یا مختلف اوقات کے لحاظ سے مختلف کفار کے یعنی یا تو کبھی کچھ کبھی کچھ قول ہوں گے یا کوئی کافر کچھ بات کرے گا کوئی کچھ اور اسے بتی محترم جب آپ ان کفار کے سامنے قیامت کے واقعات و حالات بیان کرتے ہو اور اس دن کفار کی حالت زار بات چیت۔ میدانِ محشر کی طرف ان کا بھاگنا تیز دڑتے ہوئے آنا بیان فرماتے ہو تو یہ کفار قیامت کا انکار آپ کی بات کا مذاق اڑاتے ہوئے یَسْخَرُونَكَ عَنْهُ الْجِبَالُ۔ آپ سے پہاڑوں کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ قیامت میں یہ پہاڑ کہاں جائیں گے ان کا کیا حال ہوگا ان کے ہوتے ہوئے لوگ کیسے دوڑیں گے میدانِ محشر کہاں قائم ہوگا فی الحال تو یہ زمین ان پہاڑوں کی وجہ سے آنے جلتے تیز چلنے دوڑنے میں بڑی رکاوٹوں والی ہے اور ابتداء سے انتہا تک تمام انسانوں کے جمع ہونے کے لیے بھی نامافی ہے۔ کفار کا یہ سوال سب کافروں کی طرف سے بنی ثقیف کے لوگوں نے کیا خاص اپنا علاقہ مکہ مکرمہ دیکھ کر جس کو پہاڑوں نے اس طرح گھیرا ہوا ہے کہ بستی مکہ ایک بڑے حوض کی طرح معلوم ہوتی ہے۔ ایک قول ہے کہ یہ سوال کیا نہ گیا تھا بلکہ یہ سوال شرطیہ انداز میں ہے کہ اگر وہ آپ سے پوچھیں۔ بعض نے فرمایا کہ یہ سوال خبریہ ہے مگر سوال کرنے والے کفار بنی ثقیف نہیں بلکہ چند صحابہ نے اپنی معلومات کے لیے پوچھا تھا کہ قبلت میں پہاڑ کہاں جائیں گے۔ مگر سیاقِ عبارت کے اعتبار سے پہلا قول درست ہے کہ یہ سوال کفار نے ہی کیا تھا۔ یہ سوال ظاہراً عجباً و ثنائاً تو چند نغظوں کا تھا مگر اصولِ ایمانیات میں بہت اہم کہ سائلین کا نظریہ ارادہ اور نیت مذاق و انکار کا تھا۔ ایمان سے کفر کرنا قیامت کے انکار نبی کا مذاق اور قرآن پر بہتان کرنا تھا اس لیے جواب میں شدت پیدا کرتے ہوئے فرمایا گیا نَقُلْ حَرْفَ فَ کے ساتھ کہ اسے نبی آپ فوراً اس کا یہ جواب فرما دیجئے کہ میدانِ محشر کے انعقاد و اجتماع سے پہلے پہلے میرا رب تعالیٰ ان تمام روئے زمین کے چھوٹے بڑے اونچے نیچے طویل و عریض پہاڑوں چوٹیوں ٹیلوں کو راکھ کی مثل یا ایک ریت بنا دے گا پھر اس تمام پہاڑی ریت کو ہلکی پھلکی راکھ کی طرح ایسے اندازِ قدرتی رکھے گا کہ پوری روئے زمین ایک ہموار۔ برابر صاف خالی کھلا میدان ہو جائے گی کہ نہ کہیں اینٹ پتھر و رانہ کہیں درخت پودا کھیت کھجور لکڑی نہ ہو۔ لَوْ تَرَىٰ فِيهَا عِصْيَانًا لَّأَكْمَدْتَهُمْ بَدَاً ثُمَّ تَتَّبِعُهُمُ الْدَاخِلُ لَآخِذٌ



لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا۔ اسے محبوب تم اپنی مشاہدات عالمِ ہوا  
 بے مثل بصیرت با کمال بصارت سے اُس دن اس پوری زمین میں کہیں کسی طرف ذرہ بھر چھوٹی بڑی  
 کوئی ٹیڑھ یا اونچے نیچے بلندی پستی ڈھیر ٹیلہ تو وہ اُبھار گڑھا۔ پھٹن۔ چرن۔ غار۔ سوراخ۔ کنواں  
 ندی۔ نالی۔ وادی تالاب نہ آنکھوں سے عموماً نہ کسی پیمانے سے عوجا اور پھر زمین میں ہی صرف عوج  
 نہ ہوگی بلکہ اس روزِ محشر تو کسی انسان میں بھی عوجا نہ ہوگی نہ بے رغبتی کی نہ بے رخی کی نہ غرور کی نہ مخالفت  
 کی نہ اپنی مرضی سے دائیں بائیں چلنے کی نہ انکار کی بلکہ یَتَّبِعُونَ الذِّعْنَ لَا يَعْوَجُ لَهُ اِلَیْهِ سِدِّی تیر  
 کی طرح ہماری طرف سے بلانے پکارنے والے کی آواز پر میدانِ محشر میں دوڑتے چلے آئیں گے  
 ان کافروں مجرموں اور فاسقوں کی یہ مخالفت بے راہ روی۔ اکثر پھکڑ۔ نفرت اعراض صرف دنیا میں  
 ہے یہیں اسی زندگی میں قرآن و حدیث انکار انبیاء اولیاء علماء و مشائخ سے غرور کئے پھرتے ہیں  
 گستاخ خطیبوں کی دھواں دھار تقریریں زہرا لگتی تحریریں ظالموں کی بلند آوازی کی جیم دھاڑ صرف  
 اسی دنیوی حیات میں ہے میدانِ محشر میں تو ایسا کچھ نہ ہوگا۔ وہاں تو وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ  
 تمام آوازیں مثلِ مُردہ باتیں بند زبانیں گنگ رزتے ہوٹ حالانکہ وہاں بھی صفتِ رحمانیت کا  
 غلبہ ہوگا۔ نہ جلال نظر آئے گا نہ قہر بلکہ کسی پر فضل ہوگا کسی پر عدل اس کے باوجود حیبتِ الہی وحشت  
 کبریائی و ہشتِ قیامت خوفِ انجام کمزوریِ ابدان کا یہ حال ہوگا کہ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا اتنے  
 کثیر و عظیم اجتماع میں بھی تم صرف قدموں کی چاپ یا سانسوں کی بجاب اعضا کی سربراہٹ یا کہیں معمولی  
 گھس گھس سن سکو گے۔ یہاں آیت ۱۷ سے آیت ۲۱ تک رب تعالیٰ نے قیامت کی چھ نشانیاں  
 اور صفات بیان فرمائیں جو میں ان آیت میں تین اگلی آیت میں ہیں۔ ۱۔ یَتَّبِعُونَ الذِّعْنَ ۲۔  
 وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ ۳۔ یہ اگلی آیت میں مذکور ہیں لَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۴۔ یَجْلَمُ مَا یُنْتِ  
 ۵۔ وَعَنْتِ الْأَوْجُہُ ۶۔ انکبیر، مفسرین کے مختلف اقوال۔ یُوْخِذُ مِیْن تِیْن قَوْل ۷۔ اس سے مراد  
 محشر میں آنے کا وقت ۸۔ حساب کے لیے آنے کا وقت ۹۔ بعد حساب کتاب پُل صراط سے  
 گزرتے وقت یَتَّبِعُونَ میں بھی تین قول ہیں ۱۰۔ آواز کی سمت پر دوڑیں گے کیونکہ چاند سورج  
 بے نور کر کے اپنے مدار سے جھاڑ دیجائیں گے اس لیے سخت اندھیرا ہوگا اور چلنے کے لیے آواز  
 کی سمت مقرر ہو جائیگی۔ ۱۱۔ روشنی تو نہ ہوگی مگر جس طرف بلایا جائے گا اس کی مخالفت کی کسی کو ہمت نہ  
 ہوگی ۱۲۔ بلانے والا تو آواز دے گا مگر پیچھے آگ بھی ہوگی جس کی دہشت سے آگے ہی آگے بڑھتے  
 نہیں گئے نہ رک سکیں گے نہ دائیں بائیں ہٹ سکیں گے۔ یہ سب قول درست ہیں مطابقت اس طرح





ہے مگر مجاہدہ تعالیٰ مومن متقی یہاں بھی ذی عقل اور قیامت میں بھی ذی عقل ہی رہے گا جیسا کہ سورۃ روم کی آیت ۵۷ میں مومن کی شان بتائی گئی۔ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَإِذْ يُمَازُونَ لَقَدْ بَشَّرْنَاكِ كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ (الخ) یعنی صرف مومن علماء دنیا میں ٹھہرنے کی صحیح مدت بائیس گئے تیرا فائدہ کافر کے لیے دنیا کی مصیبتیں عذاب و عتاب ہیں مگر مومن کے لیے باعثِ ثواب ترقی درجات و رفیع عبادت و سیدہ صبر و رضا ہیں گویا کہ کافر کے لیے تعقیب و صعوبت مومن کے لیے تادیب و سہولت کافر مصائب پر جزع فزع کرتا ہے۔ مومن صبر اس لیے کل قیامت میں کافر میدانِ محشر کی گرمی و تکلیف دیکھ کر فہم و عقل کھو بیٹھے گا لیکن مومن یہاں صبر و حوصلے کا عادی ہوگا اس لیے وہاں بھی نہ گھبرائے گا۔ شدتِ گھبراہٹ سے عقلیں ماری جاتی ہیں۔ یہ فائدہ اِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا فَرَّانے سے حاصل ہوا کہ دہشت و گھبراہٹ کی وجہ سے دنیا کی دراز مدت یا قبر کی ہزاروں سال کی مدت بھی کفار کو گذشتہ راحت و سکون کے دس دن یا ایک دن یا ایک ساعت محسوس ہوگا اور اس کو خواب و خیال سمجھیں گے اللہ بچائے۔

## احکام القرآن

ان آیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پھلا مسئلہ۔ سچی اتباع کی تعریف و پہچان یہ ہے کہ اس میں بندے کی اپنی عقل فکر رائے کا

کا بالکل دخل نہ ہو اور جس کی اتباع کرنی ہو اپنی عقلیں سوچ و فکر کو بند کر کے چلنا پڑتا ہے۔ جس کو محاورہ کہا جاتا ہے کہ آنکھیں بند کر کے پیچھے چل پڑنا۔ اور اس کے حکم پر لگ جانا اول و مانع میں یہ عقیدہ بنانا پڑتا ہے کہ جس کی اتباع ہم پر واجب ہوئی ہے وہ ہر اعتبار سے بالکل حق پسند اور درست ہے یہ مسئلہ یشیعون الذی کے ساتھ لا یعرفون کذا فرمانے سے مستنبط ہوا سمجھایا یہ جارہا ہے کہ جب حکم مانتے و اسے میں کسی طرح کی بھی نظری فکری علی عروج اور حکم کی خلاف ورزی نہ پائی جائے تو اس کو اتباع کہا جاتا ہے لہذا چونکہ مسلمانوں کو آقا و دو جہان نبی کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا حکم قرآن مجید میں دیا گیا ہے تو گویا رب تعالیٰ بندوں کو یہ سنا سمجھا رہا ہے کہ نبی کریم ہر اعتبار سے اکمل مکمل کامل ہیں ان کی ہر بات حق اور پسند ہی ہے اس سے زیادہ کائنات میں کسی کی بات کام عمل درست نہیں۔ ان کی ہر ہر ادا میں حقانیت ہے ذرا کی نہیں کسی کی کا تصور بھی نہ کرتا۔ اسے بندے ان کی بارگاہ میں تیرا کام صرف یہ ہے کہ عقل قرباں کُن پیشِ مصطفیٰ آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی سب عقل فکر علم سائنس منطق تجربہ کاری قربان کر دو۔ یہی سچی حقیقی اتباع ہے اگر نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ پختگی سچائی و حقانیت نہ ہوتی اور ذرا بھر علمی فکری معلوماتی کمزوری ہوتی تو رب تعالیٰ کبھی بھی آپ کی

اتباع کا حکم نہ دیتا صرف اطاعت تک ہی حکم رہتا۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو چاہیے کہ ہر وقت ہر حال میں رب تعالیٰ کا پورا خوف رکھے۔ خوف کی چار قسمیں ہیں ۱۔ خوفِ رحمت ۲۔ خوفِ فرعت ۳۔ خوفِ تقویٰ ۴۔ خوفِ خشعت۔ اللہ تعالیٰ کے لیے بروں کاموں سے بچنا رحمت ہے۔ اس سے زیادہ خوفِ فرعت ہے کہ دل کا پاپ اٹھے۔ خوف کا اس سے بھی اونچا مقام تقویٰ ہے کہ بندہ اللہ کے خوف سے اعمالِ فرضی و اجبی ادا کرے اور اس سے بھی اونچا مقام خوفِ خشع ہے کہ خوفِ الہی کا اثر اعضا و ظاہری پر نظر آئے یہ مسئلہ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ (الخ) سے مستنبط ہوا کہ دنیا میں تو کافر فاسق نہیں ڈرتے مگر کل قیامت میں ان کو سب سے اونچا خوف ہوگا جو ان کے ہاتھ پاؤں دل و دماغ کھال ہال کے علاوہ ان کے منہ ہونٹ اور ظاہری زبان پر بھی طاری ہوگا مگر چونکہ اہل ایمان و ایقان و عرفان دنیا میں ہی اس کی خشعت میں رہتے ہیں اس لیے کل محشر میں ان پر لا خوف کا ظہور مجربانہ ہوگا جو دنیا میں رب تعالیٰ سے نہیں ڈرتا۔ ان پر قیامت میں ڈر خوف طاری ہوگا۔ معاذ اللہ تعالیٰ تیسرا مسئلہ مسلمانوں کو چاہئے کہ کبھی کوئی مسئلہ کسی عالمِ دین۔ یا کسی کوئی اللہ بزرگ پیر مرشد سے مذاق کے طریقے پر نہ پوچھیں نہ ہی بحث مباحثے اور انکار کی طرز یا نیت پر سوال کریں خاص کر قرآن و حدیث اور شریعت و طریقت کا مسئلہ کیونکہ اس طریقہ سے سوال اور مذاق بازی کج بحثی کفار کی نشانی بتاتی گئی ہے۔ اور اس طرز پر سوال کرتے والے کو اگرچہ جواب تو عطا فرما دیا جاتا ہے مگر جھڑک اور ناراضگی کے ساتھ۔ یہ مسئلہ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجُبَّةِ کے بعد جواب میں نَقْلُ کِتَابِ ارشاد فرمانے سے مستنبط ہوا کیونکہ فہم جلدی اور تیزی کا اشارہ ہے اور جلدی و تیزی جھڑک کے لیے ہوتی ہے۔ جیسا کہ متقدمین کی تفاسیر سے ثابت ہے یعنی ایسے سوال کرتے والوں کو جلدی جواب دے کر دور دفع کر دو۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ جالینوس جیسے منکرین قیامت فلاسفہ کہتے ہیں کہ نہ قیامت آئے گی نہ پہاڑ فنا ہوں گے نہ زمین دنیا۔ اس لیے کہ قرآن نے قیامت قائم ہونے کی نشانی بتائی ہے دنیا کا فنا ہونا اور فنا کہتے ہیں باطل و ختم ہونے کو بطلان کے لیے ترتیب وار نقصان شرط ہے یعنی اشیاء دنیا آہستہ آہستہ ختم ہوتی چلی جائیں جیسے کہ انسان پر موت آنے لگتی ہے تو پہلے جوانی ختم بڑھاپا آیا اور بڑھاپے میں کبھی بنیائی گئی تو سماعت گئی کبھی پاؤں کمزور تو ہاتھوں میں رعشہ یہاں تک کہ پھر موت اس طرح دنیا کے بطلان کے لیے ہونا چاہئے مگر ہم دیکھتے ہیں کہ دنیا کی ہر چیز آسمان پہاڑ چاند سورج سب



اسی طرح ہیں اگر قیامت برحق ہوتی تو اتنی نقصانات سے ہوتی اور انتہاء بطلان ہو جاتا اور چونکہ نقصان کہیں ظاہر نہیں لہذا بطلان نہیں اور بطلان نہیں تو قیامت کا قول درست نہیں اور قیامت کے بارے میں جتنے قول ہیں کہ یَوْمَ اُفْقِمَتْنَا دُرَّاءَ یَوْصِیْنِی دُرَّاءَ حَشَعَتِ الْاَصْوَاتُ۔ یہ سب تجلیات محضہ ہیں (العیاذ باللہ تعالیٰ) جواب۔ یہ اعتراض تفسیر کبیر و تفسیر نیشاپوری نے نقل فرما کر اس کے دو جواب دئے ہیں ایک یہ کہ دنیا بھی علی الترتیب ہی ختم کی جائیگی مگر جب دنیا پر بڑھایا آئے گا اور دنیا کا بڑھنا قریب قیامت ہوگا معترض کو ابھی کیسے نظر آجائے۔ خود اپنی تمثیل پر بھی غور نہیں جلد بازی کیوں کرتے ہو دنیا پر پہلے بڑھایا تو آنے دوہ دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے۔ بطلان دو قسم کا ہے ۱۔ بطلان ذہنی و تربیدی اس میں آہستہ آہستہ ہی نقصان کا درد لازم ہوتا ہے جیسے کہ بڑھاپے سے موت میں ہوتا ہے ۲۔ بطلان فجائت (ناگہانی) یہ دُفْعَةً وَاحِدَةً ایک دم رونما ہوتا ہے اللہ تعالیٰ دونوں قسم کے بطلان پر قادر ہے۔ موت بھی دو قسم کی ہے ہر موت بڑھاپے پر موقوف نہیں بچپن اور جوانی بغیر کسی پیشگی نقصان کے موت آجاتی ہے اور ایک دم پوری شخصیت کو باطل و فنا کر کے رکھ دیتی ہے لہذا بطلان ناگہانی میں تقدیم نقصان کا ظہور اور درد ضروری نہیں لہذا سمجھ لو کہ قیامت بھی بطلان ناگہانی سے آسکتی ہے۔ اس کا انکار کیوں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَا تَرَىٰ فِیْہَا عِوَجًا۔ اہل لغت کے نزدیک عِوَج اس ٹیڑھ کو کہتے ہیں جو معنوی یا مکی ہو جیسے دینی عِوَج عقیدے کی عِوَج کہا جاتا ہے کہ فلاں کا عقیدہ و ایمان ٹیڑھا ہے اس کے لیے عِوَج بولیں گے لیکن ظاہری اشیاء کی ٹیڑھ کو عِوَج دین کے زیر سے کہتے ہیں تو عِوَج کا تعلق زمین سے ہے کیونکہ قیہا میں عارضہ کا مرصع زمین ہے اور زمین ظاہری چیز ہے اس کی ٹیڑھ یعنی اونچے نیچے بھی ظاہر تو ہے اس کے لیے عِوَج کیوں فرمایا گیا۔ عِوَج ہونا چاہیئے تھا۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ زمین اگرچہ ظاہری چیز ہے مگر اس کی ٹیڑھ دو قسم کی ہے ۱۔ ظاہری ٹیڑھ جو ہر شخص کو اس کی آنکھ سے نظر آجائے دور سے خواہ قریب سے ۲۔ معنوی ٹیڑھ جو آنکھ یا بصارت سے نظر نہ آئے بلکہ بصیرت عقلی سے نظر آئے اور جس کو چاہے یا یوں رکھ کر معلوم کیا جائے یا زمین کی انتہائی مکمل ہمواری بیان کرنے کے لیے عِوَج فرمایا گیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ کسی قسم کی بھی ٹیڑھ نہ ہوگی بصارت سے دیکھنا تو درکنار کسی کی بصیرت اور چاہے سے بھی نظر نہ آئیگی اس دن زمین آن و احد میں قدرت الہیہ سے اتنی شاندار طریقے سے برابر و ہموار ہوگی اس لیے عِوَج فرمانا عین درست ہے کہ دونوں کی نفی ہوگئی بصیرت کی بھی اور بصارت کی بھی یہ بات عِوَج فرمانے سے





تاقیامت یہ قانون بنا دیا گیا کہ جب بھی اصول دین کے بارے میں سوال ہو تو اہل علم حضرات پر واجب ہے کہ سائل کو فوراً تسلی بخش جواب سمجھائیں۔ بخلاف دیگر مذکورہ سوالات کے کہ وہ فروعی عملی چیزوں کے بارے میں ہیں وہاں جلدی جواب کی ضرورت نہیں بدین وجہ وہاں صرف نقل ارشاد ہوا۔ نقل کا معنی ہوا کہ ابھی جواب فرما دو۔ اور نقل کا معنی ہوا۔ اس کا جواب فرما دینا۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا یَوْمَیْذٍ یَّتَبَعُونَ الدَّاعِیَ۔ یعنی اُس دن پکارنے والے کی اتباع سب کریں گے۔ سوال یہ ہے کہ وہ داعی زندوں کو پکارے گا یا مردوں کو یعنی جس وقت وہ پکارے گا اس وقت لوگ زندہ ہو چکے ہوں گے یا کہ ابھی مردہ پڑے ہوں گے۔ نیز اگر اسرائیل پکاریں گے تو صور پھونکنے سے پہلے یا بعد یا دوران میں ہی۔ اگر یہ پکار پہلے ہے تو بیکار کیونکہ سب مردہ ہوں گے اور مردوں کو پکارنا بیکار نہ وہ اتباع کر سکیں گے۔ اور اگر مردے اسی پکار کو سن کر زندہ ہو جائیں اتباع کر لیں تو صور پھونکنا پھر بیکار کیونکہ صور ثانی تو صرف زندہ کرنے کے لیے ہوگا۔ مردے تو پکار سے زندہ ہو کر اتباع میں چل پڑے تو اب صور پھونکنے کی ضرورت۔ اور اگر بحالت نفخ پکاریں گے تو محال کیونکہ منہ سے تو صور بگل بگا ہوگا پکاریں گے کیسے۔ اور اگر صور پھونکنے کے بعد جب سب لوگ زندہ و بیدار ہو جائیں گے تب پکاریں گے تو مفسرین کا یہ قول غلط ہو جاتا ہے کہ ان کی پکار یہ ہوگی گاے بکھری حیل بوسیدہ گوشتوں پھی کھا لو بکھرے بالو۔ اللہ کے حکم سے جمع ہو کر حاضر بارگاہ ہو جاؤ اس اعتراض اور الجھن کا حل جواب کیا ہے۔ جواب۔ اس کے چند جواب دے گئے ہیں مگر سب سے مختصر اور آسان و کل تسلی بخش جواب یہ ہے کہ اسرائیل صور پھونک رہے ہوں گے اور جبریل یا کوئی دوسرا فرشتہ علیہم السلام بیت المقدس سے تمام قبروں میں پڑے مردہ جموں کو آواز دے گا۔ زندہ ہوں گے صور کی آواز پر اور چلیں گے فرشتے کی آواز پر صور اور پکارتے کی آواز بیکدم شروع ہوگی اٹھتے جائیں گے چلتے جائیں گے پھر ایک جگہ جمع ہوں گے صور کی آواز بند ہو جائے گی تب ایک قدرتی آگ نمودار ہوگی جو آگ کے میدانِ حشر کی طرف چلا کر لے جائے گی۔ نیز احادیث سے ثابت ہے کہ مردوں میں اب بھی سننے کی قوت ہے اگرچہ جسم گل سڑ کر بکھرا بوسیدہ ہو چکا ہو لہذا مردوں کو پکارنا بیکار نہ ہوگا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ۔

## پہاڑوں کا بیان

تفسیر روح البیان جلد پنجم صفحہ ۴۲۴ اسی آیت کے تحت ہے کہ دنیا میں گل چھ ہزار چھ سو تہتر پہاڑ ہیں

دنیا کے پہاڑوں کی چار قمیں ہیں ۱۲ آتش فشاں ۱۳ سرسبز پیداوار والے ۱۴ خشک  
 قیمتی پتھر و معدنیات والے۔ آتش فشاں پہاڑ ساری دنیا میں چار سو پچیس ہیں۔ سب سے زیادہ آتش  
 فشاں انڈونیشیا میں۔ ایک سو ستر سٹھ عدد اس کے بعد اس سے کم فلپائن میں اس سے کم پاکستان میں  
 پھر جاپان میں۔ فلپائن میں آتش فشان بہت پھٹتے ہیں۔ دنیا میں مبارک اور متبرک گیارہ پہاڑ ہیں ۱۵  
 جبلِ سراندیپ شمالی ہندوستانی سرحد پر واقع ہے آدم علیہ السلام کے نزولِ جنت کی وجہ سے مبارک  
 ہے ۱۶ جبلِ جودی نوح علیہ السلام کی وجہ سے فلسطین میں جزیرہ ابن عمر کے شمال میں ۱۷ جبلِ صفا  
 جبلِ مروہ حضرت ہاجرہ کی وجہ سے مکہ مکرمہ میں ہے ۱۸ جبلِ طور موسیٰ علیہ السلام کی وجہ سے مدین  
 و شام کے درمیان ہے ۱۹ جبلِ رحمت آدم و حوا کی ملاقات کی وجہ سے میدانِ عرفات میں ۲۰ جبلِ  
 رفیم (یخلوں) اصحابِ کہف کی وجہ سے روم میں ہے ۲۱ جبلِ ثبیر مکہ مکرمہ میں نہیٰ اسماعیل علیہ السلام  
 میں ذبح اس پر پہاڑ پر اترنا عقلمند ۲۲ جبلِ حراء غارِ حرا کی وجہ سے مکہ مکرمہ میں ۲۳ جبلِ ثور غارِ ثور کی وجہ سے  
 مدینہ منورہ کی راہ میں ہے مکے سے تین میل دور جانبِ شمال مغرب ۲۴ جبلِ اُحد جنتی پہاڑ نبی کریم کی محبت  
 کی وجہ سے۔ مدینہ منورہ میں ہے۔ دنیا کے چند پہاڑوں کے نام ۲۵ جبلِ اوشان روم میں ہے ۲۶ جبلِ  
 ابی قیس مکہ مکرمہ میں ۲۷ جبلِ اروند اول ہمدان میں ہے ۲۸ اروند ثانی۔ علاقہ سیستان میں ہے۔  
 ۲۹ جبلِ اسبرہ علاقہ شاس ماوراء النہر ۳۰ جبلِ انثر علاقہ قزوین میں ہے ۳۱ جبلِ اندلس۔ اندلس  
 میں ہے ۳۲ جبلِ نمجہ ترکستان میں ہے ۳۳ جبلِ قدس بیت المقدس کے پاس ہے ۳۴ جبلِ تجید  
 علاقہ اندران میں ۳۵ جبلِ میسون طوان کے درمیان ہے ۳۶ جبلِ ثبیر مکہ مکرمہ میں جبلِ حرا کے پاس  
 ہے۔ مکے سے تین میل دور جانبِ شمال ۳۷ جبلِ ثور ۳۸ جبلِ حراب ہندوستان میں ۳۹ جبلِ جودی  
 فلسطین میں ۴۰ جبلِ جوشن ملب میں ۴۱ جبلِ حرث ۴۲ حورث۔ آرمینیا میں ہے۔ ۴۳ جبلِ حرا  
 مکہ مکرمہ میں ہے ۴۴ جبلِ حود قور علاقہ قور شقایا میں ہے ۴۵ جبلِ حیات ترکستان میں ہے  
 ۴۶ جبلِ دامغان علاقہ رے میں ہے ۴۷ جبلِ دھاوند۔ رے میں ہے ۴۸ جبلِ ربوہ  
 دمشق میں ہے ۴۹ جبلِ رضوی۔ مدینہ منورہ سے بیس میل دور شعبِ داؤری اور تبوک کے  
 درمیان ۵۰ جبلِ رفیم علاقہ روم میں ہے ۵۱ جبلِ راک ترکستان میں ہے۔ یہاں سید سکندری  
 ہے اس کے پار یا جرج و ماجرج ہیں ۵۲ جبلِ زغوان۔ علاقہ تونس میں ہے ۵۳ جبلِ ساوہ  
 علاقہ تونس میں ہے ۵۴ جبلِ سیلان۔ علاقہ اردبیل میں ہے ۵۵ جبلِ سُرّات علاقہ نہامہ میں  
 یعنی سرحد پر ۵۶ جبلِ السماق ملب میں ہے ۵۷ جبلِ سراندیپ علاقہ ہرکند۔ ہندوستان کی سرحد



پر ہے۔ ۳۴ جبل سمرقند علاقہ سمرقند میں ہے ۳۵ جبل الیم چین میں ہے ۳۶ جبل الشیب۔ چین میں ہے ۳۷ جبل شیان علاقہ شیان میں ہے ۳۸ جبل شرق البعل۔ علاقہ شام میں ہے ۳۹ جبل شقان خراسان میں ہے ۴۰ جبل شکران۔ علاقہ سکران میں ہے ۴۱ جبل موزر۔ علاقہ کرمان پاکستان میں ہے ۴۲ جبل صفا مکہ مکرمہ خانہ کعبہ کے پاس ہے ۴۳ جبل مروہ۔ خانہ کعبہ کے پاس ہے ۴۴ جبل صقلیہ علاقہ بحر مغربی میں ہے۔ ۴۵ جبل الضلع علاقہ بصرہ میں ہے ۴۶ جبل طارق۔ علاقہ طبرستان میں ہے ۴۷ جبل طاہر مصر میں ہے ۴۸ جبل طبرستان طبرستان میں ہے ۴۹ جبل طور سینا۔ علاقہ مدین میں ہے ۵۰ جبل الطیر مصر میں دریائے نیل کے پاس ہے۔ ۵۱ جبل عزوان۔ طائف کے پاس ہے ۵۲ جبل طائف حجاز (سعودی عرب) میں ہے ۵۳ جبل عویر عمان میں ہے ۵۴ جبل کیر بصرہ میں ہے۔ ۵۵ جبل فرغانہ علاقہ خوارزم میں ہے ۵۶ جبل قیل وان علاقہ ہریان میں ہے ۵۷ جبل قاسیون دمشق میں ہے ۵۸ جبل قاف علاقہ روس میں ہے ۵۹ جبل فدومکہ مکرمہ میں ہے ۶۰ جبل قمران۔ روس میں ہے ۶۱ جبل کحل اٹم اندلس میں ہے ۶۲ جبل کرمان۔ علاقہ طوس میں ہے ۶۳ جبل گلستان علاقہ طوس میں ہے ۶۴ جبل ارجان علاقہ طبرستان میں ہے ۶۵ جبل لبنان، علاقہ حمص میں ہے ۶۶ جبل مقناطیس علاقہ قلم میں ہے ۶۷ جبل مورگان فارس میں ہے ۶۸ جبل مارترکستان میں ہے ۶۹ جبل ہاوندہ طلسمان میں ہے ۷۰ جبل مرز طبرستان میں ہے ۷۱ جبل ہند، ہندوستان میں ہے ۷۲ جبل واسط علاقہ اندلس میں ہے ۷۳ جبل الیم علاقہ قزوین میں ہے ۷۴ جبل میرمدینہ منورہ میں ہے ۷۵ جبل ارارات ایران میں ہے ۷۶ جبل قراقرم۔ پاکستان میں ہے ۷۷ جبل سلیمان۔ پاکستان میں ہے ۷۸ جبل دیوانس اندلس میں ہے ۷۹ جبل ابرزہ ایران میں ہے۔ ۸۰ جبل ماؤنت بلانک۔ اٹلی میں ہے ۸۱ جبل کارو روس میں ہے ۸۲ جبل تالاکالا۔ سری لنکا میں ہے۔

۸۳	جبل کینا بابو	ملائیشیا میں ہے۔	بندی میٹر میں	بندی فٹ میں
۸۴	جبل ایرسٹ	تبت نیپال میں ہے	۸۸۴۸	۱۳۴۵۵
۸۵	جبل کے ٹور	پاکستان کشمیر میں ہے	۸۶۱۱	۲۹۰۲۸
۸۶	جبل کینگ چینگ	نیپال میں ہے	۸۶۰۰	۲۸۲۵۰
۸۷	جبل مکالو	تبت میں ہے	۸۱۸۴	۲۸۲۱۵
۸۸	جبل ڈھولاگری	" " "	۸۱۷۲	۲۷۸۱۰

بندی فٹ میں	بندی میٹر میں	جہوں کشمیر میں ہے	جیل تنگا پربت	۸۹
۲۶۶۶۰	۸۱۲۶	نیپال میں ہے	جیل آنا پڑنا	۹۰
۲۶۵۰۲	۸۵۷۸	جہوں کشمیر میں ہے	جیل گیشتر	۹۱
۲۶۴۷۰	۸۰۶۸	تبت میں ہے	جیل گوسین تھین	۹۲
۲۶۲۹۱	۸۰۱۳	انڈیا میں ہے	جیل مندا دیوی	۹۳
۲۵۶۴۰	۷۸۱۷	جہوں کشمیر میں ہے	جیل راکہ پوشی	۹۴
۲۵۵۵۰	۷۷۸۰	انڈیا میں ہے	جیل کیمیت تبت	۹۵
۲۵۴۴۷	۷۷۵۶	تبت میں ہے	جیل پنجا بروہ	۹۶
۲۵۴۴۷	۷۷۵۶	" " "	جیل گولا مندھاتا	۹۷
۲۵۳۵۵	۷۷۲۸	" " "	جیل الگ متگ	۹۸
۲۵۳۲۸	۷۷۲۳	چین سنیکینگ روس	جیل کنگر	۹۹
۲۵۳۲۵	۷۷۱۹	پاکستان میں ہے	جیل ترگ میر	۱۰۰
۲۵۲۳۰	۷۶۹۰	چین میں ہے	جیل منیا کنوکا	۱۰۱
۲۴۹۰۳	۷۵۹۰	سنیکینگ	جیل متگ آٹا	۱۰۲
۲۴۷۵۷	۷۵۴۶	روس میں ہے	جیل کیوتما پیک	۱۰۳
۲۴۵۹۰	۷۴۹۵	روس سنیکینگ	جیل پو بڈی	۱۰۴
۲۴۴۰۷	۷۴۳۹	بھوٹان تبت	جیل چول ہری	۱۰۵
۲۳۹۹۳	۷۳۱۳	روس میں ہے	جیل لیسینا	۱۰۶
۲۳۸۰۶	۷۱۳۴	چلی آرجن ٹینا	جیل اوجس ڈیل سیلاڈو	۱۰۷
۲۳۲۴۰	۷۰۸۴	آرجن ٹینا میں ہے	جیل ایکون کیشکوا	۱۰۸
۲۳۸۳۴	۶۹۶۰	" " "	جیل بوسنتے	۱۰۹
۲۳۵۴۱	۶۸۷۰	چلی میں ہے	جیل تین گینو	۱۱۰
۲۳۳۱۰	۶۸۸۰	پیرو	جیل ہوسکرن	۱۱۱
۲۳۲۰۵	۶۷۶۸	آرجن	جیل نلی یلکو	۱۱۲
۲۳۰۵۷	۶۷۲۳	تبت	جیل کیلس	۱۱۳
۲۳۰۲۸	۶۶۱۴			



بلندی فٹ میں	بلندی میٹر میں	جنوبی امریکہ پر مشتمل ہے	جبل پرو پاجا۔	۱۱۴
۲۱۷۶۵	۶۶۳۴	یولیویا	جبل سماجا	۱۱۵
۲۱۴۶۳	۶۵۴۲	ء	جبل ایسیو	۱۱۶
۲۱۰۷۹	۶۴۸۵	پرو	جبل کورو پونا	۱۱۷
۲۱۲۷۶	۶۴۲۵	یولیویا	جبل ایلمانی	۱۱۸
۲۱۰۰۴	۶۴۰۲	چلی، ایکواڈور	جبل چمورا زو	۱۱۹
۲۰۷۰۱	۶۳۱۰	افریقہ تنزانیہ	جبل گلنجا رو	۱۲۰
۱۹۵۶۵		انڈیا	جبل نانگا پربت ہمالیہ	۱۲۱
۲۶۶۵۰		چین	جبل راکا پوشی	۱۲۲
۷۷۸۸		امریکہ جنوبی میں ہے	جبل انڈیز	۱۲۳
	چار ہزار میل لمبائی ہے	پاکستان میں ہے	جبل مری	۱۲۴
۷۵۰۰		نیوزی لینڈ	جبل ماونٹ ایگنٹ فوجی یلا	۱۲۵
۴۴		امریکہ	جبل ماونٹ ایورسٹ	۱۲۶
۲۹۰۴۸		چین	جبل کنچن چنگا	۱۲۷
۲۸۱۴۶		افغانستان	جبل ہندوکش	۱۲۸
۲۵۰۰۰		سری لنکا	جبل پیدوروتا ناگالا	۱۲۹
۴۴۴		روس	جبل ماونا	۱۳۰
۲۱۰۰۰		کینڈا	جبل راکا ماونٹین	۱۳۱
۴۴۴		افغانستان	جبل نکیاں	۱۳۲
۱۹۰۰۰		فلپائن	جبل مال آتش فشاں	۱۳۳
۴۴۴		نیوزی لینڈ	جبل ماونٹ کک	۱۳۴
۴۶۶۵۰			جبل سیکنے	۱۳۵
			جبل گلکین	۱۳۶
			جبل مرغریط	۱۳۷
			جبل ہیا رے	۱۳۸

ہر پہاڑ کے چار حصے ہوتے ہیں ۱۔ جڑ ۲۔ دامن ۳۔ سطح ۴۔ چوٹی۔ دنیا کی بلند ترین چوٹیاں اٹھارہ  
عد ہیں جن میں سے سات چوٹیاں کوہ ہمالیہ کی ہیں۔ کوہ ہمالیہ دنیا کا سب سے اونچا اور لمبا پہاڑ ہے  
اس کا وجود چودہ<sup>۱۶</sup> ملکوں میں پھیلا ہوا ہے تقریباً آدھے شمال پر اس کا پہاڑی قبضہ ہے ۱۔ چین ۲۔  
روس ۳۔ بھارت ۴۔ تبت ۵۔ بھوٹان ۶۔ پاکستان ۷۔ افغانستان ۸۔ نیپال ۹۔ شمال کشمیر  
۱۰۔ شمالی بنگال ۱۱۔ علاقہ کاستان میں ۱۲۔ سکم میں ۱۳۔ سینکیانگ میں ۱۴۔ کمینیڈا علاقہ قاف

## دنیا کی اونچی چوٹیاں

یہ سب بلندیاں سطح سمندر سے ہیں۔

بلندی میٹر میں			
۲۹۰۲۸	نیپال میں	چوٹی ایورسٹ۔ کوہ ہمالیہ	۱
۲۸۲۰۸	چین میں	چوٹی کچن جنگا	۲
۲۷۸۲۴	تبت میں	میکالو	۳
۲۶۸۱۱	سکم میں	چوٹی دھوگری	۴
۲۶۶۲۰	جمو کشمیر میں	چوٹی نانگا پربت	۵
۲۱۲۹۰	کاستان میں	شیشاپنگما	۶
۲۵۵۴۵	تبت میں	مندا دیوی	۷
۲۸۲۵۰	پاکستان میں	چوٹی کے ٹو۔ کوہ قراقرم	۸
۲۵۳۲۰	افغانستان میں	ترجیم۔ کوہ ہندوکش	۹
۲۰۳۲۰	سینکیانگ میں ہے	چوٹی میکینے	۱۰
۱۹۵۳۹	کوہ میکینے روس میں	چوٹی لوگان	۱۱
۱۹۳۴۰	افریقہ میں	کیاں جادر۔ کوہ کیلیمان	۱۲
۱۸۴۶۴	ایران میں	ایرز۔ کوہ ایرزا	۱۳
۱۶۹۱۶	ترکستان میں	ادارات۔ کوہ ارادات	۱۴
۱۵۷۸۲	اٹلی میں	مادونے۔ بلاک کوہ آنس	۱۵



- ۱۶ چوٹی مغربیہ کوہ مغربیہ - یوگنڈا میں ہے - بلندی میٹر میں ۱۶۶۲
- ۱۷ چوٹی ماؤنٹ وڈرونی کوہ ماؤنٹ وڈرونی - اسٹریلیا میں ہے - بلندی میٹر میں ۱۲۸۰۰
- ۱۸ چوٹی مہیا کوہ ہیار سے - اسٹریلیا میں ہے - بلندی میٹر میں ۱۲۱۰۰

یہ تمام معلومات اور پہاڑوں کے نام ہم نے کتاب عجائب المخلوقات جلد اول علامہ ذکیا قزوینی اور انگریزی انسائیکلو پیڈیا اور انڈو انسائیکلو پیڈیا سے حاصل کی ہیں۔ باقی پہاڑوں کے نام ہم کو حاصل نہ ہو سکے۔ رب تعالیٰ نے انسانی حیوانی ضروریات زندگی کے لیے زمین دنیوی کو چھ حصوں میں تقسیم فرمایا۔ ایک سمندر دوم سمندر سے مٹی سوم مٹی سے دلدل چارم دلدل سے پتھر پنجم پتھر سے پہاڑ ششم پتھر پہاڑوں سے ریت۔ پہاڑ۔ انسان کے لیے قدرت کی عظیم نعمت ہے پہاڑوں میں انسان کے لیے تیرہ قسم کے خزانے ملتے ہیں ۱۔ پہاڑوں سے زمین کا ٹھیراؤ اور ایک جگہ ساکن ہونا ہے درخت کی جڑ کی طرح پہاڑوں کی جڑیں بھی زمین کے نیچے تک تھکتی اترتی ہیں ۲۔ پہاڑوں کے اندرونی باطنی علاقوں میں سونا ۳ چاندی ۴ لوہا ۵ رانگ سلور ۶ قیمتی پتھر ۷ جبرے ۸ جواہرات ۹ زبرجد ۱۰ پٹری ۱۱ اسی کا تیل ۱۲ اگیس ۱۳ آتش فشاں لاوا۔ اس لاوے سے آٹھ چیزیں بنتی ہیں ۱۔ نمک ۲۔ نوشادر ۳۔ پشکری ۴۔ پتھری کوئلہ ۵۔ گندھک ۶۔ پلاس ۷۔ بارود ۸۔ سینٹ۔ یہ اکیس خزانے پہاڑوں کے اندر سے انسانوں کو ملتے ہیں۔ اور پہاڑوں کی ظاہری دولت ۱۔ ہر قسم کی عمارتی اور ایندھنی لکڑی ہر قسم کی ۲۔ خورد و قروت اور میوے ۳۔ جنگلات ۴۔ مٹی جڑی بوٹیاں ۵۔ بادل ۶۔ برف ۷۔ برف سے چٹے ۸۔ چٹوں سے ندی۔ نالے دریا ہیں۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَالْجِبَالِ وَمَا فِیْہُنَّ۔

**تفسیر صوفیانہ** نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ اِذْ يَقُولُ اَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً اِنْ لَبِثْتُمْ اِلَّا یَوْمًا۔ اے محبوبِ انبیا ہم ہی دہرِ قدیم سے جانتے ہیں ان تمام مجرمینِ محرومیت کی ظاہری باطنی باتوں کو اور تصوراتی اندازوں کو جو وہ کہتے کرتے ہیں اور اس وادیِ حسرت میں جو زبانِ عقل و خرد کی بلند آوازی لگاتا ہے وہی پستیِ حماقت میں زیادہ گہرا نیچے گرتا ہے اور عقلِ ماؤف۔ دماغِ فتور سے سمجھتا ہے کہ لذتِ ناسوتی شہوانی میں تم فقط ایک ہی دن ٹھہرے تھے ہمارے حرائم تو فقط ایک ہی دن کے ہیں تو پھر عذابِ ذلت اتنا لمبا کیوں۔ جب اہل بلا اور بدگمان ابتلا کو بخشہ حسابِ اغیانیات میں بلائے کے لیے نقاب

حشر بچایا جائے گا تو ان کی اس حالتِ دیاس اور کیفیتِ فزعِ اکبر کو ہم ہی جانتے ہیں۔ اسی دن کون کیا بولے گا اور شدتِ سکرِ بلا سے کس کا کیا اندازہ ہوگا۔ اہل شقاوت کی قیامتِ صغریٰ جب اُن پر برپا ہوگی تو بڑے بڑے بد بختوں کی عقل و دانش خراب ہو جائے گی دنیا تو ایک بادل کا خیف سا یہ ہے جس کی بے ثباتی کا پتہ اہل ایمان کو دنیا میں چل جاتا ہے مگر اہل شقاوت کو عرونی کی وادی میں گر کر پتہ چلتا ہے تب کہتا ہے ہائے میری ہلاکت یَحْتَ الْآخِرَةُ بِالْثَوَمِ میں نے تو آخرت کو غفلت کی نیند کے بدلے نیچ دیا۔ حضرت سعدی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے

مکن عمر ضائع بانسوس و حیف کہ فرصت عزیز است در وقت سیف  
بیدرواں نوں نیند پیاری آ آپی سوا ہے در دندان نوں یاد سخن دی ساری رات جگا ہے  
پچھلی راتیں رحمت ربی گھر گھر کرے آوازہ اٹھو بند یو رب رب کر لو کھٹا ہے دروازہ

(عارف کھڑی شریف)

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا۔  
اے محبوب یہ اہل ضلالت موتِ روحانیت میں جبالِ اجسام کے وجوداتِ ابدان کی فنا و بقا کا سوال کرتے ہیں۔ تو ان کو بتا دے کہ میرا رب تعالیٰ اپنی قدرتِ کاملہ سے دین و ایمان اعمال و اخلاق کی ان بلند بالا رکادوں ضلالتوں کو آج واحد میں صفاتِ مہرِ یہ کی تجلی ظہور کے ذریعے۔ جڑوں سے اکھیڑ کر ریم و رمان صبا و منشور اٹھا کر زمینِ فنا کے برابر کر دے گا۔ اُن نفحاتِ الہیہ کی ہواؤں سے جو معدنِ احدیت میں پیدا ہونے والی ہیں پھر پھیلا دے گا ان ذرہ محسوسہ کو قیامتِ حیران میں وجوداً احدیاً لغو یا بنا کر اس طرح کہ نہ غیریت نظر آئے نہ دوئی نہ دوری تب وہ غافلین و کاسلین اتباعِ حق میں اس طرح مشغول ہوں گے کہ ان کی حرکت بجز حق کے نہ ہو نہ حیات نہ انحراف کی ٹیڑھ رہے نہ کسی کھوٹ و ملاوٹ غیر کا اندیشہ رہے۔ وہی حق کا داعی ہر سمت سے اُس کی پیشانی پکڑ کر چلاتے والا ہے صراطِ مستقیم پر اور پھر یہی غافلین سیرتِ حق کے نقش قدم پر چلنے والے ہیں اسی ارادِ حق کے تقاضے کے مطابق یہ وہ حسرت و یاس کی گھڑیاں ہوں گی جب بجز صوتِ مریدی آوازِ عرشی تقارہ قدسی کے کوئی کسی طرف سے کسی کی آواز برآمد نہ ہوگی داعیِ فلکِ رابع کا مدبرِ اجسامِ مہیضِ حیات ہوگا۔ اُس وقت عالمِ اسرار و معرفت میں حکمتِ الہیہ کی خلافت و رزی کوئی نہ کر سکے گا تمنا و فاسدہ کی سب آوازیں حبیبِ کشفِ اسرار سے مٹ جائیں گی اے عقل و الوہم پر واجب ہے کہ دنیا اور اس کی خواہشات کی طلب میں عمر قیمتی کو



ضائع نہ کرو اس لیے کہ حیاتِ دنیوی کا یہ وقت نقد نفیس ہے۔ صالحات اور اعمالِ خیر جو ہر نفیس ہیں ارادہٴ مومن بازِ اشیہ ہے جو مکرار پر نہیں گتا۔ وہ طائرِ لاہوت کو شکار کرتا ہے عیشِ دنیاِ قعبر ہے خطراتِ دنیا سیر ہے۔ اس کی قدر و منزلت حقیر ہے اس کا فائدہ صغیر ہے کہ پھر کے پر سے بھی کمتر ہے

بر مرد ہشیار دنیا خشن است کہ ہر مدتے جاو دیگر کسی است  
آرامِ دنیوی کے ہزار سال مثل یک ساعت ہیں۔ اور عذاب کی ایک ساعت مثل ہزار سال ہیں۔ تمام اطاعتوں سے افضل اطاعت ادب و احترام کے ساتھ محبتِ نبی ہے اور احسن الخانات توحیدِ الہی ہے۔ تقویتِ الیقین کی دولت عبادتِ قرآنی سے حاصل ہوتی ہے اور اتباعِ حقیقی کی دولت اطاعتِ احادیث سے حاصل ہوتی ہے کہ لا اِلهَ اِلَّا اللهُ۔ اہل جنت کا لباس معرفت ہے۔ عارفین کا لباس دو قسم کا ہے ایک عروۃ الثقلیٰ دوم معنی حقیقت۔ جنتِ اسرار چار قسم کی ہے ۱۔ جنتِ صوری ۲۔ جنتِ معنوی ۳۔ جنتِ قلبِ مطیع ۴۔ جنتِ روحِ حیات جن میں انوار کی کلیاں۔ اسرار کے پھل، تجلیات کی خوشبو ہیں۔ عابدین کے لیے جنتِ صوری خوش قسمت ہے وہ بندہ جس کو احراقِ ملے تو نارِ عشق کا اشتراق ملے تو بحرِ توحید کا

نجات ملے تو بقا و دائمی کا کنارہ ملے۔ قَالَ لِحَمْدِ اللَّهِ عَلَى ذَٰلِكَ  
لَا تَسْمَعُ مِنْهُ عَوَجًا وَلَا أَمْتًا يُؤْمِنُونَ الدَّاعِيَ لَا عَوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَذَا سَمْعٌ إِلَّا هُمْسًا۔ اسے بندہ اسرار وادیِ محبتِ الہی میں نہ بے رخی کا عروج ہے نہ فنا کا امٹا ہے۔ جب مکاشفاتِ قبورِ باطن کا محشر قائم ہوتا ہے تو ہر سالک مرید داعیِ الٰہی الحق کی پکار پر دوڑنا چلا جاتا ہے۔ یہ اسرارِ بے خودی کا وہ مقام ہے جہاں خودی کے نعرے مارتے واپس حلقہ کی زبانیں گونگی ہونٹ لہنتے۔ اجسام تھراتے ہیں اور خودی کو بلند کرنے کے سبب دعوے فنا ہو جاتے ہیں یہ خودی کی نفسانی پیچ و پکار صرف دنیا میں دنیا سازی ہے۔ مقامِ بخودیا میں لَا تَسْمَعُ إِلَّا هُمْسًا کسی کی کوئی آواز نہیں ہے۔ صرف تارِ انفاس میں اِلَّا هُوَ کی سانسیں اور پہانوں کی سراسر صٹ ہوگی۔

خودی والا اگر وہ شخص ہوتا اس زمانے میں تو میں بھی اُس کو سمجھاتا مقامِ بخودیا کیا ہے  
خودی جہاں ہے جس کو نسا کر دیا جائے گا۔ بخودی زمین ہے جس کو ٹاٹا صَفْصَفَا کی شان دی جائے گی۔ خودی کو نسا کی دلت بخودی کو صَفْصَفَا کی عزت ہے۔ خودی خود پسندی ہے۔

بخودی حق پستی ہے۔ خودی۔ خود چڑھتا ہے جس کا انجام گرنا ہے۔ بخودی چڑھا جاتا ہے جس کا انجام ترقی ہے۔ خودی میں فرعونیت کا عروج اور سامریہ کا اُمتنا ہے بخودی عاجزی و انکساری کا لا عروج کہ ہے۔ خودی میں شوہر شیطان ہے۔ بخودی میں خشعتِ الْأَمْوَآتِ لِلزَّعْمٰنِ ہے۔ خودی میں جھوٹے دعووں کا نعرہ گزرتا ہے۔ بخودی میں خوفِ الہی کا اِلَاحْمَسَّاب ہے خودی وہ آگ ہے کہ دانہ اس میں جا کر اچھلتا کودتا اور بلند ہوتا چاہتا ہے انجام کار جل بھن جاتا ہے بخودی وہ خاک ہے کہ دانہ خاک میں جا کر گل و گلزار ہوتا ہے یہ ہیں وہ آٹھ فرق جو خودی اور بخودی میں ہیں مولیٰ تعالیٰ ہر مسلمان کو خودی کے دامِ ابلیسی سے بچائے امین صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ دینی زندگی میں جس مردِ مومن کی عادت پاسِ آنفاس اور ذکرِ الہی کی قائم ہوگی تو وہ میدانِ محشر کی اُس ہوش ربا خاموشی میں بھی نہ گھبرائے گا۔ کیونکہ اُس کا ذکرِ الہی وہاں بھی جاری ہوگا اس کی دینی عادت خاموشی اُس کے کام آئے گی۔ لیکن جو لوگ دنیا میں ذکر و فکر سے غافل شرور و غل بد مائل اور عادی ان کی وہاں مصیبت ہوگی۔ اس لیے ہر مسلمان کو چاہئے کہ خاموشی تنہائی خلوت گزرتی پاسِ آنفاس اور ذکرِ الہی کی عادت دنیا میں ہی بنائے انشاء اللہ تعالیٰ یہ عادت قبر حشر میں کام آئے گی۔ آج کے دور میں پیری مریدی بہت ہے مگر آداب و طریقت نہ پیر کو باد نہ مرید کو بیر میں دنیا سازی کی ہوس آرام طلبی کی عادت۔ مرید میں جلد بازی کی طلب نہ ادھر ذوق نہ ادھر شوق جسم دہوانے کی عادت بھی خواہشاتِ نفسانی میں سے ہے۔ مشرب صوفیا میں ہر دینی عادت جیلنتِ شیطانی ہے اور راہِ معرفت کی رکاوٹ کسی چیز کی عادت نہ بناؤ اگرچہ وہ شرعاً جائز ہی ہو۔ بندہ اپنے آپ کو مسافر سمجھے اور مسافر کے لیے کوئی بھی عادت بڑی مصیبت اور فتنہ ہے۔ عادت ڈالنے سے پانچ خرابیاں پیدا ہوتی ہیں ۱۔ رکاوٹ ۲۔ تھکاوٹ ۳۔ بناوٹ ۴۔ لگاؤٹ ۵۔ گراؤٹ عادت ڈالنے سے عقل میں رکاوٹ جسم میں تھکاوٹ اعمال میں بناوٹ۔ نفس میں لگاؤٹ اور قلب میں گراؤٹ پیدا ہوتی ہے کیونکہ جب کبھی عادت کی چیز نہ ملے تو عقل ناکارہ بدن تھکا ماندہ اعمالِ عبادت بناوٹی کسندی سے نفسِ مادت میں لگا ہوا۔ قلب پڑمردہ ہو جاتا ہے۔ شیطان آسانیاں ڈھونڈتا ہے۔ قلب صحت کا متلاشی ہمت والے مردِ آسانوں کی طرف مائل نہیں ہوتے۔

رہروان راہِ منزل تھک نہ جاتا راہ میں کذب صحرا نور دی دوری منزل میں ہے



يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ

اُس دن قائد نہ دے گی کوئی سفارش مگر

اُس دن کسی کی شفاعت کام نہ دے گی مگر

أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ⑩

اجازت دے گا جس کو اللہ رحمن اور اچھا لگیگا جس کا کلام

اُس کی جے رحمن نے اذن دیدیا ہے اور اُس کی بات پسند فرمائی

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ

جانتا ہے وہ اللہ اُن تمام کو جو اُن کے سامنے ظاہر ہے اور اُن کو جو اُن سے غائب ہے

وہ جانتا ہے جو کچھ اُن کے آگے ہے اور جو کچھ اُن کے پیچھے

وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ⑪ وَعَدَتْ

اور نہیں گھر سکتے وہ لوگ اُس ذات کو اپنے علم میں اور ذات و شرمندگی

اور اُن کا علم اُسے نہیں گھر سکتا اور سب منہ

الْجُودُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ

سے شک ہوں گے وہ چہرے اللہ ہی قیوم کے حضور اور غراب ہو گا وہ

جھک جائیں گے اُس زندہ قائم رکھنے والے کے حضور اور نا مراد رہا جس نے

حَمَلَ ظُلْمًا ⑫

جس نے ظلم چھایا ہے

ظلم کا بوجھ لیا

**تعلقات** | ان آیت کریمہ کا پھیل آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیل آیت میں کفار کا طلب شفاعت کے لیے پیچھے دھونے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں شفاعت کرنے والوں کا تذکرہ ہے کہ کس کی شفاعت معتبر ہے اور کس کی غیر معتبر دوسرا تعلق پھیل آیت میں میدانِ محشر کا ایک نقشہ کھینچا گیا کہ خشیتِ الہی سے سب کی آوازیں پست اور انتہائی دھیمی ہوں گی۔ اب ان آیت میں قیامت کا دوسرا نقشہ کھینچا جا رہا ہے کہ سب کے چہرے بھی جھکے ہوں گے۔

**تفسیر نحوی** | یَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ اللَّهُ خُفِيَ عَنْ رُؤْيَا لَّهُ قَوْلًا يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ يَوْمَئِذٍ اسْمُ ظَرْفِ زَمَانِ مَرْتَبَتِ اِضْنَانِ مُقَدَّمِ ہے لَا تَنْفَعُ۔ بابِ فَتْحِ کَامُضَارِعِ مُسْتَقْبِلِ مَنْفَعَةٍ وَاحِدِ مُؤَنَّثِ غَائِبِ نَفْعٍ سے مشتق ہے یعنی فائدہ دینا۔ کام بنانا الشَّفَاعَةُ اسم معرفت بِاللَّامِ مصدر ہے آخر میں ت مصدر یہ ہے شَفَعَ سے بنا ہے یعنی سفارش کرنا بچانا۔ دروانا۔ کام بنوانا۔ یہ فاعل ہے۔ لَا تَنْفَعُ اپنے فاعل اور ظرف سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ مِنْهُ ہوا۔ اِلَّا حرفِ استثنیٰ اِذْنِ بابِ سَمْعِ کَامَاثِ مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب کہ لام جارتہ تعدیہ کا ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متعلیل اس کا مرجع ذمّی ہے مراد ہے شَفِيعُ الرَّحْمَنِ فاعل ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ رُضِیٰ بابِ سَمْعِ کَامَاثِ مطلق مثبت معروف ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے الرَّحْمَنُ کہ یہ جار مجرور متعلق ہے قَوْلًا اسم مفرد مصدر جامد ماضی بات یا پورا کردار یعنی عملی زندگی یہ تمیز ہے ضمیر کی یا مفعول یہ ہے رُضِیٰ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا دونوں مل کر مستثنیٰ ہوا لَا تَنْفَعُ کے جملے کا دونوں مل کر جملہ استثنائیہ ہو گیا خیال رہے کہ اِذْنِ اور رُضِیٰ دونوں ماضی یعنی مستقبل ہیں یَعْلَمُ بابِ سَمْعِ کَامُضَارِعِ واحد مذکر غائب اس کا فاعل ضمیر صیغہ مَوْحِ ہے مرجع الرَّحْمَنُ ہے ماموصول بَيْنَ اسم ظرفی مکانی مضاف ہے اِیْدِیْ جمع مکتسر ہے یَدِ کی یعنی ہاتھوں کے درمیان مراد ہے سامنے رحم ضمیر جمع کا مرجع مجرور بَيْنَ ہے مضاف الیه ہے یہ ذیل مرتبہ اِضْنَانِ صِلہ ہے دونوں مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ ماموصول مُلِفَ اسم مفرد جامد ماضی یعنی پیچھے مراد ہے غائبانہ اَفْعَالِ وَاَعْمَالِ وَاَقْوَالِ یہ مرتبہ اِضْنَانِ صِلہ ہو کر دونوں معطوف ہوئے دونوں مُلِفَ مل کر مفعول یہ ہوا یَعْلَمُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا واو سر جملہ لَا یُحِيطُونَ بابِ اَفْعَالِ کَامُضَارِعِ مَنْفَعِ معروف مال جمع مذکر غائب حَوْطِ سے بنا ہے یعنی گھیرنا مصدر ہے اِحْوَاطًا اور اِحْاطَةً گھیرنا پانچ قسم کا ہے ۱۔ احاطہ مکانی جیسے زمین



گھیرنا ۲ احاطہ نگرانی یعنی مکمل حفاظت چاروں طرف سے پچانا ۳ احاطہ منہی چاروں طرف سے روک دینا  
 ۴ احاطہ قوت و قدرت یعنی مکمل قابو کر لینا یا قابو پالینا ۵ احاطہ علمی یعنی پوری معلومات حاصل کر لینا یہاں  
 اسی کی نفی ہے ب جا رہہ تعدیہ (مفعولیت) کا معنی کوہ ضمیر کا مرجع اتر چکا ہے یہ جار مجرور متعلق ہے  
 علماً اسم مفرد جامد حاصل مصدر مفعول فیہ ہے لَا یَحِیْطُونَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا وَعَنْتِ الْوَجْهُ  
 بِیْ الْقِیُومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا وَاوْصِرْ جملہ عَنْتِ بَابِ نَصَرَ کا ماضی مطلق بمعنی مستقبل  
 مثبت معروف واحد مؤنث غائب عَنْوً سے مشتق ہے بمعنی ذلت سے جھکنا شرمندگی سے  
 منہ لٹکنا الْوَجْهُ اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے وَجْہ بمعنی چہرہ فاعل اسم ظاہر ہے اس لیے  
 عَنْتِ جمع نہ آیا واحد آیا مگر ترجمہ جمع کا ہو گا لِیْ لام حرف جر تعلیلیہ بمعنی یا بمعنی اعترافاً اسم  
 مفرد جامد صفاتی خصوصی نام ہے اللہ تعالیٰ کا لازم بھی ہوتا ہے متعدی بھی یہاں متعدی ترجمہ کرنا  
 زیادہ اچھا ہے یعنی زندہ رکھنے وَالْاَقِیُومِ اسم مفرد صیغہ صفت مبالغہ کے لیے بروزن  
 قِیُومٌ قوم سے مشتق ہے یہ لازم بھی ہوتا ہے اور متعدی بھی بمعنی قائم رہنے والا قائم رکھنے  
 وَالْاَلِیُّ الْقِیُومِ کی ترکیب نحوی میں تین قول ہیں ۱ یہ امانت بیانیہ ہے اور قیوم بیان اور وضاحت  
 ہے ۲ یہ دونوں موصوف صفت ہیں ۳ یہ دونوں مُبْدِلٌ مِنْہُ اور بَدَلُ اُنْکَل ہیں یہ دونوں مجرور  
 ہو کر متعلق ہے عَنْتِ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا وَاوْصِرْ جملہ قَدْ خَابَ بَابِ نَصَرَ کا فعل ماضی قریب  
 مثبت معروف واحد مذکر غائب جُئِبَ سے مشتق ہے بمعنی خراب یا سوا ایسا مراد ہونا مَنْ اسم  
 موصول محل بَابِ نَصَرَ کا ماضی مطلق بمعنی ماضی قریب مثبت معروف واحد مذکر غائب حُوْضِیْر صیغہ  
 پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع مَنْ ہے ظُلْمًا اسم مفرد حاصل مصدر جامد بمعنی بلاوہ نقصان کرنا  
 مفعول یہ ہے فعل کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر ملہ ہوا مَنْ کا دونوں مل کر فاعل ہوا خَابَ کا وہ  
 سب مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا خیال ہے کہ ان آیت میں تمام افعال بمعنی مستقبل ہیں سوائے مَنْ عَلَا  
 کے کہ وہ ماضی قریب کے معنی میں ہے وَاللّٰهُ وَدُّسُوْلُهُ اَعْلَمُ۔

تفسیر عالماتہ | یَوْمَیْذٍ لَا تُنْفَعُ الشَّفَاعَةُ اِلَّا مَنْ اٰذَنَ لَهُ الْوَحْمُنُ وَرَمٰی لَهُ قَوْلًا یَعْلَمُ  
 مَا بَیْنَ اَیْدِیْہُمْ وَصَاخُلُفْہُمْ وَلَا یَحِیْطُوْنَ بِہِ عَلِمًا۔ قیامت کی

چھ بیان کردہ خصوصیات میں سے چوتھی خصوصیت یہ ہے کہ اُس دن کسی شخصیت کی کوئی شفاعت  
 کسی مجرم کو کوئی فائدہ نہیں دے گی نہ سفارش میں نہ حمایت میں نہ پچاسکے نہ چھڑاسکے نہ معافی  
 دلا سکے ہاں البتہ اُس برگزیدہ اور مقبول بارگاہِ یاری شخصیت کی شفاعت سفارش قبول ہوگی جو سچی

صحیح اور درست شفاعت کرے اسی کو شفاعت کرنے کی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت ہوگی اسی پسندیدہ بندہ کی شفاعت رضائے الہی کے مطابق ہوگی اور مجرم کے حال کے مناسب بھی شفاعت کا لغوی معنی ہے کسی کا کسی سے جڑنا تعلق پیدا کرنا۔ اصطلاحی معنی ہے کسی اعلیٰ شخصیت کا ادنیٰ شخص سے تعلق رکھنا اس کی مدد کرنے اور جائز طریق پر مصیبت سے چھڑانے کے لیے۔ جب کہ مصیبت زدہ اس شفاعت کی طلب بھی کرے اور لائق شفاعت بھی ہو۔ قیامت میں نالائق کی شفاعت کوئی نہیں کر سکتا۔ اصطلاحی شفاعت کی تین صورتیں ہیں۔ کسی کو بچانا مصیبت اور تکلیف سے ۱۔ چھڑانا قید عذاب و جہنم سے ۲۔ نیکی کی طرف داری کرنا اچھائی سے یہاں اصطلاحی معنی ہی مراد ہے قیامت کی شفاعت میں پانچ شرطیں ہیں۔ پہلی یہ کہ شفیع مومن متقی مقبول بارگاہ ہو دوم شفیع اپنے مشفوع کے تمام حالات و اعمال و کیفیات اور خطا و گناہ سے واقف ہو۔ اور یہ بھی جانتا ہو کہ یہ مشفوع بارگاہ الہی کی شفاعت کے لائق ہے یا نہیں صرف ایسا ہی شفیع شفاعت کر سکے گا اور اسی کو ہی شفاعت کا اذن الہی ملے گا بغیر اذن الہی کوئی بھی شخص ایمان مومن سے کسی کی شفاعت نہیں کر سکتا نہ سچی نہ جھوٹی نہ غلط نہ صحیح۔ سوم یہ کہ مشفوع بھی مومن ہو کافر نہ شفیع بن سکے نہ مشفوع۔ چہارم یہ کہ مشفوع حق العبد کا ظالم غاصب گناہگار نہ ہو صرف حق اللہ کے گناہ و صغیرہ کبیرہ والے کی شفاعت ہوگی۔ پنجم یہ کہ شفیع اتنا علم شعور اور فراست قلبی رکھتا ہو کہ ہر گناہ گار تعلق دار کے ظاہری باطنی عمل و ارادہ قلبی کو جانتا ہو۔ قیامت کی شفاعت دنیوی سفارشوں کی طرح نہ ہوگی۔ کہ ہر شخص منہ اٹھا کر اپنی سرداری چوہدری مہٹ۔ یا رشتے داری کی ناز برداری یا امیری کی دھونس کا سہارا لے کر بلا استحقاق ہر کسی و ناکس کی شفاعت پر چلا آئے۔ قیامت میں کوئی ایسی جرئت نہیں دکھا سکتا۔ شفاعت دنیا آخرت میں بڑا نازک مسئلہ ہے اسی لیے رب تعالیٰ نے شفاعت قیامت کا قرآن مجید میں جتنی دفعہ بھی ذکر فرمایا ہے تب نے شمار قیود و شرائط کے ساتھ فرمایا۔ تاکہ دنیوی عدالتوں کو عبرت و بصیرت حاصل ہو اور اندھا دھند سفارشوں حمایتوں کا دروازہ بند ہو۔ ذرا سی بھول چوک اور مجرم کے حالات سے بیخبری سیکڑوں قسم کی خرابیاں اور ظلم پیدا کر کے عدالتوں کا ستیا ناس بلکہ ملکی سلطنتی امور تباہ و برباد ہو کر ظلم کا دور دورہ اور جرائم پر دلیرانہ بھرا رہ جاتی ہے۔ سفارشات اچھی چیز ہے مگر جب کہ حقدار کو ملے قیامت میں سفارش ہوگی شفاعت کا دروازہ کھلا ہوگا مگر شفاعت کرنے کے لیے سخت قسم کی پابندیاں ہیں جن کا ذکر قرآن کریم میں بار بار فرمایا گیا اور ہر شخص کو سنایا گیا۔ واضح بتایا گیا کہ کون شفاعت کر سکتا ہے کس کی کر سکتا ہے۔ شفاعت کے لیے شفیع کا عالم و واقف ہونا پہلی



شرط ہے۔ تفسیر روح البیان نے آیت الکرسی کی تفسیر میں فرمایا کہ۔ یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ سے مراد شفاعت کرنے والے کا معلوماتی علم ہے کہ شفیع جانتا ہے مجرم و مشغوع کے حالات ایسے ہی شفیع کو شفاعت کی اجازت ہوگی۔ کوئی شخص اپنے علم اور مشغوع کے استحقاق و بیاقت کے بغیر بارگاہ الہیہ میں یہ کہنے کی جرئت نہیں کر سکتا کہ یا اللہ فلاں شخص چونکہ میرا عزیز یا دوست ہے یا میرا خاص آدمی ہے تو اس کو معاف کر دے اگرچہ اس مشغوع نے دنیا میں کتنے ہی ظلم جرم و غرور اکڑ بازیاں کی ہوں اور اللہ سے دور عبادت سے نفور تو یہ سے غرور کیا ہو۔ اسی لیے دنیا میں جس کو رب نے یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ کی معلوماتی قوت بخشی ہوگی قیامت میں بس اس کو ہی مَن آذَنَ لَهُ الرَّحْمَنُ كَاتِبًا مَلَكًا۔ دنیا میں جس نے محبوبیت الہیہ کی طلب و سعادت حاصل کی ہوگی قیامت میں بس اسی کو وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا كَاتِبًا مَلَكًا۔ یعنی وہ شفیع اپنے علوم غیبیہ یا یا شعور تعلیقیہ یا فراست ایمانیہ یا مشاہدات نظریہ اور تجربات عقلیہ سے جانتا ہو کہ مجرم کون ہے کہاں کا ہے جرم کیا ہے کیا ہے۔ قاتل شفاعت ہے یا نہیں۔ جرم کیا تو نہیں ہیں گناہ سمغورہ کبیرہ۔ جرم کفر ظلم ضد۔ غرور۔ حقوق العباد۔ حقوق اللہ۔ دنیا میں شامل یہ تو بہ یا مخدوم تک اکڑ باز ہی رہا۔ سورۃ انبیاء آیت ۲۸ میں اسی جانب اشارہ ہے کہ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ۔ یعنی شفیع الذنبین صرف اسی کی سفارش فرمائیں گے جس کے متعلق جانتے ہوں گے کہ اس گناہگار خطا کار عاصی بدکردار نے دنیوی زندگی میں گناہوں کے ساتھ ساتھ ایسی نیکیاں عجز انکساری بھی کی ہیں کہ یا نیہ اور شرمندگی کے آنسو بھی کبھی بہائے ہیں جن کے طفیل اس غفور الرحیم مولیٰ تعالیٰ کی رضا بھی حاصل کر لی ہے۔ سورۃ مریم آیت ۸۷ میں یہ ارشاد فرمایا گیا کہ شفاعت صرف وہ کر سکتا ہے جس نے إِلَّا مَن اتَّخَذَ عِنْدَ الذُّلْحَمِ عَهْدًا۔ اپنے کردار اعمال تقویٰ طہارت خیریت عبادت علم عقل دانائی ادب و عجز سے اپنی زندگی کو ایسا پاکیزہ و محترم بنالیا ہو کہ اللہ کی بارگاہ میں محبوب و معتبر ہو کر شفاعت کی ذمہ داری نبھانے کا عہد بنالیا۔ اور لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ۔ وَقَالَ صَوَابًا (سورۃ نبا آیت ۳۲) شفاعت وہ کر سکتا ہے جو آداب بارگاہ الہیہ کو جانتا سمجھتا ہو مگر کارِ تدبیر کے حضور درست بات کر سکے جانتا ہو کہ کس گناہگار کی کس قسم کی سفارش عرض کرنی ہے۔ معافی کی التجا یا تخفیف سزا کی پچانا ہے یا چھڑانا۔ رعایت کرانی ہے یا عتاب جس کا اتنا وسیع علم و دانش ہوگا بس وہی شفیع ہو سکتا ہے جس کو رب کی بارگاہ میں بات کرنے کا سلیقہ ہو قرآن مجید کی بیان کردہ ان سفارشی پابندیوں سے ہی پتہ لگ جاتا ہے کہ شفاعت کس

اہم وسخت ذمہ داری ہے۔ اور ان ہی فرمودات قرآنیہ سے یہ بھی ثابت ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو علم غیب عطا فرمایا جس سے وہ دنیا میں ہی اپنی اپنی امت کے پورے حالات عملیات کیفیات جان لیتے ہیں اور شفاعت محشر کے لیے یہ علوم غیبیہ نہایت ضروری ہیں اگر نبی غیب سے بے خبر ہو تو شفاعت کر ہی نہیں سکتا حالانکہ شفاعت کا پہلا دروازہ نبوت پر ہی کھلے گا۔ ہر شفیع کے لیے یہ تمام معلوماتی شرائط دنیا میں ہی معلوم ہوں گی اس طرح کہ انبیاء کرام علیہم السلام کو علم غیب یعنی اپنی امت کے حالات علم غیب سے معلوم ہوں گے سورۃ آل عمران آیت ۴۹ میں عیسیٰ علیہ السلام کا فرمانا۔ **وَإِنِّي كُنْتُ بِمَا تَأْمُرُونَ وَمَا تَنْهَوْنَ** اسی **يَذْكُرُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ** کا اظہار ہے۔ مومن کو فراموش علی سے قرابت داروں کو نسبت قرب سے وغیرہ وغیرہ موجودہ دور کے ایک گمراہ اردو مفسر نے لکھا ہے کہ فرشتے ہوں یا انبیاء اولیاء کسی کو بھی معلوم نہیں ہے اور نہ ہو سکتا ہے کہ کس کا ریکارڈ کیسا ہے کون دنیا میں کیا کرتا رہا اور اللہ تعالیٰ کی عدالت میں کس سیرت و کردار اور کسی کیسی ذمہ داریوں کے بارے کر آیا ہے۔ (الخ) ایسی حالت میں یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ ملائکہ اور انبیاء صلی اللہ علیہم وسلم کو سفارش کی کھلی چٹھی دے دی جائے اور ہر ایک جس کے حق میں جو سفارش چاہے کر دے۔ انبیاء علیہم السلام کے متعلق یہ گستاخیاں کر کے آخر میں لکھا ہے کہ ایسی بونگی سفارش کرنے کی وہاں اجازت نہ ہوگی۔ (الخ) باللہ تعالیٰ) پھر لکھا ہے کہ ایک معمولی افسر اگر اس طرح ہر دوست کی سفارش سننے لگے تو ملکہ کا ستیاناس کر کے رکھ دے پھر بھلا زمین و آسمان کے فرماں روا سے یہ کیسے توقع کی جاسکتی ہے۔ آگے وہ مفسر لکھتا ہے کہ خدا کے ہاں شفاعت کا دروازہ بند نہ ہوگا نیک بندوں کو آخر میں جمدہ دی کرنے کا موقعہ دیا جائے گا۔ لیکن طریقہ یہ ہوگا کہ وہ سفارش کرنے سے پہلے اجازت طلب کریں گے اور جس کے حق میں اللہ انہیں بولنے کی اجازت دے گا صرف اسی کے حق میں وہ سفارش کر سکیں گے۔ یہ بھی اس مفسر کی احمقانہ تفسیر بالرائے کی وہ چند جھلکیاں جو قرآن مجید کی آیت کے بھی خلاف ہے اور احادیث مشہورہ معتبرہ متواترہ کے بھی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ تفسیر ہے یا تا دانی کی تخریب کاری گویا کہ مفسر مذکور کہنا یہ چاہتا ہے کہ شفاعت کرنے والے کو کچھ معلوم نہیں ہوگا کہ کس کی شفاعت کرنی ہے اللہ تعالیٰ خود فرمائے گا کہ آؤ فلاں فلاں کے لیے شفاعت کرو یعنی رب پہلے خود ہی ان مجرموں کو سزا سنائے گا اور پھر خود ہی ان کے لیے شفاعتی تلاش فرمائے گا۔ منشا یہ کہ میں پکڑتا جاؤں تم جھڑواتے جاؤ۔ کیسی احمقانہ اختراع اور بناوٹ ہے اگر دنیا میں کوئی بھی عدالت قاضی یا جج اس طرح کرے کہ پہلے



تو مجرموں کو سزا سنا دے اور پھر خود ہی پکارے کہ اسے لوگوں میں مجرم کی سفارش کرو میرے ہاتھ سے اس کو بچا لو میری سزا سے چھڑا لو تو عام ذہن یہی سوچے گا کہ یہ عدالت کی کارروائی ہے یا ڈرامہ بازی۔ مفسر مذکور نے بھی شفاعتِ محشر کو اسی قسم کی ڈرامہ سازی بنا کر صرف اپنا ہی ایمان نہ گنویا بلکہ رب تعالیٰ کی بھی گستاخی کا ارتکاب کیا۔ اور پھر یہ کہنا کہ انبیاء علیہم السلام کو یہ کہہ دینا کہ وہ شفاعت کی اجازت طلب کریں گے۔ یہ مزید احمقانہ بات ہے۔ کیونکہ جب کسی نبی ولی کو علم ہی نہیں تو اجازت کس ارادے سے طلب کریں گے اور اگر وہ اللہ تعالیٰ کے اگلے ارادے کو جانپ کر اجازت طلب کریں گے تو یہی ان کا علم غیب ہی ہوا۔ اور جو نبی ولی میدانِ محشر کے ہزار سالہ دراز درن کی مدت میں اللہ تعالیٰ کے مخفی ارادہ شفاعت اور خواہش کو جان سکتا ہے وہ دنیا کی تھوڑی عمر میں لوگوں کے اعمال و کردار اور مابین اید بھم و ما خلفہم کو کیوں نہیں جان سکتا دراصل ان حقا و زمانہ نے قرآن و حدیث کے بیان کردہ منشاء شفاعت کو ہی نہیں سمجھا ظالموں کے ہاتھ قلم لگ گیا ہے جو چاہا لکھا ظلم کیا۔ نہ خوفِ خدا نہ شرمِ نبی۔ وہ بیت بھی عجیب مذہب ہے کہ اگر نبی کی تعریف کرو تو ان کو خدا کا غم کھائے جاتا ہے کہ ہمارے خدا کے پاس کچھ نہ چھوڑا اور اگر ولی اللہ کی تعریف کرو تو نبی کے خیر خواہ بن جاتے ہیں یہاں بھی مفسر مذکور خدا کی خیر خواہی جتا رہا ہے۔ حالانکہ شفاعت کی یہ نوعیت قطعاً نہیں جو مفسر مذکور نے یہاں ڈرامائی انداز میں بیان کی بلکہ شفیع مشفوع۔ شفاعت کی اقسام طریقہ و شرائط جو قرآن و حدیث نے بیان فرمائیں اس طرح ہیں۔

## شفاعت کا بیان

قرآن کریم کی تقریباً اٹھارہ آیت ہیں اور احادیث کی کتب صحاح ستہ میں تقریباً چھیانوہ احادیث مبارکہ ہیں شفاعتِ محشر کی دس شرطیں رہا ہندیاں ۱ اور اٹھارہ طریقے بیان فرمائے گئے ہیں پانچ شرطیں شفیع میں ۱۔ علمی معلومات رکھنا ہیں ۲۔ مومن متقی مقبول ہار گاہ ہو ۳۔ عند الرحمن عہد ۴۔ ہو ۵۔ اذن لہ الرحمن ہو ۶۔ وقال متوابعاً۔ ہو ۷۔ مشفوع میں بھی پانچ شرطیں ہیں ۱۔ مومن ہو ۲۔ کافر نہ ہو ۳۔ گناہ صغیرہ یا کبیرہ کا فاسق و فاجر ہو ۴۔ اللہ تعالیٰ سے بے خوف بے تعلق نہ ہو ۵۔ کچھ ایسے عمل بھی کئے ہوں جس سے رضاءِ الہی حاصل ہو ۶۔ حقوق العباد کا ظالم غاصب نہ ہو کیونکہ حقوق العباد کی معافی شفاعت سے نہیں کرائی جاسکتی ۷۔ باوجود گناہگار ہونے کے غیرتِ اسلامی عاجزی مسکینی کے ساتھ ساتھ مائل بہ توبہ ہو یعنی خود کو گناہگار سمجھتا ہو گناہ پر دلیر و مغرور نہ ہو

یہ نور شفاعت کے اٹھارہ طریقے۔ شفاعت صرف وہ کر سکتا ہے جس کو اذن الہی ہو۔ یہ اذن الہی انبیاء عظام علیہم السلام کو دنیا میں ہی دیدی گئی ہے اور مقبول القول امتیوں کو بتا دیا گیا ہے کہ اس مرتبے کی ہستی شفاعت کر سکیگی لہذا دنیا میں اپنے آپ کو اس مرتبے کا بنا کر لاؤ۔ اذن اُس کو ہوگا جس کو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں غیب یا فراست ایمانی کا علم دیا ہے۔ علم یہ کہ شفاعت کرنے والا مجرم و مشفوع کو اور اُس کے جرم کو جانتا پہچانتا ہو۔ جن شخصیات کو شفیع بنایا گیا ہے۔ ان میں پہلے آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پھر دیگر انبیاء علیہم السلام پھر ملائکہ پھر علمائے پھر اولیاء اللہ پھر صلحاء پھر شہداء پھر کعبہ پھر قرآن مجید پھر مسلمانوں کے نابالغ اور بچے۔ چوتھے سابقہ امتیں بھی بالواسطہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی امت ہیں اس لیے میدانِ محشر میں تمام اگلی پھلی اُنہیں اور سب مسلمان شفاعت کے لیے استثناء مصطفیٰ پر ہی آخر کار آئیں گی اور اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام مخلوق سے پہلے نبی بنا دیا گیا تھا جیسا کہ بروایت مستدرک حاکم ہے۔ کُنْتُ بَيْنَ آدَمَ بَيْنَ الْبَطِينِ وَالْمَاءِ اَوْ مَشْكُوَّةٍ شَرِيفٍ مَا هُوَ۔ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ لَوْ اِيَّا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى وَجِبَتْ لَكَ النَّبُوءَةُ قَالَ وَآدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ۔ رواه الترمذی۔ یعنی جب کہ ابھی آدم علیہ السلام کا جسدِ عنصری مٹی اور پانی میں۔ اور دو رکھیں روح جسد میں درمیانی بہت فاصلہ تھا تو میں اُس وقت بھی ہر چیز کو جانتا خبر رکھتا بنی تھا۔ دنیا میں ملزم میں ملزم کو پہچانے کے چار طریقے مرقوع ہیں جن میں تین طریقے ناجائز اور ایک طریقہ جائز ہے مثلاً کہیں سفارش سے کہ یہ میرا خاص آدمی ہے اس کو بلا شرط چھوڑ دو رکھیں حمایت سے کہ مجرم نے جو کیا ہے صحیح کیا ہے اس کو میری وجہ سے چھوڑ دیا جائے۔ کہیں جبر سے کہ فلاں مجرم کو چھوڑ دو ورنہ تمہارا یہ نقصان کر دیا جائے گا۔ یہ تینوں بہر حال ناجائز ہیں قیامت میں یہ نہ ہو سکے گئے یہ سراسر ظلم ہیں۔ مجرم کا حامی ہونا بذاتِ خود حرم ہے۔ چوتھا طریقہ شفاعت کا کہ فلاں گناہگار قابلِ رحم ہے اُس کو معاف کر دیا جائے ہم اس کی برائت کی فریاد کرتے ہیں۔ قیامت میں صرف اسی قسم کی شفاعت کا اذن مقبول و منظور ہوگی۔ صرف صغیرہ گناہوں کی شفاعت ہوگی۔ مرتد و منافق کی شفاعت نہ ہوگی کہ وہ بھی کفر میں شامل اَلْكَفْرِ مِلَّةٌ وَّاحِدَةٌ۔ کفر کسی قسم کا بھی ہو سب ایک ملت و دین ہے۔ شفاعت کے اوقات تین ہیں اولاً میدانِ محشر میں پھر بل صراط پر پھر جہنم میں سے نکالنے کی۔ شفاعت پانچ قسم کی ہوگی پہلی شفاعت سختی و محشر دور کرنے کے لیے اس کا تاثر کفار کو بھی خود بخود پہنچ جائیگا دوسری گناہوں کی معافی کے لیے یہ دونوں صرف انبیاء کرام علیہم السلام فرمائیں گے۔ اپنی اُمتوں کے



گناہوں کی معافی کے لیے میری شفاعت بلندی درجات کے لیے یہ بھی انبیاء عرض فرمائیں گے چوتھی جہنم سے نکلنے کے لیے پانچویں تخفیف عذاب کے لیے یہ شفاعت دیگر شفاعت بھی کریں گے اور انبیاء علیہم السلام بھی ۱۲ نبی کریم کا حالات امت کا علم بھی تمام انبیاء سے زیادہ ہے کیونکہ آپ کی امت بہت وسیع ہے اسی لیے خلیل و نوحی مسیح و صفی سبھی سے کہیں کہیں نبیؐ یہ بے خبری کہ خلق پھری کہاں سے کہاں تمہارے لیے ۱۳ مسئلہ شفاعت انبیاء اولیا اور مقبولین محبوبین کی شان ظاہر فرمانے کے لیے بنا یا گیا ہے خاص کر آقاؐ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شان دیکھو دنیا میں ہمیں یہ سب باتیں بتا دی گئیں مگر قیامت میں بھول کر ہر آستانے پر دوڑتے پھیرے گئے اور کسی نبی کو بھی آستانہ حبیب یاد نہ آئے گا یہی منشاء قدرت ہے کہ ذرا بھاگ لیں یہ

فقط اتنا سبب ہے انعقادِ بزمِ محشر میں کہ ان کی شانِ محبوبی دکھائی جائے گی ہے ۱۴ ہر نبی علیہ السلام کو دنیا میں ہی اپنی پوری امت کے مکمل حالات کا علم ہے اور وہ یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ کے مکمل حامل ہیں۔ اسی وجہ سے چونکہ وہ غلط شفاعت کر سکتے ہی نہیں انبیاء سے معمولی لغزش و خطا بھی محال ہے اسی لیے ان کو قیامت میں ہر شخص کی ہر قسم کی شفاعت کرنے کی مکمل کھلی چھٹی و اختیار ہے۔ اور آج ہی اذنِ عام ہے ۱۵ نبی کریم کا علم اور آپ کی معلومت وسیع تر ہے اس لیے آپ کی شفاعت بھی وسیع تر ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے شافع اور شفاعت کا دروازہ کھولنے والے ہیں آپ کے بعد دیگر انبیاء علیہم السلام شفاعت ادا کرنے کی اجازت طلب کریں گے ۱۶ پھر رب تعالیٰ فرشتوں سے فرمائے گا تم بھی جن گناہگار مومنوں کی شفاعت کرنا چاہتے ہو کرو رتبہ وہ اپنی پسند و اختیار سے اپنی معلومت کے مطابق شفاعت عرض کریں گے جو قبول ہوگی اور فرشتے گناہگاروں کو جہنم سے نکالیں گے ۱۷ پھر اولیا و علما و شہداء صلیا ابی اپنی فراستِ ایمانی کے مطابق اپنے پیسے والوں عزیزوں اور تعلق دینی والوں کو پہچان کر قابلِ بخشش و معافی و تلافی لوگوں کے لیے شفاعت عرض کریں گے ۱۸ بروزی قیامت بندے سے چھ قسم کے ہوں گے تین قسم کے وہ جن کی شفاعت ہوگی۔ گناہِ صغیرہ اور گناہِ کبیرہ والے بھول چوک لغزش خطا غلط اعمال کسندہ لوگ تین قسم کے وہ جن کی شفاعت کوئی نہ کرے گا۔ کافر منافق گستاخ و گمراہ و منکر۔ یہ تمام باتیں قرآن و حدیث میں موجود اور ثابت ہیں۔ یہ کہیں بھی ثابت نہیں کہ رب تعالیٰ مجرمین کی نشاندہی خود فرمائے گا کہ اے انبیاء اولیا میں بتاتا ہوں تم ان کی تجھ سے شفاعت کرتے جاؤ یہ اختراع صرف منکرین شفاعت و بائیوں کی ہے اور اس قسم کی تفسیریں کرنی درپردہ شفاعت کا

انکار ہے۔ قرآن و حدیث سے یہ ثابت ہے کہ شفاعت شفاعت الہی معلومات دنیوی پر ہوگی اور شفاعت مجسمہ حقیقہ کا منشا بھی یہی ہے۔ یَعْلَمُ کے بارے میں مفسرین کے دو قول ہیں پہلا جمہور مفسرین کا قول کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے بندوں کے اعمالِ مابینِ اَیْدِ یُہِمُّ اور بندوں کے کردارِ وَاٰخِرُہُمْ یَا قِیَامَتِ کے حالاتِ مابینِ اَیْدِ یُہِمُّ میں اور دنیا کے حالاتِ وَاٰخِرُہُمْ یَا قِیَامَتِ میں یا اَیْدِ یُہِمُّ اور قلبی ارادے وَاٰخِرُہُمْ یَا قِیَامَتِ میں۔ یا دنیوی کامِ مابینِ اَیْدِ یُہِمُّ میں اور دینی کامِ وَاٰخِرُہُمْ یَا قِیَامَتِ میں۔ یا بندے کے اعمالِ مابینِ اَیْدِ یُہِمُّ میں اور ان کی جزا سزا وَاٰخِرُہُمْ یَا قِیَامَتِ میں یا حالاتِ موجوداتِ مابینِ اَیْدِ یُہِمُّ میں اور ماضی و مستقبل کے پوشیدہ حالاتِ وَاٰخِرُہُمْ یَا قِیَامَتِ میں۔ عرض کہ وہ ب تعالیٰ ہر طرح ہر چیز کو جانتا ہے۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ یہاں چونکہ شفاعت کا ذکر ہے اس لیے یہاں یَعْلَمُ کا تعلق شفاعت کرنے والے سے ہے اور علم سے مراد مشغوع کے مابینِ اَیْدِ یُہِمُّ اور وَاٰخِرُہُمْ یَا قِیَامَتِ کا علم ہے۔ اور یَعْلَمُ کو بعض نے جملہ خیر و شر بنایا کہ وہ شفیع اپنے مشغوع کے ظاہری اعمالِ حالات بھی جانتا ہے اور خفیہ باطنی بھی۔ مگر بعض نے یَعْلَمُ کو جملہ انشائیہ بنایا ہے اور معنی اس طرح کئے کہ شفاعت صرف وہ شخص کرے گا جس کو رب رحمن شفاعت کی اجازت دے گا اور اس کی بات سے راضی ہوگا۔ بشرطیکہ وہ شفیع جانتا ہو۔ مابینِ اَیْدِ یُہِمُّ وَاٰخِرُہُمْ یَا قِیَامَتِ اس قول سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہاں مراد صرف حالاتِ مشغوع کا جانتا ہے مشکوٰۃ شریف میں بروایت بخاری حدیث پاک منقول ہے۔ اَقَامَ کَاثَمَاتِ حَضْرَا قَدَسِ صَلٰی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آج دنیا میں بھی ہیں آخری جنتی اور آخری جہنمی کو جانتا ہوں۔ اس حدیث مقدسہ کے اقتضا سے یَعْلَمُ کا تعلق دونوں طرح جائز ہے اور امت کے مابینِ اَیْدِ یُہِمُّ وَاٰخِرُہُمْ یَا قِیَامَتِ کو مکمل جان لینا بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کا ایک جز ہے۔ وَلَا یُحِیْطُوْنَ بِہٖ عِلْمًا۔ اور اللہ تعالیٰ کی ذاتِ صفاتِ شان و قدستِ علم و معلومات کو کوئی بندہ اپنے علم میں گیر نہیں سکتا نہ حقیقت نہ سِرًّا۔ یہ جمہور کا قول ہے۔ دوسرے قول کے مطابق آیت کا معنی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو اپنے براتی کے ہر ظاہر و پوشیدہ لگے پھلے اعمالِ احوال کو تا قیامت جانتے ہیں مگر یہ لوگ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم شفیعِ اول کے علم کا ذرہ بھر احاطہ نہیں کر سکتے۔ احاطہ کا معنی ہے کس چیز کے وجود اور جنس کیفیت۔ غرض و غایت۔ مقصود و ایجاد کنہ۔ حقیقت کہ جانتا کہ کیوں ہے کیسے ہے کس سے ہے کس کی ہے یہ علم بجز رب تعالیٰ کسی کو نہیں۔ لہٰذا اللہ تعالیٰ تو پوری کائنات کا احاطہ کر سکتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کی معلومات کا کوئی احاطہ نہیں کر سکتا اس سے فرق ظاہر ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ کے یَعْلَمُ



مَا يَنْفَعُ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ وَلَا الْمُجْرِمِينَ اِيْدِيَعْم۔ میں۔ اسی کا ظہور قیامت کی پانچویں خصوصیت ہے۔ چھٹی خصوصیت وَعَنْتِ الْوُجُوہُ بِرَبِّهَا الْقِيَوْمِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا۔ اور جھک جائیں گے تمام چہرے قلب و عکراُس ذات اقدس کی ہیبت خشیت رُحْبَتْ۔ خوف و رعب سے جو حیات ابدیہ سے خفی ہے اور کائناتِ عالم کی ہر شے پر اور ہر شے کے خیر و شر کسب و کمال پر قیوم و غالب ہے وجہ جمع ہے و خیر کی اس کا معنی ہے چہرہ یہاں مراد ہے پوری ذات یعنی ہر نیک و بد کا فرومن اپنی پوری جسمانی کیفیت سے اُس کے حضور عاجز و مسکین بے بس و بے گس ہوگا۔ مومنین اہل سعادت کا جھکاؤ رغبت عشق الہی اور حبیب ذات جلال محبت صفات جمال کی وجہ سے ہوگا اور کفار اہل شقاوت کا یہ جھکاؤ خوف عذاب حبیب تہرما یوسی رحمت ترویج لعنت و پھٹکار کی وجہ سے ہوگا۔ اگرچہ سارے اعضاء ظاہری پر لڑو ظاہری حبیب جاری و عَنْتِ الْوُجُوہُ کا ظہور ہوگا مگر چہروں کا ذکر اس لیے ہے کہ اہل انظار حبیب و وحشت چہرے کے جھکاؤ رنگ بستے اتار چڑھاؤ سے ہی ہوتا ہے چہرے اور سر میں ہی ضرورت کبر ہوتا ہے اسی میں انسان کی پہچان اور شخصیت کا تعارف ہوتا ہے اس کو جو بول کر ساری شخصیت مراد لی گئی یہ عَنْتِ الْوُجُوہُ مومن کی عزت اور کافر کی ذلت کا باعث ہوگا کیونکہ مومن کا یہ جھکاؤ رکوع و سجود میں شامل کر دیا جائے گا مگر کفار صرف رزتے ہی رہیں گے سجدہ کرنے کی کوشش کریں گے مگر نہ کر سکیں گے اور پیٹھ کے بل گر جائیں گے۔ اس طرح قَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا کا ظہور ہوگا کہ جو بلا توبہ مر گیا وہ ثواب سے محروم ہوا اور یہی اصلاً بڑا نقصان ہے اور وہی ذلیل و نقصان میں ہوگا جس نے حیات دنیوی میں شرک و کفر کا ظلم اٹھایا۔ ظلم کا لغوی معنی ہے کسی چیز کو غیر جگہ میں رکھنا سب سے بڑا ظلم شرک و کفر ہے کیونکہ بندہ اپنے سجدوں کو ان کی اپنی جگہ آستانہ ربوبیت سے ہٹا کر غیر جگہ بتوں کے سامنے رکھتا ہے۔ اور سجدہ ہی سب سے بڑا عمل و عبادت ہے اس لیے غیر اللہ کو سجدہ تعظیمی حرام و ظلم ہے۔ ظلم انسانی کی تین صورتیں ہیں ۱۔ حقوق اللہ سے ظلم ۲۔ حقوق العباد سے ظلم ۳۔ حقوق النفس پر ظلم کافر و منافق یہ تینوں قسم کے ظلم کرتا ہے۔ ۱۔ محشر میں عَنْتِ الْوُجُوہُ سے مومن کو فائدہ کافر کو نقصان۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ عَلٰیہِ السَّلَام۔ ابوامامہ باہلی بروایت مولیٰ علیؑ فرماتے ہیں کہ آقا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین صورتوں میں اسم اعظم تلاش کرو ۱۔ سورۃ بقرہ ۲۔ سورۃ آل عمران ۳۔ سورۃ طہ۔ اُمُّ طَلِبُوْا اِسْمَ اللّٰهِ الْاَعْظَمَ فِیْ هٰذِهِ السُّوْرَةِ اَثَلِثْتُ الْبَقْرَةَ وَالْاِیْمَانَ وَطَلَعْتُ قَالَ النَّبِیُّ وَ الْمُسْتَحَقُّ سَمَاءُ الْحَمْدِ الْقِيَوْمِ۔ تینوں صورتوں میں صرف فی الصبح کے الفاظ مشترک ہیں چنانچہ بقرہ آیت ۲۵۰ آیت الکرمی۔ آل عمران آیت ۱۸ طہ آیت ۱۴ ہیں

جل سے ثابت ہوا کہ یہی اسم اعظم ہے۔ حق تعالیٰ کی خصوصی صفت ہیں اس لیے صرف اسی کی ذات و صفات پر کبھی زوال نہیں جس کی ذات و صفات پر زوال ہائز ہو وہ اگرچہ فی الحال موجود ہو مگر حقیقت میں متبہ ہے اور قیوم بجز اللہ تعالیٰ کے دوسرا کوئی کسی طرح بھی نہیں ہو سکتا۔

## فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ مومن مسلمان کے لیے اُخروی انعامات میں سے سب سے بڑا انعام شفیع یا مشفوع بنایا جاتا ہے یہ مومن کی بڑی خوش نصیبی ہے یہ فائدہ وَرَفِیْ لَہٗ قَوْلًا فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ باری تعالیٰ نے شفاعت کے اہتمام کے ساتھ شفیع کا بھی خاص مقام بیان فرمایا ہر شخص شفیع المتذنبین نہیں ہو سکتا شفیع صرف وہی ہوگا جو رَفِیْ لَہٗ قَوْلًا کی شان و عزت والا ہوگا۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں رَفِیْ لَہٗ کی ضمیر مشفوع کی طرف ہے مگر یہ بات کمزور ہے۔ دوسرا فائدہ۔ شفیع کا محبوب بارگاہ ہونا شرط ہے اور مشفوع کا مومن ہونا شرط ہے۔ اے مسلمانو! اگر ہر روز قیامت شلیع بننے کے خواہش مند ہو تو رب تعالیٰ کا محبوب بننے کی دنیا میں ہی کوشش کرو۔ اور اُن کا واسن تمام لوحن کا حمد علی اللہ علیہ وسلم نام ہے اور اگر رحمت عالمین کی شفاعت لینے کے حق دار سعادت مند بننا چاہتے ہو تو خوش عقیدہ مومن بن کر رہو مومن بن کر مَرُوْہِ یہ فائدہ اِلَّا مِّنْ اٰذِنَ لَہٗ اَوْ رَفِیْ لَہٗ قَوْلًا۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ ایک تفسیر کے مطابق مَن اٰذِنَ سے مراد شفیع اور رَفِیْ لَہٗ قَوْلًا میں مشفوع کا ذکر ہے۔ تیسرا فائدہ۔ کافر کی کوئی چیز بارگاہ الہی میں پسند نہیں اور مومن کی ہر ادا پسند ہے۔ یہ فائدہ وَقَدْ خَابَ مَنۢ حَمَلَ ظُلْمًا فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو رب تعالیٰ کی بارگاہ میں سجدہ یا رکوع کے لیے جھکنا اچھی بات ہے مگر غَنَّتِ الْوُجُوْہُ۔ کے باوجود کفار غائب و غایب ہوں گے کیونکہ ان کا یہ جھکنا بھی اب پسند نہ کیا جائے گا مگر مومنین کا یہ جھکنا بھی پسند ہوگا اور سجدوں میں شامل کر لیا جائے گا۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ روزِ محشر کے مشفوعا صرف تعلق داروں کی شفاعت کریں گے کیونکہ شفاعت کے لیے مشفوع کے اعمال کردار اور نوعیت جرم کی پہچان شرط ہے اور پہچان واقفیت و تعلق داری سے حاصل ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم تمام اُمتوں کی اور دیگر انبیاء و انبیاء کی اولیاء علمائے شہداء مُکَلَّمَاہِ رشتے داروں کی شفاعت فرمائیں گے کیونکہ انہی سے تعلق تو انہی سے جان پہچان اور شفاعت کے لیے ہر طرح کی جان پہچان ضروری ہے۔ لہذا ہر مسلمان پر لازم ہے کہ دینی زندگی میں ہی آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے واقفیت پیدا کرے یہ مسئلہ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ ہر مسئلہ مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ شفاعت



کے قرآنی قانون نے جہاں انبیاء اولیاء علیہم السلام کی شانِ علم و عظمت بیان فرمائی اور اختیارِ قدرت و ارکانِ اظہار فرمایا وہاں دنیا کے ماکول قاضیوں، مجوں کو عبرت بھی دلائی کہ اسے دینی عدالتوں کی کرسیوں پر بیٹھنے والو تم لوگ بھی اپنی سفارشوں، شفاعتوں، حمایتوں پر وہی پابندیاں لگاؤ جو قرآن و حدیث نے اُفروی شفاعت پر لگائیں تاکہ تمہاری عدالتوں میں بھی کوئی کسی قسم کی غلط سفارش نہ جائز حمایت نہ کر سکے ورنہ ظلم کا دروازہ کھل جائے گا۔ مجرم کا حامی ہونا بدترین جرم ہے۔ یہ مسئلہ (الْأَمْنُ اَوْ رِقْنٌ) اور دیگر پابندیوں سے مستنبط ہوا تیسرا مسئلہ۔ دینی کام کتنے ہی اہم اور ضروری ہوں مگر جب تک اس میں اللہ رب العالین کی رضا اور رَحْمَةُ الْمُغْلِبِينَ کی اد اشامل نہ ہو وہ نفع بخش نہیں ہو سکتی۔ لہذا ہر مسلمان کو اپنی ہر عادت و عبادت، ریاضت، تجارت میں اللہ رسول کی رضا و ادا کو مدنظر رکھنا چاہیے۔ کیونکہ نفع حقیقی وہی ہے جو آخرت میں ملے کوئی کام۔ کاروبار ناجائز نہ کرنا چاہیے۔ یہ مسئلہ لَا تَتَّبِعُوا الشَّفَاعَةَ سے مستنبط ہوا۔ دیکھو دنیا میں کفار عیسائی یہودی اپنے مردوں کو دفنانے ہوئے اور آخرت میں خود اپنے لیے ہزار طرح کی دعائیں فریادیں التجائیں کر کے شفاعت چاہتے ہیں اور چاہیں گے مگر کوئی دعا فریاد نفع نہ دے گی سورۃ شعراء آیت ۲۸ میں ہے کافر کہیں گے فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صِدِّيقٍ حَمِیدٍ۔ اور سورۃ اعراف آیت ۵۲ میں ہے فَعَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَا فَيَشْفَعُوا لَنَا۔ یعنی ہائے افسوس آج ہمارے لیے کوئی شفیع اور حمایتی نہیں ہے۔ کاش آج ہمارے لیے بھی کوئی شفاعتی ہو جو شفاعت کرے۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ کل قیامت میں کافر کا کوئی سفارشی نہ ہوگا نہ کوئی شفاعت کرے حالانکہ حدیث پاک میں ہے کہ ابولہب کو ہر پیر کے دن عذابِ قبر میں تخفیف ہوتی ہے اور وہ شہادتِ رسالت کی انگلی سے جنت کا پانی پیتا ہے مزے کرتا ہے۔ اسی طرح ابوطالب کے متعلق روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہم نے اُس کو جہنم میں پایا تو کھینچ کر باہر جہنم کے جھیرے میں کر دیا جہاں لا زماً بہت خفیف عذاب ہے۔ تو یہ شفاعت ہوگئی حالانکہ یہ کافر ہیں۔ جواب۔ ابولہب کی تخفیفِ عذاب کسی کی شفاعت سے نہیں بلکہ اُس فیضانِ الہیہ سے ہے جو آقا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے اُس کو دیا جا رہا ہے بغیر کسی سفارش کے۔ نیز یہ انگلی سے نکلتا پانی جنت کا نہیں بلکہ قدرتی ہے۔ اور پھر عذابِ قبر سزا و اعمال نہیں۔ وہ عذابِ آخرت میں ہوگا شفاعتِ حضرت اسی کے لیے ہوگی۔ عذابِ قبر کی تخفیف سے قائلین شفاعت پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔ اور

حضرت ابوطالب کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے کچھ ان کو کافر مانتے ہیں کچھ ان کو مومن مانتے ہوئے سائرین میں شمار کرتے ہیں اور اکثریت اسی مسلک پر ہے شفاعت کا نہ ہونا کھلے کافر اور منافقین مرتدین کے لیے ہے۔ سائرین کا انجام فساد جیسا ہے ان کو دائمی جہنم نہ ہوگی۔ دوسرا اعتراض۔ یَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ اللَّهُ وَتِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ يُخَوِّفُ لِقَاءَ رَبِّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ أَكْثَرَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِكُونَ۔ پہلی شرط حصولِ اذن دوسری شرط رضیٰ لہُ قَوْلًا اگر تَنْفَعُ کا تعلق شفیع سے ہے تو پہلا استثناء إِلَّا مَنْ أَذِنَ کافی تھا دوسری شرط و استثناء کی ضرورت نہ تھی اور اگر لَا تَنْفَعُ کا تعلق مشفوع سے ہے تو پہلے استثناء کی ضرورت نہ تھی صرف رضیٰ لہُ قَوْلًا۔ فرمانا کافی تھا۔ ان دونوں کی وجہ کیا ہے؟ جواب ہم نے اس کی وضاحت تفسیر عالمائے میں کر دی کہ لَا تَنْفَعُ کا تعلق صرف شفیع سے ہے نہ کہ مشفوع سے اور شفیع کے لیے ہی یہ دونوں شرطیں ضروری ہیں اور معنی یہ ہے کہ نقطہ اس شفیع کی شفاعت قبول ہوگی جس نے اپنی ذبیحہ زندگی میں ہی رب تعالیٰ کی مقبولیت اور محبوبیت اس شان کی حاصل کر لی ہو کہ رب تعالیٰ اس کی ہر ہر بات کو پسند فرماتا ہو۔ جو دنیا میں رضیٰ لہُ قَوْلًا کا انعام یافتہ ہو اس کو ہی شفاعت کی اجازت ہوگی یہ دراصل ایک ہی شرط ہے کہ پہلے رضیٰ لہُ ہو گا تب اذن لہُ کا انعام ملے گا اسی بنا پر بعض نے قَوْلَ رَضِيَ کی واو کو عالیہ مانا۔ تیسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ پہلے رب تعالیٰ مجرمین کی جہنم کا فیصلہ فرمادے گا پھر ان کو بچانے چھڑانے کے لیے شفاعت کا حکم دے گا کہ فلاں فلاں کی شفاعت کرو اولاً فیصلہ ہی کیوں کیا اگر کر دیا اور بعد میں رحم آیا تو پھر خود ہی کیوں نہ بچا لیا یا چھوڑ دیا شفاعت کیوں کرائی؟ جواب۔ شفاعت کا یہ طریقہ نہیں جو معترض نے بیان کیا رب تعالیٰ کسی مشفوع کی نشان دہی نہ کرے گا بلکہ مشفوعین کا انتخاب صرف شافعین کی مراد پر اختیار پر ہوگا۔ رہا یہ سوال کہ پہلے مجرمین کی جہنم کا فیصلہ پھر شافعین کو جرم چھڑانے کا اذن کیوں خود کیوں نہ چھوڑ دیا۔ تو وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ عدل قائم کرنا ہے اور یہ ظاہر فرمانا ہے کہ اس گناہ کی سزا عدل و انصاف میں یہ ہے شفاعت کا مقصد گویا رحم کی اپیل ہے۔ شفعاء کو اذن ملنا انبیاء کرام علیہم السلام کی محبوبیت شان اور علم و اختیار کا اظہار ہے ان کے طفیل دیگر اولیاء صلیا شہداء کی شانِ فراست ایمانی اور ولایتِ الہیہ کی برکات ظاہر فرماتا ہے میدانِ محشر میں شفیع بنانے کی اجازت نہ ملے گی وہ تو دنیا میں دیدی گئی احادیث میں بتا دیا گیا ہے کہ کون کون شفاعت کرے گا۔ وہاں اجازت اور شفاعت کی ہوگی۔ چوتھا اعتراض۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ جرم کی حمایت ناجائز ہے مگر مولانا حسن رضا خان ذیلوی کا ایک یہ شعر ہے۔



عجب کرم ہے کہ خود جرموں کے حامی ہیں

یہ شعر غلط ہے یا مفسرین کا قول۔ جواب۔ یہ شعر ہی غلط ہے یہاں اس طرح ہونا چاہئے کہ عجیب  
 کرم ہے کہ خود عاصیوں کے شافع ہیں مجرم کی حمایت تو واقعی خود مجرم ہے کیونکہ حمایت کا معنی تاخیر کرنا  
 اور مجرم کو اچھا کہنا ہے جو بدترین مجرم ہے۔

تفسیر صوفیانہ

لَوْ مَيِّدًا تَنْفَعُ الشَّعَاةُ - دنیوی محبتوں و دوستیوں اقتداؤں بیعتوں کا تقاضا  
رہے یہ ہے کہ اپنے متعلقین کی دل کھول کر حمایت و سفارش کی جائے کہ اسی میں  
ظاہر نفع ہے مگر عالم روحانیت کا طور طریقہ ہی بدل ہے وہاں ذاتی محبت اور جائز و ناجائز اہمیت کا  
نہیں دیتی را و عرفانی میں اَلَا مَنْ اُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ كَيْفَ يَشَاءُ - یہ استعداد اور  
بیعت قبولیت کا خزانہ ہو پس اُسی کو اِذِنَ رَحْمَانِ مائل ہوگا کیونکہ اُن نفوس کا ملہ کافیض جن کی  
طرف نفوس ناقصہ ارادوں اور رغبتوں سے متوجہ ہوتے ہیں وہ سب موقوف ہیں معافی باطنی اور  
قبول اعمال کی استعداد پر اور یہ استعداد اِذِنَ بَارِئًا ہے۔ وَرَبِّيْ لَهُ قُوْلًا - تہاڑی جلال کے رفیع و خیر  
میں شافع و مشفع دونوں کے لیے وہ تاثیر باطنی میں ضروری ہے جو حال مشفع کے مناسب ہو۔ لہذا  
عالم روحانیت میں شفاعت کا یہ دو چیزوں پر موقوف ہوگی پہلی چیز یہ کہ شافع میں اثر کرنے کی قدرت  
ہو۔ دوم یہ کہ مشفع میں اثر لینے کی ہمت ہو۔ اِن دونوں جہتوں کو۔ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا  
خَلْفَهُمْ وَہی خالق کائنات جل مجدہ جانتا ہے کہ تاثیر شفاعت کا مابین اُیْدِیْ اور قبولیت  
کی قوت استعداد کا ماخلقہم کس کے پاس ہے۔ اسی لیے وہی خالق تعالیٰ عالم انوار کی شفاعت  
گہری و مغرابی کی اجازت عطا فرمانے والا ہے اور وہی رب تقدیر جبر و نسی کے مابین  
اُیْدِیْ کو اور قوا و حصہ یہ کے عوارض و موانع کے ماخلقہم کو بھی جانتا ہے اور اُن ہیئت کا  
کوئی وہی مولیٰ تعالیٰ جانتا ہے کہ قدرت شافع اور ہمت مشفع کے لیے رکاوٹیں کیا ہیں۔  
وَلَا يَخِيطُوْنَ بِہِ عَلَمًا اور دنیا جہاں عقول علیہ و فہم شاہدہ کتنی بھی طاقتیں ترسے مائل کر  
لین ہرگز جلالِ اصلیت کا احاطہ نہیں کر سکتیں۔ اسی لیے کہ وَعَنْتِ الْوُجُوْهُ لِلْحَى الْقَبِيْطِ تمام موجودات  
عالم اُسی حی و قیوم کے دامن قدرت اور دروازہ ملکوت پر سجدہ میں نہ کسی کی حیوۃ اُس کے  
ارادے کے بغیر نہ کسی کا قیام اُس کے حکم کے بغیر تہرہ ہیبت۔ جلالِ خبیثت کے تق و قیام  
کا صورت میں سب دم بخود سانس روکے سر جھکاٹے کھڑے ہیں۔

نکس نہ دانست کہ منزل گہر محبوب کجا است  
ایں قدر بہت کہ یانگِ جبر سے می آید

نہ کوئی قائم رہے والا نہ کوئی کسی کو قائم رکھنے والا۔ بس وہی جبار و قہار ہی تھا ابدی اور قیوم سردی ہے  
 وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا اور بے شک نقصانِ عظیم خاں کثیر اُس کو، جو اس نے اپنے آپ  
 پر محبتِ ربانی کے تور کی محرومی اور شافعیین کی شفاعت سے نامرادی و رحمتِ الہی سے مایوسی کے  
 ظلم کا بوجھ اٹھایا اس طرح کہ استعدادِ علمی کو کم کر کے صفائیِ فطرت کو گندا کر کے نورانیتِ حق سے  
 دور رہ کر اپنے چہروں کو ظلمت کی سیاہی سے کالا کر لیا (ابن عربی) قیامت میں تین چیزیں  
 بندوں کو خائب و خاسر کرینگی راگنا ہوں کا بوجھ ۲ دولت کا ظلم ۳ عورت کا قتل۔ روایت میں ہے کہ اگر  
 تم میں سے کوئی ایک رتی سے لکڑیوں کا گٹھا باندھے اور اس کا بوجھ کمزیراٹھا کر گلیوں بازاروں میں پھر  
 کر اپنی چلال طیب روزی کماٹے اور اسی میں سے صدقہ و خیرات کرے تو اُس بندے کے لیے دنیا  
 کا یہ بوجھ اور محنت مشقت اور اس بوجھ سے جھکا ہوا سر کھلایا ہوا چہرہ۔ پسینہ پسینہ جسم خشک ہونٹ  
 پریشان روزی ہزار درجہ بہتر ہے اس حرام دولت ناجائز عیش و آرام سے جو آخرت میں عنتِ الوجود  
 اور وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا بن جائے۔ دنیا کی ذلت کسی کے سامنے دستِ سوال دراز  
 کرنے سے ہے جس سے مانگا جائے وہ دے یا نہ دے مگر ذلت مل گئی۔ اور آخرت کی ذلت  
 فَقَدْ لَنَّا مِنْ شَفَعَاءِ کی صدائیں بلند کرنے سے ہے مومن کا ہاتھ یہاں بھی بلند ہے صدقات و خیرات  
 بانٹنے سے اور آخرت میں بھی بلند ہوگا شفاعت بانٹنے سے۔ مگر فاسقین طامعین کا ہاتھ یہاں  
 بھی نیچے ہے اور آخرت میں بھی بہر کیف اونچا ہاتھ ہی محود و مسعود ہوتا ہے۔ جو ہاتھ دنیا سے  
 مانگتا ہے وہ مردود و مذموم ہوتا ہے۔ جو بندہ محتاجی کے باوجود نہیں مانگتا رب تعالیٰ اس کو محفوظ  
 رکھتا ہے۔ جو بے نیاز رہے اسی کو خوش حال رکھا جاتا ہے۔ جو رب تعالیٰ سے بہ چیز مانگے وہ سب  
 کی ہمدردی اور توقیر میں آجاتا ہے اور اسی کو سب کچھ ملتا ہے اور محبوب بھی وہی ہوتا ہے۔ اسی لیے  
 روایت میں ہے کہ جو دنیا داروں کے دروازے پر دستِ سوال اور طلب کا ہاتھ دراز کرتا ہے  
 وہ قیامت میں ایسی ذلت والا ہوگا کہ اُس کے چہرے پر گوشت نہ ہوگا۔ بد صورت و مکروہ شکل  
 کے ساتھ۔ موفیا فرماتے ہیں کہ بروز قیامت خوش نصیب وہ ہے جو شفیع بنایا جائے کہ نصیب  
 وہ ہے جو مشفوع بنایا جائے اور بد نصیب وہ ہے جو مشفوع بھی نہ بن سکے۔ مسکین غریب وہ  
 نہیں جس کو ایک یا دو تھکے خوراک ملے بلکہ مسکین وہ ہے جو لوگوں کے سامنے ذلیل کیا جائے  
 خواہ دنیا کی زمین ہو یا محشر کا میدان ان آیت میں محشر کا نقشہ پیش فرمایا گیا ہے مگر محشر سے پہلے  
 محشر کی نشانیوں میں سے پنج نکلا کر ذی خمت اور سخت ہمت کا کام ہے۔ مردوں کے لیے



فتنہ عورت ہے اور غور توں کے لیے فتنہ دولت ہے۔ تنگدستی میں مبتلا کے لیے صبر آسان ہے لیکن خوش حالی میں آزمائش کا صبر سخت مشکل۔ غریب کا صبر خاموشی ہے اور دولت مند امیر کا صبر طبیعت پر صبر کرنا ہے عورت و دولت ایک سانپ کے دو منہ ہیں جب یہ دونوں جمع ہو جائیں تو فتنہ پھٹ پڑے گا اور ہوا آگ ہے نفسا نفسی کا دور ہوتا ہے اعمال تو دنیا پرست لوگ ایسا ہی بھول جاتے ہیں۔ اے بندہ دروہ اس وقت سے جب سونے کے گنگن شام کی چادریں مینی سرخ بنجایاں والی عورتیں مردوں پر حکم و غالب ہو جائیں۔

**وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ**

اور وہ شخص جس نے عمل کئے اچھائیوں میں سے حالانکہ وہ مومن ہو گیا ہو تو کبھی وہ اور جو کچھ نیک کام کرے اور ہو مسلمان تو اسے نہ زیادتی کا خوف ہو گا

**ظُلُمًا وَلَا هَضْمًا ۝۱۱۲** **وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا**

اندیشناک نہ ہو گا کسی نقصان اور نہ کسی کمی سے اور ان سابقہ واقعات کی طرح آمارا ہم نے نہ نقصان کا۔ اور ملو نہیں ہم نے اسے عربی قرآن اتارا

**عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ**

ان آیت کو بھی قرآن بتا کر عربی میں اور بار بار واضح بیان کیا ہم نے اس میں مذہب سے ڈراؤں کو اور اس میں طسوع طسوع سے عذاب کے وعدے دیئے

**لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۝۱۱۳**

تاکہ وہ متقی بن جائیں یا ہشیا کرے قرآن ان کے لیے کوئی نصیحت۔ یاد رہے کہ کہیں اذہیں ڈر ہو یا ان کے دل میں کچھ سوچ پیدا کرے

**فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ**

کہ بلند یوں والا ہے اللہ حقیقی شہنشاہ اور نہ جلدی کرو تو سب سے بلند ہے اللہ سچا بادشاہ۔ اور قرآن میں جلدی

بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ

قرآن پڑھنے میں پہل کر کے اس سے کہ پوری کی جائے آپ تک نہ کرو جب تک اس کی وحی تمہیں پوری نہ ہو

وَحْيِهِ زَوْقُلْ رَبِّ نَزَّادُنِي عِلْمًا ۝۱۱۳

اس کی وحی اور عرض کیجئے اسے میرے پروردگار زیادہ سے زیادہ کر دے مجھ کو علم میں اور اور عرض کرو اسے میرے رب مجھے علم زیادہ دے ۔ اور

لَقَدْ عَرِهْدُنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ

ابنہ ہم نے عہد لیا تھا آدم سے بہت پہلے مگر وہ بھول گئے بے شک ہم نے آدم کو اس سے پہلے ایک تاکید کی تھی کہ دیا تھا تو وہ بھول گیا

وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ۝۱۱۵

اور نہ پایا ہم نے ان کا کوئی دلی ارادہ

اور ہم نے اس کا قصد نہ پایا

**تعلقات** ان آیت کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق آیت میں کفار کی نامرادی کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں مومنین کی مراد مندی اور کامیابی کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں کفار کو عذاب و قیامت کی چند وعیدیں سنائیں گئیں اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ ہم نے قرآن مجید اس لیے نازل فرمایا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں رب تعالیٰ کے علم کی کثرت اور لا محدودیت بتائی گئی اب ان آیت میں بندے کے علم کی کمی اور محدودیت بیان فرمائی جا رہی ہے۔

**مشارع نزول** ابتداء نزول وحی میں جب کبھی حضرت جبرئیل وحی تلاوت فرماتے تو آقا و انبیا علیہ السلام اس کو جلدی جلدی جبرئیل امین سے بھی آگے



آگے پڑھتے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی مالا۔ دخترائن العرقان) اسی طرح کی ایک آیت سورۃ قیامت میں بھی ہے۔

## تفسیر نحوی

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلُمًا وَلَا هَضْمًا وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا۔ واؤ سر جملہ یعنی ابتداء کلام کے لیے مَن اسم موصول کلمات مجازات میں سے یہ جازم ہے یَعْمَلُ باب سَمِعَ کا مضارع مثبت معروف مال واحد مذکر غائب مجزوم ہے مَن موصولہ جازمہ کی وجہ سے عَلُّ سے مشتق ہے یعنی دینی کام کرتا مَن حرف جر تبعیضہ الصَّالِحَاتِ اسم جمع مؤنث سالم بمعنی اچھے اعمال یہ جار مجرور متعلق ہے واؤ مالیہ بمعنی حالانکہ ہو ضمیر واحد مذکر غائب مرفوع منفذ فی مبتدا ہے مَن اسم فاعل کا اسم فاعل واحد مذکر مگر اوصاف ہر قسم کے عورت و مرد ہیں۔ بمعنی ماضی ہے یعنی ایمان رکھنے والا یہاں اسم جامد ہے صفاتی نام ہے خبر مبتدا ہے دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے یَعْمَلُ کے فاعل ہو پشیدہ ضمیر صیغہ ذوالحال کا یَعْمَلُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا مَن کا دونوں مل کر شرط ہوا فَ جَزَائِيہ لَا يَخَفُ باب سَمِعَ کا فعل مضارع منفی معروف ایک قرینت میں لَا يَخَفُ نہی ہے مستقبل واحد مذکر غائب خوف سے مشتق ہے بمعنی ڈرنا اندیشہ کرنا ہو پشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے ظُلْمًا اسم مفرد مائل مصدر جامد بمعنی بلا وجہ نقصان کرنا واؤ عاطفہ لامعطفہ تاکید کے لیے حصلاً اسم مفرد مائل مصدر بمعنی کہی معطوف ہے ظلماً پر دونوں مل کر مفعول یہ ہے لَا يَخَفُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جزا شرط و جزا مل کر جملہ فعلیہ شرطیہ ہو گیا۔ واؤ حرف عطف کَذَلِكَ حرف تشبیہ اس کا معطوف علیہ پہلا کَذَلِكَ نَقُصُّ آیت ۹۹ ہے اور چونکہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے اس لیے ک ضمیر خطاب واحد مذکر کی آئی یہ مبتدا ہے جو اپنی اگلی خبر سے مل کر مشبہ ہو گا پہلے تمام بیانات و واقعات کا۔ اُنْزَلْنَا باب اِفعال کا ماضی مطلق جمع تکلم مثبت معروف فعل با فاعل ضمیر منصوب متقبل مفعول یہ ہے قرآن عَرَبِيًّا یہ آخر کی نسبت ہے دونوں موصوف صفت ہیں مرکب توصیفی حال ہے ضمیر مفعول یہ ہے اس کا مرجع پچھلے تمام آیت و عبارات اور واقعات ہیں بعض نے کہا مفعول یہ قرآن مفعول یہ دوم عَرَبِيًّا مفعول فیہ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَاب۔ اُنْزَلْنَا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ مَرَّفْنَا۔ باب تَفْعِيل کا فعل ماضی مطلق جمع جمع تکلم مَرَّفْنَا سے مشتق ہے اس کا مضارع ہے تَفْعِيل بمعنی ہر حال اور سمت کو ظاہر و باطن سے کھول کر ظاہر کر دینا یا بیان کر دینا باب تَفْعِيل میں پھر زیادتی کے معنی پیدا ہوئے یعنی بہت زیادہ بار بار بیان

کنا سمجھنا تائی حرف طرف مکانی کے لیے ۱ ضمیر واحد غائب کا مرجع قرآن ہے یہ جار مجرور متعلق اول ہے  
 مِنْ جَارَہ بیانہ ہے یا تبیین فیہ الوعد اسم صفت مشبہ بالفعی اور شدت کے لیے بروزن فعل  
 اس کا عام فہم ترجمہ ہے دھکی بجالت غصہ اور بحالت نصیحت آگاہی خبردار کرنا مراد ہے اُخروی عذاب  
 سے خبردار کرنا یہ جار مجرور متعلق دوم ہے لَعَلَّہُمْ یَتَّقُونَ باب اتعال کا فعل ماضی تمنائی برائے  
 سببیت جمع مذکر غائب اس کا فاعل ضم پوشیدہ ضمیر صیغہ جس کا مرجع مجر من ثقیل سے بنا ہے  
 مصدر اتقاع بمعنی پرہیز گار بننا اور کفر شرک گناہ سے بچنا یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف  
 علیہ ہوا۔ اُد حرف عطف تروییدی (اختیاری) یُجِذُ باب افعال کا مضارع مثبت معروف واحد  
 مذکر غائب اس کا فاعل ضم ضمیر صیغہ پوشیدہ ہے اُس کا مرجع قرآن لہم جار مجرور متعلق ہے ذکر اُ اسم  
 مفرد ماضی مصدر جامد بمعنی عقل خرد یا سوچ فکر نصیحت مقول یہ ہے یُجِذُ سب سے مل کر  
 جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا دونوں عطف مل کر معلول یا مستبب ہوا قرآن کا وہ سب مل کر معطوف  
 ہوا اُنْزِلْنَا کا یہ جملہ عاطفہ مشبہ عطف ہے پہلے کَذَا اِلَکْ تَقْضٰی پر اور وہ سب عطف مشبہ  
 ہیں پہلی آیتوں کے وہ سب مل کر ایک دراز جملہ تشبیہی بن جاتا ہے۔ فَتَعٰلٰی اللّٰهُ الْمَلِکُ الْحَقُّ  
 وَلَا تُعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ اَنْ یُّقْضٰی اِلَیْکَ وَحِیُّہٗ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِیْ عِلْمًا  
 وَلَقَدْ عٰہَدْنَا اٰدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسٰی وَلَمْ نُجِِدْ لَہٗ عَزْمًا ذٰلِکَ بَیَانِہ تَعَالٰی باب  
 تَفَاعُلْ کا ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب علو سے بنا ہے اس کا مصدر ہے تَعَالٰی  
 باب تَفَاعُلْ سے مبالغہ (زیادتی) پیدا ہوئی بمعنی بہت ہی بلند اللہ اس کا فاعل ہے اَلْمَلِکُ اسم  
 مفرد جامد بمعنی بادشاہ مالک الْحَقُّ اسم مفرد جامد بمعنی حقیقی۔ سچا یہ دونوں صفتیں ہیں اللہ موصوف  
 اپنی دونوں صفتوں سے مل کر فاعل ہوا تعالیٰ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا واو سر جملہ لَا تُعْجَلْ باب  
 سَمْعِ کا فعل نہیں واحد مذکر حاضر مجمل سے بنا ہے بمعنی جلدی کرنا یہاں مراد ہے تیز پڑھنا اس کا  
 فاعل اَنْتَ پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے اس کا مرجع نبی کریم ہیں ب حرف جر بمعنی فی یا بمعنی مع یعنی جلدی  
 نہ پڑھو جلدی نہ کرو قرآن میں یا قرآن کے ساتھ یہ جار مجرور متعلق اول ہے مِنْ زائدہ بیانہ قبل اسم ظرفیہ  
 زمانہ مضاف ہے اَنْ نَاصِبِہ یَقْضٰی باب فَرَبْ کا مضارع مثبت مجہول تَقْضٰی ناقص یال سے مشتق  
 ہے بمعنی ادا کرنا پورا کرنا پچا دینا اِلَیْکَ یہ جار مجرور متعلق ہے یَقْضٰی کا وَحِیُّہٗ وَحِیُّ اسم مفرد جامد  
 بمعنی قرآن مجید کی اترتی ہوئی آیتیں ۲ ضمیر کا مرجع قرآن یہ مضاف و مضاف الیہ ناصب فاعل ہے  
 یَقْضٰی کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ کیونکہ یہ فعل سابقہ فعل نبی کے تحت ہے اس لیے انشائی ہے



نہ خبری یہ جملہ مضاف الیہ ہے قبل کا یہ مرکب اضافی مل کر ضرور اور پھر متعلق دوم ہے کہ کتب کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ واؤ سر جملہ قل فعل امر حاضر معروف واحد مذکر ثانی پر شیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع آقام کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا۔ رَبِّ۔ واصل ہے باری یعنی اے میرے رب یا حرفِ ندا کو قرینے کی وجہ سے اور یا و متکلم کو تخفیف کی بنا پر حذف کیا گیا مگر ترکیب میں ذہنا سب موجود ہیں یا۔ نداء رَبِّ مرکب اضافی ذمہ منادی زو باب ضرب کا فعل امر حاضر معروف واحد مذکر ثانی پر شیدہ اس کا فاعل مرجع ہے رَبِّ زید سے مشتق ہے بمعنی بڑھانا۔ فی نون وقایہ ی ضمیر واحد متکلم منصوب متفضل مفعول بہ اول علیا مفعول بہ دوم زو کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جوابِ ندا ہوا۔ حرفِ ندا اپنے منادی و جوابِ ندا سے مل کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ واؤ سر جملہ لام مفتوح حرفِ تاکید بمعنی البتہ قد غنید نا باب ضرب کا ماضی قریب معروف مثبت جمع متکلم نحن پر شیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے مرجع باری تعالیٰ غنید سے مشتق ہے بمعنی وعدہ لینا الی حرفِ جر بمعنی الجا قیہ یعنی سے ادم اسم غیر معروف در سب موجود میں را عجلی را علم اس لیے بحالت جر نصب ہے من جار زائدہ یا بیانہ قبل اسم طرف زمانی مفرد ہے مضاف نہیں ہے اس لیے منہ پر مبنی ہے الی ادم جار مجرور پہلا متعلق سے اور من قبل جار مجرور دوسرا متعلق ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا ف عاطفہ تعقیبیہ بمعنی

لکن نبی ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب۔ باب سجع۔ نفسی ناقص یا ئی سے مشتق ہے بمعنی بھول جانا اور بھول کر اس کے خلاف کر لیتا یا چھوڑ دینا نحو ضمیر صیغہ پر شیدہ اس کا فاعل مرجع ہے ادم یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ ثم نجد باب ضرب کا فعل نفی مجزئ بلم معروف جمع متکلم معنارے بمعنی ماضی مطلق و نجد سے مشتق ہے بمعنی پا لینا یعنی دل دماغ سے محسوس کرتا یہ متعدی بدو مفعول ہے۔ چونکہ اس کا فاعل نحن ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے اس لیے یہ فعل اور یہ آیت متشابہات میں سے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لیے دل دماغ محال بالذات ہے لہٰذا یہ جار مجرور مفعول بہ اول کے درجہ میں ہے ہ ضمیر کا مرجع ادم ہے غرضاً اسم مفرد یا مد بمعنی قلبی ارادہ یعنی جان بوجھ کر کوئی کام یا قلاف ورزی کرنا یہ مفعول بہ دوم ہے جار مجرور متعلق ہے ظاہراً ثم نجد سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا لیس کا دونوں ملکر معطوف ہوا قد غنید نا کا دونوں ملکر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واللہ املک ان آیت کی دیگر قرینیں لا یخاف ولا یخف یخف میں قرین و ای مشہور را محدث را محدث واحد مذکر حاضر ابی افعال خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشہور قرین من قبل ان یقضی ہے ۲ ایک

مجهول قرئت میں من قبل کی بجائے حتیٰ ان یقنیٰ ہے نیز ایک شاذ قرئت میں ان یقنیٰ وحیہ ہے را  
شہور قرئت لسی ہے را شاذ قرئت لسی باب تفعیل کا ماضی مجهول ہے۔

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا  
تفسیر عالماتہ

اَوْ يَجِدُ نَحْمًا ذِكْرًا۔ اور اسے حبیبِ مرشی یہ پیغام الہی وحی ربانی بشارتِ رحمانی بھی سن  
دیجئے کہ دینی زندگی میں جو شخص سچی عینتی نیکیوں والے اعمال کرے فحس بے ریا بن کر اس حال میں  
کہ اللہ رسول پر صحیح قلب و زبان سے ایمان لانے والا مومن صادق ہو تب اُس کو بعد موت قبر حشر  
میں نہ کسی کے ظلم زیادتی کا خوف کرنا پڑے نہ کسی قسم کی کمی و نقصان کا اندیشہ۔ ظلم و مضمر میں مفسرین  
نے تین طرح فرق فرمایا ہے۔ ۱۔ کسی سے اپنے حق کو زیادہ لینا ظلم ہے اور کسی مستحق کو اُس کے حق سے  
کم دینا مضمر ہے۔ ۲۔ گناہ اور جرم کو بڑھا دینا ظلم ہے۔ اور نیکیوں اچھائیوں کو گھٹا دینا مضمر ہے  
۳۔ ناکردہ جرم کی سزا دینا ظلم ہے اور نیکی کی جزانہ دینا مضمر ہے۔ ظلم بھی خسران ہے اور مضمر  
بھی مومن پر لازم ہے کہ ایمان و اعمال کو درست رکھے اور اللہ تعالیٰ کے کرم پر بھروسہ اور عدل  
کی توقع اور رحمت کی امید کرتا رہے نہ ظلم کے اندیشہ کا تصور کرے نہ مضمر کا دوسرے اگرچہ قیامت  
میں کسی پر بھی ظلم اور مضمر نہ ہوگا ہر مومن و کافر سے پورا پورا عدل ہوگا مگر کافر و زیارت یہ اندیشہ  
کرے گا کہ اُس پر ظلم ہوا ہے مومنین کو اس اندیشے و خطرے کے تصور و گمان سے بھی منع فرمایا جا  
تا ہے۔ مگر ایمان شرط و اعمال صالحہ ضروری۔ اسے محبوب کائنات جس طرح ہم نے اس سے پہلے  
سابقہ انبیاء پر اپنے کلام نازل کئے ان کی اپنی اپنی زبانوں میں اسی طرح ہم نے ہی یہ کلام بھی نازل  
فرمایا قرآن بنا کر عربی زبان میں پہلے کلاموں کو توریت یعنی قانونِ زبور یعنی دعائیں انجیل یعنی خوش  
خبری بنایا اسی طرح اس کو یہ قرآن مجید بنایا یعنی ساری کائنات میں پڑھا جانے والا یا مرثیوں کو فرشتوں  
سے ملانے والا یا ملنے والا کہیں جدا اور منسوخ نہ ہوتے والا بنایا۔ اور کسی کلام کو صحیفِ ابراہیم آدم  
وموسیٰ کا نام دیا۔ اس قرآن مجید کی دوسری امتیازی شان یہ ہے کہ وَصَرَفْنَا فِيهِ۔ اس کلام  
مجید میں ہم نے بار بار مختلف انداز سے عذاب و عتاب کی وعیدیں نازل فرمائیں کبھی جہنم کا  
نقشہ بنا کر کبھی میدانِ محشر کی حالت سن کر کبھی قبر کی تنہائی کبھی موت کی طغی بنا کر کبھی مسلمانوں کے  
ہاتھوں جنگ و جہاد کی شکستیں دلا کر کبھی پھلی شکرین امتوں کی آسمانی ہلاکت سن کر اور سفرِ حفر  
میں ان کی اُجڑی بسیتوں کی نشاندہی کر کے اس طرح کی عبرت خیز باتیں نصیحتیں پھلی کتابوں میں نہ



تھیں نہ ان کا بار بار نزول ہوتا تھا وہاں تو صوب نرم گرم حکم ایک دم ہی نازل ہوتا تھا۔ نہ مہلت نہ سہولت ایک ہی دم اٹل قانون کہ یا مانو ورنہ عذاب آتا ہے۔ اسے حبیب ازلی ابدی یہ تو آپ کے طفیل آپ کی امت پر کرم و رحم کی شفقت اُلفت مہلت سہولت ہے کہ ان کی اسی طرح سمجھا سمجھا کر ناز برداری کی جا رہی ہے اور تھوڑے تھوڑے قانون نازل کئے جا رہے ہیں لَعَلَّہُمْ یَشْقَوْنَ تاکہ یہ لوگ کافرو منافق تاثر کفر شرک سے بچیں ایمان قبول کر لیں اور ہم کو رب العالمین تم کو رَحْمۃٌ لِّلْعٰلَمِیْنَ مان لیں کیونکہ یہی ایمان اول ہے اور ایمان لا کر حرام مکروہ گناہ خطا سے بچ جائیں اور فاسقین تاقیامت اوامر کی اتباع تو اہی سے اجتناب کریں اور قلب و عقل اعضاء و اجسام کا تقویٰ حاصل کریں۔ اَوْ یُحْدِثْ لَّہُمْ ذِکْرًا۔ یا اگر کسی کی خوش بختی اس کا جلدی ساتھ نہ دے اور وہ اس قرآن کریم کے سننے سنانے سے تقویٰ ایمانی و عرفانی حاصل نہ کر سکے تو کم از کم اس قرآن مجید یا اس کے وسیلے سے اُس شخص کے قلب سعادت اور عقل فطرت میں تذکرہ تلاوت کے ذریعہ قبول نصیحت کی توجہ پیدا ہو جائے گی یہ توفیق بھی منجانب اللہ ہی ہوتی ہے مگر وسیلہ مجازی قرآن مجید ہوتا ہے۔ یہاں کلام الہی کی تین صفات بیان فرمائی گئیں۔ اولاً یہ کہ وہ قرآن ہے یعنی اُس کا پڑھنا ہر مومن کافر پر بڑا آسان اور لذت و سرور والا ہے۔ ثانیاً وہ عربی ہے یعنی اُس کی لغت زبان عربی ہے یہ زبان اپنی فصاحت بلاغت سرور مٹھاس اختصار جامع مانع ہونے میں اہل عرب کو متبحر اور اہل عجم کو متشرف کرنے والی ہے اس کی کامیلت اہل عقل کے عقلمندانہ کھونے والی ہے مفکرین کے دماغ اور مغزین کے ذہن معطر کرنے والی عربی زبان اپنی پانچ خصوصیات کی وجہ سے تمام زبانوں کی شہشاہ ہے۔ ۱۔ مختصر اتنی کہ اس کے زیر زیر بھی مکمل الفاظ کی جگہ معانی بنا دیں۔ ۲۔ جامع ایسی کہ ایک لفظ اپنے ملفوظ کا پورا تعارف کرا دے۔ ۳۔ مانع اتنی کہ اپنی تفہیم میں کسی دوسری لغت سے کوئی لفظ ادھار نہیں لیتا پڑتا۔ ۴۔ کامل ایسی کہ چند لفظوں میں معانی کے دریا بہا دے۔ ۵۔ آسان اتنی کہ عجم والے بھی اس سے اسی طرح فائدہ حاصل کر سکتے ہیں جس طرح اہل عرب یہ خصوصیات قرآن مجید کا عربی میں ہیں تبصری بات یہ فرمائی گئی کہ حَسْرَتُنَا فِیْہِ۔ یعنی بار بار نزول فرماتا جن میں وعیدیں نذارت بشارت فرائض واجبات مستحبات۔ حرام و حلال کا بیان ہے قانون شریعت میں ترک معاصی اور ترک منکرات و فعل الخیرات کا مجموعہ تقویٰ ہے۔ اور یادداشت حفاظت افعال خیر نیبان اطاعت عبادت ریاضت کا مجموعہ یُحْدِثْ لَّہُمْ ذِکْرًا ہے اور چونکہ گناہوں کا چھوڑنا قلب و جہم

کامل ہے اس لیے تقویٰ کا ذکر پہلے کیا گیا اور عبادت و ریاضت ظاہر و باطن کا زیور ہے اس لیے اس کا ذکر بعد میں کیا گیا۔ غرض کہ قرآن مجید کے اس طرح نزول کا بہت فائدہ اور عظیم حکمت ہے فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ۔ یہ قرآن مجید کی چوتھی عظمت و نسبت بیان فرمائی گئی کہ اسے حبیب رب کائنات بتا دیجئے کہ یہ کلام بے مثل اس لیے ہے کہ اس ذات بے مثل لا شریک برتر بزرگ اللہ تعالیٰ جل مجدہ کی طرف سے نازل ہوا ہے جو پوری کائنات اور عالمین تمام کا حق بادشاہ ہے اور برتر ہے وہ ان تمام خیال و گمان و ہم سے جو کوئی اُس کے بارے میں اپنی عقل و فہم و تدبیر تعقل سے کرے یا کہے یا سنے قدیم ہے اُس کی سلطنت عظیم ہے اُس کا قہر شدید ہے اُس کی پکڑ نافذ ہے اُس کا امر قائم ہے اُس کی نہی عام ہے اُس کا انعام تام ہے اُس کا اکرام خفی ہے اُس کا کلام ثابت ہے اس کا وجود قائم ہے اس کی ذات دائم ہیں اُس کی صفات ظاہر ہے اُس کی قدرت کامل ہے اُس کی قوت نہ فساد کا احتمال نہ زوال کا خطرہ وہ ذات و صفات احوال افعال اقوال اسرار میں خفی ہے جس کا کلام ایسا ہے مثل و قدیم ہے اُس کی ذات کی کوئی کیا شان بیان کر سکتا ہے واعظین فکر سے کا ملین عجز سے واصلین حیرت سے پکارتے ہیں یا اللہ تیری شنا اس طرح کوئی نہیں کر سکتا جس طرح تو خود اپنے ارادہ ازلیہ سے اپنی شنا فرماتا ہے اے بزرگ از قیاس و خیال و گمان و ہم وز پہچہ گفتہ ایم و شنیدیم (خواندہ ایم سعدی) یہ قرآن اُس خالق تعالیٰ کی طرف سے ہے جس کی یہ شان ہے یہ امر نہی وعدہ وعید قانون احکام سب اسی کی طرف سے نزول اعلیٰ ہیں۔ لہذا کلام سے رب تعالیٰ کا تعارف دلیل الٰہی ہے اور رب تعالیٰ سے کلام کا تعارف دلیل الٰہی ہے۔ اے شرک و کفر کی جھوٹی اختراعی باتیں اللہ تعالیٰ کی طرف لگانے والو وہ ذات بابرکات اُن تمام سے برتر و بالا ہے اے حبیب انسا یہ تمام آیتیں عبادتیں طاعتیں تو امت کو سمجھانے کے لیے ہیں۔ لیکن آپ کے لیے یہ حکم ہے کہ۔ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَكُلَّ دَيْتٍ ذُرْنِي عِلْمًا۔ اور نہ جلدی کیا کریں آپ قرآن مجید کی قرئت لہجہ ادائیگی طرز قرئت اور لُحْن جبریل یا دکر تے میں۔ اس سے پہلے کہ پوری پہنچا دی جائے آپ کی طرف وحی اس کی آپ نہ کر لیں ہاں البتہ ہر وقت یہ دعا ضرور مانگا کرو کہ اے میرے رب میرے سینے میں قرآن مجید کے علوم کو اور زیادہ فرما دے۔ یہاں علم سے مراد میں دو قول ہیں پہلا یہ کہ قرآن مجید کا علم مراد ہے اس لیے قرآن مجید بھی علوم کثیرہ کا مجموعہ بلکہ اس کے ہر حرف۔ زیر زبر۔ پیش۔ شد۔ مد اور۔ تفتوں میں اسرار علوم کے خزانے ہیں۔ دوم یہ کہ علم سے مراد مطلقاً کائنات



عالمین کے علوم مراد ہیں لا تعجل میں چار قول ہیں اساتھ ساتھ پڑھنے کی نہیں ہے۔ آیت کا مسئلہ بتانے میں جلدی کرنے کی مانعت ہے۔ وحی کی کتابت میں جلدی کی نہیں ہے۔ جلدی جلدی وحی آئیںی تمنا و دعا کرنے کی نہیں ہے۔ اس آیت و قُلْ رَبِّیْ کے نزول کے بعد آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اکثر یہ دعا مانگا کرتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ اَنْفَعْنِیْ بِمَا عَلَّمْتَنِیْ وَعَلِّمْنِیْ مَا یَنْفَعُنِیْ وَزِدْنِیْ عِلْمًا وَالحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی کُلِّ حَالٍ۔ اس آیت کی چار طرح تفسیر کی گئی ہے۔ پہلی تفسیر جلدی نہ فرمائیے قرآن مجید کی طرزِ ادا ادا کرتے میں جب تک کہ وحی بذریعہ جبریل پوری نہ آتا ردی جائے اور چونکہ اس وحی قرآنی میں بے شمار علم ہیں ہر مطلب و یا بس و خشک و تر کا علم اسی کتاب میں ہے لہذا آپ یہ دعا مانگا کریں۔ رَبِّیْ زِدْنِیْ عِلْمًا ہر ہر آیت میں آپ کے لیے علوم کا خزانہ ہے جو تاقیامت آپ کو ملتا رہے گا ہر آیت کا نزول آپ کا علم بڑھائے گا۔ آپ پر حصول علم اور آپ کے رب تعالیٰ پر عطا و علم کا دروازہ کبھی بند نہ ہوگا۔ بلکہ ہر اعتبار و کَلَّا خَوْفٌ خَیْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُكْذٰبِ۔ ہر آخری آنے والی ساعت آپ کے لیے پہلی گزشتہ سے بہتر رہی ہوگی۔ تاقیامت یہ سلسلہ جاری رہے گا کہ آپ کی دعائیں ہماری عطائیں ہوتی ہی رہیں گی۔ اسے محبوب یہ دعائیں منگواتے سے رب تعالیٰ کا منشا یہ ہے کہ تم مجھ سے مانگتے رہو کیونکہ میں معطر ہوں اور ساری مخلوق تم سے مانگتی رہے کیونکہ تم قائم ہو۔ مجھ سے تم۔ تم سے خلاق۔ تا ابد یہ سلسلہ ہو چونکہ آپ کی شانِ اعظم کے لائق صرف علم کی طلب ہے اس لیے یہی دعا مانگا کرو۔ رہا دنیا کی چیزیں تو وہ اور خزانِ ارض کی چابیاں تقسیم امت کے لیے ہم نے پہلے آپ کے مانگے بغیر ہی آپ کو دیدی ہیں ان کا مانگنا آپ کی شانِ عظیم کے لائق نہ تھا آپ عظیم آپ کا رب تعالیٰ عظیم رب تعالیٰ کا علم عظیم۔ اس لیے عظیم کو چاہیے کہ عظیم رب سے اُس کی عظیم نعمت علم کا ثناء و قرآنی کی نہادنی کی ہی دعائیں مانگے۔ دوسری تفسیر یہ آیت اپنے شانِ نزول کے باعتبار ایک گزشتہ واقعے کی طرف اشارہ فرما رہی ہے ایک مرتبہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک بی بی صاحبہ نے اپنے خاوند کی شکایت کی کہ یا رسول اللہ مجھے میرے خاوند نے مارا ہے۔ نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً جواب فرمایا کہ خاوند سے قصاص لیا جائے گا۔ تب یہ آیت نازل ہوئی کہ لا تعجل۔ اسے نبی محترم قرآن کریم اور وحی الہی کے احکام سناتے میں جلدی نہ فرمایا کریں۔ خیال رہے کہ جس آیت کا حکم کسی شانِ نزول سے متعلق ہو وہ آیت اُس واقعے کے بعد نازل ہوتی ہے نہ کہ دورانِ وحی لہذا یہ آیت بھی جس تعجیل سے منع فرما رہی ہے وہ جلدی پہلے کبھی ہوئی تھی۔ پہلی تفسیر کے مطابق

پہلے کبھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تلاوت میں جلدی یعنی ساتھ ساتھ تلاوت فرمائی تھی جس سے منع فرمایا گیا کہ یہ ایک مشقت ہے اور صیب کی اتنی مشقت بھی گوارہ نہیں۔ دوسری تفسیر ہے کہ پہلے کبھی ایک عورت کو حکم شرعی سنا دیا حالانکہ ابھی اس پر وحی نازل نہ ہوئی تھی تب دونوں سورتوں میں فرمایا گیا کہ اس سے پہلے کہ آپ کی طرف اس وحی کے معانی مقاصد احکام و تفصیل و تلاوت پورے نہ بیان کر دیئے جائیں آپ ان میں جلدی نہ کیا کریں تیسری تفسیر بعض نے فرمایا کہ لَا تُعْجِلْ کا معنی ہے۔ اس وحی کی کتابت بذریعہ صحابہ جلدی نہ کیا کریں آپ کو یہ تو خطرہ ہوتا ہے کہ صحابہ کے ذہنوں سمجھوں حافظوں سے یہ الفاظ یا ترتیب اتر نہ جائے مگر ہم اس کے محافظ ہیں صحابہ کے ذہنوں سے بھی نہ اترتے دیں گے جو تھی تفسیر یہ کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغام الہی اور ملاقات جبرئیل کا اتنا شدید شوق رہتا تھا کہ آپ چاہتے بلکہ دعائیں مانگا کرتے تھے کہ جلدی وحی آیا کرے۔ یہ ایک قلبی مشقت بھی تھی اور حکمت نزول وحی کے خلاف بھی اس لیے اس آیت میں منع فرمایا گیا کہ نزول وحی میں جلدی کی تمت مت کیا کرو کبھی اس لیے بھی جلدی نزول کی تمت فرماتے کہ یہودی عیسائی یا کفار مکہ کوٹی جواب طلب سوال کرتے اور وہ جلد بازی چاہتے تب نبی پاک بھی چاہتے کہ ان غضباً کو جلدی جواب دیا جائے ان دونوں سورتوں میں بھی منع فرمایا کہ اسے محبوب نزول وحی ہماری حکمت و اسرار پر مبنی ہے جب تک اس کے موقع محل مناسب وقت کے مطابق ہماری طرف سے خود پوری وحی نازل نہ کر دی جائے آپ جلدی نہ کیا کریں۔ بعض جہلانے یہ معنی کیا ہے کہ اسی موقع پر نبی کریم جبرئیل کے ساتھ جلدی جلدی پڑھ رہے تھے تو منع کیا گیا۔ مگر یہ قول قلط طریقہ وحی کے خلاف ہے اور اس آیت کے سیاق و سباق کے بھی خلاف بہر کیف یہ چار تفسیریں کی گئی ہیں مگر پہلی تفسیر صحیح اور مضبوط ہے کیونکہ مدلل و مؤثر ہے۔ پہلی تفسیر کے دلائل حسب ذیل ہیں ۱۔ دلیل اول۔ قرآن مجید کی تین سورتوں میں اس قسم کی نہی مذکورہ دو جگہ میں صراحتاً اس جگہ سورۃ طہ میں ۲۔ سورۃ قیامت آیت ۱۸ اور طہ میں لَا تُعْجِلْ بِهٖ سَبَاطَكَ لِتُعْجَلَ ۝ اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقَوْلَهُ ۝ اِیْنَ اَنْتَ تَحْرُجُ ۝ اسے نبی محترم نہ حرکت دیجئے اس وحی کی ادائیگی میں اپنی زبان کو کہ جلدی کرو تم اس کو ادا کرنے لحن بنانے میں بے شک ہمارے ذکر و تم پر ہے اس وحی کا قائم اور جمع رکھنا اور تم کو اس کی طرز قرئت و طریقہ تلاوت پڑھانا تم جبرئیل کا لہجہ یاد کرنیکی جلدی مت کرو ہم خود تم کو اس کی ادا بھی سکھا دیں گے ۳۔ سورۃ اعلیٰ آیت ۱۸ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسٰی ۝ اِلَّا مَا نَسَا اللّٰهُ ۝ اِیْنَ اَنْتَ تَحْرُجُ ۝ اسے محبوب عنقریب اب تم کو یہ قرآن احکامی طرز اور ہیچے میں پڑھائیں گے اس شان سے کہ تم اس کو بھی نہ بھولو گے مگر وہی کلام جو



اللہ تعالیٰ بھلا تا چاہے گا (بوجہ منسوخ التلاوت کرنے کے) سورۃ اعلیٰ ترتیب نزول میں آٹھویں نمبر پر ہے تمام احکام اس کے بعد ہی نازل ہوئے۔ اس میں نبی کریم کی کسی جلدی کرنے کا ذکر نہیں بلکہ بتایا جا رہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صرف اللہ تعالیٰ کے شاگرد ہیں اللہ تعالیٰ نے ہی سب کچھ پڑھایا سکھایا ان آیت کا مقصد یہ بیان فرمانا ہے کہ ابتدا میں ایک دفعہ ایسا ہوا کہ جب حضرت جبریل وحی لے کر حاضر بارگاہ ہوئے اور آیت کو شرعی طرز پر تلاوت فرمانے لگے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس طرز ادا کو یاد کر لینے کی خواہش میں خود بھی ساتھ ساتھ پڑھنے لگے جس سے جلد بازی کی مشقت ہوئی تب رب تعالیٰ نے اس مشقت کو بند فرماتے ہوئے اس خواہش کی تکمیل کو اپنے ذمہ کرم پر لے لیا کہ اِنَّا عَلَيْنَا جَمْعُهُ۔ (دالۃ) آپ کی یہ خواہش اس لیے تھی کہ قرآن مجید بولتا ہوا نازل ہوا ہے نہ کہ کتب سابقہ کی طرح صرف حفظ یا مکتوب مکتوبی، مخلوق علی مقولی کلام میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ مقولی کلام میں۔ طرز اداء، لہجہ اور لحن کا قانونی دخل ہوتا ہے اور طرز بیان سے کئی قانون بنتے چلے جاتے ہیں۔ مثلاً طرز کہنے سے عبارت کو سوالیہ اور خبریہ، انشائیہ اور شرطیہ تاکید یہ تفسیریہ بتایا جاتا ہے اور ان ہی اداؤں سے فرض و نفل کے احکام ظاہر ہوتے ہیں کیونکہ قرآن مجید کی طرز ادا بھی نجات اللہ وحی الہی ہے اسی لہجے اور طرز وادائیں تلاوت کرنا لازم جس میں جبریل علیہ السلام نے تلاوت فرمائی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو سنائی۔ اسی کا دوسرا نام علم تجوید ہے قرئت سبعہ کا اختلاف تو صرف چند نقطوں میں ہے مگر طرز بیانی پورے قرآن مجید کی ایک ہی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کو ایک دفعہ جلدی یاد کر لینے کی خواہش میں جبریل کے ساتھ ساتھ پڑھنے کی زحمت فرمائی تھی جس سے سورۃ طہ میں اور پھر سورۃ قیامت میں منع فرمایا گیا۔ یہ کہنا غلط ہے کہ آپ کو جلدی مسئلے بتانے یا جلدی کتابت کرانے یا جلدی وحی آنے کی تمتلے سے روکا گیا۔ دوسری دلیل۔ آقاہ کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو الفاظ قرآن بھولنے کا کوئی خطرہ نہیں تھا کیونکہ انبیاء کرام علیہم السلام بھول چوک خطا و لغزش سے معصوم ہوتے ہیں کسی نبی علیہ السلام سے کبھی کسی نیاں کا صدور ثابت نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پورا قرآن مجید سبعہ قرئت کے ساتھ عالم ازل سے حاصل تھا۔ صرف یہی نہیں بلکہ توریت زبور انجیل صحیفہ اسمانی بھی مکمل لفظاً یاد تھے چنانچہ بخاری شریف جلد اول ص ۵۵ کتاب بیواہلک باب اللامکہ حدیث پاک ۱۲ میں ہے کہ ہر رمضان مبارک کی ہر رات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جبریل کے ساتھ قرآن مجید پڑھتے تھے۔ اس کی شرح میں۔ فتح الباری۔ اور شرح کہانی نے لکھا کہ جبریل ہر رات کو

آتے اور اول سے آخر تک قرآن مجید ایک دوسرے کو نساتے مخرج اور تجرید کے ساتھ۔ اور یہ دور بھی بھولنے کے اندیشے سے نہیں بلکہ اس لیے تاکہ یہ رمقان مبارک میں حافظوں کا دور کرنا اور قاریوں کا علم تجرید و مخرج حروف سے تلاوت کرنا امت کے لیے سنت ہو جائے اور مسلمان ذوق و شوق سے حافظ و قاری بنیں لغات شرح مشکوٰۃ میں ہے کہ یہ ایسا ہی دور کرنا تھا جیسے مدارس میں حفظ کر دیتے ہیں۔ راز حاشیہ بخاری ص ۱۱۱ اس سے ثابت ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام قرآن پہلے ہی ازل سے یاد تھا۔ یہ تھوڑا تھوڑا نزول تو امت کے لیے کیونکہ دور وہی حافظ کر سکتا ہے جس کو قرآن مجید یاد ہو۔ یہ حدیث پاک مشکوٰۃ شریف میں بھی ہے: تیسری دلیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پیدا ہوتے ہی فرمایا اِنِّیْ عَبْدُ اللّٰهِ الْاَتَمُّ الْکِتَابُ وَجَعَلَنِیْ نَبِیًّا۔ مجھ کو رب نے کتاب دی اور مجھ کو نبی بنایا۔ روایتوں میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو انجیل زبور توریت شکم مادر میں ہی حفظ کرادی گئی تھیں۔ نبی کریم تو ان سے افضل ہیں۔ بلکہ عیسیٰ علیہ السلام کا یہ شان قرآن مجید میں ظاہر فرمانے کا اشارہ ہی یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی تمام کتب الہیہ کے ازل حافظ ہیں۔ نیز عیسیٰ علیہ السلام نے پہلے کتاب اور پھر نبوت کا ذکر فرمایا جس سے اقتضا و ثبات ہوا کہ صاحب کتاب نبی کے لیے نبوت کے ساتھ کتاب لازم ہے یعنی مجھ کو کتاب اس لیے دی کہ میں نبی ہوں۔ اور ہمارے آقا نبی رحمت نے فرمایا۔ کُنْتُ نَبِیًّا وَّ اَدَمُ بَیْنَ الْعَطِیْنِ وَالْمَلِکِ معنی یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام شکم مادر سے نبی تو شکم مادر میں کتاب ملی۔ اور میں ازل سے نبی تو ازل سے کتاب ملی تو اب بھولنے کا کیا خطرہ۔ چوتھی دلیل ارشاد باری تعالیٰ ہے اَلَّذِیْنَ عَلَّمْنَا الْقُرْآنَ۔ رحمٰن نے قرآن سکھایا۔ کسی کو سکھایا یا ناوشما نہیں ورنہ پھر ہم کو دنیا میں آکر کسی استاد سے پڑھنے کی ضرورت نہ تھی۔ بڑے استاد سے پڑھ کر چھوٹے سے پڑھنے کی ضرورت نہیں ہوتی ثابت ہوا کہ رحمٰن نے صیب الرحمن کو قرآن سکھایا۔ کب سکھایا۔ کہاں سکھایا۔ دنیا میں تو کوئی کہیں اللہ تعالیٰ کا مدرسہ نظر نہیں آتا۔ ثابت ہوا کہ عالم ازل میں سب قرآن مجید سکھا دیا۔ اور جب رب تعالیٰ نے صفت رحمانیت سے قرآن سکھا دیا تو کوئی علم کسی لفظ کسی حرف کا پوشیدہ نہ رکھا۔ اب بھولنے کا قطعاً اندیشہ نہیں۔ لَہٰذَا لَا تَعْجَلْ اَوْ تَخْجَلَ اور تَخْجَلَ کی تہی بھولنے کی نہیں بلکہ تاقیامت مسلمانوں کو ایک مسئلہ سمجھانے کے لیے ہے۔ پانچویں دلیل موجودہ قرآن مجید کی دو ترتیبیں ہیں۔ ترتیب نزول۔ ترتیب تلاوت اور دونوں بے حد مختلف ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ترتیب نزول کو جبریل علیہ السلام کے ذریعہ نازل فرمایا مگر ترتیب تلاوت کو رب تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ قائم اور درست فرمایا۔ موجودہ ظاہری ترتیب کمزور سے ثابت ہو رہا ہے کہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو پورا قرآن مجید عالم ازل



سے مکمل ترتیب سے یاد تھا۔ دیکھو قرآن مجید کا نزول عجیب حکمت ربانی سے ظاہر ہو رہا ہے اس سورۃ  
 نمل کی چند آیات کل سورۃ ماضی کی دو آیات پھر سورۃ بقرہ کی تین آیات پھر دوسرے دن مذکر کی دو آیات  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اے صحابہ ان آیتوں کو بقرہ میں لکھو ان کو نمل میں ان کو فلاں سورۃ  
 میں اتنی آیتوں کے بعد لکھو۔ اور یہ سورت اس نمبر کی ہے یہ اس نمبر کی مختلف آیات اور مختلف سورتوں  
 کو اپنی اپنی صحیح جگہ پر رکھنا وہی کر سکتا ہے جس کو پورا قرآن یاد ہو یہی سورۃ طہ چوالیس سورتوں کے  
 بعد مکہ مکرمہ میں نازل ہوتی ہے اور اس کا نزول نمبر بیستائیس بتاتا ہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس  
 کو انیس سورتوں کے بعد لکھواتے ہیں۔ اور اس کو بیسواں نمبر دیتے ہیں۔ یہ کیس بنا پر کیا جا رہا ہے؟ اسی پر  
 کہ آپ کو سارا قرآن مجید عالم ازل سے حفظ ہے اور جانتے ہیں کہ کونسی آیت کس سورۃ کی اور کونسی سورۃ  
 کس جگہ کی ہے آج کسی حافظ کے سامنے پورا قرآن مجید ورقہ ورقہ آیتیں آیتیں کر کے بکھیر کر کہو کہ حافظ صاحب  
 ان ورقوں کو صحیح ترتیب سے جوڑ دو حافظ قرآن چند منٹوں میں صحیح جوڑ دے گا۔ مگر یہی کام غیر حافظ  
 نہیں کر سکتا۔ چھٹی دلیل سورۃ نساء آیت ۱۲۸ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ  
 تَعْلَمُ۔ اے نبی اللہ رب تعالیٰ نے آپ کو عالم ازل کے گزشتہ زمانوں میں ہی سب کچھ  
 سکھا دیا۔ انہیں میں قرآن مجید بھی شامل ہے۔ علم فعل ماضی ہے جو گزشتہ زمانوں کی یاد اور نشاندہی فرا  
 رہا ہے۔ ساتویں دلیل۔ لَا تَعْجَلْ اَوْرَدَ تَحْرِتْ کی نہی اس لیے ہے کہ تاقیامت کوئی بد بخت  
 گستاخ یہ نہ کہدے کہ نبی نے جبریل سے قرآن یا طرز قرآن سیکھی اور جبریل استا و بن گئے ایسا  
 نہیں ہے بلکہ اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنًا۔ بے شک اے خوب عالمین یہ تو ہمارے فہم کرم پر  
 ہے کہ اس قرآن مجید کو ہر علم قرآنی کے ساتھ آپ کے سینہ اقدس میں ہم خود جمع فرما دیں۔ خیال رہے  
 کہ قرآن کریم کے پانچ جامع القرآن ہیں۔ پہلا جامع القرآن رب تعالیٰ۔ دوم جبریل۔ سوم آقا و معراج  
 صلی اللہ علیہ وسلم چہارم صدیق اکبرؓ پنجم عثمان غنیؓ اللہ تعالیٰ نے تمام قرآن مجید الفاظ و معنوں ترتیب  
 معانی کے ساتھ جمع فرمایا بیٹے مصطفیٰ کے اندر عالم ازل میں پھر جبریل علیہ السلام نے جمع فرمایا ترتیب  
 نزول میں۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع فرمایا ترتیب تلاوت میں۔ پھر صدیق اکبرؓ نے جمع فرمایا  
 حافظوں کے سینوں سے لے کر کتابت میں پھر عثمان غنیؓ نے جمع فرمایا جہاں لک کے افراط و تفریط  
 کی خطو طیت سے بچا کر کچھ قرآن مجید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کتابت کروا دیا زانیہ نبوی شریف  
 میں چوبیس صحابہ کرام کو کتابتیں وحی ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ صدیق اکبرؓ عثمان غنیؓ مولیٰ علیؓ  
 زبیر بن ثابتؓ عید بن مسعودؓ زبیر بن العوامؓ خالد بن سیدؓ حنظلہ بن ربیعؓ





سرائی اور لغو لغائی۔ اس میں مفسر کی جہالت کے علاوہ بعض مندرجہ ذیل کفریہ گستاخیاں بھی ہیں۔ راہ تفسیر ساری کی ساری باڑے ہے اور باڑے تفسیر گمراہی کا لہجہ ہے۔ کلام کو دل ذہن سے علم تک جبریل کا کلام کہا گیا اور مانا گیا ہے نہ کہ سب تعالیٰ کا حال کہ قرآن مجید کا ایک لفظ کے کلام اپنی ہوتے لانا کرنا اسبطہ کفر ہے جس طرح سب کا انکار سورۃ قیامت کی آیت لا یخسر الذی کے کلام اللہ ہونیکا بھی انکار ہے۔

بے مگر در پردہ۔ کیونکہ مفسر لکھتا ہے سلسلہ کلام کو توڑ کر آپ کو ٹوکا گیا (معاذ اللہ) اگر یہ کفر نہیں تو کذب بیانی اور گمراہی ضرور ہے اور اگر ٹوکا گیا کا فاعل جبریل کو مانا گیا ہے تو یہ بھی صراحتاً پہلے کی مثل کفر ہے۔

اس ساری تفسیر کی بنیاد اپنی ذاتی تخیلاتی وحی رات پر مثلاً کوشش کر رہے ہوں گے۔ توجہ بار بار بٹ جاتی ہوگی۔ غلط واقع ہو رہا ہوگا وغیرہ وغیرہ یہ ابلیسی دوسرے اور ذاتی تصور ہے کیونکہ شاید ایسا ہوا ہوگا ویسا ہوا ہوگا یہ تو ماضی شکیہ ہے ایسے لغو شکوک و شبہات کی بنیاد پر اپنی مرضی کی تفسیر تو قرآن مجید میں بدترین تخریب کاری ہے جس کا مقصد محض گمراہی اور کفر کمانا ہے۔ یہ یہ کہنا کہ نبی کو وحی پینے کا صحیح طریقہ نہیں آتا تھا۔ لہذا وحی وصول کرنے کا صحیح طریقہ سمجھایا جائے (معاذ اللہ) یہ جیشانہ گستاخی ہے۔ یہ کہنا کہ فرشتہ نبی کو خبردار کر رہا ہے اور ایک غلطی کا نوٹس دے رہا ہے اللہ تعالیٰ کی بھی گستاخی ہے اور انبیاء علیہم السلام کی بھی۔ اس لیے کہ فرشتے کو اللہ سے بڑھا دینا کہ اللہ نے نوٹس نہ لیا اور رب کو محسوس نہ ہوا فرشتے کو محسوس ہو گیا۔ نبی کی گستاخی اس طرح کہ فرشتہ موت قاصد ہوتا ہے اور انبیاء کا خادم خادم کی یہ جرئت نہیں ہو سکتی کہ نبی کے آگے وحی الہی یا کسی پیغام ربانی کے علاوہ بولنے کی ہمت کر سکے۔ جیسا کہ سورۃ مریم کی آیت ۱۷ سے ظاہر ہے۔ قاصص کہ جب وحی قرآن لے کر آئے تب تو ایک لفظ بھی اپنے منہ سے نہیں بول سکتا۔ مفسر نے اتنی بڑی بناوٹ جرئت دکھا کر اپنا ہی ایمان برباد کیا۔ اور اپنی قوم کو تباہ کیا۔ یہ کہنا کہ نبی سے جلد بازیاں ابتدائی دور میں ہوئیں یہ مفسر مذکور کی کتنی بڑی جہالت و ناواقفی ہے کہ اس کی سورۃ طہ کے نزول کا وقت بھی معلوم نہیں۔ یہ ابتدائی دور نہیں بلکہ ترتیب نزول سے ظاہر ہے کہ یسویں سورۃ ہے جب کہ ترتیب تلاوت میں بھی یسویں ہے کیا اس کو ابتدا کہتے ہیں۔ مفسر مذکور کا یہ کہنا کہ ہر دفعہ آپ کو متنبہ کیا گیا یہ بھی نبوت کی گستاخی ہے۔ گویا کہ معاذ اللہ انبیاء اتنے کند ذہن یا کمزور حافظے کے ہوتے ہیں کہ عام دہن طالب علم کو سمجھایا جائے تو وہ اس لغزش سے پہلی بار ہی باز آ جاتا ہے تنبیہ کو یاد رکھتا ہے مگر نبی کو بار بار سمجھانا پڑتا ہے تب کہیں جا کر وہ لغزش سے رکتے ہیں (معاذ اللہ) میں کہتا ہوں یہ تفسیر لکھی ہے یا کفر یہ سازش ہے۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی مرتبہ ایسا کیا تھا جس کو سورۃ قیامت کی آیت ۱۷ سے منع فرمایا گیا۔ یہ سورۃ ترتیب نزول میں اکتیس نمبر

کی ہے۔ سورۃ اعلیٰ میں کسی جلد بازی سے نہیں روکا گیا وہاں رب تعالیٰ کا ایک قانون مذکور ہے اور سورۃ  
 لہ میں کئی احوال ہیں کہ یہ ممانعت لایعجل کیوں ہے کس کی ہے۔ اس کی وضاحت کر دی گئی۔ اگر جلدی  
 پڑھنے کی ہے تب اُسی کی ہی دوسرے انداز میں ہے۔ یہ کہنا کہ نبی کو ابھی اقدوحی کی عادت ابھی طرح نہ  
 پڑی تھی اور یہ لکھنا کہ جب آپ کو وحی وصول کرنیکی ابھی بہارت ہو گئی (معاذ اللہ) یہ بھی اللہ تعالیٰ کی گستاخی  
 اور شان نبوت کی توہین ہے۔ گویا کہ منسرجہول عقل یہ کہنا چاہتا ہے کہ عام انسانوں کی طرح کمالات  
 نبوت بھی اپنی محنت و بہارت سے حاصل کئے جاتے ہیں اور نبوت و افعال نبوت کسی کمال سے اللہ تعالیٰ  
 کا اس میں کوئی کام و بھی انعام نہیں۔ بخشش و عطا کو کچھ دخل نہیں۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ الْخَوَافِ  
 ظالم کے ہاتھ قلم آگیا جو چاہے لکھتا پھرے مگر اس یہودہ گفتگو کو تفسیر نہیں کہا جاسکتا۔ نہ اسی طرح  
 تفہیم انسانی ہو سکتی ہے بلکہ یہ تحریف قرآنی گمراہی پھیلانی ہے خیال رہے کہ نزول قرآن مجید کی مدنی حیاتیات  
 طیبہ کے تیس سال میں نازل ہوا۔ اس طرح کہ لوح محفوظ سے اسرافیل نے اسرافیل سے جبریل علیہ السلام  
 نے اور جبریل علیہ السلام سے آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے رصاوی و تفسیر نیشاپوری (یہ نزول نبوت  
 است کے لیے تھوڑا تھوڑا نازل ہوا۔ لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سارا قرآن مجید فقط لفظاً لوح محفوظ  
 اور جبریل اسرافیل سے بھی پہلے عالم ازل میں یاد کرا دیا گیا تھا۔ غار حرا سے آخری وقت تک جبریل  
 امین چوبیس ہزار دفعہ حاضر بارگاہ رسالت ہوئے۔ قرآن مجید کی پہلی وحی سورۃ اقرأ کی پہلی پانچ  
 آیتیں پیر کے دن بارۃ ربیع الاول شریف دوپہر کے وقت غار حرا میں نازل ہوئی سن ولادت  
 ۶۱۰ء تھا اور ۶۱۰ء تھا اور آخری وحی سورۃ بقرہ کی سات آیت حرمت سودا از آیت ۲۴ تا آیت  
 ۲۸۱ نازل ہوئی بروایت ابن مسعود از نور العرفان (ایک قول) بعض نے فرمایا کہ سورۃ توبہ کی آخری  
 آیت ۱۲۸ و ۱۲۹ بروز جمعہ نماز فجر وفات سے نو دن پہلے سن گیا۔ ہجری دو ربیع الاول شریف  
 ۶۳۲ء نازل ہوئیں۔ اللہ اکبر کیا شان ہے حفظ نبوت اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حافظہ و  
 قرآنی کے کہ دیکھو یہ آیت نازل ہوتی ہیں آخری وقت میں اور ان کو لکھایا جا رہا ہے بقرہ اور توبہ  
 میں جو نزول میں ۸۷ اور ۱۱۱ ہیں۔ اب بھی کوئی بد بخت یہ کہے کہ لایعجل کی نہیں اس لیے فرمائی گئی  
 تھی کہ نبی کریم کو قرآن بھولنے کا خطرہ تھا اس کے خوف سے آپ جبریل کے ساتھ پڑھتے جاتے  
 تو یہ اس بد بخت کی جہالت ہے۔ جو ذات پاک آیات کو اپنی صحیح جگہ لکھتا نہ بھولے وہ بھلا الفاظ  
 قرآن بھول سکتا ہے۔ رب تعالیٰ مسلمانوں کو ان ایسی تفسیروں سے بچائے۔ آمین یا رب  
 الْعَالَمِينَ وَ لَقَدْ عٰهَدْنَا اٰدَمَ مِنْ قَبْلُ قَسِيًّ۬ى وَاٰمُرُكَ لَكَ عَزْمًا۔ اسے محبوب مکرم



آپ قرآن مجید کی طرزِ ادا یا د کرتے ہیں جلدی نہ کیا کرو۔ کیونکہ نسیان کا کوئی اندیشہ نہیں آپ تو نبوت کے ازل تا بعد رہو۔ لغزش و خطا بھول چوک تو بشری کمزوری سے ہوتی اور نبوت بشریت پر غالب ہے جو بشر ابتدا سے ہی نبی بنا دیا گیا ہو وہ ہر بشری کمزوری سے معصوم ہوتا ہے۔ شخص بشر میں نسیان کمزوری ہوتی ہے اور اس کا مظاہرہ ایک دفعہ ہو چکا ہے کہ بے شک آج سے کئی زمانے صدیوں پہلے ہم نے ایک بشر آدم سے ایک وعدہ لیا تھا جو پہلے بشر اور انسانوں کے مبرا علیٰ تھے۔ فحشی تو وہ بھول گئے تھے اور وہ بھی بلا عزم و ارادہ ایک لغزش ہم نے اس غلطی میں قطعاً ذرہ بھران کا قلبی ارادہ نہ پایا تھا۔ عزم سے مراد ہے قلبی ارادہ۔ اسی بھول سے یہ ثابت ہو گیا تھا کہ تاقیامت ہر انسان کی فطرت میں بھول چوک داخل ہے یہ انسانی سرشت ہے انسان خواہ کسی مقام پر ہو۔ انسانی کمزوریوں سے صرف نبوت ہی بچا سکتی ہے انسانوں میں صرف انبیا کو ہی ہر عیب سے معصوم بنایا گیا ہے رب تعالیٰ کا یہاں آدم علیہ السلام کے واقعے کا ذکر فرماتے کا مقصد صرف انسانی بھول بیان کرنا ہے کہ انسان شروع سے بھولتا چلا آیا ہے۔ پہلی آیات و واقعات میں مختلف بھولوں کا ہی ذکر ہے۔ کوئی انسان خطا و بھولتا ہے کوئی عزائم کوئی لغزشاء کوئی ذنبا کوئی عقلا۔ کوئی قلبا۔ کوئی عدا۔ کوئی تعقیبا کوئی حسدا۔ کسی کے نسیان نے خطا کرادی کسی کے نسیان نے گناہ کسی کے نسیان نے کفر کرادیا۔ رب تعالیٰ نے قرآن حکیم میں اور سابقہ کتب الہیہ میں مختلف بھولوں پر مختلف وعیدیں نازل فرمائیں کسی نے اپنی بھول کا خیال نہ کیا اور کسی نے صرف اندیشہ بھول سے اتنی احتیاط برتی کہ لا تحرک اور لا یجعل کی نہی فرمائی گئی۔ آدم علیہ السلام کی یہ نسیان اور بھول کسی قسم کی تھی اس میں مفسرین کے چار قول ہیں۔ بعض نے فرمایا عزم میں نسیان تھا یعنی وعدہ و نائی میں ان کا مضبوط ارادہ نہ پایا اس وجہ سے انہوں نے رب تعالیٰ کے وعدے کا خیال نہ رکھا مگر یہ قول آیت کے سیاق و سباق کے خلاف ہے اس لیے غلط ہے۔ ۲۔ یہ خطا فقط بلا ارادہ بھول تھی اور آپ درخت بھول گئے تھے کہ وہ کونسا درخت ہے جس سے منع کیا گیا ہے۔ یہ قول بھی کمزور ہے۔ ۳۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اگرچہ حضرت آدم کو درخت کا بھی پتہ تھا اور یہ بھی پتہ تھا کہ ابلیس ہمارا دشمن ہے مگر جس بھیس میں ابلیس اُن کے سامنے دوست نما قییس کھاتا ہوا جنت میں آیا تو وہ ابلیس کو پہچان نہ سکے وہ سمجھے شاید یہ کوئی فرشتہ ہے اور واقعاً دوست ہے۔ اس کے بھیس اور قسموں سے دو وجہ سے دھوکہ کھایا۔ ۱۔ ان کا خیال تھا کہ ابلیس تو مردود اور رائدہ درگاہ ہو چکا ہے وہ جنت میں نہیں آسکتا۔ ۲۔ اور چونکہ وہ گانِ اُنکا فزین ہو گیا اس لیے ابلیس رب کی قسم نہیں بول سکتا۔ ۳۔ تو رب کا شکر و گستاخ ہو چکا ہے اور یہ آنے والا

تو اللہ تعالیٰ کا نام اور اس کی قسمیں کھا رہا ہے یہ بھی ایک بشری کمزوری ظاہر فرمائی گئی ہے کہ کتنا ہی عقل فکر اور ہنرمند سیاستدان چالاک ہو کر مگر اپنی عقل و خرد سے دوست دشمن کو نہیں پہچان سکتا وَقَالَ عَلِيمُكَ کے دھوکے میں آہی جاتا ہے بجز اس کے جو علی قَدَمِ الْبَنِيِّ بِدَرِ الْكَمَانِ کے انعام والا ہو وہی سمجھتا ہے کہ وَقَاتِي فَضْلُ رَبِّي۔ اس وقت آدم علیہ السلام کے پاس نبوت کی قوت نہ تھی محض بشریت پر یہ تمام واردات ہو رہی ہیں نہ چوتھا قول یہ کہ آدم علیہ السلام کو عہدِ لَا تَقْرَبُوا۔ تو یاد تھا مگر عہد کی نوعیت یاد نہ رہی یا شروع سے ہی نہ سمجھی کہ یہ عہد فرض ہے یا واجب یا مستحب یہ فرض تھا مگر اس وقت آپ مستحب سمجھے۔ راز منظر ہی صاوی معانی بیان کبیرا مِّنْ قَبْلُ کی مراد میں تین قول ہیں نہ یعنی آدم علیہ السلام سے یہ وعدہ لینا بعد کے کفار یا کفار مکہ کے وعدوں وعیدوں سے پہلے یا گیا تھا۔ وہ بھی بھول گئے تو انہوں نے معمولی خطا کر لی اور پھر متنبہ کرنے پر تین سو سال روتے توبہ کرتے رہے لیکن کفار مکہ بھی عہدِ اَلْتَّوْبَةِ کو بھولے بھٹکے ہوئے ہیں اور اس بھول سے سخت ترین کفر بدترین ظلم کا رہے ہیں باوجود صَرَخْنَا مِنَ الْوَعِيدِ کی تنبیہ کے نہ روتے ہیں نہ توبہ کرتے ہیں۔ اپنے جدِ اعلیٰ کی فطرت بشری پر ڈٹے ہیں ان کی فہم ایمانی پر نہیں آتے مِّنْ قَبْلُ کا معنی ہے درخت کھانے سے پہلے آدم کو بتا سمجھا دیا گیا تھا اور عہد لیا تھا نہ نزولِ قرآن سے پہلے یا اسے نبی کریم تمہارے دنیا میں آنے سے پہلے گزشتہ زمانوں میں ہم نے عہد لیا تھا۔ یہ سب قول درست ہو سکتے ہیں۔

## فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ کتبِ الہیہ اور آسمانی کلامِ الہی و صحیفوں میں صرف قرآن مجید عربی زبان میں نازل ہوا۔ توریت زبور انجیل وغیرہ عربی میں نہ آئے۔ لہذا سفیان ثوری کا وہ قول کے سب کتابیں عربی میں نازل ہوئیں غلط اور بتاؤٹی ہے اس کی پوری تفصیل ہمارے فتاویٰ اعلیٰ سوم میں دیکھئے۔ یہ فائدہ یہاں قرآنِ عربی کی تخصیص سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ آلاءِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی کوئی انتہا کسی بھی مخلوق کو معلوم نہیں نہ یہ معلوم کہ کب انتہا ہوگی مخلوق معلومات کے اقتدار سے نبی پاک کا علم ماگان و ما یگون بے انتہا اور بحرِ یکنار ہے۔ یہ فائدہ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا کی دعا مانگنے کے ربانی حکم سے حاصل ہوا کہ اسے محبوب تم تا قیامت یا تا ابد یہ دعا مانگتے رہو اور ہم دعا قبول کرتے ہوئے زیادتی فرماتے رہیں تیسرا فائدہ دنیا میں سب سے بڑی نعمت اور دولت علم ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فقط اسی کی دعا مانگنے کا حکم دیا گیا کسی اور دوسری چیز کے مانگنے کا حکم نہ دیا گیا وہ تمام چیزیں رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کو بن مانگے خود ہی عطا فرمادیں۔ نیز بڑی نعمت کی عزت و قدر بھی ہوتی جا ہیے اور طلب و خواہش سے



دعائیں مانگ کر لینا یہ بھی نعمتِ الہی کی قدردانی ہے یہ فائدہ بھی رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا کی دہلے سے حاصل ہوا تفسیر روح البیان و معانی میں ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ اس کے بعد یہ دعا ہمیشہ مانگا کرتے تھے رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا وَ اِيْمَانًا وَ فَقِهًا وَ يَقِيْنًا۔ چوتھا فائدہ بارگاہِ الہی میں تمام عرش فرشی مخلوق سے زیادہ افضلیت اور درجہ اکر میت و مجربیت آقا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے اس لیے کہ جب موسیٰ علیہ السلام کو زیادتی علم کی خواہش ہوئی تو ان کو صرف ایک بار ایک اور نبی رسول خضر علیہ السلام کے پاس بھیج دیا لیکن جب حبیبِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادتی علم کی خواہش ہوئی تو تا ابد خود اپنی بارگاہِ ربانی میں دعا مانگتے اور زیادتی علم کے حصول کا طریقہ بتا دیا کسی دوسرے کے پاس نہ بھیجا۔ اس کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کائناتِ مخلوق میں رَبِّ زِدْنِي سے پہلے بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اتنا کثیر علم تھا کہ کسی اور کے پاس نہ تھا۔ رَبِّ زِدْنِي کا مسئلہ بجز خالق تعالیٰ کے کوئی حل ہی نہ کر سکتا تھا یہ فائدہ ثلث رَبِّ زِدْنِي میں رَبِّ فرمانے سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ انسان کمزوریوں میں سب سے بڑی اور نقصان دہ بیماری جس سے دنیا و آخرت کے ہزار ہا نقصانات ہیں وہ بھول و نسیان ہے۔ یہ بیماری عقل و دھن قلب و فکر کو بھی ناکارہ کر دیتی۔ بغرض خس خطا گناہ وعدہ غلامی کفر شرک سب اسی کے نقصانات ہیں۔ ہر مسلمان کو اس سے بچنے کی بڑی ہمت کرنی چاہیے۔ یہ فائدہ نَفْسِي وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ابتداء و آفرینش میں تمام کمزوریوں سے پہلے اس کمزوری کی نشاندہی فرمائی۔ اور بتا دیا کہ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا کے باوجود بھی اس بیماری نے اپنا نقصان کر دیا کہ جنت سے نکلوا دیا۔ باس اتروا دیا۔ تین سو سال رُلا دیا۔ عَصٰی اَدَم کی تنبیہ کا پیغام سنا دیا۔ یہ بیماری پیدائشی بھی ہوتی ہے اور بعد کی بعض غلط عملیات کی وجہ سے بھی بزرگانِ دین نے ان اسبابِ نسیان کی کچھ نشاندہی کروائی ہے۔ چنانچہ مولیٰ علیؑ نے فرمایا کہ دس چیزیں نسیان پیدا کرتی ہیں ۱۔ کثرتِ نکر غم پریشانی ۲۔ کھڑے پانی میں پیشاب کرنا ۳۔ کھٹا سیب کھانا ۴۔ چوبے کا جھوٹا کھانا ۵۔ پینا ۶۔ قبروں کی تختیاں بلا وجہ پڑھنا ۷۔ سولی یا پھانسی والے مردے کی طرف زیادہ دیکھنا ۸۔ اونٹوں کی قطار میں دو اونٹوں کے درمیان چلنا ۹۔ بدن یا سر میں سے حزن نکال کر زندہ ہی زمین پر پھینک دینا یا پھر سر میں ہی چھوڑ دینا ۱۰۔ چاندی کے برتنوں یا دانت کا استعمال کرنا ۱۱۔ عورتوں والا شکر مردوں کو ملنا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ کثرتِ گناہ سے بھی نسیان پیدا ہوتا ہے آپ اپنے استاد کا ایک شعر سنایا کرتے تھے۔

وَ اِنَّ النُّورَ لَا يُعْطٰی لِعَاْمٍ

فَاِنَّ اِلْعِلْمَ نُوْرٌ مِّنْ اِلٰهِ

یعنی اے شافعی علم اللہ کا نور ہے اور گناہ واسے کو نور نہیں دیا جاتا۔

**احکام القرآن** | ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ باری تعالیٰ نے اس آیت پاک میں بندوں کو یہ بات سمجھائی ہے کہ ہمیشہ ایسی بات کرتی اور

لکھتی چاہئے جس میں انبیاء کرام علیہم السلام کی تعلیم اور شان ظاہر ہوتی ہو۔ خود رب تعالیٰ بھی ہمیشہ اپنے پیارے محبوب بندوں کی ہر طرح مدد و ثنا فرماتا ہے یہ مسئلہ و لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا کے تعریفی و ثنائی جملے مستنبط ہوتا ہے کہ رب تعالیٰ نے یہ جملہ ارشاد فرما کر اپنے پیارے بندے حضرت آدم علیہ السلام کے دامن سے گناہ و عصیان کا داغ دھو دیا کما اگرچہ بشری کمزوری سے نسیان تو ہوا مگر یہ اجتہاد غلطی تھی۔ نہ کہ غم۔ لہذا ہر مسلمان کو ایسے بیہودہ مردود اور جاہلانہ قول چھوڑ دینے چاہئے جس میں توہین یا کسی کمی کا ذمہ بھرتا ہے ہو۔ کیونکہ بیہودہ اقوال شیطانوں کے قلم اور زبان سے نکلتے ہیں۔ دوسرا مسئلہ جب قرآن مجید بغرض تلاوت پڑھا جائے تب قریب بیٹھے ہوئے تمام لوگوں کو سننا اور خاموش رہنا واجب ہے صرف ایک شخص تلاوت کرے باقی سنیں۔ دوسرے لوگ نہ تو دنیوی بات کر سکتے ہیں نہ دینی بلکہ نہ قرآن مجید ہی پڑھ سکتے ہیں۔ ختم شریف یا ایصالِ ثواب کے لیے اجتماعی تلاوت کرنا ضروری ہو تو سب ایک محفل میں آہستہ پڑھیں اگر کوئی وہیں بیٹھے زور سے پڑھے گا تو باقیوں کا پڑھنا منع ہو جائے گا ان پر اس کا ستنا واجب ہوگا۔ ہاں البتہ اگر کوئی مدرسہ ہے اور قرآن پاک بغرض تعلیم شاگرد پڑھ رہے ہیں تو سب کا زور سے پڑھنا بھی بیک وقت جائز اور استاد کا زور سے بولنا پڑھنا بھی جائز ہے یہ مسئلہ وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا کہ جبریل علیہ السلام کا وحی کی آیت کا زور سے پڑھنا چونکہ تعلیم دینا نہ تھا نہ تعلیم لینا۔ بلکہ تلاوت قرآن تھا۔ اس لیے جب ایک بار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ساتھ ساتھ پڑھنا شروع کیا تو اس آیت میں آپ کو منع فرما دیا گیا اور تاقیامت مسلمانوں کو اس مسئلے کا علم ہو گیا۔ ہمارے ایک ہم عصر بزرگ مفسر صاحب نے ایک لغزش کرتے ہوئے نزول وحی کی محفل کو محفلِ تدریس سے تشبیہ دے ڈالی وہ لکھتے ہیں کہ حصولِ علم کا عام طریقہ تو یہی ہے کہ استاد جو کہے شاگرد اُسے غور سے سنتا بھی جائے اور ساتھ ساتھ اسے ذہن میں محفوظ بھی کرنا جائے اور میں کہتا ہوں یہ تفسیری نکتہ احمقانہ ہے۔ یہ تشبیہ غلط بھی ہے۔ مجالسِ تعلیم کے طور طریقے تجربے اور مشاہدے و حقیقت کے خلاف بھی۔ کہیں بھی مدرسوں میں خاموشی نہیں سے تعلیم نہیں ہو سکتی خاص کر حفظ القرآن یا ناظرے قرآن کی درس گاہوں میں نیز جبریل صرف ایک قاصد ہیں۔ ان کو استاد سے تشبیہ دینا اگر عقیدۂ ہے تو گستاخی ہے مفسر کو تو یہ کرنی چاہیئے۔ اگر نسیان



ہے تو خطا ہے۔ آئندہ اس تشبیہ کو مٹانا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ ان کو معاف فرمائے کیونکہ کلمات منشاء قرآن حکیم کے خلاف ہے تیسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر لازم ہے کہ کسی بھی شخص پر نہ اس کی حق تلفی اور کسی کا ظلم کرے نہ زیادتی اور چھینا جھپٹی کا ہضم کرے۔ مقررہ حق سے کم دینا ظلم ہے اور زیادہ لینا ہضم ہے دونوں سے بچنا عدل اسلامی ہے یہ مسئلہ لَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَفْظًا سے مستنبط ہوا سب تعالیٰ نے اپنی عدالت الہیہ کی شان یتائی کہ باوجود اس کے کہ وہ خالق سب اس کی مخلوق و ملک پھر بھی نہ ظلم فرمائے نہ ہضم تو پھر دوسرے انسانوں کو اس کی کیے اجازت ہو سکتی ہے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ ملاوٹ کی چیز بچنا ظلم ہے اور دھوکہ دے کر کوئی چیز حاصل کرنا ہضم ہے۔ چنانچہ کالا خضاب لگا کر رشتہ مانگنا ہضم میں شامل۔ اسی لیے کالا خضاب حرام ہے۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فُتْسِی دوسری جگہ آیت ۱۲ میں ہے فَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ۔ یعنی آدم نے نافرمانی کی تو گمراہ ہوا (روایتی ترجمہ) نسیان معمولی خطا ہے اس پر سزا نہیں ہوتی اور عصیان سخت جرم ہے اس پر سزا لازم اور آدم کو سزا ہوئی کہ جنت سے نکالا گیا۔ اگر حضرت آدم کا یہ فعل نسیان تھا تو اسے عصیان کیوں فرمایا گیا اور اگر عصیان تھا تو نسیان کیوں فرمایا گیا؟ جواب۔ یہ فعل نسیان ہی تھا اور جنت سے نکالا جانا سزا نہ تھی مگر معترض نے نسیان عصیان اور فُتْسِی کا ترجمہ درست نہ کیا، اس لیے یہ الجھن پڑی۔ نسیان کہے جارہے ہیں۔ بھولنا یا دن رکھنا۔ چھوڑ دینا نہ کرنا نہ پرواہ کرنا۔ ایسے توجہ ہونا نہ دہبان نہ دینا، یہاں مراد ہے بھول کر چھوڑ دیا۔ قرآن مجید میں یہ لفظ تقریباً ۴۵ جگہ ارشاد ہوا ہے اور ان ہی چار معنی میں استعمال ہوا ہے۔ مثلاً سورۃ توبہ آیت ۱۲ میں ہے لَسُوْا اللّٰہَ فَنَسِیْمٌ، انہوں نے اللہ کو چھوڑ دیا تو اللہ نے ان کو چھوڑ دیا۔ یہاں بھولنے کا ترجمہ نہیں کیا جاسکتا۔ ایسے ہی فُتْسِی آدم میں بھی صحت بھولنا ترجمہ نہیں بلکہ بھول کر چھوڑ دیا۔ مراد ہے۔ اس لیے کہ شیطان ابلیس خود بتا رہا ہے کہ مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ (سورۃ اعداف آیت ۲) عصی کا معنی بھی یہاں نافرمانی کرنا منشاء قرآن کے خلاف ہے۔ بلکہ عصی میں نسی کی وجہ بتائی جا رہی ہے۔ یعنی یہ عہد چھوڑنا اس لیے نہیں کہ فُتْسِی۔ پس وہ بے توجہ ہو گئے تھے توجہ توجہ مانعت سے عصی کی وجہ سے نسی اور نسی کی وجہ سے فُتْسِی تو اپنے مقصد میں ناکام ہو گئے۔ غوی کا ترجمہ گمراہی کرنا جہالت ہے جنت سے نکالا جانا اس نسی کا نتیجہ ہے نہ کہ سزا۔ جیسے کوئی ڈاکٹر کہے کہ اگر مریض نے سخت غذا کھائی تو پیٹ میں درد ہوگا تو پیٹ میں درد ہونا سزا نہیں بلکہ نتیجہ ہے۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ تقویٰ کو قرآن مجید

کی طرف منسوب نہ کیا گیا ذکر کو منسوب کیا گیا کہ ارشاد ہوا **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** تاکہ وہ خود متقی ہو جائیں اور **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** ذکر آریا یہ قرآن مجید میں آکر ہے اُن کے لیے ذکر جواب۔ اس لیے کہ تقویٰ میں سلب اور معدومیت ہے مگر ذکر میں ایجاب اور ثبوت ہے۔ یعنی بندہ اپنے سے بڑے کاموں کو ختم کر دے عیوب سے ہمیشہ کے لیے بچنے لگے یہ تقویٰ ہے اس استمراری معدومیت اور منقی پہلو کی وجہ سے اس کو قرآن مجید کی طرف نسبت نہ کیا گیا جب بندہ متقی بن جائے اور اس کا باطن خالی ہو جائے تب قرآن مجید اُس سینے میں ذکر فکر ہدایت بھر دے گا۔ اگر کوئی تقویٰ اختیار کر لے تب بھی قرآن پاک اُس کے لیے راستہ درست ہمارا فرما دے گا بہر حال تقویٰ تو خود ہی اپنانا پڑے گا۔ تیسرا اعتراض قرآن مجید سے حدوث ذکر کیسے ہوتا ہے۔ جواب۔ اس طرح کہ جب بندہ بار بار تلاوت کرتا ہے تو اس کو روشنی حاصل ہوتی ہے روشنی سے سمجھ اور سمجھ سے نصیحت یعنی ذکر حاصل ہو جاتا ہے چوتھا اعتراض یہاں تقویٰ اور ذکر کے درمیان نفی اور ارشاد ہوا۔ **أَوْ دُوحِيْرُونَ** کے درمیان نفی پیدا کرتا ہے حالانکہ تقویٰ اور ذکر آپس میں منافاتی نہیں بلکہ لازم و ملزوم ہیں کہ ذکر ہوگا تو تقویٰ خود بخود ہوگا اور تقویٰ ملے گا تو ذکر نصیحت بھی یہاں آؤ نہیں ہونا چاہیے تھا۔ جواب یہاں حرف **أَوْ** کا تعلق تقویٰ اور ذکر سے نہیں بلکہ بندے کے دل سے ہے یعنی نزول قرآن کا مقصد یہ ہے کہ بندے کا دل خالی نہ رہے یا خوف و عید سے تقویٰ دل میں آجائے یا قرآن کریم ان کے دل میں ذکر الہی ڈال دے۔ اس کی مثال اس طرح سمجھو کہ کوئی کہے اس گھر یا زید رہتا ہے یا بکر۔ تو حرف **يَا** نے زید بکر میں منافات نہ کی وہ تو دونوں بھی رہ سکتے ہیں نفی خالی رہنے کی ہے کہ گھر بھی خالی نہ رہا ایسے ہی یہاں ہے کہ تقویٰ اور ذکر سے بندے کا قلب خالی نہ رہے گا یا تقویٰ آئے گا یا دونوں جواب دوم یہ کہ **أَوْ** کا تعلق تقویٰ اور ذکر سے نہیں بلکہ تقویٰ اور حدوث ذکر سے ہے کہ اگر کوئی متقی نہ بنے تو کم از کم یہ قرآن حکیم ان میں ذکر پیدا کر دے گا۔

**تفسیر صوفیانہ** | **كَذَٰلِكَ أُنْزِلَتْ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ**  
**وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ ظُلُمًا وَلَا هَضْمًا وَ**  
**أَوْ يُخْدَتُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** بندہ مثل مکان ہے۔ اُس کے اعمال شریعت عمارت اور اعمال طریقت اُس کا سامان زیب و زینت۔ اس کی نیت صالحہ ایمان ہے یہ ہی بنیادی مضبوطی ہے بندہ مومن چار چیزوں سے مکمل ہوتا ہے **۱۔** اعمال شریعت **۲۔** فکر طریقت **۳۔** تدبیر ایمانی **۴۔** تيقن عرفانی سے اور جس نے نزکے کے غسل۔ قلبیات کے زیور سے اپنے خود کو مزین کیا اور لباس ایمانی کا مومن بن گیا تو اس کو کہیں بھی کبھی بھی



کمالات حاصل ہیں کسی کا اندیشہ نہ ہو گا کہ یہ ظلم باطنی ہے اور نہ اس کو استعدادِ توفیق کا کبھی خسارہ صلی ہو کیونکہ یہ حضمِ باطنی ہے۔ بندہ مخلص دونوں مصیبتوں سے بے خوف کر دیا جاتا ہے، نہ ذلت کا ظلم نہ مرتبے کا ہضم عالمِ ناموت میں اجسام کی زبانیں اگرچہ مختلف ہیں مگر ارواحِ عالم کی زبان صرف عربی ہے جن و انس سب کی اسی بے اروح قدسہ پر الہاماتِ صمدیہ لغتِ عربی میں نازل ہوتے ہیں۔ ان الہاماتِ معرفت میں مریدانِ بے غلوں و مسافرانِ راہِ سلوک میں رہا کاری نمود کے لیے بے توفیقی کی وعیدیں ہیں تاکہ یہ غافل لوگ سست اقدام کا ہل اعمالِ مسافر اپنے تزکیہ نفس سے تقویٰ کی منزلِ جلدی پالیں یا الہاماتِ ربانی کے انوار کا زیور ذکر و حفظ الہامات سے دیدیا جائے تب ان میں کیفیاتِ تفکر پیدا ہو جائے فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ۔ انوارِ اسرار کی تمام قدریں اس اللہ تعالیٰ کو ہیں جو علم و بلالِ عظمت و کمال میں تمام کائنات سے اعلیٰ و بالا و تعالیٰ ہے۔ اُس کی قدر سے کوئی بالا نہیں اور اُس کے امر سے کوئی باہر نہیں ہو سکتا اسی کی ملکیتِ حقیقیہ اور سلطنتِ اصلیہ ہر شے پر غالب ہے۔ اسی کا تعارف اُس کے ارادے اور قدرت کے مطابق ہے اسی کا عدل ناقذ ہے عالمین پر اُسی کا کرم قائم ہے غائبین پر ہر مخلوق کو اُس کا حصہ اس کے حق کے مطابق عطا فرماتا ہے اپنی حکمت سے اُس کے وقت کے آنے پر۔ لَهَذَا لَا تَعْبَلُ يَا لَقْرَآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقُضِيَ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ ذُرْنِي عِلْمًا۔ جب حبیبِ ابدی کو مقامِ لامکانی پر قریب کلام کا شرف حاصل ہوتا ہے تو غایتِ ذوق سے لذتِ قول میں عیجانِ شوق بڑھتا ہے اور لسانِ عشق میں تیزی آ جاتی ہے تب صداعِ عقابِ قوسین بلند ہوتی ہے کہ اسے حبیبِ قلمی ترقیِ علمِ کدنی و تلقیِ اسرارِ مثنوی میں جلدی نہ فرما کیونکہ علم و حکمت کا نزول نافذ ہے مراتبِ قبولیت کی ترقی و ترتیب پر نہ طلب میں جلدی فرما اس کے لیے فیضانِ انوار غیر مستلزمی ہیں کسی کا شمار میں نہیں آ سکتے۔ طلبِ عرضِ فرما ترقیِ علمِ اسرار اور قلب کے غسلِ تصفیہ اور قالب کے زیورِ تزکیہ کی کیونکہ طلبِ کثرت فقط دعا و مال اور زبانِ استعدادی سے مستسر ہوتی ہے نہ کہ جلد بازی سے اسکا قبول سے پہلے کچھ نہیں ہو سکتا اور جب تیرے کسی چیز کو جان لیا تو تیری قبولیت کا درجہ پہلے سے اعلیٰ ہو گا (از ابن عربی) وَ لَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ نُفْسِي وَ لَمْ يَجِدْكَ عَزِيزًا اَوَّابًا۔ بے شک ہم نے ہر آدمی باطنی سے معرفتِ اسرار کا عہد لیا تھا کہ شجرِ ظلمت کے قریب نہ جانا یہ عہدِ حقیقتِ قربِ انوار کی جنتِ روحانیت میں جانے سے پہلے لیا تھا۔ پھر جب جنتِ روحانیت میں پہنچ کر نعیمِ جنت پر نگاہ ڈالی۔ فَنَسِيَ تَوْبَهُ بَندۃً فَاكِيَ ہمارے عہد اور تلقیِ شجر کی مانعت اور عداوتِ ابلیسی کو محمول کیا یہ سب اس لیے ہوا کہ جب آدمی کو خلقتِ معرفت دی گئی تو اَوَّلًا قلب

باطنی پر صفات کثیرہ کی تجلی ڈالی گئی جس سے صفات انسانی کی ظلمات مغلوب و مستور ہو گئیں۔ صفات ربوبیت کی ہیبت سے بدنِ ناسوتی میں تعلقات کا سمو اللہ اور انقیاد و غیر اللہ کا مادہ ہی باقی نہ رہا۔ پھر جب انسانی بشریتِ حیوانیہ اور خواہشاتِ نفسانیہ کو حرکت ہوئی اور وہ لذاتِ آدمیت کو پورا کرنے میں مشغول ہوا تو حقوقِ معرفت کو ادا کرنا بھول گیا۔ اس لیے یومِ معرفت کا سورج اور یلِ مکاشفہ کا چاند نیسان کے بادلوں میں صرف چھپ گیا غروب نہ ہوا کیونکہ یہ خطا و اجتہاد ہی تھی عزمِ بالہزم نہ تھا اسے بند و عارت اس بھول سے بچنے کے لیے اپنے رب جی و قیوم سے طلبِ علم لدنی کی کثرتِ دعا عرض کرتا رہا ہم مثلوں سے نہ مانگے بے مثل سے مانگے، بے مثل کا دعویٰ صرف تجی و لا یموت کو ہے اور اس دعویٰ کی بڑھان مین تیکم بنی بے مثل ہے۔ بایزیدؒ بستانی نے فرمایا کہ مسکین وہ ہے جو ہم مثل سے طلب کرے غنی وہ ہے جو بے مثل سے طلب کرے۔ ہم مثل کا بھکاری نامراد رہتا ہے مگر بے مثل سے مانگنے والا یقیناً مراد پالیتا ہے علم انوار الہی کا ایک نور ہے کوئی عبد التزاق سے لیتا ہے کوئی رزاق سے روایت میں ہے کہ سب سے اچھا و افضل عمل علم باللہ ہے۔ اس لیے کہ علم والا تھوڑا کام بھی زیادہ نفع دیتا ہے اور جہالت والا زیادہ کام بھی نفع نہیں دیتا۔ آثارِ کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تعلیم امت کے لیے اکثر یہ دعا مانگا کرتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا یَنْفَعُ۔ اسے اللہ میں پناہ مانگتا تیری اُس علم سے جو نفع نہ دے۔ علم باللہ صفائیِ باطن کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔ صفائیِ قلب اعظم قربات اور افضل طاعات ہے۔ ہر بندے پر عبادت کے چار حقوق ہیں پہلا حق فرائض کی ادائیگی جس نے فرض چھوڑ کر نفلی عبادتیں شروع کیں اس نے خواہشاتِ شیطانی کی اتباع کی یہ بھی ابلیس کا ورغلا نا ہے۔ دوسرا حق واجبات کی ادائیگی۔ تیسرا حق مستحبات کی ادائیگی جو تمہا حق اور آخری نوافل کی ادائیگی اور کثرت میں مشغولیت۔ فرائض مثل برتن ہے۔ واجبات اس کی مضبوط بناوٹ و خوب صورت شکل و صورت ہے مستحبات اس کی نکل پالش اور تلمعی ہے نوافل اُس کے اندر لذیذ پانی اور کھانا ہے۔ انسان کو پہلا دھوکا عورت کے ذریعے ملا عورت کے نہ ہونے پر صبر کر لینا بہتر ہے عورت کے حصول پر بے صبری کرنے سے آدمی کی سب سے بڑی بشری کمزوری یہ ہے کہ وہ عورت کے بغیر نہیں رہ سکتا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ۔



وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا

اور یاد کیجئے اسے محبوب اُس وقت کو جب کہا تھا ہم نے فرشتوں کو سجدہ کرو تم آدم کو تو سب نے ہی سجدہ کیا تھا اور جب ہم نے فرشتوں سے فرمایا کہ آدم کو سجدہ کرو تو سب سجدے میں گرے

إِلَّا ابْلِيسَ ابْنِ ۙ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا

مگر ابلیس نے انکار کر دیا تھا تو کہا تھا ہم نے اسے آدم بے شک یہ مگر ابلیس اس نے نہ مانا۔ تو ہم نے فرمایا اسے آدم بے شک یہ

عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجُكُمَا

سخت دشمن ہے تمہارا اور تمہاری بیوی کا تو یہ نکلوانے دے تم دونوں کو تیرا اور تیری بیوی کا دشمن ہے تو ایسا نہ ہو کہ وہ تم دونوں کو

مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ۙ إِنَّ لَكَ إِلَّا جُوعٌ

جنت سے پھر تم مشقتوں میں پڑ جاؤ گے بے شک یقینی بات ہے کہ نہ بھوک محسوس کرو گے تم جنت سے نکال دے پھر تو مشقت میں پڑے۔ بے شک تیرے لیے جنت میں یہ ہے

فِيهَا وَلَا تَعْرَى ۙ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا

اس جنت میں نہ کبھی ننگے ہو گے تم اور بے شک نہ پیاس محسوس کرو گے تم اس میں کہ نہ تو بھوکا ہو نہ تنگ ہو۔ اور یہ کہ تجھے نہ اس میں پیاس لگے

وَلَا تَصْحَى ۙ فَوَسَّوْا إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ

اور نہ گرمی پاؤ تم تو قریب کاری کی اُن کی طرف شیطان نے کہ

نہ دھوپ نہ تو شیطان نے اسے وسوسہ دیا

# قَالَ يَا أَدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ

کہا اے آدم کیا ہمتہ بتا دوں تم کو ہمیشہ کی زندگی دینے والے درخت کا  
بولہ اے آدم کیا میں تمہیں بتا دوں ہمیشہ جینے کا پیڑ

## وَمُلْكٍ لَا يَبُلَى ۝۱۳۰

اور ایسی سلطنت کا جو کبھی ختم نہ ہو  
اور وہ بادشاہی کہ پرانی نہ پڑے

**تعلقات** ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت  
میں حضرت آدم علیہ السلام کے ایک عہد کا ذکر فرمایا گیا۔ اب ان آیت  
میں اس کی تفصیل بتائی جا رہی ہے۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں مومن کی شان بتائی گئی کہ عالم  
آخرت جنت میں حشر و قیامت میں ان پر کوئی ظلم و غیرو نہ ہوگا۔ اب ان آیت میں حضرت آدم  
کے وقت سے جنت کا نقشہ بتایا گیا کہ اُس وقت بھی آدم علیہ السلام سے فرمایا گیا تھا کہ تم کو  
جنت میں کسی قسم کا اندیشہ و خوف نہ ہوگا۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں فرمایا گیا کہ یہ قرآن مجید  
متنقی بننے اور اپنے بُرے بھلے کو سوچنے سمجھنے کے لیے نازل کیا گیا ہے اب ان آیت میں  
فرمایا جا رہا ہے کہ بُرا کون ہے جس سے بچنا ضروری ہے اور جس سے بچ کر ہی انسان متقی  
بن سکتا ہے۔

**تفسیر نحوی** وَادْعُنَا لِلْعِبَادَةِ اسْجُدُوا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْا اِلَّا ابْلِسَ  
اٰبٰی۔ فَقُلْنَا يَا اٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَ لِرِزْقِكَ فَلَا  
يُخْرِجُكَ مِّنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقٰی۔ داؤا ابتداء کلام کے لیے درجہ اولیٰ فعل ماضی مطلق جمع متکلم  
مشبہت معروف مرجع اللہ تعالیٰ لام جارہ تعدیہ (مفعولیت) کا اردو ترجمہ ہے ”کو“، ملکہ اسم جمع  
مکسر ہے اس کا واحد ملک ہے بمعنی قرشتہ یہ جار مجرور متعلق ہے قلنا کا وہ فعل بافاعل اور متعلق  
سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اسْجُدُوا بِاٰبِیْنِکُمَا فَعَلَ امْرَءٌ مِّنْکُم مَّا سَمِعَ ابْنَهُنَّ یَسْتَفْتٰی  
ہر اس کا نام لکھا گیا۔ اس کی بہت سی قسمیں ہیں جو انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر عالمانہ میں بیان کی جائیں گی کم و ضمیر



پوشیدہ اس کا فاعل لازم یہ جار مجرور متعلق ہے اُسجد واکا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا قلنا کا قول  
مقولہ مل کر شرط ہوا اذ طریقہ زمانہ شرطیہ کی وجہ سے ف جزا یہ سجد واکا باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف حم ضمیر  
صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے لکن لکھ الا حرف استثناء ابلیس اسم مفرد جامد غیر منصرف کیونکہ محلی علم ہے  
بحالت نصب ہے کیونکہ مستثنیٰ منقطع ہے اور منقطع چونکہ صرف مستثنیٰ ہی ہو سکتا ہے کسی قسم کا بدل  
نہیں ہو سکتا لہذا نصب دینا واجب ہے خیال رہے کہ مستثنیٰ کا اعراب چار قسم کا ہوتا ہے ۱۔ نصب  
واجب یہ پانچ سورتوں میں ہے اول یہ کہ مستثنیٰ ماقلا یا ماعدا یا لیس کے بعد ہو دوم یہ کہ مستثنیٰ مقدم  
ہو مستثنیٰ منہ سے سوم یہ کہ مستثنیٰ صفت نہ بن سکے اور کلام متغی نہ ہو چہارم یہ کہ مستثنیٰ ماقلا یا عدا کے  
بعد ہو مگر اس میں اختلاف ہے پنجم یہ کہ مستثنیٰ منقطع ہو یعنی کسی گروہ سے نکالا اس کو جائے جو پہلے داخل ہی نہ  
ہو صرف کسی تعلق یا نسبت وغیرہ کی بنا پر شامل ہو گیا ہو گویا کہ مستثنیٰ کا اصل اعراب نصب ہے ان پانچ  
جگہ نصب اس لیے واجب ہے کہ یہاں مستثنیٰ اپنے مستثنیٰ منہ کا بدل بنایا جاسکتا ہے نہ صفت موصوف  
صرف مستثنیٰ ہی بن سکتا ہے جہاں یہ بات نہ ہو وہاں مستثنیٰ پر کسر بھی آسکتا ہے اور عامل کے مطابق  
اعراب زیر پر پیش آسکتا ہے اور اگر وہ فعل مستثنیٰ ہی ہو سکتا ہے اور بدل بھفت بھی نصب زیر (جائز ہے) ابلیس پر تنوین  
(دو زیر) اس لیے نہیں آسکتا کیونکہ یہ غیر منصرف ہے یہ سجد واکا کے فاعل کا مستثنیٰ ہے اور ذوالحال  
ہے ابی کا باب ضرب یا قح کا ماضی مطلق واعدہ مذکر غائب ابی سے مشتق ہوز الفا اور ناقص یا بی معنی  
سختی اور مشکبہ کسی چیز یا کلام سے انکار کرنا خیال رہے کہ نگو کفر ابی سجد واکا نکل پانچوں معدروں کا  
ترجمہ سے انکار کرنا مگر فرق یہ ہے و انکر عام ہے ہر قسم کے انکار کو و کفر کسی دینی مذہبی یا قلبی اچھے  
یا بُرے عقیدے کا انکار کرنا مگر اصطلاح میں اچھے دینی عقیدے کا انکار کرنا و ابی سختی و مشکبہ  
طریقے سے انکار کرنا و جھوٹی بات یا وعدہ کر کے جان بوجھ کر انکار یا نفی کرنا و نکل قسم یا منت  
یا شرط سے انکار کرنا ابی فعل با فاعل پوشیدہ ضمیر موصلا مرجع ابلیس ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا ابلیس  
کا دونوں مل کر مستثنیٰ ہوا سجد واکا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی قلنا کی شرط و جزا لکھ طریقہ ہو کر معلوف  
علیہ ہوا ف عاطف قلنا فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا یا حرف ندا اؤم اس کا متا دی ان حرف تحقیق خدا  
اسم اشارہ قریبی اس کا متا را یہ ابلیس ہے یہ اسم ان ہوا عذو اسم مفرد صفت مشبہ صیغہ مبالغہ عذو و عذو  
بروزن فعول واو کا واو میں ادغام کر دیا بمعنی بہت ہی سخت مکمل دشمن ہر چیز جان مال عزت و ابر و کا  
دشمن اور ہر طرح سے دشمن لینے والا یعنی موزی دشمن اس کے علاوہ بھی عربی لغت میں دشمن کے لیے  
تین لفظ ہیں جن میں نوعی فرق یہ ہے و لدو و دشمن جو قدرتی اور جھگڑا ہو جو کبھی دوست بن سکے

۲۔ مشاھدہ جو موزی دشمن ہو موزی دکن ہو تا ہے جو حرف نقصان کرے اپنا فائدہ ہو یا نہ ہو جیسے چو ہا کتابیں  
کاتب ہے اس میں اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا ۳۔ مباحض کینہ پرورش دشمن دل سے دشمنی نہ نکالے انتقام  
کے بعد بھی بھڑاس نہ نکلے لک جارجور معطوف علیہ اور لزؤ جک مرکب اضافی جارجور معطوف لضمیر  
میں دونوں جگہ مرجع حضرت آدم ہیں اور زوج سے مراد حضرت خواہیں دراصل لزؤ جک کا ہے تاہو تانیث  
تخفیف کے لیے ضمیر مخاطب مذکر کے قرینے سے گرا دی گئی یہ دونوں عطف متعلق ہیں عذو کا ہو  
ضمیر پوشیدہ ہے وہ اس کا فاعل ترجمہ ہے وہ ابلیس سخت دشمنی کرتے والا ہے یہ سب مل کر جملہ اسمیہ  
ہو کر خبر ان ہے ان اپنے اسم خیر سے مل کر شبہ جملہ ہو کر جواب (یا) ندا ہوا ندا منادی جواب  
ندا سب مل کر معطوف علیہ سبب ہوا فاعطیہ بیہ لا یجز جن باب افعال کا فعل نہیں تاکہ یہ ہا لون  
ثقیلہ افرانج مصدر متعدی ہے بمعنی نکالنا باہر کرنا خرین مادہ سے بنا ہے بمعنی نکالنا ہو پوشیدہ  
فاعل ہے جس کا مرجع ابلیس ہے لکنا اسم ضمیر تثنیہ مذکر حاضر اس کا مرجع ہے آدم و حوا مفعول یہ ہے  
من الجنتیہ یہ جارجور متعلق ہے لا یجز جن سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشا ئیہ ہو کر سبب ہوا ف  
بیہ تشقی باب فتح کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر حاضر شکو سے مشتق ہے بمعنی  
مشقت معیبت پریشانی میں پڑنا یہاں دیوی تکالیف مراد ہے اس کا فاعل انت ضمیر صبیحہ پوشیدہ  
مرجع آدم ہیں یہ جملہ فعلیہ ہو کر مستبب ہوا لا یجز جن کا سب مل کر پھر معطوف سبب ہے ان کے  
پورے جملے کا اگلی عبادت ولا تفعی ایک تمام عبارت جواب دوم ہے۔ ان لک الا تجوع نعا  
ولا تعری و املک لا تظموا فیہا ولا تفعی۔ ان حرف تحقیق بمعنی بے شک لک جارجور  
متعلق ہے محقق پوشیدہ اسم مفعول کا یعنی یقینی وعدہ یا حقیقت ہے تمہارے لیے ان حرف  
انا و امل ان لا ہے ان حرف ناصبہ لا تجوع باب نصر کا مضارع مستقبل منفی معروف واحد مذکر  
حاضر موجود ہے بنا ہے خطاب ہے حضرت آدم کو فیہا کا معنی جنت میں یہ متعلق ہے لا تجوع کا وادعا طفرہ  
لا تعری باب ضرب کا فعل مضارع مستقبل منفی معروف واحد مذکر حاضر غری سے مشتق ہے بمعنی ننگا  
ہونا۔ انت پوشیدہ اس کا فاعل ہے جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف ہے لا تجوع پر دونوں مل کر اسم مؤخر  
ہے ان کا لک محقق پوشیدہ سے متعلق ہوا اسم مفعول اپنے تائب فاعل ہو پوشیدہ کے ساتھ  
ہو کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ وادعا طفرہ ان حرف مشبہ تحقیقیہ لضمیر واحد مذکر حاضر منصوب  
متصل اس کا اسم ہے لا تظموا باب سیمع کا مضارع مستقبل منفی واحد مذکر حاضر انت پوشیدہ اس  
کا فاعل مخاطب ظمأ سے مشتق ہے بمعنی اپسا رہنا پیاس لگنا یہ آخر کا الف ہمزہ ثانیہ ہے فیہا



بار مجرور متعلق ہے لَا تَقُولُوا کَا سَبَّحَ لَکُمْ جِلْدُ فَعَلِیْہِ خَبْرِیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ کا تعلق۔ باب سَمِعَ کا مضارع منفی معروف واحد مذکر غافر مثنوی سے مشتق ہے بمعنی دھوپ کی تپش لگنا گرمی لگنا۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا دونوں عطف مل کر خبر اِنْ ہوئی اَنْ سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا اِنْ لَکَ پر دونوں عطف مل کر نداء کا جواب دوم ہوا نداء سب سے مل کر مقولہ ہوا قُلْنَا کَا یہ جملہ قولیہ ہو کر معطوف اِذْ قُلْنَا کے جملہ قولیہ پر دونوں مل کر ظرف زمانی ہوا۔ اِذْ کَرَفَعْنَا اَمْرَہِ پوشیدہ کا سب ملکر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ قَوْسُوسَ اَکِیْہِ الشَّیْطٰنُ قَالَ یَا اٰدَمُ هَلْ اَدُلُّکَ عَلٰی شَجَرَةٍ الْخُلْدِ وَمَلٰکَ لَا یَبْلٰی ف تَعْقِیْبِہِ وَنُوسَ۔ باب بَعَثَرَ کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب رباعی مصادر میں سے ہے اُس کو نحو میں مضارع رباعی کہتے ہیں یعنی ف اور لام کلمہ دوم ایک جنس کے حرف اور عین و لام کلمہ اول ایک جنس یعنی ق و سین اور د و واو الیہ جار مجرور متعلق ہے۔ الشَّیْطٰنُ اسم مفرد جامد عربی لفظ ہے ابلیس کا لقب ہے بحالت رفع فاعل ہے وَنُوسَ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفسر ہوا۔ قَالَ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا یا حرف نداء اَدَمُ اسم مفرد غیر منصرف عجمی اور کلم ہے مبنی ہے ضمہ پر کیونکہ منادی مضاف نہیں ہے عَلْ حرف سوالیہ اَوَّلُ باب لَفَرَ کا فعل مضارع سوالیہ معروف واحد متکلم دَلَّ سے مشتق ہے ایسے مصدر کو نحو میں مضارع ثلاثی کہتے ہیں بمعنی رہنا کرنا نامعلوم چیز کا پتہ بتانا۔ لَکَ ضمیر کا مرجع آدم منقول یہ ہے عَلْ حرف جر بمعنی اِلٰی شَجَرَةٍ اسم مفرد جامد اس کی جمع ہوتی ہے اشجار بمعنی بڑا تناور درخت مضاف ہے اَلْخُلْدُ اسم معرف باللام مصدر بمعنی اسم فاعل بمعنی ہمیشہ رہنے والا۔ قُلْنَا کا معنی ہے دیر پا نہ بگڑنے والا مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی معطوف علیہ ہے واو عاطفہ مُلْکُ اسم مفرد جامد بمعنی سلطنت بادشاہت موصوف ہے لَا یَبْلٰی باب سَمِعَ کا فعل مضارع مستقبل منفی معروف ایک قرأت میں مجہول ہے واحد مذکر غائب بَلٰی سے مشتق بمعنی اِقْتَا ہونا۔ خراب ہونا۔ اس میں ضمیر فیضی ہو پوشیدہ اس کا فاعل ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے مُلْکُ کی یہ مرکب توصیفی معطوف ہے شَجَرَةٍ اَلْخُلْدِ پر دونوں عطف مجرور ہو کر متعلق ہے اَوَّلُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جواب نداء ہوا سب نداء منادی جواب نداء مل کر مقولہ ہوا قول مقولہ جملہ قولیہ ہو کر مفسر ہے یہاں حرف تفسیر پوشیدہ ہے دونوں مفسر مفسر مل کر جملہ تفسیر ہو گیا۔

وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰئِکَۃِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْا اِلَّا الْاِبْلِیْسَ  
اَبٰی۔ فَقُلْنَا یٰۤاٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَدُوُّکَ وَیَزُوْجُکَ قُلًّا

تفسیر عالمانہ

يُخَوِّجُكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰ - اور یاد کیجئے اسے حبیب اپنا وہ دیکھا سنا واقعہ جب ہم نے فرمایا تھا تمام فرشتوں سے کہ آدم کو احترام و تعظیم و تعظیم کا سجدہ کرو مسجد و عبادت کے مشابہ زمین پر سر رکھ کر کیونکہ تم نے آدم کے تین جرم کئے ہیں۔ پہلا یہ کہ تم نے پیداؤں آدم پر اعتراض کیا دوم یہ کہ تم نے اپنے غیبی اندازوں سے آدم کی غیر موجودگی میں ان کو خون ریز اور قادی کہا یہ ان کی عیبیت ہوئی۔ سوم یہ کہ تم نے اپنے آپ کو ان سے افضل کہا کہ ہم ہی تقدیس الہی اور تسبیح کبریائی کے عبادت گزار ہیں یعنی وہ نہیں یہ ہیں ان کی شان کی توہین الزام ہے۔ حالانکہ بارگاہ الہیہ کی فضیلت عبادت سے زیادہ علم نافع سے ہے۔ اب جب کہ تم آدم کی علی برتری کو جان چکے لہذا اپنی غلطیوں کی ان سے معافی مانگو اور تمہاری معافی کا طریقہ یہ ہے کہ اعتراف خطا کرتے ہوئے ان کے سامنے سجدہ زیر ہو کر ان کی عزت افزائی اور اِجلال و اعزاز کا مظاہرہ کرو اس حکم سجدہ میں ابلیس کو اس لیے شامل کیا گیا ان جرائم میں فرشتوں کے ساتھ برابر کا شریک تھا بلکہ ان اعتراضات مخالفت خلقت آدم پر ابلیس نے ہی فرشتوں کو اکسایا تھا۔ اس طرح کہ جب رب نے فرمایا اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً رَبِّ فرشتوں نے اپنے ساتھ رہنے والے اس جن سے مشورہ لیا کہ رب تعالیٰ نے یہ خبر سنائی ہے بتا ہم کیا عرض کریں رب اُسی نے رب تعالیٰ کے عمل پر اعتراض کرنا جرم فرشتوں کو سکھائی اور فرشتوں کے ساتھ مل کر اُس نے بھی کہا تھا اَتَجْعَلُ فِیْہَا مِنْ یُّفْسِدُ وَیُفْسِدُ دَالِیْہِ اس لیے اگرچہ وہ فرشتہ نہیں کیونکہ وہ ناری مخلوق ہے اور فرشتے نوری۔ مگر جرم تھا اور یہ سجدہ جرم کی معافی کا ہی تھا اس وجہ سے شیطان شامل ہوا نہ کہ فرشتہ ہونے کی وجہ سے مفسرین فرماتے ہیں کہ یہی وجہ ہے صرف فرشتوں کو حکم سجدہ ہوا ان کے علاوہ کسی اور مخلوق جہند پرند درند شجر حجر حور و قیلان اور دیگر جنات کو سجدے کا حکم نہ تھا یہ سجدہ معافی کا تھا اور معافی صرف اُس سے لی جاتی ہے جو جرم کرے اسی بنا پر یہاں اِلَّا سے مستثنیٰ متفعل بھی بتانا درست ہے کہ کیونکہ اسشتا فرشتوں کی جنیت سے بچے نہیں بلکہ جرموں سے ہے جن میں فرشتے تو تمام شامل مگر غیر فرشتے ہیں صرف ابلیس۔ اس حکم الہی کو سن کر تمام فرشتے تو ایک دم گول حلقے کی چالیس صفیں بنا کر سجدے میں گر گئے مگر ابلیس نہ جھکا اگرچہ علی مناظرے میں دیگر فرشتوں کی طرح وہ بھی حضرت آدم سے شکست کھا چکا تھا۔ ثُمَّ عَرَضْنٰہُمْ عَلَی الْمَلٰٓئِکَۃِ اَوْ رَقَّکَ اَنْ تَسُوْۤیَ فِیْہِمْ وَہُ شَیْءٌ لَّا عَلِمْنَاۤ کَے اظہار عجز میں بھی۔ اگر ایسا نہ ہوا ہوتا تو وہ متکبر جمع انکسار کی وجہ بتاتے وقت صرف خَلَقْتَنِیْ مِنْ نَّارٍ۔ نہ کہتا بلکہ علی برابری یا برائی کا ذکر کرتا۔ لٰمَلِکَ کے خطاب میں یہ دو وجہ سے



شامل ہوا تھا۔ یہ کہ یہ ابلیس فرشتوں کے ہر وقت ساتھ ہی رہتا تھا۔ ابلیس فرشتوں کی طرح کثرت سے عبادت کرتا اور رئیس الملئکہ کہلاتا تھا۔ (از تفسیر فازن) لیکن خطاب الہی میں لَمْلَمَکَہ فرماتے اور ابلیس کو علیحدہ خطاب نہ کر نیکی وجہ ان کی کثرت ہے اور لَمْلَمَکَہ حکم الکل ہوتا ہے اور پردہ پوشی کرتے ہوئے جرم کا اظہار نہ فرمایا گیا۔ آدم علیہ السلام کو یہ سجدہ نبوت کی وجہ سے نہ کرایا گیا۔ نبی تر اُس وقت تھے ہی نہیں نہ عظمت خلافت کی وجہ سے بلکہ صرف معافی منگواتے ہوئے یہ سجدہ آدم علیہ السلام کا حق تھا۔ تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ نو وجہ سے آدم علیہ السلام کو سجدہ کا استحقاق ملا۔ خلافت الہیہ کی وجہ سے کیونکہ یہ امر عظیم ہے۔ وجود آدم مجموعہ ہے عالم خلق۔ عالم امر۔ عالم ملکوت۔ عالم دنیا۔ عالم آخرت، عالم اسرار کا آدم علیہ السلام کے جسم میں عالم خلق کی اشیاء امانت رکھی گئیں آپ کے باطن میں عالم دنیا کی آپ کے قلب میں عالم ملک آپ کی عقل میں عالم ملکوت کی آپ کی روح میں عالم امر آپ کے ظاہر میں عالم آخرت آپ کے ماوراء مزاجہ میں عالم اسرار کی اشیاء ودیعت رکھی گئیں مگر فرشتے صرف عالم خلق اور عالم ملکوت سے ہیں اور ابلیس صرف عالم خلق سے ہے اس نسبت کمالیہ کی وجہ سے آدم علیہ السلام کمال پر تھے لہذا سجدے کے مستحق ہوئے۔ ۲۰ احیۃ تامہ مولیٰ تعالیٰ نے صرف آدم علیہ السلام کو عطا فرمائی یعنی آدمیت کو نہ کسی فرشتے کو نہ حیثیت ملی نہ جنات حیوانات شجرات حجرات کو اس طرح کہ روح آدم احسن تقویم اور بدن آدم احسن صورت بنایا گیا شکل آدم صورت روحانی پر ہے لیکن ملئکہ نہ احسن تقویم نہ احسن صورت ان کی جہانیت روحانی ان کی شباہت ملکی اس لیے فضیلت صرف بدن آدم و روح آدم کو ملی اس افضلیت کی وجہ سے سجدے کا استحقاق بھی آدم علیہ السلام کو ملا۔ ۲۱ آدم علیہ السلام کی خلقت خلقتِ مبدیٰ سے ہے یہ اس کی اشرافیت ہے اسی بنا پر اشرف المخلوقات ہے لہذا سجدے کا مستحق قرار پایا۔ ۲۲ وَ نَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ کی کرامت ہے اس لیے نَفَخْتُ اَللّٰہُ ساجدین کا استحقاق انعام ملا۔ ۲۳ رب تعالیٰ نے بھی اس استحقاق کا ذکر فرمایا۔ چنانچہ ارشاد ہوا تھا۔ ۲۴ يَاٰ اِبْلِیْسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ بِمَا خَلَقْتُ بِیْكَ۔ یعنی اے ابلیس کس چیز نے تجھ کو منع کیا اس سجدہ معافی سے اُس کے لیے جس کو میں نے اپنے دستِ قدرت سے پیدا فرمایا۔ جب آدم علیہ السلام پیدا کئے گئے تو اللہ تعالیٰ نے اپنی تمام صفات کی تجلی جسم آدم پر ڈالی جس کی وجہ سے وہ تعظیمِ تکریم تغریرِ تجلیل کے قابل ہو گئے اور جو اس وجہ سے کا ہو وہ مستحق کمال ہوتا ہے اس لیے فرشتوں کی معافی کا طریقہ سجدہ مقرر فرمایا گیا۔ اور تمام فرشتوں کو معافی کا فائدہ استغفار عاجزی و اقرارِ خطا سے

سجدے کے حکم ملا۔ آدم علیہ السلام کو تمام عقلی فکری دینی علوم دیئے گئے جس کی وجہ سے آپ تمام مخلوق سے بڑے عالم بن گئے تمام فرشتے حصول علم میں آدم علیہ السلام کے محتاج تھے۔ عالم ہی استاد ہوتا ہے اور اُستاد کے کچھ حقوق ہوتے ہیں لہذا آدم مستحق سجدہ ہوئے۔ فرشتوں پر یہ سجدہ فرض تھا اور فرض کا انکار کفر ہے۔ ابلیس نے انکار کیا۔ فَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ تودہ کافروں میں سے ہو گیا۔ خلقتِ آدم کے مزاج میں نور بھی ہے اس لیے نوریوں کے سجدے کے مستحق ہوئے اور آپ کے مزاج میں نار بھی ہے اس لیے ناریوں کے سجدے کے بھی مستحق تو جس ناری ابلیس نے حضرت آدم کی غیبت کی اُس کو معافی کے سجدے کا حکم دیا گیا باقی جنات چونکہ مومن و عابد نہ تھے اس لیے ان پر شرعی فرائض نافذ نہ تھے نہ وہ گستاخی آدم کے مرتکب ہوئے اس لیے وہ جنات حکم سجدہ میں شامل نہ ہوئے ابلیس نے چار وجہ سے سجدہ نہ کیا۔ ۱۔ ابلیس نے صرف بدن آدم دیکھا سجدے کا منکر ہوا۔ فرشتوں نے نور و دیعت دیکھا سجدہ کر لیا۔ ۲۔ ابلیس سب فرشتوں میں جاہل تھا جو لوگ کہتے ہیں کہ ابلیس بڑا عالم ہے وہ غلط کہتے ہیں۔ ہاں البتہ بہت چالاک اور باتوں تھا۔ جہالت کی وجہ سے مغرور تھا۔ غرور کی وجہ سے ماسد تھا اور یہ مشہور و مشہود ہے کہ ہر جاہل ہر عالم سے حد کرتا ہے خاص کر شیخ جاہل یعنی بوڑھا جاہل عمر رسیدہ جو ان عالم سے سخت متنفر ہوتا ہے۔ ابلیس شیخ جاہل تھا آدم علیہ السلام جو ان عالم تھے ان کو اور ان کی شان و عزت کو دیکھ کر متحیر مایوس اور ناراض رہیں میں مل گیا اپنی عزت سابقہ گرتی نظر آئی سجدے کا منکر ہوا۔ ابلیس کو چار طرح غرور تھا ۱۔ اخلاقی مِنْ قَابِ (سورۃ اعراف آیت ۱۲) سورۃ ص آیت ۱۷) ۲۔ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ۔ ۳۔ صرف اپنے ذہن و گمان سے آگ کو خاک سے افضل و اعلیٰ سمجھ لیا کہ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۴۔ اپنے جاہلانہ غرور سے اللہ تعالیٰ کے اس فیصلے کو بھی غلط سمجھا کہ بُولَا اَرْتِيكَ هَذَا اِنْذِي كَرَمْتَنِيْ یعنی دیکھ اس کو تو نے مجھ سے بھی اعلیٰ شان کا کرم و عزت وار کر دیا۔ ابلیس نے چار طرح غرور ظاہر کیا ۱۔ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهِ ۲۔ اَبٰی ۳۔ اِسْتَكْبَرْتُ ۴۔ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِيْنَ ۵۔ یعنی فاسق ہو کر انکار کر کے ۶۔ تکبر کر کے ۷۔ سجدہ نہ کر کے (از سورۃ کہف آیت ۲۹) ابلیس نے رب تعالیٰ کی چار گستاخیاں کیں ۱۔ قَالَ نَبَا اَخُو يَتِي بُولَا کہ تو نے مجھے اغوا کیا ۲۔ اعراف آیت ۱۲ اور سورۃ حجر آیت ۲۹) ۳۔ قَالَ لَمَّا كُنْ لَا سَجْدَ لِيَسْبُ۔ بُولَا۔ اے رب تو بے شک مجھ کو سجدے کا حکم دے مگر میں ایسا بیوقوف نہیں ہوں کہ بشر کو سجدہ کروں سورۃ حجر آیت ۳۲) ۴۔ اَرْتِيكَ۔ یعنی اے اشداب تو غور کر سورۃ امری آیت ۶۲) فَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ



اپنے قول و فعل سے رب تعالیٰ کے حکم کی مخالفت کی اور اپنے اعتراضِ قیست اور خود پسندی پر ڈٹا رہا اور اپنی خودی کو بلند کرتا رہا اور سورۃ میں آیت ۷۷ اور بقرہ آیت ۲۷ ان تمام حرکتوں اور گستاخوں پر ابلیس کو چار دیواری ڈلتیں ملیں ۱۔ قَاخُوجْ مِثْهَا ۲۔ اِنَّكَ مِنَ الصَّغِرٰیْنَ۔ یعنی رانگل جا دفعہ دور ہو جا وہاں سے ۳۔ تو ذیلیوں میں سے ہے اور سورۃ اعراف آیت ۲۱ ۲۲ قَاِنَّكَ جِیْم بے شک تو مردود و درجیم ہے سورۃ میں آیت ۷۷ ۷۸ وَاِنَّ عَلٰیكَ لَعْنَتَاۤیَ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ اور تجھ پر قیامت تک لعنت ہے اور سورۃ میں آیت ۷۷ ۷۸ جِبِ ابْلِیْسَ تَعِیْ اَبٰی اِیْنِیْ اِنْكَارِ کر دیا قولاً بھی اور عملاً امتناع جو بہ ذرا بی یعنی سخت ترین انکار ہے فَقُلْنَا۔ اِسْ کے بعد حضرت آدم کو جنت میں پہنچا دیا گیا۔ وہاں ان کی بیویوں ان کی ہی پسلی سے پیدا ہوئیں جن کا نام خود آدم علیہ السلام نے خوار کھا تب آدم کو رب نے فرمایا۔ اے آدم تم کو یاد ہے کہ ابلیس نے تم کو سجدہ نہ کیا تھا بلکہ انکار و تکبر کیا تھا لہذا سمجھ لو کہ ابلیس تمہارا بھی دشمن ہے اور تمہاری بیوی کا بھی۔ لفظ زوج ہر اس دوسرے ساتھی کو کہا جاتا ہے جو جنساً ایک ہو نوعاً مختلف خواہ مرد ہو یا عورت مذکر ہو یا مؤنث مثلاً خاوند یا بیوی۔ تو کہیں ایسا نہ ہوئے دنیا کہ وہ تم کو جنت سے نکال دے یعنی جنت سے نکلنے کا وہ سبب بن جائے اگر ایسا ہوا۔ اور تمہارے جنت سے نکلنے کا سبب ابلیس بنا نقشہ۔ تو تم اے آدم دنیا میں بے شمار مصیبتوں مشقتوں محنتوں میں گھر جاؤ گے۔ یعنی نکلتا تو تم دونوں کو پڑے گا مگر دیوی مشقت صرف تم کو اکیلے کو پڑے گی کیونکہ تم خاوند مرد ہو اور خاوند پرہی وہاں روزی کھانا بیوی بچوں کو کھانا فرض ہے۔ جنت میں یہ کوئی مشقتِ زندگی نہیں ہے۔ یہاں کی رہائش کو عظیمت سمجھو فائدہ اٹھاؤ خوب عبادت کرو جنت سے باہر نہ ہو فرصت نہ آرام بڑی نعمتیں تو درکنہ یہ لباس و خوارک کی معمولی نعمتیں بھی نہ ملیں گی ان کے لیے بھی تم کو جان کھانا پینہ ہانا پڑے گا دنیا کی آدمی قیامت تک اسی ہی گزر جائے گی کہ تاجہ خرم صیف و چہ پوشم شتار۔ تفسیروں میں ہے جب حضرت آدم زمین پر آئے تو آپ کے ساتھ دیگر ساز و سامان کے علاوہ ایک سرخ رنگ کا بیل بھی ساتھ بھیجا گیا۔ آدم علیہ السلام اس سے ہل چلاتے تھے پسینہ پونچھتے جاتے توبہ کا رونا روتے جاتے ذکر اللہ بھی کرتے جاتے جنت کو یاد کرتے رہتے گرد و غبار سے اٹ جاتے کپڑے میلے۔ رنگت خراب ہر طرف خاک و دھول تھکاوٹ سے چورتھی تھی وہ کیفیتِ نشئی جس کی خبر پہلے دے دی گئی تھی۔ ابلیس کی دشمنی چاروں وجہ سے ہوئی ۱۔ ابلیس آگ سے حضرت آدم مٹی سے اور ان دونوں میں جنسی مخالفت ہے کیونکہ دونوں زمینی چیزیں ہیں ۲۔ شیطان چاہتا تھا کہ زمین کا خلیفہ مجھ کو بنایا جائے کیونکہ میں زمین کی اعلیٰ

مخلوق ہوں ۲ آدم کے پاس علم ہے اور ابلیس کے جہانی قوت اور طاقت و علم کی ہمیشہ دشمنی ہوتی ہے قوت کا نشہ سخت ہوتا ہے ۲ ابلیس کی سوچ یہ تھی کہ آدم نا تجربہ کار جوان ہے اور میں تجربے کا بڑا راجا ہوں لہذا میں زمین کی حکومت کا حق دار اُس کو یہ حسد کھا گیا۔ یہی سیاسی مخالفت آج تک چلی آرہی ہے اِنَّ لَكَ اَلَا تَجُوْعُ فِيْهَا وَلَا تَعْرٰی وَاَنْتَ لَا تَظْمُوْا فِيْهَا وَلَا تَغْمٰی اے آدم ابھی تو تہاڑی یہ شان ہے کہ ہر نعمت تمہارے پاس ہے ہر سعادت تم کو میسر ہے اور سعادتِ الہیہ کا ہی یہ نتیجہ ہے کہ جب سے پیدا ہوئے ہو تم کو بھوک ہی نہ لگی تم زمین پر ٹھہرے کھانے کی حاجت نہ ہوئی تم کو چالیس سال تک سجدہ ہوتا رہا تم تخت پر ہی بیٹھے رہے کسی چیز کی بھوک پیاس نے نہ ستایا۔ اب تم جنت میں رہ رہے ہو کبھی تم کو اس جنت میں بھوک کی تکلیف نہ پہنچی اور پھر جنت میں اتنی کثیر نعمتیں ہیں کہ کُلَّا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمْ (بقرہ آیت ۲۵) لذتِ ذوق کے لیے جہاں سے جو چاہو کھاؤ بھوک بہر حال نہ ہوگی ابھی تو تم بھوک کی تکلیف سے آشنا ہی نہیں ہو۔ وَلَا تَعْرٰی نہ تم کبھی تنگے ہوئے نہ لباس پرانا نہ میلانا کبھی دھونے کی حاجت نہ تبدیلی کی ضرورت کیونکہ سعادتِ الہیہ کا لباس ہے۔ صنعتِ انسانی کا نہیں ہے۔ صنعتِ انسانی شقاوت سے ملتی ہے اور نعمتِ رحمانی سعادت سے ملتی ہے غرضکہ اس جنت میں نہ بھوک کا ظاہری غلو و خطرہ نہ تنگے ہونے کا ظاہری غلو و ظہر خیال رہے کہ بھوک کی وجہ سے انسان کا باطن خالی اور عریانی سے انسان کا ظاہر خالی ہو جاتا ہے۔ اسی مناسبت سے بھوک اور عریانی کو ساتھ بیان کیا گیا۔ وَاَنْتَ لَا تَظْمُوْا فِيْهَا۔ اور اے آدم اس جنت میں بے شک تمہارے لیے ایک ایسی ضروری نعمت ہے جس کے بغیر گزارا نہیں وہ یہ کہ اس جنت اور حقیقی زندگی و رہائش میں نہ تم کبھی پیاس سے ہو گے نہ شدتِ پیاس کی کبھی تکلیف لذتِ ذوق کے لیے یہاں سعادتِ الہیہ کے روحانی جہانی ہر طرح کے چشمے اور نہر مہر جاری ہیں۔ وَلَا تَغْمٰی۔ اور نہ ہی اس جنت میں کبھی کمی قسم کی دھوپ لگے نہ وہاں نہ یہاں کوئی سورج نہ کسی چیز کی پیش نہ ملن نہ محنت کی گرمی نہ مشقت کا پسینہ غرضکہ نہ پیاس کی باطنی گرمی نہ دھوپ کی ظاہری خیال رہے کہ پیاس باطنی گرمی سے ہوتی ہے اور پسینہ ظاہری گرمی سے اس مناسبت سے پیاس اور دھوپ کو ساتھ بیان کیا گیا۔ جنت کی ساری نعمتیں ماکولات و مشروبات و ملبوسات اور منکومات سعادتِ الہیہ سے ہیں اور یہی چیزیں زمین پر مشقت سے ہیں اے آدم اگر اپنے رب کریم کا مرضی اور عہد پر ہو گے تو ہر یکہ سعادت کے خزانے ملیں گے اس کی مرضی ہے اگر زمین پر بھی جاؤ تب بھی حسبِ سابق کوئی مشقت نہ پڑے گی لیکن اگر ابلیس کے ورغلانے میں آئے اُس کا کہنا اتنے کی وجہ سے تم کو زمین پر بانا پڑا فحشقی تو ہر طرح مشقت ہی مشقت ہے ساری زندگی کہ کبھی حشر کبھی زرع کبھی حصہ کبھی فحش کبھی عین کبھی خیر۔



پھر کہیں اکل نصیب ہوگا۔ یعنی ایک صرف پیٹ بھرنے کے لیے پہلے کھیتی باڑی پھر کھیتی اگتا پھر اس کی رکھوالی پھر پکانی پھر کٹائی پھر صفائی پھر پسائی پھر گندھائی پھر روٹی پکانی پھر کہیں کھلائی یہاں تک کہ چیز یہی بیان ہوئیں۔ بشریت کی عزت و جتنی رہائشی زندگی کا آرام و ابلیس کی دشمنی کے نقشے جو ہر طرح آدم علیہ السلام کو سمجھاتا تھا دیکھا دے گئے۔ لیکن اس کے باوجود ہوا کیا۔ تقدیر مبرم نے کیا کرایا۔ بہت عرصہ بعد بقول تقاسیر چالیس سال (تَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ) قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّيْسَ لِي۔ پھر بھی شیطن نے اپنا دوسو سے کسی نہ کسی طریقے سے ان آدم تک پہنچا ہی دیا۔ وہ اس طرح کہ ابلیس اگرچہ علم والا نہ تھا مگر اس نے اپنی عیاری مکاری اور تخیلے انداز سے۔ بشریت کی تین کمزوریاں جان لیں۔ ۱۔ نیاں بھول ۲۔ لاپرواہی یعنی دنیوی زندگی کی حرص و خواہش ۳۔ موت کا ڈر یعنی موت نہ چاہنا ابلیس سے لمبی زندگی کافی عرصہ بعد جب ابلیس نے گمان کیا کہ اب آدم پھل باتیں یعنی میری گستاخانہ گفتگو عدم سجدہ کی دشمنی اور مخالفتانہ رویہ اور اللہ کا عہد بھول گیا ہوگا تو وہ بوڑھے بزرگ فرشتے کے بادے میں بھیس بدل کر آیا اور پہلے حضرت خوا کے پاس آیا۔ موت سے ڈرایا ہمیشہ زندہ رہنے کا گڑ سکھانے کا وعدہ کیا اور پھر آنے کا وعدہ کر کے چلا گیا۔ خوا ڈر گئیں اور اس کو اپنا بہت بڑا غمخوار و دوست سمجھ لیا جب آدم علیہ السلام آئے تو خوا بیوی نے آپ کو یہ واقعہ سنایا۔ موت کی بات سن کر وہ بتقا ضلوع بشری وہ بھی مرنے سے گھبرائے اس بوڑھے ہربان کا انتظار کرنے لگے کچھ دنوں بعد وہ ابلیس پھر اسی طرح بھیس بدل کر ظاہر ہوا۔ اور نہایت عیاریانہ طریقے سے دوستی ظاہر کرنے لگا تمہیں کھانے اور نصیحتیں کرتے ہوئے کہنے لگا۔ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّيْسَ لِي۔ اس بات سے کہ جو اس کا پھل کھالے وہ کبھی مرتا نہیں۔ ہمیشہ ہمیشہ زندہ رہتا ہے۔ اور ایسی دولتوں بادشاہتوں کا مالک ہو جاتا ہے جو نہ کبھی خراب ہوں نہ کبھی فنا ہمیشہ وہ بندہ اور اس کی سب چیزیں ایک حالت پر رہتی ہیں۔ فلد کے معنی ہے اس شان کی زندگی کہ نہ فنا ہوتے فساد نہ بیماری نہ یگاڑ بس درستی سے ہی قائم رہے۔ ابلیس نے پار طرح آدم علیہ السلام کو دوسو سے دے کر ورغلا یا۔ قَالَ مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ (سورۃ اعراف آیت ۱۷) ۲۔ وَقَاَسَمَهُمَا أَنْ يَكُونَا لِمَنِ النَّاصِحِينَ۔ (اعراف آیت ۱۸) ۳۔ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ (سورۃ طہ آیت ۱۱) ۴۔ وَمُلْكٍ لَّيْسَ لِي (سورۃ طہ آیت ۱۲) ابلیس کے یہ دوسو سے

اس لیے کہ آدم علیہ السلام کی وجہ سے اس کو دینی زندگی کی چار ذلتیں ملیں اور دنیوی زندگی اس لیے ملیں کہ وہ ابلیس اس ضد پر اڑا رہا کہ شخصیت آدم پر میرا اعتراض درست تھا اور میں اس کو ہر طرح درست ثابت کروں گا۔ اس کام کے لیے شیطان نے چار باتوں کا ذکر کیا ابلیس نے سب تعالیٰ سے چار چیزیں مانگیں تاکہ قیامت میں زندگی مانگی۔ اس لیے کہ چونکہ میرا دعویٰ ہے کہ میں لائق ہوں لہذا میں ہی افضل ہوں مجھے میرے اس دعوے کو ثابت کرنے کے لیے جہالت دی جائے تاکہ میں قیامت اپنی بیعت اور آدم و آدمیان کی نااہلی ثابت کرتا رہوں۔ ہر انسان بلکہ دنیا کی چیزوں پر اختیار و تصرف مانگا۔ ہر شخص پر تسلط اور اس کے پاس پہنچنے کی سہولت مانگی کہ جہاں تک بشریت کی رہائش ہو وہاں تک میری پہنچ ہو۔ قوت مانگی کہ جس بشر کی طاقت جس قسم کی ہو اُسی قسم کا اس پر میرا غلبہ ہو سکے۔ لمبی عمر اس لیے مانگی کہ جب تک زمین پر بشریت رہے میری عمر بھی رہے۔ یہ کتنی بڑی اُس کی عیاری تھی کہ خود تورب تعالیٰ سے لمبی عمر مانگ رہا ہے اور آدم و حوا کو لمبی عمر کے لیے شجرۃ الخلد دکھا رہا ہے۔ بشریت کے ساتھ اُس کا رویہ قیامت ایسا ہی ہوگا۔ شجرۃ الخلد کی اضافت توصیفی ہے جیسے فرس جبریل میں دوم کی اضافت والا نام فرس الحیوۃ ہے۔ یعنی جو اُس سے لگ جائے وہ کچھ دیر کے لیے زندہ ہو جائے تو شجرۃ الخلد کا معنی ہوا جو اُسے تھوڑا سا کھائے وہ ہمیشہ کے لیے زندہ ہو جائے۔ اُس درخت کا یہ نام خود ابلیس نے اس وقت دھوکہ دینے کے لیے رکھا اور یہ درخت دکھایا کہ یہ وہی ہے جس سے تم کو رب نے منع کیا ہے مگر یہ حرام نہ کیا ہے بلکہ اس لیے منع کیا ہے کہ تم فرشتے بن کر ابدی زندگی نہ پاؤ۔ مگر میں تم کو ایسی ترکیب بتاتا ہوں کہ ابدی زندگی بھی مل جائے اور فرشتے بھی نہ بنو بلکہ بشر ہی رہتے ہوئے ابدی زندگی والے بادشاہ بن جاؤ۔ خیال رہے کہ اُس وقت تک حضرت آدم کو نبوت نہ ملی تھی آدم علیہ السلام کو نبوت بعد توبہ زمین پر ملی جیسا کہ قرآن مجید سے ثابت ہے و موسیٰ ابلیس اور آپ کی خطا و نسیان و توبہ کرنا اور ابدی زندگی کے لالچ دائمی بادشاہت مل جانے کی خواہش میں آجانا۔ ابلیس کے جھٹلنے میں آجانا اس کا داؤ چل جانا جنت سے نکالا جانا یہ سب کچھ آپ کی بشریت کی واردات ہیں اور منفع بشری کے تعلق سے ہی بشری کمزوریاں قیامت انسانوں کو بتانا مقصود کلام ہے۔ یہ بشری کمزوریوں کا ظہور آدم علیہ السلام سے اس لیے ہوا کہ ابلیس آپ کا وجود نبوی قوت سے خالی تھا۔ گروہ انبیاء علیہم السلام میں صرف آدم علیہ السلام کو پیدائش کے تین سو سال بعد نبی بنایا گیا باقی تمام انبیاء کو شکم مادر میں تکمیل بدنی کے وقت ہی بنا دیا جاتا رہا۔ اور آقائے کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصی ہستی ہے کہ آپ کو شکم مادر سے کروڑوں سال پہلے نبی بنایا گیا مشکوٰۃ ص ۵۱۳ ترجمہ



## قائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ جس طرح آقا کا ثبات صلی اللہ علیہ وسلم کو ازل میں نبی بنائے جانے کی ہزار ہا حکمتیں اور اسرار الہیہ ہیں اسی طرح آدم علیہ السلام کو اولاً نبی نہ بنانے اور بعد تو یہ نبی بنانے میں بھی بہت حکمتیں اور راز ہیں۔ ایک یہ بھی کہ اولاً انسانوں کو انسانیت کا نقشہ سمجھنا مقصود تھا کہ لایا قیامت انسان اپنی انسانیت آدمیت بشریت کو ہر پہلو سے دیکھ لیں سمجھ لیں جن چیزوں سے بچتا ہے اُن سے بچ جائیں جن کو اپنا نا ہے ان کو اپنالیں۔ اگر شروع سے ہی آپ کو نبی بنا دیا جاتا تو ابلیس کسی طرح بھی آپ کو دیکھ نہ دے سکتا اور کوئی بشری کمزوری آپ سے صادر و ظاہر نہ ہوتی اس لیے کہ نبوت کی طاقت تمام آسمانوں زمینوں عرش فرش لوح و قلم جن و ملک سے زیادہ ہے اور ہر بشریت پر بھی غالب بلکہ جو دامن نبوت کا پناہ گیر ہو جائے وہ بھی اپنی بشریت پر غالب رہتا ہے یہ بات ابلیس بھی جانتا تھا اسی لیے اُس نے برملا اقرار کیا تھا۔ لَا عُوْثِيْهُمْ اٰجْمَعِيْنَ۔ اِلَّا عِبَادِيْكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِيْنَ۔ یعنی اے رب میں سب انسانوں کو اغوا کروں گا۔ مگر تیرے غلام بندوں کو نہیں کر سکوں گا۔ دسوتہ میں آیت ۸۲ و ۸۳) یہ غلامین کون ہیں۔ یہی انبیاء کرام اور اُن کے دامن پناہ میں آنے والے اولیاء اللہ اور بانی دوسرا فائدہ۔ حضرت آدم سے فرشتوں کا علمی مقابلہ دنیوی علم کا ہوا تھا۔ یعنی دنیا میں رہنے دنیا برتنے دنیا کی بولیاں ساز و سامان گہر بار و غیرہ وغیرہ کے آسمان و اعمال کا علم یہ مقابلہ علم نبوت کا نہ تھا علم نبوت تو اس سے کہیں درجہ و راء الودا ہے یہ علم بشریت تھا جو ہر انسان کو آجاتا ہے مگر فرشتوں کو یہ علم نہ دیا گیا اسی علم کی وجہ سے انسان اشرف المخلوقات ہوا خیال رہے کہ ملائکہ افضل المخلوقات ہیں اور انسان اشرف المخلوقات اور ابلیس اشرف المخلوقات کی پیدائش کا ذکر صرف افضل المخلوقات سے کیا گیا اور اثر المخلوق کو سنایا گیا تاکہ جس نے افضل المخلوق بننا ہے وہ فرشتوں کا طرح بنے اور جس نے اشرف المخلوق بننا ہے وہ علم و عقل حاصل کرے اور جس نے محبوب الہی بننا ہے وہ اثر المخلوق سے بچتا رہے۔ اس پہلے مقابلے سے شان بشریت کا اظہار مقصود تھا اور یہ بتایا گیا کہ بشری علم و عقل ہنر کسی کو کتنا بھی آجائے مگر بشریت پر غالب نہیں آسکتا۔ بشری کمزوریاں یقیناً خطائیں لغزشیں بھی سرزد ہوتی رہیں گی۔ بشری کمزوریوں سے بچنے کے لیے صرف نبوت کا دولت و قوت اور دامن نبوت ہے۔ اسی لیے علم نبوت ملنے کے بعد آدم علیہ السلام سے بلکہ کسی بھی نبی سے کبھی کوئی ذرہ بھر بھول نبیان لغزش خطا صادر نہ ہوئی نہ ہو سکتی ہے کوئی نبی کسی لغزش پر قادری نہیں ہوتے وہ ہر خطا سے بھی معصوم ہوتے ہیں اور نہ ہی پھر کبھی آدم علیہ السلام پر ابلیس کا کوئی داؤ

چلانہ کسی اور نبی کو شیطان کبھی نسیان دے سکا۔ نہ کوئی نبی کبھی کوئی بات بھولا حالانکہ شیطان نے بعد میں بھی بہت کوشش کی اور تاقیامت کرتا رہے گا ہر انسان سے کرتا رہے گا۔ کیونکہ اس کی دشمنی کسی نبی ولی سے ختم نہیں ہوئی۔ پتہ لگا کہ نبوت سب بشیروت آدمیت انسانیت پر غالب ہے۔ شیطان تو ان کے سائے سے بھی ڈرتا اور بھاگتا پھرتا ہے جو نبی کے دامن پناہ میں ہوں صرف ان ہی انسانوں کو شیطان دھوکہ دے جانتا ہے جن کے قلوب میں نبوت کی دولت اور ہاتھوں میں نبی کا دامن نہ ہو۔ یہ دونوں فائدے واقعہ آدم کو مختلف سورتوں میں مختلف انداز کے بیان کرتے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ جو کام اللہ رسول کے بتائے راستے پر چل کر اور شریعت کے سمجھائے ہوئے طریقے کے مطابق کیا جائے اُس میں ہمیشہ دین دنیا کی سعادتیں ہی ملتی ہیں اور اگر وہی کام اللہ تعالیٰ کے عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدے اور شریعت کے رستے سے ہٹ کر کیا جائے اور ابلیس کے وسوسے میں اگر اُس کا کہاں کر کیا جائے تو اگرچہ جنت کے اعلیٰ و بالا مقام پر ہو۔ اُس کو اُخروی دنیوی شقاوتیں اور مشقتیں ہی ملیں گی یہ نامہ قلا یُخِجُکُمَا کے بعد شقی کی فیسیت سے حاصل ہوا اشارہ یہ دیا گیا۔ کہ اسے آدم یہ جنتی رہائش عارضی ہے۔ تم نہ یہاں سے آخر نکلا ہے لیکن اگر ابلیس تمہارے نکلنے کا سبب بنا اُس کے کہنے سے تم نکلے تو تم کو ہر طرح کی سخت مشکلیں مشقتیں پڑیں گی۔ لیکن اگر اپنے وعدے پر قائم رہے اور رہائش جنت کا تربیتی کورس یعنی نصابِ خلافت یہیں پر مکمل کر لیا۔ اور پھر مکمل کامیاب ہو کر تاجِ خلافت پہن کر نکلے۔ تو دنیوی کام کاج کی مشقتیں نہ پڑیں گی۔ تمہارے اتنے شاہی ملازم خدام ہوں گے کہ تم حسب سابق اسی طرح تختِ خلافت پر بیٹھ کر دنیا میں بھی جنت جیسا مزہ پا لو گے۔ سعادت اور شقاوت دونوں کی دو قسمیں ہیں ۱۔ سعادت دنیوی ۲۔ اُخروی اور شقاوت دنیوی ۱۔ اُخروی اسی طرح سعادت دنیوی اور شقاوت دنیوی کی تین تین قسمیں ہیں۔ سعادت نفسی۔ بدنی۔ خارجی، شقاوت نفسی۔ بدنی۔ خارجی فتنشی میں صرف شقاوت دنیوی کی یہی تینوں قسمیں مراد ہیں نہ کہ اُخروی اس لیے کہ ابلیس نے صرف دنیوی وسوسہ دیا تھا نہ کہ دینی اور آدم علیہ السلام نے بھی دنیوی عہد توڑا تھا نہ کہ دینی اسی لیے نتیجہ میں صرف جنت کا خروج اور زمین کی مشقت ملی نہ کہ دینی عتاب چوتھا فائدہ سب سے بڑا گناہ حسد ہے۔ یہی ہر دشمنی کی اصل جڑ ہے اگرچہ بھائی کو بھائی سے ہو۔ یہ فائدہ عَدُوْلَکَ وَلِزَوْجِکَ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ حسد سے چار نقصان ہوتے ہیں اول جان کو خطرہ دوم ایمان کو اندیشہ سوم۔ حالات کا فساد چہارم ترقی میں تنزل۔

ان آیات کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ دنیوی زندگی میں ہر مومن و مسلمان پر شریعت کی پابندی لازم ہے

**احکام القرآن**



خواہ کسی درجہ کی مقام و مسکن میں ہو۔ اگر کوئی خلاف ورزی کرے گا تو آخرت کے علاوہ دنیوی نقصانات کا اندیشہ ہے۔ یہ مسئلہ واقعہ آدم میں شجر ممنوعہ کی پابندی لگانے سے مستنبط ہوا کہ جنت میں رہنے کے باوجود آدم علیہ السلام پر شریعت کی پابندی لگائی خیال رہے کہ ہر وہ پابندی جو اللہ کی طرف سے ہو امر کی یا نہی کی وہ شرعی پابندی ہوتی ہے۔ لہذا لا تقربا۔ (الخ) کی پابندی شرعی ہی تھی۔ دوسرا مسئلہ جس طرح تصویر اور نوٹ سازی ہر شریعت میں حرام رہی اسی طرح سجدہ تعظیم بھی غیر اللہ کے لیے ہر شریعت میں حرام رہا۔ ملکہ کو سجدہ آدم کا حکم ان کے لیے معافی کا ایک طریقہ تھا نہ کہ محض تعظیم آدم اسی لیے بحر ملکہ اور کسی مخلوق نے کبھی نہ کیا بلکہ نے بھی اپنے جرم کی معافی میں صرف ایک دفعہ ہی سجدہ آدم کیا پھر نہ کبھی وہ جرم کیا نہ کبھی سجدہ معافی اگر یہ سجدہ تعظیمی ہوتا تو بار بار حکم دیا جاتا۔ جرم میں شرکت کی وجہ سے ابلیس کو بھی سجدہ کا حکم دیا گیا کسی اور دوسرے جنات کو حکم نہ دیا گیا۔ حالانکہ ابلیس نہ فرشتہ تھا نہ فرشتوں کا استاد۔ یہ مسئلہ وَاذْقُلْنَا لِلْمَلٰئِكَةِ (الخ) سے مستنبط ہوا۔ معافی مانگنا سب خطاکاروں پر واجب تھی نہ کہ محض تعظیم۔ تیسرا مسئلہ کاروبار اور محنت مزدوری کرنا بیوی بچوں کو پانامردوں غاصدوں پر فرض ہے بیوی عورتوں کا کام باپردہ رہ کر گھر بیٹھا لانا ہے نہ کہ بیڑوں دکانوں پر کھڑے ہو کر محنت مزدوری کرنا اور کٹائی کرنا یہ مسئلہ لَا يُخْرِجُكُمْ تَشِينُہٗ قرآن کے بعد تقشقی واحد مذکر فرمانے سے مستنبط ہوا کہ جنت سے نکلنے میں دونوں کو شامل کیا گیا مگر محنت مزدوری روٹی کمانے میں صرف قاصد آدم علیہ السلام کو خطاب ہوا لہذا جو لوگ اپنی عورتوں کو بے پردہ پھراتے ملازمتیں کرواتے نوکریاں دواتے ان کی تخواہیں کھاتے ہیں وہ شرعاً بے غیرت مجرم ہیں۔ واقعات آدم و حوا میں یہ بھی مسلمانوں کو سمجھایا جا رہا ہے

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض اس کی کیا وجہ

کہ نکلنے میں دونوں کا ذکر کیا۔ لَا يُخْرِجُكُمْ تَشِينُہٗ اور مشقت پڑنے میں صرف اکیلے آدم کا جواب۔ دوسرے ایک یہ کہ ناکا کسی کا عمل ہے جو دونوں پر خود بخود وارد ہوا۔ اور مشقت اپنا عمل ہے جو دنیا میں آکر کرنا ہے۔ آئندہ دنیا میں یہ بھی ایک انسانی زندگی کا شرعی قانون اور منفی نقشہ سمجھایا گیا ہے کہ عورت آسان کاموں کے لیے پیدا کی گئی ہے اُس نے گھر کی چار دیواری کے اندر گھومتی بیٹھاتی ہے اس نے بچے پیدا کرنے پرورش کرتے ہیں وہ صنعت نانک ہے اسی کام کے لیے پیدا کی گئی ہے مرد صنعت قوی ہے اُس نے باہر کے کام مشقت و محنت کام کرنے ہیں روزی کمانی۔ دوم یہ کہ یہاں بشری تقاضوں کا ذکر ہے اس اعتبار سے ان دونوں کا تعلق قاصد بیوی والا ہے اور ضروریات زندگی حاصل کرنا قاصد کی ذمہ داری ہے اس ذمہ داری میں مرد و عورت

اصل میں اربابِ قرآن کے درجے میں ہیں اس لیے مشقت کی کُل ذمہ داری آدم علیہ السلام یعنی خداوند کی طرف کی گئی خیال رہے کہ تشقی سے مراد مشقت دنیوی ہے نہ کہ اخروی شقاوت اسی لیے تشقی واحد آیا اخروی شقاوت میں یہ بات نہیں ہوتی۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ بھوک اور ننگا ہونے کا ذکر ایک جگہ ملا کر کیا گیا اور پیاس و دھوپ کا ذکر ایک جگہ ہوا یعنی بھوک کو ننگ سے جوڑا۔ پیاس کو دھوپ سے جوڑا چاہیے تھا کہ بھوک و پیاس کا ذکر ایک جگہ کیا جاتا کیونکہ دونوں کا تعلق منہ اور پیٹ سے ہے اور ننگ و دھوپ کی تپش کا ذکر ایک جگہ کیا جاتا کیونکہ دونوں کا تعلق ظاہری جسم سے ہے۔ جواب یہاں اثرات و نتائج کا اعتبار کر کے تعلق قائم کیا گیا ہے نہ کہ ظاہری اسباب و علل کے اعتبار سے بھوک نام ہے باطنی جسم کا خالی ہونا ننگ نام ہے ظاہری جسم کا خالی ہونا۔ اسی طرح پیاس نام ہے باطنی جسم میں گرمی لگنا اور دھوپ کی تپش کا معنی ہے ظاہری جسم کو گرمی لگنا۔ اور مقام کے اعتبار سے بھوک و ننگ کا ساتھ ہوتا ہے اثرات کے اعتبار سے پیاس و دھوپ کی تپش کا ساتھ ہوتا ہے اس لیے یہ انداز بیان نہایت درست ہے اور مشقت کی کیفیت اسی طرح سمجھائی جاسکتی ہے۔ حاورۃً بھی کثرتِ غربت سمجھائی ہو تو بھوکا ننگا کہا جاتا ہے اور فاقہ کشی سمجھانا ہو تب بھوکا پیاسا کہا جاتا ہے۔ نیز پیاس کا تعلق دھوپ کی تپش سے ہے کہ جب شدت کا گرمی پڑے تو پیاس بھڑکتی ہے کہ بھوک۔ اس ترتیب قرآنی میں اسی چیز کا لحاظ رکھا گیا ہے یعنی ۱۔ بھوک ۲۔ ننگ ۳۔ پیاس ۴۔ گرمی۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا قَسْوَسَ الْيَوْمِ الشَّيْطَانُ۔ اور سورة اعراف آیت ۲۰ میں فرمایا گیا قَسْوَسَ نَحْمًا الشَّيْطَانُ یعنی یہاں ہے کہ صرف آدم کو شیطان نے وسوسہ دیا اور وہاں ہے کہ آدم و حوا دونوں کو شیطان نے وسوسہ دیا۔ یہ فرق کیوں؟ جواب یہ فرق بالکل صاف ہے کہ یہاں فعل قَسْوَسَ متعدی بآئی ہے اور وہاں قَسْوَسَ ماضی متعدی باللام ہے یعنی یہاں طریقہ وسوسہ بتایا گیا کہ ابلیس نے کس طرح اپنا وسوسہ حضرت آدم تک پہنچایا اور شیطان کا اصل مقصد بتایا گیا کہ وہ اصل میں آدم علیہ السلام کو ہی وسوسہ دینا چاہتا تھا اور وہاں سورة اعراف میں وسوسے کے اثرات کا ذکر ہے کہ ابلیس کے وسوسے کا دونوں کو اثر ہوا اور دونوں ورغلائے میں آکر مبتلا ہو گئے کیونکہ شیطان نے دونوں سے بات کی اگرچہ اصل مدعا و مقصد صرف آدم تھے چوتھا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ یہاں عَدُوَّتْ وَ زَوْجَتْ میں لام جاتہ علیحدہ علیحدہ جنب کہ ایک نام سے بھی کام چل سکتا تھا۔ اور کلام بھی مختصر و خوب صورت ہو جاتا۔ چاہئے تھا کہ عَدُوَّتْ وَ زَوْجَتْ فرمایا جاتا جواب۔ خوب صورت و مختصر نہیں بلکہ فصاحت کے خلاف اور پڑھنے میں ثقیل ہوتا۔ اور قانون نحوی کے بھی خلاف ہوتا۔ قانون نحوی یہ ہے کہ اگر ضمیر مجرور متصل پر کسی کو عطف کرنا، تو حرف جار دوبارہ



لانا ضروری ہے۔ اس لیے کہ ضمیر مجرور متصل کا معطوف محض بابتیغ عطف میں شامل نہیں ہوتا بلکہ اس کا اپنا ایک مستقل مقام ہوتا ہے۔ لہذا حرف جار علیحدہ لایا جاتا ہے یہاں یہی بتایا جا رہا ہے کہ اتنے ماقیامت انسانوں تم مرد ہو یا عورت شیطن تم دونوں کا علیحدہ مستقل دشمن ہے مرد کی وجہ سے نہیں جیسے کہ ابلیس مستقل طور پر آدم کا بھی دشمن تھا۔ اور حوا کا بھی آدم کی وجہ سے حوا کا دشمن نہ تھا۔

## تفسیر صوفیانیہ

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ. فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا

يُخْرِجُكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰ۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ قصہ یوسف احسن القصص ہے اور قصہ آدم اعجب القصص ہے اس لیے کہ اعجب المخلوقات انسان کی خلقت و خلعت

عادت و فطرت۔ حیثیت و فطانت کا عجیب نقشہ بیان فرمایا گیا۔ انسان قدرت کا عظیم شاہکار ہے

اس کی انتہائی کمزوری اس کی بشریت ہے اور انتہائی اشرافیت اس کی خلافت ہے۔ انتہائی افضلیت

مسجودیت ہے اس کا مقام انتہائی بلند ربالش جنت ہے اس کا کام انتہائی سخت نظام دنیا ہے اس کی

انتہائی قوت نبوت ہے۔ اس کا انتہائی غلبہ تمام مخلوق پر انسان ہی صنی اللہ یہی بخشی اللہ ہی خلیل اللہ ہی

ذبیح اللہ۔ یہی کلیم اللہ ہی روح اللہ اور یہی صیب اللہ ہی اول مخلوقات ہی آخر مخلوقات۔ یہی زمین پر

بین الیقین و لما یہی لامکان پر قاب قوسین ہوا۔ یہی رحمت عالمین ہی شاہد عالمین غرض کہ تمام ابتدائیاں

تمام انتہائیاں اسی پر انتہا ہو گئیں۔ اسی کو اول بنایا شاہد کائنات کی بصارت و بصیرت عطا فرما کر اسی کو فرمایا

وَإِذْ قُلْنَا اٰسِیْبُ اٰسِیْبُ وید و لقع کو یاد کرو جب ہم نے حکم دیا تھا آدم کو بنایا تھا زمین پر بٹھایا

تھا فرشتوں سے فرمایا تھا کہ اسجد و لا دم۔ آدم روح وقاب کو سجدہ کرو اس کی تعلیم اپنی عاجزی و کمالات

کی شان کا اظہار اپنی خطا و اعتراض کا اعتراف کرو و تسجدوا تو سب ملائکہ نے ایک دم ایک ساتھ مل کر صف

بندی کی شوکت و وقار سے مقام معرفت میں زمین و آسمان پر شان بشریت کو سجدہ کر دیا۔ اِلَّا اِبْلِیْسَ۔ مگر

ابلیس فطرت اور شیطن حیثیت نے مقصد انسانیت اور حکمت رحمانیت کو اقرار و عجز کا سجدہ نہ کیا

ابن بلکہ اعتراف حقیقت سے منکر ہوا۔ فَقُلْنَا يَا آدَمُ۔ پس ہم نے آدم ملکوتی کو عالم اسرار سے اہام

باطنی فرمایا۔ اے آدم قلبی پر ابلیس تیرا بھی دشمن ہے اور تیری زوجہ عقل کا بھی۔ تم دونوں مقام معرفت کی جنت

الوار میں ہی رہنا ایسا نہ ہو کہ وہ دشمن ابدی تم دونوں کو اس جنت معرفت سے نکال دے اور پھر تم

کو وادی ظلمات کی تمام مشقتیں پڑ جائیں۔ گناہ شیل ابلیس ہے جو بندے کو جنت قرب میں آئے ترقی کر چکے

بعد جنت راحت سے نکال کر زمین بشری کی مشقت بعد میں گرا دیتا ہے پھر جب تک بندہ توبہ سے

قرب حق کی یاقوت پیدا نہ کر لے حضور بارگاہ نصیب نہیں ہوتا۔ قرب حضور ہی بندہ عارف کی جنت ہے فرشتوں پر انکشاف کمال آدم ہوا جو ان کے کمال سے بلند تھا تو فرشتوں نے آدم کے نور باطن کو دیکھ لیا سجدے میں گر گئے مگر ابلیس پر ظلمت و ہم کے پردے پڑے رہے اس نے صرف جسد آدم کی ظاہر خاکی کو دیکھا اپنے جسم و خلق سے کتر سمجھا تو اتکار کر دیا۔ اِنَّ لَّكَ اَلَّا تَجُوعُ فِيْهَا وَلَا تَعْرٰی وَاَنْتَ لَا تَظْمُوْ فِيْهَا وَلَا تَقْنٰی بھوک و تنگ پیاس پیش یہ نفس کی چار کیفیات ناموتی ہیں۔ عالم روحانیت میں نہ ملائیت کی بھوک نہ طاوٹ کی عریانی نہ قدین کے ٹکراؤ کی پیاس نہ فسادِ باطنی تک پہنچنے والی شدت حرارت بلکہ اس عالم سکونِ خلوت میں فنا و فساد سے امن پا کر لذتِ ایمانیہ کا حصول ہے سالکین کی جنتِ حواءِ حق ہے اور اس کی چار نعمتیں ہیں راضیہ کے ماکولات یعنی غذا و طریقت کے مشروبات و حقیقت کے ملبوسات و معرفت کے منکومات یہ چار مقامات جنتِ اسرار میں نفس و شیطاں کو ان کا ہی جسد ہے بندہ عارف آگاہ کر دیا گیا کہ یہ جسد ہی تھا کہ ابتدا میں قوسوس الیہ الشیطن قال کیا آدم مل اؤ لک علی شجرۃ الخلد و ملک لا یبلی۔ پس دوسرے ڈالا آدم قلبی اور روح بشری کی طرف شیطان نخنی نے مکر ظاہری سے بولا۔ اسے آدم قلبی ذیشان و کمال کیا میں تجھ کو مرتبہ عظیم کے درختِ ابدی کا نشانِ خلود نہ بتا دوں۔ جس میں ہر سالک معرفت کے لیے وقتِ ملکوتی اور حیاتِ جبروتی ہے یہی وہ حیاتِ دائمی ہے جس میں اس سلطنتِ لا ہوتی کا حصول ہے جس کو کہیں زوال نہیں۔ واقعہ آدم میں چار کمالات ہوئے و رب تعالیٰ کے کرم کا کمال کہ سب کچھ پہلے ہی بتا دیا۔ یہ شجر منوع ہے یہ جنت یہ ابلیس کا ارادہ ہے و آدم علیہ السلام کا کمال یہ کہ سب کچھ جان لیا کہ اللہ تعالیٰ ہمارا مولیٰ ہے ناصر ہے مرنے والے شجر منوع کو پہچان لیا و فرشتوں کا کمال کہ انکشافِ باطن سے آدم علیہ السلام کے نورِ دائم و حقیقتِ قائم کو دیکھ لیا و ابلیس کا کمال تنزل کہ اس نے عداوتِ حسدِ تکبر کی وجہ سے ذلتِ لغت۔ نفرتِ مردِ عیبت کا ابدی طوق ڈال لیا مگر ضد و عداوت نہ چھوڑی۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ راہِ منزلِ طلب میں دو صدائیں ہیں ایک صد اور عانی دوسری صداءِ شیطانی، صداءِ ربانی میں لا تقربا کا پھاؤ۔ لا تجوع کی رغبت لا تعری کی راحت لا تظم کی معیشت۔ لا تقنی کی سہولت ہے صداءِ ابلیسی میں شجرۃ خلد کی جاری رغبتِ دوام کی مکاری۔ راحتِ ابدی کی کذبِ بیانی اور ملکِ لا یبلی کی معیشتِ انتظامیہ کے وعدہ نفسانیہ ابلیس ہر آدمی کو ہر محسوس میں ہر حالت میں ہر وقت درغلانہ دشمنی دکھاتا ہے دین ہر دنیا عبادت ہو یا تجارت و بیوی امور میں سود و رشوت چوری جو اڈ کیتی فریب دینی امور میں نوافل میں مشغول کر کے تھکا دیا فرائض کو چھڑا دیا۔ تاز میں سرنگے کر اڈے ہر وقت بٹخنے ڈھکا ڈھکے۔ آستین چھڑھا دیں تہ بند لٹکا



دے۔ اگر جماعت نماز میں خیر سے کوئی آگیا تو دعا اور سنتوں سے بھگا دیا کہیں پیر بن کر بہکا یا کہیں گمراہ خلیف بن کر کہیں دارطی کو منڈوایا موچھوں کو رکھوایا۔ کہیں چار انگل دارطی سنت واجبہ سے مصفت بن کر وہلا یا یہ سب شیطان کی دشمنی کے نمونے ہیں۔ مگر وہاں صداءِ رحمانی میں شجرۃ منورۃ مفاقت لافنی اور صواءِ ابلیسی میں اسی شجر سے مقاربت ضروری بتائی تا قیامت ہر بندہ ان دو صداءوں کے درمیان ہے صداءِ ربانی کا ان شرافت سے سنی جاتی ہے جو دائیں جانب ہے اور صداءِ ابلیسی کا ان حماقت سے سنی جاتی ہے جو بائیں جانب ہے۔ اتنا بتا دیا گیا ہے کہ صداءِ رحمانی سخاوت ہے صداءِ شیطانی شرافت ہے۔ صداءِ رحمانی عدالت ہے۔ صداءِ شیطانی عداوت ہے۔ وہ مرتبی و محافظ کی آواز ہے یہ دشمن و حاسد کی پکار ہے۔ آگے فیصلہ بندے کا اپنا ہے۔ خواہ صراطِ عاقبت پر چلے یا صراطِ شرارت پر نعوذُ باللہ من الشیطن الرجیم ومن شرورِ النفسِنا ومن شیئاتِ اَعْمَالِنَا انسان کا سب سے سخت پُرانا اور ابدی دشمن ہے جس کی دشمنی انسان پر ظاہر پوشیدہ ہر طرح مستط ہے اسی لیے قرآن مجید میں تقریباً بیالیس جگہ شیطن کی دشمنی اور اس سے بچنے کا ذکر فرمایا گیا جسم انسانی میں نفس کے ذریعے شیطن کو راستہ ملتا ہے جب بندہ عارف کے دل اور روح پر فیوضات نازل ہوتے ہیں تو نفس کے اندر ابلیس چھپ کر سن لیتا ہے اسی وجہ سے نفس امارہ بن جاتا ہے اور اس کے لیے فیوضات کا کچھ حصہ پالینے کے بعد بے پرواہ اور سرکش ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے مزید برکات کا دروازہ بند ہو جاتا ہے نفس کی سرکشی اسی لیے ہے کہ وہ تنگ ظرف ہے جس میں زیادہ برتن چھوٹا شیطن کی حرکتیں سات قسم کی ہیں۔ ۱۔ اونگھنا ۲۔ جارحی ۳۔ غارش ۴۔ ادھر ادھر دیکھنا ۵۔ دھمکی دینا ۶۔ شک میں پڑے رہنا ۷۔ دشمنیاں کرنا ۸۔ جس کا قلب آخرت کے ذکر سے خالی ہو وہ شیطانی دوسو سوں کا شکار بن جائے گا۔ مگر جس کا باطن یقین کامل اور تور معرفت سے معمور ہو تو اسے کسی شاہدے اور تصور کی ضرورت نہیں۔ وہ عید کی بجائے قاتی عید کے مشابہ ہے میں ہوتا ہے۔ شیطان نے سب سے پہلے انسان کی بشریت کو کھانے کا دوسوہ دیا۔ انسان بشریت کی سب سے پہلی پابندی کھانے ہی کی لگائی گئی۔ تاکہ بندۃ ماقیامت کھانے میں محتاط رہے۔ جو کھانے کی حرص میں مبتلا ہو گیا وہ آتش شہوت میں جل گیا فرزندِ آدم میں ہزار قسم کی برائیاں ہیں احقر وہ سب شیطان کی طرف سے آتی ہیں۔ بھوکا انسان نفس کو ریاضت کی طرف لگاتا ہے تو تمام اجزاء و خبیثہ خشک ہو جاتے ہیں یا نارِ فاقہ سے جل جاتے ہیں۔ تب ابلیس اس کے پاس بے بھاگ جاتا ہے۔ جب انسان شکم سیری کی عادت میں پڑ جاتا ہے تو حرام حلال کی پرواہ اور

پابندی نہیں کرتا۔ اپنے خلق کو آزاد چھوڑتا۔ قیدِ شیطانی ہے۔ شکم سیری نفسِ امارہ کی وہ نہر ہے جس پر شیطن کا گزر ہوتا ہے اور روحِ آدم کی بھوک و فاقہ کشی وہ نہر ہے جس پر فرشتوں کا نورانی نزول ہوتا ہے۔ روزِ دارِ سو یا بھی ہو تو شیطن اُس سے شکست کھا جاتا ہے۔ مگر پیٹ بھرے آدمی سے شیطن بغل گیر رہتا ہے اگرچہ وہ ناز میں کھڑا ہو۔ جسمِ آدم میں سات چیزیں پیدا کی گئی ۱۔ رطوبت ۲۔ خشکی ۳۔ برودت ۴۔ حرارت ۵۔ غلظت ۶۔ روشنی ۷۔ غم۔ رطوبت پانی سے خشکی مٹی سے حرارت تار سے برودت ہوا سے غلظت نفس سے روشنی قلب سے غم عقل سے پیدا ہوتا ہے۔ قوتِ روحانی سب پر غالب ہے۔

فَاَكَلَا مِنْهَا فَبَدَّتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَ

پس دونوں نے کھایا اس درخت سے اس لیے بے پردہ ہو گئیں اُن کے سامنے ان دونوں کی تو ان دونوں نے اس میں سے کھایا اب اُن پر اُن کی شرم کی چیزیں

طَفِقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ ذُرِّ عِرْقٍ

شرم گاہیں اور پیٹنے لگے وہ دونوں اپنے پر جنت کے پتوں ظاہر ہوئیں اور جنت کے پتے اپنے اوپر چپکا نے لگے

الْجَنَّةِ وَعَصَىٰ اٰدَمُ رَبَّهُ فَغَوٰی (۱۲۱)

سے اور دھیان نہ رکھا آدم نے اپنے رب کا اس لیے ناکام ہونے اور آدم سے اپنے رب کے حکم میں لغزش واقع ہوئی تو جو مطلب چاہا اس کی راہ نہ پائی

ثُمَّ اٰتٰیہٗ رَبُّہٗ فَتَابَ عَلَیْہِ وَهَدٰی (۱۲۲)

پھر ان کو توبت کے لیے چن لیا اُن کے رب نے توجہ فرمائی اُن پر اور ہادی بنایا۔ پھر اُس کے سبب نے چُن لیا تو اس پر اپنی رحمت سے رجوع فرمائی اور اپنے قُربِ خاص کی رہ دکھائی۔



قَالَ اهْبِطْ مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ

فرمایا کہ دونوں ایک دم اتر جاؤ اس جنت سے تمہارے کچھ لوگ کچھ لوگوں کے

فرمایا تم دونوں مل کر جنت سے اتر دو تم میں ایک دوسرے کا

عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى لِّمَنِ

دشمن ہیں پھر جب بھی ملے تم کو میری طرف سے ہدایت تو جو بھی

دشمن ہے پھر اگر تم سب کو میری طرف سے ہدایت آئے۔ تو جو میری

اتَّبِعْ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْغَىٰ ۝۱۳۱

پیروی کرے گا میری ہدایت کی تب وہ نہ گمراہ ہو گا نہ بد قسمت ہو گا۔

ہدایت کا پیرو نہ ہو۔ وہ نہ بہکے نہ بد بخت ہو۔

تعلقات ان آیت کا پھل آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پھل

آیت میں حضرت آدم کے قتل کا کچھ حصہ ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں بقیہ

حصہ مذکور ہوا۔ دوسرا تعلق۔ پھل آیت میں ابلیس شیطن کے دوسرے ڈانے کا ذکر ہوا۔ اب ان

آیت میں حضرت آدم کے دوسرے میں مبتلا ہو جانے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پھل آیت

میں آدم علیہ السلام کو ایک اندیشے اور خطرے سے متنبہ کرنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اس

اندیشے کے پورا ہونے کا ذکر ہے کہ جس جنت سے نکالے جانے کا خطرہ و اندیشہ پہلے

بتا دیا گیا تھا وہ خطرہ آخر کار حضرت آدم کی بھول کی وجہ سے ہو کر رہا۔

تفسیر نحوی فَالَّذِينَ لَا يَرْجُوا ظُلُمًا أُولَٰئِكَ

فَتَابَ عَلَيْهِ وَهُدًى۔ ت زائدہ اگلا باب نصر کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف متنبہ مذکر

غائب ماضی صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے آدم و حوا اگلے مہوڑ انفا سے مشتق ہے بمعنی اچھا

سر کھانا بن حرف جر تبعیضیہ ضمیر کا مرجع شجرۃ الخلد ہے یہ جار مجرور متعلق ہے اگلا کاف پیسہ

بَدَتْ ہا بِ نَصَرَ کا ماضی مطلق مثبت معروف واحد مؤنث غائب بَدُو سے مشتق ہے بمعنی اُکھل جاتا ہے پر وہ ہو جانا۔ ظاہر ہو جانا۔ لام جارہ تعلیلیہ بمعنی وجہ سے۔ یا بمعنی عِنْدُ صرف یعنی اُن کے اپنے عمل کی وجہ سے یا صرف اُن کے اپنے سامنے ان کی بے پردگی ہوئی تھا ضمیر تشبیہ کا مرجع آدم و حوا ہیں یہ جار مجرور متعلق ہے بَدَتْ کا سَوَاتُ۔ اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے سَوَاۃ بمعنی بری چیز اصطلاح میں ہر وہ چیز جس کا دیکھنا بُرا اور معیوب لگے اسی معنی میں ہر مذکر مؤنث شرمگاہ اور ہر بُرے کام کو یا کلام کو سَوَاۃ کہا جاتا ہے لاش کو بھی سَوَاۃ اسی لیے کہہ دیا گیا ہے کہ وہ خوشی نہیں لاتی۔ غمی اور برائی لاتی ہے۔ یہاں مراد شرم گاہیں ہیں کیونکہ ہر انسان کی آگے پیچھے دو شرم گاہیں ہوتی ہیں اس لیے سَوَاتُ جمع ہے حَمَّ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی فاعل ہے بَدَتْ کا یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ طَفِقًا۔ باب سَمِعَ کا فعل مقاربہ ماضی مطلق تشبیہ مذکر طَفِقُ سے مشتق ہے تفوق بھی اسی کا مصدر ہے خیال رہے کہ افعال مقاربہ فعل ناقصہ کی طرح ناقص ہوتے ہیں اور اسم و خبر پر عمل کرتے ہیں اپنی خبر سے مل کر پورے اور مکمل ہوتے ہیں مگر افعال ناقصہ اور ان میں فرق یہ ہے کہ ناقصہ کی خبر اُس کے اسم پر بھی اور خود فعل پر بھی مقدم ہو سکتی ہے مگر مقاربہ کی خبر کسی پر مقدم نہیں ہو سکتی اگر کبھی خبر مقدم ہو تو وہ خبر نہیں رہتی بلکہ پورا جملہ فاعل بن جاتا ہے اور فعل عسی تامہ ہو جاتا ہے یہ کل سات فعل ہیں مگر اس کی نوعیتیں تین ہیں ۱۔ عسی یہ وہاں آتا ہے جہاں خبر کے اسم سے قریب ہونے کی فقط اُمید ہو یعنی یہ فعل کی مثل ہے اسی لیے اس کی صرفِ صغیر نہیں ہوتی فقط فعل ماضی کی صرف کبیر ہوتی ہے اس کا فعل مضارع امر نہی اسم فاعل مفعول وغیرہ نہیں ہوتے محال و نامکن چیزوں کو یہ بھی عسی استعمال نہیں ہو سکتا عسی پر حرف نفی نہیں آ سکتا اس کی خبر پر اُن نامیہ ضرور آتا ہے مگر جب کا و مقاربہ کے معنی میں ہو تو نہیں آتا کا و یہ وہاں آتا ہے جہاں خبر اپنے اسم سے واقعتاً قریب ہو اُس کی خبر پر اُن نامیہ نہیں آتا مگر جب یہ عسی کے معنی میں آئے یعنی اُمید قریب کے لیے تب اُن آ جاتا ہے کا و مقاربہ پر حرف نفی نہیں آتا لیکن اگر آجائے تو اپنی خبر کی نفی کرتا ہے ایک قول ہے کہ نفی نہیں کرتا اور ایک قول ہے کہ کا و ماضی ہو تو نفی نہیں کرتا اگر اس کا مضارع بن کر آئے تو خبر کی نفی کرتا ہے۔ عسی اور کا و میں فرق یہ ہے کہ عسی میں خبر ضروری نہیں کبھی اس کی خبر نہیں ہوتی مگر کا و کی خبر ہمیشہ لازمی ہے نیز یہ دونوں متفق علیہ مقاربہ ہیں ۲۔ طَفِقُ یہ گزب رہ اُڑ ٹٹک یہ تینوں فعل وہاں مستعمل ہیں جہاں خبر کا فعل دکام شروع ہو چکا ہو انتہا کے قریب کو بتائے اس وجہ سے بعض نجات نے اُن کو افعال مقاربہ میں سے نہیں لیا مگر صحیح یہ ہے کہ یہ بھی مقاربہ ہیں فرق صرف یہ ہے کہ عسی کا و ابتدا کے قریب کرتا ہے اور یہ فعل کے اختتام کے قریب کا اشارہ



کرتے ہیں ان پر بھی عسی کی طرح حرف نفی نہیں آ سکتا یہ عمل میں گاؤ کی طرح ہیں بعض اسم خبر دونوں کو ہمیشہ چاہتے  
اور اس کی خبر فعل مضارع بغیر ان ناصبہ کے ہوتی ہے ہاں اَوْ شَکَّ کبھی کبھی عسی کی مثل ہوتا ہے تب اس میں  
کبھی خبر ضروری نہیں رہتی ۱۰ جَعَلَ ۱۱ اَخَذَ یہ دونوں اَصْلًا فعل تامہ ہیں مگر ضرورتاً کبھی فعل ناقصہ بن کر مقاریہ  
ہوتے ہیں یہ دونوں ہر بات میں طفق کی مثل ہیں۔ اسی لیے ان پانچوں فعلوں کا اردو ترجمہ ہوتا ہے لگنا  
جیسے کرنے لگا آتے لگا۔ یہاں طَفِقَ تَخَفُّضًا کا ترجمہ ہے وہ دونوں پٹنے لگے۔ ایک قرئت میں طَفَقَا  
باب فَرَب سے ہے اس کا اسم اسی میں پوشیدہ تھا ضمیر تثنیہ ہے تَخَفُّضًا باب فَرَب کا فعل مضارع  
بمعنی ماضی تثنیہ مذکر غائب ایک قرئت تَخَفُّضًا باب تَفْعِيل سے ہے خَفَّضَ سے مشتق ہے بمعنی اپنے  
جسم پر پٹینا۔ عَلَیْہَا یہ جار مجرور متعلق ہے میں جارہ بعضیت کا و ر ق اسم مفرد ضمی وحدت اور جمعیت  
دونوں کے لیے مستعمل ہے مضاف ہے الْجَنَّةُ اسم مفرد معرفہ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی جار مجرور ہلکے  
متعلق دوم ہے تَخَفُّضًا کا تَخَفُّضًا اپنے فاعل مضار اور دونوں متعلقوں سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو  
کر خبر ہے طَفَقَا کی سب مل کر جملہ فعلیہ تقریبیہ ہو کر معطوف ہو ابدت پر دونوں مل کر مستنب ہوا  
اَکَلَا کَا کَلَا فعل اپنے مفسر فاعل متعلق اور مستنب سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا۔ واو سر جملہ فعلی  
باب فَرَب کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب عَصَى یا عَصًی سے مشتق ہے بمعنی انکم پر دھیان نہ رکھنا مخالفت  
کرناس تا فرمانی کرنا ۱۲ اطاعت نہ کرنا ایسے مصادر کو اصطلاح میں نفی اثبات کہتے ہیں کہ ظاہراً ثبوت  
ہیں مگر باطناً نفی ہیں اسی طرح کے مصدر عربی میں تقریباً چار ہیں ۱۳ عَصًی بمعنی مخالفت کرنا یعنی نہ  
ماننا ۱۴ عَوًی بمعنی بھٹک جانا مقصد اور سیدھا راہ نہ پانا ۱۵ خَنَمٌ پورا ہو جانا (کہیں نظر نہ آنا)  
۱۶ زَالٌ زائل ہونا نہ رہنا وغیرہ عَصًی دراصل عَصًی تھا کی متحرک اس سے پہلا حرف مفتوح کا کو  
الف سے بدلا گیا۔ اَدَمُ اسم مفرد جامد غیر منصرف کیونکہ عَصًی علم ہے۔ بحالت رفع کیونکہ فاعل ہے  
رَبُّہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے ف سببہ عَوًی۔ باب فَرَب کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب عَوًی  
سے مشتق ہے ایک قرئت میں عَوًی فعل مجہول ہے متنی ثبوت والے مصادر سے ہے بمعنی بے مزہ  
ہونا۔ ناکام ہونا، بھٹک جانا۔ نقصان پانا۔ گمراہ ہونا یہاں پہلے دو معنی میں ہے اس کا فاعل اسی میں پوشیدہ  
مَوْضِعٌ صیغہ ہے جس کا مرجع اَدَمُ ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مستنب ہے عَصًی کا اور معطوف  
علیہ ہے کا بعد جملے کا ثمر حرف عطف تراخی کے لیے ردیر میں ہونے کے لیے (اجتنبی۔ باب  
اقتعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب جَنًی سے مشتق ہے بمعنی چُن لینا منتخب کرنا اس کا مصدر ہے  
اجْتَبَاؤُہ ضمیر منصوب متقبل اس کا مفعول یہ مرجع اَدَمُ رَبُّہ مرکب اضافی اس کا فاعل ہے ف طاف

تعلیقہ تَاب۔ باب نصر کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب تَوَيْت سے مشتق ہے بمعنی لوٹنا رجوع کرنا۔ متوجہ ہونا  
برائے سے ہٹ جانا یہ ہر معنی میں متعدی ہوتا ہے جب یہ متعدی الیٰ سے ہو تو نسبت بندے کی طرف  
ہوتی ہے یعنی بندے نے گناہ چھوڑا اللہ کی طرف متوجہ ہوا۔ جب متعدی علیٰ سے ہو تو نسبت اللہ کی  
طرف ہوئی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے بندے کی بات اور معافی قبول فرمائی بندے کی طرف متوجہ ہوا یہاں  
متعدی علیٰ سے ہے اس لیے تَاب کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے، معافی توبہ و معذرت کا فرق تفسیر علامہ  
میں بیان کیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ علیہ یہ جار مجرور متعلق ہے ف حرف عاطفہ تعلیقہ ہدیٰ باب ضرب  
کا فعل ماضی واحد مذکر غائب اس کا فاعل اسی میں پوشیدہ ہو ضمیر صیغہ مرجع اللہ تعالیٰ۔ ہدیٰ سے مشتق  
ہے بمعنی راہ دکھانا منزل مقصود تک پہنچانا۔ پاس بلانا قریب کرنا کامیاب بنانا متعدی ہے اس کا مفعول بہ  
ضمنی پوشیدہ ہے پہلی ضمیروں کے قرینے اور دلالت سے دراصل تھا عِدَاہ۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ  
ہو کر معطوف ہوا اجنبیہ پر دونوں عطف مل کر معطوف ہوا آخری کا یہ دونوں  
مل کر مسبب ہوا عطفی کا سب مل کر جملہ فعلیہ بنیہ ہو گیا۔ قَالَ اِهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا لِّبَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ  
عَدُوٌّ وَّيَايُنٰسُ كُنْتُمْ مِّنْ هٰذَا اَفَمَنْ اَتٰنَّكَ هٰذَا اَكْ فَلَاحِظٌ وَلَا يَشْقٰ قَالَ فَعَلْ بِاَنۡفَالِ جَمَلِ  
فعلیہ ہو کر قول ہوا اس کا فاعل ہو ضمیر صیغہ کا مرجع رب تعالیٰ ہے۔ اِهْبِطَا۔ باب ضرب کا فعل امر ماضی  
معروف تثنیہ مذکر حبیط سے مشتق اس کا فاعل مخاطب رماور) اَنْتُمَا ضمیر صیغہ پوشیدہ ہے مرجع آدم  
حوا بمعنی اُنّنا بغیر کسی ویلے اور سہارے کے من جارتہ ابتدائیہ حاضیر واحد مؤنث غائب مجرور متصل  
کا مرجع جنت ہے یہ جار مجرور متعلق ہے جَمِيعًا اسم مفرد مبالغہ بروزن فعل بمعنی تمام کے تمام دماے  
کے سارے) یہاں جَمِيعًا تثنیہ فاعل کا حال ہے بمعنی ایک ساتھ مل کر اِهْبِطَا اپنے حال ذوالحال ولے  
فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ اثنیہ ہو کر مقولہ اول ہوا۔ لَبَعْضُ اسم مفرد جامد اسم جنسی جمع ہے ایک  
اور چند کے لیے متصل ہے اسم جزئی ہے اسم کلی کے مقابل بمعنی کچھ یعنی تمام نہیں مضاف ہے ضمیر  
جمع مذکر حاضر مجرور متصل اس کا مرجع ضمنی جمع ہے۔ یا کُم بمعنی کما ہے مراد ہے حضرت آدم و حوا  
یعنی تم سے جو بعض پیدا ہوں گے وہ آپس میں بعض یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے عِدُوٌّ اسم مشتق  
صفت مشبہ بروزن نَعُوْلٌ کا۔ عِدُوٌّ سے بنا ہے بمعنی حد سے بڑھ کر بلا وجہ ظلم اور نقصان کرنے  
یا چاہنے والا۔ دراصل عِدُوٌّ تھا تخفیف کے لیے دونوں واؤ کا ادغام کر دیا گیا۔ عِدُوٌّ اپنے پوشیدہ  
فاعل ہو ضمیر اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے لَبَعْضُ مبتدائی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف  
علیہ ہوا ف حرف عطف بمعنی ثم عاطفہ۔ اِنَّمَا۔ دراصل اِنّ تَاب ہے اِن حرف شرط نامعلوم مگر اَب



مرکب (متصل) ہو کر شرط ظرفی کے معنی ہے ترجمہ ہے پھر جب بھی یہ پانچ معنی کے لیے مستعمل ہے۔ بیان وضاحت کے لیے یہاں اس معنی میں ہے ۲ شک کے لیے تب ترجمہ ہوگا اگر کبھی ۳ اہام کے لیے ترجمہ اگر کسی کے پاس ۴ اختیار دینے کے لیے ترجمہ ہوگا جو چاہے ۵ اباحت کے لیے ترجمہ ہوگا ایسا بھی ہو سکتا ہے۔ یا تینج باب نصر کا مضارع معروف بانون ثقیلہ واحد مذکر غائب آتی سے بنا ہے بمعنی آملانا پانا۔ ملنا یہاں آخری معنی میں ہے کم ضمیر اس کا مفعول بہ مبنی جار مجرور متعلق ہے۔ ہذا اسم مفرد جادہ مضاف ہے اس کا مضاف الیہ یا متکلم محذوف منوی ہے دراصل تھا ہدای دھیری ہدایت کی طرف (کنارے) میں واقع ہوئی اس لیے الف سے بدل گئی اُس پر تنوین عوضی لگائی جو الف کی وجہ سے بشکل نصب (ذریں) آئی اصلاً یہ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے یا تینج کا سب مل کر معطوف علیہ فاعلہ تعقیبہ من اسم خبریہ موصول خبریہ ۱ تبع باب افتعال کا ماضی مطلق بمعنی مستقبل تبع سے مشتق ہے بمعنی پیروی کرتا ہوا ای یہ مرکب اضافی فاعل ہے ۲ تبع کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا دونوں عطف مل کر شرط ہوئی ف جزائیہ لافضل باب ضرب کا مضارع منفی فعل بانامل پوشیدہ ہو کا مرجع من ہے جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہا و عاطفہ لا یستقی باب سمع کا مضارع منفی بانامل شقوق سے بنا ہے بمعنی بدقسمت ہونا ہو ضمیر پوشیدہ کا مرجع من ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف دونوں عطف مل کر جزا ہوئی شرط و جزا مل کر عطف ہے لخصکم کے جملہ اسمیہ پرمقولہ دوم ہوا قال دونوں مقولوں سے مل کر جملہ فعلیہ قولیہ ہو گیا۔

## تفسیر عالمانہ

فَاَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْضَعَانِ  
عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَخَوَى  
ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى۔ ابلیس کی اس دھوکہ دہی سے متاثر ہو کر آدم و حوا دونوں نے اس درخت ممنوعہ سے کچھ کھا لیا اس درخت کو ابلیس نے شجرہ کلام دیا تھا۔ یہ اُس کی نثر اس کذب بیانی تھی پہلے حوائے کھایا پھر ان کی دیکھا دیکھی یا حوائے کہنے سے یا دونوں نے ایک دم کھایا اکٹھا ہی کھاتے ہی یہ نتیجہ اقل ظاہر ہوا کہ ان کا وہ ختی لباس دونوں کا اتر کر غائب ہو گیا۔ تفسیر نیشاپوری میں ہے کہ یہ لباس ناخن کی مثل سرخی مائل گلابی موٹے ریشم کا نرم اور نہایت ملائم تھا۔ صرف بطور یادگار ہاتھ پاؤں کی دس انگلیوں پر ہو گیا جواب تک ہر انسان کے ساتھ ہے اب یہ ناخن سخت کر دیئے گئے مگر اس وقت سارے جسم پر نرم تھا۔ بعض نے فرمایا یہ لباس نور کی چادریں تھیں۔ حضرت آدم و حوا مثل لمبی شجر کھجور کے دراز قد نہایت خوب صورت سرخی مائل سفیدہ حضرت آدم کے جسم پر کثیر بال تھے۔ لہذا سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ تنگا ہونا صرف

آدم و حوا کے لیے تھا۔ کوئی تیسرا اس جگہ دیکھنے والا نہ تھا۔ یہ کھاتے کا فعل ابلیس کے وسوسہ دینے کے پانچ دن بعد عمل میں آیا۔ سَوَات کا معنی ہے قابلِ شرم یا قابلِ نفرت یا بد صورت انسان کتنا ہی خوب صورت ہونگا ہو جائے تو بد صورت اور بُرا لگتا ہے ہر انسان لباس میں ہی اچھا و مہذب لگتا ہے۔ اس لیے شرم گاہ کو سَوَات کہا گیا۔ اگر ان دونوں کا ننگیز کسی تیسرے کو بھی نظر آیا ہوتا تو کُھانا نہ ہوتا۔ مٹھا ہوتا لباس کے غائب ہوتے ہی آدم و حوا دونوں سخت ترین گھبرائے خوف زدہ اور ایک دوسرے سے شرمندہ ہوئے۔ شرمندگی ننگا ہونے کی اور خوف اپنے اس جرم کا گھبراہٹ اس کی لگائی اور نہ دیکھ لے اور تو کوئی چیز نہ ملی قریب ہی انجیر کے درخت تھے ان کے پتے جو تقریباً ایک گز لمبے چوڑے تھے ان کو ایک دوسرے سے لے جوڑ جوڑ کر اپنے اپنے جسم پر چپکانے لگے۔ یا ایک ایک پتہ شرم گاہ پر لپیٹنے لگے۔ تاکہ پردہ ہو جائے۔ آدم علیہ السلام کا ابلیس کے دھوکے میں اگر شجر ممنوعہ کو تھوڑا سا کھا لینا یہ نافرمانی نہ تھی۔ قانونِ شریعتِ الہیہ میں نافرمانی کی سات قسمیں ہیں۔ ۱۔ بھول کر نافرمانی کرنا۔ ۲۔ جان کر نافرمانی کرنا۔ ۳۔ واجب کی مخالفت کر کے نافرمانی کرنا۔ ۴۔ مستحب کی مخالفت کر کے نافرمانی کرنا۔ ۵۔ دھوکہ کھا کر نافرمانی کرنا۔ ۶۔ سرکشی سے نافرمانی کرنا۔ ۷۔ وعدہ خلافی سے نافرمانی کرنا۔ واقعہ آدم میں تین شخصیتوں نے نافرمانی کی۔ پہلی نافرمانی ابلیس نے کی سرکشی کرتے ہوئے اس لیے کافر ملعون و مردود ہوا۔ دوسری نافرمانی حضرت حوٰئے کی لغزش اور شیطان جھوٹ سے دھوکا کھا کر تیسری نافرمانی حضرت آدم نے کی کہ عہدِ فریبہ کو مستحب سمجھا انہوں نے اس میں بھی رب کی رضا چاہی تھی کہ خلودِ جنت میں فرصت و لذتِ عبادت زیادہ ہے یہ آپ کا اجتہاد تھا مگر اجتہادِ غلطی کر گئے بعض نے فرمایا کہ مانعت تو جنسِ درخت سے تھی کہ اس طرح کا کوئی بھی درخت جنت کے کسی مقام و حصے میں نہیں کھا سکتے مگر آپ نے نوعِ درخت سمجھی کہ صرف ہذہ الشجرۃ یعنی یہ درخت نہیں کھا سکتے۔ ابلیس نے اسی قسم کا دوسرا درخت دکھایا۔ لہذا قَعُوْا۔ ہر بات ہر ارادے ہر خواہش و منشا میں ناکام ہو گئے نہ رضائے الہی ملی نہ رہائش جنت باقی رہی نہ دارِ عمر نہ مُلکِ دَیْمِی نہ خلود نہ شہور نہ خلودِ بہشتی کے بجائے صہو طِ ارضی پس کے بجائے جھوٹ خوشی کی بجائے غمی تین سو سال تک روتے رہے کبھی توبہ کرتے کبھی معذرت چاہتے، کبھی معافی مانگتے معافی معذرت اور توبہ میں شرعی اصطلاحی فرق یہ ہے کہ اپنے جرم کا سب سے بڑا اعتراف و ندامت توبہ ہے اس میں سابقہ کو ختم کرنا آئندہ یہ جرم نہ کرنے کا بختہ وعدہ اور توفیق و ہمت ملنے کی التجا و دعا اس کی قبولیت یہ ہے کہ سابقہ کی مغفرت اور آئندہ نہ کرنے کی توفیق مل جاتی ہے۔ معذرت یہ ہے کہ بندہ اپنے سابقہ جرم پر شرمندگی و



ندامت کا اظہار و عرض کرے اس کی قبولیت یہ ہے کہ سابقہ جرم سے درگزر کر دی جاتی ہے۔ معافی یہ ہے کہ مجرم اپنے جرم کا کوئی کفارہ اور بدلہ پیش کر دے اس کی قبولیت یہ ہے کہ کفارہ منظور کر لیا جائے جہاں رہے کہ جرم و خطا کا بدلہ کفارہ ہے۔ حفاظت کا بدلہ قدر یہ ہے اور رخصت کا بدلہ بد یہ کہلانا ہے حضرت آدم کی ورنہ دعائیں آپ کی توبہ بھی آپ کا غم آپ کی معافی تھی آپ کی بے چینی اور تین سو سال تک آسمان کی طرف منہ نہ اٹھانا آپ کی معذرت تھی آپ کے آنسو اس معافی کا کفارہ تھا۔ ثم اجتنبہ۔ جنت سے نکلنے مشقت میں پڑتے آدم و حوا کی جدائی و طلاق تنہائی۔ روتے دعائیں التجائیں کرنے کے بعد پھر کہیں مدت و راز کے بعد قتلاً آدم من ربہ کلمات کا ظہور ہوا جب یہ کلمہ طیبہ اور اسم مشفوع و منقوش ملا تو قتاب علیہ اللہ تعالیٰ نے انتہائی شان و تکریم سے آپ کی توبہ معذرت و معافی سب کچھ قبول فرمایا۔ یعنی اپنی رحمت نعت عزت عظمت کا رجوع فرمایا مزید انعام یہ کہ وھدی آپ کو اُس وقت کی آئندہ اقوام انسانی نسل بشری اولاد آدمیت کا ہادی بنا دیا۔ وَاخْتَارَ لِزَسَالَةِ اٰمِيں نبوت رسالت و وحی کلامی صحیف شری کے لیے جن لیا اور زمین پر پہلے نبی رسول صاحب شریعت کی بعثت ہوئی راز تفسیر نیشاپوری۔ بیان۔ معافی۔ کبیر، سورۃ بقرہ آیت ۲ میں قَتَابَ عَلَيْهِ كَاسْغَاہے توبہ قبول فرمائی اور یہاں۔ ثُمَّ اجْتَنَبِیْ کے قرینے کی وجہ سے قَتَابَ عَلَيْهِ کاسغی ہے۔ سابقہ انعامات کا رجوع فرمانا لوٹنا ناجاری فرما دینا۔ وھدی کاسغی ہے ہدایت قوم کے خزانے عطا فرمانا۔ اس لیے کہ نبی رسول ہی امت کا ہادی ہوتا۔ سب کو نبی کے آستانے سے ہی ہدایت، ایمان، عرفان، ایقان، علم و عقل کی تقسیم ہوتی ہے قرآن مجید میں تقریباً دس جگہ لفظ اجتنبی ارشاد ہوا ہے۔ سب جگہ اس کا معنی نبوت وحی یا خدمت وحی و نبوت ہی ہے۔ مثلاً اٰلِ عِمْرَانَ آیت ۱۷ میں ہے یُجْتَنَبِیْ مِنْ رُّسُلِهِ ۲ انعام آیت ۸ میں ہے۔ اجْتَنَبْنَا هُمُ ۳ سورۃ یوسف آیت ۱۷ میں ہے۔ یُجْتَنَبُكَ رَبُّكَ ۴ سورۃ نحل آیت ۱۲ اجْتَنَبْهُ وَهَدَاهُ یٰہَا اٰبرٰہِیْمُ عَلَیْہِ السَّلَام کے نبی بنانے کا ذکر ہے ۵ مریم آیت ۵۸ اجْتَنَبْنَا ذُرِیَّتَهُ اَبُو اٰدَمِ وَاسْوٰءُ ۶ شوریٰ آیت ۱۲ یُجْتَنَبِیْ مِنْ رُّسُلِهِ ۷ قلم آیت ۸ قَاجْتَبْہُ یٰوَسُّ عَلَیْہِ السَّلَام کے نبی بنانے کا ذکر ہے سورۃ طہ آیت ۱۲ ۱۳ اعراف آیت ۲۰ ۲۱ لَوْلَا اجْتَنَبْکُمَا یعنی کفار نے کہا اے محمد تم خود کلام وحی کیوں نہیں بنالیتے ۱۴ سورۃ حج آیت ۷۵ هُوَ اجْتَنَبَکُمْ یٰہَا اُنْ عَلَیْہِ اُمّتٌ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے جن کے پاس میں ارشاد نبوی ہے علماؤ امتی کا نبیاء و نبی اسرائیل یعنی خدمت وحی کرنے والے علما کا ذکر ہے۔ کہنے کا مقصد یہ ہے کہ اجتنبی کا معنی ہے نبی بنا دیا

اور لفظِ نَم سے ثابت ہوا کہ آدم علیہ السلام پہلے نبی نہ تھے تو یہ کی قبولیت کے بعد نبی بنائے گئے تمام انبیاء میں یہ صرف آپ کی خصوصیت ہے خیال رہے کہ نبوت کے تین زمانے ہوتے ہیں پہلا زمانہ نبی بننے کا دوسرا زمانہ اظہارِ نبوت کا تیسرا زمانہ تبلیغِ نبوت اور بیعتِ امت کا حضرت آدم کو پہلا دوسرا تیسرا بیک وقت بعمر تین سو سال بعد تو یہ۔ باقی انبیاء کرام علیہم السلام کا پہلا زمانہ شکمِ مادر میں تخلیقِ بدنی کی تکمیل کے بعد دوسرا زمانہ چالیس سال کی عمر میں تیسرا زمانہ چالیس سالہ عمر سے آخر عمر و وفات تک مگر عیسیٰ علیہ السلام کے لیے پہلا زمانہ تو وہی شکمِ مادر۔ دوسرا زمانہ۔ یومِ ولادت بعمر آٹھ گھنٹے بحالتِ شیرخوارگی جب آپ نے ننھی سی انگلی اٹھا کر فرمایا تھا اِنِّیْ عَبْدُ اللّٰہِ میں اللہ کا بندہ ہوں۔ اور اُمّتِ دعوت کو فرمایا تھا اِنِّیْ اَنْتَیْ الْکِتَابُ وَجَعَلَنِیْ نَبِیًّا رَاۤیَہُ اور عیسیٰ علیہ السلام کا تیسرا زمانہ بعمر پچیس سال تارِ قعّتِ آسمانی۔ آقاؤ کا ثناتِ حضورِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا زمانہ نبوت۔ کُنْتُ نَبِیًّا وَاَدَمُ بَیْنَ الْبَاطِنِ وَالْمَآءِ بِیْنَ التُّوْبِ وَالْجَسَدِ۔ دوسرا زمانہ ایک قول میں۔ یومِ ولادت سجدے میں سر رکھ کر عرض کیا۔ رَبِّ جَبَلِیْ اُنْتِیْ۔ یا۔ چالیس سالہ عمر شریف میں آپ کا تیسرا زمانہ پہلی بیعتِ ابوبکر صدیق کے وقت سے تا اہلِ مقدس۔ تفسیر جامع البیان میں ہے کہ آدم علیہ السلام نے شجر کھانے سے انکار کیا تو پہلے حضرت خوانہ کھایا اور بولیں دیکھو مجھے کچھ نہ ہوا تب حضرت آدم نے بھی کھا لیا۔ مگر صحیح یہ ہے کہ دونوں نے ایک دم کھا یا اور کھاتے ہی لباس اتر گیا۔ بعض نے کہا کہ تین گھنٹے بعد جب کھایا ہوا ہضم ہوا تب لباس اترنا واللہ اعلم۔ یا لصوصِ اَعْمٰی اَدَمُ۔ میں دو قول ہیں۔ حضرت آدم نے وعدہ غلامی کی نہ بھول چوک ہو گئی۔ یعنی وعدہ غلامی ہو گئی۔ قَعْوٰی میں تین قول مقصد میں ناکام ہو گئے۔ سلطنت و مقصدِ خلود نہ پایا۔ صحیح راہ اور سچی سوچ فکر سے ناواقف ہو گئے۔ یعنی دماغ ماؤف ہو گیا۔ ۳۔ بنتی رہائش چین گئی۔ اور یہ سب خطائیں نبوت نہ ہونے کی وجہ سے ہوئیں۔ بشری کمزوری کے باوجود یہ مٹھیِ ذنب نہ تھا۔ زِلّ تھا۔ لغزشِ عمدی کو ذنب کہا جاتا ہے لغزشِ خطائی کو زِلّ یعنی پھسل جانا کہا جاتا ہے یہ خطا صرف پہلی اور آخری بار تھی۔ اسی لیے عاصیاً و عاصیاً نہ فرمایا گیا۔ عادی گناہگار یا خطاکار کو عاصی کہا جاتا ہے۔

## مسکِ اہلسنت

صحیح اور تعلیمِ قرآن و فرمانِ حدیث کے مطابق سچا قول یہ ہے کہ نبی بننے سے تا وفات کوئی نبی کسی قسم کی غلطی لغزش خطا بھول چوک گناہ کبیرہ یا صغیرہ کر سکتا ہی نہیں یہ شخصیات پاکیزہ ہر کمزوری سے



معصوم پیدا کی جاتی ہیں۔ اگر کسی بد بخت گستاخ مصنف نے یہ لکھ دیا کہ نبی گناہ کر سکتا ہے مگر کرتا ہے نہیں تو وہ مصنف خود ابلیس و شیطان ہے۔ نبوت کے رامن تقدیس پر کوئی داغ نہیں جن خبیثانے نبوت پر کسی کمزوری کا اتہام لگایا وہ فقط اس واقعہ آدم سے دلیل پکڑتے ہیں مگر قرآن کریم نے وضاحت فرما کر اس یہودہ دلیل کو بھی ختم کر دیا اور بتا دیا کہ یہ نسیان قبل نبوت ہوا نہ کہ بعد نبوت قرآن مجید میں کل انتیس قصبے بیان فرمائے جن میں تیرہ قصبے مختلف پہلوؤں کی وضاحت کے لیے چند جگہ بیان کئے باقی ایک ایک مقام پر چنانچہ حضرت آدم کا واقعہ سات جگہ مذکور ہوا جس کی ترتیب مندرجہ ذیل ہے ۱ حضرت نوح اور ان کی قوم کا واقعہ ۲ حضرت ہود اور ان کی قوم کا واقعہ ۳ حضرت صالح اور ان کی قوم کا واقعہ ۴ حضرت ابراہیم اور ان کی قوم نمرود اور آذرہ واقعہ نمرود سے مناظرہ ابراہیم علیہ السلام کے چار جانوروں کا واقعہ آگ میں جانے یزدا و سلیمان ہونے کا تذکرہ ۵ حضرت لوط اور ان کی قوم کا واقعہ ۶ حضرت اسماعیل کے ذبح کا واقعہ ۷ حضرت داؤد کا واقعہ ۸ حضرت سلیمان کا واقعہ ۹ حضرت ایوب کا واقعہ ۱۰ حضرت یوسف کا واقعہ ۱۱ حضرت یونس اور ان کی قوم کا واقعہ ۱۲ حضرت شعیب اور ان کی قوم کا واقعہ ۱۳ حضرت موسیٰ اور ان کی قوم کا واقعہ ۱۴ شیر خوارگی دریا میں ڈالنا ولادت موسیٰ فرعون کے گھر میں پرورش قبیل کو مارنے مدین میں آنے شعیب علیہ السلام کے گھر رہنے بکریاں چرانے ان کی بڑی بیٹی سے نکاح کرنے طرح پر آنے آگ دیکھنے کا واقعہ ۱۵ بادلوں سے مقابلہ عرق فرعونی توریت ملنے کا واقعہ ۱۶ اخضر اور موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ ۱۷ حضرت زوالقرنین سکندر اعظم و یاجوج ماجوج کا واقعہ ۱۸ حضرت زکریا اور پرورش مریم کا واقعہ اور دعاء زکریا اور یحییٰ کی بشارت کا واقعہ ۱۹ حضرت عیسیٰ کا واقعہ آپ کی آسمانی رفعت کا تذکرہ ۲۰ طاوت اور جالوت کا واقعہ ۲۱ اصحاب کہف کا واقعہ ۲۲ باغ والوں کا واقعہ ۲۳ دو بھائیوں کا واقعہ ۲۴ حضرت عیسیٰ کے منادی کرنے والے حواریوں کا واقعہ ۲۵ نزول مائدہ کا واقعہ ۲۶ حبیب نجار کا واقعہ ۲۷ حضرت عذیر علیہم السلام کا واقعہ ۲۸ بیت المقدس پر چڑھائی کا واقعہ ۲۹ اصحاب اخدر کا واقعہ ۳۰ اصحاب فیل کا واقعہ قرآن مجید میں سات جگہ حضرت آدم کا واقعہ مذکور ہوا مگر کہیں بھی ان کی نبوت کا ذکر بر ملا نہیں ہے بلکہ بشریت خلافت کا ذکر ہے۔ اسی بنا پر بعض جہلانے ان کی نبوت کا انکار کیا ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ آپ صاحب شریعت نبی و رسول ہیں۔ اس کے دلائل ہم بھی آئندہ بیان کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔ قرآن پاک میں آپ کی نبوت کا بالوضاحت نہ ہونا اس میں بھی رب تعالیٰ کی یہ حکمت کا مدہ ہے کہ بشریت کا نقشہ ظاہر ہوا اور نبوت و بشریت کے پہلو مخلوط نہ ہوں اور

تاقیامت ثابت ہو جائے کہ بشریت سے خطا ہو سکتی ہے نبوت سے نہیں ہو سکتی۔ قرآن مجید کے بیان کردہ واقعات آدم میں انسانی فطرت کمزوری اور آئندہ نسل انسانی کا نقشہ کھینچا گیا ہے کہ اس میں شقاوت بھی ہے سعادت بھی تو یہ عبادت کی انصافیت بھی ہے عقل و علم شرافت بھی ہے۔ شرافت کی وجہ سے اس کی تکریم ہوتی رہے گی فضیلت کی وجہ سے تعظیم ہوتی رہے گی۔ واقعہ کی ابتداء سورۃ ۲ بقرہ سے ہوتی ہے از آیت ۳ تا آیت ۳۹ یہاں سات چیزیں بیان ہوئیں ۱۔ خلافتِ آدم ۲۔ فرشتوں کا اعتراض ۳۔ فرشتوں کا معافی مانگتے ہوئے سجدہ کرنا ۴۔ بشریت کی علمی شان ۵۔ ابلیس کا انکارِ سجدہ اور ہمیشہ کیسے دشمنی ۶۔ بشر کا شیطان کے دھوسے میں آکر غلطی کر جانا پھسل پڑنا ۷۔ بھولنا انسانی فطرت ہے۔ پھر سورۃ ۲۱ اعراف میں بھی سات چیزیں مذکور ہوئیں۔ از آیت ۲ تا ۲۵ یہاں خلقتِ انسانی، شکل و صورت ۲۳ انسانوں پر انعاماتِ الہی ۲۴ اُس کے ازلی ابدی دشمن پر ذلت و خواری ۲۵ انسان کی شرعی زندگی کا ذکر کہ کسی مقام کسی حال میں ہو شریعت کی پابندی لازمی ہے یہ لائقِ بابر کی ممانعت شرعی پابندی کی بجائے ایک شوق تھی۔ اگر آدمی شرعی پابندی نہ کرے تو سواۓ سنگابے عزت ہو جائے گا ۲۶ بری صحبت کا ذکر کہ اس سے بچنا ہر انسان پر فرض ہے ۲۷ انسان کمزور ہے اس کا دشمن جیسا رہے۔ پھر سورۃ ۲۸ حجر میں از آیت ۲ تا ۲۴ بھی سات چیزیں مذکور ہوئیں ۲۸ بشر کو مٹی سے بنایا گیا ۲۹ اس میں روحِ ربانی پھونکی گئی ۳۰ اس لیے اُس کی تکریم کی گئی ۳۱ اُس کی فاجر ابلیس کو ملعون کیا گیا ۳۲ ابلیس پوری انسانیت کا تاقیامت فردا فرما موزی دشمن ہے ۳۳ یہاں سجدہ کرنے کا فرشتوں کو پیشگی حکم دیا گیا کہ جب میں پیدا کروں گا تو تم سب سجدہ کر دینا ۳۴ ابلیس کا لمبی عمر مانگنا اور مل جانا اور اعتراف کرنا کہ میرے نیک بندوں پر میرا دھوکہ نہیں چل سکتا کیونکہ وہ علوم کی قوت والے ہوں گے پھر سورۃ ۲۱ اعراف میں از آیت ۲ تا ۲۵ یہاں بھی سات چیزیں مذکور ہوئیں ۲۵ ابلیس کا بشر سے حسد ۲۶ گمراہ کرنے کی دھمکی ۲۷ انسانی پیدائش پر طعنہ و طنز ۲۸ فرشتوں کا سجدہ کرنا ۲۹ ابلیس کا انکار اور اس کی وجہ کا بیان ۳۰ کرمیت علی سے حسد اور رب تعالیٰ پر سواۓ اعتراض ۳۱ ابلیس کا رب تعالیٰ سے جہالت مانگنا۔ اور پوری قوت طاقت تسلط کے ساتھ بھی عمر کی جہالت مانا۔ پھر سورۃ ۲۱ اعراف میں بھی از آیت ۲ تا ۲۵ سات چیزیں مذکور ہوئیں ۲۵ سجدہ کرنا ۲۶ ابلیس کے انکارِ سجدہ کی صرف ایک فطری وجہ کہ وہ ناری تھا جن تھا۔ ناریں غرور اور جنات میں گھمٹا ہونے سے ۳۷ واقعاتِ آدم سننے کی اصل مصلحت و حکمت کا بیان کہ اے انسان تو تم اپنے اتنے موزی مکار بڑے دشمن کی پھر بھی مانتے ہو جب کہ اُس کا ہر دوسو حصہ ہی اُس کی عداوت اور تمہارا نقصان ہے ۳۸ ابلیس رب تعالیٰ کے حکم کا ناستق ہوا ۳۹ ابلیس جنوں کا باپ ہے لہذا وہ تمام شرارتوں کا مجموعہ ہے ۴۰ ظالموں کے بدے کا ذکر



۱۔ شیطان کی ماننا ظلم ہے پھر یہاں سورۃ طہ از آیت ۱۵ تا ۲۲ میں بھی سات چیزیں مذکور ہوئیں ۱۔  
 بشری وعدے کا ذکر ۲۔ نسیان کا ذکر ۳۔ ابلیس نے دشمنی کا اعلان کر دیا ۴۔ ابلیس کی مانتے کا نقصان  
 ۵۔ اللہ رسول کے حکم پر چلنے کے فائدے ۶۔ بشری کمزوری اور نبوت کی قوت کا ذکر کہ محض بشری عقل  
 علم فہم کے باوجود ابلیس کے پھندے میں پھنس جاتا ہے۔ اسی لیے ہر انسان کو ہر وقت اَعُوْذُ بِاللّٰهِ پڑھ کر  
 رب تعالیٰ کی پناہ پکڑے۔ مانگنے کا حکم ہے۔ اپنی عقل فکر پر عبور نہ کرنا منع ہے ۷۔ اشارہ فرمایا گیا کہ  
 بشری کمزوریوں سے صرف نبی کا دامن اور قُرب ہی بچا سکتا ہے گویا کہ اللہ کی پناہ دینا میں نبی کا وجود ہے  
 آدم علیہ السلام کو جب تک نبوت نہ ملی یہ بشری کمزوریاں ظاہر ہوتی رہیں مگر جب نبوت مل گئی تو پھر ابلیس  
 کا کوئی دوسرہ نہ آسکا۔ پھر آخر میں ساتویں جگہ سورۃ طہ ص ۲۲ میں از آیت ۱۵ تا ۲۲ میں بھی سات چیزیں مذکور  
 ہوئیں ۱۔ بشری تخلیق ۲۔ مادہ بشری مٹی ہے ۳۔ ابلیس کا عداوت تکبر ۴۔ ابلیس کا ذلیل اور لعنتی ہونا ۵۔  
 تاقیامت انسانوں پر مسلط ہونے اور گمراہ کرنے کا ذکر ۶۔ نبوت کے دامن میں آنے والے نیک لوگوں  
 پر ابلیس کی قوت طاقت تسلط اور دوسرہ نہ آسکنے کا ذکر یہ تو عام نیک مخلصین کی شانِ اہمیت ہے نبوت  
 تو کہیں زیادہ قوت کی چیز ہے تمام قوتوں پر غالب ۷۔ ابلیس نے جہلت مانگی اور دیدی گئی یہ بھی انسانیت  
 و بشریت کا تاقیامت امتحان ہے۔ ملاحظہ یہ کہ ان سات مقامات میں سات سات پہلوؤں سے شخصیت  
 آدم کو سامنے رکھ کر انسانی فطرت کا نقشہ پیش فرمایا گیا کہ انسان کیا ہے۔ بشر کیا۔ آدمیت کیا ہے۔ اس کا  
 شان کیا۔ اُس کی کمزوری کیا ۸۔ اُس کا دشمن کتنا عیاں اور کتنی وسیع قوت کتنی دراز عمر والا ہے ۹۔ اس سے  
 بچنا کتنا ضروری اور ایسے خفیہ دشمن سے بچنے کا کیا طریقہ۔ بشریت کے تین روپ بیان کئے گئے۔ پہلا  
 روپ دنیوی علوم کے باوجود بیوقوفی کم عقلی دوسرا پہلو لاپرواہی تیسرا پہلو بھول۔ پہلے روپ میں انسان کی شکل  
 ایمانی عرفانی ہے دوسرے میں شکل نادانی ہے تیسرے میں شکل پشیمانی ہے۔ انسان کی تین خصلتیں بیان  
 کی گئیں پہلی خصلت سے جنت ملی دوسری سے جنت چھٹی تیسری سے توفیق تو بہ ملی بشری تین کمزوریاں  
 بیان ہوئیں پہلی کمزوری سے دوسرے شیطان ملا۔ دوم سے وعدے کی بے وفائی سوم سے دنیوی مشقت  
 ملی یہی حکمت تھی حضرت آدم کو پہلے نبی نہ بنانے کی اگر پہلے ہی دیگر انبیاء علیہم السلام کی طرح ان کو  
 بھی نبی بنا دیا جاتا تو یہ کوئی کمزوری ظاہر نہ ہوتی اور بشری انسانی نقشہ سمجھا کر عبرت نہ سکھائی جاسکتی۔ یہ  
 سب کچھ مقابلہ آدم و ابلیس متاخرہ علمی انسانوں کو سمجھانے بتانے سکھانے عبرت دلانے بندہ بنانے ابلیس  
 سے بچانے کے لیے تھا، حضرت آدم علیہ السلام کی نبوت و رسالت کے دلائل۔ پھر دلیلی قرآن مجید  
 سورۃ آل عمران آیت ۳۳ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی اٰدَمَ وَ نُوْحًا وَّ اٰلَ اِبْرٰهٖمَ

وَالْعَمَلُونَ عَلَى الْعِلْمَيْنِ۔ یعنی بے شک اللہ تعالیٰ نے منتخب فرمایا۔ آدم کو اور نوح کو اور ابراہیم کو  
 آل کو۔ اسماعیل اسحاق یعقوب وغیرہم کو (علیہم السلام اور آل عمران کو) موسیٰ ہارون عیسیٰ کو (علیہم السلام  
 تمام جہانوں پر۔ اس آیت سے دو باتیں واضح ہوئیں ایک یہ کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کا انتخاب صرف نبوت کے  
 لیے ہوتا ہے اس لیے آدم و نوح اور آل ابراہیم و آل عمران کے مذکورہ حضرات سب انبیاء ہی ہیں دوم  
 یہ کہ انبیاء علیہم السلام تمام کائنات کی مخلوق سے اعلیٰ و افضل فرشتوں جنات سے بھی تمام دیگر انسانوں سے  
 بھی اللہ کا چناؤ انتخاب اور پھر علی الْعَمَلَيْنِ۔ فرمانا اسی کو ثابت فرما رہا ہے۔ دوسری دلیل یہی آیت  
 سورۃ طہ آیت ۱۲۲ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ۔ یعنی آدم علیہ السلام کی بشریت ظاہر کر  
 دینے انسانیت اُجاگر ہونے کے بعد پھر ان کو نبوت کیلئے چُن لیا۔ اِصْطَفَا اور اِجْتَبَا کا فرق یہ ہے کہ  
 نبی کا رب سے قُرْب اِصْطَفَا ہے اور نبی کا اُمت سے قُرْب اِجْتَبَا ہے گویا کہ رب سے لینا اِصْطَفَا  
 ہے۔ اُمت کو دینا اِجْتَبَا ہے۔ آدم علیہ السلام کو نبی بنانے کے بعد نبوت کا تمام قومیں نعتیں ان کو عطا  
 فرمائیں وَصَدَى اور ان کو صادی بنا دیا۔ تمام قوم کی ہدایت ان کو دیدی یہاں صَدَى کے دو معنی ہو سکتے  
 ہیں ۱۔ ان کو قُرْب نبوی کی ہدایت بارگاہِ الہی میں عطا فرمائی ۲۔ یہ کہ ان کو ہدایت کا خزانہ و بدیہ تاکہ اپنی  
 اُمت میں ہدایت تقسیم فرمائیں۔ نبوت سے پہلے خود ہدایت کے ضرورت مند نبوت ملنے کے بعد پوری  
 قوم ان کے دسے ہدایت لینے کی محتاج۔ تیسری دلیل۔ مشکوٰۃ شریف باب بدو الخلق فصل  
 ثالث م ۱۱۱ وَ مِنْ اٰیٰی ذٰی قُلُوْبٍ قُلْتُ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَیُّ الْاَنْبِیَاءِ کَانَ اَوَّلَ۔ قَالَ اَدَمُ  
 قُلْتُ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَوْنِیَّ کَانَ۔ قَالَ نَعَمْ یٰ مَعْشَرِیْ مُکَلَّمٌ۔ اَیُّ اَنْزِلَ عَلَیْهِ الصُّحُفُ  
 رواہ احمد ابن حنبل حضرت ابوذر غفاری سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ سب  
 سے پہلے نبی کون تھے۔ فرمایا آقا صلی اللہ علیہ وسلم تے کہ آدم تھے میں نے عرض کیا کہ کیا آدم علیہ السلام  
 نبی تھے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں بلکہ کلام و اسے نبی تھے۔ یعنی رسول نبی ان پر صحیفے نازل ہوئے  
 تھے۔ ان دلائل سے ثابت ہوا کہ دنیا میں پہلے نبی حضرت آدم اور آخری نبی۔ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ  
 علیہ وسلم کتاب روضۃ الاحباب میں لکھا ہے کہ آدم علیہ السلام اور نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا درمیانی فاصلہ چھ ہزار نو سو پچاس سال ہے۔ بعض روایات میں پانچ ہزار آٹھ سو سال ہے۔ مطابقت  
 اس طرح ہے کہ آدم علیہ السلام کی رہائش جنت کی عمر سجدے کی مدت اور طبعی عمر نکال کر پانچ ہزار آٹھ  
 سو۔ اور یہ تمام مدت شامل کر کے چھ ہزار نو سو پچاس سال۔ یعنی خلقت آدم سے شمار کیا جائے تو  
 پہلی مدت برابر فاصلہ اور وفات آدم سے شمار کیا جائے تو دوسری مدت برابر فاصلہ بنتا ہے۔



وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ قَالَ اَصْبَطَا مِنْهَا جَمِيعًاۙ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّۢ ۚ فَاِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنِّيْ هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هٰذَاكَ فَلَا يَغْلِبْهُ وَ لَا يَنْتَقِیْ۔ رب تعالیٰ نے انہام فرمایا کہ اب تم دونوں (آدم و حوا) اسی جنت سے اپنی تمام باطنی ذریت نسل و اولاد کو اپنی پشت و صدر رحم و بطن میں بیٹے بیٹے فوراً نیچے زمین کی طرف کو دپڑو اب تم کو اتارنے کے لیے مہنتی تخت نہ آئے گا۔ نہ پہلے جیسی آن بان شانِ عزت کا ملکہ تلی جلوس ہوگا۔ بلکہ دوسرے قدام تو درکنار تم آپس میں بھی ایک دوسرے کے دشمن بنتے بناتے رہو گے اور اس خود غرض دشمن کی وجہ سے زمین پر فساد گمراہی۔ بد مزگی کا دور ہو جائے گا کفر و طغیان کا اندھیرا پھیلے گا پھر جب میرے پاس سے ہدایت کی روشنی نبوت کا چراغ رسالت کا نور کلام الہی کی سچی راہنمائی آئے گی۔ اس طرح کہ اولاً آدم علیہ السلام کو نبی بنا دیا جائے گا کلام ربانی کے صحیفے و وحی الہی کے پیغامات دے دے جائیں گے پھر اس کے بعد ہر قوم و نسل میں انبیاء و رسل کتب و کلام آتا رہے گا۔ اور ایسا یقیناً ہوگا تو جو خوش نصیب انسان، ابلیس کی فریب کاری و سوسہ اندازی سے بچ کر میری بھیجی ہوئی ہدایت کی ساری زندگی سچی لگن مکمل شوق اکمل ذوق فائز محبت سے پیروی کرتے ہوئے عداوت بناوٹ فساد کو ختم کرے گا وہ ایسا کامل کامیاب کامران ہوگا کہ نہ کبھی دنیا میں تا عمر گمراہ کیا جاسکے اور نہ قبر حشر میں کسی قسم کی بد بختی یا شقاوت اس کو پہنچے یہ حکم سنا کر آدم حوا کو زمین پر اتار دیا گیا۔

## مفسرین کے مختلف اقوال

مفسر جمعاً سے مراد آدم و حوا اور ان کی پشت و صدر اور حمل کی اولاد نسل ذریت ہے حضرت خواص وقت دو پچھوں سے عالمہ تھیں مفسر جمعاً سے مراد آدم حوا ابلیس۔ سانپ مور ہے یہ پانچ چیزیں جنت سے نکالی گئیں۔ عدو سے مراد یہ کہ انسان آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے یہ پانچوں آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے۔ یعنی ابلیس سارے انسانوں کا اور انسان ابلیس کے دشمن۔ سانپ مور کا مور سانپ کا۔ انسان سانپ کا سانپ انسان کا۔ مگر پہلے قول درست ہیں۔ اصبطاً میں تین قول۔ سانپ کو ذکر مور اڑ کر ابلیس جتنا قوت سے اور آدم و حوا کو ایک ایک فرشتہ کندھوں پر بٹھا کر حوا کو عہدے میں اتارا۔ آدم علیہ السلام کو سراندریپ میں رہا ہوا تے آدم و حوا کو مختلف جگہ اتار دیا مفسر حضرت آدم و حوا کو مور اور مورنی نے اپنے اوپر بٹھا کر زمین پر پہنچایا۔ اسی لیے مور اور انسان میں دوستی ہے عداوت نہیں۔ کیا عظیم فرق ہے کہ جب جنت میں گئے تھے تو فرشتوں کے جلوس میں تخت

بہشتی پر بیٹھ کر مگر جب آتارے گئے تو نہ کچھ شان نہ شوکت یہ بتایا گیا کہ اسے انسان میں فرق تیری فرمانبرداری اور نافرمانی کی زندگی میں ہے۔ لَا يَفْضِلُ وَلَا يَشْتَقِي میں انسانی زندگی کا پورا نقشہ بیان فرمادیا گیا کہ ہدایت کی پیروی مومن کی زندگی ہے اور ہدایت سے منہ پھیرنا کافر کی زندگی ہے۔ پیروی سے لَا يَفْضِلُ وَلَا يَشْتَقِي کا انعام ہے منہ پھیرنے میں شقاوت و ضلالت کی ذلت و نقصان اتباع کے دو قدم پہلا ہدایت کا دوسرا سعادت کا ہدایت کا نتیجہ سعادت سعادت کا نتیجہ رفعت شرافت تین چیزوں کا نام ہدایت ہے عجز انکسار گریہ۔ ان سب کا نشان تو یہ ہے۔ نافرمانی کے دو قدم ہیں پہلا قدم گمراہی ضلالت اور اس کے نتیجہ میں دوسرا قدم شقاوت و بد بختی۔ ہدایت بندے کو چار چیزوں سے بچاتی ہے۔ ۱۔ ابلیس سے ۲۔ گمراہی سے ۳۔ بد بختی سے ۴۔ نفس امارہ کی خباثت سے۔ جنت سے ابلیس کا نکلنا اُس کی ذلت لعنت کفر تھا۔ سانپ کا نکلنا اُس کی سزا تھی۔ مور کا نکلنا اُس پر عتاب تھا۔ آدم و حوا کا نکلنا شجر ممنوعہ کھلنے کا نتیجہ تھا۔ نہ سزا نہ عتاب اسی لیے یہ نکلنا تو بہ کا ذریعہ بنا اور توبہ شرافت کا شرافت رفعت کا رفعت نبوت کا اور نبوت ہدایت کا ذریعہ اس طرح انسانی زندگی میں کامیاب و ناکام زندگی کا نقشہ و نمونہ بتایا گیا کہ آدم کا کونسا نمونہ کامیابی والا ہے اور کونسا ناکامی والا۔ تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ اِصْطَفَا ظاہری خطاب عقاب ہے۔ صورتہ ملامت ہے اور معنای حقیقتاً تکمیل و تشریف ہے۔ اترنے کی تین صورتیں ہوتی ہیں ۱۔ مہبوط ۲۔ نزول ۳۔ زوال تیزی سے گرنا مہبوط ہے جیسے پتھروں کا گرنا یا پہاڑ ہلکا کرنے میں کوئی جگہ مقرر نہیں ہوتی۔ اسی لیے تعین اور تیزی کی وجہ سے آدم و حوا کے اترنے کو مہبوط فرمایا گیا۔ عزت ترتیب اور تعین سے آنا نزول ہے جیسے بارش ملائکہ اور وحی کا اترنا نزول ہے۔ اور اپنی جگہ سے ہٹ جانا یا اِصْطَفَا جانا زوال ہے۔

## فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ انسان کی دو خصلتیں ہیں۔ رونا اور حنا رونا تمام مخلوق کو دیا گیا انسان جنات فرشتے نباتات جمادات حیوانات لیکن حنا صرف جنات و انسان کو دیا گیا سب سے پہلے ابلیس حنا۔ اور سب سے پہلے آدم علیہ السلام روئے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ کو رونا پسند ہے اور حنا نا پسند۔ جب آدم علیہ السلام کو اِصْطَفَا کا حکم ملا تو ابلیس خوب زور زور سے حنا۔ لیکن جب اُس کو ابدی لعنت کا طوق ڈالا گیا تو رویا اور آج تک رو رہا ہے بلکہ تاقیامت روتا ہے اپنی بد نصیبی پر مگر یہ رونا مردوریت کا ہے۔ روایت میں ہے کہ دنیا میں چار حضرات بہت روئے داؤد علیہ السلام مادر الہی میں تمام روئے زمین کے رونیوالوں کا رونا جمع کر لیا جائے تو بھی گریڈ داؤدی





۱۔ کاروبار بیٹھ گیا، سب جگہ بالکل مختلف معنی ہیں جو موقع محل کے اعتبار مناسب حال کے جائیں گے۔ اسی طرح نَعَصٰی اور غَوٰی میں بھی موقع کے مناسب باادب عالمانہ ترجمہ کیا جائے تب ہی درست اور عالمانہ ہوگا۔ اگر غلط معنی یا غلط تفسیر کی گئی تو مترجم و مفسر کا گمراہ ہو جانا یقینی ہے۔ یہ فائدہ و عَصٰی اور غَوٰی کے صحیح عالمانہ ترجمہ اور تفسیر سے حاصل ہوا کہ عَصٰی کا معنی ہے وعدہ خلافی کی لغزش کی اور غَوٰی کا دنیوی امور و مقاصد میں ناکامی اسی لیے توبہ کی توفیق ملی اور ثُمَّ اَجْتَبٰہُ کا اعزاز ملا۔ وہابی گستاخ مترجمین نے ترجمہ کیا آدم نے نافرمانی کی اور گمراہ ہوا۔ (معاذ اللہ) یہ سراسر جہالت و بے ادبی ہے۔

## احکام القرآن

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پھر مسئلہ شرم و حیا دین و ایمان کی بڑی نعمت ہے اس کی قدر کرنی چاہیے اور

ہر طرح شریعت کی حدود میں رہنا چاہیے۔ کیونکہ غیرت و شرم و حجاب آدھا ایمان ہے۔ بے غیرتی شیطانت ہے۔ خاوند بیوی پر اگرچہ کسی قسم کا پردہ واجب نہیں، مگر بلاوجہ عام حالات میں ایک دوسرے کے سامنے ننگے ہونا۔ رہنا بھی خلاف شریعت ہے بلکہ احتیاط یہ چاہیے کہ خاوند بیوی حتی الامکان صحبت کے وقت بھی ایک دوسرے کا ستر نہ دیکھیں۔ یہ مسئلہ بَدَا تَ کُھُمَا سَوَا تَھُمَا۔ فرمانے سے مستنبط ہوا یعنی آدم و حوا کا ستر صرف ان کے ہی سامنے کھلا تھا اس کو بھی سَوَات یعنی برائی فرمایا گیا اور وہ دونوں بے حجاب ہوتے ہی شرم و حیا سے گھبرا گئے۔ اور جلدی پر دسے کی طرف دوڑے اور جلدی پر وہ کہہ لیا۔ اس سے وہ مسلمان خاوند بیوی عبرت پکڑیں جو انگیزیوں کی نلیں دیکھ کر جانوروں سے بدتر حالت میں صحبت کرتے بلکہ ایک دوسرے کا منہ زبان تک پلید کر دیتے ہیں ان مدہوشوں کو یہ ہوش بھی نہیں رہتا کہ یہ منہ کافر کا منہ نہیں بلکہ مومن کا منہ ہے۔ اور مومن مومنہ کا منہ قرآن مجید کی رحل زکریٰ کلمہ کلام نماز تلاوت کا برتن ہے۔ اللہ ہی ہدایت دینے والا ہے۔ دوسرا مسئلہ ہر وہ چیز جس کو دیکھ کر شہوتِ نفسانی ظاہر ہو وہ ننگیز ہے اس کا چھپانا مسلمان پر فرض ہے سچ کل کے جو بعض ڈاکٹر پروفیسر ناجابل و عیاش خطیب و لیڈر یہ کہتے پھرتے ہیں کہ صرف باؤں کو چھپانا فرض ہے چہروں کا پردہ ضروری نہیں وہ گمراہ ہیں اصل پردہ جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے وہ تو چہرہ ہی ہے چہرہ دیکھ کر شہوتِ نفسانی ابھرتی ہے۔ اس لیے ہر مسلمان عورت کو ہر اجنبی غیر محرم سے چہرہ ڈھکن فرض ہے جس کے لیے ہندوستانی برقعہ بہترین ہے صرف سکاف اور حد کر سمجھ لینا کہ اسلامی پردہ ہو گیا قطعاً غلط اور ابلیسی دھوکا ہے یہ مسئلہ وَ طِفْطَاقًا یُخْفِضْنَ عَلَیْھُمَا سے مستنبط ہوا کہ آدم و حوا نے اپنے اپنے جسم کے وہ تمام حصے ڈھکے تھے جس کا تعلق شرم و حیا اور ننگیز و ننگیز کی شہوت سے



تھا۔ بلکہ روایتوں میں آگیا ہے کہ حواریوں نے اللہ تعالیٰ عنہا شرم و حیا غم و افسوس سے مکمل تین سو سال تک اپنے چہرے کو ہر چیز سے چھپائے رہی آدم علیہ السلام کے سامنے بھی بعد قبولِ نبوت ہی آئیں۔ تبلیس اس مسئلہ دنیا میں بدعتی کی نشانی یہ ہے کہ عبادت اور یادِ الہی خوفِ آخرت سے بندہ ہٹ جائے۔ یہی تہرہ الہی اور سزا و دینوی و عتابِ جباری ہے۔ تلاوت عبادت میں غفلت و غروی شقاوت ہے۔ لیکن دینوی مصائب و محنت مشقت غربت تنگ دستی یہ تہرہ و عتاب نہیں یہ تو ہر نیک و بد کو ہو سکتی ہے۔ اس لیے دینوی غربت و افلاس کو بدعتی کا نشان نہ سمجھنا چاہیے۔ یہ مسئلہ لَا یُفْلِحُ وَلَا یُشْقٰی سے مستنبط ہوا کہ اس وعدہ ربانی کے باوجود انبیاء اولیا اور نیک لوگ اکثر غربت و عسرتِ زندگی میں رہے جس سے ثابت ہوا کہ دولت مندی اچھا ہونے کی نشانی نہیں۔ اس کی بہت مثالیں مشاہداتِ عالم میں موجود ہیں۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ قرآن مجید سے

ثابت ہے کہ انبیاء کو بشر آدمی انسان بلکہ عاصی اور غاوی یعنی نافرمان اور گمراہ کہنا جائز ہے۔ اسی طرح نبی کو بڑا بھائی بشر کہنا بھی جائز لہذا ہمارے بڑوں نے جو نبی کریم کو اپنا بڑا بھائی یا بشر اور آدمی لکھا وہ بالکل درست ہے۔ بڑے بڑے شیعوں کا یہ کہنا کہ انبیاء کو بشر یا عاصی یا غاوی کہنا منع ہے یہ عقیدہ غلط ہے قرآن کے خلاف ہے دیکھو اللہ نے قرآن میں آدم کو بشر بھی کہا اور وَعَصٰی اٰدَمُ رَبَّہٗ فَغَوٰی۔ بھی کہا اور بشر انسان ہی ہوتا ہے اسی طرح عَصٰی والا عاصی غوی والا غاوی ہوتا ہے دوہا بی چکر الوی، نیچری جواب۔ معاذ اللہ معاذ اللہ کسی مسلمان امتی کو جائز نہیں کہ کسی بھی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بشر آدمی یا انسان کہہ کر خطاب کرے یا جلسے تقریریں و تحریروں میں بشر بشر کی رٹ لگاتا پھرے۔ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو بھی یا بشر یا انسان کہہ کر خطاب نہ فرمایا نہ اس کا قرآن مجید میں کہیں ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے خلقتِ آدم کا ذکر فرماتے ہوئے بشریت کا ذکر صرف اصلیتِ تبارک کے لیے فرمایا۔ اور وہ بھی اُس وقت جب کہ آدم ابھی نبی نہ بنائے گئے تھے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ آدم کو بعد میں نبوت ملنے کی وجہ اور حکمت بھی یہ ہو سکتی ہے کہ نبی کو بشر نہ کہنا جائے یہی وجہ ہے کہ نبوت کے بعد رب تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو بھی بشر نہ فرمایا اور عاصی یا غاوی کہنا تو اصطلاحاتِ عربیہ کے بھی خلاف ہے اور نحوی صرخی اعتبار سے بھی بدترین کفر یہ گستاخی ہے۔ اولاً۔ اس لیے کہ فعل کے اطلاق سے اسم فاعل کا اظہار ضروری نہیں ہوتا۔ عَصٰی فعل ہے۔ عاصی اس کا اسم فاعل ہے۔ اسی طرح غَوٰی فعل ہے۔ غاوی اس کا اسم فاعل ہے۔ عَصٰی و غَوٰی کی وجہ سے عاصی و غاوی نہ کہنا جائے گا۔ دیکھو رب تعالیٰ نے فرمایا ثُمَّ اجْتَبٰہُ رَبُّہٗ فَتَابَ عَلَیْہِ۔ اس تَاب فعل کی بنا پر۔ اللہ تعالیٰ کو تائب

نہیں کہا جاسکتا۔ حالانکہ تائب اسی تائب کا اسم فاعل ہے۔ اور یہ کہنا گستاخی ہوگی کہ اللہ تائب ہوگی اسی طرح۔ قرآن مجید میں ہے کہ **يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ**۔ تو اس فرمان کی بنا پر اللہ تعالیٰ کو عطا ہے کہ جانے نہیں۔ دوم اس لیے کہ **عَصَى وَغَوَى** کا معنی ہے صرف ایک دفعہ لغزش کھائی اور ایک ہی دفعہ ناکام ہوئے۔ مگر عاصی و غاوی کا معنی ہے۔ عادتاً بار بار نافرمانی کرنے والا یعنی عادی مجرم۔ اور بار بار ناکام ہونے والا۔ کیونکہ اسم فاعل استمرار کو چاہتا ہے اس لیے تینوں زمانوں پر محیط ہوتا ہے فعل کی طرح ایک زمانے سے مقید نہیں ہوتا۔ اس لیے تمہارے جن بیش بڑوں نے یہ گستاخیاں لکھیں وہ سب ایسی شیطانی جہالت ہے تمہارے ہی ان بڑوں نے لکھا کہ نبی صرف بھائی ہوتا ہے نبی کی عزت بڑے بھائی سے زیادہ نہ کرو۔ (از تقویت الایمان) حالانکہ یہ عقیدہ کفریہ ہے یہ لوگ اپنا کفر بچانے کے لیے آئیں تو بنا نہیں سکتے لیکن جھوٹی خوابیں اور جھوٹی حدیثیں خوب بناتے ہیں۔ چنانچہ اپنے اس کفریہ عقیدے کو بچانے کے لیے دو حدیثیں بنالیں۔ مابلی بی عاشرہ فرماتی ہیں کہ ہم مومنوں کی مائیں نہیں بلکہ ان پر ابدی حرام ہیں (از رہابی تفسیر کشاف) اس جھوٹی روایت سے حضرت صدیقہ کو منکر فرمان قرآن بنایا گیا کہ قرآن کہے مائیں ہیں مگر صدیقہ کہیں ہم مائیں نہیں۔ ابدی حرام تو بہن بھی، موتی ہے۔ ظالموں نے دوسری حدیث یہ بنالی ہے کہ نبی کریم نے صحابہ سے فرمایا کہ تم لوگ میرے صحابہ ہو مگر جو میرے بعد مسلمان ہوں گے وہ میرے بھائی ہیں۔ حالانکہ ابو داؤد شریف میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ **أَنَا لَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْوَالِدِ** ترجمہ میں تم تمام تاقیامت امتوں کے لیے والد کے درجہ میں ہوں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **فَعَوَى** یعنی آدم غوی ہو گئے۔ مگر اہی اور غوایت ہم معنی ہے۔ غوایت ہدایت کا الٹ ہے جو بے ہدایت ہو اسی کو غوی کہا جاتا ہے۔ رب تعالیٰ نے آدم کے لیے یہ الفاظ فرمائے حالانکہ اس طرح کہ الفاظ تو عادی مجرم فاسق اور گناہوں پر مشغول کے لیے کہے جاتے ہیں تو ماننا پڑے گا کہ آدم کا یہ فعل عادی اور انہماک سے تھا۔ یا پھر نہ کا یہ کہنا غلط ہوتا ہے۔ جواب۔ مغرض کا یہ اعتراض جہالت پر مبنی ہے اس لیے کہ یہاں عَصَى کے بعد **فَعَوَى** فرمایا گیا۔ ف تعقیبہ نے بتایا کہ عَصَى کے نتیجے میں غوی ہوا۔ اور عَصَى کا معنی کسی امر کی نفی لغت اور ترک ہے، امر وجوب بھی ہوتا ہے استجابی بھی اور عَصَا عَصَى ہوگا ویسی ہی اس کے نتیجے میں غوایت ہوگی اگر عَصَى وجوبی امر کی ہو تو غوایت بھی سخت ہوگی جس کو انہماک بھی کہا جاسکتا ہے۔ اور اگر عَصَى استجابی ہو تو غوایت نرم۔ اس کو انہماک نہیں کہا جاسکتا یہاں استجابی امر سمجھ کر بھول ہوئی لہذا یہ نہماک نہیں بلکہ عاصی ناکامی ہوئی۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **أَصْطَبَا** یہ صیغہ تثنیہ ہے یعنی دونوں اتر جاؤ پھر



نہا یا گیا جیٹھا اس میں تینہ جمع دونوں کا احتمال ہے پھر فرمایا گیا: یا یتیم جمع کی ضمیر ہے حالانکہ ظاہر ہے تینہ جمع نہیں ہو سکتا۔ اور جمع تینہ نہیں ہو سکتا تو اگر خطاب دو کو ہے تب گم ضمیر جمع کیوں فرمائی گئی اور اگر خطاب بہت سو کو ہے تو اِصْبَطْ تینہ کیوں فرمایا گیا۔ یا غلط یا یہ۔ جواب: تفسیر کبیر نے اس کے دو جواب دئے ہیں۔ ایک یہ کہ اِصْبَطْ میں خطاب آدم اور ابلیس کو ہے یعنی ہٹنے اور ہٹکانے والا دونوں اتر جاؤ اور یا یتیم میں خطاب ان دونوں کی باطنی ذریت کو ہے کہ آئندہ نسل انسانی و جاتی جواب دوم یہ کہ اِصْبَطْ میں خطاب صرف آدم و حوا کو علیہما السلام اور گم میں آئندہ ذیوی زندگی کا نقشہ و ماحول بتایا گیا کہ تم دو ہی نہ رہو گے بڑی بھاری نسل پیدا ہوگی جن کو سینھا لٹا بڑا مشکل ہو جائے گا۔ ابھی ابلیس اور بڑا کچھ فساد مچائے گا تم دونوں اپنی نسل و اولاد کو نہ بچا سکو گے۔ اس کے لیے اُس وقت کے تم سب کے پاس میری ہدایت آئے گی۔ شیطان سے وہ انسان ہی بچ سکے گا جو میری اُس ہدایت کی پیروی کرے گا گویا کہ تینہ بول کر اصل ظاہر کو خطاب اور گم جمع بول کر نسل باطن کو خطاب تھا۔ چوتھا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ آدم علیہ السلام نے ایک بار ذرا سی لغزش کر لی تو رب تعالیٰ نے مشہور کر دی اور آپ کی نسل میں لاکھوں آدمی دن رات ہزاروں بڑے بڑے گناہ و کفریات کر لیتے ہیں مگر رب تعالیٰ پر وہ پوشی فرماتا ہے جواب: اس کی تین وجہ ایک یہ کہ حضرت آدم کی خطا اگرچہ چھوٹی تھی مگر اس کا نتیجہ بہت بڑا۔ اور وسیع و سخت تھا کہ سارے عالم پر محیط ہو گیا تھا۔ دوم یہ کہ آدم علیہ السلام کی خطا و غوی کو ظاہر کرنے میں حکمت ربانی تھی کہ اس مشہوری سے آئندہ نسل انسانی کو انسانیت سکھانی بتانی تھی اور انسانوں کو بچانا خبردار کرنا تھا کہ تم سب بشر ہو اور یہ یہ بشری کمزوریاں ہیں تم کمزور رہو۔ بیوقوف تمہارا ابدی دشمن انتہائی عیار اور قوت والا اس کی دشمنی اتنی سخت اور ہر وقت، اسے نسل آدم اس وقت جنت سے نکلنا یا نکالا جاتا تو اتنا نقصان دہ نہیں ہے لیکن اگر آئندہ شیطان نے تم کو ورغلا یا و سوسایا اور تم نے اُس کا کہنا مانا تو پھر جنت سے ابدی محرومی ہوگی ابھی تو جنت سے نکل کر زمین پر آئے ہو جہاں ہزار طرح کے عیش و آرام و انعام ہیں۔ لیکن اگر پھر محروم ہوئے تو سیدھا جہنم میں جاؤ گے۔ سوم یہ کہ آدم اور مقام آدم میں دیگر انسانوں کے مقابل بہت فرق ہے حضرت آدم مقربین بارگاہ و مسجد ملائکہ تھے اور مقام جنت کا تھا ان کی معمولی خطا بھی بڑی حیثیت رکھتی تھی اُس ایک خطا سے پورے عالم مخلوق میں کھل بلی پھیل گئی تھی۔ کیونکہ وہ جوارِ الہی میں رہ کر کی گئی اس لیے ان کی لغزش بڑی خطا و عظیم تھی دیگر نہ مقرب نہ مؤویب نہ مقام جنت۔ زمین کے دائرِ المحنت میں عمومی حیثیت سے گناہ و خطا کرتے ہیں۔ لہذا ان سے درگزر اور درگزر کی وجہ سے پر وہ پوشی ہوتی ہے۔ پانچواں اعتراض

یہاں فرمایا گیا عَصَىٰ آدَمَ۔ اور پہلے فرمایا گیا نَفْسِی آدَمَ۔ نیاں خطا ہے اور خطا میں گرفت نہیں ہوتی اور عصیان عمدہ ہے اور عمدہ میں گرفت ہوتی ہے۔ دونوں آپس میں متضاد ہیں جب کہ واقعہ ایک ہی ہے تو یہ تضاد بیانی کیوں؟ جواب۔ لفظ عصیان خطا کا متضاد نہیں بلکہ مشترک ہے اس لیے عصیان بھی نیاں سے ہوا۔ اور اکل شجر کے بعد جو کچھ ہوا وہ گرفت نہیں بلکہ نتیجہ اور اس کا اثر تھا جو خود بخود ہونا ہی تھا۔ عصیان مثل زہر ہے۔ یہاں تین لفظ ارشاد ہوئے رَفَعْنِی رَاۤءِیَ عَصِی رَاۤءِیَ عَصِی یہ آپس میں متضاد نہیں بلکہ نیاں وجہ فعل ہے عصیان فعل ہے اور عَصِیَان اثر و نتیجہ فعل ہے۔

فَاٰكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَاٰنِ عَلٰیٰهُمَا مِنْۢ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصٰی آدَمُ رَبَّهٖ فَغَوٰی لَهٗ

## تفسیر صرفیانہ

اجْتَبٰهُ رَبُّہٗ فَمَتٰی عَلَیْہٖ وَہْدٰی۔ اس وسوسہ نسانی میں مبتلا ہو کر عقلیات بشری وہ کام کر لیتی ہیں جو را زہر ہے تو جس طرح زہر کھانے کا نتیجہ موت بدنی ہے۔ اسی طرح وسوسہ ایسی نسانی موت روحانی ہے کہ جب زہر باطنی کے شجر مکروہ سے کھایا تو شرافت عرفانی کے سارے لباس اُتر گئے اور خباثت جباری کی ساری برائیاں جو باطن نسانی میں پوشیدہ تھیں ظاہر ہو گئیں لیکن اس باطن میں نفس مطمئنہ اور ضمیر روشن کی ندائیں دیا ہیں اور ایمانی غیرتیں بھی ہیں۔ جن کی وجہ سے بندہ پُر غلوں اپنی اس خطا لغزشی پر شرمندگی اٹھاتا جیسا کہ پتے اپنے جسم ناموتی پر لپیٹ کر توبہ کی عملی کیفیت سے پردہ پوشی کر لیتا ہے مگر نتیجہ زہری عصیان بشری کی وجہ سے پورا ہو کر رہتا ہے۔ عصیان بشری یہ ہے کہ بندہ وعدہ قائلو ابلیٰ کی محبت الہیہ کو بھول کر طلب شہوات نفس میں مشغول ہو جائے اور فنا فی اللہ کے مقام صادقہ باقیہ کو چھوڑ کر شیطان کی جھوٹی غلو و عزت کا متلاشی بن رہے۔ واقعات آدم کا نقشہ یہ بنا رہا ہے کہ اگر بندہ خود کو نفس و میں کے حواسے کر دے تو رجوع الی اللہ کا قرب میسر نہیں آتا۔ معرفت کے چار لباس ہیں پہلا عجز دوم مسکینیت سوم التجا۔ چہارم توبہ جب بندہ ان لباسوں سے مزین ہو جاتا ہے تو ثَمَّ اجْتَبٰهُ رَبُّہٗ کے کرم و فضل سے نوازا جاتا ہے فَمَتٰی عَلَیْہٖ کے جذبات عنایت کا رجوع ہوتا ہے وَہْدٰی کا رُزب رسانی حاصل ہوتا ہے۔ آدم علیہ السلام نے تین سو سالہ توبہ میں چار دعائیں مانگیں پہلی دعا جنت میں۔ رَبَّنَا ظَلَمْنَا اَنْفُسَنَا وَاِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ۔ یہ دعا حضرت حوئے نے بھی مانگی۔ پھر دوسری دعا زمین پر اگر۔ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحٰنَكَ وَبِحَمْدِكَ عَمِلْتُ سُوءً وَظَلَمْتُ نَفْسِی فَاغْفِرْ لِیْ اِنَّكَ خَبِیْرُ الْغٰفِرِیْنَ۔ پھر تیسری دعا سوساں بعد یہ



عرض کی۔ سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ عَمِلْتَ سُوءَ ظَلَمْتُ نَفْسِي فَأَرْحَمْنِي وَأَنْتَ  
 خَيْرُ الرَّاحِمِينَ۔ پھر سوال بعد یہ چوتھی دعا عرض کی۔ اَللّٰهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ عَمِلْتُ سُوءَ  
 ظَلَمْتُ نَفْسِي فَتُبَّ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ۔ فاروق اعظم سے روایت کہ آقا حضور اقدس  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آدم علیہ السلام کی توبہ میں روتے دعائیں کرتے تین سو سال گزر  
 گئے تو عرض کیا اے مولیٰ تعالیٰ اَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ أَنْ تَغْفِرَ لِي۔ رب نے فرمایا اے  
 آدم تم کو اس نام کا کیسے پتہ چلا عرض کیا میرے مولیٰ جب میں زندہ ہوا تھا تب میں نے عرشِ اعظم پر  
 لکھا دیکھا تھا۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ۔ اس وقت سے میں نے جان لیا کہ یہ نام والا  
 تیرا حبیب ہے۔ کیونکہ اس کا نام تیرے نام کا مشفوع ہے رب نے فرمایا۔ صَدَقْتَ يَا أَدَمُ اے  
 آدم تم نے سچ کہا۔ اب میں نے تم کو بخش دیا۔ (از تفسیر روح البیان) کیا عجیب حکمت ہے کہ آدم  
 علیہ السلام نے خطا جنت میں کی اُن کو معیبت زمین پر پڑی اور نسلِ آدم برائیاں زمین پر کرتی ہے  
 اُن کو سزائیں تحت الشرائی کی جہنم میں بزرگوں نے فرمایا کہ ثوابِ بلند ہی ہے غتابِ پستی ہے  
 جنت سے پستی زمین ہے اور زمین سے پستی جہنم ہے۔ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ  
 لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَفَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَ اَلْعِلْمُ  
 اِلہامِ پہنچا کہ گہستانِ معرفت سے اتر جاؤ میدانِ عمل کی طرف غارِ درمغائب میں تمام قلب و قالب  
 غفل و فکر، ہوش و خرد و روح و جسم نفس و نفیات کے ساتھ ہر عمل میں عقل کی رہنمائی قلب کی توجہ فکر  
 کی لگن اعضا کی کارکردگی جسم کی تذکیہ روح کی صفائی ضروری ہے مگر ہدایتِ مرشد کے بغیر ہر قدم  
 بیکار ہے لہذا جب تمہارے پاس ہدایتِ ربانی کا مرشد آجائے جو سراپا ہدایت ہو جس کی پیروی  
 منزلِ بارگاہ ہو تو جو بندہ راہِ سلوک تسلیم و رقاع سے اُس کے اُمورِ حسنہ کی اتباع کرتا رہے گا وہ  
 بندہ خوش نصیب اس دنیوی راہِ فتور میں راہِ حق سے کبھی نہ ہٹکیگا اور نہ انجام میں بد بخت نہ شقاوت  
 حرمان کا گمراہ نہ حقیقہ صحرا میں مبتلا نہ قریبِ منزل میں محروم۔ دنیا میں شیطان مثل سانپ ہے۔  
 اعمالِ صالحہ مثل خزانہ ہیں، اور بندہ مخلص خزانے کا متلاشی۔ خزانے کا سانپ متلاشی کا دشمن  
 ہوتا ہے اسی بے شیطن بھی دشمن جس نے شیطن کو مار بھگایا اسی نے خزانہ اعمالِ صالحہ کو پایا۔ اُس کے  
 بے کنوزِ ربانی۔ اُسی کو ابدی اجتنابی ازلی مصطفائی وہی مجتبیٰ وہی مصطفوی نہ اُس کو ضلالت  
 عصیان کی مذمت نہ شقاوتِ حرمان کی مذمت نہ گمراہی دنیوی چھوڑ کے نہ معیبتِ اخروی پہنچ سکے۔  
 ہدایت حقیقت میں وہ نور ہے جس سے اللہ تعالیٰ انبیاءِ کرام کے قلوب کو اور انبیاء علیہم السلام اولیاءِ علماء

کے قلوب کو اور اولیاء مرشدین قلوب مریدین کو منور فرماتے ہیں۔ نور عرفانی کی روشنی سے انسان اُس سچی راہ پر چلتا ہے جو حقیقت و دلالت کی سے بچا کر نکال دے جاتی آگئی ہے بندے کو حکم ہے کہ ہر وقت یہ دعا مانگتا رہے رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ۔ یعنی اے ہمارے رحیم و کریم پروردگار ہم پر وہ بوجھ نہ ڈال جو ہماری طاقت سے زیادہ ہو، یہاں بوجھ سے مراد نفسانی خواہشات اور غلبہ شہوات ہے کیونکہ نفسانی خواہش ذرہ بھر بھی برداشتِ بندگی سے باہر ہے وہ مثل چنگاری ہے شیطان میں طریقوں سے بندے کو گمراہی سے ورقلاتا ہے۔ بیوی کے ذریعہ اولاد اور ماں باپ کے ذریعے حسن بھری نے فرمایا جس نے اپنی بیوی کی ناجائز خواہشات والی فرمائشوں کی اطاعت کی وہ اوندھے منہ جہنم میں ڈالا جائے گا۔ روایت میں ہے کہ قریب قیامت مرد اپنے ماں باپ اور اولاد کے ہاتھوں تباہی دین دنیا میں گرے گا کہ وہ اس کو مغلی تنگ دستی کی عار دلائیں گے طعنہ بازی کریں گے مرد مجبور ہو کر ان ذریعوں ٹھکانوں سے روزی کماٹے گا جس سے اُس کی دینداری ختم ہو جائے گی اور وہ ہلاک ہو جائے گا روایت ہے کہ جب بندہ اللہ کے خوف سے لڑے اور اُس کے رونگٹے کھڑے ہو جائیں تو اس کے گناہ ایسے جھڑتے ہیں جیسے خزاں میں درخت کے پتے اور ایسے بندے پر جہنم حرام کر دی جاتی ہے شیطان کا دوسرا جال قوالی اور گانا بجانا ہے فی زمانہ لوگوں نے قوالی کو عبادت سے بھی زیادہ اہمیت دیدی ہے۔ حضرت جیند بغدادی کا قول ہے کہ جب تم کسی مرید کو سماع کا شوقین دیکھو تو سمجھو کہ یہ دین دنیا کا ناکارہ ہو چکا ہے۔ موجودہ قوالیوں سے پانچ خرابیاں سامنا بہت کفر ہے ۱۔ منافقت کی پیداوار ہے ۲۔ نازوں سے غفلت ۳۔ شیطان کی خوشنودی ۴۔ نعت خوانی کی توہین ۵۔ گستاخی ۶۔ جھگڑا قوالی ساز اور باجے ڈھول طبلے کا نام ہے لوگ عیاشی اور نفسی تماشوں کے لیے جمع ہوتے ہیں جس کا بدترین نقصان یہ ہوا کہ مریدین کا روحانی سلسلہ منازل ترقی بند ہو گیا۔ بیروں میں نفس کشی کی بجائے نفس پرستی پیدا ہو گئی۔ گھروں کو مندر۔ مسجدوں کو کھنڈر قاتقاہوں کو چھنڈ رہا دیا گیا ہے وقت فائز لطیف عبادت مفقود۔ ریاضت برباد۔ حماقت کا عروج ہے پردگی کا فروغ۔ تلمذات سے دور نیک محفلوں سے نفور۔ (معاد اللہ)

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ

اور وہ شخص جو بے توجہ ہوا میری عبادت سے تو بے شک اس کے لیے اور جس نے میری یاد سے منہ پھیرا تو بے شک اُس کے لیے



مَعِيشَةٍ ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

مہینوں والی زندگی ہے اور حشر میں لائیں گے ہم اُس کو قیامت کے دن  
تنگ زندگانی ہے اور ہم اُسے قیامت کے دن اندھا

أَعْمَى ۱۲۳ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْ أَعْمَى

اندھا کر کے بولے گا اے میرے رب کیوں حشر میں لایا تو مجھ کو اندھا  
اُٹھائیں گے۔ کہیں گے اے رب میرے بچے تو نے کیوں اندھا اٹھایا

وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ۱۲۴ قَالَ كَذَلِكَ

کر کے حالانکہ میں تھا دیکھنے والا۔ فرمائے گا جس طرح کہ آئیں  
میں تو انکھیاں را تھا۔ فرمائے گا یہی تیرے پاس ہماری

أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ

تیرے لیے ہماری آیتیں تھیں تو نے بے پرواہی کی ان سے بس اسی طرح  
آئیں آئی تھیں تو نے انہیں بھلا دیا۔ اور ایسے ہی

الْيَوْمَ تُنْصَىٰ ۱۲۵ وَكَذَلِكَ نَجْزِي

آج تو بھی بھلا دیا جائے گا۔ اور اسی طرح ہم جزا دیتے  
آج تیری کوئی خیر نہ ملے گا۔ اور ہم ایسا ہی بدلہ دیتے ہیں

مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ

ہی ہر اس شخص کو جس نے بربادی کی اور نہ ایمان لایا اپنے رب کی  
جو حد سے بڑھے اور اپنے رب کی آیتوں پر ایمان نہ

# رَبِّهِ ۝ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ

آیتوں پر اور البتہ آخرت کا عذاب زیادہ سخت اور  
لائے اور بے شک آخرت کا عذاب سب سے سخت تر

## وَابْقِی ۝ (۱۲۷)

ہمیشہ باقی رہنے والا

اور سب سے دیر پا ہے

**تعلقات** ان آیت کا سابقہ آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں

حضرت آدم کے جنت سے اترتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی ہدایت آنے اور  
اتباع کرنے والوں کی کامیابی اور خوش بختی کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں ہدایت سے منہ موڑنے  
والوں کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ذریتِ آدم کا جنت سے نکلنے کا ذکر  
ہوا۔ اب ان آیت میں ذریتِ آدم کا میدانِ محشر میں جانے کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی  
آیت میں انسانوں کی آپس میں دشمنی ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں انسانوں کا رب تعالیٰ سے  
دور ہونے اور دشمنی کرنے کا ذکر ہو رہا ہے اور اس کے برے انجام کا ذکر ہے۔

**شان نزول** مکے میں ایک کافر اسود بن عبد العزی تھا یہ آقاؐ کا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا  
بہت مذاق کیا کرتا تھا۔ اور قبر و حشر کی زندگی کا منکر۔ یہ آیت اس کے

بارے میں نازل ہوئیں۔ اور معیشت سے مراد قبر کی تنگ زندگی اور دنیا کی ذلت آمیز زندگی  
ہے۔ یہ غریب بھی تھا اور بیماری سے کمزور بھی مگر کفر میں بڑا شاعر تھا (خزائن)

**تفسیر نحوی** وَمِنْ أَعْرَاضٍ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ  
يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى۔ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى

فَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا۔ واو عاطفہ تب عطف ہے مِّن اَتْبَعِ پر یا واو سر جملہ مِّن اسم موصول  
خبر پر اعراض باب افعال کا ماضی مطلق بمعنی مستقیل کیونکہ آئندہ کا تذکرہ ہے مثبت معروف واحد مذکر  
غائب اعراض سے مشتق ہے بمعنی امتہ سامنے کرنا یا باب افعال میں آکر منہ پھیرنا کیونکہ عَنْ جارہ زوالی



سے متعدی ہوا عن حرف جرشی کی نفی کے لیے آتا ہے ذکر اسم مفرد مصدر جامد عامل مصدر بمعنی تذکرہ یاد رکھنا ہے ایمان اور عبارت مضاف ہے یا و متکلم مضاف الیہ مرجع ہے اللہ تعالیٰ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اعرض کا یہ فعل اپنے پرشیدہ صیغہ فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا موصول صیغہ ملکر شرط ہوئی ف حرف جزا ان حرف مشبہ یہ اس کا علی نام ہے کیونکہ حرف ہو کر عمل میں فعل کے مشابہ ہے اس کا معنوی نام حرف تحقیق ہے کیونکہ یقین حقیقی کا معنی دیتا ہے لام جارہ نفع کا ضمیر کا مرجع من ہے یہ جار مجرور متعلق ہے ثابت یا حامل پرشیدہ اسم فاعل کا وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان ہوئی معیشۃ اسم مصدر میں آخر کی یہ مصدر یہ ہے بمعنی زندگی گزارنا یہاں حامل مصدر بھی ہو سکتا ہے یعنی زندگی یا سامان زندگی یہ مذکر مؤنث واحد جمع کے لیے مستعمل ہے فنگا اسم مصدر صفت ہے معیشۃ کی یا مشا یضاف ہے راضف بیانہ ایک قرئت میں فنگا اسم مقصورہ ہے بمعنی تنگ اور تکلیف یہ زندگی حسیبت زدہ ہو گیا بمعنی تنگی ترشی مصیبت والی زندگی یہ مرکب توصیفی یا مرکب اضافت بیان اسم نثر ہے ان کا ان اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ و او عاطفہ بخشربانہ فعل مضارع مثبت معروف جمع متکلم بمعنی مستقبل حشر سے مشتق ہے بمعنی مکمل گھیر کر ایک جگہ لانا نحو ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ضمیر منصوب متصل کا مرجع من ہے ذوالحال ہے یوم القیمۃ یہ مرکب اضافی ظرف زمانی ہے اعمی اسم تفضیل واحد مذکر اعمی تھائی کا ماقبل مفتوح ہے لہذا الف مقصورہ سے بدلا گیا بمعنی بہت زیادہ اور مکمل اندھا حال ہے ضمیر کا دونوں مل کر مفعول یہ ہے حشر کا ایک قرئت میں حشر ہے جزم سے کیونکہ عطف ہے فاق لہ کے جملہ جزائیہ پر وہ محلاً مجزوم تو یہ تابع عطفی بھی مجزوم مگر صحیح یہ ہے کہ جملے کا جزا محلی عطف پر اثر انداز نہیں ہوتا اس لیے یہ قرئت درست نہیں ہے حشر سب سے مل کر جملہ فعلیہ جزائیہ ہو کر معطوف ہوا دونوں عطف مل کر جزا ہوئے شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا قال فعل با فاعل ضمیر صیغہ پوشیدہ کا مرجع من ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا ریت در آل یا رتی تھا ترجمہ ہے اے میرے رب ریت مرکب اضافی منادی لہ لفظ منقلہ ہے لا اجارہ تعلیلیہ ما اسم استفہامی بمعنی کس لیے دیکھو یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے حشر ت باپ نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر حاضر ترجمہ ہے لایا تو مجھ کو اس کا فاعل ضمیر حاضر مذکر پوشیدہ انت مرجع ہے ریت بنی نون وقایہ ذرائعہ اعراب یا حرکت بچلنے والی کی ضمیر واحد متکلم مفعول یا قول ہے اعمی مفعول یہ دوم یا حال ہے مفعول پہ اول کا و او عالیہ قد کنت باپ نصر کا فعل ناقصہ ماضی بعید بمعنی قریب انا ضمیر متکلم اس کا اسم پوشیدہ ضمیر اسم صفت مشبہ بوزن فعیلہ بمعنی غروب دیکھنے والا خبر ہے ناقصہ کی قد کنت اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حال دوم ہے مفعول پہ متکلم فی کا حشر ت سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مقولہ ہوا قول کا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو گیا قال کذا لک انتک انتک انسیبھا قال ماضی معنای مستقبل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا یہ قول ہے رب تعالیٰ کا یعنی رب نے فرمایا

كَذَلِكَ لَفْظٌ مُتَّصِلٌ بِهٖ چار حرفوں سے متصل ہو کر ایک لفظ ہو گیا اسم اشارہ اس کی دو قسمیں ہیں لفظ تمثیلی ۲ لفظ  
 تشبیہی تمثیل کا ترجمہ ہے جس طرح یا جیسے یہ شروع کلام میں آتا ہے اور تشبیہی کا ترجمہ ہے اس طرح یا ایسے یا ایسے  
 ہی یہ ہمیشہ دو کلاموں کے درمیان میں آتا ہے پہلے کلام کا نام مشبہ بہ اور دوسرے کا بعد کلام کا نام مشبہ ہے  
 یہاں ان آیت میں تین جگہ یہ لفظ ارشاد ہوا ہے پہلا كَذَلِكَ تمثیلی ہے بمعنی جس طرح اور دوسرے دونوں تشبیہی  
 ہیں ان میں کا دوسرا بمعنی ایسے اور تیسرا بمعنی ایسے ہی کیا جائے گا اَمَتٌ۔ باب قُرب کا ماضی مطلق بمعنی بعید واحد  
 مَوْتٌ غَائِبٌ اَتٰی سے مشتق ہے ترجمہ آنا۔ بَلَّغْنَاكَ خَبْرًا طِب واحد مذکر منصوب متعلی مفعول بہ اثینا مرکب  
 اضافی فاعل ہے اَتٰی کا سب مل کر جملہ فعلیہ فاعل عطف تعقیبہ نُسِيتْ باب سَمِعَ کا ماضی مطلق بمعنی ماضی بعید واحد  
 واحد مذکر حاضر نسِی سے بننے کا ترجمہ ہے بھولنا یہاں مراد ہے بے پرواہ ہو جانا اَتٰی پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا  
 فاعل ہے۔ مرجع مُنْبِیءٌ حَاضِرٌ واحد مؤنث غَائِبٌ اس کا مرجع آیت جمع مؤنث سالم ہے کیونکہ  
 غیر ذوی العقول اشیاء جمع کے لیے واحد مؤنث غائب کی ضمیر اَتٰی ہے مفعول بہ ہے نُسِيتْ سب سے  
 مل کر جملہ فعلیہ ہو کر عطف ہے اَتٰی کے جملے پر دونوں عطف مل کر مشار الیہ كَذَلِكَ اپنے تمثیلی اشارہ الیہ  
 سے مل کر معطوف علیہ ہوا اگلی عبارت کا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْشَىٰ وَكَذَلِكَ نُجْزِي مَنْ اَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ  
 رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ وَاَلْبَیْ اَوَّعًا طِفْ بیانیہ یعنی جمع کے لیے عطف نہیں بلکہ صرف  
 بیان وضاحت کے لیے اس کا اردو میں آسان فہم ترجمہ ہے ”بس اسی طرح“ كَذَلِكَ اسم اشارہ تشبیہی  
 الْيَوْمَ اسم مفرد معرفہ بِاللَّام بمعنی آج ظرف مقدم نُشَىٰ فعل مضارع مجہول واحد مذکر حاضر اس کا غائب فاعل  
 اَتٰی ضمیر صیغہ پوشیدہ ہے یہ سب جملہ فعلیہ بن کر مشار الیہ تشبیہی ہوا كَذَلِكَ سابق کا وہ دونوں مل کر معطوف  
 علیہ واو عطف كَذَلِكَ اسم اشارہ تشبیہی۔ نُجْزِي باب قُرب کا مضارع معروف جمع متکلم فاعل پوشیدہ ضمیر  
 صیغہ کا مرجع رب تعالیٰ۔ خیال رہے کہ واحد رب تعالیٰ کے لیے جمع متکلم ارشاد فرماتا تعظیماً نہیں  
 ہو سکتا بلکہ محض فصاحت کلام کے لیے ہے مَنْ اسم موصول اَسْرَفَ باب اِنْعَالَ کا ماضی مطلق واحد مذکر  
 غائب اس کا مصدر ہے اَسْرَافٌ بمعنی ضائع کرنا برباد کرنا یعنی فضول خرچی وقت عمر و مال کا اَسْرَفَ مادہ  
 ہے مَصْرُوعٌ پوشیدہ ضمیر صیغہ فاعل ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عطف لَمْ یُؤْمِنْ باب اِنْعَالَ کا  
 مضارع نفی حجازی بمعنی ماضی مطلق اِیْمَانٌ سے بنا ہے بمعنی مومن بندہ بنا فاعل پوشیدہ ضمیر ہے بے جا رہ  
 بمعنی اعلیٰ جائزہ آیت رَیَہ ڈبل مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے لَمْ یُؤْمِنْ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف  
 ہے اَسْرَفَ کے جملے پر دونوں عطف مل کر صلہ ہوا مَنْ دونوں سے مل کر مفعول بہ ہے نُجْزِي کا وہ جملہ فعلیہ  
 ہو کر مشار الیہ اسم اشارہ اپنے مشار الیہ سے مل کر جملہ تشبیہی ہو کر معطوف ہے پہلے كَذَلِكَ پر وہ عطف



ہے گِذَالِکَ اَتَتْ پُر سب مل کر مقولہ اولاً براہِ واو حالیر یا میر جملہ یا زائدہ پہلا قول درست ہے لَام کے تاکیدی  
یعنی اَلْبَتَّ یَقِیْنًا حَقِیْقًا عَذَابِ مضاف ہے اَلَا اِخْرَۃُ اسم فاعل واحد مؤنث باب نصر سے اَخْرَجَ ہمز اول سے  
سے مشتق ہے بمعنی بعد میں آنے والی چیز یا ساعت مراد ہے قیامت کے بعد جہنم کا زمانہ مضاف الیہ ہے یہ  
مرکب اضافی مبتدا ہے اَشْدُّ اسم تفعیل باب نصر سے قَدْ مفاعف ثلاثی سے مشتق ہے واحد مذکر بمعنی بہت  
شدید سخت معطوف علیہ ہے واو عطف کی اَلْبَقِیَّ باب سَمِعَ یا قَرَبَ کا اسم تفعیل واحد مذکر یَقِیْنٌ سے مشتق  
ہے بمعنی بہت ہی زیادہ باقی رہتے والا مراد ہے ہمیشہ رہتے والا۔ اَشْدُّ اپنے پوشیدہ فاعل حُوْسے ملکر  
جملہ اسمیہ ہوا اور اَلْبَقِیَّ اپنے پوشیدہ فاعل سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا دونوں جگہ ضمیر حُوْسُ کا مرجع عذاب  
ہے یہ دونوں عطف خبر مبتدا ہوئی مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ مقولہ دوم ہوا۔ قَالَ اپنے دونوں مقولوں سے ملکر  
جملہ فعلیہ قولیہ ہو گیا۔

**تفسیر عالماتہ** وَمَنْ اَعْرِضْ عَنْ ذِكْرِیْ فَاِنَّ لَہٗ مَعِیْشَۃً ضَنْکًا وَنَحْشُرُکَ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ اَعْمٰی  
قَالَ رَبِّ لِمَا حَشَرْتَنِیْ اَعْمٰی وَقَدْ کُنْتُ بَصِیْرًا یَّوْشَ نَصِیْبِ

متبعین اہل ایمان کی شان و عزت تو وہ ہے جو بیان ہوئی۔ مگر جو بد نصیب میرے ذکر کی عبادت میری  
ہدایت کی تعلیم و اتباع کے مطابق نہ کرے گا اور میرے انبیاء کے لائے ہوئے کلام قانون و لاٹل قدمت معجزات  
سے منہ پھیرے گا۔ شکر ایمان ہو کر یا فاسق اعمال ہو کر کفر میں مغرور ہو کر یا گناہوں میں مشہور ہو کر مقتدی بن کر  
یا بیوقوف ہو کر تو ایسے سب نافرمانوں کے لیے تقدیر مجرم کا یہ اہل فیصلہ ہے کہ اس کی رہنمائی زندگیاں سکونی  
اور پریشانیوں اُلجھنوں والی ہوگی خواہ امیر اور لاکھوں کروڑوں دولتوں کا مالک ہو کر بے یا غریب تنگ  
دست بھوکا تنگوارہ کر جائے کسی کیفیت حالت میں سکون و اطمینان نہ ملے گا۔ امیر کی بے سکونی بھی چار وجہ  
سے غریب کی بے سکونی بھی چار وجہ سے را امیر لوگ زیادہ کی وجہ سے ہر چیز مل جانے کی لالچ و دنیا  
سازی کی محنت و دنیا پرستی کی مشقت کی وجہ سے ہر وقت بے سکونی میں رہتے ہیں۔ ہائے یہ بھی  
مل جائے وہ بھی مل جائے یہ بنا لیں وہ بنا لیں۔ مولا و روئی نے فرمایا:۔

اہل دنیا کا فرانِ مطلق اند : روز و شب در ز قزق و در یک بک اند

غریب کی بے سکونی را غربت را اللہ تعالیٰ سے ملو سی را اللہ رسول پر بھروسہ نہ ہونا را اپنی فقر و  
سستی خواست گناہ کی وجہ سے۔ امیر بھی دنیا پرست غریب بھی۔ غریب دنیا پرست امیروں کو دیکھ  
دیکھ کر ساری زندگی کڑھتا رہتا، سڑکوں گلیوں میں پھرے گا مگر رو کر آسٹو بہا کر مسجد میں سجدہ رہنے نہ  
ہوگا۔ اُمرا نے نے امیروں کو دیکھ کر کڑھتے رہتے ہیں نہ ادھر سکون نہ ادھر صبر نہ ادھر یاد مولیٰ تعالیٰ

نہ اُدھر۔ دونوں طرف مَنُ اَعْرَضَ عَنْ ذِکْرِکَ کا مظاہرہ۔ اعلیٰ حضرت مجددِ بریلوی نے فرمایا ہے  
 دن عیش میں کھوتا تھے اور رات بھر سوتا تھے۔ خوفِ خدا شرمِ نبی یہ بھی نہیں وہ نہیں  
 سکون تو ذکرِ الہی و امنِ مصطفائی میں ہی ملتا ہے۔ اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْنَا مِنْهُ مَفْزَعًا نے مَعِيشَةً مُّنْكَ  
 کے تین معنی بیان فرمائے ہیں۔ یا اس سے مراد بعدِ موت قبر کی برزخی زندگی ہے اور مُنْكَ سے مراد کفار  
 و فاسق کا عذابِ قبر ہے۔ یہی تفسیر احادیث سے ثابت ہے کہ ابو سعید خدریؓ۔ عبد اللہ بن مسعودؓ  
 ابو ہریرہؓ۔ تینوں نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَعِيشَةٌ مُّنْكَ۔ قبر کا عذاب ہے قبر میں  
 فاسق و کفار مردوں کو تین طرح عذاب ہوتا ہے۔ ۱۔ تنگیِ قبر۔ کہ مردے کی پسلیں پسلیوں میں گھس جائیں  
 گا۔ فرشتوں کی مار جس کی آواز بجز انسان و جنات سب حیوان سنتے ہیں۔ ۲۔ نانا توڑے سانپ قبر میں  
 ہر سانپ کے سات منہ کسی منہ سے ڈنگ کسی سے پھونک مثل آگ کسی سے دانت کا زخم کسی سے  
 گوشت لچنا کسی سے زہریلی پھونک کسی سے زہر کی دھار پھینکنا اس زہر میں اتنی سختی ہوگی کہ اگر زمین پر  
 پھینکیں تو وہاں کبھی سبز نہ اُگے کسی سے پھنکار کر دہشت زدہ کر دیں گے۔ دوسرا قول۔ مَعِيشَةٌ سے مراد  
 دنیوی زندگی اور مُنْكَ سے مراد حرصِ ہوس لاپرواہی کی حرام کمائی خبیث دولت ہرقت زیادہ کے رہنماک  
 میں پریشان رہے اور کم ہو جانے کے اندیشے میں گھلتا مرنے رہے ہر وہ زندگی جس میں عارضی خوشی  
 کے بعد ابدی غم و دکھ درد ہوں وہ بھی مَعِيشَةٌ مُّنْكَ ہے کہ حصولِ دولت میں نہ حرام و حلال کی پرواہ نہ  
 ظلم و فریب سے بچے نہ وقت کی قدر نہ آخرت کی فکر ہے دینی گمراہی میں ساری زندگی گزار دے۔  
 بد چھایاروں نے کہ کیا کار نمایاں کر گئے۔ پیدا ہوئے کھایا پیا نوکر ہوئے پھر مر گئے  
 تیسرا قول۔ مَعِيشَةٌ سے مراد جہنم کی زندگی کفار کی دائمی مُنْكَ سے مراد کفار کے لیے جہنم کا عذاب  
 و دوزخ کے کانٹے زُتُم یعنی ٹھور کا درخت اور بول برازی کی غذا خوراک اصل مَعِيشَةٌ آخرت کی ہے  
 اچھی ہو یا بری۔ فاسق کی میعادِ جہنم مَعِيشَةٌ ہے اور آگ کی جلن مُنْكَ ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ سے  
 مروی ہے کہ جس بندے کو سب تعالیٰ تھوڑا یا زیادہ مال دے وہ اُس کے ذریعے بشتِ نہ بنے صدقہ  
 و خیرات زکوٰۃ نہ ادا کرے تو یہ بھی اُس کی مَعِيشَةٌ مُّنْكَ ہے بعض نے فرمایا مَعِيشَةٌ مُّنْكَ سے مراد  
 قیامت سے پہلے کی تمام زندگی مراد ہے۔ یعنی دنیوی برزخی۔ قبری۔ مگر مومن متقی کو کسی بھی زندگی میں  
 مُنْكَ نہیں نہ دنیا میں نہ قبرِ حشر میں۔ مومن اَلَا یَذِکِّرُ اللّٰہُ الْاَبَاسِ فاخرہ ہنکر صابروت کر داکر ہوتا ہے  
 تَوَظُّعًا اَلْقُلُوبِ کی لذتیں پالیتا ہے۔ طالبِ آخرت ہو کر مسعود اور طالبِ مولا ہو کر محمود بن جاتا ہے  
 صبر کی دُھال لے کر ہر مصیبتِ دنیوی میں کہتا ہے۔ ضَرْبُ الْجَبِیْبِ ذَمِیْبٌ۔ ۷



(شعر) میرے مول تیرے پھر بھی اچھے : خبارِ راہ اور کنکر بھی اچھے  
 تیرے رستے کے یہ کانٹے بھی پیارے : قدمِ عشق کے چھالے بھی اچھے رازِ حکیمتِ باری  
 زندگی بن قسم کی ہے۔ کافر کی زندگی عِیشۃً مُظْلِمَۃً فاسق کی زندگی عِیشۃً فَيِّصَۃً مومن متقی کی زندگی  
 عِیشۃً طَيِّبَۃً۔ هَيِّبًا دَافِعًا کافر کے اعمال و کسب حرام کمائی شقاوتِ قلبی دینی ذیوی ذلت فاسق کے  
 اعمال و کسب حرام دولت گناہوں کی سہولت نیکی کرنے میں مشکلات غفلتِ نحوست اور ابوابِ خیر بند تو فیق  
 عبادت مفقود مولیٰ علی نے فرمایا فاسق کو تین نیکیاں راجیات ضیق و عسرتِ قلبی و دولت سے حرام کام لیکن  
 مومن کو تین انعام و حیات دینی میں حلال پاکیزہ دولت و فراخی قبر کہ ستر گز تک کھلی ہو جاتی ہے اور  
 جنت کی ہوائیں نورانی چاندنی کی ٹھنڈی روشنی۔ لَمْ يَكُنْ مَوْتُهُ الْعَرُوسُ کی دل نواز زمین کی نیند اروا  
 البرندی عن ابی ہریرہؓ : میدانِ محشر میں عرش کا سایہ دامنِ مطلق کی ٹھنڈی ہوائیں۔ آنکھوں کی روشنی  
 بنیائی ابدی جنت (اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا مِثْلَهُ) مگر کفار کی یہ حالت کہ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 اَعْمٰی۔ اور ذکر سے اعراض آیت سے نیاں ایمان سے دور ہونے والے کفار کو ہم میدانِ محشر میں  
 قبروں سے نکال کر اندھا کر کے جمع کریں گے۔ بھاگائیں گے۔ فُتَّاق و بدکردار کو کمزور نظر مثل نابینا  
 بنا کر لایا جائے گا کہ گرتے پڑتے ٹھوکتے بھٹکتے نہ لاش کا سہارا نہ ساتھی کا دلا نہ کوئی ٹھوکروں سے  
 بچانے والا نہ کوئی راستہ سمجھانے والا۔ دنیا کی کور چٹنی و کمزور نظری میں تو ہزار ہزار سے بن جاتے  
 مل جاتے ہیں مگر میدانِ محشر میں کسی کافر و فاسق کو کوئی سہارا میسر نہ آئے گا۔ یہ اندھا پے کی کیفیت محشر  
 میں آتے وقت ہوگی بعد میں نظر ٹھیک ہو جائے گی۔ تمام اپنی ذلت آمیزی کو اپنی آنکھوں دیکھیں  
 اعمال نامہ پڑھیں۔ جہنم کا دیدار کریں غرضیکہ کفار کا نابینا ہونا بھی عذاب اور بینا ہونا بھی عذاب ہوگا  
 بعض نے فرمایا کہ کفار و فاسق قیامت میں قلبی اندھے ہوں گے کہ وہاں بھی حقیقات سمجھ نہ آئے گی بعض  
 نے کہا کہ عقلی اندھے ہوں گے مگر پہلا قول درست ہے کہ آنکھوں کے اندھے ہوں گے۔ قرآن مجید  
 میں کفار کی قیامت وال مختلف گیارہ کیفیات بیان فرمائی گئیں و میدانِ محشر میں آتے وقت  
 کفار کی پہلی حالت یہی ہوگی جو یہاں مذکور ہوئی۔ نَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَعْمٰی۔ اس کا  
 وجہ فرمانے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے مَنْ كَانَ فِيْ هٰذِهِ اَعْمٰی فَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰی۔  
 (سورۃ اسراء آیت ۸۲) اسی سورۃ اسراء آیت ۸۱ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے وَنَحْشُرُهُمْ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلٰی وُجُوْهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا۔ یعنی ہم محشر میں لائیں گے کفار کو قیامت  
 کے دن چہروں کے بل چلا کر اندھا بہرا گونگا کر کے۔ میدانِ محشر میں آنے والوں کی تیسری کیفیت

اسی طرح مذکور ہوئے۔ لَیْوُمُ تَشْخَصُ فِیْهِ اِلْاَبْصَارُ مُطِیْعِیْنَ مُقْنِعِیْ رُؤُوسِهِمْ لَا یُزْنَدُ اِلَیْھِمْ طَرْفُھُمْ۔ (سورۃ ابراہیم آیت ۴۳) یعنی عام لوگوں کا حال صیبت و دہشت سے یہ ہوگا کہ آنکھیں پٹی اوپر کوجی سر اٹھائے دل دھڑکائے سمتِ محشر بھلے چلے جا رہے ہوں گے۔ چوتھی اس طرح بیان ہوئے۔ لَقَدْ کُنْتَ فِیْ غَفْلَتٍ مِّنْ هٰذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ۔ (سورۃ ق آیت ۲۲) یعنی قیامت میں ہر کافر سے فرمایا جائے گا تو رسی دن سے غفلت میں تھا۔ اب ہم نے تجھ سے اندھا پے کا پردہ مٹا دیا اب تجھ کو خوب نظر آ رہا ہے اس آیت میں میدانِ محشر میں پہنچ جانے کا نقشہ بتایا گیا کہ آنے وقت اندھا تھا اب آنکھوں سے کور چھین کا پردہ مٹا دیا جائے گا۔ اور تیز نظر کا بنا ہوا جائے گا کفار کی محشر میں پانچویں کیفیت و تخریج لہٰ یَوْمَ الْقِیَامَةِ کِتَابًا یَلْقَیْھُ مَشْوَرًا۔ اِقْرُءْ کِتَابَکَ۔ (سورۃ اَسْرٰ آیت ۱۲ و ۱۳) قیامت میں نامہ اعمال نکالیں گے جو اُس کے لیے کھلی کتاب ہوگا ہم اس سے کہیں گے کہ اپنے دنیوی کرتوت کی کتاب خود پڑھ لے۔ قیامت میں کفار کی بھی کیفیت یہ ہوگی کہ ان کو یاد ہی نہ ہوگا دنیا میں کتنا رہے یعنی عقلیں بگڑ جائیں گی دُظّہ آیت ۲۱ و ۲۲) ساتویں حالت یہ کہ کسی کو پہچان نہ سکیں گے دل گھبراہٹ و دہشت سے اُڑے ہوں گے۔ آٹھویں حالت یہ کہ سب کو پہچانیں گے۔ نویں کیفیت یہ کہ زبان گنگی کر دی جائے گی۔ وَنَخْتَمُ عَلٰی اَفْوَاهِھِمْ وَتُكَلِّمُنَا اَیْدِیْھِمْ۔ (سورۃ یٰس آیت ۱۰) دسویں کیفیت زبانیں خوب بولیں گی۔ اور اقرار کر دیں گی کہ ہمارے پاس رسول آئے تھے ہم نے اُن کو جھٹلایا تھا۔ اُگیا دھویں۔ ایک وقت وہ ہوگا کہ نگاہیں اتنی تیز ہوں گی کہ میدانِ محشر میں کھڑے کھڑے جہنم کو دیکھ لیں گے جیسے گویا اُن کے قریب لائی گئی۔ سورۃ کہف آیت ۲۱) غرض کہ یہ مختلف کیفیات ہیں مگر ہر کافر اپنے اندھا پن سے سخت گھبرائے گا اور قَالَ رَبِّ اِنِّیْ اَمَّا حَشَرٌ تَنِیْ اَعْمٰی گھبرا کر پکارے گا۔ چنانچہ چلائے گا۔ اے میرے رب میں تو دنیا میں نظر والا تھا۔ خوب فلیں دیکھا کرتا تھا نادلیں پڑھا کرتا تھا۔ منبروں پر بیٹھ کر تصویریں و ڈیو ڈو بنوایا کرتا جاؤں کرتا کرتا۔ اور مربوہ شاگردوں ماننے والوں کے گھروں میں لگوایا کرتا تھا۔ غرض کہ ان ہی آنکھوں سے تیرے نبی قرآن شریعت کی خوب خوب مخالفت کیا کرتا تھا۔ اور زمین پر کفر شرک یا فسق و فجور میں دنڈاتا پھرتا تھا آج تو نے مجھ کو قبر سے اندھا کر کے محشر میں کیوں اٹھایا۔ قَالَ کَذٰلِکَ اَتٰتُکَ اَیْنًا فَنَسِیْتَهَا وَکَذٰلِکَ الْیَوْمَ تُنْشِیْ۔ وَکَذٰلِکَ نَجِزِیْ مَنْ اَسْرَفَ وَ لَمْ یُؤْمِنْ بِآیٰتِ رَبِّہٖ وَ لَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ وَاَلْقٰی۔ رب تعالیٰ فرمائے گا۔ اہا سے یا اِنْقَاعِ بِلٰی سے یا



فرشتے کے ذریعے۔ اس اندھے کافر کو آواز آئی اور فاسق شب کو روکنا یا جائے گا کہ آج تیرے ساتھ میدانِ حشر  
 میں وہی معاملہ ہو رہا ہے جو تو دنیا میں خود اپنے لیے کرتا تھا اسی دن کی بنیائی ہدایت حیات دینے کے لیے دنیا  
 میں جب تیرے پاس ہماری آیتیں انبیاء کتابوں اور امت کے علما کے ذریعے آتی تھیں تو اس وقت تو اپنی ضد اور غرور  
 دولت کے گھمنٹک وجہ سے اُن آیتِ الہیہ قانونِ ربانیہ کو دیکھنے سے اندھا ستنے سے بہر اور پڑھنے سے گونگا  
 بن جاتا تھا۔ تم میں سے کوئی فاسق بتا رہا کہ کافر ہماری دی ہوئی آنکھوں سے ہر شیطانِ چیز کو دیکھتا تھا مگر ہمارے  
 کلام کو نہ دیکھتا تھا۔ ابلیس کی مانتا تھا۔ انبیاء کی نہ مانتا تھا۔ گانے پڑھتا تھا نماز و تلاوت نہ پڑھتا تھا۔ تجھے دولت  
 دی تو نے فساد کیا تجھے حکومت دی تو نے ظلم کیا تجھے علم دیا تو نے گمراہی پھیلانی تجھے منبر و مصلیٰ دیا تو نے حرام کو حلال  
 حلال کو حرام کیا نبی کی مخالفت سنتِ واجبہ کی پامالی کی نبی نے فرمایا نوٹو تصویر حرام تو نے کہا جائز نبی نے  
 فرمایا کالہ خضاب حرام تو نے کہا حلال نبی نے فرمایا دائری چار انگل تک بڑھاؤ موچیں گھٹاؤ تو نے مخالفت کی  
 نبی نے فرمایا بُلغُوا عَنی تو نے کہا نہیں بلکہ دولتِ نبی۔ نبی نے تمام کھیلوں کو حرام فرمایا تو نے کھیلوں میں عمر گزاری  
 تیسری نازیں تلاوتیں۔ قاری بننا سب پیسوں کی خاطر حافظ بننا تراویح کی سودے بازی تو نے اپنے  
 کس عمل میں ہمیں توبہ دینا کیا تجھے مؤذن نے مسجد کی طرف پکارا تو دکان کی طرف بھاگا۔ تجھے قرآن نے  
 نماز جمعہ کی طرف بلایا مگر تو نے خود کو گاہکوں میں پھنسا یا عبادت سے بھاگا تجارت میں اُلجھا۔ تو  
 مذہب کا مسلمان مگر شکل کا مجوسی کہ دائری منڈائی موچیں بڑھائیں۔ لباس کا عیسائی۔ کردار کا یہودی  
 تو نے دنیا میں ہمارے نبی کی سنتوں ہمارے کلام کی آیتوں شریعت کے قانون کو بھلایا اپنی موت  
 قبر حشر۔ آخری انجام۔ جہنم کے عذابِ السُّتِ بِرَبِّکُمْ کے سوال کا جواب اپنے وعدوں  
 ہماری وعیدوں کو بھلایا۔ وَكَذَّٰلِكَ الْيَوْمَ تُنْشِئُ۔ آج تو بھی بھلا دیا جائے گا۔ کہ روشنی پا ہے  
 گا اندھیرا لے گا سہارا چاہے گا ٹھوکریں ملیں گی اٹھنا چاہے گا گرتا پڑے گا۔ مہر چاہے گا قبر  
 لے گا، چھجیگا خاموشی لے گی۔ آرام چاہے گا تکلیف لے گی عزت چاہے گا ذلت لے گی جزا  
 چاہے گا سزا لے گی دوست چاہے گا دشمن لے گا۔ قوت چاہے گا بے بسی لے گا طلب چاہے گا  
 بے کسی لے گا طاقت چاہے گا کمزوری لے گی آج تو موت چاہے گا مگر مر نہ سکے گا۔ وَكَذَّٰلِكَ  
 نَجْزِي مَنْ اَسْرَفَ۔ اور یہ ہمارا ازلی مُبْرَم فیصلہ ہے کہ ہم اسی طرح مَجِیشَہٗ فتنہ کا دلہندہ  
 جگر دوز عبرت ناک خطرناک سزائی بدلہ دیتے ہیں ہر اُس شخص کو جس نے دنیا کی قیمتی زندگی فسق و فجور  
 عیاشی خرمستی شہوتِ طلبی میں ضائع کی۔ وَ لَمَّا يُؤْمِنُ بِآيَاتِ رَبِّہٖ۔ اور اُس شخص کو بھی جو کافرانہ کرہا  
 اپنے رب کی آیتوں پر ایمان نہ لایا بلکہ مذاق بازی سے جھٹلایا۔ خیال رہے کہ ہر وہ کام جو نبی کی

مخالفت میں کیا جائے وہ عمر کی بری باری ہے مخالفت خواہ فراموش میں ہو یا واجبات میں سنن و نوافل میں ہو یا مستحبات میں، عادت میں ہو یا عبادت میں، عملیات میں ہو یا عقائد میں شکل و صورت میں ہو یا لباس میں تجارت میں ہو یا اشیاء کی خریداری میں اسرافِ عمر یا تو دنیوی عذاب ہے جو عارضی ہے تو بہ سے ختم یا موت سے بند ہو جاتا ہے۔ یہاں عذاب قبر ہے جو نفعِ اول سے اٹھایا جاتا ہے لیکن وَاَلْعَذَابُ الْآخِرَةُ اَشَدُّ وَاَبْقٰی۔ اور البتہ قیامت کے بعد آخرت یعنی جہنم کا عذاب قبر و حشر کے عذاب سے اتنا بڑا اور سخت ہے کہ دنیا میں اُس کی شدت کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اور اَبْقٰی بھی ایسا کہ کبھی ختم نہ ہو نہ کم پڑے ابد الابد تک قائم و یکساں موجود۔ (العیاذ باللہ) یا اللہ تو رحیم و کریم ہے مجھ کو بھی میری اولاد میرے تمام دوست احباب مسلمانوں کو عذاب سے بچانا۔

## قائدے

ان آیت کریمہ سے چند قائدے حاصل ہوتے ہیں پھلا فائدہ۔ دنیا میں رب تعالیٰ نے ہر نیکی بدی کی علامات مقرر فرمادی ہیں۔ اُن نشانیوں سے ہر بندہ اچھے بُرے انسان اور اچھی بری چیزوں کا پتہ چلا سکتا ہے اسی سے ہر وقت ہر مسلمان کو چاہئے کہ اُن نشانیوں پر غور کرتا رہے اور نشانیوں سے بھی بچے کہ وہ بُرے نشانات اپنے اندر پیدا نہ ہوں اور اُن نشانات والے لوگوں اُن کی محفلوں کتابوں باتوں سے بچے دنیا میں رب تعالیٰ کی ناراضگی سب سے بڑی بُرائی ہے اور اللہ کی رضا سب سے بڑی اچھائی ہے رب تعالیٰ کی ناراضگی کی چار نشانیاں ہیں ۱۔ بندے کو عبادت سے غفلت سستی پیدا ہو ۲۔ عافری مسجد کی توفیق نہ ملے ۳۔ نیکیوں میں رکاوٹ پیدا ہوں ۴۔ گناہوں میں آسانیاں ملتی چلی جائیں تو سمجھ لو کہ یہ بندہ رب تعالیٰ کا مقہور و مغضوب ہے اُس سے بچو اور اگر اپنے میں ہوں تو جلدی دو کہ نہ کی کوشش کرو تو بہ استغفار کرو و مگر گناہوں پر یا اللہ مجھ فقیر و بے کس کو بھی یہ تہمت عبادت نوا اور تابعدار اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل مجھ سے راضی ہو جاوے گا تعالیٰ کی خوشنودی و سعادت کی تین نشانیاں ۱۔ جب تم دیکھو کہ بندے پر عبادت آسان ہے ۲۔ اور بندے پر گناہ مشکل ہیں کہ لوگ رات کو سوتے ہیں وہ صبح پر روتا ہے لوگ دن بھر تجارت میں متحرک وہ عبادت میں متبرک تو سمجھ لو کہ اس سے رب تعالیٰ راضی ہے ۳۔ دنیا سے بے رغبتی ہونا بھی رب تعالیٰ کی رضا کی علامت ہے یہ قائدہ کَانَ لَهُ مَعِيشَةٌ مُّسْكًا۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ دنیا سازی کی زندگی عیش مُسْكًا ہے اور دین سازی کی زندگی عیش طیب ہے۔ دوسرا فائدہ ۱۔ بندے کے ہر کام و کلام میں دو چیزیں بنائی گئی ہیں ۱۔ دینی نیکی و بدی ۲۔ دنیوی نیکی و بدی جس طرح ہر نیکی کا دنیا میں فائدہ اور آخرت میں ثواب اس طرح ہر بدی کا دنیا میں نقصان اور آخرت میں عذاب نیکی کا دنیوی فائدہ رزق میں برکت چہرے پر رونق دل میں سکون بدی کا دنیوی نقصان روزی میں بے برکتی چہرے پر نحوست۔ دل میں بے سکونی۔



نیکی کا اخروی ثواب قبر میں کشادگی محشر میں روشنی پل صراط پر آسانی۔ برائی کا اخروی عذاب قبر کی تنگی۔ محشر میں اندھا پل صراط پر ذلت مشقت۔ یہ قائدہ یَوْمَ الْقِيَمَةِ اَعْمٰی کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ سب سے بڑی کم بختی اور برائی اسراف زندگی یعنی عمر ضائع کرنا ہے۔ یہی دنیا پرستی ہے۔ ہر وہ کام جس کو بندہ رزق و شوق اور اہتمام سے کرے وہی اُس کی یاد اور ذکر ہے اور کسی چیز کو قلبی گہرائیوں سے یاد کرنا اُس میں مشغول رہنا ہی اُس کی پرستاری اور پوجا ہے جو انسان عبادت میں غفلت دینا میں عجلت عبادت میں سستی تجارت میں چستی کرتا ہے اُس نے گویا اللہ تعالیٰ اور اُس کی آیتوں کو بھلا دیا وہ دنیا پرست ہے یہ قائدہ فَلْيَسْتَبْشِرُوا بِالْآخِرِ فرماتے سے حاصل ہوا۔

## احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ دنیا کو بھلا دینا بہتر دین کو یاد رکھنا بہتر دین کو یاد رکھنے کا معنی ہے کہ قرآن مجید حفظ کرنا پورا یا بقدر ضرورت نماز روزے وغیرہ کے ضروری مسائل یاد کرنا اور یاد رکھنا ہی وہ حقیقی علم ہے جو حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے اکثر علما فرماتے ہیں کہ جو شخص قرآن مجید کو یاد کر کے پھر بھول جائے وہ قیامت میں اندھا اٹھایا جائے گا۔ وہ اسی آیت نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَعْمٰی اور فَلْيَسْتَبْشِرُوا سے استنباط فرماتے ہیں (تفسیر صاوی۔ کبیر معانی۔ بیان) اس آیت سے یہ مسئلہ بھی متنبط ہوا کہ ہر مسلمان پر نماز کے وہ الفاظ اور دعائیں وغیرہ جو نماز میں پڑھی جاتی ہیں وہ بالکل صحیح تلفظ اور مخارج کی ادائیگی کے ساتھ یاد کرنا فرض عین ہے۔ بعض مسلمان دنیویوں کی دعا و قنوت یاد کرنے میں کاہلی سستی کرتے ہیں اور اُس کی جگہ سورۃ اخلاص یا تین بار سبحان اللہ کہنے پر اکتفا کرتے ہیں وہ سخت گناہگار ہیں کیونکہ یہ ان کی کاہلی سستی مِّنْ اَعْرَضَ کے زمرے میں شمار ہوگی۔ جب دنیوی کتابوں سکولوں کالجوں کلاسوں میں اتنی محنت کرنی جائے تو کیا اللہ تعالیٰ کی ذکر و آذکار و دعائیں یاد نہیں ہو سکتیں۔ اسی آیت کی دلیل سے کچھ علما نے فرمایا کہ لڑکیوں کو پورا قرآن حفظ نہ کراؤ۔ اس لیے کہ پرایا دھن میں ان کو یاد رکھنا بڑا مشکل ہے۔ مرد و حفاظ کے پاس جو ذرائع بقا و حفظ کے ہیں وہ عورتوں کو میسر نہیں مثلاً امامت تراویح شبینہ وغیرہ۔ اور یاد کر کے بھول جانے پر بڑی سخت وعید ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ حرام طریقے سے دولت کماتا۔ مثلاً سود، رشوت جو اور حرام اشیاء کی فروخت یا اللہ تعالیٰ کے ممنوعہ اوقات میں تجارت کرنا اسی طرح چوری ڈکیتی فریب کاری، ملاوٹ سے دولت کماتا ہر مسلمان پر مطلقاً ہر حال میں حرام اور مَنّ اَعْرَضَ میں شامل۔ لیکن بعض ناجائز تجارتیں بعض حالات میں کفار پر بھی ممنوع ہیں سلطان حکومت کھانا پر بھی پابندی لگائی کہ اس طرح کے کاروبار عام کر مسلمانوں کے ساتھ نہیں کر سکتے۔ یہ مسئلہ مفیشہ

فَنُكَاكِ اِيَك لَقِيْرَ سَتَبْطُ هُوَا۔ تيسرا صسٹلہ۔ اِمراف اور فُضُول خِرَی ظاہراً لفظاً تو بہت معمولی کام لگتا ہے مگر اُس کی حرمت مسلمانوں کے لیے شدید ترین ہے یہ مسئلہ وَ كَذَ الْاِيَك نَجْزِي مَنْ اَسْرَفَ يَس۔ كَذَ الْاِيَك کے تشبیہی اشارے سے مستنبط ہوا کہ دنیا کی مَعِيشَةُ ضَنْكَا اور میدانِ محشر کا عُمِيَا يُكْمَا وُصْمَا ہوتا۔ اور اَلْيَوْمَ تُنْشَى کا عذاب سب اسی اِمرافِ زندگی کا وبال ہے۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جو شخص میرے ذکر سے منہ پھیرے تو اس کے لیے تنگ زندگی ہے اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ غربت و تنگ دستی کی زندگی صرف کفار و فاسق کے لیے ہے حالانکہ شاہدہ بتا رہا ہے کہ نیک لوگ یہاں تک کہ انبیاء و اولیاءِ غربت و فاقہ کشی کی زندگی گزارتے ہیں اور اکثر کفار و فاسق بڑی امیرانہ شاہانہ زندگی گزارتے ہیں۔ حدیث پاک میں ہے قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ اَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً اَلَا بُنِیَکُمْ ثُمَّ اَلَا مِثْلُ قَالَا مِثْلُ یُثْنِیْ اَلْوَجَلُ عَلٰی حَسْبٍ دِیْنِہ۔ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمام انسانوں میں سب سے سخت ابتلا انبیاء علیہم السلام کا ہوتا ہے پھر درجہ بدرجہ دین کے حساب سے لوگ اس دنیا کی مصیبتوں میں مبتلا کئے جاتے ہیں (از بخاری ترمذی ابن ماجہ) یہ آیت روایت و مشاہدات کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔ جواب۔ بالکل خلاف نہیں اس لیے کہ مَعِيشَةُ سے مراد غربت یا نہ اور تنگ دستی کی زندگی نہیں بلکہ نحوست بے برکتی بے سکونی کی زندگی ہے۔ امیری اور شاہانہ زندگی سے چند ساعتوں کی عیاشی و حکمرانی تو مل جاتی ہے مگر اطمینان و سکون نہیں ملتا۔ یہی فرق ہے حیاتِ ضعیفہ اور حیاتِ طیبہ میں۔ حیاتِ ضعیفہ کا فرو فاسق کی مَعِيشَةُ ضَنْکَا ہے اور حیاتِ طیبہ انبیاء و اولیاءِ علیہم السلام کا مَعِيشَةُ هِنِیْکَا ہے مومن کی تنگ دستی بھی ضَنْکَا نہیں جتنی وہ ہر حال میں خوش و خرم پُر سکون صابروں کا مَعِيشَةُ بَشَاشِ رہتا ہے مگر کفار و فاسق دنیا پرستی اور گناہوں کی زندگی میں ہر اردو لذتوں کے باوجود بے سکون پریشان اور بیسیوں دکھوں بیماریوں میں مبتلا رہتے ہیں۔ ایک روایت میں مَعِيشَةُ ضَنْکَا سے مراد قیوم کی زندگی اور ایک قول میں مَعِيشَةُ ضَنْکَا بھی جہنم کی زندگی ہے سب میں مطابقت اس طرح کہ مَعِيشَةُ ضَنْکَا دنیائے شروع ہو کر جہنم کی ابدی زندگی تک ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ كَذَ الْاِيَك اَلْيَوْمَ تُنْشَى۔ یعنی جیب اندھے کافروں جیسے گے کہ ہم دنیا میں تو اندھے نہ تھے یہاں ہم کو اندھا کیوں اٹھایا گیا تو جواب میں فرمایا جائے گا کہ اسی طرح جس طرح تم دنیا میں ہماری آیتوں سے اندھے رہے اُن کو بھولے رہے بالکل اسی طرح آج



تم کو جلا دیا گیا مگر یا کہ بھولنا بھلانا اندھا ہونا اور اندھا کیا جاتا ہے۔ کیونکہ کَذٰلِکَ اِمْ اِشَارَہ تَشْبِیْہی ہے جس کا تقاضہ ہے کہ جو حالت دنیا میں تھی وہی حالت یہاں ہو حالانکہ دنیا میں یہ کفار سمجھوں گے اندھے نہ تھے جیسا کہ قَدْ کُنْتُ بَصِیْرًا سے واضح ہے دنیا میں کفار قلبی اندھے تھے تو مشابہت کی مطابقت کے لیے ضروری ہے کہ یہاں محشر میں بھی صرف قلب کے اندھے ہوں اور قلب کا اندھا ہونا نہ محسوس ہوتا ہے نہ تکلیف دہ تو پھر عذاب کیونکر ہو کفار کو محشر میں کیوں محسوس ہوگا کہ وہ بول پڑیں گے۔ لِمَا حَشَرْتَنِيْ اَعْمٰی۔ قلبی اندھے تو وہ آج دنیا میں بھی ہیں یہاں ان کو محسوس نہیں ہوتا خلاصہ یہ کہ اگر یہاں اور وہاں قلبی اندھے تو کَذٰلِکَ ٹھیک ہے مگر احساس میں فرق کیوں۔ اگر محشر میں بھی احساس نہیں تو ان کا یہ سوال کیوں اور گھبراہٹ کیوں اور پھر قلبی اندھا ہونا جب محسوس نہیں تو تکلیف دہ نہیں تو عذاب نہیں۔ اور اگر دنیا میں قلبی اعمٰی اور یہاں جسمی اعمٰی تو کَذٰلِکَ کی تشبیہ غلط۔ جواب: اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں ہم نے یہ جواب عرض کیا ہے کہ کفار دنیا میں قلبی اندھے ہیں محشر میں جسمی آنکھ کے اندھے ہوں گے۔ اس فرق کے باوجود کَذٰلِکَ کی تشبیہ درست ہے۔ اس لیے کہ تشبیہ اکس قسم کی ہوتی ہے۔ تشبیہ مَوْرٰی معنوی، حکمی، زعمی، جنسی، منعی، کُلی، جزئی، عارضی، دائمی، ظاہری، باطنی، حسی، غیر حسی، عقلی، طبی، کیفی، حسی، اطلاعی، حصلی، جزئی، یہاں جسمی کیفیت کی تشبیہ مراد نہیں بلکہ جزائی تشبیہ مراد ہے کہ اسے کافر جس طرح تو نے دنیا میں آیت سے بے رغبتی کا عملی مظاہرہ کیا اُس کی جو جزا اور بدلہ ہونا چاہیے تھا اسی طرح دیا جا رہا ہے۔ درنہاں سے مراد حافظے و یادداشت سے اتارنا نہیں بلکہ چھوڑنا مراد ہے اور کَذٰلِکَ کی تشبیہ بھی اعمٰی سے نہیں بلکہ اُس کے ذموی عمل سے ہے کہ کفار نے دنیا میں نفرت کر کے کاتوں کو چھوڑا تو محشر میں اندھا کر کے ان کو چھوڑ دیا گیا کہ بھٹکتے پھریں۔ دوسرا جواب امام رازی نے تفسیر کبیر میں یہ دیا کہ یہ تشبیہ کفار کی ذموی جہالت سے ہے کہ کافر دنیا میں قلبی جاہل بن کر رہا۔ تو اُس کی سزائیں ان کو محشر میں بصری جاہل بنا دیا جائے گا۔ نیز دنیا میں قلبی اندھا بن بھی تکلیف دہ اور محسوس ہوتا ہے اس طرح کہ قلبی اندھے پن اور جہالت سے روح کو احساس تکلیف و عذاب ہوتا ہے۔ اور جسمی بصری اندھا پن اور جہالت سے بدن کو احساس و تکلیف ہوتی ہے۔ تیسرا اعتراض یہاں ان آیت میں تین بار کَذٰلِکَ فرمایا گیا۔ اَوْ لَا کَذٰلِکَ اَنْتَکَ، پھر کَذٰلِکَ الْیَوْمَ تَنْسٰی۔ پھر کَذٰلِکَ نَجْزِی۔ اس کی کیا وجہ؛ ایک لفظ کو بار بار دہرانا تو فصاحت کے خلاف ہے۔ جواب: بلا وجہ دہرانا فصاحت کے خلاف ہے لیکن مختلف نوعیتوں اور کلام کے مختلف پہلوؤں کو واضح کرنے کے لیے کسی لفظ خاص کا بار بار بولنا عین فصاحت اور کلام کی خوب صورتی ہے اس لیے کہ اس

سے کلام مختصر اور بار بار لٹا ہوتا ہے۔ اور یہی کلام کی فصاحت ہے کہ۔ ”اَلْکَلَامُ مَا قُلَّ وَ دَلَّ یَعْنِی قَلِیل کَلَام کثیر معانی پر محیط ہو جائے۔ معترض کو اعتراض سے پہلے فصاحت کی تعریف باتنی چاہیے۔ یہاں آیت میں تین چیزوں کی فصاحت فرمانے کے لیے تین بار ”اَلْکَلَامُ“ ارشاد فرما کر کلام کو خصوصیت اور مختصر کر دیا گیا۔ اولاً مشبہ بہ کا ذکر و تعلق اس کو عربی میں تشبیہ اطلاق کہتے ہیں اردو میں اس کا ترجمہ ہوتا ہے جس طرح۔ پھر دوسری بار ”اَلْکَلَامُ“ ارشاد فرمانا مشبہ کی فصاحت کے لیے ہے اس کا اردو میں ترجمہ ہوتا ہے۔ اُسی طرح۔ پھر تیسری بار ”اَلْکَلَامُ“ فرما کر تشبیہ کی وجہ بیان فرمائی گئی کہ اس طرح بدلہ دیا جانا کسی ایک کے ساتھ خاص نہیں بلکہ یہ ہمارا ان ابدی اہل و مبہم قانون ہے کہ اس قسم کے ہر مجرم کو ہم اسی قسم کی سزا دیتے ہیں۔ اردو میں اس ”اَلْکَلَامُ“ کا ترجمہ ہوتا ہے یہی۔ اب ان آیت کا معنی یہ ہوا کہ اسے میدانِ محشر میں آنے والے اندھے کا فر جس طرح تو نے دنیا میں نفرت سے ہماری آیتوں کو چھوڑا اسی طرح ہم نے محشر میں نفرت سے تجھ کو چھوڑا اور یہی ہمارا قانونِ جزا ہے ثابت ہو گیا کہ تمہیں جگہ ”اَلْکَلَامُ“ فرمانا عینِ درست اور تکمیل کلام ہے۔

**تفسیر صوفیانہ** وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِکْرِیْ یَسْأَلْ عَالَمٌ نَّاسُوتٍ مِّنْ نَّفْسٍ وَابِلِیس کے

بجاریو تم میں سے جس کسی نے بھی نفسِ امارہ کے میدان و محبت میں اگر عالمِ سخی کی طرف توجہ کرتے ہوئے فائقِ تعالیٰ کے ذکرِ لسانِ فکرِ قلب، کشفِ سر سے منہ پھیرا۔ فَنَاتَ لَکَ مَعِیْشَۃٌ مُّشْکَکَ۔ تو بے شک یقیناً اُس بد نصیبِ محرومِ انسا کے لیے اسی عالمِ رنگ و بود میں غلبہٴ شہوانی شدتِ طغیانی اعمالِ صالحہ کی بے توفیق کردار کی بجلی سے اندھیری زندگی ہے۔ اس لیے کہ جنابِ حق سے اعراض کرنے والا نفسیات کے تھپیڑوں اور دیوبی اہروں کے طوفانِ بے تمیزی کی گہرائیوں میں پھنس جاتا ہے صوفیا فرماتے ہیں کہ اہلِ نفس کو اس دنیا میں آٹھ شواہل ہیں۔ ۱۔ حرصِ دنیا کی شدت ۲۔ اسی حرص میں مشغولیت و شغف کی لذت ۳۔ ہم جنس ہونے کی وجہ سے محبتِ دنیا کی قوت ۴۔ اشتراک فی الظلمت ۵۔ کمینگی کی طرف میلان ۶۔ قناعت کا فقدان ۷۔ کثرت کی ہوس اور چاہت ۸۔ چاہت میں انہماکِ عمر بھر یا دہی اہلِ نفس کی مَعِیْشَۃٌ مُّشْکَکَ ہے۔ اسی لیے فرمایا گیا کہ رب تعالیٰ کے ذکر سے اعراض صرف ظلم ہی ظلم ہے ایسے منحوس کا رزق لا محولی پریشان کر دیا جاتا ہے لیکن ذکرِ رب اور توجہ الی اللہ بندہ اہلِ یقین ہو کر متوکل باللہ اور مفقود سے مستغنی ہوتا ہے محنت بد نصیب ہے وہ شخص جس نے اس حیاتِ دنیوی میں مَعِیْشَۃٌ مُّشْکَکَ پائی کیونکہ یہی ہے وہ جس کے لیے ارشادِ باری تعالیٰ ہے۔ وَنَحْشُرْهُمْ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ اَہْمَیْ۔ بسط و کشادگی اس قیامتِ مغرری میں ہم



اُس کو نورِ معرفت اور دیدارِ حق سے اندھا کر دیں گے جو یہاں اندھا بنے گا وہ قیامتِ اصلہ کبریٰ میں اندھا کر دیا جائے گا اگرچہ استعدادِ اصلہ کی زبان سے اپنے اندھے ہونے کا انکار کرتا رہے مگر منیر و شعور سے یہی چھین مارے گا۔ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْ اَعْمٰی وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا اور کہیں گے کہ اے میرے جسم و جان کے رب غل و غل میں راہِ سلوک میں تو اندھا نہ تھا۔ مجھے قریب منزل کیوں اندھا کر دیا گیا۔ حالانکہ یہ فرق جری اور عشقِ نفسی مجتہدِ سفلی دینا سازی کی ابتلا لایچہ۔ کینگی کی شکل اندھا بن ہی تو ہے۔ وہی وجہ سے جواب ملے گا۔ قَالَ كَذٰلِكَ اَتَتْكَ اٰیٰتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذٰلِكَ الْيَوْمَ تُنٰسٰی اے رفیقِ سفیر تو نے آیاتِ نبیات و انوارِ مشرقیات کو بھلایا تو مجھ سے مٹایا عقل سے گرایا نفرت سے چھوڑا بے رغبتی سے منہ موڑا تو آج تجھ کو بھی اس محشرِ نفسا نفسی کے یومِ عدل و جزا میں تیری فطریاتِ کثیفہ عاداتِ ملعونہ میں بھٹکتے سسکتے چھوڑ دیا گیا۔ وَكَذٰلِكَ نَجْزِیْ مَنْ اَشْرَفَ وَلَمْ یُلْمِسْ بِاٰیٰتِ رَبِّہٖ۔ حرمانِ رحمت و خسرانِ رحمت کا یہ فیصلہ عتاب و عقاب کسی کے بے خصوصی نہیں بلکہ ہر سُرف و باطل جس نے قیمتی عمر کھیل کود میں برباد کی اور دین و عمل میں کھیل ہی آگے رکھا۔ قلب و عقل کو مومن و عامل نہ بنایا بیہوشی کو حشری اُس کی جزا اور اندھیر نگری اُس کی سزا ہے لمحاتِ دنیا کی بربادی و ضیاعِ ذلت و درکار ہوتی ہے یہ تو عبرتِ سامانیاں ہیں لیکن۔ وَكَذٰلِكَ الْاٰخِرَتِ اَشَدُّ اَلْبَاقِیٰی رَبِّ نَزَلَ کَاخِرِیْ سَہَارًا لُّوْطُ جَانَا بڑا شدید عذاب ہے کہ وہ ذلت و رسوائی ہمیشہ رہتے والی ہے مَعِیْشَۃٌ ضَنْکًا کیفیتِ ظاہری ہے شَدَۃٌ اُخْرٰوٰی کیفیتِ باطنی ہے۔ عالمِ اُمرار کی کیفیاتِ اَشَدُّ اَلْبَاقِیٰی میں صوفیا فرماتے ہیں کہ راہِ معرفت کی مَعِیْشَۃٌ ضَنْکًا اجسام پر وارد ہوتی ہے اور عذابِ اشد ارواح پر طاری ہوتا ہے اجسام کو فنا ہے اس کی مَعِیْشَۃٌ ضَنْکًا بھی عارضی ارواح کو بقا ہے اس لیے اس کا عذاب بھی اَلْبَاقِیٰ ہے حیم کمزور لہذا اس کی مَعِیْشَۃٌ ضَنْکًا خفیف روح قوی لہذا اس کا عذاب اَشَدُّ دابنِ عربی و روح البیان و عمرائس البیان اور جس نے منہ پھیرا میرے ذکرِ شعوری اور فکرِ عبوری سے تو قلب کو بذلِ حجاب کی عیشِ ضنک اور سید باب کی سزا و ضیق دیکھئے گی اس لیے کہ ذکرِ الہی اور یادِ مصطفائی دلوں کی چابی ہے اس سے منہ پھیرنا سید باب قلبی ہے جس سے دل بند عقل تنگ صدر رزنگ ہو جاتا ہے پس جو بندہ چاہتا ہے کہ عذابِ اللہ سے نجات اور ثوابِ اللہ سے ملاقات پائے تو اُس مردِ راہ پر واجب ہے کہ اطاعتِ الہیہ میں شدائدِ دنیا پر صبر کرے اور معاصیِ نفس و شہوات و لذات سے دور بھاگے کیونکہ جنتِ مصائب و شدائد کے پردے میں ہے اور جہنمِ شہوات و عیاشیوں کے پانچھ میں ہے ہر بندے کو ہمت مروانگی سے کوشش

کہنی چاہئے کہ اسباب عذاب اور ابتلاءِ اعمیٰ سے بچتا رہے۔ (روح البیان) صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ یہ آیت ان کے بارے میں نازل ہوئی ہیں جو بد بخت ظاہر انسان بالمتا شیطان ہیں آدمیت کے پردے میں ابلیس ہیں۔ نقاست کے غلاف میں غلاطت میں طہارت کے لباس میں نجاست ہیں اور اپنی ہر تقریر و تحریر تفسیر و تصنیف سے انبیاء و اولیاء کی شان مقدسہ میں گستاخی کمزوری و کمی کے پہلو نکالتے دھونڈتے رہتے ہیں۔ نام کے مسلمان عالم و خطیب بتے پھرتے ہیں کام کے خصال جاہل و خبیث ہیں۔ نبی کو اپنے جیسا بشر اور محض قاصد سمجھتے ہیں حالانکہ اصل و حقیقی ذکر الشریاء و انبیاء علیہم السلام ہے کہ ہر امتی پر وقت ہر کام ہر عمل میں اپنے نبی علیہ السلام کا نقشہ اپنے سامنے رکھے جس شخص نے جس زمانے میں بھی اپنے نبی علیہ السلام کو بھلایا وہی شخص مَن اَعْرَضَ عَنْکَ یٰ یٰسَیٰ کے زمرے میں شامل کر دیا گیا۔ لہذا اسے بند و ذکر الہی قائم کرنے کے لیے اب صرف یادِ مصطفائی کا نقشہ قائم رکھنا لازم پکڑو اس طرح کہ اپنی عبادت تہجدات عادت عیادت اٹھنے بیٹھنے سونے جاگنے میں کام کلام میں نماز روزے میں ہر وقت خیال نبی کریم کا اور نقشہ اسوۂ حسنہ کا پیش ذات رہے جو شخص ذکرِ مصطفیٰ سے ہٹا وہ ذکر اللہ سے دور ہوا اور جو ذکر اللہ سے دور ہوا وہ ابلیس کے ذکر میں ملوث۔ ابلیس کے چار ذکر ہیں پہلا ذکر شیطان بانسری کی آواز اور بانسری بجانا۔ دنیا میں سب سے پہلے بانسری ایجا ہوئی اس کا موجد ابلیس سب سے پہلے بانسری قابیل نے بجائی اور ابلیس نے سکھائی یہ باجہ آدم علیہ السلام اور ان کے نیک عابد زائد صحیفہ آدم کی تلاوت کرنے والوں کی تلاوت میں خلل ڈالنے کے لیے بنا یا گیا۔ دوسرا ذکر شیطان تالیوں کی آواز تالیاں بجانا۔ یہ بھی شیطان کی ایجاد ہے۔ سب سے پہلے تالی نوح علیہ السلام کی کافرہ بیوی کنعان کی والدہ نے بجائی اور ابلیس نے سکھائی۔ تیسرا ذکر شیطان منہ سے سیٹی بجانا ہے اس کی موجد قوم لوط ہے۔ اور سکھانے والے ابلیس۔ شیطان کا چوتھا ذکر گوز مارنا۔ اور اباسی میں آواز گوز خود ابلیس مارتا ہے جب کہیں ذکر الہی سنتا ہے تو گوز مارتا ہوا وہاں سے بھاگ جاتا ہے اور جب کوئی اباسی میں آواز نکالتا ہے تو شیطان خوش ہوتا ہے ان چاروں آوازوں سے شریعت نے منع فرمایا ہے۔ حدیث پاک میں دو اور آوازوں سے بھی منع فرمایا گیا۔ ۱۔ نوحہ اور رونے پٹنے کی آواز سے ۲۔ گانے کی آواز سے اگرچہ بغیر لہجہ اور ترنم کے ہو۔ ذکر اللہ کی آواز بھی چار قسم کی ہے ۱۔ تلاوت کی آواز اگرچہ قرئت و تجوید اور اداء و مخرج کے ساتھ خوش الحانی سے ہو مگر گانے کی طرز پر قرآن مجید پڑھنا حرام ہے۔ ۲۔ نعت خوانی کی آواز بشرطیکہ نعت پاک شریعت کی حدود میں ہو اور بھلے سازوں کے ساتھ نعت پڑھنا حرام اور گانے کے لہجے میں پڑھنا مکروہ و ممنوع۔



۳ اذان کی آواز۔ جہاں تک مومن متقی کی ذاتی آواز پہنچتی ہے وہاں تک کے شجر و حجر خوش ہو کر مومن کو دعائیں دیتے ہیں کل قیامت میں گواہی دیں گے۔ اسی لیے مسجد کے اندر اور بند کمرے میں اذان دینا منع ہے۔ مبلغ اسلام کی تبلیغ احکام کی آواز۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔

اَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمَا اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ

تو کیا عبرت نہ دی ان لوگوں کو ان بہت سی بستیوں نے جن کو تباہ و برباد کر دیا ہم نے ان سے پہلے تو کیا انہیں اس سے راہ نہ ملی کہ ہم نے اس سے پہلے کتنی

الْفُرُوزِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ اِنَّ

زمانوں میں ان بستیوں میں سے گزرتے ہیں یہ ان لوگوں کے علاقوں میں بے شک سنگتیں ہلاک کر دیں کہ یہ ان کے بنے کی جگہ چلتے پھرتے ہیں بے شک

فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّاُولِی النُّہٰی ۱۲۸ ۴ وَلَوْ لَا

اُس میں نشانیاں ہیں اچھی عقل والوں کے لیے - اور اگر نہ اس میں نشانیاں ہیں عقل والوں کو - اور اگر تمہارے رب کی

كَلِمَةٍ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَ اِنْ لِّزَامًا

فیصلہ پہلے ہو چکا ہو تا تمہارے رب کی طرف سے تو البتہ یقیناً ہو جاتا عذاب ابھی واجب ایک بات نہ گزر چکی ہوتی تو ضرور عذاب انہیں پٹ جاتا

۵ وَاَجَلٌ مُّسَمًّى ۱۲۹ ۵ فَاصْبِرْ عَلٰی مَا

اور (نہ ہو چکی ہوتی) مدت مقرر تو صبر کیجئے اُس پر جو اور اگر نہ ہوتا ایک وعدہ ٹھہرایا ہوا۔ تو ان کی باتوں پر صبر کرو

يَقُولُونَ وَسَيِّئٌ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ

وہ کہتے بھرتے ہیں اور تسبیح پڑھتے رہے اپنے رب کے حمد کی  
اور اپنے رب کو براہتے ہوئے اس کی پاکی بولو سورج

طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ

طلوع سورج سے پہلے (فجر) اور اُس کے غروب سے پہلے (ظہر و عصر) اور  
چلنے سے پہلے اور اُس کے ڈوبنے سے پہلے اور رات کی

اَنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَاَطْرَافَ النَّهَارِ

رات کی گھڑیوں میں سے (عشاء و تہجد) اور دن کے کناروں پر آنے کے وقت (مازمنہ)  
گھڑیوں میں اُس کی پاکی بولو اور دن کے کناروں پر

لَعَلَّكَ تَرْضَى ﴿۱۳﴾

تاکہ تم خوش و خرم رہو  
اِس امید پر کہ تم راضی ہو

تعلقات | ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت  
میں مد سے بڑھنے والوں کے برے انجام کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں

عذاب سے بچنے کا طریقہ بتایا جا رہا ہے کہ کچھلوں کے برے انجام سے عبرت پکرو۔ دوسرا  
تعلق پچھلی آیت میں گزشتہ کافر امتوں پر دنیوی عذاب والی تنگ زندگی کا ذکر ہوا۔ اب  
ان آیت میں موجودہ کفار پر طبعی عذاب نہ آنے کی وجہ بیان ہو رہی ہے۔ تیسرا تعلق  
پچھلی آیت میں کفار کی ان باتوں کا ذکر ہوا جو قیامت میں عذاب سے اندھے ہونے کے بعد  
انتہائی عاجزی سے اللہ تعالیٰ سے کریں گے اور جواب پائیں گے۔ اب ان آیت میں کفار



کی ذمہ داری کی باتوں اور ان پر صبر کرنے کی تلقین فرمانے کا ذکر ہو رہا ہے۔

## تفسیر نحوی

اَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ  
فِي مَسْكِنِهِمْ اِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّاُولِي النُّهَىٰ

کلمۃ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَّ اَجَلٌ مُّسَدَّدًا۔ اہمزہ سوالیہ انکاری کے لیے  
ن زائد کلمہ یُہْدِ باب ضرب کا فعل مضارع نفی جحد بکلم بمعنی ماضی مطلق واحد مذکر غائب ھُدِی  
سے مشتق ہے بمعنی راہ ملنا۔ سمجھ آنا۔ عبرت لینا عبرت ملنا یا دینا یہاں ہر معنی درست ہے۔ یُہْدِی  
تھا لم جازمہ کی وجہ سے آخر کی گ کر گئی ایک قرئت میں اَفَلَمْ یُہْدِ ہے جمع متکلم سے مرجع اللہ تعالیٰ لام  
جاریہ تعدیہ نفع کا ضم ضمیر جمع کا مرجع من موصولہ جو صنی جمع ہے، اسی باطنی جمعیت کی وجہ سے ضم جمع  
ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے لم یُہْدِ کا کم اسم مبین غیر متکثر خبریہ ہے اسماؤ کنایات میں سے یہ کنا یہ  
عدوی ہے بمعنی بہت ساری یہ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے یہاں بھی مضاف ہے مگر اس کا مضاف  
الیہ قرون یا قرن ہے جو مضاف بعد من القرون کے قرینے سے برائے تخفیف حذف کر دیا گیا چونکہ  
خبر اکثر ذاتی ہوتی ہے اس کے بعد فعل متکلم واحد یا جمع ہوتا ہے اور ماضی یا بمعنی ماضی ہوتا ہے خیال رہے کہ  
کنایات کا معنایا پوشیدہ لفظ وہاں استعمال کیا جاتا ہے جہاں کوئی بہم بات پوچھنے یا یاد دلانے کا  
مقصد ہو یہاں یاد دلایا جا رہا ہے دراصل تھا کم قرون۔ محذوف اضافت یا کوئی بھی محذوفہ چیز ترکیب  
میں شامل نہیں ہو سکتی۔ اس لیے ترکیب نحوی میں صرف کم میتر سے یہی فرق ہے پوشیدہ اور محذوفہ  
الفاظ میں۔ اَهْلَكْنَا باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم معروف اثبت اس کا فاعل ضمیر صیغہ نحن مستتر ہے  
قَبْلَهُمْ مرکب اضافی ظرف زمانی ہے من حرف جر تبعیضیہ القرون اسم جمع مذکر عالم معترف باللام کی وجہ سے  
جمع کثرت ہے اس کا واحد ہے قرن بمعنی بستی (رہائشی علاقہ) موصوف ہے بمشون باب ضرب کا فعل  
مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب شئی سے مشتق ہے بمعنی چلنا۔ پھرنا۔ گزرنا۔ سفر کرنا۔ یہاں مراد  
سفر کرنا ایک قرئت میں مشون جمع حاضر ہے بلکہ کو خطاب ہے یہاں مراد سفر کرنا ہی حرف جر ظرفیہ مکانیہ کے لیے  
منساکن اسم جمع مکثر ہے مسکن کی اسم ظرف ہے یہاں جا رہے ہے بمعنی گھر سکونت کی جگہ منذ ف  
الیہ مرجع تروون ہے مراد ہے بستی والے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے بمشون کا اس کا فاعل  
ضم پوشیدہ کا مرجع ضم والامن ہے بمشون اپنے فاعل و متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ استفہامیہ  
ہو گیا۔ اِنَّ حرف تحقیق فی ذالک جار مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ اسم مفعول کا۔ اسم مفعول اپنے  
نائب فاعل متشرعی صیغہ نحو اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر اِنَّ کی خبر مقدم۔ لام گئے تاکید یہ

آیت اسم جمع مؤنث سالم بحالت نصب اس لیے جزایا منصوب ہے اسم اِن ہونے کی وجہ سے ہے۔  
 موصوف ہے اگلی عبارت کا۔ لام جائزہ اُوٹی اسم جمع جامد بستی جامد اس لیے کہ اس کا واحد تشبیہ نہیں ہوتا  
 بحالت نصب وجر اُوٹی ہوتا ہے اور بحالت رفع وپیش (اُوٹو ہوتا ہے یہاں مجرور ہے ہمیشہ مضاف  
 اسم ظاہر کی طرف ہوتا ہے اس کا مضاف الیہ ضمیر نہیں ہو سکتی جیسے کہ ذواشی تشبیہ کی بنا پر بعض لوگوں نے  
 ذکو اس کا واحد بتایا ہے مگر وہ غلط ہے اعراب میں بھی یہ زو کا مشابہ ہے مضاف ہے اُنھی اسم جمع  
 مکثر اسم مقصور اس کا واحد نہیہ "نھی" سے مشتق اسم مبالغہ ہے بمعنی بہت منع کرنے والا بروزن فَعْلَةٌ ظَلَمَتْ  
 اب اسم جامد ہو کر بمعنی پاکیزہ عقل سلیم ہے۔ اسم مقصور کے تینوں اعراب تقدیری ہوتے ہیں یہاں بحالت  
 جر ہے مضاف الیہ ہے اُوٹی یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے یُفِیْدُ پوشیدہ اسم نازل کا مفید  
 پوشیدہ اپنے پوشیدہ ضمیر صیغہ فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہوئی آیت کی یہ مرکب  
 توصیفی اسم اِن مؤخر سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا واو بر جملہ کو حرف شرط۔ لآ حرف نفی مشبہ بلیش کلمہ  
 اسم مفرد جامد آخر کث وحدت کی ہے بمعنی بات، مراد ہے تقدیری نبی صفت باب ضرب کا  
 فعل ماضی مطلق مثبت معرف واحد مؤنث غائب محی پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے بن زلیخا مرکب  
 اضافی جار مجرور متعلق ہے بِنَقَتْ کاسب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر خبر ہوئی لامشبہ کی کلمہ معطوف  
 علیہ واو عاطفہ اَجَل اسم مفرد جامد بمعنی مدت اس کی جمع مکثر ہے اَجَلٌ مَسْمُومٌ اسم مفعول باب تفعیل سے  
 واحد مذکر مسموم یا مسمی سے مشتق ہے دراصل مسمی تھا ماقبل مفتوح کی وجہ سے ک کو الف سے بدلا پھر  
 پڑنے میں آسانی کے لیے الف کو گرا دیا گیا اور ی کی تنوین منصوب علامت الف بن کر لوٹ آئی  
 مسمی ہو گیا اس کا مصدر ہے تَسْمِیۃ اور تَسْمِیۃ بمعنی مقرر کرنا نام رکھنا یہاں پہلے معنی میں ہے بحالت  
 رفع ہے کیونکہ مفت ہے اَجَل کی یہ مرکب توصیفی معطوف ہے کلمۃ پر دونوں عطف مل کر لامشبہ کا اسم  
 ہوا لا اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ مشبہ ہو کر یا جملہ اسمیہ ہو کر شرط ہوئی لگان۔ م کے تاکید جزائیہ  
 یہاں ف جزائیہ نہیں آسکتی کیونکہ جزا ماضی مطلق ہے بغیر قَدْ کَانَ فعل ناقصہ ضمیر صیغہ اس کا اسم ہے  
 مرجع ہے وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ لَیْزًا مِّنْهُم مِّنْهُم مِّنْهُم مِّنْهُم مِّنْهُم مِّنْهُم مِّنْهُم مِّنْهُم مِّنْهُم مِّنْهُم مِّنْهُم مِّنْهُم  
 یا بمعنی لازم اسم فاعل یعنی ابھی لازم اور واجب ہو جانے والا یا بمعنی ملزم اسم ظرف واجب ہونے کا  
 وقت یا جگہ یعنی اسی وقت یا اسی جہان میں لازم ہونے والا۔ ایک قول میں لازم مصدر نہیں بلکہ لازم اسم فاعل  
 کی جمع ہے جیسے قائم کی جمع قوام ہوتی ہے۔ ایک قول میں اسم آلہ ہے مبالغہ کے لیے اگر مصدر ہے تو بروزن  
 خَصَام ہے اگر اسم آلہ ہے تو بروزن حزام و رکاب بحالت نصب ہے کیونکہ خبر ہے کَانَ ناقصہ کی کَانَ



دووں سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر جزایہ شرط سے جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا فاعل فاعل علی ما یقولون۔ وسیع  
بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ وَسَبْحِ وَأَطْرَافِ النَّهَارِ  
لَعَلَّكَ تَرْفَعُنَا۔ ف حرف زائدہ افسر باب ضرب کا فعل امر حاضر معروف واحد مذکر صبر سے مشتق ہے  
لغوی ترجمہ ہے برداشت کرنا اصطلاح میں اپنی طبیعت کو جبراً کسی کام سے روکنا یہاں لغوی ترجمہ مراد ہے  
علی جارہ موقیت کا (اپنے معنی میں) ما اسم موصول بحالت کسرہ مبیات میں سے ہے لِقَوْلُنْ فعل مضارع  
بافاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ مرجع ہے یُشَوْنُ کا فاعل اہل مکہ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا ما کا دووں مل کر  
مجرور متعلق ہے افسر کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا بعض نحوویں کے نزدیک ف تعلیلیہ یا سببہ اور یہ جملہ  
اگلی تمام عبارات (ترفعی تک) کے عطف سے مل کر مستب یا معلول ہے اَجَلُ شَيْءٍ کا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ واو ہر  
جملہ، سبج باب تفعیل کا امر حاضر معروف واحد مذکر اس کا مصدر ہے یَسْبِجُ سَبْج سے بنا ہے لغوی ترجمہ  
ہے اتنا تیز چلنا کہ سوائے چلنے اور راستہ بنانے کے کچھ اور نہ سوچھے نہ کسی طرف دھیان جائے  
اسی معنی میں تیرنے کے لیے بھی بوجہ تیزی یہ لفظ استعمال کیا گیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد اور شان الہی ورد  
کرنے کے لیے بھی یہ لفظ باب تفعیل میں لا کر استعمال کیا گیا کیونکہ اصل تسبیح الہی یہی ہے کہ ایسا اہٹاک  
و مشغولیت ہو کہ کسی دوسری طرف دھیان نہ جائے۔ پ جان تعدیہ کی تحد اسم مصدر ماضی مصدر جاید  
بمعنی ذات و صفات کی شان کا تذکرہ یا ورد کرنا رَبُّکَ مرکب اضافی ہے حَمْدُ رَبِّکَ ڈبل مرکب ہے  
مجرور ہو کر متعلق ہے قَبْلُ اسم ظرف ہے ہمیشہ مضاف کبھی ظاہر کا کبھی پوشیدہ کا اگر ظاہر مضاف الیہ ہو  
تو یہ معرب ہوتا ہے اگر مضاف الیہ پوشیدہ ہو تو مبنی ہوتا ہے قیمہ پر کبھی ظرف زمانی ہوتا ہے کبھی  
مکانی کبھی رتبی یہاں زمانی تقدیم ہے طُلُوعِ اسم مصدر ثلاثی مزید فیہ بروزن فَعُولٌ تَعَوُّدٌ خُرُوجٌ جَوَلٌ  
و غیر یہ مصدر مضاف ہے الشمس اسم مفرد مؤنث لفظی فاعل مضاف ہے الیہ مصدر مضاف اپنے  
فاعل مضاف الیہ سے مل کر شبہ جملہ ہو کر مضاف الیہ قَبْلُ کا یہ مرکب اضافی معطوف علیہ واو عاطفہ قَبْلُ غُرُوبِهَا  
اسی ترکیب نحوی سے معطوف ہوا دووں مل کر ظرف ہوا و سَبْج کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ واو ہر  
جملہ من جارہ تبعی فیہ اَنَاءُ اسم جمع مکتسر منصوب ایں کے واحد میں چھ قول ہیں اِنِّیْ مِمَّا رَاٰ رَاٰ  
اَنَاءُ مِمَّا رَاٰ رَاٰ اِنِّیْ مِمَّا رَاٰ رَاٰ اِنِّیْ مِمَّا رَاٰ رَاٰ اِنِّیْ مِمَّا رَاٰ رَاٰ اِنِّیْ مِمَّا رَاٰ رَاٰ  
جنسی اس کی جمع کیا ہے اَلْیَالَ ایں کی تصغیر ہے لَیْلَۃٌ اسی لیے یہ لفظ مؤنث لفظی ہے یہ مضاف  
الیہ ہے اَنَاءُ کا محلاً (پوشیدہ طور پر) یہ منصوب ہے کیونکہ ظرف مگر لفظاً (ظاہراً) مجرور ہے من  
نہ جہر کی وجہ سے یہ جار مجرور محلاً معطوف علیہ ہے واو عاطفہ اطراف اسم جمع مکتسر فاعل

اس کا واحد ہے طرف بمعنی کنارہ اُتھار طرف کا لغوی معنی ہے اُتھا اصطلاحاً ابتدا اور اُتھا کو طرف کہتے ہیں اسم مفعول  
 جنی یعنی جمع کے لیے بھی آتا ہے بعض نے کہا کہ اس کی جمع اُتھڑ ہے۔ لُتھا بمعنی روشن وقت مراد ہے نہار  
 شرعی یعنی طلوع سے غروب شمس تک اطراف اُتھار غروب آفتاب کا وقت ہے یعنی مغرب (شام) مضاف  
 الیہ ہے یہ مرکب اضافی مِنْ اُتھا کے محل پر معطوف ہے اس لیے اطراف منصوب ہے ایک قرئت میں  
 وَأَطْرَافِ اُتْھَارِہِ وہ لفظاً عطف مانتے ہیں دونوں عطف مل کر فتحِ امر کا طرف ہے۔ فتحِ فعل امر  
 اپنے پوشیدہ اَنْتَ ضمیر صیغہ فاعل اور ظرف سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ لَعَلَّكَ تَرْضٰی۔ نَعْلَ حَرْفِ مُشَبَّہ  
 بِالْفَعْلِ تعلیلیہ لام کے کے معنی میں بمعنی تاکر ضمیر مذکر حاضر منصوب متصل اسم ہے نَعْلَ کا تَرْضٰی باب  
 سَمْعِ کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر حاضر ایک قرئت میں تَرْضٰی مجہول ہے اَنْتَ ضمیر صیغہ اس  
 میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ اُتھار ہو کر ضمیر نَعْلَ اپنے ام دجیر سے مل کر  
 جملہ اسمیہ ہو کر معلول ہوا فتح کا خیال رہے کہ نَعْلَ اَصْلًا اُمید کے لیے ہوتا ہے مگر کبھی تعلیل کبھی  
 استفہام اور کبھی اندیشے کے معنی میں بھی آتا ہے مگر عمل میں سب جگہ ایک طرح ہے۔ ان آیت میں  
 جتنے بھی واحد مذکر حاضر کے صیغے اور ضمیر ہیں ان سب کا مرجع آقاؐ کا ثناء صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی ذات پاک ہے۔ مگر مراد تمام امت ہے اور نمازوں کا یہ قانون تاقیامت مقرر فرما دیا گیا۔

**تفسیر عالماتہ** اَقْلَمُ يَجِدْ لَهُمْ كَمَا هَلَكَ قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يُمْشُونَ  
 فِي مَسْكِتِهِمْ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّاُولِي النُّهٰی وَوَلَا

کلمۃ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَکَانَ زَوَامًا وَّ اَجَلٌ مُّسَمًّی۔ اسے حبیب کریم کیا آپ بھی  
 ان کفار مکہ کو ہدایت عقلی نہیں ملے گی۔ واقعتاً آدم و حوا سن لیا۔ انسانی بشری کمزوریوں کو سمجھ  
 لیا۔ ابلیس کی ابدی دشمنی کو جان لیا سابقہ امتوں کا ابلیس راستوں پر چلنے کفر و شرک کرنے والے انجام ان ک  
 اُجڑی بستیوں کا مشاہدہ شام و فلسطین کے آتے جاتے سفروں میں اپنی آنکھوں سے کر لیا کہ ان جیسے  
 کتنے ہی گتہ موزیوں صدیوں کو ہم نے چند لمحوں میں ہلاک کر ڈالا نہ کوئی بچ سکا نہ کوئی ان کو بچا سکے  
 یہ موجودہ کفار ان ہلاک شدگان سابقہ کفار کی دیرین بستیوں خراب مسکنوں ٹوٹے گھروں میں چلتے گزرتے  
 ہوئے دیکھتے تاریخیں پڑھتے ہی ہیں سب واقعات کو جانتے ہوئے بھی عبرت کی ہدایت نہیں لیتے  
 بے شک ان واقعات و حالات اور جغرافیائی مقامات میں لو تمام عقل سلیم طبع علیم اور فہم کثیر والوں  
 کے لیے بہت سی دیوئی تیشائی عرفانی نشانیاں ہیں جو ہدایت حق میں واضح اور دلالت حق پر  
 ظاہر ہیں۔ اور اے حبیب کریم اگر آپ کے رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِیْنَ ہونے کا کلمہ اور مَآکِنَ





ہلاک ہو گئے۔ وہاں فی دارِ ہمدٰن میں قرآن سے مراد ان کی جائے پناہ جنگل کا درخت ہے صحاب  
 نیل پر بھی ابابیل کا عذاب اُن کے علاقوں سے بہت دور جنگل میں آیا جو وادیِ محرقہ عرقات و مزدلفہ کے درمیان  
 ہے اُن کی اپنی بستی سے دور۔ یَمُشُونَ سے مراد ہے شام و قلسطین کی طرف سفر کرتے ہوئے اُن بیتوں  
 کے اندر سے گزرتا اور اُن کے ٹوٹے پھوٹے اُجڑے ویران گلی محلوں گھروں سڑکوں کمروں میں بکھرے  
 سامان کو دیکھنا اُولیٰ الثَّمَنِ میں دو قول ہیں ۱۔ اس سے مراد کامل مکمل صحیح اچھی پتی مفید کار آمد عقل سلیم  
 نقطہ عقل ہر ایک کی ہر قسم کی عقل پر مستعمل ہے۔ مفید غیر مفید ناکار آمد بچے جوان بڑے جانور حیوان  
 کی اچھی بُری عقل پر گویا کہ ہر نہی عقل ہے مگر ہر عقل نہیں ان دونوں میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے  
 ۲۔ نہی سے مراد تقویٰ طہارت پاکیزگی ظاہری باطنی۔ وَرَعٌ۔ اور اُولُو الْعِزْمِ ہوتا۔ کَلِمَةُ سُبْحَتِ سے مراد  
 ازلی قدیمی تقدیر مبرم کا فیصلہ جس کا ذکر کتب سابقہ توریت و انجیل میں ہے کہ آخری اُمّت دعوت  
 کو اُن کے نبی رحمۃ عالمین کی تاقیامت ان میں موجودگی کی وجہ سے دنیا میں عذاب آسمانی سے ہلک  
 نہ کیا جائے گا یہ اکرام ہے مسطقی پر خدا کا۔ اور رحمت ہے یہ اُمّت آخری پر اسی کی یہاں قرآن مجید  
 میں بھی صراحت فرمائی جا رہی ہے (تفسیر کبیر معانی بیان منہری) اَجَلٌ مُّسَمًّى میں چار قول ہیں ۱۔ یہ عطف ہے  
 لنگان کے اسم پر شیدہ پر یہی ہم نے تفسیر عالمانہ میں اختیار کیا ہے۔ یعنی البتہ ہو جائے گا وہ عذاب اور مُسَمًّى مدت  
 ابھی لازم و ناگزیر یہ عطف ہے کَلِمَةً پر اور مراد ہے قیامت کا دن ۲۔ مراد ہے یوم بدر قس کفار  
 کا دن ۳۔ مراد ہے موت کا وقت کیونکہ صرف موت تک کفار کو آرام ہے مرتے ہی عذاب شروع اور  
 اَجَلٌ مُّسَمًّى اُن کی رہنوی زندگی کی پوری مدت ہے۔ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَفْعُلُونَ وَ نَسِجْ بِحَمْدِ رَبِّكَ  
 قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ اَنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَاَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ  
 تَبْهَتَ۔ اے محبوب عالمین ابھی کچھ مدت اور صبر کیجئے کسی عتاب عقاب جلال و سزا کی بلدی نہ فرمائیے  
 یہ ہم جانتے ہیں کہ موجودہ کفار کہ اپنی گستاخیوں ریداؤں ضد غرور سٹ دھرمیوں میں کھلی تمام کافر  
 امتوں سے بڑھ کر بد نظرت اور بدترین ہیں ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ آپ کو اپنے غریب بے کس بے  
 مجوز اور کفر کے ہاتھوں مظلوم صحابہ کی تکلیفیں اور برداشت سے باہر ایذا میں غلگین کئے ہوئے ہیں  
 حالانکہ آپ اپنی قوت نبوت سے بہت کچھ کر سکتے ہیں۔ لیکن ابھی ان کی باتوں گستاخیوں بد تمیزوں پر  
 تحمل و صبر کیجئے اور صبر کا بہترین تسکین آمیز سکون بخش طریقہ یہ ہے کہ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ مَشْغُولٌ بِحَمْدِ رَبِّكَ  
 کی تسبیح پڑھئے کبھی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ کبھی رکوع کرتے ہوئے سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ  
 کبھی سجدے میں سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کبھی قوم میں سَمِيعُ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا اللَّهُ الْعَمَدُ



کبھی تشہد میں اَلتَّحِيَّاتُ لِلّٰہ کے پیارے الفاظ کبھی جلسہ میں اللہ اکبر کی دلکش تکرار بِحَمْدِ رَبِّكَ اے  
 نورانی ارواؤں والے محبوب تسبیح خوانی ایسی ہو کہ اپنے رب جیل کی حمد بھی ساتھ ساتھ ہوتی رہے قیام  
 میں سورۃ فاتحہ سے قومہ میں سَمِیعُ اللہ سے علما فرماتے ہیں کہ ہر عبادت میں تسبیح پہلے ہونی چاہئے اور حمد  
 بعد میں اس لیے کہ تسبیح پاکیزگی بیان کرتی ہے جو عیوب نقائص کی ذاتِ جلّ و تعالیٰ سے نفی کرنا ہے یہ  
 پہلے ہونا چاہئے کہ تمام کفریات کا ردِ بلیغ ہے اور حمد الہی شان و صفات و قوت و کمال قدرت و جلال  
 رحمت و جمال کا ثبوت و ایجاب بیان کرنا ہے۔ تسبیح ردِ کفر ہے تحمید اقرارِ ایمان ہے۔ تسبیح و تحمید کا مکمل  
 اور بہترین نقشہ اسلامی نماز ہے جس طرح درود شریف وہ مکمل جس میں صلوٰۃ بھی ہو سلام بھی ہو۔ اس لیے فقہاء اربعہ  
 کے نزدیک درود ابراہیمی نماز کے علاوہ ممنوع ہے بعض فقہائے صلوٰۃ تنجیناً میں وسلم پڑھنے کا حکم دیا  
 جس کسی نے صلوٰۃ تنجیناً بغیر سلام کے بنایا وہ اَجَلٌ تھا اسی طرح ذکر الہی وہ مکمل جس میں تسبیح اور حمد دونوں ہوں  
 یہی صوفیا کا ذکرِ نفسی و اثبات ہے۔ اے محبوب کائنات یا الہی کا طریقہ یہ تسبیح و تحمید ہے جس کا دوسرا نام  
 اَقِیْمُوا الصَّلٰوۃ ہے مگر اس کے اوقات روزانہ دن رات کے پانچ حصے ہیں۔ پہلا یہ کہ قَبْلُ طُلُوعِ الشَّمْسِ  
 طُلُوعِ آفتاب سے پہلے یعنی نماز فجر دو سہرا یہ کہ وَقَبْلُ غُرُوبِهَا سورج ڈوبنے سے پہلے یعنی نماز عصر  
 ایک قول میں ظہر و عصر دونوں کیونکہ دونوں ڈھلتے سورج میں غروب سے پہلے پہلے ہیں۔ تیسرا وقت  
 وَمِنْ اَنَاءِ اللَّیْلِ رات کے حصوں میں جو تین ہیں۔ سورج ڈوبتے ہی مغرب کی نماز شفق ڈوبتے  
 ہی نمازِ عشاء نمازِ عشاء کے پڑھتے ہی نماز وتر پھر سو کر جاگنے کے بعد نماز تہجد جو آپ کے لیے  
 فرض ہے اور آپ کی اُمت کے لیے تاقیامت نہایت شان و اہتمام والے نفل ہیں۔ فَلَمَّا اِنْ رَأٰتِ  
 کَے اوقات میں بہت ہی ذوق و شوق سے اپنے رب کی تسبیح پڑھیے۔ اس لیے کہ یہ رات کے اوقات  
 اللہ تعالیٰ کے لیے محبوب ہیں انبیاء کے لیے موصول ہیں اولیاء کے لیے معرود ہیں۔ دنیا داروں کے لیے  
 محبوب ہیں۔ خیال رہے کہ ان پانچ وقتوں میں پانچ نمازیں مقرر کر نیکی و شعلتیں ہیں۔ ایک یہ کہ پہلا وقت  
 غفلت کا ہے اس میں ابلیس کا وسوسہ اور نفسِ امّارہ کا تسلط ہوتا ہے۔ اسی وقت میں غفلوں کو غفلت  
 سلاتی ہے عاشقوں کو عشق الہی جگاتا ہے اور غفلوں کو ان کا قلب ابلیس و نفس سے لڑاتا ہے دوسرا  
 وقت صنعت و محنت مزدوری کا ہے۔ تیسرا مشغولیت کا چوتھا تھکاوٹ اور کھانے پینے آرام کا۔  
 پانچواں وقت نوم و استراحت کا انہی وقتوں میں سہتے۔ چھوٹے۔ نیک و ید۔ غافل و عاقل کافر و مومن  
 بندے کا امتحان ہوتا ہے۔ یعنی وقت فجر غفلت کا وقت ظہر کا روبرو کا وقت عصر کا روبرو سمیٹنے کی  
 مشغولیت کا وقت مغرب تھکاوٹ کا وقت عشاء استراحت کا دوسری حکمت یہ کہ پانچ قوموں پر ان پانچ

قتل میں عذاب آیا۔ اس لیے اہل ایمان پر جلالِ قبر سے بچنے اور خوفِ الہی سے لڑنے کے لیے ان پانچ قتلوں میں استغفار اور یادِ ربانی کی حمد و تسبیح والی پانچ نمازیں فرض ہوئیں۔ پہلا عذاب قوم نوح پر ظہر کے وقت دوسرا قوم لوط پر فجر کے وقت تیسرا عذاب قوم عاد پر رات میں عشا کے وقت چوتھا عذاب قوم ثود پر مغرب کے وقت پانچواں عذاب قوم فرعون اور قوم شعیب۔ اور اسی عذابِ فیل پر عصر کے وقت اسی وجہ سے اہل ایمان مسلمانوں پر ان وقتوں میں نماز فرض کی گئی تاکہ بندہ بندگی کی عاجزی کرتا رہے اور بطشِ ربانی سے ڈرتا رہے۔ اور اسے آقا کا ثباتِ محبوب کی لعلِ توفیق ملے تاکہ تم ذیوی عزت و شان سے صحابہ کی فتوحات سے آئندہ نسلوں کی ایمانیات سے اخروی انعامات سے اُمت کے درجات سے مظلوم صحابہ کے اعزازات سے نیکوں کے ثواب سے گناہگار ان اُمت کی شفاعت سے خوب خوب راضی ہو جاؤ۔ ممبر سیرمی ہے بلندی درجات کی نماز منزل ہے راحت و مُرد کی صبر سے اذیت کا دکھ اور نماز سے مصیبت کا غم دور ہوتا ہے۔ سکونِ قلبی ملتا ہے۔ ثوابِ حقیقیہ دیدارِ الہیہ ہے اور عذابِ حقیقیہ دیدار سے اندھا اور محروم کیا جاتا ہے۔ صبرِ حقیقیہ انتظارِ وعدہ ہے انتظار میں سکون کے لیے نماز ہے اور نماز کے لیے تسبیح و تحمید ہے صبر و نماز ہی ہر فتحِ مندی کی چابی اور کامرانی کے قدم ہیں کفار مکہ پانچ طرح سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچاتے تھے مگر غریب صحابہ کو مار پیٹ کر قرآن مجید کی تکذیب کر کے آپ کی نبوت کا انکار کر کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ساجدِ کاہن یا مسحور و مجنون کہہ کر ایمانِ اسلام و عبادت کو برا بھلا کہہ کر اور اللہ تعالیٰ کی گستاخیاں کر کے۔ اصطلاحِ شریعت میں دن کے حصّوں کو طرف کہا جاتا ہے اس کی جمع اطراف ہے یہ بھی تین ہیں اور رات کے حصّوں کو اثناء کہا جاتا ہے اس کی جمع اثناء ہے یہ بھی تین ہیں۔ اطرافِ یوم صبح سے دوپہر تک پچھلا پھر فقہا فرماتے ہیں کہ پہلے پھر یعنی صبح کی تسبیح و تحمید و اُفیل چاشت و اشراق ہیں۔ دوپہر کی تسبیح و تحمید نمازِ ظہر پچھلے پھر نمازِ عصر رات کا پہلا اثناء مغرب دوسرا عشا تیسرا تہجد غرض کہ دن کے اطراف ہیں پہلے نفل پھر دو طرفوں میں فرض۔ رات کے اناہ میں پہلے دو میں فرض آخری میں نفل۔

**قائدے** ان آیت سے مسلمانوں کو چند قائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پھلا فائدہ ہر مسلمان کو چاہیے کہ عبادت کر کے بھی اللہ کا شکر کرے اس کا احسان مانے

اور مزید عبادت کی ہمت و توفیق مانگتا رہے اسی لیے ہر نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھائی گئی کہ اس میں اَیَّاتُ تَعِیْدُ کے بعد اللہ تعالیٰ سے مزید توفیق مانگتے رہنے کی دعا ہے کہ اَیَّاتُ تَسْتَعِیْنُ اسے اللہ تم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور آئندہ تا ہم عبادت کی ہمت و رغبت شوق و ذوق ملے



کے لیے بھی ہم تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں۔ یہ فائدہ فصیح مجید ربّ کی بات کو استغاثت کی مانند سے حاصل ہوا۔ یعنی تسبیح پڑھنے اپنے رب کی حمد سے مدد مانگتے ہوئے (منظہری) دوسرا فائدہ افضل ذکر وہ ہے جو رات میں کیا جائے کیونکہ رات میں پانچ خصوصیات ہیں۔ ۱۔ رات کو جاگن نفس پر گراں ہے۔ ۲۔ بدن پر مشقت زیادہ ہے اور مشقت کی عبادت و نفس کی مخالفت پر ثواب زیادہ ہے۔ ۳۔ رات کی عبادت میں راحت روحانی ہے۔ ۴۔ سکون قلبی ہے۔ ۵۔ رات وقت قالموشی ہے یہ فائدہ رات کا ذکر کرتے ہوئے آنا و اٹیل۔ پہلے اور فصیح و کاکم بعد میں فرماتے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ صحیح عقل صرف وہی ہے جو دین ایمان کو پہچانے دنیا سازی دنیا پرستی والی عقل خواہ کتنی ہی تیز و تیز ہو صحیح عقل نہیں اس کو عقل عیار نہ کہا جاسکتا ہے مگر سچی سچی عقل سلیم نہیں کہا جاسکتا یہ فائدہ لاؤلی النہی فرماتے سے حاصل ہوا۔ فرمایا جا رہا ہے کہ اولی النہی کے لیے عبرت کی نشانیاں ہیں اور نشانیاں سمجھنے والوں کو ہی فقط دین کی ہدایت و معرفت حاصل ہے۔

## احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ **خَاصِرٌ عَلَى مَا يَقُولُونَ**۔ کا یہ جملہ سورۃ توبہ کی آیت سیف سے منسوخ ہے یہ مسئلہ **خَاصِرٌ** کے پہلے **أَجَلَ** مسنی کے مبعاد دیکھنے سے مستنبط ہوا۔ یعنی اسے جیب ابھی آپ حسب سابق صبر جاری رکھے جب **أَجَلَ** مسنی آئیگی یہ فائبر کا حکم ختم کر دیا جائے گا۔ ناسخ منسوخ کا پوری تفسیر بیان ہمارے قواعدی العطا یا بلید دوم میں دیکھئے۔ دوسرا مسئلہ۔ تمام فقہاء کرام متفقہ اس آیت **فَصَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ** سے نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب مانتے ہیں۔ کیونکہ فرمایا گیا **فَصَبِّحْ**۔ اس سے پہلے **خَاصِرٌ** ہے۔ اور قرآن مجید میں تقریباً ہر جگہ صبر کے ساتھ نماز ہی کا ذکر ہے تو اس قرآنی طرزِ بیانی سے ثابت ہوا کہ **خَاصِرٌ عَلَى مَا يَقُولُونَ** فصیح نہیں ہے سے مراد نماز ہی ہے اگلے اذکار بھی نماز ہی کثرت کر رہے ہیں اور **فَصَبِّحْ** کو مجید سے متفقہ فرمایا گیا۔ اور مکمل حمد سورۃ فاتحہ میں ہے یہ مسئلہ **فَصَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ** سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ فعل امر اور مجید کی بات نے وجوب ثابت کیا۔ تیسرا مسئلہ۔ حق اور سچ یہ ہے کہ زمین قطعاً یقیناً مکمل طور پر ساکن ہے ایک جگہ پڑی ہوئی ہے وہ سائنس دان پاگل اور ان کے کہنے پر چلتے پردہ سلمان جاہل ہیں جو زمین کو متحرک اور ستیہارہ کہتے ہیں یہ نظریہ جابھانہ بیہودہ و احمقانہ ہے یہ مسئلہ یہاں **قَبْلُ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلُ غُرُوبِهَا** فرماتے اور قرآن مجید کی دیگر تقریباً چوبیس آیت اور بارہ احادیث مبارکہ سے مستنبط بلکہ ثابت اور بعض دلائل سے واضح ہے جن میں چاند سورج کے چلنے طلوع و غروب ہونے و چلنے اور چڑھنے اتارنے

کامراحتاً ذکر ہے اور زمین کے بالکل ساکت و جامد نہ چلنے نہ ہلنے کا ذکر ہے اور جو طلوع و غروب چرما  
 دھلتا ہے وہی چلتا سرکتا ہے زمین کے طلوع و غروب ہونے کا کسی آیت میں کسی طرح کا کوئی ذکر نہیں  
 نہ اشارۃً نہ رلانہ نہ عبارتہً نہ اقتضاؤں اگر زمین کو سیارہ مانا جائے تو مدّ خرابیاں لازم آئیں گی مگر زمین  
 کو سیارہ مانا جائے اور چاند و سورج کو ساکن تو قرآن مجید احادیث پاک کے خلاف ہونے کے علاوہ خور  
 سائنسی نظریات کے بھی خلاف ہے کہ تمام سائنسدان آسمانی فلکیات میں سات سیارے مانتے ہیں شمس  
 قمر زہرہ عطارد مشتری مریخ زحل۔ اور اگر شمس و قمر کو بھی سیارہ اور زمین کو بھی سیارہ مانا جائے تو  
 دوسروں میں سے ایک مانتی پڑے گی یا تو ہر سیارے کی رفتار مخالف سمت ہے۔ اگر ایسا ہے تو  
 اتنی تیزی سے دن رات بدلیں گے کہ دیبا تباہ ہو جائے اور یا مطابق سمت ہیں رفتار ہے تو چہرہ کبھی  
 کوئی طلوع ہو نہ غروب نہ رات ہو نہ دن یا ہمیشہ دن رہے گا یا ہمیشہ رات یہ وہ سوالات ہیں جہاں سب  
 سائنس دان اور سائنس زدہ لوگ چپ لگا جاتے ہیں۔ سکون زمین کے پورے دلائل ہمارے فتاویٰ جلد  
 دم و دم میں دیکھئے۔

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اس کی کیا

وجہ کہ یہاں فرمایا گیا اَفَلَمْ يَعْهَدْ لَكُمْ خُفٍّ سے اور یہی  
 الفاظ سورۃ سجدہ آیت ۱۷ میں ارشاد ہوئے۔ اَوَلَمْ يَعْهَدْ لَكُمْ اَهْلُكُنَا وَاُوْكَ  
 ساتھ آف اور اُوْكَ کا یہ فرق کیوں۔ جواب: اس کی وجہ یہ کہ یہاں اَفَلَمْ لَكُمْ اَهْلُكُنَا  
 اپنے سابقہ کلام اَشَدُّ وَاَبْقٰی سے متصل ہے کہ اس اَفَلَمْ يَعْهَدْ کے پورے کلام میں عذاب  
 کی شدت بتائی جا رہی ہے اس طرح کہ پھل اُمتوں پر عذاب اَشَدُّ وَاَبْقٰی ہی آیا تھا۔ اس لیے خُفٍّ  
 وَاَرشاد فرما کر پھلے کلام کے اتصال کو واضح کیا گیا۔ لیکن سورۃ سجدہ میں اَوَلَمْ يَعْهَدْ سے علیحدہ  
 منفصل کلام ہے سابقہ سے متصل نہیں ہے لہذا وہاں اَوَلَمْ يَعْهَدْ کے ساتھ ارشاد ہوا کیونکہ وَاُوْ  
 جمعیت کے لیے ہوتی ہے اور جمعیت غیر کو مستقاضی اور غیریت سے کلام منفصل ہوتا ہے۔  
 دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ سَبَقَتْ رَاٰی وہ کونسا کلمہ ہے جو سبقت  
 لے گیا۔ اتنے سخت گستاخوں خبیثوں کو بھی دینوی عذاب سے بچا گیا۔ جواب۔ اس کے جواب  
 میں چار فوں ہیں۔ بعض نے کہا کہ اس سے مراد سورۃ اعراف کی آیت ۱۵۱ کی یہ عبارت ہے وَحُمِیْ  
 وَسَعَتْ لَیْ نَیْ اور حدیث پاک میں اس کی شرح کے یہ الفاظ کہ سَبَقَتْ رَحْمَتِیْ عَلٰی عَقَبِیْ  
 مگر یہ تو نامزد رہے اس لیے کہ یہ آیت و حدیث تمام اُمتوں کے لیے ہے مگر وہاں سے خاص نہیں



جب کہ نَوْلًا کَلِمَةً خاص ہے صرف مکہ والوں سے ۲ بعض نے کہا کہ اس سے مراد وَمَا آذَنَّاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ہے یہ قول بھی کمزور ہے کیونکہ یہ بھی اولین آخرین تمام جہانوں کے لیے ہے ۲ بعض نے فرمایا کہ اس سے مراد تقدیر ازیلی کا فیصلہ ہے۔ لیکن یہاں پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ فیصلہ کیا ہے ۲ جمہور یعنی اکثر علمائے فرمایا کہ اس سے مراد سورۃ انفال آیت ۲۳ میں ارشاد کردہ فیصلہ ازیلیہ تقدیر یہ ہے کہ مَا كَانِ اللَّهُ يُعَذِّبُهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ اور یہی قول ہر طرح مضبوط صحیح ہے۔ تبسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ دن کی نمازوں میں سب سے پہلے اور اوقات نماز بعد میں بیان فرمائے گئے۔ لیکن رات کی نمازوں میں اوقات پہلے اور نماز کا ذکر یعنی سب سے بعد میں ارشاد ہوا۔ یعنی اَوَّلًا فرمایا گیا۔ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَالْغُرُوبِ ثانیاً فرمایا گیا۔ وَمِنْ أَمَّا اللَّيْلِ فَسَبِّحْ جواب۔ رات کی خصوصی شان اور اہمیت ظاہر فرمانے کے لیے کہ دن کی نماز عقل و شریعت کی ہے اور رات کی نماز عشق و معرفت کی نماز ہے۔ اس لیے کہ رات کی عبادت میں ہر حصہ خصوصیات ہیں ۱۔ دلجمعی ۲ تسلی خاموشی ۳ اطمینان روحانی ۴ اطمینان ماحولی ۵ ابلیس کا منہ توڑنا ۶ نفسِ امارہ کو مروڑنا، دن میں ریا کا شائبہ ہو سکتا ہے مگر رات میں اخلاص کا یقین ہے رات کی نماز میں چار فضیلتیں ۱۔ پہلی یہ کہ اَخْلَصَ لِلْخُشُوعِ ۲۔ دوم یہ کہ أَحْسَنَ لِلْخُشُوعِ ۳۔ أَفْضَلَ لِلثَّوَابِ ۴۔ اقْرَبَ لِلْمَحَافِظِ ۵۔ پنجم یہ کہ اَكْمَلَ لِلآدَارِ اس وجہ سے اس کے اوقات کا ذکر پہلے ہوا۔ چوتھا اعتراض یہاں اطرافِ النہار جمع فرمایا گیا۔ حالانکہ طَرَفِی النِّهَارِ تثنیہ فرمایا جاتا۔ کیونکہ طرف کا معنی اگناہ اور دن کے دو ہی کنارے ہوتے ہیں ۱۔ صبح ۲۔ شام جواہد اس کا ایک جواب ہم نے تفسیر عالمانیہ میں دیا۔ کہ طرف کا معنی حصہ اور دن کے تین حصے ہوتے ہیں۔ ایک طرفِ اوّل سورج کے چڑھنے کا وقت دوم طرفِ میانی چڑھائی ختم تنزل شروع سوم طرفِ آخر غروب آفتاب حقیقی اس گنتی سے اطراف جمع فرمانا بالکل درست ہے دوسرا جواب یہ کہ بعض غوی لوگ فارسی زبان کی طرح عربی میں بھی کم از کم جمع دو کرہتے ہیں ان کا یہاں لحاظ کرتے ہوئے اطراف سے مراد دو کنارے ہیں یہ جواب تفسیر کبیر نے دیا مگر یہ متفق علیہ جواب نہیں کیونکہ اکثریت علماء عرب کی اس کو نہیں مانتے نیز قرآن مجید غیر معتبر قوانین کا کہیں لحاظ نہیں فرماتا۔

**تفسیر صوفیانہ**  
 اَقْلَمُ يَعِدُ لَهُمْ كَمَا أَهْلَكَتَ قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ يَشْكُونَ  
 فِي مَا كَانُوا فِي ذَالِكَ لَا يَتْلُو فِي النَّهْلِ وَلَا  
 كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَ يَوْمًا وَاحِدًا مَّسْمًى۔ تجرباتِ عالم میں تفکرات

خلوت کرنے کے بعد بھی اگر کسی کو اس کی عقل ہدایت نہ دے تو یہ اہل معرفت کے نزدیک انتہائی بدنصیبی ہے  
 مشاہداتِ عالم کے یہ آثار چڑھاؤ رنگ و بوموت و حیات بہار و خزاں فنا و بقا کے یہ مناظر جو چشم  
 بنیاد سے ہر اہل نظرات دن سوتے جاگتے چلتے پھرتے دیکھتا ہے ان میں صحیح اعتدل والوں کے لیے بے شمار  
 کثیر و کثیف نشاناتِ عبرت ہیں اگر لیٹ گشتا و قبض و گشا و کا فیصلہ ازلیہ کھلت نہ ہو چکا ہوتا تو ببادہ  
 عیاری سجادہ سکاری مناقبات کی تیاری کو ابھی ان ہی محافل رنگیناں میں پھاڑ دیا جاتا در عبرت کی  
 اجل مستی نافذ کر دی جاتی مگر بتانا یہ ہے کہ بندے کی ہدایت عبادت ریاضت خود بندے کو ہی فائدہ  
 دینے والی ہیں کلمات قدسیہ میں ہے کہ اے بندہ جو انسانو اگر تم رب تعالیٰ کی عبادت میں ساری عمر گزار  
 دو تو رب تعالیٰ کی ملکیت میں ایک ذرے کا اضافہ نہیں کر سکتے اور اگر تم سب لوگ عبادت چھوڑ دو  
 تو رب تعالیٰ کا ذرہ بھر نقصان نہیں ہوتا عقل کی ہدایت یہی ہے کہ اس کے لیے توجہ فکر محنت مشقت  
 اور خلوت کی عبادت خلوت کی ریاضت کرنی پڑتی ہے قلب کی ہدایت وحی و عطائی ہے کہ رحمتِ الہیہ  
 بخشش ربانیہ سے خود بخود مل جاتی ہے عقل کی ہدایت سے شریعت کی علمیت حاصل ہوتی ہے اور قلب  
 کی ہدایت سے طریقت کی معرفت ملتی ہے یہ استادِ شاگردی درس و تدریس پیری مریدی بیعت  
 و اقتداء سب ہدایت عقل ہے اس طرح کہ عقل سے ہدایت ہدایت سے عبادت عبادت سے  
 ریاضت ریاضت سے علم علم سے تقویٰ تقویٰ سے طہارت طہارت سے امامت امامت سے  
 ولایت ولایت سے نقاہت نقاہت سے غوثیت غوثیت سے قطبیت قطبیت سے  
 محبوبیت محبوبیت سے اولیٰ النبی کا مقام عروج ملتا ہے کتاب ناصر المحنین میں ہے کہ رب تعالیٰ نے  
 عقل کے ہزار حصے کئے تو مثنانہ سے آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا عطا فرما دئے اور ایک حصے  
 کے چھوٹے بڑے ذرے تمام کائناتِ انسانیت کو درجہ بدرجہ عطا فرمائے۔ لَوْلَا کَلِمَةُ اَمْرِ اُمَّتِ مُسْلِمٍ  
 کلمہ طیبہ نہ ملتا تو ائم سابقہ کی طرح ان کے مافرا تو باہر بھی اجل مستی کا عذاب لازم ہو جاتا پھلی امتوں کو کلمہ  
 طیبہ نہ ملا ان کو صرف کلمہ توحید ملا یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ اُن کو اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ کی  
 حمد ملی مگر۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ کی نعمت نہ ملی۔ لیکن اُمَّتِ مُسْلِمٍ کو  
 کلمہ طیبہ دیا گیا۔ کلمہ توحید میں وحدتِ الہیہ کا ایک جز ہے کہ قَطْلَ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ مگر کلمہ طیبہ  
 میں شفقتِ الہیہ کے دو جز ہیں کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کلمہ توحید موصوفہ ہے مگر  
 کلمہ طیبہ مشفوع ہے۔ پس عاقل کو چاہیے کہ واجب و لازم جان کر تا عمر کلمہ طیبہ سے جڑا رہے۔ کیونکہ  
 یہ کلمہ طیبہ عذابِ الہی کے لیے دُھال ہے۔ غضبِ الہی کے لیے آڑ ہے قبولِ توبہ کے لیے فریاد



ہے۔ یہ عروۃ دُقیقہ ہے۔ یہ جنت کی قیمت ہے اِنَّ اللہَ اشترىٰ کانفخہ ہے۔ اگر اس اہمیت کو بھی نا اہل  
 اَبّ اللہ کے ساتھ۔ محمد رسول اللہ کا وظیفہ اور ربّ العالمین کے ساتھ رُحمۃ عالمین کا غنیمت نہ ملتا تو  
 لَکَانَ زَیْراً۔ عذابِ عروہی نازل ہو جاتا۔ اور ایک آن کی گستاخی ایک بات کی بدتمیزی گوارہ نہ کی جاتی۔ لہذا اسے  
 عقل والوں سمجھتے۔ لو قرآن کریم سے تقویٰ کر دو قادرِ قدیم سے۔ ریاضت کرو عبادتِ حکیم کی اور اطاعت کرو رؤف  
 درجیم کی۔ اگر یہ نہ ہو تو اشرف المخلوقات مثل جمادات ہے اگرچہ موجدِ مصنوعات و ایجادات ہو۔

**حکایت** تفسیر روح البیان میں بروایت حضرت جعفر طیار لکھا ہے کہ ایک دفعہ میں ایک جنگل میں  
 آثارِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا کہ مجھ کو سخت پیاس لگی میں نے آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض  
 کیا کہ مجھے پانی عطا فرماؤ۔ آقا نے فرمایا۔ اے جعفر اس پہاڑی کے پاس جاؤ اس کو میرا سلام کہنا اور  
 اپنی پیاس بیان کر کے کہنا کہ اُن پر سے پانی پانی ہے تو مجھ کو پلا۔ میں نے جا کر اسی طرح سلام و کلام پیش کیا  
 تو پہاڑ سے فیض اللسان جواب آیا کہ میرا بھی میرے نبی آقا حضور کو سلام عرض کرنا اور کہنا کہ جب سے  
 میں نے دُکھ دُھا الناس و المِحْجَاذۃ کی آیت سنی ہے خوفِ الہی سے ہر وقت کا پتا لڑتا رہتا ہوں  
 کہ کہیں میں اُن پتھروں میں شامل نہ ہو جاؤں جو جہنم کا ایندھن ہیں۔ اس خوف سے میرا سارا پانی خشک ہو گیا  
 ہے۔ اللہ اکبر یہ ہے جمادات کا خوفِ الہی خشیتِ کبریائی۔ تو اگر انسان کو خوف و خشیت کی ہدایت  
 زجر قرآنی سے عبرت اور عبادتِ ربانی سے رغبت نہ ہو تو وہ جمادات سے بدتر ہے۔ فَاَمْبِرُ عَلٰی مَا  
 یَقُوْلُوْنَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ غُرُوْبِہَا وَ مِنْ اٰثَارِ الْفَلَقِ  
 فَسَبِّحْ وَ اَطْرَافَ الشَّہَارِ لَعَلَّکَ تَرْضٰی۔ پس عارفِ شب زندہ دار۔ اہلِ نفوس کا ربانی  
 لغویات پر صبر با اللہ کرتا رہے کہ اہلِ نفوس فیصلہ الہی کے گھیرے میں ہیں تہذبات کے اسیر ہیں و سیرت  
 اور دور کرے اپنے آپ کو محالیں باطلہ و محافلِ شاطرہ سے اور صفاتِ ربوبیت سے قریب ہو  
 جاتا کہ حمدِ حقیقی کا تجھ پر ظہور بجا ہو جائے آفتابِ ذات کے عالی فنا میں طلوع ہونے سے اور صفاتِ  
 نفس کے حجاباتِ اہلنی میں غروب ہونے سے پہلے ظہور کے وقت میں ہی۔ مونیہ فرماتے ہیں کہ راہِ معرفت  
 کی پہلی عبادت صبر ہے۔ دوسری عبادت نکر ہے تیسری عبادت شکر ہے۔ صبر نفسی پر ہوتا ہے۔

نکر وجود پر اور شکر حصول پر صبر قبل طلع ہے۔ فکر قبل غروب ہے اور شکر اطرافِ الشہار  
 ہے۔ یہی راہِ معرفت ہے اور مقامِ تلب کی یل اسرار کے حقیقی وقتوں میں اُس وقت بھی اعلم الحاکمین  
 کی تسبیحات ذات کو قائم فرما اور تزکیہ روح کا ورد کر جب صفاتِ نفس کا غلبہ ہو۔ صفاتِ قلبیہ  
 محو اور ماند ہونے لگیں۔ یہ اسرارِ خلوت کی غنائیں نفس کے دفاع اور قلب کے شجاع کے لیے تریاق

کثیر ہیں۔ اور یوم انوار کے ان کناروں پر بھی ذکر و فکر کے نغمے سنا جب معانی قلب کے تصفیہ کے لیے روح سیلابی کا اشتراق ہو **نَقَلْتُ تَرْضَى** تاکہ اسے ہادی کا یلین مرشد اکلیل۔ رہبر و اصلین مربی ناقصین تجھ کو تجلی صفائے کے کمال پر مقام رضا عطا فرما رہا ہے۔ اصطلاح صوفیا میں شریعت طریقت حقیقت معرفت کے تقاضوں پر عقل کو روکنا صبر ہے نہ روکنا ہے صبر کی جس چار قسمیں ہیں بے صبری کی بھی، صبر کی اقسام ۱۔ صبر جس کہ نفس کے معائب برداشت کرنا ۲۔ صبر شجاعت نفس و ابلیس سے جنگ کرنا ۳۔ صبر رحب عبادت میں ذوق و شوق سے مشقت کرنا ۴۔ صبر کتمان قاموشی و تنہائی اختیار کرنا ۵۔ صبر عارفین کا صوم و اعتکاف ہے بے صبری کا اقسام ۱۔ جزع شکایت ۲۔ نزع شور مچانا ۳۔ جبن و بزدلی ۴۔ بذل و منجر و ہمت ہار جانا ۵۔ تسبیح و زبانی مکتذ بین نفسانی کے مقابلے کے لیے مدد طلب کرنا ہے اور نماز شرعی عرفانی سے معائب کی درزناکی محرومی کی غمناکی کو ختم کرنا ہے۔ نماز میں غم و آلام کی بیماری کا بہترین علاج ہے نماز باجماعت کی پابندی سے پانچ فائدے اور غفلت و سستی سے پانچ نقصان ۱۔ پابندی نماز سے فراخی و سکون ۲۔ عذاب قبر کی معافی ۳۔ پابندی نماز سے یوم محشر نامہ اعمال سید سے ہاتھ میں دیا جائے گا ۴۔ پل صراط پر سے بکلی کی طرح گزر ہوگا ۵۔ پابندی نماز سے جنت میں داخلہ بغیر حساب ہوگا۔ نماز میں غفلت سے پانچ نقصان ۱۔ رزق میں بے برکتی ۲۔ چہرے پر تجوہت کے آثار۔ حالات کہ چہروں کی رونق مٹ جائے ۳۔ ثنات میں غفلت نماز سے کوئی اچھا عمل بھی قبول و محمود نہ ہوگا ۴۔ عوام کے دلوں میں تاہل نفرت ہوگا ربی و قار ختم ہو جاتا ہے ۵۔ غفلت سے نماز کو چھوڑنے والا بوقت موت پیاسا، نزع جان کنی سخت قبر کی تنگی۔ اندھیرا شدت غضب الہی کا ظہور یکیز میں جوابات میں دشواری۔ **الْعِيَاذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی۔ اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْنَا بِحَلَاوَةِ الصَّلَاةِ وَ بِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَ بِحِفْظِ رَاجِعَاتِ عَلٰی الدَّام۔** بلا میں مصیبتیں چار طریقوں سے رہم ہوتی ہیں ۱۔ اخلاص قلبی سے دوم صلوٰۃ بدنی سے سوم دعا و لسانی سے چہارم۔ مجزئی نفسانی سے روایت ہے حضرت قتادہ سے کہ دانیال نبی علیہ السلام نے فرمایا اگر قوم نوح شریعت نوح کی نماز ظہر پڑھتی تو سیلاب نہ آتا۔ اگر قوم عاد شریعت صالح کی نماز عصر پڑھتی تو ہوا کا طوفان نہ آتا اگر قوم ثمود صلوٰۃ حوداد کرتی تو چنگاڑ سے نہ مرنے اگر قوم لوط شریعت ابراہیم کی نماز فجر ادا کرتی تو پتھروں سے نہ جھمکا تھا آنا۔ اسے اُمت مسلمہ تو کتنی خوش قسمت ہے کہ تجھ کو ان شریعتوں کی بھی نمازیں ملیں اور آقا حضور کی صلوٰۃ معراجی نماز عشا اور صلوٰۃ ملائکہ نماز و تراویح اور صلوٰۃ لا یسکانی نماز تہجد کے نفل بھی ملے لہذا تجھ پر لازم ہے کہ کبھی بھی نماز دعا التجا اور توبہ الی اللہ سے غافل و تامل نہ ہو۔ (تفسیر روح البیان)



کہہ طیبہ یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ۔ باطن کو منور کرنے والا ہے۔ خیالات کو کیسے کرنے والا۔ لہذا اس کو خلوت و خلوت میں ورد رکھنا مومن کی خصلت بدت کی زینت روح کی لذت ہے یہ رب تعالیٰ کا اُمتِ مصطفیٰ کے لیے خصوصی عطیہ ہے۔ جو لوگ اپنے چلوں و چلیوں زکراً و نساء میں دوسری جز مشغوع محمد رَسُوْلُ اللَّهِ کو چھوڑ دیتے ہیں وہ گمراہ مرد و نامراد ہوتے ہیں۔ حکایت بروایت حضرت عبداللہ بن زید۔ ایک بار علی علیہ السلام نے بارگاہِ الہی میں عرض کی مولیٰ تعالیٰ مجھ کو اُمتِ محبوب کا کچھ حال بیان فرما۔ جواب آیا کہ میرے حبیب کی اُمت میں کچھ ایسے پیارے لوگ ہوں گے۔ جو انبیاء و نبی اسرائیل کے مشابہ ہوں گے۔ وہ میری تھوڑی بخشش سے خوش ہو جائیں گے اور میں اُن کے تھوڑے عمل پر راضی ہوؤں گا۔ آج تک لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا اتنا ورد جاری نہ ہوا۔ جتنا اُن کی زبان پر جاری ہو گا۔ کسی اُمت کی گردنیں سجدوں میں اس قدر نہ جھکیں جس قدر اُن کی جھکیں گی اور کسی اُمت نے اپنے نبی سے اتنا عشق و ادب نہ کیا جتنا اُمتِ مسلمہ کرے گی۔ مومن کی تین خصوصیات ہیں ۱۔ اخلاقِ اعلیٰ ۲۔ ادب و احترام ۳۔ اتباعِ نبوت۔ خلقِ وہ عظیم ہے جو خلقِ مصطفیٰ کا نمونہ ہوا اور خلقِ مصطفیٰ مجموعہ قرآن ہے شکل وہ پیاری جو نقشِ مصطفیٰ پر ہو۔ امام طریقت شیخ سہروردی فرماتے ہیں کہ اپنے چار اعضا کو چار مشتبہ اشیاء سے بچاؤ پیٹ کو مشتبہ غزل سے نظر کو محرمات سے جسم کو مشتبہ لباس سے اور زبان کو زیادہ بولنے سے فتوے کی اجازت کا انتظار مت کرو تقویٰ قلبی کے عامل بن جاؤ کہ اس سے خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہے خوب الہی کا جسم ظاہری پر اثر خضوع ہے اور قلبِ مومن پر اثر خضوع ہے۔ خضوع سے شوق اور خشوع سے اشتیاق پیدا ہوتا ہے۔

وَلَا تَمْدَنَّ عَيْنُكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُ

اور نہ آنکھیں پھاڑ دیکھ اُس کی طرف کہ نفع دیا ہم نے جس کا

اور اسے سننے والے اپنی آنکھیں نہ پھیلا اُس کی طرف جو ہم نے کافروں کے

أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

گھرانوں میں ان کفار کے دنیوی زندگی کے عیش و آرام کا

جور وں کو بدلتے کے لیے دی ہے جیتی دنیا کی تازگی۔

لَنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ۖ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَّ

تاکہ معینتوں میں ڈالے رکھیں ہم ان کفار کو اس عیاشی کے ذریعے اور تیرے رب کا رزق سب کے لیے اچھا اور  
کہ ہم انہیں اس کے سبب نقتے میں ڈالیں۔ اور تیرے رب کا رزق سب سے اچھا اور

أَبْقَى ۝۱۳۱ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ

ہمیشہ باقی رہنے والا اور حکم کرتا رہ اپنے متعلقین کو نماز کا اور خود بھی قائم دائم رہ  
سب سے دیر پا ہے۔ اور اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم دے اور خود اس پر ثابت رہ

عَلَيْهَا ۖ لَا تَسْأَلْكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ ۖ وَ

اس پر نہیں مانگتے ہم تجھ سے کچھ نفع ہم ہی نفع دیتے ہیں تجھ کو اور  
کچھ ہم تجھ سے روزی نہیں مانگتے ہم تجھے روزی دیں گے اور

الْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ۝۱۳۲ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ

اچھا انجام تو فقداہل تقویٰ کے لیے ہے اور کافروں کے لیے کیوں نہیں وہ آتے ہمارے لیے کوئی آیت اپنے رب کے پاس  
انجام کا بھلا پر سیرگاری کے لیے۔ اور کافروں سے یہ اپنے رب کے پاس سے

مِّنْ شَرِّهِ ۖ وَلَكُم تَائِيَةٌ بِئِنَّهُ مَا فِي الصُّحُفِ

کیا نہیں آئی ان کے لیے اُس کلام کی ظاہر روشن دلیل جو پہلے صحیفوں میں  
کوئی نشان کیوں نہیں لاتے۔ اور گیا انہیں اُس کا بیان نہ آیا جو ان کے صحیفوں

الْأُولَى ۝۱۳۳

نہی

میں ہے

marfat.com

Marfat.com



## تعلقات

ان آیت کا پھل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھل آیت میں کفار کی باتوں پر مبر کرنے کا حکم دیا گیا۔ اب ان آیت میں کفار کی دولت امیر کا عیش پرستی سے مسلمانوں کو بے توقیر ہونے کی تلقین فرمائی جا رہی ہے گویا کہ پھل آیت میں دشمنی سے رکھا گیا اور اب ان آیت میں لاپے سے منع کیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پھل آیت میں کفار کی بری باتوں کا ذکر اور مسلمانوں کو ان سے علیحدگی کے مبر کا حکم تھا اب ان آیت میں اہل ایمان کی اچھی عبادتوں کا ذکر اور ان پر قائم رہنے کے مبر کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پھل آیت کفار کی باتوں پر مبر کا حکم تھا یہاں ان کی کچھ باتوں کی تفصیل بیان ہوئی کہ کفار اس قسم کی یہودہ و بیکار باتیں کرتے ہیں۔

## شان نزول

حضرت ابو رافع سے روایت ہے کہ ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ مہمان آئے۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ کو ایک یہودی کے پاس کچھ آٹا ادھا رہنے کے لیے بھیجا کہ اگلے ماہ رجب میں واپس ادا کر دے گے۔ مگر اس نے جواب دیا کہ کچھ گروی رکھو تو دوں گا۔ ابو رافع فرماتے ہیں کہ میں نے اسی طرح آکر سب کچھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتا دیا۔ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت رنج ہوا کہ دیکھو ان امیر لوگوں کی حرکتیں کہ میں جو زمین و آسمان کا امین ہوں مجھ پر یہ لوگ بھروسہ نہیں کرتے۔ ان بد بختوں کو اتنی دولت ملی ہے کہ مغرور ہو گئے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ جس میں قیامت تک مسلمانوں کو ایک خاص نصیحت فرمائی گئی (از منظر ہری طہاب النقول امام سیوطی)

## تفسیر نحوی

وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْتُم بِهِ أَزْوَاجًا مِّمَّنْ خَلَقْنَا لَهُم مِّن دُونِ ذَٰلِكَ أَزْوَاجًا لِّئَلَّا تُفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۚ وَادَّسَجَلْ ۚ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْتُم بِهِ أَزْوَاجًا مِّمَّنْ خَلَقْنَا لَهُم مِّن دُونِ ذَٰلِكَ أَزْوَاجًا لِّئَلَّا تُفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۚ وَادَّسَجَلْ ۚ

باب نصر کا فعل نہیں باتوں ثقیلہ واحد مذکر حاضر متع صاف ثلاثی سے مشتق ہے معنی کھینچنا پھیلانا لبا کرتا۔ اسی مناسبت سے الفاظ کے ایک اعراب و حرکت کو تذکیر و متغیر ہا اسفل مشخ و سیاہ کہتے ہیں یہ باب نصر میں اگر مراد ہوتا ہے بری چیزوں کو دیکھنا اور باب افعال میں اگر اچھی چیزوں کو دیکھنا مراد ہوتا ہے۔ اس کا فاعل انت پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے مزجع ہے عام مسلمان۔ عینی اسم تثنیہ دراصل عینین تھا آخر کی تون اضافت کی وجہ سے گر گئی عین اور بصر اس طرح اذن اور سمع میں فرق ہے کہ عین عضو بصر اس کی بینائی اور اذن عضو اور سمع اس کی شنوائی کہتے ہیں تذکیر واحد مذکر حاضر مجرور متغیل معنات الیہ مزجع وہی عام مسلمان غیر معین ہے یہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے الی بارہ کا مفعول متغیا باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع متکلم

بمعنی واحد متکلم فہمیر لوشیدہ کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے ب جاتہ تعدیہ کی ہ ضمیر کا مرجع کا مفعول یہ جار مجرور متعلق ہے متعنا کا اس کا مصدر ہے تیشع متع سے بنا ہے بمعنی امتدای بد و مفعول ہے محدود نفع یا محدود وقت تک نفع اور فائدہ لینا اسی سے ہے متاع دنیوی سامان اور اسی سے متع یعنی محدود وقت کا نفع ازواج اسم جمع مکتسر منصرف اس کا واحد ہے زوئ بمعنی ہم جنس ساتھی جن کو کسی طرح سے جوڑا جاسکے ہر جاندار حیوان انسان اور غیر جاندار ہم مثل اشیا کو زونہ کہیا جاتا ہے جاندار میں زماوہ دند کو موت کو زونہ کہا جاتا انسانوں میں صرف فائدہ ہوی کو زونہ اور چونکہ ساتھی کے لیے دوسرا فرد لازمی ہے اس لیے یہ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے اس کا مضاف الیہ اسم ظاہر بھی ہو سکتا ہے اسم ضمیر بھی جمع بھی واحد بھی تشبیہ بھی اگر مضاف الیہ اسم ظاہر یا ضمیر مذکر ہو تو زونہ کا ترجمہ ہوی ہوگا اور اگر مؤنث ہو تو زونہ بمعنی فائدہ ہوتا ہے اور اگر اضاقت منیہ جمع ہو جیسے یہاں تو ترجمہ ہوگا فائدہ ہوی یعنی پورا گھرانہ جوڑا جوڑا یہ لفظ جنس ہے اس لیے مؤنث مذکر دونوں کے لیے مستعمل ہے لیکن کبھی کبھی مؤنث کے لیے زونہ آتا ہے۔ دو مخالف تعینوں (متدین) کے لیے بھی زونہ کا لفظ مستعمل ہے اس کا تشبیہ زونہ میں ہے مگر کبھی یہ واحد تشبیہ معنوی بن جاتا ہے بمعنی ایک جوڑا جس طرح لفظ قوم معنوی جمع ہے۔ یہ مفعول یہ ہے منعم جار مجرور متعلق ہے عم کا مرجع یمشون کا فاعل (کفار مکہ وغیرہ) من بیانہ ہے نہ کہ تخفیف زہرۃ اسم مؤنث لفظی مفرد (واحد) ہے بمعنی تر قانہ خوبصورت پر بہار پھول کی کلی کو اسی معنی میں زہرہ کہتے ہیں یہاں عیش و عشرت و آسائش مراد ہے مضاف ہے الحیوۃ حیوۃ مصدر سے متعلق ہے یہاں ماضی مصدر چامد ہے حیوۃ بمعنی زندگی پانچ قوتوں کا نام ہے۔ قوت فائدہ جیسے زندہ زمین و قوت نامیہ و بڑھنے کی قوت جیسے اُگے بوئے نباتات و قوت احساس جیسے حیوانات و قوت عقل و قوت فہم حیات انسان میں یہ ساری قوتیں موجود یہاں یہی زندگی مراد ہے الحیوۃ الدنیا مرکب توصیفی مضاف الیہ ہے زہرۃ کا یہ مرکب اضافی مفعول یہ دوم ہے متعنا کا لام حرف تعلیل مکسورہ یہ واصل حرف جر ہے مگر فعل مضارع پر داخل ہونے سے اُن ناصبہ کے درجہ میں آکر ناصبہ ہو گیا اگر یہ لام مضارع مثبت پر داخل ہو تو کبھی کبھی اُن ظاہر بھی ہو جاتا ہے کبھی پوشیدہ جیسے یہاں لیکن اگر مضارع منفی یا پر داخل ہو تو بلاست سے بچانے کے لیے اُن ناصبہ کا ظاہر ہونا ضروری ہے تاکہ بلا نہ پڑھا جاسکے لہذا لکھا پڑھا جاتا ہے جو دراصل لَان لا ہوتا ہے۔ نفقین۔ باب ضرب کا مضارع مثبت معروف جمع متکلم مرجع اللہ تعالیٰ فتن سے مشتق ہے بمعنی آزمائش میں ڈالنا آزمایا۔ معیبت میں ڈالنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں یہ مضارع منصوب ہے۔



لام تعلیلہ کی وجہ سے نحن ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل ہے قیدہ فی حرف جر بمعنی اب جانم سنیہ ترجمہ ہے ذریعے ضمیر واحد مذکر کا مروجہ حرۃ ہے یہ جار مجرور متعلق ہے ضم ضمیر مفعول یہ ہے نفقین فعل اپنے ضمیر فاعل اپنے مفعول اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معلول ہوا مشعنا کا سبب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اما کا دونوں مجرور ہو کر متعلق ہے لائن مذکور کا سبب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا ہوا اور جملہ رزق ذلک ذیل مرکب اضافی مبتدا ہے خیر اسم مصدر ہے اخوت یا فاشترک تین معانی ہیں ۱۔ خیر یعنی بھلائی نیکی نقیض ہے شق کی ۲۔ خیر بمعنی مفید نقیض ہے شر کی ۳۔ خیر بمعنی آرام نقیض ہے کفر بمعنی تکلیف کی خیر کی دو قسمیں ہیں ۱۔ خیر مطلق جو ہر ایک کے لیے اچھا ہو یہاں یہی مراد ہے ۲۔ خیر مقید و مشروط جو کسی کے لیے خیر کسی کے لیے شر یا ضرر ہو معلول علیہ واو عاطفہ البقی باب ضرب کا اسم تفصیل واحد مذکر بقی سے مشتق ہے ترجمہ بہت زیادہ یعنی ہمیشہ باقی رہنے والا بحالت رفع تقدیری انوار ہے کیونکہ اسم مقصور ہے۔ دراصل البقی تھا کی متحرک ماقبل مفتوح ہے لہذا ی کو الف سے بدل دیا گیا معلول ہے دونوں عطف مل کر خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ وَأَمْرًا هَلَكًا بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبْرَ عَلَيْهَا لَا تَمْلِكُ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى۔ واو سر جملہ امر دراصل الامر ہے باب نصر کا فعل امر ماضی معروف واحد مذکر اس میں پوشیدہ انت اس کا فاعل ہے امر سے مشتق ہے بمعنی حکم دینا اصل اسم مفرد جاد بمعنی تعلق رکھنے والے مراد ہے گھر کے افراد عام ہے ہر رشتے دار وغیرہ کو مضاف ہے ضمیر ماضی مضاف الیہ یہ مرکب اضافی معلول یہ ہے بالصلاۃ ب جار تعدیہ کی جار مجرور متعلق ہے امر سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا واو ابتدائیہ نائمہ اصطلاح باب افعال کا امر ماضی معروف واحد مذکر انت پوشیدہ فاعل ہے ضمیر سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اصطلاح دراصل اعتبار تھا ہم مخرج ہونے کی وجہ سے ت کو بدل دیا گیا علیہا جار مجرور متعلق ہے اصطلاح سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا لا نکل۔ باب فتح کا فعل مضارع عالی متعلق جمع متکلم شل سے مشتق ہے بمعنی مانگا ضمیر منصوب متصل اس کا مفعول یہ اول رزقا اسم مفعول جاد اس کی جمع ارزاق لغوی ترجمہ ہے نفع والی چیز اصطلاحاً روزی و غذا ۲ حصہ ۳ ثواب یہاں پہلے معنی میں ہے مفعول یہ دوم ہے لا نکل اپنے مستتر فاعل ضمیر صیغہ اور دونوں مفعولوں سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا۔ نحن اسم ضمیر جمع متکلم مرفوع منفصل بحالت رفع ہے کیونکہ مبتدا ہے رزق باب نصر کا مقارع مثبت معروف با فاعل ضمیر صیغہ ضمیر مفعول یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا واو سر جملہ العاقبۃ۔ اسم مفرد جاد بمعنی ابھا انجام۔ اصلا اسم فاعل مؤنث ہے عقب سے مشتق ہے ترجمہ ہے

یعنی اس کے والا مراد ہے انجام الف لام تعلیل کی وجہ سے معنی ہوا بڑا اچھا جب اس پہ الف لام نہ ہو تو مراد ہوتا ہے بڑا انجام تو ان جیسے میں کل بتیس جگہ یہ لفظ آیا ہے جن میں چار جگہ الف لام کے ساتھ ہے یعنی اچھا انجام ایک قول میں اُنْعَاقِہ مصدر مزید فیہ ہے اس کی جمع ہے عَوَاقِب اور جب اسم فاعل مستعمل ہو پھر صیغہ جمع ہو تو عاقبات لام جارہ نفع کا تقویٰ اسم مقصور مصدر ثلاثی مزید فیہ اس کا مادہ دُتِی ہے اول میں بت عوفی ہے آخر کی کی زائدہ اس کی کو الف سے بدلوا تقویٰ ہو گیا بمعنی دُرنا اللہ تعالیٰ سے پنا گناہوں سے بحالت کسر و تقدیری کسر ہے اسم مقصور کے تینوں اعراب تقدیری ہوتے ہیں یہاں لفظ اہل پوشیدہ ہے یعنی اہل تقویٰ کے یہ اچھا انجام ہے یہ جار مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ اسم مفعول کا سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتداء دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ وَقَالُوا لَوْلَا یَا نَبِیُّنَا بَیِّنَاتٌ مِّنْ رَبِّہِ اَوْ کُنْتُمْ بِبَیِّنَاتٍ مَّا فِی الصُّحُفِ الْاُولٰی۔ قالوا فعل ماضی فاعل مضمیض صیغہ پوشیدہ کا مرجع وہی اہل کفار جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَوْلَا حرف متصلہ دو حرفوں سے مل کر بنا ہے لَو شریبہ لَ تانافیہ مگر یہاں شرط کے لیے نہیں کیونکہ شروع کلام میں ہے اور ایک جملے پر داخل ہے ایسی صورت میں لَوْلَا چار معنی کے لیے استعمال ہوتا ہے کسی کام پر ابھارنے آمادہ کرنے کے لیے رُعرض کرنے کے لیے رُجر کرنے کے لیے رُجملانے کے لیے یہاں اسی معنی میں ہے کہیں کہیں ان میں شریبیت بھی شامل ہو جاتی ہے بہر صورت ترجمہ ہے کہیں نہیں۔ یَا نَبِیُّ بَاب ضرب مضارع واحد مذکر قائب ایک قرئت میں ثانی واحد مذکر حاضر ہے دونوں صورتوں میں فاعل پوشیدہ کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں نا صیر جمع متکلم ظرف ہے بمعنی ہمارے پاس یا مفعول لہ ہے بمعنی ہمارے لیے ب حرف جر تعدیہ کا۔ آیت مجرور متعلق اول ہے مِّنْ رَبِّہِ مرکب اضافی جار مجرور متعلق دوم ہے۔ لَوْلَا یَا نَبِیُّ سب سے مل کر جملہ انشائیہ ہو کر مقولہ ہوا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ اَوْ ہمزہ سوالیہ واو عاطفہ لغو۔ لَمْ تَأْتِ بَاب ضرب کا مضارع نفی جہد ہمزہ بمعنی ماضی ہمزہ ضمیر ظرف ہے یا مفعول لہ بَیِّنَاتٌ مضاف بمعنی ظاہر ظہور ثانی مؤنث لفظی ہے ناموصولہ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ الصُّحُف اسم جمع کسر منصرف ایک قرئت میں الصُّحُف ہے اس کا مادہ ہے صحیفہ مراد ہے کتبوں وئی کلام الاولی اسم تفعیل مؤنث اس کا مذکر ہے اَوَّلُ الصُّحُفِ الاولی موصوفہ صفت ہیں مجرور ہو کر ملکہ ہوا دونوں مل کر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی فاعل ہے لَمْ تَأْتِ کا جو فاعل لَمْ تَأْتِ تھا لَمْ جائزہ نے آخر کی کی گرا دی۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ | وَلَا تَمْدَدْ عَیْنُکَ اِلٰی مَا مَتَعْنَا بِہِ اَنْزَوْا



مِنْهُمْ ذَٰلِكَ حَسْرَةُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا لِمَقْتِنِهِمْ فِيْهِ وَرِزْقُكَ رَٰزِقٌ خَيْرٌ وَّ اَبْقٰ  
 اے مسلمان! تو اپنی بشری کمزوری انسانی جبلت فطری مایوسی کی بنا پر غم انوس حسرت و دلچہ اور  
 خواہش بھری نظریں کفار و دنیا پرستوں کے اس مال و دولت کی طرف پھاڑ پھاڑ کر مت دیکھ جس  
 کا نفع دیبا ہے ہم نے مختلف قسم کے چند گانوں پر یہودیوں عیسائیوں بت پرستوں وغیرہم کو صرف  
 دنیا کی چند روزہ زندگی کی کھلتی بہاروں چڑھتی ہواؤں میں تاکہ ہم آزمائش کریں ان کی دل کے فتنے  
 اور دولت کی رغبت زندگی کی چاہت سے۔ اور اچھے رہیں وہ دنیا سازی میں یہ دنیوی دولت  
 تو کڑی آزمائش ہے جس میں بڑے بڑے کفار و فاسق بھٹک کر بے چلے جاتے ہیں۔ عالمِ اجسام  
 کی یہ مغز میں شہر میں رب تعالیٰ کا رزق نہیں بلکہ فتنہ پرور مہلتیں اور آزمائشیں ڈھیل ہے ان میں  
 نہ بقا ہے نہ خیر یہ خیر و بقا کی فضیلت تو تیرے رب کریم کے رزق میں ہے اس میں ہی خیر  
 ہے اور وہ ہی ہمیشہ باقی رہنے والا ہے نہ اس کو فنا نہ خرابی وہ حیاتِ دنیوی میں بھی شجرِ طیبہ  
 ہے کہ بندہ مومن اسی رزق الہی کے ذریعے آخرت کی خیر کثیر جمع کر لیتا ہے۔ اس طرح کہ رب تعالیٰ  
 رزق مال کی شکل میں دنیا کے اندر اور اعمال کی شکل میں قبر و حشر میں بندے کے ساتھ ہی پھلتا  
 پھوتا اور نفع بخش ہے۔ دنیوی دولت کفار و فاسق کو ملی اور رزقِ رزق۔ اللہ والوں کو  
 ملے۔ دونوں میں فرق بتا دیا گیا کہ رزق کو فنا نہیں شہر نہیں۔ خیر و بقا ہے۔ دنیوی مال میں خیر نہیں بقا  
 نہیں۔ نثارِ شر ہے اس آیت کی چند اور بھی تفسیریں کی گئی ہیں مگر یہ با دلائل ہے۔ دلیل اولہ اگرچہ  
 یہاں صیغہ واحد مذکر حاضر ارشاد ہوا مگر خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں بلکہ لفظ معنایہ خطاب  
 اور حکم مانعت تا قیامت عام مسلمانوں کو ہے اس خطاب میں کمزور دل اور فطرتاً لاپی مسلمانوں  
 کو التفاتِ دنیوی سے روکا گیا ہے۔ اس لیے کہ یہاں آیت کے سیاق و سباق میں آدم  
 و حوا علیہما السلام کے واقعہ سے نقشہ انسانی اور بشری کمزوریاں سمجھائی جا رہی ہیں کہ لاپی  
 حرص خواہش دولت کسی دولت مند کو دیکھ کر رشک و حسد کرنا اور دنیوی دولت مند کو کامیابی  
 و سچائی کی دلیل بنا لیتا یہ عام انسانی کمزوری ہے۔ نبوت و رسالت کا مقام ان عیوب سے معصوم  
 اور پاک ہے۔ دلیل دوم۔ انبیاء و کرام علیہم السلام کو ہمیشہ چھ چیزوں سے نفرت رہی را دولتِ مادی  
 سے را بادشاہت سے را دنیوی عیش و آرام سے را مشغولیتِ دنیا سے را اور دنیوی شہرت  
 سے را حصولِ جاہ و مرتبہ سے۔ آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی قلبی مرضی سے اپنی زندگی پاک  
 اتنی سادہ اور غریبانہ بنائی تھی کہ آپ دعا مانگا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ اَجِدْنِيْ مُسْكِنًا وَّ اَمْتِنْنِيْ

سُکِنَا۔ یا اللہ مجھ کو مسکین ہی زندہ رکھنا اور مسکینیت میں وفات دینا دلیل سوم۔ حدیث پاک میں ہے کہ رب تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عالم ازل میں پوچھا کہ تم کو دنیا میں بادشاہ بنایا جائے یا نبی عہد بنایا جائے تو آپ نے نبی عہد بننا پسند فرمایا۔ دلیل چہارم۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو بار بار صحابہ کرام کو دنیا اور دنیا کی دولت امیری ریشی عیش و عشرت سے نفرت دلایا کرتے تھے غریبی فقیری کی شان بیان فرمایا کرتے تھے۔ ایک بار فرمایا کہ بعد و اللہ تعالیٰ نہ تمہارے مال دیکھتا ہے نہ تمہاری شکلیں وہ تمہارے دل دیکھتا یعنی مال بنانے کو کوشش نہ کرو ظاہری فیشن پرستی سے سمجھنے سمجھانے کی ضرورت نہیں دلوں کو منور بناؤ کہیں فرماتے ہیں اَلْ دُّنْيَا جُفَاءً وَ طَالِبُهَا كِبَارٌ یعنی دنیا مردار ہے اور اس کے طالب کتے ہیں۔ کہیں فرماتے کہ اے لوگو جو دنیا میں نظر رکھیں گے پریشان رہے گا احساس غریبی میں کڑھتا رہے گا مگر ملے گا وہی جو تقدیر میں ہوگا۔ کہیں فرماتے کہ میں دنیا میں نہیں اور دنیا مجھ میں نہیں۔ آپ ہی کا فرمان مقدس ہے۔ اَلْفَقْرُ فُخْرٌ۔ ان تمام باتوں آیتوں روایتوں سے ثابت ہو رہا ہے کہ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم تو پہلے ہی شانِ لَا تُمَدَّنْ۔ بطریقہ واکل رکھتے تھے تو پھر نبی کریم کو ای لَا تُمَدَّنْ فرمانا تحصیل مال ہے جو واقعا محال ہے۔ اور محال بات کلامِ ربانی کے خلاف کیونکہ حکمت حکیمِ عل کے منافی ہے۔ کچھ لوگوں نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا کہ لَا تُمَدَّنْ کا لفظ خطاب اور حکم تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے مگر مخاطب ان تمام نو مسلم یا امام مسلمانوں کو ہے جن میں بشری کمزوریاں غالب ہیں راز تفسیر صاوی۔ روح المعانی بعض نے لکھا کہ لَا تُمَدَّنْ میں لفظا معنا خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی ہے مگر اس امر میں بھی اور پورے قرآن مجید میں جہاں بھی کسی امر یا نہی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا گیا وہاں امر یا نہی کا انشاء مراد نہیں ہوتا بلکہ استمرار امر یا نہی مقصود ہوتا ہے۔ یعنی اسے نہی تم ایسا ہی کرتے رہو اسی طریقے اور عادت کریم پر قائم و ثابت رہو تاکہ آپ کا یہ عمل شریف امت کے لیے تاقیامت علی نمونہ اور تبلیغِ فعل ہو جائے تو اب لَا تُمَدَّنْ کا معنی یہ کہ آپ حسب سابق آئندہ بھی کہیں اپنی نگاہیں اور توجہ بغیری دنیا داروں کی دولت پر نہ کیجئے تاکہ امت بھی آپ کی اسی سنتِ بکرہ کے وجوبِ ائوہ حسنہ پر عمل کر دینا و اہل دینا سے بے پرواہ رہے۔ حضرت حکیم الامت بدایین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس کی تفسیر اس طرح بیان فرمایا کرتے تھے کہ شانِ نزول کے اعتبار سے لَا تُمَدَّنْ کا خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی ہے اور معنی یہ ہے کہ اے محبوبِ حقے اور غضبِ قہر کی نگاہ سے نہ دیکھئے ابھی اس کا وقت نہیں آیا۔ ان بد بختوں کا یہ عیش و آرام



دولت و ثروت۔ عزت و شہرت تو چند گھڑیوں کی ہے یہ تو مَحَرَّةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ہے۔ اُترتی چھاؤں  
 دُھلتی چاندنی ہے کھلتے پھول چمکتی کلیاں مسکراتے غنچے۔ لُجھاتی بہاریں ہیں۔ ابھی چند ساعتوں بعد  
 موت کی خزاں چھا جائیگی۔ دولت کے پھول۔ عشرت کی کلیاں سب مَر جھا جائیں گی۔ بقا تو رزقِ باری  
 میں ہے خیر تو دولتِ ایمانی میں ہے جو سدا بہار ہے یہاں دنیا میں اُن کی اکڑ پھکڑ یہ وہ غرور پر علم  
 و غفہ رنج و افسوس کرنے کی ضرورت نہیں ان پر غم و غفہ قہر و غضب قبر و حشر میں اُتارا جائے  
 گا۔ دنیا کے مہین خزاں سے مرجھائیں اور غافلوں کی عیاشیاں موت کے ایک جھٹکے سے ختم ہو جائیں  
 مگر اے صبیح۔ رَزَقُ رَبِّكَ تَجھ پر تیرے رب کے باریعِ عطا کی بہاریں تیرے فیضِ تقسیم کے  
 چشے کائنات پر ہمیشہ جاری تیرے قہیدے دلِ فرشتے تک تیرے جھنڈے سرِ عرش تک میری  
 حمدِ خوانی خیر ہے تیری نعتِ خوانی ابھی ہے وَأَمْسُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا  
 لَا تَسْأَلْكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرِزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى۔ اے محبوب آپ اپنے تمام  
 اہل و عیال اور تینوں قسم کے اہل بیت و متعلقینِ امت کو نماز کا حکم دیجئے آقا و کائنات علیہ السلام  
 کے اہل بیت تین قسم کے ہیں ۱۔ اہل بیت یعنی نواز و احبابِ پاک چار امام۔ ۲۔ اہل بیت  
 یعنی مولیٰ علی۔ حسن و حسین۔ ۳۔ لاصق اہل بیت خاص قدام و متبعین نبی پاک تے ایک مرتبہ سلطانِ مکاری  
 کو اپنا اہل بیت فرمایا یہ لائق ہوئے (از بیع سابل) وَافْسِرْ عَلَيْهَا۔ اور اس حکم دینے پر قائم رہے  
 یعنی دیتے ہی رہے۔ اس لیے کہ یہ تلقینِ نماز شرعی قانون بن دیا گیا ہے ہر مسلمان مرد و عورت پر  
 اپنے سات سالہ بیٹے بیٹی سے لے کر شادی شدہ بیٹے بیٹی و اولاد کو نماز پڑھنے کا حکم دیتے  
 رہنا فرض ہے یہ ابلیس کا مقابلہ ہے جب ابلیس و رغلانے سے نہ ٹھکتا ہے نہ ٹھرتا ہے  
 نہ اکتاتا ہے تو مسلمان اپنی اولاد کو نماز سکھانے پڑھانے اور آمادہ کرنے کے لیے کیوں اکتائے  
 شرائے گھبرائے اور تھکے۔ تاکہ دل جمعی سے نماز پڑھنے کی عادت ہو جائے۔ اقامت و استقامت  
 نماز کے سات فائدے پہلا یہ کہ نماز ہی بندے کے مسلحِ نظر معیارِ فکر اور قوت و قدر کو بدلتا ہے  
 دوم یہ کہ نماز کی برکت سے بندہ ملال پر قانع حرام سے مانع۔ محنت و مشقت کے آئے پر مہر کرتا  
 ہے۔ سوم یہ کہ نماز بندہ لَاتَمَدَّنْ۔ کا منظر اُتَم ہو جاتا ہے اس کی نظروں میں دنیوی ساز و سامان اور  
 دنیا پرستوں کا عیش و عشرت کوئی وقعت نہیں رکھتا۔ وہ اہل دنیا کی ہر طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھتا  
 چہارم یہ کہ نماز سے تقویٰ ملتا ہے اور تقویٰ سے ادب۔ ادب سے ہدایتِ قرب جس کا  
 انجام بہت اچھا پنجم یہ کہ نماز رحمت کی چابی اور رخص کا دروازہ ہے۔ بعض محققانے لکھا کہ وَاصْبِرْ

کامیابی ہے کہ۔ اسے نبی خود بھی نماز قائم رکھ۔ مگر تیرجہ و معنی غلط اور گستاخی ہے کہ یہاں پھر تحصیلِ مال کا اعتراض پڑ جاتا ہے۔ بھلا جو نبی مچیں۔ جوانی میں قاروں میں محراؤں میں فرش پر فرش پر اللہ تعالیٰ کی عبادت کو نہ بھولا اس کو اب حکم دینے کی کیا ضرورت ہے۔ جس نے پیدا ہوتے ہی سجدہ کیا امت کو یاد کیا جس کے سجدے نے فخرِ عبادت جس کی عبادت طرزِ کرامت جس کی کرامت نورِ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم جس کی عبادت سے قاری حرا کے پتھروں نے خشیتِ الہی کا درس لیا۔ جس کی تلاوت کے گواہ چاند و سورج جس کے سجدوں کی شہادتِ حلیمہ کی بکریاں دیں۔ کیا وہ اب عبادتِ رحمانی نمازِ ربانی نیازِ عرفانی کو چھوڑ سکتا ہے لہذا ماننا پڑے گا کہ دائرہ اور واسطہ میں اگرچہ ظاہری خطاب کا اشارہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے مگر حکم شرعی معرفتِ امت کے لیے ہے۔ اور واسطہ پڑے مراد تلقینِ نماز کا پابندی ہے بشتم یہ کہ نماز کی پابندی بندے کو اہل دنیا سے بے رغبت مولیٰ تعالیٰ سے بارِ رغبت اور دنیا سازی و پرستی سے نفرت دلاتی ہے۔ ہفتم یہ کہ نومن سے حرص لاپچ۔ دنیا طلبی رشک و حسد کی بیماریاں ختم کرتی ہے لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا۔ اسے بندے ہم تجھ سے کوئی رزق نہیں مانگتے نہ خود تیرا رزق۔ نہ کوئی شاہی ٹیکس نہ خراج ان عبادت سے ہمارا کوئی مفاد نہیں بندوں کا ہی فائدہ ہے نہ ہم بادشاہوں کی طرح کسی رعایا کے مفردت مند نہ ان سے کچھ لینے کے حاجت مند نہ آقاؤں کی طرح غلاموں سے خدمت تجارت کرانے کا تبت لینے کے خواہش مند اسے انسانو ہم نے تو تمہارا رزق بھی تمہارے ذمہ نہیں ڈالا نہ تمہارے اہل و عیال بال بچوں کا رزق تمہاری محنت مزدوری عقل و فکر صنعت و حرفت تمہارت کے بل بوتے پر چھوڑا وہ بھی ہم ہی دیتے ہیں اور اس طرح دیتے ہیں کہ دانا اندراں حیراں باند بڑے بڑے مذہبی علم و عقل ہماری عطا پر حیران رہ جاتے ہیں۔ تمہارے رزق و ضروریات کی یہ ذمہ داری ہم نے اپنے و متحرک پر اس لیے لی ہے تاکہ تم اپنی یہ معمولی قیمتی زندگی حصولِ رزق میں برباد نہ کرو۔ روز و شب دنیا کی ہوس اور رزقِ نقد و بک بک میں نہ خرچ کر دو۔ تمہارے ذمہ صرف جتنی بہاروں کا ابدی فوائد کا حامل کرنا ہے اس کے لیے عبادت اور عبادت کے لیے نماز نماز کے لیے طہارت ظاہری باطنی اور طہارت کے لیے رزقِ حلال اگرچہ چھوڑا ہوا اور جو وقت مہیا عبادت سے بچے ذکرِ الہی کے بعد ملے اس وقت تم محنتِ جاہل بازی صنعت سازی سے رزقِ حلال کے لیے دنیا میں چلو تو ممانعت بھی نہیں یعنی زندگی کا اولین مقصد عبادت ہو۔ روزی کما مقصد ثانیہ ہو۔ مقصدِ حیات نہ بنانا۔ ایسا نہ ہو کہ دکان سے فرصت تجارت سے فراغت نہ کرے رخصت ملی تو نماز پڑھی۔ غفلت و سستی۔ اسے پابندی کی عبادت کرل۔ اٹیٹھے اٹھلانے اُباسیاں بھرتے رہا صنعت پالی نہ رزق نہ



ثوق نہ اُلفت نہ محبت، سر کھٹا ٹھٹھے ڈھکے بازو چڑھے۔ بھاگتے دوڑتے مسجد سے میں گرے رکوع میں جھکے  
 فرض پڑھے اور مسجد و مسئلہ میں آئے آخر بھاگے اول سنتوں سے کتر اگئے تفلوں سے گھبرا گئے دعا سے ٹھرا  
 گئے بدن ناز میں دل دکان میں گویا یہ دکان ہی مرئی ہے ملازمت پختہ رازق ہے تجارت ہی روزی  
 رسان ہے اور بھول گئے کہ نَحْنُ نَرْزُقُكَ ہم ہی تجھ کو تیرا رزق دیتے بلکہ ہر ہر مخلوق کو اور ہر مرئی کے اہل  
 و خیال کو بھی ان کی شمار کی برابر والدہ کو دودھ دیا شیر خواروں کے برابر باپ کو روزی دی اولاد  
 کے برابر استاد کو شاگردوں کے برابر پیر کو مریدان لنگر خانے کے برابر بادشاہ کو رعایہ کے برابر  
 اور اپنے محبوب محمد مصطفیٰ قاسم نعمت رحمۃ اللہ علیہ کو برابری کی طرف سے وَوَجَّوْكَ  
 عَائِلًا نَّاعْتَمِدُكَ بَشَارَتِ سَائِلٍ گئی نبی کی طرف سے اَوْتِیْتُ مَخَاطِبَ خَدَائِعِ الْاَرْضِ کی مادی  
 کرائی گئی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم رزق کے معنی ہیں، محبوب نے فرمایا اَنَا قَاسِمٌ میں رزق کا قاسم ہوں  
 اے محبوب نَحْنُ نَرْزُقُكَ ہم تم کو رزق دیتے ہیں تم ہماری مخلوق پر تقسیم کرتے ہو تا ابد یہ سلسلہ  
 ہے۔ اے بندو اس کو نہ بھولنا یہ درس محبت سبق اُلفت، قانون پرورش طریقہ تربیت ہی تقویٰ  
 مومن ہے وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوٰی۔ اور دنیا و آخرت میں نیک انجام اچھا اختتام بالخیر فاقمہ تقویٰ  
 اور اہل تقویٰ کا ہی ہوتا رہا اور ہوتا رہے گا۔ یہی آیت الہی ہیں معجزات مصطفائی ہیں یہی شریعت  
 ہے یہی طریقت اے مسلمانو اسی عمل و عقیدے پر قائم رہو و کار بند رہنا کسی بد بخت  
 کافر بد نصیب ناسق، اور بنی نفیر کے کسی مغرور دولت مند ہو دی یا قید بنی قریبہ کی بے مراد  
 عیسائی رئیس یا تاقیامت کسی منکر معجزات رسالت اور منکر افتیات نبوت گستاخ کے کہنے میں  
 نہ آنا وہ تو ہزار ہا معجزے دیکھنے کے باوجود کہتے ہی رہتے ہیں۔ وَقَالُوا كُوْنَا بِمِلَّةِ رَبِّكَ  
 ذَرِيَّةً۔ اَوَلَمْ تَأْتِهِمُ بَيِّنَةٌ مَّا فِي الْفُصْحِ الْاَوَّلِ۔ کافر بے یہ نبوت کا دعویٰ کرتے رہے  
 ہمارے پاس وہ نشانی آیت کیوں نہیں لاتے جو ہمارے مطالبوں کی ہے اپنے رب کے پاس  
 سے تاکہ وہ بڑی آیت اُن کی نبوت کی دلیل اور ہماری خواہش بن جائے حالانکہ پچپن نبوت سے اب  
 بڑھا پتے تک بے شمار لوگوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تقریباً چار ہزار پچاس معجزے اور  
 آیت نبوت دیکھیں تھیں آسمان کا پاند چرتا دیکھا زمین سے چشمہ ابھتا دیکھا، یہ معجزات دیکھ کر بھی  
 ایمان نہ لائے بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کاہن کبھی شاعر کبھی کاذب کبھی ساحر کبھی مسحر کبھی  
 مجنون کہتے رہے۔ ایک ہی معصوم ہستی کے متعلق اتنی متضاد باتیں کرنی تو خود کہنے والوں کی حماقت  
 کی دلیل ہے سچو بھی ساحر بھی مجنون بھی کاہن بھی ایک ہی وقت میں ایک ہی شخص نہیں ہو سکتا نیز زمین

پرتو جا دوگر کا جا دو چل سکتا ہے مگر آسمان پر کسی کا جا دو نہیں چل سکتا نہ کسی عام کافر کا نہ جھوٹی نبوت کا نہ جھوٹی  
فدائی کا نہ آنے والے دجال کا ان صدی بیوقوفوں سے کوئی پرچھے۔ اُولَئِكَ تَقْبِضُهُمُ۔ ان کے پاس وہ  
آئیں نہیں آئیں جن کا ذکر پہلے صحیفوں کتابوں توریت زبور انجیل میں لکھا ہے۔ ان میں کفار کے مطلوبہ  
معجزوں کے آنے کا ذکر بھی ہے اور ہمارے اس محبوب نبی کی شان و قرآن کی بشارتیں بھی لکھی ہیں۔ تم لوگ  
دن رات اُن کو پڑھتے سنتے ہو تو کیا تم نے یا تمہارے بڑوں نے اپنے اُن مطلوبہ معجزات کو پا کر ایمان  
قبول کیا تھا اور کیا اُن تمہاری پسندیدہ کتابوں میں لکھی ہوئی بشارتیں ہمارے اس نبی کی نبوت قرآن  
کی صداقت پر دلیل نہیں ہیں! قلبِ فہیم اور عقلِ سلیم واسے کے لیے تو یہ گہرے دلیل بہت بڑی آیت  
و دلیل ہے۔ پہلے انبیاء کرام سے بھی تم اس طرح کہ غیر ضروری مطالبے ایمان لانے کی شرط پر کرتے رہے  
صارح علیہ السلام سے اور نئی کا مطالبہ کیا۔ حضرت موسیٰ سے عصا ید بیضا اور من و سلویٰ پتھر سے چشموں  
کا مطالبہ کیا حضرت ہود سے چشموں نہروں باغوں کا مطالبہ کیا اور یہ سب مطالبے پورے کئے گئے  
مگر وہ کفار پھر بھی نہ ایمان لائے نہ بندہ بنے۔ اس لیے وہ ہلاک کر دیئے گئے۔ اب تم پھر اُن ہی قسم کے  
ہلاکت خیز مطالبے کر رہے ہو یہ سب تمہارے احمقانہ طفلانہ مطالبے بچکانہ باتیں ہیں۔  
یہ اب اس لیے نہ مانے ہائیں گے کہ اب رحمتہ تعالیٰ کا زمانہ ہے اور کیا یہ بھی حیران کن معجزہ نہیں  
کہ ایک نبی اُتی کی زبان سے قرآن مجید کے ذریعے وہ واقعات تم سن رہے ہو جو مُحَبَّتِ اُولٰٓئِیْن میں تم پڑھتے  
ہو کیا یہ آیت ربانی معجزات نبوت و دلیل رسالت نہیں ہے کہ جس شخصیت نے تمہاری کتابوں کو دیکھا  
تک نہیں نہ کسی درس گاہ میں درس لیا نہ تم سے سنا نہ تمہارے کسی استاد سے جس کی پوری زندگی تمہارے  
ساتھ گزری۔ وہ شخص تم کو وہ سب کچھ کھلا کھلا سن رہا ہے جو تم اپنی ہی قوموں سے چھپاتے رہے  
رہتے ہو۔

## مفسرین کے مختلف اقوال

ازواج میں تین قول ہیں۔ ۱۔ مختلف قسم کے کفار۔ ۲۔ مختلف قسم کے  
عالات۔ ۳۔ اہل بیت میں تین قول ہیں۔ ۱۔ اہل اہل بیت مراد ہیں یعنی ازواج و اولاد داخل اہل بیت مراد  
ہیں۔ یعنی مریوب اور تعلق دار زیر تربیت و زیر پرورش۔ اسی لیے جب یہ آیت وَاَمْرًا مِّنْ اٰھْلِکَ  
نازل ہوئی تو اقبال اللہ علیہ وسلم مولیٰ علی شیر خدا کو آٹھ ماہ یا ایک سال تک نمازوں کی تلقین فرماتے رہے  
اور فجر کی نماز کے لیے جگاتے رہے۔ ۲۔ لاجن اہل بیت مراد ہیں۔ یعنی جمیع فرماں بردار قوم قبیلہ یہاں



آیت ۳۱ سے ۳۲ تک پانچ امر اور چار خیریں ارشاد ہوئیں۔ ان کے خطابي مروجع میں تین قول ہیں ۱۔ لفظا بھی خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کر ہے اور معنا بھی ۲۔ لفظا تو خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کر ہے مگر معنا امت کو خطاب ہے ۳۔ لفظا اور معنا مرتبہ امت مسلمہ اور تاقیامت مسلمانوں کو ہی خطاب ہے اور یہ قانون ساز آیت ہیں۔ زُھْرَةُ الْجَنَّةِ الدُّنْيَا میں دو قول ہیں ۱۔ اس سے مراد دنیوی رفعت چمک دیکر ۲۔ یہ تیشی جملہ ہے اور کفار کی خوب صورت زندگی کو کئی سے تشبیہ دی گئی ہے کہ جس طرح کالی کو تروتاگی چند دن کی ہوتی ہے اسی طرح کفار کے یہ ناز نخرے عیش و عشرت مال و دولت چند گھنٹوں کی ہے اور پھر جس طرح غنچہ کلی۔ اور کلی چول۔ رچور۔ مرجا کر کاٹا بن جاتا ہے اسی طرح اہل دنیا کافریں غافلین مائیں کی زندگی و زندگی کی زینت پہل پہل قابل زوال و فنا ہے لِنَقْتَنَّهُمْ فِيهِ کے معنی میں دو قول ہیں ۱۔ ہم دنیا میں ان کو آزما رہے ہیں ۲۔ یہ دنیوی عیش و آرام ان کے لیے اس میں فتنہ و مصیبت ہے کہ یہی ہر چیز قبر و حشر میں عذاب بن کر سامنے آئیگی۔ لَنَنْفُثَنَّکَ میں دو قول ہیں ۱۔ ہم اپنے لیے تم سے کچھ رزق نہیں مانگتے جس طرح دنیا کے سلاطین رعایہ سے ٹیکس جزیہ و خراج کا مطالبہ کرتے ہیں یا آقا اپنے غلاموں سے خدمت و مکاریت مانگتے ہیں ۲۔ ہم تمہارا رزق تم سے نہیں مانگتے۔ ہم خود ہی تمہارا رزق تقدیر کی تم کو دیتے ہیں دیتے رہیں گے۔ تم صرف اپنے نفع مفاد ترقی درجات اخروی مقامات کے لیے اعمالِ صالحہ کرو وہ ہم نہ دیں گے۔

**فائدے** ان آیت کریمہ سے چند فائدے مائل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ تمام عبادت میں اہم عبادت نماز ہے۔ یہ صرف عبادت ہی نہیں بلکہ ایمانی زندگی کا پورا نقشہ ہے آذان تکبیر لباس طہارت صفائی۔ والی زندگی کا لہجہ ہے۔ انسانی زندگی کو حیوانیت سے بچا کر ملکوتی زندگی بنا دیتی ہے۔ اسی لیے ہر والدین پر فرض ہے کہ اپنی سات سالہ اولاد کو نماز پڑھانے سکھائے اور تلقین کرے اور دس سالہ اولاد کو مار کر نماز پڑھائے۔ اسی دس سالہ عمر سے لڑکے لڑکی کا سونا جاگنا الگ کر دے خلوت پر نظر رکھے۔ دوستی سہیلیت کا دائرہ محدود کرے۔ یہ فائدہ وَامْرَأَتُکَ بِالْضَلٰوَةِ سے حاصل ہوا۔ دوستِ افسانہ۔ کسی مسلمان کو دنیا کی کسی چیز پر ول نہ لگانا چاہئے یہ اپنی آخرت برباد کرنا ہے۔ کیونکہ دنیا کی ہزار سالہ عمر والی زندگی بھی چند لمحات کی مثل ہے۔ یہ فائدہ زُھْرَةُ الْجَنَّةِ الدُّنْيَا فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ زُھْرَةُ کا معنی ہے کلی۔ اور تمام نباتات میں خوب صورت بھی کلی ہوتی ہے اور نازک بھی۔ اور اسی نازکیت کی وجہ سے جلدی فنا بھی تیسرا فائدہ۔ دنیا کی محبت انسان کو ہر طرح سے اندھا کر دیتی ہے۔ اور دنیا میں اندھا بن کر چلنا

اعمال میں ناکام و امتحان ابدی میں نکل کر دیتا ہے یہ فائدہ لے لیتے تھے کہ فیہ نہ رہانے سے حاصل کہ قند کبھی نفع نہیں دے سکتا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ فطر تا کسی کی احکام القرآن چیز کو دیکھ کر انسان کی نظروں میں چیزیں آتی ہیں۔ حدیث رشک

۱۔ غبطہ۔ ان میں فرق یہ ہے کہ حد کا معنی ہے کہ یہ چیز اس کے پاس نہ رہے مجھے مل جائے رشک یہ ہے کہ اسے یہ چیز یوں مل گئی نہ ملنی چاہیے تھی۔ غبطہ یہ ہے کہ یہ چیز مجھے بھی مل جائے۔ قانون ثریوت کے مطابق دنیوی اشیاء اور دنیا داروں کی چیزوں میں یہ تینوں حد رشک اور غبطہ حرام ہیں۔ لاکھڑی میں اس کا ذکر ہے مگر دینی چیزوں میں حد حرام رشک ناجائز اور غبطہ جائز ہے۔ بلکہ نظروں میں کے علاوہ دینی امور پر غبطہ کرتے ہوئے اس کے حصول کے لیے دعا مانگنا بالکل جائز و مستحسن ہے مثلاً یہ کہنا جائز ہے کہ یا اللہ مجھ کو حضرت عثمان جیسی دولت و سخاوت عطا فرما۔ یہ مسئلہ لاکھڑی میں زواج متہم کے ذکر سے مستنبط ہوا۔ اس لیے کہ کفار و فاسق کی دولت زہرۃ الجہنۃ الدنیا ہے اور عثمان غنی کی دولت خیر و باقی ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ اولاد بھی والدین کے لیے سرخاں کی طرف سے ایک کڑا امتحان ہے۔ کامیاب والدین وہ ہیں جنہوں نے اپنی اولاد کو چارچا مسلمان بنا دیا جس کے لیے فروری ہے کہ ماں باپ بچپن سے اپنی اولاد کو دینداری اسلامی تہذیب سکھانا شروع کر دیں تاکہ اسی عادت اور رنگ و رنگ میں اولاد پلے پڑے۔ مثلاً استنجی کرنے کے لیے اسلامی آداب کعبہ معظمہ کی شناخت وضو کے طریقے نمازیوں والا لباس لڑکی وغیرہ کی عادت ڈالیں۔ صحیح تلفظ پیری قرئت کے ساتھ ناز و تلاوت سکھائیں۔ طریقہ ادا کی مشق کرائیں۔ غرض کہ ہر نماز کے وقت وضو لوٹے مٹنے کی گہما گہما سے ہر مسلمان کے گھر میں عید جیسی دھوم مچ جائے یہ مسئلہ و اصراراً ھلک بالصلوۃ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ بعض خلیف اور ائمہ مساجد دعا کو شروع کرتے وقت اور یہ کلمات پڑھتے ہیں۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ۔ یہ ترتیب غلط ہے۔ یہ کلمات اس طرح پڑھنے چاہئیں اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ۔ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِیْنَ۔ یعنی حمد کے بعد صلوۃ ہو۔ پھر وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِیْنَ ہو یہ مسئلہ یہاں قرآنی ترتیب سے مستنبط ہوا۔ کہ رب تعالیٰ نے آیت ۱۴ میں وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ تَرَاکِرْ حَمْدِہِ الْہٰی کا ذکر پہلے کیا۔ پھر آیت ۱۵ میں اَوَّلًا تَرَدَدَ عَلَیْہِ السَّلَامُ فرمایا۔ پھر آخر میں وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِیْنَ یعنی



لَا حِلَّ لِلتَّقْوَى۔ فرمایا شرعی زبان میں درود شریف کو بھی صلتی ہی کہتے ہیں نیز عاقبت کا معنی ہی آخری انجام ہے تو اس کو آخر میں پڑھنا چاہئے یہ ہی ادب ہے۔ یہ غلط ترتیب نہ معلوم کس احمق نے شروع کی تھی جو قرآن و حدیث کے بھی خلاف ہے۔ اور ادب نبوت کے بھی۔ چوتھا مسئلہ۔ ان آیات سے اسلام کی صحیح اور سچی تعلیم یہ ثابت ہوتی ہے کہ مسلمان صرف عبادت کے اوقات میں عبادت کریں۔ ان کے علاوہ اوقات میں ہر طرح کا دیہوی جائز کار و بار تجارت محنت مزدوری کریں رزقِ حلال کما تا بھی عبادت ہے یہ مسئلہ یہاں وَاْمُرُ اَهْلَکَ بِالصَّلٰوةِ۔ اور آیت ۱۰۱ میں بیان کردہ نماز کے پانچ اوقات ارشاد فرمانے سے مستنبط ہوا کہ نہ ہر وقت نماز نہ ہر وقت دیہوی کام۔ اوقات نماز کی یہ ترتیب ہی بتا رہی ہے کہ اے مسلمان تو تم اپنی دنیا کو بھی دین بناؤ کہ ساری عمر یہ ہی دوڑ رہے کہ گھر سے مسجد مسجد سے دکان دکان سے مسجد تاکہ تمہاری ساری تجارتی محنت مزدوری۔ دنو اور نماز کے غلافوں میں لپیٹی ہو۔ جب مسلمان دکاندار کلمہ کلام پڑھتے مسجد سے اٹھ کر دکان میں جائے۔ با وضو سورا بیچے تو کب دل چاہے گا حرام بیچنے اور جھوٹ بولنے اور ملاوٹ کرنے دھوکہ فریب دینے کہ یہ چور بازاری رشوت خوری ملاوٹ دوزی و خیرہ اندوزی تو بے نمازی ہی کہتے ہیں۔ اسی لیے وَاْمُرُ اَهْلَکَ بِالصَّلٰوةِ کا حکم ہوا۔

**اعتراضات** | یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پھلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَا تَمْنُنْ عَلٰی مَنْ فِیْکَ۔ یعنی کفار و منافق کے مال دولت کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھو۔ حالانکہ آنکھ کا کسی چیز کی طرف اٹھ جانا اس کو دیکھ لینا غیر اختیاری فعل ہے انسان کے بس کی بات نہیں آتے جاتے اچانک بھی نظر پڑ جاتی ہے تو اس غیر اختیاری فعل پر یہ پابندی کیوں لگائی گئی جواب یہ اعتراض تب پڑتا تھا جب کہ یہاں لَا تَنْظُرُوْا بِالْاَبْصَارِ ہوتا۔ یہاں فرمایا گیا ہے لَا تَمْنُنْ یعنی قلبی چاہت طبعی دلچسپی رشک و تمنا کی نگاہ سے آنکھیں پھاڑ کر نظریں گاڑ کر اور احساس کسری کا شکار ہو کر مڑوب ہو کر کسی چیز کو دیکھنا اور دیکھتے ہی چلے جانا اس کو عزلی میں نہ العین کہتے ہیں انسان کے اپنے بس میں عقلی فکری اختیار میں ہوتا ہے ایسی نگاہ پر ہی لَا تَمْنُنْ سے پابندی لگائی گئی ہے یہاں غیر اختیاری یا اچھٹی نگاہ کا ذکر نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَاَصْطَبِرْ عَلَیْهَا لَا تَسْکَنْ رِزْقًا۔ یعنی اے مسلمان تو صرف نماز پر قائم رہو نیز بس یہی کام ہے ہم تجھ سے تیرا رزق نہیں لینے بلکہ خود کھا خود ہی کھلا کیونکہ رزق دینا ہمارا کام ہے تجھے اس کے لیے پریشان ہونے کی ضرورت نہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مسلمان کو تجارت محنت اور روزی کے لیے کام دھند کرنا منع ہے حالانکہ اس کے بغیر گزارہ نہیں نہ ایسا کوئی مشاہدہ ہے کہ کسی مسلمان کو معطل پر

بیٹھے بیٹھے گھر کا خرچہ ملا ہو۔ جواب: وَالصَّابِرُونَ لَا تُلَاقُوا كَافِرًا۔ اس کا معنی یہ ہے جو مغرض نے بھی  
 وَالصَّابِرُونَ کا معنی یہ ہے کہ اپنے اہل کو نماز کا حکم کرتا رہے اور اس حکم کرنے پر قائم رہے۔ اس کا معنی یہ نہیں کہ مسلمان ہر  
 وقت نماز ہی پڑھتا رہے۔ اس سے پہلی آیت میں نماز کے پانچ وقت بیان کر دیئے گئے کہ نماز صرف  
 ان اوقات میں پڑھو باقی وقت میں کاروبار کرو لَا تُلَاقُوا كَافِرًا سے دو باتیں سمجھانی ہیں۔ ۱۔ یہ کہ تمہاری نمازوں  
 عبادتوں سے اللہ تعالیٰ کو کوئی فائدہ نہیں جس طرح رعایہ کے کاروبار سے بادشاہ کو ٹیکس عشر خرچ  
 اور جزیہ محصول سے مفاد ہوتا ہے یا غلاموں کے کاموں سے آفا کو فائدہ پہنچتا ہے۔ اس طرح کاروبار  
 فائدہ رب تعالیٰ کو بندوں سے نہیں۔ اللہ اپنے بندوں سے کچھ نہیں مانگتا عبادت سے خود بندوں کو ہی  
 فائدہ ہے۔ ۲۔ یہ کہ ذمیوی کاروبار میں اتنا مشغول مت ہونا کہ آخرت و عبادت بھول جائے۔ تم کاروبار  
 کو فقط ایک تدبیر و حیلہ سمجھنا اس کو اپنی تقدیر نہ سمجھ لینا۔ تقدیر میری رزق دینا ہمارا کام ہے اس لیے بھروسہ  
 صرف ہم پر کرنا۔ تیسرا اعتراض: یہاں پہلے فرمایا گیا۔ مَتَّعْنَا بِهِ یعنی ہم نے ان کو متاع اور  
 سامان دیا پھر فرمایا نَحْنُ نُزَوِّجُكَ۔ یعنی اے مسلمانوں تم کو بھی ہم رزق دیتے ہیں۔ درمیان میں فرمایا  
 گیا وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقٰی۔ سوال یہ ہے کہ کفار کو متاع رب نے دیا اور جو چیز رب  
 دے وہ رزق ہوتا ہے اور رزق کی شان ہے خَيْرٌ وَأَبْقٰی۔ تو لازم آیا کہ متاع کفار رزق ہے اور خیر و ابقی  
 ہے۔ تو مومن و کافر کے مال میں فرق کیا رہا۔ جواب: اللہ تعالیٰ جس شخص کو بھی دنیا میں دولت و عزت دیتا  
 ہے اُس کی تین کیفیتیں ہوتی ہیں۔ ۱۔ وہ متاع ہے۔ ۲۔ عارضی ہے۔ ۳۔ امتحانِ ربانی ہے یہاں تک کہ  
 ذمیوی زندگی اور موت کا بھی یہ ہی حال ہے خواہ کافر و فاسق کو دولت عزت شہرت ملے یا مومن متقی کو  
 سب ہی متاعِ عارضی و امتحانِ اخروی ہے لیکن مومن متقی اپنی عبادت ریاضت طلال ذریعوں صدقہ  
 و خیرات سے اسی متاع کو رزق بنا لیتا ہے اور عارضی کو دائمی کر لیتا ہے اور لِنَقْتَنَهُمْ فِيهِ  
 كَوَالْعَاقِبَةِ لِلشَّقَوٰی۔ بتا لیتا ہے۔ مومن کی دولت و عزت کو رِزْقٌ رَبِّكَ کا پیارا لقب مل جاتا  
 ہے اور خَيْرٌ وَأَبْقٰی کی سند مل جاتی ہے۔ کافر کی حماقت اور فاسق کی غفلت کافر کے غرور  
 فاسق کے تصور کی وجہ سے اُس کی دولت و عزت آزمائش الہی میں ناکامی کی بنا پر متاعِ فانی ہی  
 رہتی ہے۔ ایسی ہی نقصان دہ آخرت تباہ کرنے والی دولت عزت سے بچنے بچانے کا حکم اور لَتَمُدَّنَّ  
 فِيْهَا دَارَ مَوْثِقٍ۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ۔

وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنِيَكَ اِلٰی مَا مَتَّعْنَا بِهٖ اَزْوَاجًا  
 تَفْسِيْرُ صُوفِيَّانَہٗ | مِنْهُمْ زَهْرَةُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا لِنَقْتَنَهُمْ فِيْهِ



وَرِزْقٌ دَرَبَلْ خَيْرٌ وَأَبْقَى۔ اے منزل مقصود کے سائیک معرفت، قاردار عشق کے راستے میں قلب ذوق اور قالب شوق سے چلنے والے طہور نفس کے میدان سے زخارف دیموی کی طرف نسانی چاہتوں نے اپنی عیون عقلیہ نظور فکر یہ اور بصارت، بدنیہ بصیرت سیر یہ کو لمبا نہ کر کیونکہ یہ باغیچہ کھیت کھلیاں تو باز پھر اطفال اہل دنیا ہے اور دنیا والوں کی ابتلاؤں آزمائش کی صورت میں ہیں۔ تو منتظر اپنے رب کے رزق کا متلاشی بن تیرے رب تعالیٰ کا رزق حقائق لاہوتیہ معارف اخرویہ اور انوار وحدانیہ اسرار روحانیہ کا ایسا خزانہ ہے جو افضل و اعلیٰ خیر و ابقی ہے۔ وَأَمْرًا هَلَكٌ بِالصَّلَاةِ وَاسْطِرْعَابًا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرُزِّقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى۔ اے بندہ مجرب اس دنیوی تمدن عینی سے بچنے بچانے کا بہترین طریقہ یہی ہے کہ اپنے قوار و روحانیہ اعضاء و جسمانیہ تفکرات نفسانیہ کو نماز حضوری مراقبہ رکوعی انقیاد سجود کی کا حکم عطا فرما اور پھر اس حالت مجاہدہ کیفیات کاشفہ پر قائم رہ یہ جو کچھ تو نے کرنا ہے اپنے لیے کرنا ہے ہم تجھ سے جہلت سفلیہ کا کوئی رزق مفاد کسب معاد نہیں مانگتے نہ تیرے کمالات حبیبہ کا اور نہ تیرے مدرکات نفیہ کا ہم خود تجھ کو جہنم علویہ معارف روحانیہ اور حقائق قدسیہ کا ندق ابدی دیتے ہیں۔ جانتا چاہئے کہ آخرت حیدر قربت محمودیہ اور خلوص و جیدہ کے لیے وہی اعمال بہتر ہیں جو الْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى بننے کے لائق ہوں کیونکہ تقویٰ ہی انجام صالح ہے۔ اور تقویٰ نام ہے اس بات کا کہ بندہ مطالبہ بدنیہ حیثیتہ نفسانیہ غلاطت شیطانیہ نجاست طغیانیہ سے خالی ہو جائے جس کو تقویٰ مل گیا وہی کامیاب و کامران ہو کر الْعَاقِبَةُ لِلتَّقِيْنَ کے زمرے میں شامل ہو گیا۔ وَخَالُوا الْوَلَدَ يَا يَتِيمًا يَا يَتِيمًا مِّن رَّبِّهِ۔ اَوَلَمْ تَرَ تَجْعَلْ لِّيَتِيمٍ مَّا فِي الصُّحُفِ الْاُولَى۔ قدرت کی ہزار ہا نشانیاں دیکھنے کے باوجود اہل کدورت اپنی خواہشات مطالبات کی ہی تلقین کرتے ہیں۔ فرما دے اے مرشد اسرار باطن کہ اے کدورت ذہینہ میریہ والو کیا تمہارے پاس معرفت الہیہ کے وہ نشانات نہ آئے تھے جو صحف قلوب کے فرط اس غفوں میں ظاہر ہوئے۔ یقینہ اور تفسیر علویہ کی روحانی تحریروں میں دعائیں ابیان و ابن عربی (مدیث پاک میں ارشاد ہے کہ دنیا سیرۃ متاع ہے۔ سورۃ حین ہے۔ لذۃ میثمی ہے۔ منظر اسرہنر ہے۔ نظر آنجب ہے۔ عادتاً بے وقاہے طبعاً دعا باز ہے۔ فطرثاً زہر قاتل ہے۔ خَلَقْنَا نَقْصَانٌ وَهُوَ حَقِيقًا غَانِيٌ ہے اس لیے اس پر صرف بیوقوف محققانہا ہی فریفتہ ہوتے ہیں۔ امام حسن نے فرمایا اگر بے وقوف لوگ نہ ہوتے تو دنیا ویران ہوتی۔ کیونکہ الحق لوگ ہی آخرت و عبادت سے غافل و بے پرواہ ہو کر دنیا سازی اور دنیا کو بتاتے سجاتے میں لگے رہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام

تے فرمایا کہ اے بندے تو دنیا کو اپنا رب نہ بنا ورنہ یہ دنیا تجھ کو اپنا بندہ اور بچاری بنائیگی اور تو دنیا پر بست بن جائے گا جس کا اولین نقصان یہ ہے کہ شہواتِ نفوس کا غلبہ ہوگا اور اُس سے نورِ توفیق کی محرومی ملے گی اور یہ محرومی نفقتہم قید کی مردودی و ناکامی ہے۔ لہذا اے مسافر منزلِ معرفت لا تَمُدَّنْ عَيْنُكَ تُوَافِقِ دُنْيَا نِگاہوں کو یعنی نگاہِ بصارتِ نظری اور نگاہِ بصیرتِ قلبی کو دنیا کی چمک دمک پر نہ بڑھا یکم تو قیامت ہر بندہ غلص کو ہے مگر نبوت کی معرفت و درِ یحییٰ سے دیا گیا ہے اس لیے کہ انبیاء کرام علیہم السلام تین چیزوں میں مخصوص الخلاق ہیں۔ اولاً رویتِ حق میں دوم توحید باللہسان میں سوم ذکر بالقلب میں نبی علیہ السلام کی معرفت اور وسیلے سے ہی دیگر اہل ایمان کو یہ دو تین میسر آتی ہیں دنیا میں تَمُدَّنْ عَيْنُ اہل معرفت کے لیے شرکِ برستی و کفرِ باطنی ہے اور توحیدِ ایمانی میں شرک کی ملاوٹ ناگوار و مردود ہے تَمُدَّنْ عَيْنُ سے رویتِ حق کی محرومی ہے موفیاء کے نزدیک شرکِ چار قسم کے ہیں ۱۔ دنیا میں حسرتِ شرکِ رویتِ حق ہے ۲۔ ذکرِ زبانی توحیدِ لسانی کا شرک ہے ۳۔ حسرتِ قلبی ذکرِ قلبی کا شرک ہے ۴۔ خواہشِ عقلی شرکِ فہمی ہے شرک کوئی بھی ہو مردود ہے۔ اور اہل شرک کبھی مقبول نہیں ہو سکتا۔ ازواجِ تین قسم کے ہیں ۱۔ ازواجِ اہل دنیا ۲۔ اہلِ آخرت ۳۔ ازواجِ اہلِ حق۔ اور ان تینوں کی تین منزلیں ازواجِ اہلِ دنیا کی پہلی منزلِ جہالتِ دوسری مردودیتِ تیسری مغنویت۔ ازواجِ اہلِ آخرت کی پہلی منزلِ عقیدتِ دوسری منزلِ مسعودیتِ تیسری مسروریتِ اہلِ حق کی پہلی منزلِ کاملیتِ دوسری محودیتِ تیسری منصوریت۔ اہلِ دنیا کا پہلا قدم مغروریت میں اٹھتا ہے دوسرا ملکوت میں تیسرا اور آخری ذلتِ عاقبت میں۔ اہلِ آخرت کا پہلا قدم ممغنویت میں اٹھتا ہے دوسرا سالکیت میں آخری ملکیت میں اہلِ حق کا پہلا قدم مامونیت میں اٹھتا ہے دوسرا مالکیت میں تیسرا خلیفیت میں یہی آخری قدم انجامِ ابدی اور عاقبہِ ازل ہے۔ اس لیے اے طالبِ سعادت روحِ مجتہد میں چلنے سے پہلے اپنی عینِ ظاہر و عینِ باطن کو عزتِ ابدی کے پانی سے اچھی طرح دھوے تاکہ تیری دونوں آنکھیں رویتِ دنیا کے میل اور غفلتِ آخرت کے کھیل سے پاکیزہ ہو کر جمالِ ربانی کو دیکھنے کے لیے جلالِ نورانی کے سرمیر کی مستحق ہو جائیں اس دنیا میں حضرتِ جلال کے دروازے اہلِ دارین کے لیے سدا کھلے ہیں۔ مَتَعْنَا اَرُوْا جَاوِزْتُمْ اِنَّ لَكُمْ فَاوِزًا اس کو گم اس دنیا و دون میں ہر قسم کے بندے کو اس کے نصیب کا نفع دیر ہے یہی لِنَفْتِنَهُمْ فَاِنْ تَاٰ اٰیٰتِنَا مِنْ بَعْدِ اٰیٰتِنَا لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ اس لیے ہر شخص کا امتحان ہو جائے کیونکہ اسی امتحان پر ابدی انجام کا دار و مدار ہے امتحانِ ربانی کا پہلا پرچہ نماز ہے انسان اپنے جسم کا بادشاہ ہے اعضاءِ ظاہری اُس کے اہلِ بیت ہیں اعضاءِ باطنی اس کا شرک میں یہ رب رعایہ ہے آخرت میں ان کے بارے میں بندے سے سوال ہوگا۔ پس عاقل پر واجب ہے کہ متعذری



کو رزق نہ سمجھے اور حیرت و آفتاب کی تلاش میں لگا رہے۔ اسے سالک راہ لاہوت ماضی کو محول باعمال پر قناعت  
 کر مستقبل کی فکر نہ کرے۔ اَصْطَبِرْ عَلَیْهَا پھر تا عمر اسی کیفیت قلبی پر قائم رہے کیونکہ میر تقی میر کا مشاہدہ ہے۔ اصلکار  
 مقام مجاہدہ ہے جو نفس پر ضرب شدید ہے اور قلب پر طاریات بلا ہے جس کی عاقبت و انجام  
 سکون ابدی ہے امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت ہے رَدِّ بِلَا کے لیے تسبیح مفید تر ہے  
 اور نماز اَبْقٰی ہے پہلی نماز جہانی ہے یعنی فرائض واجبات سنن نوافل۔ دوسری نماز قلبی ہے یعنی دائمی مراقبہ  
 لازمی محاصرہ قائم محاصرہ واجب محاسبہ تیسری نماز نفسی ہے۔ کہ نفس ذات کو خواہ بصر بشریہ کے منزل  
 سے بچا کر صفات روحانیہ پر عروج کراتا تاکہ جہنم مادی سے خروج اور جزیت اشرفیت کے حضور میں دخول  
 ہو۔ چوتھی نماز مصلوۃ اَسْرار ہے یعنی ماسوا اللہ سے بے توجہ ہو کر بحر مشاہدہ میں مستغرق ہو جائے۔ پانچویں  
 نماز مصلوۃ روح کہ بندہ فنا فی اللہ ہو کر باقی باللہ ہو جائے۔ یہ پانچ معرفت کی نمازیں ہیں۔ اجماع نماز کے لیے  
 تین کپڑے ضروری ہیں۔ اَعْلَمُ الْیَقِیْنِ کٹوپتی ۲۲ حق الیقین کا کرتہ ۲۳ عِیْنُ الْیَقِیْنِ کا پاجامہ، نماز جہانی کا مصلیٰ ۲۴  
 فِي صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ہے قلبی نماز کا مصلیٰ ۲۵ صَلَاتُهُمْ خَاشِعُونَ ہے نفسی نماز  
 کا مصلیٰ ۲۶ قَدْ خَلِيَ فِي عِصَادِي ہے نماز اَسْرار کا قَدْ خَلِيَ جَنَّتِي ہے نماز بصیرت کا مصلیٰ  
 نَزَّاعِيْبُ وَاللّٰهُ كَاَنْتَ تَرَكَ اَکْ ہے نماز روح کا مصلیٰ ۲۷ يَطْعُ الرُّسُوْلُ فَقَدْ اَطَاعَ  
 اللّٰهَ ہے یعنی قلب و قالب پر نقشہ مصطفیٰ سجا دینا یہی مقام فنا ہے اسی مقام میں بندے کو  
 سرائع مومن نصیب ہوتا ہے۔ بندے کا فنا فی نفس ہو نا بقا برتہ کی منزل پالینا ہے یہ  
 نشانات اعظم بَيِّنَاتُ مَا فِي الصُّحُفِ الْاُولٰی ہیں۔ جو ہر اہل مشاہدہ کے نفسی و نفسیات پر ظاہر  
 و ظہور افروز و غلبہ اندوز ہے۔ اسے بندے تو ایسی پانچ نمازوں میں مشغول ہو جائے تاکہ وَوَجَدَ لَكَ  
 عَائِلًا فِيْ اَغْنٰی کا انعام یافتہ بن کر عیال حبیب کے زمرے میں شمار ہو جائے۔ نفس کی تردید کرنا  
 وہ تو ہر نشانات عبرت علامات یُسْرَت دیکھ کر بھی۔ کَوْلَا يَا تَبْنٰکَ کے نفی و طعن الا پتا ہے  
 صورت نماز بصیرت مصطفیٰ کا نقشہ ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منظر صفات الہی ہیں اور قرآن و حدیث منظر  
 صفات مصطفیٰ ہیں۔ اسی لیے اُمُّ الْمُؤْمِنِیْنَ عائشہ صدیقہ نے فرمایا کہ نبی کریم کا خلق عظیم قرآن ہے۔ عارفین  
 کے مشرب میں ہر بندے کا اہل اُس کا مزاج جہانی ہے۔ مزاج کی سرشت کے مختلف اقسام ہیں  
 کسی کی تخلیق میں مٹی کا غلبہ کسی تخلیق میں پانی کا کسی میں آگ کا کسی میں ہوا کا غلبہ جس بدن میں جس شی کا غلبہ  
 ہوگا اسی طرح کی اس کی طبیعت ہوگی خاک میں غفلت آب میں رحلت نار میں نفرت باد میں نخوت  
 ہوتی ہے۔ غفلت میں حیوانیت کا ظہور رحلت میں درندگی کا عروج نفرت میں شیطانت کا فتور

نحوت میں نفسانیت کا ستم ہوتا ہے اگر جسم انسانی میں تو زربانی کی لانت نہ ہو تو وہ ہر طرح ظلم کا دھیر ہے اگر نبوت کا سہارا نہ ہو تو انسان میں کبھی روحانی قوت نہ آسکے اس لیے کہ خلقت انسانی کا بڑا عنصر مٹی ہے اور مٹی میں آگ کی سرایت شیطان آگ ہے انسان مٹی ہے جب آگ مٹی کا ملاپ ہونا ہے تو مٹی ٹھیکری بن جاتی ہے یہ مٹی کی شیطانیت ہے نور میں گواہ ہے۔ رب تعالیٰ نے مٹی کی اسی شیطانیت کو ختم کرنے کے لیے نور نبی اور انوار قرآن سے انسان میں گواہ عشق پیدا فرمایا۔ جب مٹی کو عشق کا ہل چلا کر نرم کر دیا گیا تو شریعت طریقت حقیقت معرفت کے پنجہ پھول پھل اور بیج نمودار ہوئے۔ غرض کہ اجسام انسانی میں نبوت کا ہی فیضان ہے۔ نبی کا وجود رب تعالیٰ کے محض لطف و عنایت کا عظیم خزانہ ہے جس میں جب بارش برستی ہے تو ایک ہی سمت پر بہہ کرندی نامے نہریں دریاؤں بنائی چلی جاتی ہے اسی طرح نبوغات ربانیہ صرف جانب مصطفیٰ بہہ کر تمام کائنات کو فیضیاب کرتے چلے جاتے ہیں۔

وَلَوْ اَنَّا اَهْلَكْنَهُمْ بَعْدَ اِذِ ابْتَلَّيْنَا قَبْلَہٗ لَقَالُوْا

اور اگر کہیں ہم ہلاک کر دیتے ان کو کسی آسمانی عذاب کے ذریعے ان کے پہلے ہی تو محضر میں کہتے کہ اور اگر ہم انہیں کس عذاب سے ہلاک کر دیتے رموز کے آنے سے پہلے تو ضرور کہتے

رَبَّنَا لَوْلَا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ

اے ہمارے رب کیوں نہیں بھیجا تو نے ہماری طرف کسی پیغمبر کو تاکہ ہم تب ہی اتباع کر دیتے اے ہمارے رب تو نے ہماری طرف کوئی رسول کیوں نہ بھیجا کہ ہم تیری آیتوں پر

اٰتِیْكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَنْزِلَ وَنَخْذٰی ﴿۱۳۳﴾ قُلْ

تیری آیتوں کی اس سے پہلے کہ نازل ہوئے ہم۔ فرما دیجئے  
چلتے قبل اس کے ذلیل و رسوا ہوتے تم فرماؤ



كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ

کہ ہر شخص انتظار کر رہا ہے لہذا تم بھی انتظار کرو پھر عنقریب جان لو گے تم سب راہ دیکھ رہے ہیں تو تم بھی راہ دیکھو تو اب جان جاؤ گے

مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ

کہ کون درست راہ پر تھا اور کس نے  
کہ کون ہیں سیدھی راہ والے اور کس نے

اِهْتَدَى ١٣٥

منزل پائی

ہدایت پائی۔

**تعلقات** ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں کفار کا انبیاء و کرام کو نہ ماننے اور قہم قہم کے اعتراض کرنے کا بیان ہوا۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ اگر ہم رسول نہ بھیجتے تب بھی ان کا یہ اعتراض ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے سمجھانے والا ہادی تو بھیجا نہیں اور ہماری گمراہی پر عذاب دے دیا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں مسلمانوں کو کفار کی تکالیف پر صبر کرنے کی ہدایت کی گئی اب ان آیت میں کفار کو صبر اور انتظار کرنے کا کہا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں بتایا گیا کہ دنیا کی دولت کفار کو دی گئی ہے۔ اب ان آیت میں فرمایا گیا ہے کہ ایمان اور ہدایت کی دولت مسلمانوں اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے غلاموں کو دی گئی ہے۔

**نشان نزول** تفسیر خزائن العرفان میں فرمایا گیا کہ ایک دفعہ مشرکین مکہ نے آپس میں کہا کہ یہ مسلمانوں کا شور و غوغا اور نبی و قرآن و اسلام کی باتیں چند دن کی ہیں۔

جب یہ نبی وفات پا گئے تو سب کچھ فنا و ختم ہو جائے گا۔ اس لیے اسے کفار مکہ تھوڑا انتظار کرو ان پر مصائب تکالیف حوادث و اموات آنے دو پھر دیکھنا ان مسلمانوں کی تباہی بربادی اور

مٹنے کا تماشہ۔ تب یہ آیت نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ تم کیا کہیں کی بربادی کا انتظار کرو گے مسلمان خود تمہاری اس حقیقی اور پوری صلاکت کا انتظار کر رہے ہیں جو تم پر آنے والی ہے۔

وَكُوْنَا اَهْلِكْنَا هُمْ بَعْدَ ابٍ مِّنْ قَبْلِهِ لَقَالُوْا رَبَّنَا لَوْلَا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ اٰیٰتِكَ مِّنْ قَبْلِ اَنْ تَذِلَّ وَتُخْزٰی

## تفسیر نحوی

واؤ سر جملہ کو حرف مجازات میں سے ہمیشہ دو جملوں پر داخل ہوتا ہے۔ ابتداء۔ انا۔ ان حرف تحقیق مشبہ بالفعل نا ضمیر جمع متکلم اس کا اسم ہے اُھلکنا یا اب انفعال کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم ناص ضمیر صبیغہ کا مرجع اللہ تعالیٰ اس کا مصدر ہے اِھْلَاکٌ بمعنی فنا۔ تباہ کرنا۔ مار ڈالنا اب حرف بحر سببیتہ بمعنی ذریعہ عذاب اسم مفرد ثلاثی مزید فیہ کا مصدر ہے بروزن فعال یہ اثبات منفی مصادر میں سے ہے کہ ظاہر مثبت باطناً کسی چیز کی نفی اور زوال یہاں حاصل مصدر جامد عذاب سے ہے بمعنی زندگی کی لذت ختم کر دینے والی سزا۔ یہاں ذمیوی بربادی تباہی کی سزا مراد ہے یہ جار مجرور متعلق اول ہے مِّنْ جازہ بیانہ قبل اسم ظرفیہ زانیہ مضاف نکرہ ہے و ضمیر کا مرجع آیت یا بَیِّنَات متعلق اول ہے میں سر جمع دھنی ہے یعنی رسول نبی اعلیٰ حضرت مجتہد بریلوی نے یہی قول پسند فرمایا اور یہ زیادہ درست ہے مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق دوم اُھلکنا اپنے فاعل مفعول اور دونوں متعلقوں سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر خبر ہے اَنَّ۔ لام کے تاکید یہ بمعنی ف جزائیہ ترجمہ ہے تو اَلْبَیِّنَاتُ قَالُوْا اِنْعَمِلْ بَا فاعل پوشیدہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا رَبَّنَا اَمَلْ مِّنْ اٰیٰتِ رَبَّنَا اَسے ہمارے رب رَبَّنَا مرکب اضافی مساوی ہوا یا ندائیہ پوشیدہ کا۔ لَوْلَا حرف تعریف شرطیہ یعنی عرض و فریاد التجا کرنے کے لیے یعنی عرض کو شرط میں پیوست کر کلام کرنا۔ اس کو تعریف شرطی کہتے ہیں اُرْسَلْتَ بَاب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر حاضر رُسِلَ سے مشتق ہے بمعنی بھیجا یہ مادہ ہمیشہ باب افعال میں ستوں کیا جاتا ہے یہ بذات خود بھی متعدی ہے افعال میں بھی فعل کو متعدی ہی بتایا جاتا ہے۔ قرآن مجید میں کسی دوسرے باب کا کوئی مشتق نہیں آتا۔ لفظ رسول مبالغے کا صبیغہ بھی اسی باب سے ہے اس کا مصدر ہے اُرْسَالٌ اور رِسَالَتٌ۔ آخر کی تے واحد مذکر حاضر کی ہے۔ خیال رہے کہ عزلی میں حرف بیکہ تین طرح متعطل ہے مکمل تے اور مَدَّة تے کا نشان دو تہ (پہلی دو لفظ کے آخر میں ہوتی ہیں اور تیسری لفظ کے ابتدایا درمیان میں اس کی تین قسمیں علامت مضارع تے وافتعال کی مادے کی تے یا عین کلمہ اور پہلی تکمل تے کی پانچ قسمیں ہیں واحد مذکر حاضر جیسے یہاں اور ہر ماضی میں واحد مؤنث غائب تے واحد مؤنث حاضر جمع مؤنث ماضی تے مادے لام کلمہ کی



گولہ کی تین قسمیں - تانیث بھی نہ مصدر یہ نہ وحدت - ایتنا یہ جار مجرور متعلق ہے رسولاً - باب افعال کا صیغہ  
 مبالغہ بروزن فعل بیان اسم جامد ہے بمعنی بھیجا ہوا صاحب ثریوت نبی مفعول بہ اُرسلت کا سب  
 مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی رفت حرف جزاء تعلیلیہ ہونے کی وجہ سے لازم کے تعلیلیہ کی مثل اس میں بھی اُن  
 ناصب پوشیدہ ہوا یتبع باب افتعال کا فعل مضارع تمنائی مثبت معروف جمع متکلم بحالت نصب ہے  
 اُن پوشیدہ کی ف کی وجہ سے اس کا مصدر ہے یتبع سے بنا ہے بمعنی پیروی فرمانبرداری کرنا  
 اس کا فاعل ضمیر صیغہ نحن پوشیدہ ہے اُس کا مرفوع کفار لوگ ایتلک مرکب افتائی مفعول یہ ہے - من  
 جارہ زائدہ - یہ اگلے کلام میں عموم اور تاکید پیدا کرتا ہے یعنی اول اور قبل ہونا معین نہیں ہے - قبل  
 اسم ظرف زمانی مضاف ہے اُن حرف ناصب تَوَلَّی باب ضرب کا مضارع مثبت معروف جمع متکلم  
 تَوَلَّی مضاعف ثلاثی سے مشتق ہے بمعنی اذیل - رسوا عا جز فرائی بڑا رہتا نیچا ہونا یا کرنا یہاں پہلے  
 معنی میں ہے لازم یعنی ذلیل ہونا ذلیل اپنے آپ کو سمجھنا ذل کا معنی ہے تہر وغضب سے کسی کو نیچا کرنا  
 اور ذل پیش سے محبت و شفقت سے کسی کے لیے نیچے ہونا - اسی طرح خزئی اور خزائلیہ میں یہ  
 فرق ہے کہ خزئی بمعنی مستحق رسوائی کو رسوائی پہنچتا اور خزالیہ کسی کی جیاشرم میں خورد اپنی رسوائی یعنی اپنا  
 نقصان کر لینا - یہ فعل اپنے پوشیدہ ضمیر صیغہ نحن فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ  
 عاطفہ - خزئی باب یتبع مضارع جمع متکلم خزئی سے مشتق ہے بمعنی رسوا ہونا یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ  
 ہو کر معطوف ہوا - ولت اور خزئی میں فرق یہ ہے کہ برائی کی سزا ذات ہے اور برائی کی مشہوری  
 خزئی ہے یہ دونوں عطف مل کر مضاف الیہ قبل کا دونوں مل کر مجرور متعلق ہے یتبع کا سب مل کر جملہ  
 فعلیہ انشائیہ ہو کر جزا ہے لولاً - اُرسلت کی دونوں مل کر جواب نداد پوشیدہ کا نداء اپنے منادی  
 اور جواب نداد سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا قل کل یتتر یقو  
 فَتَرَبُّوْا فَتَعْلَمُوْنَ مَنْ اَصْحٰبُ الْقِیَٰرِطِ السَّوِیِّ وَمَنْ اَهْتَدٰی - قل باب نصر  
 کا فعل امر حاضر معروف مذکر خطاب ہے آقاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو قول اجوف وادی  
 سے مشتق ہے بمعنی کہنا بلنا - تعلیم کے لیے فرماتا کے معنی میں ہوتا ہے فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر  
 قول ہوا - کل اسم کلی تاکید لفظ واحد اور معنا - جمع ہوتا ہے یہ واحد اور جمع مذکر اور مؤنث  
 سب کے لیے مستعمل ہے یہاں واحد کے لیے آیا اس لیے کہ اس کے بعد متر یقو واحد ہے  
 کل کی دو قسمیں ہیں - مجموعی بمعنی سب اعلیٰ حضرت نے اسی کو کہا ہے - کل افراد بمعنی ہر  
 ایک ہم نے یہی ترجمہ کیا ہے اعلیٰ حضرت نے اس کو کل مجموعی قرار دیا اور اس کا مضاف الیہ

معرفہ یا معرفہ کی ضمیر کو محذوف مانا ہے کہ دراصل کل الکفار یا کلمہ تھا ہم نے اس کا مضاف الیہ انسان مانا ہے جو نکرہ ہے اس لیے کل اقرا دی ہوا ہم نے کل کے نکرہ اور مترقیوں کے واحد نکرہ ہونے کا لحاظ کیا مگر اعلیٰ حضرت نے سابقہ کلام کی روش کا خیال رکھا کیونکہ سابقہ اور موجودہ کلام میں کفار میں کا تذکرہ ہے یعنی جس طرح سب کافر کسی انتظار میں پھنسے ہوئے ہیں تم بھی انتظار میں عمر برباد کرتے رہو۔ ہمارے نزدیک ہر انسان نیک و بد اپنے اپنے انجام کے انتظار میں ہے۔ مگر اعلیٰ حضرت کا ترجمہ شاندار ہے کیونکہ انتظار میں شک و مرق کفار کو ہے مومن کو اپنے اچھے انجام کا یقین کامل ہے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ۔ قرآن مجید میں کل معرفت باللام نہیں ہے مگر ہو سکتا ہے جب کل خود نکرہ ہو یا نکرے کی طرف ظاہر مضاف ہو تو اقرا دی زیادہ مستعمل ہے لیکن اگر کل خود معرفت باللام ہو یا معرفہ کی طرف مضاف ہو یا معرفہ کی ضمیر کی طرف تو کل مجموعی ہوتا ہے۔ یہاں کل نکرہ ہے اور مضاف الیہ محذوف ہے کیونکہ کل نکرہ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے کبھی مضاف الیہ پوشیدہ محذوف اور کبھی ظاہر صیغہ کلمہ وغیرہ یہ مبتدا ہے اس لیے مرفوع ہے۔ مترقیوں باب تفعیل کا اسم فاعل واحد مذکر اس کا مصدر ہے تَرَقَّیْ رَقَّیْ سے بنا ہے بمعنی اُمید یا شک والا انتظار کرنا۔ تَرَقَّیْ اور انتظار میں فرق یہ ہے کہ تَرَقَّیْ میں شک یا تردد ہوتا ہے مگر انتظار عام ہے ہر قسم کی آس لگانے کو اردو میں دونوں کا ترجمہ انتظار کرنا ہی کیا جاتا ہے۔ تَرَقَّیْ کی دو قسمیں ہیں پہلے حال کے ختم ہونے کا انتظار ۲ یا اگلی نئی حالت کی شروع ہونے کا انتظار۔ یہاں دوسری قسم مراد ہے۔ اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ غفۃ اور اس کا مرجع کل (اقرا دی) ہے اس لیے صیغہ اور اس کی مستتر ضمیر واحد سے ف۔ سببہ عا لطف تَرَقَّیْ بَاب تَفْعِيل کا امر حاضر معروف جمع مذکر آخر میں اَلِف زائدہ فقط حشو (بھراؤ) کے لیے ہے اَتَمُّ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے یہ سبب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا ف۔ عا لطف تعقیبہ میں حرف تقریبی تَعْلَمُوْنَ بَاب تَفْعِيل کا مضارع مستقبل مثبت معروف جمع مذکر حاضر اَتَمُّ پوشیدہ اس کا فاعل مَنْ اسم موصول اَفْخَجِ اسم جمع مکتسر نسبتی اس کا واحد ہے صاحب بمعنی والا جب یہ ضمیر کی طرف مضاف ہوتا ہے معنی ہوتا ہے مالک یا ساتھی۔ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے۔ القراط اسم موصول معرفت باللام فاعل ہے بمعنی راستہ موصوف ہے اَلْمُسَوِّی اسم مفرد مؤنث لفظی اس کی تصریح ہوتی ہے سَوَّی بمعنی برابر یا بالافتعال کے اسم فاعل مُسَوِّی۔ سَوَّی کا ترجمہ صاف رہ درمیانی رہ برابر رہ راستہ مکمل رہ سیدھا رہ درست یہ خود صفت مشبہ ہے بروزن تَعْمِل۔ ایک قرأت میں مستوی ہے بمعنی بہت عمدہ عقل والا جس میں نہ امراط



موندہ تفریط نہ زیادتی نہ کمی) اس کی جمع ہے اَسْوَاءُ صفت ہے اَلْعَرَاط کی یہ مرکب تو صینی مضاف ایہ ہے  
 مَحْبُوب کا یہ مرکب اضافی جملہ ہوا اَسْن کا دونوں مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَسْم موصولِ احتیجہ کی باب افتعال  
 کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے اِحْتَدَا عُدْرًا مَل اِحْتَدَا اُی تَعَاهَدُی سے بنا ہے اسی سے  
 ہدایت یعنی سیدھا راستہ پالینا یا منزل مقصود تک پہنچنا یا ناجو فیمر صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل ہے  
 یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصولِ صلہ مل کر معطوف ہوا مفعول پہلے تَعْلَمُونَ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف  
 ہوا اَتَرَبُّوْا کے جملے پر دونوں عطف مل کر مسبب ہوا اکل تَمَرٍ یَقْنُ مبتدا خبر کے جملے اسمیہ کا سبب اور  
 مسبب مل کر مقولہ ہوا اَقْل کا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِن آیت کی مختلف قرینیں  
 ۱۔ مشہور قرئت نَزَلَ شَاذِ قُرْئَتٍ نَّذَلَ فَعْلُ جہول ہے ۲۔ مشہور نخزائی ہے شَاذِ نَخْزِی جہول ہے  
 ۳۔ مشہور منتر بھول ہے شَاذِ قُرْئَتٍ مِّنْ قُرْآنٍ ہے ۴۔ مشہور السُّوئی ہے شَاذِ السُّوِی اور یا السُّوِی ہے  
 وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔

تفسیر عالمانہ | وَلَوْ اَنَّا اَهْلَكْنَاهُمْ يَعْذَابٍ مِّنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا  
 كَوْلَا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا رَسُوْلًا فَتَتَّبِعْ اٰتِیٰكَ مِنْ قَبْلِ

اَن نَّزِلَ وَ نَخْزِی۔ اے محبوب عالمین ابتداء فریش سے ہمارے قانونِ عدل کا طریقہ  
 ہی رہا کہ نہ ہم کسی کو غفلت میں عذاب دیتے ہیں نہ ہدایت پہنچائے تباہی بغیر ہلاک کرتے ہیں بلکہ  
 ہر طرح اپنے انبیاء کے ذریعے وعظ نصیحت بشارت نذارت ر کفر و ایمان کے احکام اچھے برے  
 کی پہچان کراتے رہے اس لیے کتب و صحائف اور رسول و مرسل بھیجتے رہے بلکہ ہم نے عالم  
 انسانیت کی ابتدائی نبوت و رسالت سے فرمائی اور اپنے خلیفہ فی الارض پہلے بشر کو ان کی نسلی قوم کا نبی  
 بنا دیا تھا تاکہ کوئی انسان بھی ہدایت حق صغائر ربانی آیات ایمانی سے بھولا بھٹکا نہ رہے۔ اگر ہمارا  
 عدل کریمانہ کا یہ فیصلہ نہ ہو چکا ہوتا اور کافروں شکروں کو ان کی خباثت کفرنا و فی الارض کی وجہ سے کسی  
 نبی کے بھیجے بغیر رُشد و ہدایت کا راستہ سمجھائے بغیر ہی کسی عذاب سے ہلاک کر دیتے، یا ان کفار  
 مکہ کو آپ کی نبوت رسالت تبلیغ قرآن کے بغیر ہی ہلاک کر دیتے۔ تو میدانِ محشر میں عدالتِ جبار یہ  
 عدلیہ کے سامنے یہ تمام لوگ اپنے کفر پر شکیہ عقیدوں پر قائم رہنے کا عذر پیش کرتے ہوئے ضرور کہتے  
 کہ اے ہمارے رب کیوں نہ بھیجا تو ہم نے دنیا میں ہمارے پاس اپنا کوئی رسول کسی اپنی کتاب احکام کے  
 ساتھ جو ہم کو تیری ترجید بتا تا شریعت سکھاتا۔ آیات پڑھاتا۔ قانون ایمانی سناتا۔ راہ ہدایت دکھاتا ایک  
 وید سمجھاتا ہم کو سچا پکا مومن بناتا۔ قبر و حشر کی ذلت سے جہنم سے چھڑاتا جنت میں پہنچاتا۔ تو ہم یقیناً اس

نبی رسول کے ذریعے اس کے فرمانے سمجھانے سے صحیح بندے بن کر تیری تمام آیتوں قانونوں کی دل  
وہاں صدقِ لسان سے ہمہ تن پیروی کر لیتے اس سے پہلے پہلے کہ موت کے وقت ذلیل قبر میں حقیر  
اور آج محشر میں خوار ہوتے۔ یا ابدی جہنم کے عذابِ الیم میں مبتلا ہوتے۔ کفار کی اسی عذر خواہی کو  
ٹوڑنے کے لیے ہم نے اُن کے پاس اپنے انبیاء بھیجے پھر ساری کائنات کے لیے آپ کو ابدی  
رسول و مرسل بنا کر بھیج دیا۔ یہ بات اور ہمارے رحم و کرم کا یہ انداز اور طریقہ بھی ان کو سمجھا دو کہ دیکھو  
رب تعالیٰ نے مجھ کو رسول بنا کر کتاب دے کر تمہاری ہی بھلائی کے لیے بھیجا ہے۔ میں نے تم کو وہ تمام  
آیت سنا دیں جن کی تم کو ضرورت تھی اب ایمان نہ لانے کا عذر بہانہ تمہارے پاس باقی نہ رہا اس دنیا میں  
نہ وہاں محشر میں لہذا قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّعٍ فَتَرْبِصُوا فَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ  
السَّوِيِّ وَهُمْ اَخْتَكِي۔ اے حبیبِ مکرّم بتی محترم ان کا غبار نہ سے فربہ دیکھئے کہ ہم جانتے  
ہیں کہ تم کس چیز کے مترَبِّعین و منتظر ہو تم سب انتظار کر رہے ہو کہ کب نبی فوت ہوں تو اسلام  
و قرآن سے جان چھوٹے تم صحابہ کے ارشاد کے منتظر ہو ابو جہل کسی انتظار میں یہ کہتا پھر رہا ہے  
کہ اے نبوت کا دعویٰ کرنے والے از وجود تو جیہا تم زار زار حیات تو وجودم پاش پاش  
فَتَوَبَّعُوا۔ تو پھر کرتے رہو انتظار کون کب مرے گا کس حال میں مرے گا فَتَعْلَمُونَ عَنْقَرِب  
جان لو گے پہچان لو گے۔ عالم نزع میں یا تہ میں یا قیامت میں کہ کون تھا شروع دن سے دنیا میں  
سید سے پختے صاف راستے جتنی صراط پر اور کس نے گمراہی بدکاری کفر شرک خباثت شیطانت کو  
چھوڑ کر اللہ رسول قرآن و حدیث شریعت طریقت آیت و بینات کی صراطِ سُوئی کی ہدایت پالی  
سب جان لو گے کہ کس کی باتیں مفید نصیحتیں پیاری تبلیغیں طراطِ سُوئی تھیں اور کن لوگوں کا رو یہ  
ہدایت یافتہ تھا۔ ابھی تو ہم سے متفرق ہمارے دین سے بیزار ہو کبھی پچھتاؤ گے ہماری باتیں حسرت سے  
یا کرو گے۔ اکثر مفسرین نے ان آیت کی تفسیر میں یہی فرمایا کہ کُلُّ مُتَرَبِّعٍ سے صرف کفار مراد ہیں۔ لکھے دلوں  
جمع مذکر مانہ کے صیغے رَافِعٌ تَبْصُرًا رَافِعٌ تَبْصُرًا بھی اسی تفسیر کی تائید فرما رہے ہیں مگر بعض فرماتے  
ہیں کہ کُلُّ سے مراد تمام مومن و کافر ہیں۔ یعنی ہم اور تم سب انتظار کرنے والے ہیں۔ ایک دوسرے کے  
انجام کار کا۔ یا قبل موت بذریعہ جنگ و جہاد دولت قوت حکومت کے ظہور کا یا بعد موت ثواب  
و عذاب کا اور کچھ پھر کائنات عزت اور جہرِ سلیم پر دولت و اعانت کے ورود کا۔ یا ایک دوسرے  
کے مرنے کا اے کافر تو تم ہم سے بیزار ہم تم سے ناراض۔ تم صحابہ پر ناگہانی مصیبت کے آنے  
کے منتظر۔ ہم تمہاری اس ہمت و دھیل کے غلے کے منتظر جو خدا تعالیٰ کی طرف سے تم کو ملی ہے۔



کافر اس بات کے منتظر ہیں کہ مسلمان پھر ہمارے ساتھ مل جائیں اور مومن اس بات کے منتظر کہ آج نہیں تو کل تم میں سے ہی کثیر لوگ مومن بن جائیں گے اگر تم کفر میں پکے شرک میں قیدی ہو تو کرتے رہو انتظار

## مفسرین کے مختلف اقوال

اَهْلُكَائِہُمْ میں دو قول ۱۔ اھم ضمیر سے مراد تمام کافر قومیں گذشتہ موجودہ بھی ۲۔ اھم سے مراد صرف کفار مکہ الوجہل وغیرہ ۳۔ عذاب کے معنی میں چار قول ہیں ۱۔ اس سے مراد جہنم کا عذاب ۲۔ محشر کی رسوائی ذلت ۳۔ وقت موت نزع کی سختی ملک الموت کا جھڑکنا حیبت ناک شکل میں آنا ۴۔ جہادوں میں مسلمانوں کے ہاتھوں قتل کفار اور قید کی ذلت کا عذاب مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ فرمایا گیا ہے اَهْلُكَائِہُمْ مِنْ قَبْلُہ یعنی نبی کے آنے سے پہلے ہلاک کر دیتے۔ حالانکہ جہادوں میں ہلاکت مِنْ بَعْدُہ ہے نیز فرمایا گیا لَوْ اَهْلُكَائِہُمْ اَکْرَمَہُمْ ہلاک کر دیتے اور جہادوں میں ہلاکت تو واقع ہے وہاں اگر مگر نہیں آسکتا مِنْ قَبْلُہ میں چار قول ۱۔ ہر قوم میں اُس کے نبی بھیجنے سے پہلے ۲۔ کوئی کتاب الہی آنے سے پہلے ۳۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے سے پہلے ۴۔ قرآن کریم کے آنے سے پہلے۔ پہلا قول مضبوط ہے۔ لَقَدْ اُولَآئِہِمْ دُورٌ ہوں دو قول ہیں ۱۔ آخرت میں کہتے۔ یہ ہی قول درست ہے ۲۔ دنیا میں کہتے یہ قول غلط ہے اَهْلُكَائِہُمْ کے خلاف ہے۔ ہلاکت سے پہلے کہنے کا ذکر نہیں بعد کا ذکر ہے اور ہلاکت کے بعد تو آخرت میں ہی کوئی بول سکتا ہے اَزْ سَلْتِ اِلٰہِکَآئِہِمْ دُورٌ ۱۔ کوئی نبی ۲۔ صاحب کتاب نبی۔ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَنْزِلَ میں دو قول ۱۔ یہاں ذلت سے مراد قبر یا محشر کی ذلت ہے ۲۔ دنیوی ذلت مراد ہے یعنی فتوحات اسلام میں بلا واسطہ سے نکالاجانا۔ مال لوٹا جانا مالِ ثمنیت بن جانا عزیز الوطنی کی ذلت مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ لَوْ اَهْلُكَائِہِمْ ایک مفروضے کا ذکر ہے مگر اگر ایسا ہوتا تو یہ کفار ایسا کہتے نہ ہلاک قبل ہوئے نہ ایسا کہیں گے۔ بلکہ اب تو کفار محشر میں کہیں گے۔ قَالُوْا اٰیُّ الْقَدِّیْمِیْنَ فَکَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ دَارِ سُوْرَةِ طٰہِ آیت ۲۰ یعنی جب ان کا حساب کتاب لیتے وقت پوچھا جائے گا کہ بتاؤ تمہارے پاس دنیا میں ہمارے انبیاء نذیر و بشیر بن کر آئے تھے یا نہیں تو کوئی کافر انکار نہ کر سکے گا بلکہ اعتراف اس پر کہیں گے کہ ہاں آئے تھے مگر ہم نے ان کو جھٹلایا تھا۔ لہذا صحیح قول یہی ہے کہ اَنْ تَنْزِلَ سے مراد اُخروی ذلت ہے جو موت سے شروع ہو کر قبر حشر اور ابدی جہنم تک ہے تحزیبی سے مراد جہنم کا عذاب یا محشر کے حساب کا شرمناک نتیجہ اور اعمال کی بربادی ہے۔ فَتَخْلَوْنَ میں دو قول

۱۔ عنقریب تم جان لو گے ۲۔ عنقریب پہچان لو گے یعنی علم بمعنی معرفت بمن أصحاب الصراط السوی  
 ۳۔ دو قول ۱۔ صحابہ کرام ۲۔ بچپن کے مومن جیسے کم عمر صحابہ یا تا قیامت خاندانی مسلمان جن پر کفر کا ایک  
 لمحہ نہ گزرا ۳۔ اھتدٰی میں دو قول ۱۔ تو مسلم لوگ محابی یا بعد والے تا قیامت ۲۔ تحقیق و تفتیش  
 اور جستجو کر کے کفر چھوڑ کر مسلمان ہونے والے لوگ ۳۔ بعض نے فرمایا کہ صراطِ موسیٰ سے مراد ہے  
 دینِ اسلام اور من اھتدٰی سے مراد ہے اس کو مان لینا۔

**فائدے** | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ  
 شک اور تردید و ریبیت سے پاک ہے۔ قرآن مجید میں جہاں کہیں شک  
 والے الفاظ ہوتے ہیں وہاں یا تو نسبت بندوں کی طرف ہوتی ہے یا وہاں جھڑک مقصود ہوتی  
 ہے یہ فائدہ من اھتدٰی اور من اھتدٰی فرمانے سے حاصل ہوا جو ظاہر اسوالیہ ہے مگر اصل  
 جھڑک ہے۔ سوال ریبیت پیدا کرتا ہے مگر جھڑک ریبیت کو ختم کرتی ہے دوسرا فائدہ  
 باطل کی محنت اور عذر تراشی کو پیشگی ختم کرنا بہت اچھا طریقہ اور حکمتِ حسیٰ ہے۔ یہ طریقہ علم کا اعلیٰ  
 معیار ہے اور اس حکمت کا اظہار بھی حکمتِ بالغہ ہے۔ مناظرین مبلغین اور ذہنوی فیصلے کرنے والے  
 کے لیے نہایت مفید و ضروری یہ فائدہ و لَوْ اَنَّا اَهْلُکْنَا هُمَا دَاخِلٌ فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب  
 تعالیٰ نے اپنی حکمت جاری بھی فرمائی اور ظاہر بھی یہ سمجھانے کا بہترین طریقہ ہے۔ تیسرا فائدہ  
 اللہ رسول کی بات ماننے سے دنیا جہاں اور آخرت کی عزت و مرتبہ ملتا ہے اور نہ ماننے سے دنیا  
 قبرِ حشر کی ذلت ملتی ہے مسلمانوں کو ہر قول و عمل میں ہر وقت اتباعِ رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اہتمام  
 سے خیال بھی رکھنا چاہیے اور تسلیم بھی کرنا چاہیے دنیا میں ہی اقرار و اتباع کرنا چاہیے اسی کا نام ایمان  
 ہے یہ فائدہ فَمَتَّبِعْ آيَاتِکَ رَاخِ فرمانے سے حاصل ہوا کہ کفار یہی بات جو دنیا میں نہیں مانتے جب  
 کہ مانتا مفید ہے کل قیامت میں اس حقیقت کو تسلیم کریں گے کہ اتباعِ رسول میں دنیا آخرت کی  
 نجات و عزت ہے اس لیے مسلمانوں کو چاہیے کہ آج دنیا میں ہی مکمل اتباع کر لیں۔

**أَحْکَامُ الْقُرْآنِ** | ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ  
 اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز لازم واجب نہیں یہ مسئلہ و لَوْ اَنَّا اَهْلُکْنَا هُمَا دَاخِلٌ فرمانے

سے مستنبط ہوا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو بغیر ارسالِ رسالت و نزولِ کتاب و احکام اور بغیر ہدایت  
 نبی کے ہی بندوں کی نافرمانی پر ان کو ہلاک فرما دے تو یہ اس کا خالقیت مالکیت والا حق ہے کسی  
 کو دم مارنے کی مجال نہیں یہ شخص اس کا کرم ہے کہ بڑے بڑے مگرشوں نافرمانوں کے پاس اپنے رسول کو



ہدایت بھیج کر ہزار ہا طریقوں سے سمجھاتا ہے۔ عیش و آرام کے ساتھ ڈھیل دیتا ہے حالانکہ یہ مہلت دینا اُس پر واجب نہیں **دوسرا مسئلہ** ہر ذی عقل بندے پر اپنی عقلی فکری اور فطری جبلتی علم کی بنا پر توحید باری تعالیٰ پر ایمان لانا واجب ہے اور کفر سے تو یہ لازم خواہ کسی نبی کی تبلیغ پہنچے یا نہ پہنچے کتاب و شریعت کسی کو ملے یا نہ ملے۔ نبوت کا آنا محض رب تعالیٰ کا کرم ہے بندہ نوازی ہے یہ مسئلہ بعد از اپ مین قبلہ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ یہی امام اعظم کا حنفی مسلک ہے اور اسی آیت اور احادیث متعددہ سے استنباط ہے۔ امام شافعی اس کے خلاف ہیں مگر اُن کے دلائل کمزور ہیں امام اعظم فرماتے ہیں کہ اس آیت کے اشارۃً انھیں سے ثابت ہوتا ہے کہ مین قبلہ ہلاک فرما دینا اُس کو لائق تھا کیونکہ وہ فائق و مالک ہے رسول و کتاب ملنا بندوں کا حق نہیں۔ اور جن کو رسول اللہ کی تبلیغ کتاب یا شریعت نہ ملی جیسے جنات یا اہل فطرت انسان۔ تو اُن کی حق تلفی نہ ہوئی دیکھو نبوت شروع ہوئی آدم علیہ السلام سے جنات پہلے سے موجود آدم علیہ السلام کے بعد بھی کوئی نبی جنات کی طرف مبعوث نہ ہوئے نہ کسی نبی کی امت میں جنات شامل حضرت سلیمان علیہ السلام بھی صرف بادشاہ تھے جنات کے نہ کہ نبی صرف آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جن و انس کے نبی ہیں بلکہ تمام مخلوق کے لیکن تمام کار جنات جہنم میں جاؤں گے وہ اپنا یہ مذہب پیش نہ کر سکیں گے۔ کیونکہ جنات ذی عقل ہیں۔ اُن کو اپنی عقلی فہم سے توحید باری تعالیٰ کو سمجھنا اور اس پر ایمان لانا چاہیے۔ یہی حکم اہل فطرت اور فاسقین کا ہے۔ کہ کوئی شخص قیامت میں اپنی بدکاری فسق و فجور کے عندیہ میں یہ کہنے کا حق نہیں رکھتا کہ مولیٰ مجھے دنیا میں کسی عالم نے بتایا ہی نہ تھا اس لیے میں گناہ کرتا رہا۔ کفار کو بھی لَوْلَا اَرْسَلْتَ کہنے کا حق نہیں ہے مگر محض رب تعالیٰ کے کرم نے اُن کی اس عذر خواہی کا اہتمام فرمایا لیا۔ **تیسرا مسئلہ** قانون شریعت کے مطابق فاسق و فاجر اور کافر مشرک بد عقیقہ گمراہ کی اہانت اور ذلت و خواری کرنا جائز بلکہ واجب ہے یہ جہان غیبت و ذلت کفر کے لیے ہی نہیں اسی طرح فاسق کی توہین بھی واجب ہے اس کا جو بھی طریقہ اختیار کیا جائے جائز ہے۔ مثلاً معلن فاسق کے پیچھے نماز نہ پڑھنا۔ اُس کو مصلے سے صٹا دینا یہ اُس کی ذلت ہی ہے اگر وہ سمجھے اور آئندہ کے لیے عبرت و غیرت کرے اور یہ توہین فاسق واجب و لازم ہے احادیث و فقہ سے بھی ثابت۔ انفقاد محشر کا سبب دیگر ہزاروں حکمتوں کے علاوہ تذلیل کفار بھی ہے یہ مسئلہ اَنْ نَّذِلَّ وَنَخْزِي سے مستنبط ہوا۔ غرض کہ عقائد ایمانی کے مخالف کی ذلت بھی واجب ہے۔ اور علی مخالف یعنی فاسق کی ذلت کرنا بھی واجب ہے (فقہ)

**اعتراضات** یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا

گیا۔ لَقَا لَوْ۔ یعنی اگر ہم ان کو ہلاک کر دیتے کسی عذاب سے انہیں بچھنے تبلیغ و ہدایت پہنچانے سے پہلے تو کہتے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے ہلاک ہونے والا تو کچھ بول ہی نہیں سکتا جب کہ لَقَا لَوْ کا لام بتا رہا ہے کہ وہ فوراً یہ کہتے ہلاک ہوتے ہی۔ جواب۔ تفسیر کبیر نے یہ جواب دیا کہ۔ لَوْ اَهْلُکْنَا کا تعلق دنیوی زندگی سے ہے اور لَقَا لَوْ کا تعلق میدانِ محشر سے ہے۔ اس لیے کہ اُن کا مقولہ ہے۔ مِنْ قَبْلِ اَنْ نَّذِلَّ وَنَخْزٰی اور چونکہ ذلت و رسوائی ہلاک کے بعد قیامت میں ہی ہے اس لیے لَقَا لَوْ ابھی قیامت کا ہی مراد ہے جواب درست ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ لَقَا لَوْ کا لام اکثر نجات کے نزدیک فوریت پر دلالت نہیں کرتا۔ صرف ایک امام کسائی نے یہ کہا ہے جو معتبر نہیں اور اگر اس قول کو ہی مانا جائے تب بھی اعتراض غلط ہے۔ کیونکہ احادیث مبارکہ سے ثابت ہے کہ مرنے کے فوراً بعد جان جسم میں واپس آجاتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتولین بدر کفار کی لاشوں سے اُس کنوئیں کے کنارے کھڑے ہو کر گفتگو فرمائی جس میں اُن کی لاشیں پڑی تھیں۔ لہذا یہ ہو سکتا ہے کہ لَقَا لَوْ کا تعلق قبر سے ہو۔ یا زمین پر پڑا ہوا مردہ رب سے کلام کرے مگر پاس کھڑے زندہ لوگوں کو سنائی نہ دے۔ منکر کبیر سے گفتگو کرنا تو مرنے کے چند لمحے بعد ثابت ہی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ صَحَابِ الْاِصْرَ الْاَسْوٰی وَمِنْ اَهْتَدٰی۔ اصْحَابِ صِرَاطِ سُوٰی اور مِنْ اَهْتَدٰی تو ایک ہی چیز ہے پھر یہ دونوں لفظ کیوں ارشاد ہوئے؟ جواب۔ مسائل ارازی میں اس کے تین جواب دئے ہیں۔ اور تینوں کی بنیاد یہ ہے کہ معترض کا یہ کہنا غلط ہے کہ دونوں ایک ہی چیز ہیں۔ ایک چیز نہیں بلکہ مختلف ہیں۔ ہاں البتہ ان کے معنی میں تین قول ہیں اسی کو تین جواب سمجھ لیے جائیں۔ ۱۔ اصْحَابِ الصِّرَاطِ الْاَسْوٰی سے مراد ہیں صراطِ مستقیم پر چلنے والے نیک بخت اور مِنْ اَهْتَدٰی سے مراد ہے منزلِ مقصود تک پہنچ جانے والے ۲۔ اصْحَابِ صِرَاطِ سے مراد ہیں دنیا میں کامل مومن اور عاملِ شقی۔ اور مِنْ اَهْتَدٰی سے مراد ہے آخرت میں کامیاب یعنی حَقُّ الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا اور قَائِدِي الْاٰخِرَةِ۔ ۳۔ وہی جو ہم نے تفسیر عالمانہ میں بیان کیا کہ شروع کے مومن اصْحَابِ صِرَاطِ ہیں اور نو مسلم مِنْ اَهْتَدٰی ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ کسی کی موت کا منتظر کرنا اخلاقی اور شرعی بھی بری بات ہے تو یہاں کُلُّ مُتَرَبِّعٍ۔ کیوں فرمایا گیا کہ ہم تم دونوں یعنی کفار مسلمانوں کی اور مسلمان یعنی صحابہ اور نبی کریم کفار کی موت کے منتظر ہیں۔ جواب۔ کُلُّ مُتَرَبِّعٍ کی چند تفسیریں کی گئی وہ سب اقوال ہم نے تفسیر عالمانہ میں بیان کر دئے۔ صحیح اور مدلل قول یہی ہے کہ کُلُّ سے مراد صرف کفار ہیں۔ شانِ نزول سے بھی یہی ثابت اس قول میں تو اعتراض ہی نہیں پڑتا



لیکن دوسرے قول میں بھی یہ ضروری نہیں کہ مسلمان بھی کفار کی موت کے ہی منتظر ہوں۔ انتظار کی اور بھی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔

## تفسیر صوفیانہ

وَلَوْ أَنَّا أَهْلُكَتُمْ هُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِّنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَىٰ۔ اصلاحِ شریعت میں ہلاکت نام ہے قتل جہانی کا مگر اصطلاحِ طریقت میں نام ہے قتلِ روحانی کا جب بندے کے فعلِ اقوال حرکات بند ہو جائیں تو وہ شرعی مردہ ہے۔ لیکن جب بندے کو توفیقِ خیر ملے اور حجابِ غفلت غشاوۃ غفلت سے انسدادِ فکر طاری ہو جائے تو طریقت میں وہ بندہ مردہ ہے۔ قلبِ سبوتی میں سے جو آوازِ لاموتی نکلتی ہے وہ آیتِ الہیہ ہے جب قلب میں حرکت ہوتی ہے تو عقل کی فکر بیدار ہوتی ہے اور عقل کی بیداری سے ہی اعضاءِ ظاہر و باطنی کا سجدۂ شکر و فکر قائم ہوتا ہے۔ ہر بندہ ناسوتی کو اس قلبی آواز سے نوازا گیا ہے اسے راہِ معرفت کے مسافر اگر ہم صوتِ صادی کے بغیر یہ توفیقی کے کسی عذاب سے ہلاکتِ غفلت میں ڈال دیتے تو وہ غافلین و بنیاءِ غفلت میں کہتے کہ ہماری جلاءِ روح کے لیے فکرِ ضمیر کا کوئی صادی و مرشد کیوں نہ بھیجا گیا تاکہ ہم اسِ ذلتِ دنیوی اور ظلمتِ اخروی آنے سے پہلے ہی راہِ معرفت پر چل پڑتے اہل معرفت کے نزدیک تین چیزیں ہلاکت اور تین چیز نجات دیتی ہیں۔ ہلاکت کی پہلی چیز بخل دوم خواہشِ نفس کی پیروی سوم خود پسندی یعنی خودی میں دُوب متانجات کی پہلی چیز یہ کہ ظاہر و باطن میں خدا سے ڈرنا دوم یہ کہ غمی و خوشی میں انصاف کرنا۔ سوم یہ کہ امیر کا غیری میں کفایت شعار کی کرنا کسی کو دنیا میں ذلت یا خزیان ملنا اس کی روحانی ہلاکت ہے قُلْ كُلٌّ مِّنْكُمْ رِجْسٌ فَتَرْتَابُونَ فَسَتَعْلَمُونَ مَنِ الصَّادِقُ الصِّرَاطِ التَّوْبَتِ وَمَنِ اهْتَدَىٰ فرما دے اے محبوبِ لاهوتی کہ اس دہرِ ناسوتی میں بجز اللہ رسول ہر شخص منتظر ہے کیونکہ جس نے حقیقتِ عاقبت کو جان لیا اس کو انتظار کی حاجت نہیں انتظار رو ہی کرتا ہے جو بخیر ہوتا ہے اللہ رسول سب کچھ جانتے ہیں باقی سب بے خبر ہیں اس لیے منتظر ہیں مگر کسی کا انتظار صبر ہے کسی کا کفر شیخ سہروردی فرماتے ہیں کہ ہر چیز کا ایک جوہر ہوتا ہے۔ انسان کا جوہر عقل ہے عقل کا جوہر فکر فکر کا جوہر صبر اور صبر کا جوہر شکر ہے۔ شکر ہی وہ خیر ہے جو نفس کو زیر کر سکتا ہے صبر سانس کی طرح بدن میں سرایت کرتا ہے۔ انتظار دو قسم کا ہے ۱۔ انتظارِ خیر ۲۔ انتظارِ شر مومن کا انتظار خیر ہے کہ وہ طالبِ کرامت ہے۔ کافر کا انتظار شر ہے کہ وہ طالبِ کراہت ہے

مومن عاقل ہے کہ صبر انتظار میں بھی خدا آگاہی کی طرف بڑھتا رہتا ہے۔ کافر غافل ہے کہ وہ خود آگاہی اور خودی کے جال میں پھنسا رہتا ہے۔ فَتَرَىٰ يَوْمَئِذٍ اَسْمٰعٰلِیْنَ مُتَمَرِّضِیْنَ اِنْتَظَارَ کُفٍّ جَاؤُا فَنُتَعَلَمُوْنَ بہت جلدی ظاہر کو جان لو گے باطن کو پہچان لو گے کہ کون ہیں صراطِ نبوی کے ظاہر ایمان والے اور کون ہیں مَن اَهْتَدٰی کے باطن عرفان والے کون پتھے راستے کے سالکین ہیں اور کون وصلِ منزل کے عارفین ہیں۔ صبر کی بھی چار قسمیں ہیں اور صبر والے کی بھی ۱۔ صبر فی اللہ ۲۔ صبر بقدر ۳۔ صبر مع اللہ ۴۔ صبر عن اللہ صبر کرنے والے کی چار قسمیں ۱۔ صابر ۲۔ صبر ۳۔ متصبر ۴۔ صبار۔ صبر فی اللہ والا صابر ہے صبر بقدر والا صبر مع اللہ والا متصبر ہے۔ صبر عن اللہ والا صبار ہے۔ مگر بلا میں اسی صبر کا مظاہرہ تھا کرامت یہ ہے کہ سب تعالیٰ نے مومن کو ایمان سے ایمان کو عقل سے عقل کو علم سے علم کو صبر سے صبر کو شکر سے مزین فرمایا۔ صبر صراطِ نبوی ہے اور اس کا انجام مَن اَهْتَدٰی ہے اور ہدایت کی منزل گہر محبوب و امین مصطفیٰ ہے اس لیے کہ۔

راہ دان در راہ بین و را صبر در حقیقت نیست جز خیر البشر

سوفیا فرماتے ہیں کہ جوڑ۔ سو اللہ سے بدام ہو کر حیاتِ دنیوی کی تنزہیں عبور کرتے ہیں وہی وصلِ الی اللہ کے مُتَمَرِّضِیْنَ ہوتے ہیں روایت میں ہے عَنْ اَبِی سَیِّدٍ اَلْحَدَّادِی۔ فرمایا آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قیامت میں تین قسم کے بندے باری تعالیٰ سے شکایت عرض کریں گے۔ ۱۔ جن لوگوں کو کسی بھی نبی کی نبوت کا زمانہ نہ ملا۔ یہ عرض کریں گے یا مولیٰ ہم کو کسی نبی کی ہدایت نہیں پہنچی اگر ملتی تو ہم ضرور مومن بن جاتے ۲۔ بے عقل مجنوں قسم کے لوگ جو کفار کی نقل کرتے رہے۔ یہ عرض کریں گے کہ مولیٰ اگر ہم کو عقل و خود ملی تو ہم ضرور اتباعِ نبوت و ہدایت کرتے ۳۔ نابالغی میں کفار کے فوت شدہ بچے عرض کریں گے۔ یا مولیٰ اگر ہم بلوغت کی عمر پاتے تو ضرور انبیاء علیہم السلام پر سچے دل سے ایمان لاتے ہمیں جنت سے کیوں محروم فرمایا گیا۔ ہمارا کیا قصور ان سب کی اس عرض پر رب تعالیٰ اُن کو عالمِ اُعراف سے نکال کر فرمائے گا کہ اچھا اب میری اطاعت میں داخل ہو جاؤ۔ تب ان میں سے اہلِ سعادت میدانِ اطاعت میں داخل ہو جائیں گے لیکن اہلِ شقاوت غفلت یا انکار سے رُکے رہیں گے تو اُن سے خطابِ ربانی ہو گا کہ تم تو اب بھی میرے حکم کے منکر ہو رہے ہو۔ اگر نبوت کا زمانہ پاتے یا ہوش و عقل بلوغت پاتے تو میرے انبیاء سے کب صحیح رویہ رکھتے اور اتباع کر کے ایمان لاتے۔ اس فرمان و آہِ بالشتی کے بعد اہلِ سعادت کو جنت میں اور اہلِ شقاوت کو پھر واپس اُعراف میں بھیجا جائے گا (تنبیہ روح البیان) ایک روایت کے مطابق



عالم اعراف میں نیک جنات اور تمام مرفوع القلم لوگ رکھے جائیں گے یعنی جن پر شریعت معذات ہے جیسے مجنون بے عقل۔ اَصْحَابِ فُطْرَتِ کَفَّار۔ اور کفار کے نابالغ بچے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔

## سورۃ طہ کے آٹھ رکوعوں کی مختصر تفسیر اور فضائل و عملیات تعویذات پہلا رکوع

اس رکوع کی چوبیس آیات کا خلاصہ اس طرح ہے کہ فرمایا گیا اسے محبوب آپ کی کثرت عبادت کو مذکور رکھتے ہوئے ہم فرماتے ہیں کہ ہم نے یہ قرآن آپ کو مشقت میں ڈالنے کے لیے نہ اتارا یہ قرآن مجید نصیحت ماننے اور خشیت (یعنی نرم قلبی) رکھنے والوں کے لیے عظیم نذر ہے اس قدیم صفت کو اسی قدیم ذات نے نازل فرمایا ہے جس نے آسمان و زمین کو پیدا کیا ہے ہم وہی رحمن ہیں جس نے عرش کو اپنا قریب بخشا۔ آسمانوں اور زمین میں اور زمین کے نیچے تک جو کچھ بھی ہے سب اسی رحمن کا ہے۔ اللہ رحمن سب کی ہر بات جانتا ہے خواہ کوئی دل میں بھید رکھے ہو یا بہت ہی آہستہ بولتا ہو اس کو سنانے کے لیے اور نچا بولنا ضروری نہیں۔ ساری کائنات میں کہیں بھی کوئی بھی اللہ کے سوا معبود نہیں ہے بس اللہ تعالیٰ ہی حقیقی دائمی ابدی ازلی معبود ہے اس کے ہزاروں اچھے اور پاکیزہ دوسری نام ہیں۔ یہ تو آخری کتاب قرآن مجید ہے جو اپنے حبیب پر ہم نے نازل فرمائی۔ اس سے پہلے ایک پہلی کتاب تورات نازل فرمائی گئی جو حضرت موسیٰ پر اتاری ان کی بات کچھ اس طرح ہے کہ وہ اپنی بیوی کے ہمراہ مدین سے مصر واپس آ رہے تھے کہ راستے میں کوہ طور کے پاس ان کو دور سے آگ دکھائی دی انہوں نے اپنی زوجہ صاحبہ کو وہیں ٹھیرایا کہ تھوڑی آگ لے آؤں یا کم از کم وہاں موجود لوگوں سے راستہ ہی معلوم کر لوں۔ جب موسیٰ قریب پہنچے تو دیکھا کہ ایک درخت سے روشنی نکل رہی ہے اُس میں سے آواز آئی کہ اے موسیٰ میں تمہارا رب ہوں اپنی جونیوں کو اتار دو کیونکہ میری تجلیات کی وجہ سے یہ وادی ہمیشہ ہمیشہ کے لیے مقدس ہو چکی ہے۔ اور میں نے اپنے بہت سے کاموں کے لیے تم کو چن لیا ہے بس تم اب میرے پیغامات سنو۔ بے شک میں ہی تمہارا سچا معبود اللہ ہوں۔ میری ہی عبادت کرتے رہو اور میری یاد کا بہترین طریقہ نماز ہے اس کو ہمیشہ قائم رکھنا۔ یہ بات بھی یاد رکھنا کہ قیامت آنے والی ہے، اے

موسیٰ میں چاہتا تو یہ بات چھپا لیتا تاکہ ہر شخص کو اس کے اعمال کا بدلہ دیدیا جاتا مگر نہ چھپا بلکہ قیامت کے حالات علامت واقعات اور آنے کا ذکر اپنے انبیاء کے ذریعے سب ظاہر کر دئے

لہذا اب کوئی ایمان لائے یا نہ لائے تم اس کے اعلان سے باز نہ رہنا بلکہ قیامت کا اعلان کرتے ہی رہنا آپ کے بتانے سمجھانے کے بعد بھی اگر کوئی اپنی ہی نفسانی خواہشات کے پیچھے چلا تو وہ خود ہلاک ہوگا ہاں اے موسیٰ یہ تو بتاؤ کہ تمہارے اس وابستہ ہاتھ میں کیا ہے آپ نے عرض کیا یہ میری لاشی ہے میں تھک جاؤں تو کھڑے کھڑے اس سے ٹیک لگا لیتا ہوں اور مکریاں چراتا تھا تو اس سے بکریوں کے لیے جنگلی درختوں کے پتے جھاڑتا تھا۔ اور اب بھی اس میں میری بہت سی ضروریات ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ اس لاشی کو زمین پر ڈالو۔ جب آپ نے لاشی کو زمین پر رکھا تو وہ دوڑا ہوا سانپ بن گئی۔ حضرت موسیٰ کچھ دہشت گھبراہٹ میں آئے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کو پکڑ لو ورنہ تم تمہارے پکڑنے کے بعد فوراً یہ اسی پہلی حالت پر آجائے گی یہ ایک معجزہ نبوت ہوا۔ اور اب ایسا کرو کہ اپنا یہی داہنا ہاتھ اپنی بائیں بغل میں کر لو پھر نکالو تو یہ سفید چمکتا ہوا نور کی طرح نکلے گا۔ کسی بیماری کی طرح برانہ لگے گا۔ یعنی بیماری والی سفیدی کا داغ نہ ہوگا۔ یہ دوسرا معجزہ نبوت ہے۔ یہ معجزے اس لیے ہم نے تم کو دئے ہیں تاکہ اپنی قدرت کے بڑے بڑے نشان تم کو دکھائیں اب تم فرعون کے پاس جاؤ۔ وہ بہت کرشم و خمیشت ہو چکا ہے۔ دوسرا ذکر حضرت موسیٰ نے عرض کیا اے اللہ اگر اتنے بڑے بد بخت مغرور کرشم کی سرکوبی کے لیے مجھ کو چنا گیا ہے تو میرے کریم رحیم رب میرا سینہ کشادہ فرما دے اور علم حکمت معرفت ہمت وجہت پیدا فرما دے اور اس مشکل کام کو تو میرے لیے آسان فرما دے اور میری زبان کی وہ لکنت دور فرما دے جو بچپن شیر خوارگی میں آگ کا انگارہ منہ میں رکھنے کی وجہ سے پڑ گئی تھی تاکہ وہ سب گفتار میری باتوں کو سمجھ لیں لکنت کی بنا پر مذاق نہ اڑائیں اور میری چوتھی عرض و دعا یہ قبول فرمائے کہ میرے ہی اہل خاندان میں سے میرے بڑے بھائی ہارون کو میرا وزیر بنا دے تاکہ میرے بھائی کی ہمراہی کی وجہ سے میری دھارس بندھی رہے اور میرے تبلیغی کام میں معاون رہے۔ اس کے شکریے میں ہم تیری بہت یاد مناتے رہیں گے اور بہت تسبیح پڑھیں گے۔ بے شک تو تو ہم کو ہر وقت دیکھ رہا ہے۔ رب تعالیٰ نے ساری دعائیں قبول فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ نے چار نصیحتیں فرمائیں جو موسیٰ علیہ السلام نے مانیں اب موسیٰ علیہ السلام نے یہ چار دعائیں عرض کیں جو رب تعالیٰ نے قبول فرمائیں اور فرمایا کہ یہ دعائیں قبول کرنا ہمارا تم پر دوسری دفعہ احسان ہے۔ پہلا احسان بچپن میں اُس وقت ہوا جب فرعون کے سپاہی



قتل کر دیتے تھے بے فکری کے ساتھ ہی دریا میں ڈالنے کا طریقہ تمہاری والدہ کو وحی الہام کے ذریعے بتایا تھا۔ کس طرح تابوت میں رکھا اور دریا میں بہا دیا۔ دریا نے تابوت کو فرعون کے محل کے اندرون نہر کے ساحل پر ڈالا اور اللہ کے دشمن اور خود حضرت موسیٰ کے جانی دشمن فرعون نے اس کو اٹھا کر اپنا بیٹا بنالیا اور اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے موسیٰ علیہ السلام کی محبت فرعون اور آسیہ زوجہ فرعون کے دل میں ڈال دی۔ یہ سب کاروائی اس لیے ہوئی کہ ہمارا بی بی پرورش میں رہے اور ڈیوٹی دشمن کی جو ہم نے تو اپنے نبی کو کسی کافرہ دائی کا دودھ بھی پینے نہ دیا تاکہ والدہ بھی جدائی میں صلکان نہ ہوں اس کی بھی آنکھیں ٹھنڈی رہیں اسے موسیٰ تیری ہی بہن سے ہم نے یہ سب خبری و پیغام رسائی کرادی پھر ایک وقت وہ آیا جب تم جوان ہوئے تم نے ایک ظالم قبیلے کو مکہ مار کر قتل کر دیا ہم نے ان فکروں سے تم کو نجات دی اور تم مدینہ کی طرف بھاگ گئے وہاں تم کو کئی سال رکھ کر امتحان نبوت اور طرح طرح کی آزمائشوں سے مضبوط کیا گیا پھر خوب جانچنے کے بعد وہاں سے فیصلہ الہیہ اور خدائی پر و گرام کے مطابق تم واپس مہر آئے کیونکہ میں نے تم کو اپنے لیے بنالیا۔ اب تم اور تمہارا بھائی میرے دیئے ہوئے معجزات کے ساتھ فرعون کے پاس جاؤ اور میری یاد میں کبھی بھی کمی نہ کرنا۔ اور اے موسیٰ تم جلال والے نبی ہو مگر تم دونوں ہمارے پیغمبر ہو اس لیے فرعون سے نرم انداز میں گفتگو کرنا تاکہ وہ بگڑ نہ بیٹھے اور اس کو مزید سرکشی کا بہانہ نہ مل جائے بلکہ نصیحت پکڑے یا اللہ سے ڈرے۔ دونوں نے عرض کیا کہ ہم کو خدا شہ ہے وہ فرعون ہماری بات سے بغیر ہی ہم پر کوئی آفت نہ ڈھانے یا ہم کو دربار میں ہی نہ آنے دے اور وہابیوں سے شرارت کروائے کیا اس وقت بھی ہم نرمی ہی کرتے رہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس بات کی تم فکر نہ کرو میں تمہارے ساتھ ہوں سب کچھ دیکھتا ہوں سنتا ہوں بے فکر ہو کر اس کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ ہم دونوں تیرے رب تعالیٰ کے رسول ہیں تو بھی بندہ بن جا اس بات پر ایمان لے آؤ۔ نبی اسرائیل پر ظلم نہ کرو ان کو ہمارے حوالے کر دے ہم معجزات لے کر آئے ہیں اگر تجھ کو ابھی ہماری نبوت پر یقین نہیں آتا تو معجزات دیکھ لے۔ سلامتی صرف اسی کی ہے جس نے اللہ کے پیچھے راستے کو پکڑا اور ہم کو وحی الہی سے معلوم ہو گیا ہے کہ جو حق کو جھٹلائے اور منہ پھیرے اس پر ابدی عذاب ہے۔ فرعون بولا جب حضرت موسیٰ نے اس کے بھرے دربار میں پہنچ کر رب تعالیٰ کے یہ سارے پیغامات پہنچائے کہ اے موسیٰ تم دونوں کا رب کون ہے۔ ان سب کا رب تو میں ہوں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہمارا رب تعالیٰ وہ ہے جس نے ساری مخلوق کو اچھی شکل و صورت دی اس کی حیثیت کا جسم دیا اور ہدایت دی فرعون بولا موسیٰ تمہاری باتیں تو بڑی دلچسپ ہیں کچھ پہلے لوگوں کے قہقہے کہانیاں تو سناؤ۔ اور ان نصیحتوں کو چھوڑ دو

موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا وہ قصے اور ان کا علم میرے رب کے پاس ہے میں وہ سنا نے نہیں آیا۔ نہ میرا رب  
 بھولے نہ بھلے۔ تو رب کیسے ہو سکتا ہے جو سب کچھ بھولا بیٹھا ہے۔ میرا رب ہی سب کا رب ہے اسی  
 نے اپنی مخلوق کو بنائے کیسے زمین کا گہوارہ بنایا اور تمہارے سفر و حضر کے لیے روزی غذا کھانے کے  
 لیے راستے بنا مے آسمان کی طرف سے بادل برسائے اُن کے ذریعے ہر جاندار کے لیے رزق پیدا کئے  
 پس تم بھی کھاؤ اور اپنے جانوروں کو بھی کھلاؤ خود رب نہ بن بیٹھو۔ ان سب چیزوں میں عقل والوں کے  
 لیے اللہ تعالیٰ کی نشانیاں ہیں۔ تیسرا ذکر شروع۔ اس رکوع کی بائیس آیت میں فرمایا گیا کہ ہم نے تم کو یعنی  
 انسانوں جو انوں کو نباتات جمادات کو اسی مٹی سے پیدا کیا ہے اور اسی میں پھر لوٹا دیں گے۔ اس کے  
 بعد قصہ موسیٰ علیہ السلام شروع ہے فرمایا گیا کہ بندہ رب موسیٰ اللہ تعالیٰ کی نشانیاں معجزات نبوت فرعون  
 کو دکھائے گئے مگر اُس نے جھٹلایا انکار ہی کیا اور ان معجزات کو جادو سمجھا اور ملک بھر کے دیگر تمام  
 تقریباً اسی نونے جادوگر مقابلے کے لیے بلائے۔ اُس نے برملا فحشہ ظاہر کیا کہ موسیٰ (علیہ السلام)  
 اپنے جادو کے زور سے ہم کو ملک و سلطنت سے نکالنا چاہتے ہیں۔ اور یہ بات ظاہر مشاہد سے  
 میں ہے کہ باطل دنیا پرست کو گری و سلطنت بڑی پیاری ہوتی ہے۔ اس مقابلے کے پہلے اور  
 دن مقرر ہو گیا تو اُس مقررہ دن میں سب جادوگر آگئے۔ موسیٰ علیہ السلام نے اُس بھر سے مجمع میں نہایت  
 شاندار تبلیغی وعظ فرمایا کہ اے فرعون و فرعونو قبیطیو جادوگر و تم پر افسوس اور ہلاکت ہے کہ تم اپنے  
 خالق مالک رب تعالیٰ پر افترا باندھتے ہو ایسا نہ کرو ورنہ وہ موتی تعالیٰ قادر و قیوم تم کو دائمی عذاب  
 میں ہلاک فرما دے گا۔ جھوٹ بنانے افترا کرنے والا تو کبھی کامیاب نہیں ہو سکتا نامراد ہوتا رہتا ہے  
 اس تقریر سے متاثر ہو کر کچھ جادوگر مقابلہ کرنے سے ڈر گئے اور کچھ ڈٹے رہے انہوں نے سمجھایا  
 کہ ساتھیو آج مقابلے سے مت ڈرو بلکہ خوب قوت سے مقابلے کرو کیونکہ آج جو جیتے گا وہ  
 ساری عمر بلندی اور کامیابی والا ہو گا فرعون کی نظر میں محبوب و مقبول ہو گا۔ رہے یہ دو شخص تو یہ  
 تو یہ دونوں موسیٰ و حرون تو تم سب فرعون و فرعونوں کو سلطنت و ملک سے نکال کر اور تمہارے  
 اس فرعون اچھے دین سے برباد کر دیں۔ لہذا اے ساتھیوں گھبراؤ مت اپنے سارے داؤ بیچ جمع  
 کرو اور مقابلہ کرو اُدھر فرعون نے انعام و اکرام اور ڈرا دھمکا کر ان کو مقابلے پر مجبور کیا۔ تب آمادہ  
 ہوئے اور سب بڑے کہ اے موسیٰ ہم اپنا جادو پہلے ڈالیں یا تم پہلے ڈالو۔ حضرت موسیٰ نے  
 فرمایا کہ تم ہی پہلے ڈالو دیکھیں تو کیا داؤ بازی کرتے ہو۔ انہوں نے جادو کیا تو ان کی تمام رسیاں  
 بانس سامان سانپوں کی طرح چلتی نظر آنے لگیں۔ موسیٰ علیہ السلام کو بھی شکیں پائی ہی معلوم ہوئے تب موسیٰ



علیہ السلام فکر مند ہوئے کہ اب حق و باطل میں فرق کون کرے گا کس طرح ہوگا۔ آگے ارشاد ہے کہ ہم نے فرمایا اسے  
 موسیٰ فکر مند نہ ہو آج تم ہی غالب رہو گے اپنا اعصاب ڈالو وہ سب کھا جائے گا۔ یہ سناپ نہیں یہ تو جادو کا  
 فریب ہے کبھی جادو گر بھی کامیاب ہوا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کا اعصاب اتنا بڑا سا پ بن گیا کہ وہ سب کچھ نکل  
 گیا یہاں تک کہ لوگوں کی طرف لپکتا سب لوگ فرعون بھی ڈر کر بھاگ پڑے اور جادو گر مومن بن کر سجے  
 میں گر پڑے اور بولے ہم موسیٰ و طہرون کے رب پر ایمان لائے اُدھر جب ہوش آیا اور فرعون کو پتہ  
 لگا کہ سب جادو گر موسیٰ پر ایمان لے آئے ہیں تو بہت غصہ سے بھرا اور جادو گروں کو دسار میں بلا کر  
 جھڑکا قتل کی دھمکی دی مگر فریبی دھوکے باز کہا کہ تم درپردہ پہلے سے اسی کے ساتھ و شاگرد تھے۔  
 جادو گروں میں ایمانی قوت آچکی تھی بولے جو تو چاہے کرے ہم تو اب مرتد نہ ہوں گے تیرا عذاب تو  
 چند گھنٹوں کا ہوگا۔ ہمیں یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے پچھلے گناہ بھی بخش دے گا اور یہ جادو بھی جو  
 تو نے جبراً ہم سے کرایا ہے۔ اب ہم جان گئے ہیں کہ رب تعالیٰ کے حضور جو شخص مجرم بن کر جائے گا  
 اس کے لیے دائمی عذاب کی جہنم ہے وہاں نہ مردوں میں ہوگا نہ زندوں میں۔ اور جو موسیٰ بن کر  
 اچھے اعمال لے کر جائے گا وہ جنت میں اعلیٰ درجے نہیں باغات اور پاکیزگی کی جزایا لے گا  
 چوتھا رکوع۔ اس کی تیرہ آیت میں جادو گروں کے اُس مقابلے اور فرعون کی ذلت آمیز شکست  
 کے بعد بیس سال تک فرعون کو ہر طرح سمجھایا جاتا رہا جب وہ پھر بھی اپنی کفریات پر ڈٹا رہا تب  
 رب تعالیٰ سے موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اور ہجرت کا حکم ہوا۔ جس طرح کہ ہمیشہ انبیاء و کرام کو ہجرت  
 کرنے کا وقت رات ہی میں بتایا جاتا ہے اسی طرح حضرت موسیٰ کو بھی رات میں ہجرت کرنے کا  
 حکم دیا گیا۔ اس رکوع میں آٹھ باتیں بیان فرمائیں پہلی یہ کہ تمام بنی اسرائیل کو ساتھ لے کر رات میں اخیر  
 مشہور کئے خفیہ طور پر مصر سے ہجرت کر مائے دوح۔ دیر میں راستہ بتانے کا حکم سوم فرعون اور لشکر  
 کا صبح کے وقت پیچھا کرنا چارم بنی اسرائیل کا دریا سے پار نکل جانا اور تمام فرعونیوں اور خود فرعون کا  
 بھی ڈوب جانا۔ پنجم فرعون کی گمراہ گری اور بے ہدایت ہونے کا ذکر ششم موسیٰ اور فرعون کا یہ سارا  
 واقعہ بیان کرنے کے بعد موجودہ تاقیامت بنی اسرائیل یہودیوں کو وہ احسانات یاد دلانے کا ہے  
 ہیں جو ان پر رب تعالیٰ نے اپنے انبیاء و عظام علیہم السلام کے وسیلے سے کئے جو تقریباً تین تھے۔  
 فرعون جیسے دشمن سے نجات دے طور پر بخشش و عزت کا وعدہ تورات دینے کا وعدہ دے مین و سلوی  
 کا نازل فرماتا۔ اور عام کھانے کے لیے دعوت عامہ اب اگر پھر تم بڑے ہوئے پہلے پھڑے کی پرستش  
 کرنے کی طرح تو فرعون کی طرح تم پر بھی غضب آجائے گا۔ فرمایا گیا کہ جو بھی انسان میرے غضب میں آئے گا

وہ گر کر فنا ہو جائے گا۔ لیکن توبہ کر کے نیک کام کرنے والے کو بہت بخشش بھی دی جائے گی۔ ہفتم۔ پھر واقعہ موسیٰ علیہ السلام شروع کیا گیا کہ اتنے احسانات کے باوجود چند دنوں کے بعد موسیٰ علیہ السلام کے طور پر جانے اور قوم سے غیر حاضر ہوتے ہی قوم گمراہ ہو گئی رب تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو قوم کی گمراہی کی خبر دیتے ہوئے فرمایا کہ اے موسیٰ تم جلدی کیوں جدا ہوئے سامری نے قوم کو گمراہ کر دیا۔ پھر موسیٰ علیہ السلام کے غضب ناک ہو کر واپس قوم میں آئے اور قوم کو جھڑکنے اور گمراہ ہونے کی وجہ دریافت کرنے اور باز پرس کرنے اور سب لوگوں کو سزائیں کرنے کا تذکرہ ہے اور ہشتم یہ کہ قوم نے اپنے گمراہ ہونے کی وجہ بتاتے ہوئے کیا جواب دیا اس کا ذکر ہے۔ پانچواں ذکر ہے۔ اس رکوع کی پندرہ آیت میں سات باتیں ذکر کی گئیں پہلی یہ کہ رب تعالیٰ نے حضرت ہرون کی تبلیغ کا ذکر فرمایا دوم حضرت ہرون کو قوم کا جواب بیان ہوا سوم یہ کہ حضرت موسیٰ نے ہرون علیہ السلام سے سخت لہجے اور سخت طریقے سے باز پرس کی حضرت ہرون نے اپنا مجبوری و برائت میں جو جواب دیا اس کا ذکر ہے چہارم یہ کہ حضرت موسیٰ نے سامری کو سزائیں فرمائی اور اس کا فضول جواب سن کر آپ نے اس کے بڑے انجام کی پیش گوئی فرمائی کہ تجھ کو ایک بیماری لگ جائے گی اور تو لوگوں سے تا عمر یہ ہی کہتا رہے گا کہ مجھ کو آئندہ لگانا ورنہ میری بیماری زیادہ ہو جائے گی اور دوسرے کی بھی حالت خراب ہوگی۔ پنجم حضرت موسیٰ نے اس بھڑے کا جواب انجام کیا جس کو گمراہ قوم نے باطل معبود بنا لیا تھا کہ دیکھو تمہاری آنکھوں کے سامنے ہم اس بھڑے کو ذبح کر کے جلاتے ہیں پھر رینہ رینہ ہونے کے بعد اس کو دریا میں بہا دیں گے۔ پھر آپ نے یہ کام ختم کر کے اللہ کی حمد بیان کی اور اس کی سچی معبودیت کا ذکر فرمایا۔ ششم فرمایا گیا کہ اے محبوب ہم ہی آپ کو پہلوں کے قفقے ملتے ہیں اور آپ کا اتنا بڑا علم اور یادداشت ہم نے آپ کو دیا ہے۔ پھر فرمایا گیا کہ جو بھی آپ کے علم اور فرمودات اور آپ کے اس عطائی ذکر سے منہ پھیرے گا۔ تو وہ کافر ہو کر اپنا پورا بوجھ اٹھا لے گا تا ابد یہی قیامت میں اس کی بد بختی اور بُرا انجام ہے۔ ہفتم قیامت میں کفار کا تین حالتوں کا ذکر کیا گیا راہِ صوف پھونکے جانے کا وقت و جہنم کے جمع ہونے کی حالت اور ان کی بڑی صورتیں ۱۔ ان کی آپس کی دنیا کے بارے میں گفتگو۔ ۲۔ چھٹا ذکر ہے۔ اس کی گیارہ آیتوں میں تیرہ باتوں کا ذکر فرمایا گیا۔ پہلی یہ کہ قیامت کی چند نشانیاں ذکر کی گئیں ۱۔ پہاڑوں کی تباہی ۲۔ زمین کی ایک میدان چٹیل ہوا رہ جانے کی حالت ۳۔ جہنم کا فروں قاسقوں کی حالت ۴۔ زلزلہ شفاعت اور شفیع کا ذکر۔ ششم۔ اللہ تعالیٰ ہر ظاہر پوشیدہ کو جانتا ہے ہفتم۔ لوگوں کا علم اللہ تعالیٰ کی کسی شان و صفات کو نہیں جان سکتا۔ ہشتم یہ کہ قیامت



کے دن سب کے چہرے خوف وندامت اور صیبت و خشت سے اس کے روبرو جھک جائیں گے  
 نہم۔ قیامت میں نامراد اور بامراد کا بیان۔ دہم۔ قرآن مجید کی عربی زبان اور اس میں وعدہ و وعید کا  
 تذکرہ اور عربی میں ہونے کی وجہ یازدہم۔ اللہ تعالیٰ کی حمد کا بیان دسویں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن مجید  
 کے متعلق دو نصیحتیں ملے یہ کہ قرآن مجید جلدی جلدی آگے آگے نہ پڑھا کریں ۱۲ اپنے علم کے زیادہ  
 ہولے کی دعا میں مانگتے رہیں یزیدہم۔ حضرت آدم علیہ السلام کے جنتی وعدے اور اس کے ٹوٹنے  
 پر رب تعالیٰ کا فیصلہ کہ وہ جان بوجھ کر نہ توڑا گیا تھا وہ تو ایک بھول تھی۔ مساواں د کو ع۔ اس  
 کی تیرہ آیتوں میں آٹھ باتیں بیان فرمائی گئیں۔ پہلی یہ کہ ملائکہ کو سجدہ آدم کا حکم ملا تو سب ملائکہ نے سجدہ  
 کیا شیطن ابلیس نے انکار کرتے ہوئے نہ کیا۔ دوم یہ کہ آدم علیہ السلام کو بتایا گیا تھا کہ شیطن تمہارا  
 اور تمہاری بیوی کا دشمن ہے۔ کہیں وہ تم کو دھوکا فریب دے کر جنت سے نہ نکلوا دے اور تم کو  
 دنیا کی مشقتیں اٹھانی پڑیں۔ سوم یہ کہ فرمایا گیا اے آدم جنت میں تم کو چار آرام میسر رہیں گے اور  
 ان آراموں کے لیے تم کو کوئی محنت مشقت دنیا کی طرح نہ کرنی پڑے گی ۱۳ تم دونوں خاوند بیوی  
 جنت میں کبھی بھی بھوک محسوس نہ کرو گے ۱۴ نہ تم شگے ہو گے ۱۵ نہ کبھی پیاس لگے ۱۶ نہ دھوپ اور  
 گرمی لگے۔ چہارم یہ کہ فرمایا گیا شیطن نے حضرت آدم کو ظاہر ظہور اگر دوسرہ دیا۔ اور بولا کہ کیا میں  
 تم کو ایسا درخت نہ بتاؤں جس کو کھا کر تم جنت میں ہمیشہ رہو اور ایسی ابدی دائمی بادشاہت ملے  
 کہ کبھی پرانی نہ ہو۔ پنجم یہ کہ آدم علیہ السلام ابلیس کے فریب میں آگئے اور اس درخت کا پھل کھا لیا  
 تو ان کا جنتی لباس اُتر گیا اور وہ جنت کے پتے پیٹ کر اپنا ستر ڈھانکنے لگے یہ سب  
 معصیت اس لیے ہوئی کہ آدم علیہ السلام نے وعدہ خلافی کر دی۔ ششم یہ کہ آدم علیہ السلام نے  
 اپنی بھول چوک والی غلطی سے توبہ کی جو کئی سال بعد قبول ہو گئی اور آپ کو برگزیدہ بندوں میں جن  
 بیا گیا۔ ہفتم یہ کہ آدم علیہ السلام کے جنت سے نکلنے کے وقت رب تعالیٰ کا آدم علیہ السلام  
 سے چند باتیں فرمانا ۱۷ تم دونوں آدم و حوا علیہما السلام باقی چیزوں کو ساتھ لے کر ایک دم اتر  
 جاؤ ۱۸ دنیا میں تم سب ایک دوسرے کے دشمن بنے رہو گے ۱۹ پھر میری ہدایت نبوت  
 اور دین و مذہب کی شکل میں آئے گی ۲۰ میری ہدایت کا پیر و کار نیک بندہ نہ گمراہ ہو گا نہ مشقت  
 میں پڑے گا نہ بد بخت و نامراد ہو گا اور میری ہدایت سے منہ پھیرنے والا دنیا میں تنگ اور  
 بری زندگی والا ہو گا آخرت میں آنکھوں سے اندھا ہو گا۔ قیامت میں ہر شخص کو دنیوی زندگی یاد ہو  
 گی اسی لیے یہ کافر و مجرم عرض کرے گا مولیٰ میں تو دنیا میں آنکھوں والا تھا اب کیوں اندھا ہوں

رب تعالیٰ کی طرف سے جواب کا ذکر ہے۔ ہشتم یہ کہ عبرت حاصل کرنے کے لیے پہلوں کی تاریخے جانتا چاہیے کہ ان نافرمانوں کی ہلاکتیں کس طرح ہوتی رہیں۔ فرمایا گیا کہ نصیحت صرف عقل والے پر لڑتے ہیں۔

آٹھواں رکوع۔ اس رکوع کی سات آیت میں سات باتیں ذکر ہوئیں۔ پہلی یہ کہ کفار پر عہدی عذاب نہ آنے کی وجہ بیان ہوئی۔ دوم۔ آقا کا ثنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو صبر کرنے کا ارشاد فرمایا جا رہا ہے اور صبر کے لیے نماز کا ذکر ہے جس میں تسبیح بھی ہوتی ہے اور حمد باری تعالیٰ بھی اس جگہ چار نمازوں کا ذکر فرمایا گیا۔ فجر، عصر، عشاء، مغرب۔ سوم یہ کہ تاقیامت مسلمانوں کو کفار و فاسق کے عیش و آرام اور دولت سے بے توجہ ہونے کا ذکر ہے۔ اور حکم دیا گیا کہ ان چیزوں سے منہ پھیر لو۔ یہ مال و دولت ان کے لیے قتلہ ہیں۔ ہمیشہ باقی رہنے والا تو وہ رزق الہی ہے جو نبی کریم کی نسبت و تعلیم سے حاصل ہو۔ چہارم یہ کہ ہر مسلمان پر لازم ہے کہ صرف خود ہی نیک اعمال نماز روزہ نہ کرے بلکہ اپنے گھر میں تمام رہنے والوں کو بھی پابندی کرے۔ تمام زندگی رزق ڈھونڈنے میں برباد نہ کر دے۔ یہ سب رزق تمہارے ہی لیے ہے ہم تم سے نہیں مانگتے پنجم یہ کہ فرمایا گیا آخرت کی کامیابی صرف تقویٰ سے ہے۔ ششم یہ کہ کفار کے جھوٹے اور فضول مطالبوں کا رد فرمایا جا رہا ہے کہ اب جب کہ ہم نے اپنے کرم و رحم سے اپنے انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو مبعوث فرما دیا تو یہ طرح طرح کے ناجائز سوال و مطالبہ کر رہے ہیں حالانکہ یہ نشانیاں کیا کم ہیں کہ پچھلی تمام کتابوں صحیفوں میں ہر نبی علیہ السلام کی زبان پر ہمارے اس محبوب نبی کی بشارتیں نعمتیں تذکرے آج تک موجود ہیں جس کو یہ سب کافر جانتے ہیں ملتم اگر ہم انبیاء و کرام علیہم السلام کو نہ بھیجتے تو قیامت کی دولت رسوائی اور عذاب کا سزا دیکھ کر ہی کہتے کہ اسے اللہ تو نے ہمارے پاس اپنے رسول اور انبیاء کیوں نہ بھیجے کہ ہم ان کی فوراً اتباع کر لیتے۔ ہفتم کفار مذاقاً کہا کرتے تھے کہ ہم اس نبی کے بتائے ہوئے عذاب کا انتظار کر رہے ہیں یہاں آخری آیت میں اس کا جواب دیا گیا۔

## سورۃ طہ کے عملیات

بزرگان دین فرماتے ہیں کہ جو شخص روزانہ سورۃ طہ کا ورد کرے اول آخر گیارہ مرتبہ درود شفا شریف تو جادو کے نقصان و اثر سے محفوظ رہے گا۔ اور رزق کی تنگی نہ ہوگی۔ اس جس کو کئی کانکاع نہ ہوتا ہو وہ اول آجہد و بدو شریف روزانہ گیارہ دن تک بعد نماز فجر ۲۱ دفعہ سورۃ طہ تلاوت کرے شروع تو بعد نماز فجر کرے ختم جب چاہے ہو۔ انشاء اللہ تعالیٰ نیک صالح صحت مند



مرد سے شادی کے رشتے آئیں گے۔ بعد ازاں اس کے لیے بھی اس طرح کرے کہ انشاء اللہ نیک اولاد کامل ٹھہرے گا۔ اگر پڑھنے کے یا غلط پڑھتا ہے تو کسی نیک متقی عالم سے کسی پاکیزہ سبز ریشی کپڑے بکھو کر بے زہر زہر خوشخط بالکل صحیح اس کو لپیٹ کر تعویذ کی طرح گلے میں ڈالے نکاح ہو جائے تب بھی گلے میں جب پتھر یا پتی پیدا ہو تو اس کے گلے میں ڈال دے اگر کسی عامل کامل سے اس کا تعویذ لکھوا کر گلے میں پہنے تو ہر قسم کے جادو سے محفوظ رہے۔ اس سورۃ کے کل عدد بحساب ابجد ۳۹۹۲۸۳ اس کے تعویذ کا زائچہ حسب ذیل ہے۔ اور تعویذ کی چال قانہ ۱۲ میں ہے تعویذ یہ ہے۔

۷۸۶

۹۹۸۲۰	۹۹۸۲۳	۹۹۸۲۷	۹۹۸۱۳
۹۹۸۲۶	۹۹۸۱۴	۹۹۸۱۹	۹۹۸۲۴
۹۹۸۱۵	۹۹۸۲۹	۹۹۸۲۱	۹۹۸۱۸
۹۹۸۲۲	۹۹۸۱۷	۹۹۸۱۶	۹۹۸۲۸

## سورۃ طہ کے فضائل

سنن دارمی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب تعالیٰ نے آسمانوں و زمین کی تخلیق سے پہلے دو ہزار سال قبل سورہ طہ و سورۃ یسین کو تلاوت فرمایا جب ملائکہ نے یہ تلاوت سنی تو کہنے لگے کہ مبارک ہے وہ امت جس پر یہ نازل ہوں گی اور مبارک ہیں وہ سینے جن میں یہ سورتیں حفظ ہوں گی اور مبارک ہیں وہ زبانیں جو ان کو قرأت کریں گی حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام سورتیں قرآن مجید میں سے اٹھائی جائیں گی مگر سورۃ طہ و سورۃ یسین مومن سے نہیں لی جائیں گی ان کی تلاوت جنت میں مومنین کی زبانوں پر ہوتی رہیں گی۔ اس سورۃ مبارکہ کے فضائل میں ایک یہ بھی فضیلت بیان کی جاتی ہے کہ عمر فاروقؓ جیسے متشتد اور سخت دل مند خواجہ برائے انسان کو اسی سورۃ کی تلاوت نے رقت آمیز نرم دل بنایا اور ایان بخشایہ سورت ایان فاروق سے ایک ماہ پہلے نازل ہوئی تھی۔ اس سورت پاک میں چار چیزیں بہت اہتمام خاص سے ذکر فرمائی گئیں۔ ۱۔ چونکہ یہ زمانہ کفار مکہ کے ہر قسم کے ظلم کے عروج کا تھا جس سے صحابہ کرام ہر وقت فکر مند اور غمزدہ رہتے تھے اس لیے قرآن پاک کی ان آیت میں بار بار تسلی تشفی فرمائی جا رہی ہے۔ ۲۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تطہیل واقعہ فرعون کے ظلم و قتل عام سرکشی فتنہ فساد اور بالآخر انجام کار موسیٰ علیہ السلام کے غلبے کا ذکر بھی اسی تسلی تشفی کے ضمن میں ہے کہ حضرت موسیٰ کو طفلی بچپن جوانی اور آخر دم تک جو رب تعالیٰ فرعون سے محفوظ رکھ سکتا ہے وہ مولیٰ تعالیٰ اپنے نبی اور محبوب کے امتیوں کو

بھی غالب ہی رکھے گا۔ رسول بنی اسرائیل پر اللہ تعالیٰ کے اتنے انعام مگر اُن کی گمراہی اور کفرانِ نعمت بھی کتنی جلدی ظاہر ہوا۔ یہ آدم علیہ السلام اور ابلیس کا واقعہ عیان فرما کرتا قیامت مسلمانوں کی ایک بہت بڑی اصلاح فرمائی جا رہی ہے کہ عاجزی آدم اختیار کرتا اصل ایمان اور قُرب الہی توفیقِ توبہ کا ذریعہ ہے مگر جرم اور اکر بازی شیطان کا کام ہے۔ جس سے مردِ دُزیت و ذلت و رسوائی دوری بارگاہ ہے اس سے بچنا چاہیے۔ لغزش کر کے بھی اُنھی مولیٰ کی بارگاہ میں گرے رہو تو وہ رحیم و کریم ہے تفسیر خازن میں ہے بروایت حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کچھ سورتیں مجھ کو سابقہ کلاموں سے دی گئیں۔ جن میں سورۃ بقرہ کا کچھ حصہ مجھ کو توریت سے دیا گیا اور سورۃ طہ اور طوا سین یعنی وہ تین سورتیں جن کے اول میں حروف مقطعات ہیں سے ملتا رہا ہے سورۃ الشُّعْرٰۃ سورۃ النمل اس کی ابتدا طس سے ہوتی ہے سورۃ انفصیل یہ تینوں سورتیں توریت شریف کی اُن تختیوں میں تھیں جو اٹھالی گئیں تھیں، مجھ کو دی گئیں اور فواتح القرآن۔ اور سورۃ بقرہ کی آخری آیت مجھ کو عرش کے نیچے دی گئیں شبِ معراج اور مفعول کی سورتیں خصوصی طور پر مجھ کو ہی عطا فرمائی گئیں کسی سابقہ نبی کو نہ ملیں۔ باقی سورۃ بقرہ عالمِ ازل میں مجھ کو دی گئی تمام مخلوق سے پہلے رب تعالیٰ نے نور کائناتوں بنایا اور اس کا نام محمد رکھا تمام مخلوق اس نور کی شعاعوں سے پیدا ہوئی۔ وہ تین نور میں ہوں۔ پھر رب تعالیٰ نے سورۃ طہ کی تلاوت فرمائی اور پھر سورۃ یس کی تلاوت فرمائی۔ دازحاکم مستدرک۔ بیہقی عن معقل بن یسار عن ابن عباس اس روایت سے اقتضا و اشارۃ ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام کائنات سے پہلے نبی بنا دیئے گئے تھے اس لیے کہ طہ میں بھی اولاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بطریقِ ندا اسم مبارک ہے اور سورۃ یس میں بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مقدس ہے تمام فقہاء و علماء شائخ فرماتے ہیں کہ لفظ طہ اور لفظ یسین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں۔ تثنائے اسماء مقدس میں شامل ہیں اور ندا کے ساتھ ہیں۔ یسین میں تو ظاہراً یا حرفِ ندا موجود ہے۔ طہ کو بھی ندا یہ کہا گیا ہے مگر ان اسماء کے ترجمہ اور معنی مطلب اللہ رسول ہی جانتے ہیں۔ اور ندا اُس کو کہ جاتی ہے جو موجود ہو۔ سورۃ طہ میں اسمِ اعظم بھی ہے آقا و دو جہان صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین سورتوں میں اسمِ اعظم تلاش کرو۔ بقرہ آل عمران طہ (از مستدرک حاکم طبرانی۔ ابن ماجہ عن ابی امامہ) سورۃ طہ میں ایک سو پینتیس آیت و آٹھ رکوع ایک ہزار تین سو ایک کلمات (الفاظ) اور پانچ ہزار دو سو بیالیس حروف ہیں۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ

تَمَّتْ بِالْخَيْرِ وَالْعَافِيَةِ



اللہ تعالیٰ جل مجدہ کا کرم عظیم ہے کہ آج بروز پیر مبارک چھٹے جمادی الثانی ۱۴۱۶ھ مطابق ۲۰ اکتوبر ۱۹۹۵ء بعد نماز ظہر تفسیر نعیمی پارہ شولہ بمدة تین سال و شش ماہ میں مکمل تصنیف ہوئی۔ اس کی ابتدا یکم جنوری ۱۹۹۲ء مطابق تیس شعبان ۱۴۱۲ھ بروز اتوار ہوئی تھی۔ تفسیر نعیمی میں ہر آیت مبارکہ کی تفسیر میں گیارہ چیزیں لکھی جاتی ہیں: ۱۔ عربی کلام ۲۔ ترجمہ محاورے کا ۳۔ اعلیٰ حضرت مجدد بریلوی کا ترجمہ کنز الایمان ۴۔ تعلقات ۵۔ شان نزول ۶۔ تفسیر نحوی ۷۔ تفسیر عالمانہ ۸۔ فوائد آیت ۹۔ احکام القرآن فقہی مسائل ۱۰۔ اعتراضات جوابات ۱۱۔ تفسیر صوفیانہ تفسیر نعیمی کی تصنیف میں مندرجہ ذیل عربی کتب سے استفادہ کیا جاتا ہے: ۱۔ تفسیر روح البیان ۲۔ تفسیر روح المعانی ۳۔ تفسیر صاوی ۴۔ تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی ۵۔ تفسیر نیشاپوری ۶۔ تفسیر منطہری ۷۔ تفسیر جامع البیان ۸۔ تفسیر بیضاوی ۹۔ تفسیر مدارک ۱۰۔ تفسیر خازن ۱۱۔ تفسیر جلالین ۱۲۔ تفسیر ابن عباس ۱۳۔ تفسیر فتح القدیر ۱۴۔ تفسیر عرائس البیان ۱۵۔ تفسیر ابن عربی ۱۶۔ شرح جامی ۱۷۔ حیوۃ الحيوان ۱۸۔ عجائب المخلوقات ۱۹۔ الانصاف فی النور ۲۰۔ ملاحسن ۲۱۔ حمد اللہ ۲۲۔ میبذی۔

## فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ قال اکمل سولہاں پارہ

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	سولہاں پارہ سورۃ کہف کی آیت	۳	۹	قال هذا فراق بني وبينك	۱۲
۲	۴ سے شروع	۴	۱۰	از آیت ۵ تا ۱۰	۱۳
۳	قال التقاتل از آیت ۵ تا	۵	۱۱	تعلقات، تفسیر نحوی	۱۴
۴	آیت ۵	۶	۱۲	لفظ اما چار طرح متعل ہے۔ دنیا	۱۵
۵	تعلقات، تفسیر نحوی	۷	۱۳	میں انسان کی پانچ قسمیں	۱۶
۶	تفسیر عالمانہ	۸	۱۴	الف لام کی تفسیریں	۱۷
۷	فائدے۔ احکام القرآن	۹	۱۵	تفسیر عالمانہ۔ تاویل، تحویل، تحریف تفسیر	۱۸
۸	اعتراضات	۱۰	۱۶	تولیت تبدیل کے معنی اور ان میں فرق	۱۹
۹	تفسیر صوفیانہ	۱۱	۱۷	باعتبار دولت بندوں کی چار قسمیں	۲۰
۱۰	علم، عمل۔ اور اکل دو قسم کے ہیں۔	۱۲	۱۸	ہیں۔	۲۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۵	غلام کا معنی اور حضرت علیہ السلام کے شرعی اختیارات	۱۹	۲۰	تعلقات تفسیر نحوی	۳۶
۱۶	فائدے احکام القرآن، مسکین کی شرعی تعریف	۲۰	۳۱	تراخی چھ قسم کی ہوتی ہے تفسیر عالمانہ	۳۹
۱۷	اعتراضات تفسیر صوفیانہ	۲۱	۳۲	واقعہ ذوالقرنین سے قرآن مجید کے کلام الہی ہونے کا ثبوت	۳۹
۱۸	ہرمون کو چار علوم کی ضرورت ہے	۲۳	۳۳	ذوالقرنین نے ایک سو اسی جنگیں لڑیں	۴۱
۱۹	وَمَا الْبَدَأُ فَعَانَ يَعْلَمِينَ	۲۳	۳۴	ان جنگوں کا مقصد	۴۱
۲۰	ان آیت ۸۲ تا ۸۵	۲۳	۳۵	فائدے، مکتائے قدرت کا عظیم انعام ہے	۴۲
۲۱	تعلقات تفسیر نحوی گنہگار معنی	۲۵	۳۶	احکام القرآن، اعتراضات	۴۳
۲۲	پختہ عمر کس کو کہتے ہیں اس میں چھ قول	۲۶	۳۷	تفسیر صوفیانہ چار بندوں کو چار چیزیں	۴۴
۲۳	قرن کے پانچ معنی ہیں، تمکین کے معنی	۲۷	۳۸	چار مقام کے لیے دی گئیں	۴۴
۲۴	تفسیر عالمانہ	۲۸	۳۹	حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ	۴۶
۲۵	آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگوں نے تقریباً بیس سوال کئے جن کے جوابات	۲۹	۴۰	اذا آیت ۹ تا ۱۲	۴۶
۲۶	قرآن مجید میں دیئے گئے اس کی تفصیل	۳۰	۴۱	تعلقات شان نزول تفسیر نحوی	۴۷
۲۷	ذوالقرنین کا واقعہ آپ کا نام نسب وطن	۳۱	۴۲	دون کے آٹھ معنی اس کا تلفظ	۴۸
۲۸	عمر، منار	۳۲	۴۳	چار طرح ہے	۴۸
۲۹	فائدے احکام القرآن، اعتراضات	۳۳	۴۴	سقر اور سندھ میں فرق	۴۹
۳۰	حضرت خضر انسان اور نبی تھے اس کی مضبوط دلیل	۳۴	۴۵	خروج اور خراج میں فرق تفسیر عالمانہ	۵۰
۳۱	تفسیر صوفیانہ شریعت و طریقت	۳۵	۴۶	دیوار چین سکندر ذوالقرنین نے بنائی تھی	۵۱
۳۲	میں بلوغت کی عمر	۳۶	۴۷	فتوحات سکندری میں چار اہم قوموں کا ذکر	۵۲
۳۳	حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ	۳۷	۴۸	قوم یا جوح ما جوح کا ذکر	۵۲
۳۴	ان آیت ۸۶ تا ۸۹	۳۸	۴۹	فائدے	۵۳



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۶	احکام القرآن - اعتراضات	۵۴	۶۰	تفسیر صوفیانہ - مرید کے لیے تین ہمتیں	۶۷
۴۷	تفسیر صوفیانہ	۵۵	"	فروری ہیں۔	"
۴۸	قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي اِنَّ آيَت	۵۷	۶۱	وَتَوَكَّلْنَا بِعَضَمِهِمْ يَوْمَئِذٍ اِذ	۶۸
"	۹۵ تا ۹۸	"	"	آیت ۹۵ تا ۱۰۳ - تعلقات	"
۴۹	تعلقات تفسیر نحوی	۶۰	۶۲	تعلقات تفسیر نحوی	۷۰
۵۰	عربی میں مد بندی کے لیے چھ الفاظ ہیں	۶۲	۶۳	افعال قلوب کی تعداد اور خصوصیات	۷۲
"	زبور کا ترجمہ	"	"	لفظ دون مشترک ہے حروف سوالیہ	"
"	تفسیر عالمانہ	"	"	کی تعداد	"
۵۱	سکندر ذوالقربین کے لشکر و خد - دیوار چین	۶۲	۶۴	تفسیر عالمانہ - قیامت کی نشانیوں کا	۷۳
"	بناتے وقت ایک لاکھ تھی۔	"	"	بیان، دجال اور یاجوج ماجوج چار	"
۵۲	دیوار سکندری کی لمبائی چوڑائی اور اس کی	۶۳	"	جگہ نہ جاسکیں گے۔	"
"	اشیاء تعمیری۔	"	۶۵	عَرَضْنَا جَهَنَّمَ كَتَبْنَاهُ	۷۵
۵۳	دنیا میں کل دھاتوں کی تعداد اور تفصیل	۶۳	۶۶	فائدے - قیامت میں جہنم کا فر کو نظر	۷۶
"	دیوار چین بناتے وقت سکندر کی عمر	"	"	آئیگی مومن کو نظر نہ آئیگی۔	"
۵۴	دیوار چین بحر احمود کے قریب علاقہ تفتکار	۶۴	۶۷	احکام القرآن - اعتراضات	۷۷
"	میں ہے۔	"	۶۸	تفسیر صوفیانہ	۷۸
۵۵	یاجوج ماجوج کے بائیں قبیلے میں اور	۶۴	۶۹	حُب دنیا کے پار نامور عجیب تر	۷۹
"	ان کی تعداد	"	"	شخصیت انسان ہے۔	"
۵۶	انشاء اللہ تعالیٰ کہنے کا فائدہ نہ کہنے کا	۶۴	۷۰	اَلَّذِيْنَ هُنَّ فُلٌ مَّحِيْمَةٌ فِي الْيَمِّ	۸۰
"	نقصان سکندر کی کرامت۔	"	"	الدنيا - آیت ۷۰ تا ۷۱	"
۵۷	قومیات سکندر کی تعدادی تفصیل سکندر	۶۵	۷۱	تعلقات	۸۱
"	کے زمانے میں موجود دنیا کی تفصیل	"	۷۲	تفسیر نحوی	۸۲
۵۸	فائدے - احکام القرآن	۶۵	۷۳	فردوس کے معنی - تفسیر عالمانہ	۸۳
۵۹	اعتراضات	۶۶	۷۴	خاموش قیامت سات قسم کے لوگ ہیں	۸۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۷۵	دیوبندی مولویوں نے ہمیشہ ہندوؤں کا	۸۶	۸۹	انسان کی چار قسمیں	۱۰۳
	ساتھ دیا۔ پانچ قسم کے لوگوں کے اعمال	"	۹۰	فائدے۔ صفاتی نام کس طرح بنتے ہیں	۱۰۳
	کا وزن ہوگا۔	"	۹۱	احکام القرآن۔ اعتراضات	۱۰۴
۷۶	مختلف زبانوں میں جنت کے مختلف نام	۸۷	۹۲	تفسیر بالترائے کے کہتے ہیں اور	۱۰۵
	رب تعالیٰ نے تین چیزیں اپنے دست	"	"	اس کا شرعی حکم۔	"
	قدرت سے بنائیں۔ فردوس کا بیان	"	۹۳	تفسیر صوفیانہ	۱۰۶
۷۷	فائدے، احکام القرآن	۸۸	۹۴	اہل کشت کے سات سمندر مسلمانوں	۱۰۷
۷۸	کفار اور مسلمانوں کے اعمال کس طرح برباد	۸۹	"	کے مسلمانوں پر پانچ حقوق۔	"
	ہوتے ہیں۔ اعتراضات	"	۹۵	سورۃ کہف کے علیات فضائل تعویذ	۱۰۸
۷۹	تفسیر صوفیانہ	۹۰	"	تلاوت کے فوائد۔	"
۸۰	اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب کی چار	۹۱	۹۶	دوسری تفسیر صوفیانہ۔ علوم عطا کی چار	۱۱۱
	نشانیوں	"	"	قسمیں۔	"
۸۱	خَلِيدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا	۹۲	۹۷	دنیا میں اٹھارہ قسم کے علم مشہور ہیں	۱۱۲
	يَوْمَ لَا اِذَا آتَا تَابَ ۱۱	"	۹۸	نیک و بد اعمال کی فہرست، سفر معرفت	"
۸۲	تعلقات	۹۳	"	کے لیے چار چیزیں ضروری	"
۸۳	شان نزول	۹۴	۹۹	قرب کی بارہ قسمیں	۱۱۳
۸۴	تفسیر نحوی۔ حرف نو سے تین چیزیں	۹۵	۱۰۰	شروع سورۃ مریم کھلی عصا	۱۱۴
	ثابت ہوتی ہیں۔	"	۱۰۱	ذِكْرُكَ رَحْمَتِكَ ذِكْرُكَ اَنْبِيَا تِلْكَ ۱۱	۱۱۴
۸۵	حرف نو کی چھ قسمیں ہیں۔ یاد کے معنی	۹۶	۱۰۲	تعلقات، تفسیر نحوی	۱۱۵
۸۶	تفسیر عالمانہ، ہمیشگی چار قسم کی ہے۔	"	۱۰۳	تفسیر عالمانہ حروف مقطعات چودہ	۱۲۰
۸۷	لَا يَبْغُونَ عَنْهَا تین چیزوں کا	۹۷	"	جگہ ہیں۔	"
	تعارف کرایا گیا۔	"	۱۰۴	حضرت زکریا کے حالات	۱۲۱
۸۸	قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ یرایت	۹۸	۱۰۵	حضرت زکریا کی دعا کے وقت آپ کی	۱۲۳
	عظیم نعت مصطفیٰ ہے۔	"	"	اور بیوی صاحبہ کی عمر	"



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۰۶	فائدے	۱۲۳	۱۲۲	کہنے کی وجہ	۱۲۲
۱۰۷	احکام القرآن۔ اعتراضات	۱۲۴	۱۲۳	وقت کے دس معنی	۱۲۳
۱۰۸	تفسیر صوفیانہ	"	۱۲۴	تفسیر عالمانہ	۱۲۵
۱۰۹	عید کا بیان، عید و عیدہ کا فرق قرآن و	۱۲۶	۱۲۵	حضرت یحییٰ کی ولادت کی تاریخی حقیقت	۱۲۶
	حدیث سے ثابت نہیں۔	"		آپ کی گیارہ صفات	"
۱۱۰	يَا ذِكْرِيَا اِنَّا بُنِشْرُكَ۔ از آیت ثانیہ	۱۲۶	۱۲۶	یہودیوں نے کتنے انبیاء علیہم السلام	۱۲۷
۱۱۱	تعلقات، تفسیر نحوی۔ لفظ غلام کا معنی	۱۲۸		قتل و شہید کئے اس کی تفصیل	"
۱۱۲	لفظ یحییٰ کی تشریح	۱۲۹	۱۲۷	یحییٰ علیہ السلام کے قتل کا واقعہ اور	۱۲۸
۱۱۳	تفسیر عالمانہ	۱۳۰		قاتلوں کا انجام	"
۱۱۴	رحم مادر کی تحقیق۔ اور بانجھ ہونے	۱۳۱	۱۲۸	فائدے، احکام القرآن۔ صفات	۱۲۹
	کی وجہ۔	"		کی تین قسمیں۔	"
۱۱۵	قانون اور قدرت میں فرق۔ آدم و حوا	۱۳۲	۱۲۹	اعتراضات، شہادت یحییٰ، رفعت	۱۵۰
	کی خلقت۔	"		عیسیٰ سے پہلے سے علیہا السلام	"
۱۱۶	فائدے۔ اجسام نبوت اور اجسام	۱۳۴	۱۳۰	تفسیر صوفیانہ۔ اہل طریقت کی تین	۱۵۲
	عوام میں فرق	"		راتیں	"
۱۱۷	احکام القرآن۔ ہمیشہ نام اچھے رکھنے	۱۳۵	۱۳۱	وَ اذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ اِذْ	۱۵۴
	چاہئے۔	"		آیت ۱۵۴ تا ۱۵۵	"
۱۱۸	اعتراضات	۱۳۷	۱۳۲	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔ لفظ مریم	۱۵۵
۱۱۹	حضرت یحییٰ کی خصوصی صفات، تفسیر	۱۳۸		کا ترجمہ، اور تشریح	"
	صوفیانہ	"	۱۳۳	حرف ف کی تین قسمیں، سات تقاضے	۱۵۶
۱۲۰	قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً۔ از آیت	۱۴۰		کے لیے مستعمل ہے۔	"
	۱۵۴ تا ۱۵۵	"	۱۳۴	حرف ب چودہ قسم کی ہے	۱۵۷
۱۲۱	تعلقات	۱۴۱	۱۳۵	تفسیر عالمانہ	۱۵۸
۱۲۲	تفسیر نحوی۔ حرب کے تین معنی، حجاب	۱۴۲	۱۳۶	عیسائی لوگ جانب مشرق کو متبرک سمجھتے	۱۵۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۴۵	عورت پر صرف انسانی مردوں سے پردہ	۱۵۳	۱۵۹	ہیں اس لیے اُن کے چرچہ جانب	
"	واہب نہ کہ جنات و حیوانات موت کی دعا لے گا	"	"	مشرق مغرب ہوتے ہیں	
"	شرعی حکم - اعتراضات	۱۵۴	۱۵۹	عورت نبی نہیں ہو سکتی	۱۳۷
۱۴۷	تفسیر صوفیانہ	۱۵۵	۱۶۰	حضرت مریم کے سات خصوصیات	۱۳۸
۱۴۹	خودی کو بلند کرنے کی فکر شیطان و مکر	۱۵۶	۱۶۱	غلام زکیا کے معنی - قائد سے	۱۳۹
"	اور جال ہے	"	۱۶۲	احکام القرآن - عورت پر اسلام میں پردہ	۱۴۰
"	وَحُزْنُ اَيْلَافٍ بِحُزْنِ النَّحْلَةِ	۱۵۷	"	فرض ہے - اعتراضات	
"	از آیت ۲۵ تا ۲۸	"	۱۶۳	تفسیر صوفیانہ	۱۴۱
۱۸۰	تعلقات، تفسیر نحوی	۱۵۸	۱۶۴	از آدم علیہ السلام - ہر امت مومنین میں	۱۴۲
۱۸۱	ادغام کی دو قسمیں ہیں	۱۵۹	"	غوث و قلب ہوتے رہے	
۱۸۲	تفسیر عالمانہ خوشی اور غم کے آنسو	۱۶۰	"	امت مسلمہ کے چار سید الاولیاء ہیں	۱۴۳
"	کافرق	"	۱۶۵	عرفانی منزلوں کے چار لباس معرفت ہیں	۱۴۴
۱۸۵	توریت اور انجیل کے نزول میں	۱۶۱	۱۶۵	قَالَ كَذَابٍ قَالَ وَبَلَدٍ	۱۴۵
"	زمانی فاصلہ	"	"	از آیت ۲۵ تا ۲۸	
۱۸۵	حیات عیسوی کے تین حصے - پہلی	۱۶۲	۱۶۶	تعلقات	۱۴۷
"	امتوں کے روزے کی قسمیں	"	۱۶۷	تفسیر نحوی	۱۴۸
۱۸۸	ولادت مسیح کے وقت حضرت مریم	۱۶۳	۱۶۹	اسماء و ظروف مکانی آٹھ ہیں	۱۴۸
"	کی چھ عظمتیں ظاہر ہوئیں	"	۱۷۰	تفسیر عالمانہ	۱۴۹
۱۸۹	احکام القرآن - بجز انبیاء و ملوک کسی کو	۱۶۴	۱۷۱	حضرت مسیح علیہ السلام کا آیت الہیہ	۱۵۰
"	علیہ السلام کہنا جائز نہیں ہے - یہ کہنا	"	"	ہونا سأت طرے سے ہے	
"	شیعوں کی علامت - بعض گمراہ سنی	"	۱۷۲	حضرت مسیح کی ولادت کا واقعہ	۱۵۱
"	اس کو جائز مانتے ہیں وہ غلط ہے	"	"	ولادت وغیرہ	
"	اعتراضات	"	۱۷۳	قائد سے، احکام القرآن، تقدیر کی قسمیں	۱۵۲
۱۹۰	کھانا پہلے ہوتا ہے پینا بعد میں یہی	۱۶۵	"	قضا و جبر نہیں بدلی جاسکتی	



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۹۰	حکم قرآنی ہے اس کے الٹ کو عقیدہ	۱۹۰	۱۷۶	حضرت مریم کو بوقت ولادت مسیح کھجور	۱۷۶
۱۹۱	یا علان بنا لینا غلط ہے۔	۱۹۱	۱۷۷	کھلانے کی تیرہ وجوہ	۱۷۷
۱۹۱	کھجور کی اقسام۔ نام	۱۹۱	۱۷۸	غذائیت	۱۷۸
۱۹۱	تفسیر صوفیانہ معرفت کا روزہ کیلئے	۱۹۲	۱۷۹	عاف کی چھ نشانیاں فاشادت	۱۷۹
۱۹۲	عاف کی چھ نشانیاں فاشادت	۱۹۲	۱۸۰	الْبَدِ آیت ۲۹ تا ۳۳	۱۸۰
۱۹۲	تعلقات، تفسیر نحوی۔ اشارے	۱۹۲	۱۸۱	تعلقات، حضرت عیسیٰ کا قرآنی تعارف	۱۸۱
۱۹۲	کی دو قسمیں	۱۹۲	۱۸۲	تفسیر نحوی، لفظ عیسیٰ کا لغوی معنی	۱۸۲
۱۹۳	لفظ کیف کا تفصیلی بیان	۱۹۳	۱۸۳	لفظ ویل کے گیارہ معنی تفسیر عالمائے	۱۸۳
۱۹۳	نومولود بچے کے چھ نام ہوتے ہیں	۱۹۳	۱۸۴	تعلق داری آٹھ قسم کی ہوتی ہے	۱۸۴
۱۹۳	اور انسانی عمر کے نام	۱۹۳	۱۸۵	آل۔ اولاد عیال اور اہل بیت قدرت	۱۸۵
۱۹۳	حضرت مسیح کو ان کی چار زندگیوں میں چار	۱۹۳	۱۸۶	فدیت کا فرق	۱۸۶
۱۹۳	کتابیں پڑھائی گئیں۔	۱۹۳	۱۸۷	یہودی۔ یہودی نے عیسائی بن کر عیسائیوں	۱۸۷
۱۹۳	مبارک گاہ کے تیرہ معنی۔	۱۹۳	۱۸۸	کو دھوکہ دیا اور ان کا دین خراب کیا	۱۸۸
۱۹۳	فائدے۔ تمام انبیاء کو بچپن سے ہی	۱۹۳	۱۸۹	عیسائیوں کے فرقے	۱۸۹
۱۹۳	اپنی نبوت کا پتہ اور علم غیب ہوتا ہے	۱۹۳	۱۹۰	قتل زکریا علیہ السلام کا واقعہ عیسیٰ علیہ	۱۹۰
۱۹۳	قرآن مجید میں سابقہ انبیاء علیہم السلام کا	۱۹۳	۱۹۱	السلام کے فضائل و علیہ شریف	۱۹۱
۱۹۳	تذکرہ بھی نعت مصطفیٰ ہے۔	۱۹۳	۱۹۱	فائدے	۱۹۱
۱۹۳	احکام القرآن۔ قول و تعزیر اور سجدہ	۱۹۳	۱۹۱	دنیا کی سب سے بدتر ملک چیز مہینہ	۱۹۱
۱۹۳	تعلیمی ہر شریعت میں حرام رہا نبوت	۱۹۳	۱۹۱	بد اور عیار دشمنی ہے۔	۱۹۱
۱۹۳	درسات کا فرق	۱۹۳			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۹۲	بائبل میں حضرت عیسیٰ کی گستاخانہ برائیاں	۲۱۹	۲۰۹	يَا بَتِّ اِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ	۲۳۸
	ہی۔	"	"	از آیت ۲۳ تا ۲۶	"
۱۹۳	احکام القرآن - اعتراضات	۲۲۰	۲۱۰	تعلقات	۲۳۹
۱۹۴	تفسیر صوفیانہ	۲۲۱	۲۱۱	تفسیر نحوی - عزلی میں نون کی قسمیں	۲۴۰
۱۹۵	قاب انسان میں گیارہ تمثیلیں ہیں۔	۲۲۲	۲۱۲	باب تفصیل کی چھ خصوصیات	۲۴۱
۱۹۶	اَسْمِعْ لَهُمْ وَاَبْصُرْ - از آیت	۲۲۳	۲۱۳	حضرت ابراہیم کو تبلیغ نبوت کی اجازت	۲۴۲
	۲۳ تا ۲۵	"	"	پچیس سالہ عمر میں ملی	"
۱۹۷	تعلقات - تفسیر نحوی - افعال تعجب	۲۲۴	۲۱۴	حضرت ابراہیم نے تبلیغی کلام میں تین	۲۴۳
	کے دو صیغے۔	"	"	چیزیں دافعہ فرمائیں۔	"
۱۹۸	لَکِنْ رَوْقُمْ کا ہوتا ہے	۲۲۵	۲۱۵	ہدایت کی تین قسمیں - اور ان کے نام	"
۱۹۹	استحقاق کی قسمیں	۲۲۶	۲۱۶	يَا اَبَتِ کہنے میں تین خوبیاں	"
۲۰۰	تفسیر عالمانہ	۲۲۸	۲۱۷	آزر چچا کی دھکی آمیر تقریر والدہ اور	۲۴۴
۲۰۱	یوم قیامت کے سترہ نام	۲۲۹	"	چچا کی محبت میں فرق	"
۲۰۲	صدقہ کی پچھڑ نشانیاں - پارگروہ کے	۲۳۱	۲۱۸	فائدے - عذاب و عتاب کا فرق	۲۴۷
	خصوصی انعام	"	"	احکام القرآن۔	"
۲۰۳	نسبت کی چار قسمیں - معبودیت کی	۲۳۱	۲۱۹	تبلیغ کے لیے ضروری چیزیں، ہر	۲۴۸
	سولہ خصوصیات	"	"	شریعت میں ہر قسم کی تصویر نو و حرام	"
۲۰۴	فائدے - نبوت صدیقیت مائیت	۲۳۲	"	رہی اور تا قیامت حرام ہے	"
	شہیدیت میں فرق	"	۲۲۰	اعتراضات، عبادت الہی کی نسبت	۲۴۹
۲۰۵	احکام القرآن - صرف عالم کو تبلیغ کرنا	۲۳۳	"	چھ وجہ سے	"
	فرض ہے۔	"	۲۲۱	ابراہیم علیہ السلام کی چچا کو تبلیغ تین وجہ	۲۵۰
۲۰۶	اعتراضات	۲۳۴	"	سے تھی۔	"
۲۰۷	والدہ نمہ اور آب کا فرق	۲۳۶	۲۲۲	تفسیر صوفیانہ	"
۲۰۸	تفسیر صوفیانہ	۲۳۷	۲۲۳	اخلاص کی تین قسمیں حکیم الامت بداینی	۲۵۲



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
	کا ایک شعر	۲۵۲	۲۳۹	حضرت ابراہیم کا شجرہ نسب حضرت	۲۶۸
۲۲۴	پندرہ قوتوں کا نام میراث جہانی ہے	۲۵۳		تاریخ کی عمر سارہ اور لوط علیہ السلام	"
۲۲۵	قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ اَزَايْتِ ثَمَرًا	"		سوتیلے بہن بھائی تھے۔ حضرت سارہ	"
۲۲۶	تعلقات۔ مرتبی کی پرورش اور رب تعالیٰ	۲۵۴		کی عمر وفات قبر۔ حضرت ہاجرہ کی قبر	"
	کی پرورش کا فرق	"		حضرت تاریخ کی قبر کا ذکر۔ دشمنی کا	"
۲۲۷	تفسیر نحوی، حقیقہ کے پانچ معنی	۲۵۵		پرانا نام	"
۲۲۸	عزائیل اور معتزلی کا معنی	۲۵۶	۲۴۰	آزر کی قبر۔ سب سے پہلے نمرود کی	۲۶۹
۲۲۹	لفظ لسان کے چھ معنی۔ تفسیر عالمانہ	۲۵۸		لاش کو آگ میں بدایا گیا۔ وہیں سے	"
۲۳۰	سلام کی تقسیم ہوتی ہیں	۲۵۹		ہندوؤں میں رسم علی۔	"
۲۳۱	حضرت ابراہیم نے اپنا ملکیتی گھر چھوڑ	۲۶۰	۲۴۱	حضرت ابراہیم گولادت پاک کا	۲۶۹
	دیا اس کی وجہ۔	"		واقعہ	"
۲۳۲	حضرت ابراہیم کا آبائی وطن اور علاقہ	"	۲۴۲	حضرت ہاجرہ مدیقہ رضی اللہ تعالیٰ	۲۷۰
۲۳۳	حضرت آدم و نوح و ابراہیم علیہم السلام	۲۶۱		عہدہ کے پچھتے حالات	"
	کے زمانوں کا فاصلہ، حضرت ابراہیم	"	۲۴۳	فائز سے ہر شخص عالم غیر عالم کو بری	۲۷۲
	نے سات چیزوں سے علیحدگی فرمائی	"		محبت سے بچنا چاہیے بروں کی	"
۲۳۴	حضرت ابراہیم اور آپ کے والدین	"		کتابیں بھی زہر ایمان ہیں۔	"
	کریمین کے مختصر حالات	"	۲۴۴	احکام القرآن۔ تقدیر میرم انبیاء کی	۲۷۳
۲۳۵	تاریخ ابراہیمی سے اپنے پرائیوں	۲۶۲		دعوت سے بھی نہیں ملتی۔	"
	کا ظالمانہ رویہ	"	۲۴۵	انبیاء علیہم السلام کا اپنے لیے بخشش	۲۷۴
۲۳۶	والدین ابراہیم کے ایمان پر قرآنی	۲۶۳		مانگنے کا معنی۔	"
	دلائل	"	۲۴۶	انبیاء کو علیہ السلام کہنا جائز دوسروں	۲۷۵
۲۳۷	حضرت ابراہیم کی استغفار کی دو	۲۶۵		کو تا جائز اس کی وجہ	"
	قسمیں	"	۲۴۷	کافر۔ مومن اور انبیاء کو ام کو سلام	"
۲۳۸	دوسری استغفار کا ذکر	۲۶۶		کرنے کا معنی۔	"

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۴۸	اعتراضات، آزر کے لیے دعا توفیق ایمان ملنے کی تھی۔	۲۴۵	۲۹۲	ہر مسافر کو چار چیزوں کی ضرورت ہے۔	۲۹۲
۲۴۹	تفسیر صوفیانہ۔ صوفیا میں ملاحتیہ	۲۴۶	"	اہل معرفت کے اہل پار تو ہیں ہیں	"
	گمراہ ہے	"	۲۹۳	نفس امارہ کی تین قوتیں	۲۹۳
۲۵۰	وَ اذْکُوفِ الْکِتَابِ مُوسٰی۔ انایت	۲۴۷	"	وَ اذْکُوفِ الْکِتَابِ اِدْرِیْسَ۔	"
	۵۵ تا ۵۶	"	"	انایت ۵۶ تا ۵۸	"
۲۵۱	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۲۴۸	۲۹۴	تعلقات، تفسیر نحوی	۲۹۴
۲۵۲	ظاہری نسبتیں آٹھ قسم کی۔ قربت کی آٹھ قسمیں	۲۴۹	۲۹۵	لفظ گمان کی چار قسمیں۔ جملہ انشائیہ کے مشتقات دس ہیں۔	۲۹۵
۲۵۳	تفسیر عالمانہ	۲۸۱	۲۹۶	معینت یعنی ہمراہی کی چھ قسمیں ہیں	۲۹۶
۲۵۴	انبیاء کرام کی تین شانیں۔ نبی۔ رسول، مرسل میں فرق اور ان کی تعداد	۲۸۲	۲۹۷	حرف اذاکے سات استعمال	۲۹۷
۲۵۵	جمادات نباتات اور حیوانات کی سمتوں کی تعداد اور فرق	۲۸۳	"	تفسیر عالمانہ	"
۲۵۶	حضرت اسماعیل اسحاق و یعقوب علیہم السلام سے سات طرح افضل ہیں۔	۲۸۴	"	حضرت ادریس علیہ السلام چوتھے نبی تھے	"
۲۵۷	مذہب کے چار مہم۔ فائدے۔ چھ انبیاء کو معراج جسمانی ہوئی۔	۲۸۵	"	آدم علیہ السلام پہلے نبی آپ کی نبوت کی ایک دلیل۔	"
۲۵۸	معراج موسیٰ اور معراج معصومین میں چھ طرح فرق۔ انبیا کی ہدایت تین طرح تقسیم ہوئی۔	۲۸۶	۲۸۷	حضرت ادریس کا نام۔ لقب اور نسب نامہ و حالات، آپ کی گیارہ خصوصیات	۲۸۷
۲۵۹	احکام القرآن۔ اعتراضات	۲۸۸	۲۸۸	سب سے پہلے ادریس علیہ السلام پر جہاد فرض ہوا۔	۲۸۸
۲۶۰	اقوام عرب کے تین کفریہ دین	۲۸۹	۲۸۹	حضرت ادریس کی ایجادات	۲۸۹
۲۶۱	تفسیر صوفیانہ	۲۹۱	۲۹۱	پہلے اور ثانیہ ادریس علیہ السلام کی ایجاد ہے	۲۹۱
			۲۹۲	ذریعہ کی چار قسمیں۔ فائدے۔	۲۹۲
			۲۹۳	قرآن مجید میں دس قسم کا رونا مذکور ہے	۲۹۳



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۱۶	پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔	۳۰۳	۲۸۹	احکام القرآن، سجدہ تلاوت کا حکم اور	۳۰۳
"	چار قسم کے بندے جنت میں	"	"	تعداد، بزرگوں کی نقل واجب ہے۔	"
"	نہیں جاسکتے۔ جنت کی پہلی نعمت	۳۰۴	۲۹۰	اعتراضات	۲۸۶
"	دنیا میں ہر انسان کو نو نعمتیں ملیں	۳۰۵	۲۹۱	حضرت ادریس کی تبلیغ کی مدت اور	۲۸۷
۳۱۷	فائدے پہلا انسان بہت خوبصورت	"	"	ابہان لائیوالوں کی تعداد۔	"
"	اور اکمل الخلق تھا۔	"	"	تفسیر صوفیانہ	۲۸۸
۳۱۸	احکام القرآن۔ ہر مومن پر تین چیزیں	۳۰۶	۲۹۲	قرآن مجید میں پچیس انبیاء علیہم السلام کا اسم	۲۸۹
"	واجب ہیں۔	"	"	مبارک مذکور ہے ان کے علاوہ چار	"
۳۱۹	اعتراضات۔ مکان کی سب سے بڑی	"	"	انبیاء کرام کا حرف ذکر ہے نام نہیں	"
"	خوبی کیا ہے۔	"	"	یعنی کلمہ ۲۹	"
۳۲۰	بے نمازی کافر نہیں ہوتا۔ منکر نماز	۳۰۷	۲۹۳	انعامات قدسیہ دس ہیں۔	۲۹۰
"	کافر ہے۔	۳۰۸	"	سجدے کی چودہ قسمیں ہیں	۲۹۱
۳۲۱	تفسیر صوفیانہ۔ توبہ کی تین قسمیں اور	۳۰۹	۲۹۴	فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِ هُمْ خَلَفٌ	۲۹۲
"	چھ شرطیں ہیں۔	"	"	اذ آیت ۵۹ تا آیت ۶۲	"
۳۲۲	حکایت۔ انسان چار قسم کے ہیں قرآن	۳۱۰	۲۹۵	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۲۹۳
"	کریم کو سمجھنے کے پانچ طریقے اعمال	۳۱۱	"	اسماء افعال کل سترہ ہیں	۲۹۴
"	عالم پانچ قسم کے ہیں۔	۳۱۲	"	تفسیر عالمانہ	۲۹۵
۳۲۳	تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي ارْتَبَتْ	۳۱۳	۲۹۶	مومن کی تین چیزیں۔ پابندی نماز کے	۲۹۶
"	۶۳ تا آیت ۶۷	"	"	فوائد اور ترک نماز کے نقصانات	"
۳۲۴	تعلقات	۳۱۴	۲۹۷	غیا میں سات چیزیں مذکور ہیں شہوات	۲۹۷
۳۲۵	شان نزول۔ تفسیر نحوی	۳۱۵	"	کی قسمیں۔ شہوات حواسات ہیں حقیقت	"
۳۲۸	تفسیر عالمانہ۔ جنت تین طرح سے	"	"	عبادت کی آٹھ حالتیں تہذیب کی	"
"	ملے گی۔	"	"	پانچ قسمیں۔	"
۳۲۹	عوضی ملکیت اور ثوابی ملکیت کا فرق	۳۱۶	۳۰۰	نماز کا مکمل لباس کیسا ہے۔ سنگے نماز	۲۹۸

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۳۵۱	تفسیر صوفیانہ	۳۱۶	۳۳۱	حضرت جبریل کبریٰ کے پاس کتنی	۳۰۲
۳۵۳	ثُمَّ نَحْنُ الَّذِينَ الْقَوْلُ آتَتْ تَارَةً	۳۱۷	"	بار آئے۔	
۳۵۵	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۳۱۸	۳۳۲	فائدہ سے اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے	۳۰۳
۳۵۶	نبتیں چار قسم کی ہیں۔	۳۱۹	"	بھول سے پاک ہیں۔	
۳۵۷	لفظ کلم کی قسمیں	۳۲۰	۳۳۳	ایمان تقویٰ اور اعمال صالحہ کے فوائد	۳۰۴
۳۵۹	تفسیر عالمانہ	۳۲۱	۳۳۴	اعتراضات۔ غبی رہائشی ملکیت تین	۳۰۵
۳۶۰	مقامات میں تین چیزیں بیان فرمائی	۳۲۲	"	قسم کی ہے۔	
"	گئیں۔		۳۳۴	تفسیر صوفیانہ	۳۰۶
۳۶۲	فائدہ سے۔ دنیا اور آخرت کے شر	۳۲۳	۳۳۸	تفسیر اللہ اور نظیر احمد نام رکھنا منع	
"	گناہوں گستاخیوں سے شکل منحوس		"	ہے	
"	ہو جاتی ہے۔		"	أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ	۳۰۷
۳۶۳	احکام القرآن۔ حرام غذا سے تین برائیاں	۳۲۴	"	آیت ۲۶ تا ۲۷	
"	پیدا ہوتی ہیں۔		۳۴۰	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔ حرف اؤ کے	۳۰۸
۳۶۴	اعتراضات۔ حکایت	۳۲۵	"	گیرہ منہ۔	
۳۶۵	تفسیر صوفیانہ	۳۲۶	۳۴۱	شی کی چار قسمیں۔ حروف قسم تین ہیں	۳۰۹
۳۶۶	وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى	۳۲۷	۳۴۳	حرف ان کی چار قسمیں۔ تفسیر عالمانہ	۳۱۰
"	آیت ۲۷ تا ۲۸		۳۴۵	ہرنیک و بد کرتین بار جنت و دوزخ	۳۱۱
۳۶۷	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۳۲۸	"	دکھائی جاتی ہے۔ کفار کا حشر پانچ بار	
۳۶۸	تفسیر عالمانہ۔ ہدایت کی قسمیں بندوں	۳۲۹	"	کفر کی قسمیں	
"	کے اعتبار سے		۳۴۶	پل صراط پر تین قسم کے گناہ اور گناہ	۳۱۲
۳۶۸	فائدہ سے	۳۳۰	"	کس طرح گزرے گا۔	
۳۷۰	احکام القرآن۔ اعتراضات	۳۳۱	۳۴۷	فائدہ سے	۳۱۳
"	ایمان اور توفیق کی قسمیں۔ ہدایت اور	۳۳۲	۳۴۸	احکام القرآن۔ تقدیر کی دو قسمیں	۳۱۴
"	ہدایت کی زیادتی میں فرق		۳۴۹	اعتراضات	۳۱۵



صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۳۹۱	آمد کی نوعیت	۳۵۱	۳۷۱	أَفَرَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا	۳۳۳
۳۹۲	آٹھ قسم کے بندے بغیر حساب کتاب	۳۵۱	"	از آیت ۷ تا ۸۲	
"	جنت میں جائیں گے۔	۳۵۲	۳۷۲	تعلقات۔ شانِ نزول۔ تفسیر نحوی	۳۳۴
۳۹۳	عہد نامے کے الفاظ عہد کی چھ قسمیں	۳۵۳	۳۷۳	غیب کی دو قسمیں	۳۳۵
"	فائدے	۳۵۴	۳۷۴	مفرد اور منفرد کی قسمیں	۳۳۶
۳۹۴	احکام القرآن	۳۵۵	۳۷۵	صدق کی پانچ قسمیں	۳۳۷
۳۹۵	قیامت میں اذانِ شفاعت کی	۳۵۶	۳۷۶	گلا کے چھ معنی ہوتے ہیں اور اس کی	۳۳۸
"	نوعیتیں	۳۵۷	"	دش قرابتیں	
۳۹۶	تفسیر صوفیانہ	۳۵۸	۳۷۷	جہنم میں پندرہ قسم کے عذاب ہیں	۳۳۹
۳۹۷	بندے اور قرین کی قسمیں حشر عرفانی	۳۵۹	۳۷۸	دنیوی عزت کلمات صوری ہیں	۳۴۰
"	میں چار مقام	۳۶۰	۳۷۹	فائدے۔ احکام القرآن	۳۴۱
۳۹۸	وَقَالُوا اتَّخَذَ الْوَحْشُ وَلَدًا	۳۶۱	۳۸۰	دلوں میں محبت پیدا کرنے کی دعا۔	۳۴۲
"	از آیت ۷ تا ۹۲	۳۶۲	"	اعتراضات	
۳۹۹	تعلقات	۳۶۳	۳۸۱	تفسیر صوفیانہ	۳۴۳
۴۰۰	تفسیر نحوی	۳۶۴	۳۸۲	قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى تَقْسِيمِ۔ ایمان کے	۳۴۴
۴۰۱	اعلیٰ حضرت بریلوی کے ترجمے کی	۳۶۵	"	دو بازو۔	
"	شان	۳۶۶	۳۸۳	أَلَمْ تَرَ أَنَا أَوْسَلْنَا الشَّيْطَانِ	۳۴۵
۴۰۲	گنتی کرنے کے یہ عربی میں تین	۳۶۷	"	از آیت ۷ تا ۸۲	
"	مصور ہیں۔	۳۶۸	۳۸۴	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۳۴۶
"	تفسیر عالمانہ۔ کفار کافرشتوں کو	۳۶۹	۳۸۵	جملہ انشائیہ کی بارہ قسمیں۔ ان کے	۳۴۷
"	بیٹیاں کہنے کی وجہ	۳۷۰	"	علاوہ سب جملہ خبریہ ہیں۔	
"	میسائٹوں نے چار عقیدے بنائے	۳۷۱	۳۸۶	تفسیر عالمانہ	۳۴۸
"	جن کا بطلان کیا گیا۔	۳۷۲	۳۸۷	آخری سانس کی تین صورتیں ہیں	۳۴۹
۴۰۳	کفار کا سب سے بڑا کفر کوئی ہے۔	۳۷۳	۳۸۸	میدانِ حشر میں اہل ایمان اور کفار کی	۳۵۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۶۵	مومن و کافر کی حکومت میں فرق	۴۰۴	۳۶۹	اعترافات مع جوابات	۴۲۲
۳۶۵	فائدے۔ عبدیت کے پچھیں فائدے	۴۰۵	۳۸۰	تفسیر صوفیانہ	۴۲۳
۳۶۶	ہیں۔	"	۳۸۱	ہندسے چار قسم کے ہیں۔ محبت کی پانچ	۴۲۴
۳۶۶	احکام القرآن	۴۰۶	"	قسیمیں۔ فاروق اعظم کا ایک ارشاد	"
۳۶۷	اعترافات مع جوابات	۴۰۷	۳۸۲	اہل بشارت اور اہل نذارت میں قہم	۴۲۵
۳۶۸	حضرت مریم کے کنورا ہونے کے	۴۰۸	"	کے ہیں۔	"
۳۶۹	دلائل	"	۳۸۳	سورۃ مریم کے چھ رکوعوں کی مختصر تفسیر	۴۲۵
۳۶۹	تفسیر صوفیانہ	۴۱۱	"	نفاٹل عملیات	"
۳۷۰	وَكَلَّمَہُمْ اٰتِیَہِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ قَوْلًا	۴۱۳	۳۸۴	سورۃ مریم کے نفاٹل	۴۲۶
۳۷۱	از آیت ۱۵ تا ۱۸	"	۳۸۵	سورۃ مریم کے عملیات، تعوید اور	۴۲۶
۳۷۱	تعلقات، شان نزول، تفسیر نحوی۔	۴۱۴	"	کل عدد	"
۳۷۲	اسماء و تاکید کی تعداد	"	۳۸۶	سورۃ مریم کے فیسمانہ الفاظ کی	۴۲۷
۳۷۲	لفظ لسان لُذًا۔ کم اور اسماء و کنایات	۴۱۶	"	فہرست	"
۳۷۳	کابیان	"	۳۸۷	شروع سورۃ طہ۔ از آیت ۱ تا ۱۷	۴۲۷
۳۷۳	صل استقہام کا بیان۔ تفسیر عالمانہ	۴۱۷	۳۸۸	تعلقات۔ شان نزول	۴۲۸
۳۷۴	ایمان کے ساتھ اعمال کے ذکر کرنیکی	۴۱۸	۳۸۹	تفسیر نحوی۔ حروف مقطعات کی	۴۲۹
۳۷۵	وجہ	"	"	تعداد	"
۳۷۵	محبت کی چھ قسمیں۔ عبد الہی کے لیے	۴۱۹	۳۹۰	مفعول مطلق کی دو شرطیں۔ شرعی کا	۴۳۱
۳۷۶	ایک دعا	"	"	معنی	"
۳۷۶	صرف صورت مصطفیٰ اور سیرت مصطفیٰ	۴۲۰	۳۹۱	تفسیر عالمانہ۔ لفظ طہ کے معنی میں	۴۳۲
۳۷۷	کاتام اعمال صالحہ ہے	"	"	مختلف اقوال	"
۳۷۷	قائمے۔ انسان کے بائیں کام۔ علامہ	۴۲۰	۳۹۲	دینی شقاوت و سعادت کی تین	۴۳۳
۳۷۸	احمد حسن نوری کا ایک قول	"	"	قسیمیں	"
۳۷۸	احکام القرآن	۴۲۱	۳۹۳	استوی کے معنی میں چار قول۔ عرش اعظم	۴۳۴



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
	کابیان	۴۴۴	۴۱۰	موسیٰ علیہ السلام نے پانچ وجہ سے کلام	۴۴۳
۳۹۲	سیر اور اخفی کا فرق۔ زمین کی چار قسمیں	۴۴۶		الہی کو پہچانا	"
	فائدے	"	۴۱۱	آئیم القلوۃ سے چار باتیں ظاہر و ثابت	۴۴۲
۳۹۵	سورۃ طہ کی دو خصوصیت نکلتے عجیبہ	۴۴۷		ہوئیں عبادت کی قسمیں	"
	احکام القرآن	"	۴۱۲	فائدے نقشہ و تعلیل پر اللہ کا نام لکنا	۴۴۵
۳۹۶	آہستہ آہستہ کہنے کی ایک مضبوط تشبیہی دلیل	۴۴۸		کفر یہ گستاخی ہے۔ احکام القرآن	"
۳۹۷	اعتراضات۔ جوابات	۴۴۹	۴۱۳	اعتراضات۔ جوابات	۴۴۶
۳۹۸	متعدی آٹھ قسم کا ہے	۴۵۱	۴۱۴	تفسیر صوفیانہ توحید کے چار درجہ ہیں	۴۴۹
۳۹۹	تفسیر صوفیانہ۔ حکایت	۴۵۲		موجودات تین قسم کے ہیں۔	"
۴۰۰	مجزرات خمسہ کے پانچ منظر	۴۵۳	۴۱۵	آگ کی قسمیں	۴۵۰
۴۰۱	مفاد پرست کی چار نشانی	۴۵۴	۴۱۶	ذکر کی اٹھارہ قسمیں۔ اہل عقل کی قسمیں۔	۴۵۱
۴۰۲	اللہ لا الہ الا هو۔ لہ الاسماء الحسنی	"		اسم کی قسمیں	"
	آیات ۸ و ۱۲	"	۴۱۷	اِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ اَنَّا نَبْلُغُهَا	۴۵۲
۴۰۳	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔ لفظ اللہ	۴۵۶	۴۱۸	تعلقات	۴۵۳
	کابیان	"	۴۱۹	تفسیر نحوی	۴۵۴
۴۰۴	مستثنیٰ کی تین قسمیں ہیں	۴۵۷	۴۲۰	اسم کا اور حرف کا کی بائیں قسمیں۔ معصا	۴۵۵
۴۰۵	اسم ظرف کی چار قسمیں ہیں	۴۵۸		کابیان	"
۴۰۶	لفظ لہا کی تین قسمیں ہیں مفاعلتہ کی	۴۵۹	۴۲۱	عصا محضہ اور منسأۃ کا فرق	۴۵۶
	تین خصوصیات	"	۴۲۲	تفسیر عالمانہ	۴۵۷
۴۰۷	نون اعرابی کی پانچ قسمیں ہیں اسم کے	"	۴۲۳	بندے کی تین قسمیں۔ ہلاکت کی دس	۴۵۸
	تمام ہونے کا بیان	"		قسمیں	"
۴۰۸	تفسیر عالمانہ	۴۶۰	۴۲۴	مَا تَلَكَ بِمَيْمِنِكَ يَمِينُ فُطْنِ	۴۸۱
۴۰۹	اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں کا بیان	۴۶۱		کی چار وجہ عصا کے استعمال	"
	اور تعداد	"	۴۲۵	عصا موسیٰ دس گز تھا	۴۸۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۲۶	عصا کے سانپ بننے کی کیفیت	۴۸۳	۴۲۰	تقوے کی تین قسمیں	۴۹۸
۴۲۷	عصا کی دس کرامتیں	۴۸۴	۴۲۱	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا دستِ یمن	۵۰۰
۴۲۸	فائدے۔ ہر مخلوق میں ولی اللہ ہو سکتا ہے۔	۴۸۵	"	معجزہ تھا اس کے دلائل انسانی تکلم کی چھ خصلتیں۔	"
۴۲۹	احکام القرآن۔ انقلابِ حقیقت سے شرعی احکام بدل جاتے ہیں۔	۴۸۶	۴۲۲	کلام پارہ قسم کا ہے۔ لفظ وزیر کا معنی فائدے۔	۵۰۱
۴۳۰	اعتراضات۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم موسیٰ علیہ السلام سے افضل ہیں	۴۸۷	۴۲۳	زبان کا تعلق چھ چیزوں سے ترک کلام کے لیے چار الفاظ۔ دعا و اعلیٰ عقدہ کی چار وجوہ	۵۰۲
۴۳۱	ہر جاندار میں تین چیزیں ہوتی ہیں۔ تفسیر صوفیانہ	۴۹۰	"	احکام القرآن۔ رافضی شیعوں کی پانچ نشانیاں	۵۰۳
۴۳۲	وَاضُمِّدْكَ اِلٰى جَنَّتِكَ از آیت ۲ تا آیت ۲۱	۴۹۰	۴۲۵	اعتراضات۔ جوابات	۵۰۴
۴۳۳	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔ اُنھم کا معنی اور قسمہ کی وجہ تسمیہ	۴۹۱	۴۲۶	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام جسم مقدس معجزہ ہے۔	۵۰۵
۴۳۴	لفظ غیر لفظ مود کا معنی	۴۹۲	۴۲۷	تفسیر صوفیانہ	۵۰۷
۴۳۵	لفظ فرعون کا معنی	۴۹۳	۴۲۸	بندوں کے چار عمل۔ آسانی اعمالِ صالحہ کے لیے چار نعمتیں ملتی ہیں۔	۵۰۹
۴۳۶	لفظ آزمی اور انسانی پیچھے کا بیان۔	۴۹۵	۴۲۹	قرآن مجید میں مسلمانوں اور کفار کے تقریباً سولہ عدد سوال مذکور ہیں بندوں کی سات قسمیں۔	۵۰۹
۴۳۷	تفسیر عالمانہ۔ معجزہ عصا اور معجزہ صوفیانہ میں فرق۔	۴۹۵	"	نحل عقلیات چار ہیں۔ شرح صدر سے تیس نعمتیں ملتی ہیں۔	۵۱۰
۴۳۸	اشراہ صدر سے سات نعمتیں قرآن مجید میں دس چیزوں کو نور فرمایا گیا۔	۴۹۶	۴۵۰	"	"
۴۳۹	اشراہ صدر کی پانچ علامتیں۔ نور آفتاب کی کمزوریاں	۴۹۶	۴۵۱	وَاشْرِكْهُ مِنِّي اَمْرٌ رَازِیْتُمْ	۵۱۱
۴۴۰	دعا و شرح صدر مانگنے کی وجہ	۴۹۷	"	تا آیت ۲۹	"



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۵۲	تعلقات، تفسیر نوحی	۵۱۳	۴۶۷	اِذْ مَشَىٰ اُحْتَدِے فَمَقُولُ۔ اٰیۃ	۵۳۰
۴۵۳	مَرَّةٌ لَا مَعْنٰی اور اشتقاق	۵۱۴	۴۶۸	۴۵ تا آیت ۴۲	۵۳۱
۴۵۴	یَمُّ اور تیمم کا معنی	۵۱۵	۴۶۹	تعلقات۔ تفسیر نوحی	۵۳۲
۴۵۵	تفسیر عالمانہ	۵۱۶	۴۷۰	نجات اور مناجات کا معنی۔ فقیر	۵۳۳
۴۵۶	حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کا	۵۱۷	۴۷۱	کے معنی	۵۳۴
۴۵۷	حلیہ شریف	۵۱۸	۴۷۲	تفسیر عالمانہ	۵۳۵
۴۵۸	موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو اپنی نبوت کا	۵۱۹	۴۷۳	بارہ مرتبہ موسیٰ علیہ السلام کی آزمائش	۵۳۶
۴۵۹	بچپن سے ہی علم تھا۔	۵۲۰	۴۷۴	فرمانی گئی۔	۵۳۷
۴۶۰	موسیٰ علیہ السلام کی والدہ محترمہ کو کسی قسم	۵۲۱	۴۷۵	مصر اور مدین کا قافلہ۔ مدین میں قیام	۵۳۸
۴۶۱	کی وحی تھی۔ ایقا کی قسمیں۔	۵۲۲	۴۷۶	کی مدت	۵۳۹
۴۶۲	موسیٰ علیہ السلام کی والدہ محترمہ کا نام	۵۲۳	۴۷۷	حکایت	۵۴۰
۴۶۳	مبارک	۵۲۴	۴۷۸	اطلاق اور تبلیغ نبوت کی مدت	۵۴۱
۴۶۴	غیر ذوی العقول چیزوں کو انبیاء علیہم السلام	۵۲۵	۴۷۹	آنحضرت کی قسمیں۔ ذکر شرعی کی قسمیں	۵۴۲
۴۶۵	کے ادب کا حکم۔	۵۲۶	۴۸۰	ذکر اللہ کے پانچ فائدے۔ فائدے	۵۴۳
۴۶۶	فرعون کے دشمن ہونے کا معنی	۵۲۷	۴۸۱	احکام القرآن۔ قتل کی چار قسمیں	۵۴۴
۴۶۷	فائدے تین چیزیں اللہ رسول کو	۵۲۸	۴۸۲	اعترافات۔ جوابات	۵۴۵
۴۶۸	پسند ہیں۔	۵۲۹	۴۸۳	تفسیر صوفیانہ	۵۴۶
۴۶۹	مشورے کی عادت سے پانچ	۵۳۰	۴۸۴	راہ معرفت میں بندے کے تین	۵۴۷
۴۷۰	اچھاٹیاں ملتی ہیں۔	۵۳۱	۴۸۵	مقام	۵۴۸
۴۷۱	احکام القرآن نبی صرف انسانی مرد	۵۳۲	۴۸۶	ابتلاء روحانی سے چار درجے مائل	۵۴۹
۴۷۲	ہوتا ہے وحی کے چار معنی۔	۵۳۳	۴۸۷	ہوتے ہیں ذکر اللہ کی صورتیں	۵۵۰
۴۷۳	اعترافات، حضرت موسیٰ پر احسانات	۵۳۴	۴۸۸	اِذْ حَبَّآ اِلٰی قَوْعَوْتَ اِقْلَ طَعْنٰ	۵۵۱
۴۷۴	الہیہ کی تعداد	۵۳۵	۴۸۹	از آیت ۴۳ تا آیت ۴۲	۵۵۲
۴۷۵	تفسیر صوفیانہ	۵۳۶	۴۹۰	تعلقات تفسیر نوحی۔ فرعون کا ذکر	۵۵۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۸۴	لفظی کا معنی۔ ناقرائی کی قسمیں۔ ترجمہ	۵۵۱	۵۰۰	عربی میں بنیادی لفظ واحد مذکر ہے اس	۵۴۰
	اعطسرت کی شان	"		کی تبدیلیوں کی قسمیں اور اس سے تشبیہ	"
۲۸۵	تفسیر عالمانہ۔ موسیٰ علیہ السلام کو مصر جاتے	۵۵۲		جمع۔ مؤنث بنانے کا طریقہ وقاعدہ	"
	کا چار طرح حکم ملا۔	"	۵۰۱	تفسیر عالمانہ۔ فرعون کے اپنی ربوبیت	۵۴۱
۲۸۶	حضرت موسیٰ کو نرم کلامی کے حکم کی وجہ	۵۵۴		پر دلائل	"
	آپ کا لباس	"	۵۰۲	فرعون کے عقائد۔ ربوبیت الہیہ کے	۵۴۲
۲۸۷	اللہ تعالیٰ اور موسیٰ علیہ السلام کے کلام	۵۵۶		چھ نبوت	"
	طور کی تعداد	"	۵۰۳	خلق اور بدی کی چند حکمتیں	۵۴۶
۲۸۸	سفر مصر میں حضرت موسیٰ کو پانچ دشواریاں	۵۵۷	۵۰۴	کلام طور میں پانچ قسم کی وحی	۵۴۷
	آپ نے فرعون سے تیرہ باتیں فرمائیں	"	۵۰۵	علم مخلوق کی کمزوریاں لَا یَفْقَهُ وَلَا	۵۴۸
۲۸۹	فرعون کی کل عمر	۵۵۹		یَسْئَلُ میں چھ شانیں	"
۲۹۰	بنی اسرائیل پر فرعون کے مذاپ دس	۵۶۰	۵۰۶	انرواہا اور تشک کے معنی۔ نباتات چھ	۵۴۹
	قسم کے ہوتے تھے۔	"		طرح مختلف ہوئے۔ اور ان کی اقسام	"
۲۹۱	سلامتی کی نہیں قلب انسانی کی کیفیات	۵۶۱		فائدے۔	"
	فائدے۔	"	۵۰۷	احکام القرآن۔ ایک حکایت	۵۸۱
۲۹۲	انجیل الہی کی پانچ باتیں	۵۶۲	۵۰۸	اعتراضات۔ جوابات	۵۸۲
۲۹۳	احکام القرآن۔ چھ قسم کے لوگوں کی فہیت	۵۶۳	۵۰۹	تفسیر صوفیانہ	۵۸۳
	کرنا جائز ہے۔	"	۵۱۰	مَلُؤُوا وَاذْعُرُوا تَعَامَلُكُمْ	۵۸۴
۲۹۴	اعتراضات۔ جوابات	۵۶۴		ازایت ۵ تا آیت ۵۸	۵۸۶
۲۹۵	تفسیر صوفیانہ	۵۶۵	۵۱۱	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔ قوم آرائیں	۵۸۸
۲۹۶	إِن تَقْدُ أَوْحَى الْكَيْتَ۔ از آیت ۵۸ تا ۵۹	۵۶۶		کی وجہ تسمیہ	"
۲۹۷	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۵۶۷	۵۱۲	آہنہ سوالیہ کا بیان۔ ہمنہ کی قسمیں	۵۸۹
۲۹۸	ثوئی کا اصل معنی اور معنی کی تبدیلی کا بیان	۵۶۸	۵۱۳	نباتات میں انسانوں جانوروں کا احصاء	۵۹۰
۲۹۹	مہد کا معنی لغوی اور اصطلاحی	۵۶۹		اور دیگر غلوں میں فرق۔	"



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۱۴	زمینی پیداوار سے انسانی منافع - چھ	۵۹۰	۵۲۸	تفسیر عالمانہ - زینت کی چھ قسمیں انسانی	۶۰۸
"	چیزوں میں تفکر ایمان کے لیے ضروری ہے	"	"	عیدوں کا بیان	"
۵۱۵	دنوی زندگی کے تین مرحلے - زمین کے چھ	۵۹۱	۵۲۹	مسلمانوں کی چار عیدیں - دن رات	۶۰۹
"	نفع زمین سے سات چیزیں حاصل ہوتی ہیں	"	"	کے حصوں کے پندرہ نام	"
"	زمین آسمان سے نو طرح افضل ہے	"	۵۳۰	فرعونی جادو گروں کی تعداد	۶۱۰
"	مِنْهَا خَلَقْنَا كُودُو عِيتِيں جسم انسانی	"	۵۳۱	آسمانی بُرجوں کے مروجہ نام کفار کے	۶۱۱
"	کام کرنا ہے تیمم مٹی وغیرہ زمینی	"	"	رکھے ہوئے ہیں - فرعون کا اصلی نام	"
"	جنس سے کرنے کی وجہ	"	۵۳۲	فرعونوں کے پانچ افترا - حضرت	۶۱۳
۵۱۶	فرشتہ انسانی نطفے پر تین چیزیں لکھتا	۵۹۲	"	موسیٰ کی تبلیغ کے مقاصد	"
"	ہے	"	۵۳۳	فائدے - احکام القرآن	۶۱۶
۵۱۷	فرعون دوسرے آیت دکھائی گئیں	۵۹۳	۵۳۴	اعتراضات - جوابات	۶۱۸
۵۱۸	فائدے - زمین یک عجیب شاہکار	۵۹۵	۵۳۵	تفسیر صوفیانہ	۶۲۰
"	قدرت ہے	"	۵۳۶	نفس امارہ کی تین لذتیں	۶۲۱
۵۱۹	احکام القرآن	۵۹۶	۵۳۷	فَاَجْمَعُوا كَيْدَ كُمْ ثُمَّ اَتَوْهُنَّ	۶۲۲
۵۲۰	اعتراضات - جوابات	۵۹۷	"	از آیت ۶۲ تا ۶۳	"
۵۲۱	انکار کی صورتیں - اور طریقے	۵۹۹	۵۳۸	تعلقات - تفسیر نحوی	۶۲۴
۵۲۲	تفسیر صوفیانہ	۶۰۰	۵۳۹	عصا کی جمع میں چار قول	۶۲۶
۵۲۳	غلیہ نسانی سے چار برائیاں ہوتی	۶۰۲	۵۴۰	نُفُثٌ اور بَلْعٌ کافرق	۶۲۷
"	ہیں	"	۵۴۱	تفسیر عالمانہ	۶۲۸
۵۲۴	قَالَ مَوْعِدٌ كُمْ يَوْمَ التَّزْيِيَةِ	"	۵۴۲	فرعونی جادو گروں کی تعداد مختلف	۶۲۹
"	از آیت ۵۹ تا آیت ۶۳	"	"	اقوال	"
۵۲۵	تعلقات - تفسیر نحوی	۶۰۴	۵۴۳	جادو گروں کو پہلے پھینکنے کی	۶۳۱
۵۲۶	ویل کے نوعی	۶۰۵	"	سات وجوہ	"
۵۲۷	لفظ طَرِيقَةُ کے پانچ معنی	۶۰۷	۵۴۴	لوگوں کی نگاہوں پر پورا جادو ہو گیا تھا	۶۳۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۴۴	مگرموسی و مروں پر صرف تخیل تھا۔	۶۳۲	۶۵۴	اور وی اس کی تین وجہ	۶۵۴
۵۴۵	ذیوی نعمتوں کی چار نوعتیں ہیں	۶۳۳	۶۵۵	تفسیر صوفیانہ معرفت کی سیڑھی کے نو پنج	۶۵۵
۵۴۶	فائدے چھ قسم کے جادو دنیا میں مشہور ہیں۔	۶۳۵	۶۵۶	جادو گروں کو قرب الہی کا حصول میں وجہ سے ہوا۔	۶۵۶
۵۴۷	جادو کے نقصانات۔ جادو کرنے کے پانچ طریقے۔	۶۳۶	۶۵۷	قرب نبوت کے تین تمنے	۶۵۷
۵۴۸	احکام القرآن اَلْبَقِیَّ مَافِیْ یَمِیْنِکَ سے تین باتیں ظاہر ہوئیں۔	۶۳۷	۶۵۸	قَالَ الْاِنْسُ لَوْ اَنَّکَ عَلٰی مَا جِئْنَاْ	۶۵۸
۵۴۹	اعتراضات۔ جوابات	۶۳۸	۶۵۹	از آیت ۲ تا آیت ۴	۶۵۹
۵۵۰	تفسیر صوفیانہ	۶۳۹	۶۶۰	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۶۶۰
۵۵۱	قَالَ لَیْسَ السَّحَرَةُ سَجْدًا۔ از آیت ۲ تا آیت ۴	۶۴۱	۶۶۱	خطا کی قسمیں اور معنی۔ مصدر کی تین قسمیں جادو کیا ہے۔ سحر کا معنی اور	۶۶۱
۵۵۲	تعلقات	۶۴۲	۶۶۲	تفسیر عالمانہ۔ جادو گروں نے نو بیٹیاں دیکھیں	۶۶۲
۵۵۳	تفسیر نحوی	۶۴۳	۶۶۳	ذنب کا معنی ذنب سیئہ خطا کا فرق	۶۶۳
۵۵۴	کائناتے جدا کرتے کی دو قسمیں	۶۴۴	۶۶۴	اَکْرَحَیْنِیْ لَیْ سَوَیْنِیْ	۶۶۴
۵۵۵	عربی لغت میں درختوں کی شاخوں کے نام اور ان کی قسمیں	۶۴۵	۶۶۵	موت کا بلا و آئین قسم کا ہے	۶۶۵
۵۵۶	تفسیر عالمانہ	۶۴۶	۶۶۶	فائدے۔ سچا آدمی بہار ہوتا ہے اور جھوٹا شخص بزدل	۶۶۶
۵۵۷	فائدے	۶۴۷	۶۶۷	احکام القرآن۔ سب سے بڑا کفر نبی سے مقابلہ ہے	۶۶۷
۵۵۸	احکام القرآن۔ شناخت کی چند صورتیں ہیں۔ جادو سیکھنا کفر و حرام ہے۔	۶۴۸	۶۶۸	دینی فیرت اور خود کشی کی ہلاکت میں فرق	۶۶۸
۵۵۹	صول کی سزا فرعونی ایما دہ ہے اعتراضات	۶۴۹	۶۶۹	اعتراضات	۶۶۹
۵۶۰	جہاں بات	۶۵۰	۶۷۰	تفسیر صوفیانہ	۶۷۰
۵۶۱	فرعون نے صرف جادو گروں کو سزا سنائی	۶۵۱	۶۷۱	معانی قبول کرنے کے چار فائدے	۶۷۱



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۷۵	قبول کرنے کے چار نقصان	۶۷۲	۵۹۲	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۶۹۹
۵۷۶	وَمَنْ يَأْتِهِ مَوْثِقًا قَدْ عَمِلَ الْعَمَلُ	"	۵۹۳	اللہ تعالیٰ کے لیے جمع مذکر ماضی یا	۷۰۱
۵۷۷	آز آیت ۷۵ تا ۷۸	"	"	غائب کا صیغہ بولنا مشابہ شرک ہے	"
۵۷۸	تعلقات	۶۷۵	"	اور گناہ کبیرہ ہے۔	"
۵۷۹	تفسیر نحوی۔ جنت کے آٹھ حصے میں	۶۷۶	۵۹۴	تراخی کی دو قسمیں ہوتی ہیں	۷۰۳
۵۸۰	حرفِ اَنْ پانچ قسم کا ہے	۶۷۸	۵۹۵	تفسیر علامہ	"
۵۸۱	تفسیر علامہ	۶۷۹	۵۹۶	نبی اسرائیل پر انعامات کا تذکرہ	۷۰۵
۵۸۲	اہل جنت کی دو قسمیں	۶۸۰	۵۹۷	نعمت کاملہ کی چار صفتیں۔ فرعون کا	۷۰۶
۵۸۳	اعمالِ صالحہ کی گیارہ قسمیں۔ فرعونوں پر	۶۸۲	"	نبی اسرائیل کو چار قسم کی سزائیں دینے	"
۵۸۴	چھ قسم کے عذاب آئے	"	"	کا بیان	"
۵۸۵	اُسُربِ عبادِی کی چار وجوہ	۶۸۳	۵۹۸	میدانِ تیرہ میں قید کی مدت اور شرعی	۷۰۷
۵۸۶	غرق ہونے والے فرعونوں کی تعداد	۶۸۵	"	پابندیاں زحمتیں غضب کا اصلی معنی	"
۵۸۷	غرق کا واقعہ حیثیت	"	"	اور علامات	"
۵۸۸	خوف و خشیت کا فرق	۶۸۷	۵۹۹	دنیوی اور اخروی ذلتوں کا بیان	۷۰۸
۵۸۹	فائمے۔ جہاں بزرگ یا ان کی قبور ہوں	۶۸۹	"	غفر کے معنی	"
۵۹۰	وہاں عذاب نہیں آتا۔	"	۷۰۰	معفرت کی چار کیفیات۔ دنیا میں	۷۰۹
۵۹۱	احکام القرآن	۶۹۰	"	بندے کے تین حال	"
۵۹۲	چار طرح رات ضائع ہوتی ہے اعمال	۶۹۱	۷۰۱	معفرت کے بارے میں ہم عصر اکابر کا	۷۱۰
۵۹۳	صالحہ کی تین قسمیں	"	"	بیانِ اہتدای کا بیان	"
۵۹۴	اعتراضات جوابات	۶۹۲	۷۰۲	خاندے اور صحبتِ بد کی چار صورتیں	"
۵۹۵	قرآن مجید میں فاسق کے پانچ نام	۶۹۳	۷۰۳	چار چیزیں ہر مسلمان کے لیے ضروری	۷۱۱
۵۹۶	تفسیر صوفیانہ	۶۹۴	"	ہیں۔ احکام القرآن	"
۵۹۷	وَأَصْلُ قِرْعُونٍ قَوْمُهُ وَمَا جَعَلِي	۶۹۷	۷۰۴	امرونی کی سولہ قسمیں ہوتی ہیں	"
۵۹۸	از آیت ۷۵ تا آیت ۸۲	"	۷۰۵	اعتراضات۔ جوابات	۷۱۳

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۷۳۵	پرستش ہوتی تھی		۷۱۴	گناہوں کی مغفرت تین قسم کی گناہ مٹنے	۷۰۶
۷۳۷	سامری کے حالات زندگی	۷۲۲	"	کی تین صورتیں	
۷۳۹	میتقات موسوی کی ماہانہ تاریخ، تورات	۷۲۳	۷۱۶	دنیا میں دورا ہر ہوتے ہیں۔ ہدایت	۷۰۷
"	کی تختیاں ملنے کی تاریخ اور تعداد		"	کے بارہ رستے	
"	اور صورتیں آئیں۔		۷۱۷	یل اسرار کی تین ضروری چیزیں ضرب اللہ	۷۰۸
"	غلط کام سے جسم پر پانچ کیفیات طاری	۷۲۴	"	سے بارہ چٹنے	
"	ہوتی ہیں۔		۷۱۸	تیبہ طریقت کے بارہ منصب	۷۰۹
۷۴۱	اللہ تعالیٰ کے تیرہ وعدے نبی اسرائیل	۷۲۵	۷۱۹	توبہ کرنے والے تین قسم کے	۷۱۰
"	اور حضرت موسیٰ کے وعدے		"	وَمَا أَغْنَىٰكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْوُیٰ	۷۱۱
"	فائدے	۷۲۶	"	از آیت ۸۴ تا ۸۶	
۷۴۲	احکام القرآن۔ اللہ تعالیٰ کی صفات و	۷۲۷	۷۲۰	تعلقات تفسیر نحوی	۷۱۲
"	اسماء و آیات کا ادب کرنا ہر شخص پر		۷۲۱	مفرد کی تین قسمیں تفسیر عالمانہ	۷۱۳
"	فرض ہے۔		۷۲۳	مَا أَغْنَىٰكَ کے خطاب میں حضرت	۷۱۴
۷۴۳	بارگاہ الہیہ سے انبیاء علیہم السلام کو	۷۲۸	"	موسیٰ اکیلے ہی طور پر گئے تھے۔	
"	تین مقام ملتے ہیں۔		۷۲۴	طور پر جانے کا صحیح واقعہ	۷۱۵
۷۴۵	حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ کا	۷۲۹	۷۲۵	جلد بازی کی اقسام	۷۱۶
"	فرمان		۷۳۰	قَالَ قَدِمْنَا قَدْ أَفْتَقْنَا وَكُنَّا	۷۱۷
۷۴۶	کاسب اور خالق کافرق	۷۳۰	"	از آیت ۸۵ تا آیت ۸۶	
۷۴۷	تفسیر صوفیانہ	۷۳۱	۷۳۲	تعلقات تفسیر نحوی۔ لفظ بُعِدَ کا بیان	۷۱۸
۷۴۸	عقل انسانی کے آٹھ حصے ہیں	۷۳۲	۷۳۳	لفظ سامری کا بیان غضبان، غضوب	۷۱۹
۷۴۹	ثابت قدمی کے لیے تین چیزیں	۷۳۳	"	اور غضبہ کافرق لفظ آف کا بیان	
"	قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ	۷۳۴	۷۳۴	طول کی قسمیں، عہد میثاق، اور وعدے	۷۲۰
"	از آیت ۸۶ تا آیت ۹		"	کافرق	
۷۵۱	تعلقات	۷۳۵	۷۳۵	تفسیر عالمانہ افرونی زمانے میں تیرہ تہوں کی	۷۲۱



صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۷۷۳	ازایت ۹۱ تا ۹۵	۷۵۲	۷۷۳	تفسیر نحوی۔ لکن حرف مشبہ کا بیان	۷۳۶
۷۷۴	تعلقات	۷۵۳	۷۷۴	گائے کے نام بلحاظ عمر	۷۳۷
۷۷۵	تفسیر نحوی	۷۵۴	۷۷۵	یقینی بات کے بیان میں ان نا صبیہ نہیں	۷۳۸
۷۷۸	عربی میں اصول الفاظ سات ہیں۔	۷۵۵	۷۷۸	آسکتا	
"	تفسیر عالمانہ	۷۵۵	۷۷۹	ضرر اور نفع کی قسمیں۔ تقدم کی قسمیں	۷۳۹
۷۷۹	بنی اسرائیل کے بچہ ا پوجنے کا طریقہ	۷۵۶	۷۷۹	تفسیر عالمانہ	۷۴۰
۷۸۰	ہن بھائی کی تین قسمیں ہوتی ہیں	۷۵۷	۷۸۰	بچہ ا بھلے کا واقعہ شیطانی سازشیں	۷۴۱
۷۸۲	فائدے۔ سب سے زیادہ ضروری چیز	۷۵۸	"	اور ان کی فہرست	
"	ہدایت الہی ملنا ہے۔	۷۵۸	۷۸۲	عجلا کے بارے میں غلط تفاسیر اور	۷۴۲
۷۸۳	بنی اسرائیل نے تیرہ دلائل دیکھے مگر	۷۵۹	"	ان کا رد یا دلائل۔	
"	ہدایت نہ ملی	۷۶۰	۷۸۳	قرآن مجید میں لفظ فتنہ کی تعداد اور	۷۴۳
۷۸۴	احکام القرآن۔ تقریباً چالیس احادیث	۷۶۰	"	اس کا معنی	
"	سے نو نو بنانے بنوانے کی حرمت	۷۶۱	۷۸۴	جاہل مفسروں کے یہودہ دلائل اور	۷۴۴
"	ثابت ہے۔	"	"	ان کا تردیدی جواب	
۷۸۵	انبیاء کرام کی سنتیں امت پر لازم ہوتی	۷۶۱	۷۸۵	ایک حکایت	۷۴۵
"	ہیں۔ سر کے بالوں کے نام	۷۶۲	۷۸۶	فائدے۔ حکایت مشتق انسان ہی	۷۴۶
۷۸۶	اعتراضات۔ جوابات	۷۶۳	"	تمام حقوق ادا کر سکتا ہے۔	
۷۸۷	سچا اتحاد کیا ہے۔ اور باطل اتحاد	۷۶۴	۷۸۷	احکام القرآن۔ غنیمت کا حکم	۷۴۷
"	کیا ہے۔	۷۶۵	۷۸۸	اعتراضات، جوابات	۷۴۸
۷۹۰	تفسیر صوفیانہ	۷۶۶	۷۸۹	حرون علیہ السلام اور حضرت علی کے وصی	۷۴۹
۷۹۱	سچے درویش کی چار نشانیاں	۷۶۷	"	ہونے میں فرق	
"	قَالَ يَصُوتُ بِمَا لَمْ يَصُوتِ	۷۶۸	۷۹۰	تفسیر صوفیانہ	۷۵۰
"	ازایت ۹۶ تا ۹۸	۷۶۹	۷۹۱	معارضہ دنیوی انسان کو چار طرح ملتی ہے	۷۵۱
۷۹۵	تعلقات، تفسیر نحوی۔ قبض اور قبض کا	۷۷۰	۷۹۲	قَالَ اِنَّ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَلَيْكَ	۷۵۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
	فرق۔	۷۹۵		لوگوں پر قیامت میں بوجھ ہوگا۔ اور	۸۱۷
۶۶۸	پانی کے ذخیروں کے عربی زبان میں	۷۹۷		بوجھ کی شکلیں۔	"
	تقریباً پندرہ نام ہیں	"	۶۸۳	بوجھ کی سات قسمیں اور ان میں سات	۸۱۸
۶۶۹	تفسیر عالمانہ	۷۹۸		چیزیں اور ذلتیں	"
۶۷۰	حضرت موسیٰ نے سامری کو تین سزائیں	۸۰۲	۶۸۴	بد صورتی کے لیے تین الفاظ۔ فائدے	۸۲۰
	سنائیں	"		اُنی کا معنی انبیاء و کرام اور عوام کے	"
۶۷۱	فائدے۔ ہاگاہ الہامی میں سب سے زیادہ	۸۰۴		اُنی ہوتے کا فرق	"
	عزت انبیاء علیہم السلام کی ہے	"	۶۸۵	احکام القرآن	۸۲۱
۶۷۲	احکام القرآن۔ کفر کی دو قسمیں	۸۰۶	۶۸۶	اعتراضات جوابات	۸۲۲
۶۷۳	اعتراضات۔ جوابات	۸۰۷	۶۸۷	تفسیر صوفیانہ	۸۲۳
۶۷۴	تفسیر صوفیانہ۔ شرارت سے چار نقصان	۸۰۸	۶۸۸	حقیقی ذکر اللہ کی پہچان۔ اس کے ترک	۸۲۴
	چار غصبوں سے بچنا چاہیے۔	"		سے بارہ بوجھ اور پانچ نقصان۔	"
۶۷۵	مرشد برحق کی چار ذمہ داریاں	۸۰۹		ذکر ایمانی۔ ایتقانی۔ عربی کے فائدے	"
۶۷۶	خراب اخلاق کا بیان۔ سچے صوفی	۸۱۰		جلاء قلب کے لیے تین مفید ذکر	"
	کی پہچان	"	۶۸۹	نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ وَإِذْ يَقُولُ	۸۲۶
۶۷۷	كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ	"		أَمْثَلُهُمْ۔ از آیت ۱۰۸ تا ۱۰۷	"
	مَا قَدْ مَبْتَلَىٰ۔ از آیت ۱۱۱ تا ۱۱۰	"	۶۹۰	تعلقات۔ شان نزول۔ تفسیر نحوی	۸۲۷
۶۷۸	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۸۱۲		أَمْثَلُهُمْ کا معنی	"
۶۷۹	آہستہ بڑھنا چار قسم کا ہے حرفِ ان	۸۱۳	۶۹۱	عَنْ حَرْفِ جَمْعِ کے چھ معنی چھوڑنے کی	۸۲۸
	چار قسم کا ہے	"		پانچ قسمیں۔ قاعدا کی جمع اور اس کے	"
۶۸۰	تفسیر عالمانہ	۸۱۵		معنی	"
۶۸۱	لفظ ذکر کا معنی اور قرآن مجید میں اس	۸۱۶	۶۹۲	عروج کا معنی اور قسمیں۔ اطاعت و اتباع	۸۲۹
	کی تعداد	"		کافرق۔ خشوع خضوع اور فروع کا	"
۶۸۲	قرآن کریم کو ذکر کہنے کی درجہ تین قسم کے	۸۱۷		فرق۔	"



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۶۹۳	سرگوشی اور کھسکھس کا فرق۔ تفسیر عالمانہ	۸۳۰	۴۰۹	ظلم انسانی کی تین صورتیں۔ اسم اعظم	۸۵۸
۶۹۴	فائدے۔ آسمان بھی سات زمین بھی سات	۸۳۳	۴۱۰	کیا ہے؟	۸۵۹
۶۹۵	اور ان کی کیفیات	۸۳۴	۴۱۱	فائدے۔ احکام القرآن	۸۶۰
۶۹۶	احکام القرآن۔ سچی اتباع کی پہچان	۸۳۵	۴۱۲	اعتراضات۔ جوابات	۸۶۱
۶۹۷	خوف کی چار قسمیں۔ اعتراضات	۸۳۶	۴۱۳	تفسیر صوفیانہ	۸۶۲
۶۹۸	جوابات۔	۸۳۷	۴۱۴	قیامت میں تین چیزیں بندے کو	۸۶۳
۶۹۹	عروج اور عروج کا فرق اور دونوں کا	۸۳۸	۴۱۵	ذیل کریں گی۔	۸۶۴
۷۰۰	معنی۔	۸۳۹	۴۱۶	وَمَنْ يَحْمِلْ مِنْ الصَّلَاحِ وَهُوَ	۸۶۵
۷۰۱	پہاڑوں کا بیان، تعدادی فہرست اور	۸۴۰	۴۱۷	مُؤْمِنٌ۔ از آیت ۱۱۵ تا ۱۱۶	۸۶۶
۷۰۲	ہائے مقام و پیمائش	۸۴۱	۴۱۸	تعلقات۔ شان نزول	۸۶۷
۷۰۳	دنیا کی اونچی چوٹیاں۔ پہاڑوں کے	۸۴۲	۴۱۹	تفسیر نحوی	۸۶۸
۷۰۴	فوائد۔	۸۴۳	۴۲۰	تفسیر عالمانہ۔ ظلم اور ستم کا فرق	۸۶۹
۷۰۵	تفسیر صوفیانہ	۸۴۴	۴۲۱	عربی زبان کی پانچ خصوصیات	۸۷۰
۷۰۶	جنت اسرار چار قسم کی ہے۔ خودی اور	۸۴۵	۴۲۲	لَا تُعْجِلْ فِرَافِیَہِ کی وجہ اور حکمت	۸۷۱
۷۰۷	بیخودی کا فرق	۸۴۶	۴۲۳	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام قرآن اور	۸۷۲
۷۰۸	یَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ	۸۴۷	۴۲۴	علوم قرآن کو عالم ازل سے جانتے ہیں	۸۷۳
۷۰۹	آذِنَ لَهُ۔ از آیت ۱۱۵ تا ۱۱۶	۸۴۸	۴۲۵	کاتبین وحی کے اسماء پاک	۸۷۴
۷۱۰	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔ اعطاء کرنا پانچ	۸۴۹	۴۲۶	ایک وہابی کی غلط تفہیم و تفسیر کا رد	۸۷۵
۷۱۱	قسم کا ہے۔	۸۵۰	۴۲۷	نزول قرآن مجید کا طریقہ الہیہ	۸۷۶
۷۱۲	تفسیر عالمانہ	۸۵۱	۴۲۸	آدم علیہ السلام کا واقعہ جنت آسپے	۸۷۷
۷۱۳	اصطلاحی شفاعت کی تین صورتیں	۸۵۲	۴۲۹	ابلیس سے دھوکہ کیوں کھایا	۸۷۸
۷۱۴	جرم کی قسمیں	۸۵۳	۴۳۰	فائدے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم	۸۷۹
۷۱۵	شفاعت کا بیان۔ تعداد اور شرائط	۸۵۴	۴۳۱	کی انتہا کسی مخلوق کو معلوم نہیں۔	۸۸۰
۷۱۶	شفاعت کے اٹھارہ طریقے	۸۵۵	۴۳۲	دش چیزیں نسیان پیدا کرتی ہیں۔	۸۸۱

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۸۹۹	آقا علی اللہ علیہ وسلم کو ازل میں		۸۸۳	احکام القرآن۔ جبریل علیہ السلام کو استاد	۷۲۷
۹۰۰	فائزے۔ افضل الخلق اشرف الخلق	۷۲۱	"	تشبیہ دینا غلط اور گستاخی ہے	
"	اشرف الخلق کا بیان		۸۸۴	اعتراضات، نسیان کے چار معنی۔	۷۲۸
۹۰۱	سعادت و شقاوت کی دو قسمیں۔	۷۲۲	۸۸۵	تفسیر صوفیانہ۔ مومن کی چار چیزوں سے	۷۲۹
"	احکام القرآن		"	تکلیل ہوتی ہے۔	
۹۰۲	اعتراضات۔ جوابات	۷۲۳	۸۸۷	عبادت کے چار حقوق	۷۳۰
۹۰۳	تفسیر صوفیانہ	۷۲۴	۸۸۸	وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا	۷۳۱
۹۰۵	جنت جو آدم کی چار نعمتیں	۷۲۵	"	از آیت ۱۲ تا آیت ۱۳	
۹۰۶	سات اہلسی حرکتیں	۷۲۶	۸۸۹	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۷۳۲
۹۰۷	فَا كَلَامِنَهَا فَبَدَأَ لَهُمَا	۷۲۷	۸۹۰	مستثنیٰ کے اعراب کی قسمیں۔ انکار کی	۷۳۳
"	از آیت ۱۳ تا آیت ۱۴		"	قسمیں اور اہل کامعنی۔ دشمن کی قسمیں	
۹۰۸	تعلقات، تفسیر نحوی	۷۲۸	۸۹۲	تفسیر عالمانہ	۷۳۴
۹۰۹	افعال مقاریہ سات ہیں	۷۲۹	۸۹۳	اہلسی کو حکیم سجدہ میں کیوں شامل کیا گیا	۷۳۵
۹۱۰	عَصَىٰ کے چار معنی۔ نفی اثبات کے	۷۵۰	۸۹۴	آدم علیہ السلام کو سجدے کا استحقاق	۷۳۶
"	چار مصدر		"	ملنے کے نو وجوہ	
۹۱۲	لفظ اِنَّمَا کے پانچ معنی تفسیر عالمانہ	۷۵۱	۸۹۵	اہلسی کے انکار سجدہ کی چار وجوہ اہلسی	۷۳۷
۹۱۳	نافرمانی کی سات قسمیں	۷۵۲	"	کا غرور چار طرح کا اور چار طرح اس کا	
۹۱۵	نبوت کے تین زمانے ہوتے ہیں۔ نبوت	۷۵۳	"	اظہار کیا۔ اہلسی کی چار گستاخیاں	
"	کے بارہ میں مسلک اہل سنت		۸۹۶	اہلسی کو چار ذلتیں ملیں۔ عداوت اہلسی	۷۳۸
۹۱۶	قرآن مجید میں انتیس قطعے ہیں۔ قرآن کیم	۷۵۴	"	کی چار وجوہ	
"	میں نبوت آدم کا ذکر صراحتاً نہ ہونے		۸۹۸	بشریت کی تین کمزوریاں۔ اہلسی کے	۷۳۹
"	کی وجہ		"	چار دوسرے	
۹۱۷	واقعہ آدم علیہ السلام سات سورتوں میں مذکور	۷۵۵	۸۹۹	اہلسی نے چار چیزیں رب سے مانگیں	۷۴۰
"	ہوا اور ہر ملک سات چیزیں بیان ہوئیں		"	آدم علیہ السلام کو تین سو سال بعد نبوت ملی	



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۷۵۶	حضرت آدم کی نبوت کے دلائل	۹۱۸	۷۷۱	عذاب قبر تین قسم کا ہوتا ہے	۹۳۵
۷۵۷	آدم علیہ السلام کی مکمل عمر شریف	۹۱۹	۷۷۲	زندگی تین قسم کی ہے۔ فاسق کو تین تنگیاں	۹۳۶
۷۵۸	مفسرین کے مختلف اقوال	۹۲۰	"	مومن کے لیے تین اتمام۔ کفار کی روز	"
۷۵۹	شرافت تین چیزیں ہیں ہدایت کے	۹۲۱	"	محشر گیارہ کیفیات	"
"	فائدے اترنے کی قسمیں۔ فائدے دنیا	"	۷۷۳	فائدے۔ رب تعالیٰ کی ناراضگی کی چار	۹۳۹
"	میں چار شخص بہت روئے	"	"	نشانیوں	"
۷۶۰	روتے کے فوائد۔ اور بنسنے کے	۹۲۲	۷۷۴	احکام القرآن	۹۴۰
"	نقصان	"	۷۷۵	اعتراضات جوابات	۹۴۱
۷۶۱	احکام القرآن۔ اصل پردہ عورت کے	۹۲۳	۷۷۶	تشبیہ اکیس قسم کی ہوتی ہے	۹۴۲
"	چہرے کا ہے اور اس کی وجہ حکمت	"	۷۷۷	تفسیر صوفیانہ۔ دنیا کے آٹھ وبال	۹۴۳
۷۶۲	اعتراضات۔ جوابات	۹۲۴	۷۷۸	ابلیس کے چار ذکر۔ ذکر اللہ کی آواز	۹۴۵
۷۶۳	تفسیر صوفیانہ۔ معرفت کے چار لباس	۹۲۵	"	چار قسم کی ہے	"
۷۶۴	آدم علیہ السلام کی توبہ کے لیے چار دعائیں	"	۷۷۹	اَقْلَمُ يَمْحُو لَكُمْ كَمَا مَحَلَّتْ	۹۴۶
"	اور آخری وسیلہ	"	"	قُلْهُمْ۔ از آیت ۱۳ تا ۱۴	"
۷۶۵	رب تعالیٰ کی ایک عجیب حکمت	۹۲۸	۷۸۰	تعلقات	۹۴۷
۷۶۶	شیطن تین طریقوں سے انسان کو غلام	۹۲۹	۷۸۱	تفسیر غری۔ محذوفہ چیزیں ترکیب میں	۹۴۸
"	ہے۔ موجودہ قوتوں سے پانچ فرمایا	"	"	شامل نہیں ہوتیں۔ محذوفہ اور پوشیدہ	"
"	میں۔	"	"	کافرق	"
۷۶۷	مَنْ اَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِيْ فَاِنَّ لَهُ	"	۷۸۲	تفسیر عالمانہ	۹۵۱
"	مَعِيْشَةً ضَنْكًا۔ از آیت ۱۲ تا ۱۳	"	۷۸۳	کفار کو ڈھیل دینے کی تین حکمتیں۔	۹۵۲
۷۶۸	تعلقات، شان نزول، تفسیر غری	۹۳۱	"	مفسرین کے مختلف اقوال۔ سات قول	"
۷۶۹	اسم اشارہ کذالک کی دو قسمیں ہوتی ہیں	۹۳۳	"	پر غناپ آئے۔	"
۷۷۰	تفسیر عالمانہ۔ امیر غریب کی بے سکونی کی	۹۳۴	۷۸۴	تیسرے و تھمید کا مکمل و بہترین نقشہ نماز	۹۵۴
"	چار وجوہ	"	"	اسلامی ہے۔ پنج وقتہ نماز کی حکمتیں	"



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۷۸۵	کنار مکہ کی ایذا رسانی۔ فائدے	۹۵۵	۸۰۰	فائدے	۹۵۵
۷۸۶	رات میں پانچ خصوصیات۔ احکام القرآن	۹۵۶	۸۰۱	احکام القرآن۔ حد۔ رشک اور	۹۵۶
۷۸۷	زمین مکمل ایک جگہ ساکن ہے۔	"	۸۰۲	غیظہ کافرق	۹۵۷
۷۸۸	زمین کو سارے ملتے میں دو خرابیاں۔	۹۵۷	۸۰۳	اعتراضات، جوابات	۹۵۸
۷۸۹	سیاروں کی تعداد۔ اعتراضات، جوابات	"	۸۰۴	دولت مند کی تین کیفیتیں۔ تفسیر صوفیانہ	۹۵۹
۷۹۰	رات کی عبادت میں چھ خصوصیات	۹۵۸	۸۰۵	اہل تصوف کے نزدیک شرک کی چار	۹۶۰
۷۹۱	تفسیر صوفیانہ	"	۸۰۶	قسمیں۔ ازواج کی قسمیں	۹۶۱
۷۹۲	عقل اور قلب کی ہدایت کافرق عقل کے	۹۵۹	۸۰۷	معرفت کی پانچ نماز اور ان کے	۹۶۲
۷۹۳	ہزار حصے	"	۸۰۸	لباس	۹۶۳
۷۹۴	حکایت۔ راہ معرفت کی ہدایتیں	۹۶۰	۸۰۹	وَلَوْ أَنَّا أَهْلُكُنَا هُمْ بَعْدَ	۹۶۴
۷۹۵	میر اور بے صبری کی چار قسمیں نماز باجماعت	۹۶۱	۸۱۰	مِنْ قَبْلِهِ۔ از آیت ۱۳ تا ۱۵	۹۶۵
۷۹۶	کے پانچ فائدے۔ غفلت کے نقصان	"	۸۱۱	تعلقات۔ شان نزول۔	۹۶۶
۷۹۷	بلا میں چار طریقوں سے رد ہوتی ہیں	"	۸۱۲	تفسیر نحوی۔ عربی میں حرف کے تین	۹۶۷
۷۹۸	چار اعضا کو چار چیزوں سے بچانا ضروری	۹۶۲	۸۱۳	استعمال۔ اور پانچ قسمیں	۹۶۸
۷۹۹	وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعَتْ	"	۸۱۴	گل کی دو قسمیں۔ اعطی حضرت کے۔	۹۶۹
۸۰۰	یہ۔ از آیت ۱۳ تا آیت ۱۵	"	۸۱۵	ترجمہ کی شان	۹۷۰
۸۰۱	تعلقات، شان نزول، تفسیر نحوی	۹۶۳	۸۱۶	ترغیب کی قسمیں	۹۷۱
۸۰۲	حیوة پانچ قوتوں کا نام ہے۔	۹۶۵	۸۱۷	تفسیر عالمانہ	۹۷۲
۸۰۳	زود رجوع کا بیان	"	۸۱۸	مفسرین کے مختلف اقوال	۹۷۳
۸۰۴	خیر کی قسمیں۔ رزق کے معنی	۹۶۶	۸۱۹	فائدے۔ احکام القرآن	۹۷۴
۸۰۵	لفظ لَوْلَا کے چار معنی۔ تفسیر عالمانہ	۹۶۷	۸۲۰	فاسق کافر مشرک کی توہین کرنا واجب	۹۷۵
۸۰۶	انبیاء علیہم السلام کو چھ چیزوں سے	۹۶۸	۸۲۱	ہے۔ اعتراضات جوابات	۹۷۶
۸۰۷	نفرت ہوتی ہے۔	"	۸۲۲	تفسیر صوفیانہ۔ ہلاکت اور نجات	۹۷۷
۸۰۸	اہل ہمت کی تین قسمیں۔ نماز کے سات	۹۶۹			



نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۰۰۱	سورۃ طہ کے عملیات	۸۱۸	۹۹۲	کتب میں چیزیں انتظار کی قسمیں	
۱۰۰۲	سورۃ طہ کا تعوید اور فضائل	۸۱۹	۹۹۳	صبر اور صبر والے کی چار قسمیں، بروز	۸۱۶
۱۰۰۳	تمت بالخیر	۸۲۰	"	قیامت بندوں کی شکایت	
۱۰۰۴	فہرست مضامین	۸۲۱	۹۹۴	سورۃ طہ کے آٹھ رکوع کی مختصر تفسیر	۸۱۷
۱۰۳۲	آخری صفحہ	۸۳۲	"	اور فضائل، عملیات	

## صاحبزادہ افتدار احمد خان کی تصانیف و تالیفات

۱۔ تفسیر نعیمی از پارہ گیارہ آخری ربع تا پارہ ۱۶

۲۔ تفسیر نعیمی پارہ سترہ زیر تصنیف قیمت تفسیر نعیمی پورا سیٹ از اول تا سولہ

۳۔ العطا یا الحمدیہ فی فتاویٰ نعیمیہ جلد اول ۲۰۰ روپے  
 ۴۔ جلد دوم ۲۰۰ روپے  
 ۵۔ جلد سوم ۲۰۰ روپے  
 ۶۔ جلد چہارم زیر تصنیف

۷۔ خطبات نعیمیہ مع مسائل ۲۰ روپے

ملنے کا پتہ: نعیمی کتب خانہ مفتی احمد یار خان روڈ گجرات پاکستان

